

e. VII. 26.

EXCELSUM

EXCELLENTISSIMUM

O P U S

VITÆ IESU

CHRISTI

REDEMPTORIS NOSTRI

*Ex medullis Evangelicis, & Approbatis ab Ecclesie Docto-
ribus, sedulè per Ludolphum de Saxonia Ordinis
Carthusiensis.*

COLLECTUM

Munificentia & liberalitate

PERILLUSTRIS REVERENDISSIMI DOMINI,

SIMONIS

WOSINSKI,

*Utriusque Juris ac S. Theologie Doctoris, Protonotarii A-
postolici, Canonici Cathedralis Posnaniensis, Præ-
positi Costensis.*

S. Exemi

Cum licentia Superiorum, *M. Argentini*

REINCUSUM.

Annò quò

IESUS Christus operatus est Salutem in medio terræ 1750.

TOMUS I.

•••••

POSNANIÆ, Typis ACADEMICIS.

THE UNIVERSITY OF CHICAGO

LIBRARY

OF THE

PHYSICAL SCIENCES

AND

ASTRONOMY

AND

GEOPHYSICS

AND



LUDOLPHI
SAXONIS
CARTUSIENSIS.
VITA CHRISTI.
EX SACRO EVANGELIO,
Sacrisq; Doctoribus Collecta.
DE DIVINA & ÆTERNA
CHRISTI Generatione. Cap. I.



E plenitudine itaq; Evangelij, vini scilicet ^{Joannis 2.} boni, quod usque ad hoc tempus gratiæ Dominus JESUS servavit, quasdam guttas haurire cupientes: sumamus initium à Divina ^{Ejus} generatione, de qua Evangelista Joannes specialiter loquitur: quia omnia ad hoc inducit, ut Divinitas verbi manifestetur, & maximè contra quosdam hæreticos, dicentes Christum purum hominē esse: & per consequens, propter temporalē Nativitatem, nec semper, nec ante MARIAM fuisse. Et ideo de æternitate verbi incipit, ostendens Divinam Christi naturam, in qua æternaliter præcessit MARIAM. Et ponit quinque de Divinis ^{De divinis} Personis, quæ per ordinem tanguntur in subscriptis. Primò de ^{Personis} clarat Filiū à Patre æternam generationem, dicens. ^{quinque nota.} *In principio erat Verbum*, idest in ipso Deo: qui ab omnibus supponitur, primum principium necessariò est verbum propriè dictū, tanquam in ipso cujus est. Ac si diceret, Filius erat in Patre, Patri scilicet coæternus, non in Maria incepit esse, sed in principio, id est, in Patre, qui est principium sine principio, & Filius, qui est principium de principio. Dicit autem Verbum Dei Filium: quia Jesus Christus Dominus noster quemadmodū dicitur Filius Dei, sic dicitur Verbum Dei: sic & virtus, & sapien-

entia Dei: unum enim idemq; significant, unum idemq; sunt: *Verbum cur* Filius, Verbum, Virtus, & Sapientia. Sed ait, Verbum, non Fi-
potius, quam lius: quia hoc Nomen Verbum, magis ad propositū facit quā
Filius dica- Filius. Ubi à sciendum quòd vox significativa dicitur Verbū:
tur. sed hoc est tantummodo largè & denominativè, in quantum si-
A Verbum gnificat interiorem mentis conceptum sicut urina dicitur sana,
duplex. in quantum est sanitatis indicativa. Et ideò sicut illud propriè
Aristotelis 1. dicitur sanitas, quod per urinam designatur, ita illud propriè
de interpret. dicitur Verbum, quod per vocem significatur. Hoc autem est
interior mentis conceptus, quia voces sunt notæ, & signa passi-
onum quæ sunt in anima: & ita conceptus mentis interior, e-
tiam antequàm per vocem designetur, propriè Verbum dicitur.
Cum ergo hoc nomen Verbum, significet vocem vocalem: &
quod exit ab ore, significet etiam mentalē, quod à mente gi-
gnitur: nec ab ea recedit cū emittitur, scilicet Verbum con-
ceptum, secundū ultimam acceptionē hīc sumitur: ut per i-
psū Filius intelligatur: quippe quia à Patre procedit per æter-
nam nativitatem: ac cum eo & in eo permanet per essentiæ u-
nitatem: sicut cogitatio, seu conceptio mentis, quæ ex mente
nata est, cum ipsa permanet: & ideò maluit dicere Verbū, quā
Filius. Cum igitur in ipso Deo propriè & perfectè sit Verbum:
Verbum autem de sua ratione dicit, quod procedens ab eo cu-
jus est Verbum: sicut conceptus à concepiente. Et cum Verbū
& Filius sint idem, sequitur quòd ibi sit generatio Filii à Pa-
tre, ex quo est tibi processus Verbi à dicente. Item potius de-
scribit Filium Dei sub nomine Verbi, quā sub nomine Filii:
quia Filius solū dicit comparisonem ad Patrem: Verbum ve-
rò dicit comparisonem, non solū ad dicentem, sed etiam ad
id quod per Verbum dicitur: necnon ad vocem quam induit, &
ad doctrinam, quæ mediante Verbo in altero efficitur. Quia
igitur Dei Filius debet hīc describi, non tantum in compara-
tione ad Patrem à quo procedit, sed etiam ad creaturas quas fe-
cit: & ad carnem quam induit: & documenta quæ præbuit,
congruissimè & decentissimè sub nomine Verbi describitur: quia
nomen illud ad omnia supradicta respicit: nec posset sub Coelo
ita nomen conveniens inveniri. Secundo declarat, & Patris, &
Filii personalem distinctionem, dicens: *Et Verbum erat apud*
Deum. Apud Deum. Hoc Nomen Deus, in hac clausula est personale: ut Ver-
bum erat apud Deum, id est, apud Deum Patrem: semper enim
in Patre Filius, semper in Filio Pater. Unde hæc præpositio a-
pud, quæ est transitiva Personarum & distinctiva, distantiam
distinctionis personalis designat, non essentiæ. Nulla enim res
di-

dicatur propriè esse apud semetipsam, sicut nec aliquis est in se ipso: & ideò inter Verbum & principium, apud quod est Verbum, est personalis distinctio. Non enim Verbum procedit à *Verbi à Patre* Patre per actionem transeuntem extra, sed manentem intrà: & *tre processio.* ideò Verbum manet intra illud cuius est Verbum: tamen ab eo distinctum distinctione personali, ut jam dictum est: quia Verbum erat apud Deum, & aliud apud alium.

Tertiò declarat Patris & Filii consubstantialitatem, sive substantiæ unitatem, dicens. *Et Deus erat Verbum*, ita que hæc dictio Deus, ponitur à parte prædicati: dicendo, Verbum est Deus. Nomina enim & verba transposita idem significat. Hoc Nomen Deus, in hac clausula est essentielle: ut, Verbum est Deus, id est, natura est substantia divina: ne dicatur esse cum Deo, & non Deus. Nihil enim in Deo est, quod Deus non sit: quia totus idem est, & substantialiter idem. Quamvis ergo Verbum sit apud Deum, non tamen est aliquid extraneæ naturæ, sicut est Verbum nostrum: sed est naturæ divinæ, quæ indivisibilis est, & non multiplicabilis: quia nullo modo potest esse nisi una & simplicissima. Et ideò Verbum & principium à quo est, sunt idem penitus in natura: quamvis, ut dictum est, distinguantur in persona. Et sic in ista clausula, implicantur omnes tres Personæ: Pater in hoc Nomine Deus, Filius in Nomine Verbi, Spiritus Sanctus in præpositione apud. Quartò declarat Patris & Filii coæternitatem, dicens: *Hoc erat in principio apud Deum*. Hoc scilicet Verbum de quo locutus fuerat, est apud Deum Patrem à principio æternitatis, id est, ante secula & æternaliter: quasi dicat: Hoc Dei Verbum nunquam à Deo Patre, extitit separatum. Nunquam enim Pater sine Filio fuit, nunquam sine Verbo, nunquam sine Virtute, nunquam sine Sapientia esse potuit. Patrem enim dicimus, quia Filium habet, cum hoc sit Patrem esse, quod Filium habere: & quia Pater qui Verbum dicit & concipit, est ab æterno. Ergo Verbum quod gignit dicendo, ut verè dicatur Verbum in principio: non temporis quò dictum est, in principio creavit Deus Cælum & terram: sed in principio æternitatis, de quo dicitur: *Tecum principium in die virtutis tuæ: in splendoribus Sanctorum, ex ute* *Psal: 109. Psalm. 2.* *ro*, id est, substantia mea: *ante luciferum*, id est, ante mundi creationem, *genui Te*. Unde quando dicitur: *Ego hodie genui Te*, intelligitur de die æternitatis, qui omnem diem complectitur. Et sic accipitur hic nomen principii, aliter quam suprà: quia ibi accipitur pro Patre, hic pro æternitate. Qualiter autè Verbum ipse Pater genuit, quia solui non potest, quæri non debet. *Hodie quomodo intelligitur.*

Generatio
divina.

Isaia 53.

Sensus mora
lis predictorū

Divina enim generatio, est omnino inenarrabilis, de qua dicitur: *Generationem Ejus quis enarrabit?* Quia etsi dicitur Filius à Patre genitus, tamen qualiter, nec Propheta novit, nec Angelus, moraliter docemur ex præmissis, quod principium omnis nostræ intentionis debet esse Deus: quia in principio erat Verbum: & Deus erat Verbum. Iterum si vis scire de omni actione tua interiori, & exteriori utrum sit divina, & utrum Deus ipsam operetur in te, & per ipsum sit facta, vide: si finis intentionis tuæ sit Deus. Quod si sit, ita actio tua est divina, quia principium & finis idem, scilicet Deus. Postquam ergo Evangelista declaravit ipsius Verbi esse, seu generari: consequenter declarat suum agere, seu operari, & declarat nunc. Quintò Patris & Filii indivisam operationem, dicens: *Omnia per Ipsum*.

Opera Trinitatis.

facta sunt, scilicet quæcunq; à Patre facta sunt, & *sine ipso factum est nihil*, scilicet à Patre, sive visibile quid, sive intelligibile, Siquidem omnia in Sapientia fecit Deus: & sine Sapientia nihil fecit. Creaturæ enim producuntur à Deo sicut artificata per artificem. Omnium enim est Artifex, cum sit agens per intellectum, producitur per artis, seu intellectus conceptum: sicut domus in re extra, producitur à domo quæ est in anima. Verbum autem in divinis, idem est quod conceptus intellectus divini, ut supra dictum est: ergo omnia producta per ipsum producta sunt, tam spirituales, quam corporales creaturæ. Hæc autem præpositio Per, notat hinc causam efficientem, non administrantem, vel ministerium, vel instrumentum. Ipse enim Filius cum Patre est actor omnium, & similiter Spiritus Sanctus cum eisdem, quia individua sunt opera Trinitatis. Omnia ergo per ipsum facta sunt, ut nec Pater, nec Spiritus Sanctus excludantur. Omnia simul & semel sunt facta, sed sex diebus per partes sunt distincta: Si ergo omnia per ipsum facta sunt, Verbum autem non possit à se fieri, vel se ipsum facere, quia esset antequam esset, sequitur quod ipsum Verbum non sit factum. Et secundum

Præpositio
per.

Augustinum, Si factum non est, creatura non est: Si autem creatura non est, ejusdem cum Patre substantiæ est. Omnis nempe substantia quæ Deus non est, creatura est: & quæ creatura non est, Deus est. Hoc autem Verbum, nec syllabis constat, nec voce profertur: sed semper in sinu, id est, secreto & corde Patris manens, cuncta disponit, regit, & operatur: Non enim loquendo, sed volendo, cuncta operatur Deus, quia dicere Dei voluisse est, & Verbo, id est Filio, omnia creare. Ostensio itaque quod Verbum sit causa productiva rerum, ostendit consequenter per quem modum sit causa earum, dicens: *Quod factum est*, scilicet

Verbum non
est factum.

August: l. 1.

de Trin: c. 6.

in

Modus pro-
ducendi.

in effectus: in ipso scilicet Verbo *vita erat*, & vivens. Sicut faber prius facit arcam in mente, post in opere. Quod in mente est, vivit, cum artifice: quod fit, mutatur cum tempore. Non enim omnia quæ facta sunt habent vitam, nec sunt vita in se, hoc est, in natura sua in qua sunt ut creaturæ: ut tamen sunt in Deo & arte Divina, quæ est vita in se, sunt vita, quia ibi habent exemplar, & rationem viventem. Omnia namq; quæ temporaliter fiunt, vel facta sunt, ab æterno fecit: id est, facere disposuit, & priusquam fierent facta noverat, & in ejus mente & præsentia vivebant & vigeant: quia omnia ante mundi initium in ipso Dei Filio imaginata erant, & ut postea fierent dispositum erat, ac per hoc quasi facta erant, & vivebant. Vivunt enim omnia, quæ in Dei dispositione sunt, quia sicut disposita sunt non evenire non possunt. Et sic patet modus per quem creaturæ procedunt à Verbo, videlicet sicut artificata ab artifice vel arte: propter quod dicit Boëtius, Tu cuncta superno ducis ab exemplo: pulchrum pulcherrimus ipse Mundum mente gerens, similique ab imagine formans. Moraliter est hic notandum, quod opus virtutis est opus vitæ, sicut opera vitiosa dicuntur opera mortis: opus autem virtutis, sive opus bonum, nullus operatur nisi in Deo. Si vis igitur scire an opus tuum sit vivum, id est, si sit opus virtutis, sive opus bonum, & divinum: vide si sit factum in ipso, scilicet Deo, quia hic dicitur, *quod factum est in ipso*, scilicet Deo: *vita erat*, id est, vitale & vivum est. In Deo autem fit, quod in charitate fit, & quod extra Deum & præter Deum non habet movens, nec finem. Ostenso autem qualiter Verbum se habeat ad omnes creaturas in generali, consequenter ostendit qualiter se habeat ad homines in speciali dicens: *Et vita erat lux hominum*. Quia vita id est, ipsum Verbum, quod est vita in se, in qua & per quam creaturæ vivunt, erat lux hominum: id est, unde rationales creaturæ, ut beatæ fierent illuminandæ erant, quia non deficit homines illustrare per gratiam super omnes irradiando, si homo facit quod in se est, se ad Deum per cognitionem & amorē prout potest convertendo. Moraliter vita bona est lux hominum, quia plus illuminat & ædificat proximum vita, quam verba: unde Hieron: Multò plus intelligitur, quod oculis videtur, quàm quod aure percipitur; & Seneca, Longum iter per præcepta, breve & efficax per exempla. Unde JESUS cepit facere & docere: *Et lux in tenebris lucet*, id est, in peccatoribus, quia Verbum quantum in se est, illustrat eos luce gratiæ: sed tenebrosi sunt, hoc est, quia se subtrahunt ab influentia divini

Vitam esse omnia.

Boëtius l. 3.
de consolati-
one.

Lux hominum.

Vita bona,
est lux homi-
num.

Hieron: cont.
Jere: c. 19

Seneca. Epi-
sol: 6.

Astorum 8.

Tenebrae. lucis sive Verbi: ideò sequitur, *Et tenebrae eam non comprehenderunt*, & peccatores hanc lucem non sequuntur, non propter lucis, sed propter proprium defectum. Unde Augustinus, *Quomodo enim homo positus in sole cæcus præsens est illi sol, sed ipse soli absens est: sic omnis stultus, omnis iniquus, omnis impius, cæcus est corde præsentem sapientiam. Sed cum cæco præsens est, oculis ejus absens est: non quia illa ipsi absens est, sed quia ipse absens est ab illa. Quid ergo faciet iste? mundetur unde possit videri Deus. Peccata & iniquitates tolle, & videbis sapientiam quæ præsens est, quia Deus est ipsa Sapientia. Et dictum est, Beati mundo corde, quoniam ipsi Deum videbunt*, secundum Orige: Lux in tenebris lucet, quia Dei Verbum vita & lux hominum, in nostra natura quæ per se investigata, & cōsiderata informis, quædam tenebrositas invenitur, lucere non definit. Et quoniam ipsa lux omni creaturæ est incomprehensibilis: tenebrae eam non comprehenderunt. Ubi nota, quòd triplex est comprehensio: scilicet per inclusionem, per aptam visionem, per fidei & charitatis adhæSIONem. Primò modò, à nullo: secundò modò, à Beatis: tertio modò à Sanctis. Sed nullo: istorum modorum à malignis comprehenditur: ideò dicitur, *Et tenebrae eam non comprehenderunt*, id est, qui non fide, nec amore adhæserunt. Dicitur etiam, aliquid comprehendi, quando pervenitur ad finem cognitionis ipsius: & hoc est quando res cognoscitur, ita perfectè sicut cognoscibilis est, & sic solus oculus Divinus lucem hanc comprehendit, & nulla creatura. Moraliter lux in tenebris lucet: quia virtus lucet, & apparet in adversis, & oppositis. Nam virtus in infirmitate perficitur: unde Gregorius. Nemo quantum profecerit, nisi in adversitate cognoscit: qualis enim quisque apud se lateat, illata contumelia probat. Et quia nulla adversitas potest superare Sanctos, & separare à charitate Christi: ideo dicitur, *Et tenebrae eam non comprehenderunt*. Boni enim viri si tangantur adversitatibus, non tamen franguntur aut vincuntur, imò in eis gaudent, & delectantur. Vel lux in tenebris lucet, quando Deus per consolationem illucet his, qui adversa & tribulationes substinent, secundum illud: Juxta est Dominus his qui tribulato sunt corde: & cum ipso sum in tribulatione: *Et tenebrae eam non comprehenderunt*, quia non sunt cōdignæ passionibus hujus temporis ad futuram gloriā. Semper enim Deus remunerat supra cōdignū, & punit citra cōdignum. Lux etiā in tenebris hujus mūdi lucet: quia Creator increaturis apparet. Sicut enim in patria Deus est speculum creaturarum, in quo creaturæ relucet, & in quo omnia

2. Corin: 12

Gregor 19 lib:

31 moral: 6

28. & lib: 1.

dialog: c. 5.

Adversitates

1. Corin: 33.

1. Tim: 99.

1. Tim: 8.

Simil.

omnia videbimus, quæ ad gaudium nostrum pertinebunt: sic in
vita è converso creaturæ sunt speculum Creatoris, in quo Crea-
torem nostrum speculari: quia ut ait Apostolus, *Videmus* Corin: 13.
nunc per speculum, videlicet creaturarum: in ænigmate & ob-
scure. Et *invisibilia Dei à creatura mundi per ea, quæ facta* Roman: 1.
sunt intellecta conspiciuntur. Deum enim esse non solû fides re- Deum esse.
cta testatur, Scriptura Sancta loquitur, comparatio rerum ad
ipsum indicat: ratio naturalis dicitur, Sancti q; prædicant, *ipse* Psal: 99.
fecit nos, & non ipsi nos, verum etiã creaturæ clamât. Omnia
namque suo modo dicunt, quia Deus est vox naturæ, qua o-
mnia pulchra testantur ipsum esse Pulcherrimum, dulcia Dul-
cissimum, sublimia Altissimum, & pura Purissimum, fortia For-
tissimum: & sic de aliis. Sanè cum audis in præmissis Filiû ex Filius Dei
Deo Patre genitum: cave ne mentis tuæ oculis infirmû aliquid genit? quid?
carnalis cogitationis occurrat, quin potius columbino, & aqui-
lino intuitu simpliciter crede, ac perspicaciter contemplare,
quod ab illa luce simul immensa, & simplicissima, fulgentissi-
ma, & summè arcana, coæternus, coæqualis, & substantialis
splendor exoritur, quæ est virtus summa & sapientia: & in quo
omnia Pater disposuit ab æterno, per quem fecit & sæcula, fa-
cta q; gubernat, & ordinat ad gloriam suam, partim per natu-
ram, partim per gratiam, partim per justitiã, partim per
misericordiã: ut nihil ita in hoc mundo inordinatum relinquat.
Unde August: Sicut splendor ex substantia solis nascitur, ita & August: E-
Filius ex substantia Patris genitum intelligamus. Et sicut nō pist: 66. &
est sol aut ignis prius splendore suo: licet ex ipso nascatur: sed lib: de here-
ex quo sol, aut ignis processit: simul cum eo, & splendor ejus sib: ad quod
apparuit. Nec dici potest splendor sole, vel igne posterior (cū vult Deum:
tamen ut dixi) ex ipso nascatur. Si ergo in creaturis aliquid Natum non
invenitur, quod & nascatur, & posterius non sit genitore suo, posterius ge-
cur hoc à Creatore fieri posse desperes, sicut splendor ex sole nitore suo.
natus replet orbem terrarum, & tamen à genitore suo non ab-
scinditur, aliquando nec recedit: ita & Filius à Patre genitus,
ubi q; dum sit in Patre semper permanet. Et sicut substantiali-
ter splendor in sole est, & sol in splendore: ita substantialiter Pa-
ter in Filio, & Filius in Patre est. Et sicut soli & splendori u-
na substantia dum sit, non tamen una Persona, quia nec solem
splendorem esse, nec splendorem dicimus solem: ita & Pater, &
Filius cum sint unius essentia, non tamen unius sunt Personæ.
Et sicut sol splendore calefacit, & illuminat, & siccit, & sol-
vit, & excandidat, & denigrat, & omnia quæ ei à Domino in-
juncta sunt operatur: ita & Patrem per Unigenitum Filium su-

Primæ Partis, Caput secundum.

August. lib. 20. de Civitate, cap. 29 Evangelium um omnia legimus fuisse operatum. Secundum eundem Augustinum, hoc initium Sancti Evangelii quidam Platonius aureis literis præscribendum: & per omnes Ecclesias in locis eminentissimis præponendum esse dicebat.

DE INVENTIONE REMEDII PRO SALVATIONE generis humani, & Nativitate Virg: MARIÆ.

Caput II.

IN princio cum lucifer creatus esset, erexit se contra Deum Creatorem suum, & in ictu oculi de excelsis Coelorum projectus est in infernum. Et ob hanc causam decrevit Deus genus humanum creare, ut per ipsum posset casum luciferi, & sociorum ejus restaurare: quapropter diabolus homini invidens ipsi insidiabatur, & ad præcepti transgressionem ipsum inducere nitebatur: & quoddam genus serpentis sibi eligebat, qui tunc erectus gradiebatur, & caput virgineum habebat. In hunc fraudulentus deceptor intravit, & per os ejus loquens verba deceptoria mulieri narravit, ac eam decipiens super omne genus humanum mortem induxit. Et oportebat nos omnes carcerem inferni ingredi, de quo non poteramus alicujus † adjutoriô eripi. Sed tandem Pater misericordiarum, & Dominus totius consolationis, clementer respexit statum nostræ damnationis, & nos per semetipsum liberare decrevit, super quo signû nobis per olivam dedit, quam columba inclusis in arca afferebat, quæ misericordiam Dei futuram inclusis in limbo prætendebat. Non solum enim his, qui in Arca erant misericordia promittebatur, sed & toti mundo signû salutis in oliva dabatur, & hoc idem Deus præmonstravit nobis in multis aliis figuris. A principio autem conditionis nostræ Adam in agro Damasceno juxta Ebron de terra formato, & à Domino in Paradisum voluptatis translato, ac Eva in Paradiso de costa Adæ dormientis facta, & pro consorte ei data, ipsisque primis Parentibus in Paradiso ad operandum, & custodiendum collocatis, & de hinc propter ligni vetiti esum per Divini secreti severitatem expulsis, superna miseratio non destitit homines incitare ad bonum per occultos instinctus, nec distulit hominem errabundum ad poenitentiam revocare, spem veniæ dando per repromissum Salvatoris adventum. Et ne fortè per ignorantiam & ingratitudinē tanta Dei dignatio nostræ saluti foret inefficax, in quinque hujus seculi ætatibus per Patriarchas, Judices, Sacerdotes, Reges, & Prophetas, ab Abel justo, usque ad Joannem Baptistam, filii sui

Serpentis genus.

† Subaudi, puri hominis.

Olive salutis fera. Adæ plasmatio.

Humanæ generis ad spem veniæ erigitur, ab Abel usque ad Joannem Baptistam

ad-

adventū prænunciare; repromittere, & præfigurare non destitit: ut per multa millia temporū & annorū, magnīs & variīs multiplicatis oraculis, & intelligentias nostras ad fidem erigeret, & affectus per nimia & viva desideria inflammaret. Unde Leo Papa: ^{Leo ser: 3. de Nativitate Domini.} Cessent illorum querelæ, qui de Dominicæ Nativitatis tarditate causantur, tanquam præteritis temporibūs non sit impenſū, quod in ultima mundi ætate sit gestum. Verbi Incarnatio hoc contulit facienda, quod facta, & Sacramentum salutis humanæ in nulla unquam antiquitate cessavit. Quod prædicaverunt Apostoli, hoc annuntiaverunt Prophetæ Nec serò est impletum, quod semper est creditum. Sapientia verò & benignitas Dei, hanc salutiferi operis morā, capaciores nos suæ vocationis efficit, ut quod multīs signis, ac multīs vocibūs, multīsquē mysteriīs, per tot fuerat secula nunciatum, in his Evangelii dieb9 non esset ambiguum. Et Nativitatis Salvatoris, tantò constantiorem in nobis gigneret fidem, quantò prædicatio ejus & antiquior præcessisset & crebrior. Non itaque novò consiliò Deus humanis rebus nec fera miseratione consuluit, sed à constitutione mundi unam eandemq; omnibus causam salutis instituit. Gratia enim Dei, quā semper est universitas justificata Sā-^{Gratia Dei}ctorum, aucta est Christo nascente non coepta. Et hoc magnū ^{per Nativitatem Christi}pietatis Sacramentum, tam potens etiam in suis significationib9 ^{aucta, non coepta.}fuit, ut non minus adepti sint, qui illud credidere promissum, quàm qui susceperē donatum: Hæc Leo Papa. Et nota secundū August: quod Christus non prius venit, nisi homo de lege naturalī, & scripta prius convinceretur: quia si Christus statim ^{Aug: lib: 2. quest: ex utroq; testamento quest: 83.}venisset, diceret homo, quod per legem naturalem salvari poterat: & superfluum crederet adventum Christi, similiter dicere poterat de lege scripta. Sed comperto, quod non sic salvari poterat, cum omnes ad inferos descenderunt, tunc venit ipse: ^{cur non prius nec posterius venit. Ibid.}quia tunc erat tempus miserendi, & prius venire non fuit necesse, quia non prodest medicina spiritalis, sine affectu recipientis. Nec posterius venit, ne fides & spes promissa Incarnatione perirent. Si enim tardasset venire, quotidie decrevissent, & tepuissent secundum eundem Augustinum, magnum desiderium habebant antiqui videre Christum. Sciebant enim illum esse venturum, & non solum Patriarchæ & Prophetæ, sed etiam omnes, qui piè vivebant desiderantes dicebant: O si hinc me inveniet illa Nativitas! O si quod credo, videbō oculis meis! Si ergo fideles isti tantum desiderabāt, tamquē devoti erant Christo adhuc venturō, quid faciendum est jam suscepto? Sed vā nobis miseri hujus moderni temporis, qui nec tantū afficimur, ad gratiam exhibitam, quantum antiqui afficiebantur

Bern: ser: 2.
in Cantic.

ad promissam. Unde Bernard: Desiderium suspirantium Christi præsentiam frequentissimè recogitans compungor, & confundor in memetipso, & nunc vix contineo lachrymas, ita pudet temporis torporisq; miserabilium temporum horum. Cui namque nostrum tantum ingerat gaudium hujus gratiæ exhibitio, quantum accēderat veteres desiderata sola promissio? Hæc Bernardus.

Ætas mundi
ante Christi
Nativitatē.

Cum igitur per longissima tempora, circa spatium quinque millium, & ferè ducentorum annorum, miserabiliter jaceret genus humanum, & nullus propter peccatum primi hominis ad æternam beatitudinem ascendere posset: ad primum beatissimi spiritus compatiētes tandem ruinæ, ac de sua solliciti restauratione, licet pluries antea, tamen adveniēte plenitudine tem-

Misericordia
& justitia
contentio.

poris instantius, & devotius Domino supplicavere. Unde misericordia pulsabat viscera Patris ut subveniret, secum habens pacem: sed contradicebat veritas, secum habens justitiam, & in-

Bern: ser: 1.
de Annūcia-
tione Dñi.

ter eas magna controversia facta est prout narrat. Bernardus: longo sermone de Annuntiatione: sed dicti sui summa hæc est dicebat misericordia Deo: Eget miseratione divina creatura rationalis, quoniam misera facta est, & valdè miserabilis, venit tempus miserendi ejus. Econtra veritas dicebat, Quæso Domine, impleri sermonem quem locutus es. Totus moriatur Adam cum omnibus, qui erant in eo, quando prævaricando pomum vetitum gustavit. Dixit misericordia: Ut quid me Domine fecisti? Scit enim ipsa veritas, quod ego perii, si nunquā misereris. Econtra veritas: Si prædictam tuam sententiam prævaricator evaserit, periiit veritas tua, & non permanet in æternum. Fuit autem hæc quæstio per Patrem missa ad Filium. Veritas autem, & misericordia coram eo eadem dicebāt. Non videbatur quomodo circa hominem posset misericordia & veritas simul conservari. Scripsit autem Rex sententiam sic contentem. Hæc dicit, Perii si Adam non moriatur. Et hæc dicit: Perii, si misericordiam non consequatur: Fiat mors bona, & habet utraq; ut postulat: & quod Adam moriatur, & misericordiam consequatur. Obstupuerunt omnes in Verbo Sapientiæ, & consenserunt quod moriatur Adam misericordiam non consequendo. Sed quærunt, quomodo mors possit fieri bona, cum horribilis sit ipso auditu? Respondit Rex. Mors peccatorū pessima, sed Sanctorum est pretiosa, & vitæ janua. Inveniatur ergo, qui ex charitate moriatur non obnoxius morti, & sic mors non poterit tenere innoxium, sed faciet in ea foramen, per quod transeant liberati. Placuit sermo: Sed ubi, ajunt, talis poterit inveniri? Circuit ergo orbem terrarum veritas, & ne-

Mors quomo-
do bona.
Psalm 33.

mo mundus à sorde, nec infans unius diei. Sed & misericordia perlustrat Coelum, & neminem invenit, qui sufficientē ad hoc *Job 15.* habeat charitatem. Ei ergo hæc victoria debebatur, quō nemo moxarem charitatem haberet, ut animam suam pro servis inutilibus poneret. Redeunt itaque ad constitutum diem, anxie plurimum non inventō, quod desiderabant. Tandem seorsum *Psalms: 52.* pax eos consolans dixit: Nescitis quia non est qui faciat bonū, non est usque ad unum. Qui dedit consilium, ferat auxilium. Intellexit hoc Rex, & ait: *Pœnitet me fecisse hominem*, Pœna, *Genes: 6.* inquit, tenet me. Poenam sustinere incumbit mihi pro homine, quem creavi. Et vocatō Angelō Gabriel dixit: *Vade dic Filie Sion, Ecce Rex tuus venit.* Festinavit ille, & ait: Adornatha *Zachar: 9.* lamum tuum, & suscipe Regē. Hæc Bernard. Vides ergo quā magni periculi, & quantum fuit peccatum, & quam magna difficultas sit invenire remedium. In hoc itaq; consenserūt prædictæ virtutes, & tunc impletum est illud propheticum: *Misericordia & veritas obviaverunt sibi, justitia & pax osculatae* *Psalms: 84.* *sunt.* Unde & Leo Papa: Quia non ita in primum hominem *Leo ser: 8. de* diabolus violentus extiterat, ut eum in partes suas sine arbitrii *Nativ: Dñs.* consensione transferret: sic destruendum fuit peccatum voluntarium, & hostile consilium, ut dono gratiæ non obesset norma justitiæ. In totius igitur humani generis strage communi, *Remedium* unum solum fuit remedium, sub diuinæ rationis occulto, quod *unicum.* posset subvenire prostratis, si aliquis filiorum Adam originalis prævaricationis alienus atque innocens nasceretur, qui cæteris exemplō prodesset & meritō. Sed quia hæc naturalis generalis generatio non sinebat Dñs David, factus est Filius David: & de promissi generis fructu proles est orta sine vitio. Unde etiam Ansel: Natura nostra ad similitudinem Dei in principio creata *Ansel: de excellentia B.* fuit, quatenus indefinenter ipso Deo frueretur, & ejus gloria *Virginis cap:* sine omni corruptione, & mutabilitate aliquādo potiretur. Hoc *6. Tom: 2.* tam grande bonum statim in primis Parentibus perdidit, atq; in hujus mundi miseriis infelix, & præceps ruit in æternas miseriis, decursō vitæ labentis articulō multò infelicius ruitura. Transierunt multa sæcula, & damnationis ipsius iſmanitas super omnes filios hominū, est in deterius roborata. Nec enim summi Sapientia Dei ullam in massa creationis humanæ viam invenit, per quam ut deposuerat in mundum veniens, tam luctuosæ perditioni subveniret, donec ad istam, de qua loquimur Virginem ventum esset. Sed hæc mox ut in mundum venit, *Marie laus.* per humanæ generationis, lineam, tantā omnis boni virtute, atq; constantiā perfectē resplenduit, ut eam ipsa Sapientia Dei

verè dignam judicaret, per quam in hominem veniens, non tantummodo reatum primorum hominum, sed & totius mundi peccata deleret, atque diabolus sui operis inimicum cum suis elideret, nec non damna Patriæ Coelestis hominem illuc reducendo reintegraret. Quis igitur ista perpendens æstimare queat, qua laude digna sit: quæ tantorum bonorum sola præcunctis mediatrix effici meruit? Hæc Ansel. Nec fuit ista Virgo subito, & casu inventa, sed ab æterno prædestinata. Unde Damascenus lib: 4. de Fide: Ipsa Dei Genitrix ab æterno etiam præviso tempore Dei consilio prædeterminata, & diversis imaginationibus, & sanctificationibus Prophetarum per Spiritum Sanctum præimaginata, & prædicata fuit. Exurgamus ergo in gratiarum actiones, & pro tanta Dei circa nos dignatione laudes referamus cum Anselmo, dicentes: Adoramus Te Christe Rex Israël, Lux gentium, Princeps Regum terræ, Domine Sabaoth, Virtus Dei Omnipotentissima. Adoramus te pretiosum nostræ redemptionis pretium, hostiam pacificam, quæ sola odoris tui inæstimabili suavitate Patrem, qui in altis habitat ad respiciendum humilia inclinasti, & filiis iræ placabilem reddidisti. Tuas Christe miserationes prædicamus, Tuæ suavitatis memoriam cum abundantia eructamus, Tibi Christe sacrificium laudis immolamus, pro multitudine bonitatis Tuæ, quam ostendisti nobis semini nequam filiis sceleratis, & perditis. Cum enim adhuc essemus inimici Tui Domine, & antiqua mors in omnem carnem iniquum exerceret Dominium, cui omne semen Adam lege primordialis culpæ obnoxium erat, recordatus es uberrimæ misericordiæ Tuæ, & prospexisti de sublimi habitatione Tua in hanc vallem plorationis & miseriæ. Vidisti Domine afflictionem populi tui, & tactus dolore charitatis intrinsecus, apposuisti cogitare super nos cogitationes pacis & redemptionis: Hæc Anselmus.

Tacitis autem illis, quæ ab initio omnis creaturæ, usque ad Sancti Filii sui adventum de hac Beata Virgine prophetata sunt, tam per eos qui ante legem, quam per eos qui sub lege justii fuerunt: de Nativitate Ipsius, quam quidem ex linea generationis humanæ descendisse scimus, & magna quædam atque miranda signorum indicia præcurrisse credimus, consequenter aliqua videamus Virgo itaq; gloriosa, ex qua Incarnatio Filii Dei est facta, de tribu Juda, & stirpe David est orta. Nam, ut ait August: dignum atq; conveniens erat Coelesti mysterio, ut eadem MARIA, quæ Mater Dei secundum carnem esse meruit, & ex regali genere, & ex Sacerdotali origine nasceretur: de qua a. 2. Maria stirps. Filius Dei, qui Rex & Sacerdos æternus est, corpus humanæ car-

nis

nis assumpsit. Annô autē Imperii Augusti circiter xxvii. Nata est Gloriosa Virgo MARIA, ex Patre Joachim de Nazareth, ex Matre Anna de Sephor oppido distante ad duas leucas de Nazareth, ambobus iustis ante Deum. Qui per annos viginti prole carentes, pro habenda sobole oraverunt, voventes se illam Domino oblaturus. Cū autem videret Isachar Sacerdos, Joachim inter concives suos cum oblatione assistere, sprexit illum ^{Joachim elemosyna.} improperans sterilitatem. Qui improperii pudore ad pastores pecorum suorum se contulit, ibique apparuit ei Angelus Domini confortans eum, & dicens orationes ejus exauditas, & elemosynas ascendisse in conspectu Dei. Tertiam enim partem substantiæ suæ dabat pauperibus, & tertiam Templo, & Templi ministris, de alia tertia vivebat cum domo sua. Et ait ei Angelus: Ecce uxor tua, pariet tibi Filiam, vocabisque Nomen Ejus Mariam. Consecrata erit Domino ut vovisti, & Spiritu Sancto ^{Maria pur-} replebitur ex utero Matris suæ, & in Templo Domini erit con- ^{gata, si d m-} versatio ejus. Eademque Angelus nuntiavit Annæ. Monituque ^{gis preserva-} Angelico ambo ascenderunt in Hierusalem, & debitas gratias ^{ta ajeritur} Domino persolventes in Templo, regressi sunt ad propria. Cō- ^{ab originalē} cepitque Anna & peperit Filiam, quam vocavit MARIAM. ^{culpa.} Ab originali autem quōdam privilegiō singulari in Matris utero purgata fuit: Unde Bern: Est itaque Virgo MARIA bonorū ^{Bern: Epist.} titulis cumulata, quæ procul dubio antè fuit Sancta, quàm na- ^{174. ad Ca-} ta. Ego puto quod copiosior sanctificationis benedictio, quàm ^{nonicos Lu-} in aliis sanctificatis ab utero in eam descenderit: quæ non solū ^{gdunenses.} ipsius ortum sanctificaret, sed vitam ejus deinceps ab omni peccato conservaret immunem. Decuit nimirum ut singulari privilegiō vitam absque peccato duceret, quæ dum peccati mortisq; peremptorem pareret, vitæ iustitiæque munus plus omnibus obtineret. Hæc Bernardus: Unde dicit August: quod Be- ^{Maria quan-} ta Virgo ante conceptionē Filii Dei sanctificata fuit, quod pec- ^{doq; potuis-} care venialiter potuit: sed post conceptionem Filii Dei nec mor- ^{set veniali-} taliter, nec venialiter peccare potuit. Ipsa autem Gloriosa Vir- ^{ter peccasse.} go Maria, cū trium esset annorum portabatur ad Templū, & ^{Maria pre-} a Parentibus in Templo oblata, intra septa Templi cum aliis ^{sentatio.} Virginibus collocata, ut literas disceret, & Domino serviret, ibidemque usque ad annum xiiii. permansit. Sed acceleratō in ea divinæ rationis usu, quando Parentes eam in Templo dimiserunt, extunc statuit in corde suo Deum habere in Patrem, & fecit se doceri Dei legem, ac devotē & frequenter cogitabat quid posset facere Deo gratū, ut sibi gratiam suam dare dignaretur. Petebat verō affectuosē à Deo gratiam observandi mā- ^{Petitiones,} & præcepta legis, & ut facere eam amare omnia, quæ ipse ^{et preces} & odire omnia quæ ipse odit. Petebat quoque omnes ^{Maria.}

virtutes, per quas efficeretur gratiosa ante conspectum suum, & melius ac melius in Dei opere proficiebat. Omni tempore contemplationi, aut orationi, aut lectioni, aut operationi se dabat: pro salute generis humani sine intermissione orabat: scripturas de adventu Christi frequenter legebat: & quidquid in scripturis de Incarnatione Dei inveniebat, hoc osculando & amplectendo dulciter relegerat. Fiebat ut in vigiliis inveniretur prior, in Sapientia Dei eruditior, in humilitate humilior, in carminibus Davidicis elegantior, in charitate gratiosior, in puritate purior, in omni virtute perfectior, erat enim constans, & immobilis. Et cum quotidie melius transisset, hanc irascētem nullus vidit, vel audivit. Omnis sermo Ejus ita erat gratiā plenus, ut in lingua Ejus agnosceretur Deus. Et erat sollicita circa socias suas, ne aliqua ex eis in nullo sermone offenderet: ne aliqua in risu vocem suam exaltaret: ne aliqua injuriosa, vel superba circa parem suam existeret, & ne in aliquo peccarent: sine intermissione benedicebat Dominum. Et ne forte in salutatione sua à laudibus Domini tolleretur, si quis eam salutabat, ipsa pro resolutione Deo gratias respondebat. Denique primum ab ipsa exivit, ut dum homines Sancti salutantur, Deo gratias dicant. Ipsa etiam prima omnia de servanda Virginitate, nisi Deus aliter ordinaret, votum vovit: quod nulla ab initio seculi, ex quo hinc factus est mundus, Deo obtulit, tam prudenter, tam humiliter, tam devotè se habebat, quod vita ipsius exemplum vivendi cunctis præbebat: unde de vita Ejus sic scribit Ambrosius: Sit nobis tanquam imagine descripta vita Mariæ, ex qua velut speculo refulget species charitatis, & forma virtutis. Virgo erat corpore & mente, corde humilis, verbis gravis, animo prudens, loquendi peritior, legendi studiosior: non in incerto divitiarum, sed in prece pauperis spem reponens. Intenta operi, verecunda sermone: arbitrum mentis non hominem, sed Deum quærere: nullum lædere omnibus bene velle Majoribus assurgere, æqualibus non invidere: jactantiam fugere, rationem sequi, amare virtutem. Quando illa vel nutulasset Parentes? quando fastidivit humilem? quando irrisit debilem? quando prætermisit inopem? Nihil torvum in oculis, nihil procax in verbis, nihil inverecundum in actibus. Non gestus fractior, non incessus solutior, non vox petulantior, ut ipsa species corporis simulachrum fuerit mentis, & forma probitatis. Talis enim fuit Maria, ut Ejus unica vita omnium disciplina sit. Si igitur actor non displicet, opus probemus: ut quicumque sibi exoptat præmium imitetur exemplum. Hæc Ambrosius. Unde & Anselmus. Nota igitur, & infantiles annos exuta, quam castè, quam sanctè, quam Deo dignè vitam instituerit, ac instituit.

Maria proficua

Deo gratias, unde ortum.

Votum Virginitatis primum.

Ambrosius: lib. 2. de Virginitate. Marie vita.

Maria puritas.

Anselmus: lib. de excellentia B. Virg. cap. 3.

tu.

tatam egerit, vel cogitatu queat coniici. Nulli denique dubium, Castissimum Corpus, & Sanctissimam Animam Ejus, funditus fuisse ab omni macula peccati jugi Angelorum custodia protecta: ut pote Aulam quam suus & omnium creaturarum Deus corporaliter inhabitaturus, & ex qua hominem suae personae unitatem ineffabili fuit operatione sumpturus? Et quid mirum? Nam & inter homines usus obtinuit (si tamen Coelestibus ad terrena potest esse comparatio ulla) ut cum praepotes aliquis, vel persona dives aliquod vadit hospitaturus: clientes procurent locum, muniant, mudent, ornent, atque custodiant, quod venienti Domino suo aptus ad habitandum, & congruus fiat. Quod si talis apparatus sit pro adventu terreni hominis, *Conceptionis Mariae figura* & momentaneae potestatis, qualis putamus apparatus omnis boni fiebat pro adventu Coelestis, & aeterni Regis in Corde Sacratissimae Virginis, quae illum non solum erat in semetipsam transitive hospitatura, sed etiam ex substantia sua hominem factum paritura? Haec Anselm: Considera hic attentè virtutes, & mores Virginis Mariae, & pro posse tuo etiam imitari stude. De Mariae Conceptione & sanctificatione est sciendum, quod cum *Conceptionis Mariae figura* Deus humanam naturam assumere decrevisset, congruum fuit, ut Matrem de qua nasceretur praemitteret. Et haec per Filiam Regis Astiagis praefigurata fuit, qui (ut in Scholastica Historia *Astiagis Filia Hist Schoz in Daniele cap: 16.* dicitur) in visione vidit, quod de utero Filiae suae vitis pulchra crescebat, quae frondibus & floribus se dilatabat, & fructum proferens totum Regnum suum obumbrabat. Dictumque est ei, quod de Filia sua Rex Magnus nasciturus erat, quae post haec Cyrus Regem generavit, qui Filios Israël de captivitate Babylonica liberavit. Ita Joachim dictum est, quod Filiam gigneret, quae Christum Regem portaret, qui nos de captivitate diabolica liberavit: qui & vera Vitis fuit, & totum mundum obumbravit. Ipsa etiam praefigurata fuit per fontem signatum *Hortus conclusus, & fons signatus.* in horto concluso positum: quia eam conclusam in utero Matris Spiritus Sanctus sanctificavit, & Sigillò Sanctae Trinitatis sic conclusit, & signavit, ut in eam nunquam aliquid coinquinatū introiverit. Haec etiam praefigurata fuit per Stellam *Numer: 25. Stella Balaam.* Balaam, qui promisit quod de Jacob oriretur Stella, per quam figurabatur Maria fluctuantium Ductrix, & Adjutrix singularis & praecipua: sine qua Stella non poteramus hoc fervidum mare pertransire: nec ad portum Coelestis Patriae pervenire. Ipsa etiam Beata Virgo, quod ad suam Nativitatem, praefigurata fuit per Virgam de radice & stirpe Jesse, Patris David egressam: de qua *Virga Jesse.* Flos amantissimus, scilicet Christus ascendit: super quam septiformis gratia Spiritus Sancti requievit. Quomodo autem Florē producit, praefiguratum fuit in porta clausa quam Dominus. *E. Porta clausa*

zechieli monstravit, quæ nunquam aperiri debebat, sed Dominus solus per eam clausam transire volebat. Ipsa etiam præfigurata fuit per Templum, quod Salomon Domino ædificavit. *Templum Salomonis.* Hoc Templum erat constructum marmore candidissimo, & ornatum intrinsecus aurô mundissimô: sic Maria erat albissima, candore, purissimæ castitatis, & ornata intrinsecus aurô perfectissimæ charitatis. Oblatio verò Mariæ in Templo fuit præmonstrata per mensam solis in Sabulo, de qua mensa dicitur in scholastica historia: Piscatores enim quidam rete in mare mittentes, casu mirabili mensam auream extraxerunt, quæ ipsi soli materiali, quem gens illa tanquam Deum coluit oblata fuit in templo, quod ibidem in littore maris in Sabulo cõstructum erat. Per illam mensam, quæ in templo solis materialis est oblata, benè est Maria figurata, quæ Vero Soli, id est, Summo Deo, & in Templo Solis æternalis est oblata. Et pulchrè per mensam Maria est figurata, quia per eam Coelestis esca nobis est collata: nam Ipsa Filium Dei Jesum Christum nobis generavit, qui nos suo Corpore, & Sangvine refocillavit. Item præmonstrata fuit per Jephte Filiam, sed illa ex abrupto, & indiscretè oblata, Deo postea servire nequivit, Maria verò ritè & discretè oblata, post oblationem suam semper Domino servivit. Illa post victoriam hostium temporalium, pro gratiarum actione, Maria ante victoriam pro victoriæ hostium temporalium collo-
Jephte Filia catione. Qualiter autem Deo servivit, & quam vitam habuit, hoc in horto illo suspensum demonstratum fuit, quem Rex Persarum uxori in alta structura plantavit: de quo patriam suam de longè contemplari affectavit, per quam contemplativa vita Mariæ designatur, quæ in Templo Domini contemplationi insistent, Patriam Coelestem semper contemplabatur.

Hortus pensilis.

De DESPONSATIONE MARIE.

Caput III.

*Maria ad 14
annum pro-
vestio.*

Virgo itaque Domini Maria, cum ætatis processu quotidie, etiam in virtutibus proficiebat: & quia Pater & Mater eam dereliquerant, Dominus Eam assumpsit. Quotidie namq; ab Angelis frequentabatur, quotidie divina visitatione fruebatur, quæ eam à malis omnibus custodiebat, & bonis omnibus redū dare faciebat: itaq; sic usque ad annū decimū quartū pervenire, Tunc Pōtifex publicè denunciavit, ut Virgines, quæ in Templo cõstitutæ hanc ætatem implessent, domū reverterentur, ac nuptiis operā darent: cui mandato cum ceteræ pronæ paruisset, sola Virgo Maria hoc se facere non posse respōdit. Siquidē & Parentes suos se dixit Domini servitio mancipasse, & insuper seipsam Domino Virginitatē vovisse. Pontifex igitur in

an.

angustia positus, cum neque contra scripturam quæ dicit: vo- ^{Psalm: 75.}
vete & reddite, votum infringendum putaret, neque morem
genti insuetum introducere auderet: consilium habuit cum Pri- ^{Consiliū sub}
moribus, quid esset faciendum: omnibusquē in communi pla- ^{Maria voto.}
cuit Dominum, super hoc esse consulendum. Et cæteris quidē
orationi incumbentibus, Pontifex ex more ad consulendum
Dominum accessit. Nec mora & cunctis audientibus de propi-
ciatorii loco vox facta est Esaia vaticinio requirendū esse, cui
Virgo commendari, & desponsari deberet: illo scilicet, *egredi-*
etur Virga de radice Jesse &c. cunctosquē de domo & familia ^{Esaia 11.}
David, nuptis habiles non conjugatos, virgas suas ad Altare
iussit referre. Erat autem inter cæteros homo nomine Joseph, ^{Joseph vir-}
qui cum virgam suam attulisset, & ipsa illico florem germi- ^{ga floruit.}
nasset, atque in ejus cacumine columba de Cælo veniens con-
sedisset liquidò, omnibus patuit ipsi Virginem desponsandā fo-
re. Unde in Numer: legitur, quod Moyses invenit virgam A- ^{Numer: 17.}
aron germinasse, & turgentibus gemmīs flores erupisse, qui fo-
liis dilatatis in amigdalas deformati sunt. Per istam intelligi
potest Beata Virgo, quæ instar Virgæ fuit gracilis per pauper- ^{Virga cōpa-}
tatem, & flexibilis per humilitatem, & recta per intentionem ^{ratur Maria.}
& charitatem. Ista Virgo inventa est gēmis turgentibus, quā-
do Filium Dei in Utero suo concepit: ex qua flores fructiferi
eruperunt, quando Dei Filius ipsa manente Virgine natus fuit.
Nam sicut flos non violat arborem, sed ornat: sic Dei Filius nō
violavit Virginem, sed magis donis & gratiis adornavit, secū-
dum Chrysostomum. Hæc Virga est, quæ in tabernaculo testi- ^{Chrysostomus.}
monii posita, sine humore terræ fructum nucis germinavit:
quia sine Viri semine Filium edidit, qui tanquam nux ligno
passionis adhæsit. Et bene, nunc Flos, nunc Fructus dicitur: quia
secundum Ambrosium, Veluti boni arboris fructus pro nostræ ^{Ambro: lib: 2}
virtutis processu, nunc floret, nunc fructificat in nobis, nunc ^{in Lucā c. 1.}
re divina corporis resurrectione reparatur. Ideò etiam alibi
flos, alibi fructus dicitur: quia in utriusq; Testamenti paginis i-
ta prædicatur, flos in litera, fructus in spiritu. Flos in lege, ^{Flori cōpara-}
fructus in gratia & veritate. Flos in priori tabernaculo, fru- ^{tur Christus.}
ctus in secundo. Flos in observatione carnalium sacrificiorum,
fructus in spiritali intelligentia mysteriorum. Sicut enim in
Flore fructus prænunciatur, sic in illis ceremoniis Christus
venturus significabatur. Patet itaque, quod Christus Flos dici-
tur in Prophetica Veteris Testamenti promissione, qui & fructus
vocatur in novi testamenti gratiæ perfectione. Sed sicut fru-
ctus non apparet virente flore, ita nec Christi veritas patuit
carnali observatione manente. Arescente verò Flore, fructus
videtur: quia decedente lege, gratia & Veritas per Jesum Chri-
stum

*Desponsatio Mariae.*stum facta tenetur. Igitur Virgo Domini cum quibusdam Vir-
ginibus collactaneis suis, quas ob miraculi ostensionem, & pu-
doris sui custodiam à Sacerdote acceperat: ad domum Parentū
in Nazareth reversa est, habens secum more solito sui pudoris
custodes & testes, sine quo nunquam processit. Unde Hiero-

*Hiero: sermonum de Assumpti- one Tomo 4.*onymus: Cū ea semper singularem virtutum pudicitia comes
irremota mansit, quia omnino pudor individuus Virginitati es-

se debet, sine quo castitas vera servari non potest. Nun-
quam igitur Beata Maria sine pudoris sui custode processit. Jo-
seph quoque secessit ibidē, & mutuā Desponsatione factā rece-
dit in domum suam, eam dispositurus, & nuptiis necessaria
provisurus. Fuit itaque Virgo Maria Joseph Viro suæ tribūs de-
*Maria cur sua tribūs Viro nupsit.*sponsata, quia mulier Viro alterius tribūs nubere non poterat,
quando ad ipsam hæreditas paterna pertinebat. Beata autē Vir-
go fuit unica Joachim Patri suo, succedens in hæreditate, & i-
deo ex lege cogebatur viro suæ tribūs nubere: Ambo autē de
eadem tribu erant, quia ambo à David descenderant: sed Ma-

*Joseph quoq; Virginitatē decreverat servare.*ria per Nathan, & Joseph per Salomonem. Et licet Joseph e-
tiam cogeretur ad matrimonium contrahendum, secundū tem-
poris illius modum, tamen habebat Virginitatem in desiderio
& proposito, se nondum expresserat in voto. Cōtraxit itaque
matrimonium cum Virgine, committens se voluntati Divinæ.

Et postmodum ex Divina revelatione Joseph agnovit proposi-
tum Mariæ, & tunc ex communi consensu voverunt Virginita-

*August: habetur in Decretis 27. q. 2. Canon Beata Maria.*tem servare: Unde secundū Augustinum, Maria & Joseph an-
tequam facta esset mutua desponsatio, Virginitatē servare pro-
posuerunt, & uterque consensit in matrimonium revelatione

Spiritus Sancti. Nec alter consensisset in alterum, nisi docente
Spiritu Sancto, alter alterius cognovisset propositum: sed po-
stea uterque propositum suum exprimens verbo, Deo voverūt
Virginitatem. Adhuc enim, ut creditur Joseph Virgo erat, cu-
jus ratio hæc esse potest: Quia cū Christus in Passione sua
nulli Matrem servandā tradidit nisi Virgini, non est probabile,
quòd ante conceptum, dum adhuc esset juvencula, traderetur

*Desponsatio Mariae, per verba de præ- senti.*alicui custodienda nisi Virgini. Fuit autem Beata Virgo Despō-
sata Joseph, non desponsatione futuras nuptias promittente: sed
desponsatione & consensu per verba de præsentī. Et ita verū
matrimonium fuit inter ipsos, & consummatum: solēnitates e-
nim nuptiarum non sunt de substantia matrimonii. Unde & Jo-
seph Sponsus & Vir Ejus solet dici. Unde dicit Hugo, quòd
cū Beata Virgo Virginitatem vovisset, & Parentes eam nu-
bere juberent, timens illa inobediens esse Parentibus, nec Vir-
ginitatis propositum deserere volens, per Spiritum Sanctum
edocta commisit se Deo: certam habens fiduciam, quòd eam,

di-

Divina misericordia ita custodire, ut posset Parentibus in contrahendo matrimonio obedientiam exhibere: & tamen votum Virginitatis non cogeretur frangere. Et ponit exemplum de Abraham, qui repromissionem acceperat in semine Isaac, quem tamen postea iussus est immolare, cui iussioni paruit, sciens pro certo, quia & si secundum humanam rationem promissioni contraria videretur iussio, secundum illam tamen virtutem, quam Deo possible sunt omnia cum obedientia iussionis impleri posset promissio. Sicque factum est, ut & obedientiae inveniret meritum, & promissionis consequeretur effectum: ita potuit esse in proposito de Beata Virgine. Unde & Anselm: Et quidem ^{Anselmus &:} hanc duo ipsa jucundius amabat, Virginitatem scilicet, & foecunditatem. ^{excellentiā.} Virginitatem, quia hanc Deo per omnia placere intelligebat: ^{Virginitatis ca.} Foecunditatem, quia sine hac maledictum legis, ^{4. Virginitas} quae ^{tem & faci-} adhuc carnaliter custodiebatur, incurrere metuebat. Duo ergo ^{ditasē ama-} erant in Virginis animo invisibili, sed magno cōcertantia ^{vit A larā.} praelio, Virginitatis amor, & legalis maledictionis timor. Verumtamen libratō diu multumque consiliō, vicit amor, qui praeponderabat, & terga dedit timor. Vicit in ea amor servandae Virginitatis, & exclusit ab ea timorem incurrendae maledictionis. Virgo itaque tenera & delicata, regali est stirpe progenita, & speciosissima, totam intentionem suam, totum amorem suum, totum studium suum ad hoc intendit, ut corpus & animam suam Deo perpetua Virginitate consecraret. Sciebat enim quod quanto sanctius eam conservaret, tanto sublimius Ei qui omnium Castissimus, imò qui ipsa Castitas est, appropinquaret. Amplectendo igitur, quod acceptabilius esse cognovit Domino legis, speravit, & credidit se plenè evasuram maledictionem datae legis: reputans secum illud tantae bonitatis, tantaeque sapientiae, ut dum se nullatenus juxta conscientiam suam melius scire, aut posse facere, quam faciebat adverteret, tutum consilium, ne quid peccati in istis subiret, inveniret. Nec decepta est: Quis enim speravit in Domino, & derelictus est ab Eo? Denique ubi tam sanctam intentionem Ejus, tam castum propositum Ejus, tam firmam fidem, constantem spem, & indeficientem vidit charitatem Ejus, eò misericordiae suae intuitu egit circa Illam, ut nec sanctitatis intentionis Ejus frustraretur, nec castitatis propositi Ejus violaretur. Ne autem firmitas fidei infirmata spei constantia titubaret, aut charitatis in Ea plenitudo deficeret, occurrit Ei auxilium, quae Ei & quod timebat eriperet, & quod amabat salvò signaculo non auferret. Dedit ergo illi ut & Virgo, quod & magis optabat, permaneret: & nemo Illam à maledictione liberrimam dubitaret, foecunda fieret. Dedit Ei ut esset & prole fertilis, & virginalis damni immunis: Hanc

Anna Mari- ti & Filia, & eorum Fili & Mari- ti. Anselm. Et est hic sciendum propter Mariæ cognitionem, de qua in Evangelio sæpè fit mentio, quod Anna tres Viros successivè habuit. Primò, Joachim: Secundò, Cleopham, Fratrem Joseph: Tertiò, Salomã. De quolibet horum Filiam unam suscepit, & quamlibet Mariam appellavit. Hæ tres Mariæ, tres Viros habuerunt: Prima, Joseph: Secunda, Alphæum: Tertia, Zebedeum. Prima parit Christum: Secunda, Jacobum Minorem, & Joseph justum, qui & Barsabas est dictus, ac Symeonem & Judã: Tertia, Jacobum Majorem, & Joannem Evangelistam. Jacobus autem Zebedei licet posterior natus, tamen major est dictus, quia prius à Domino vocatus, ad cujus distinctionem.

Jacobus minor. Jacobus Alphæi minor est appellatus. Hic Jacobus minor, & tres Fratres sui præ cæteris consanguineis dicti sunt Fratres Domini, quia non solum cognati erant de duabus Sororibus, sed ut putabantur agnati, tanquam ex duobus Fratribus, scilicet Joseph, & Cleopha descendentes. Inter quos tamen antonomastice Jacobus Frater Domini est dictus, quia erat ei in facie & lineamenti corporis similis. Voluit autem Dominus Matrem suam habere Virum, & non de simplici, sed de desponsata concipi, & nasci diversis ex causis, quarum quædam accipiuntur ex parte Pueri, quædam ex parte Matris, quædam ex parte aliorum. Ex parte Pueri sumuntur rationes quinque. Prima secundum Hieronimum: propter declarationem originis, ut per generationem Joseph, cujus Maria cognata erat, origo Mariæ monstraretur: & more scripturarum Genealogia Christi per Virum describeretur. Secunda, secundum Ambrosium propter remotionem suspicionis: ne scilicet à legis injuria incepisse videretur, cum partus innuptæ lege damnaretur. Tertia, secundum eundem, propter remotionem suspicionis, ne scilicet Herodes, & Judæi Christum justè, quasi de adulterio natum, persequi viderentur: & ab infidelibus tanquam illegitimus abiceretur. Quarta secundum Origenem, propter sustentationem Pueri (maximè cum deberet in Ægyptum portari) ut scilicet Joseph nutriret. Unde & Joseph nutricius Domini appellatur. Quinta secundum Origenem, Hieronymum, & Basilium, propter occulationem Nativitatis Christi, ut videlicet Mysterium, & partus Filii Dei, diabolo cælaretur, dum Eum putaret, non de Virgine, sed de uxore generatum. Item quinque rationes sumuntur ex parte Matris.

Christus cur de desponsata nasci voluit Causa ex parte Pueri. Prima secundum Hieronimum: propter declarationem originis, ut per generationem Joseph, cujus Maria cognata erat, origo Mariæ monstraretur: & more scripturarum Genealogia Christi per Virum describeretur. Secunda, secundum Ambrosium propter remotionem suspicionis: ne scilicet à legis injuria incepisse videretur, cum partus innuptæ lege damnaretur. Tertia, secundum eundem, propter remotionem suspicionis, ne scilicet Herodes, & Judæi Christum justè, quasi de adulterio natum, persequi viderentur: & ab infidelibus tanquam illegitimus abiceretur. Quarta secundum Origenem, propter sustentationem Pueri (maximè cum deberet in Ægyptum portari) ut scilicet Joseph nutriret. Unde & Joseph nutricius Domini appellatur. Quinta secundum Origenem, Hieronymum, & Basilium, propter occulationem Nativitatis Christi, ut videlicet Mysterium, & partus Filii Dei, diabolo cælaretur, dum Eum putaret, non de Virgine, sed de uxore generatum. Item quinque rationes sumuntur ex parte Matris. Prima, secundum Ambrosium, ne gravida apparens infamaretur: & ideo permisit Dominus, quod potius de suo ortu, quam de Matris pudore dubitaretur. Secunda, secundum Bedam, & Hieronymum: ad vitiationem poenæ: ne scilicet tanquam adultera à Judæis calumniaretur, & sic quasi justè lapidaretur. Tertia, secundum Hieronymum, & Origenem, ad sustentationem.

solatii, ut scilicet viri ministe
gyptum fugiens, & inde redie
Gl. Tam. ionem fide

et nupta enim pragnans mentir et
esse diceret, crederetur. Quinta ad par

status singuli, ut videlicet Mater Domini haberet
cujuslibet status: scilicet Virginitatis, Matrimonii, &
viduitatis. Item quinque rationes sumuntur ex parte aliorum. *Causa ex par
te aliorum. Ambro: ibid*

Prima, secundum Ambrosium ad remotionem excusationis pec
cati, ne virginibus impudicis, & malè viventibus velamen
excusationis præberetur, ex quo Mater Domini infamata vide
retur. Secunda, secundum Origenem ad confirmationem ma
trimoni contra futuros hæreticos, matrimonium damnare vo
lentes. Vel ut per hoc quod de Virgine & desponsata nascere
tur, uterque status & Virginum, & conjugatorum approbare
tur, contra hæreticos alteri istorum detrahentes. Tertia, ad
sublevationem opprobrii: ut scilicet ab omni gradu foeminarū
tolleretur opprobrium, quod in Eva incurrerant omnes foemi
næ, & tam virgines, quàm nuptæ, quàm etiam viduæ à com
muni opprobrio, quod in Eva contraxerant eximerentur in Per
sona Mariæ. Quarta est ad commendationem exempli: ut vi
delicet ostenderet facta desponsatione antè conventionem libe
rum esse transire ad meliora vota, sponsò irrequisitò: ut est in
religionis ingressu, ubi anima desponsatur Deo, sicut fuit in Be
ata Virgine. Quinta est, secundum Chrysostomum ad declara
tionem mysteriorum: quò scilicet ipsi Christo desponsatur Ecclesia,
quæ Virgo est Immaculata semper, & sine ruga: cujus Virginis
sumus Filii in fide Jesu Christi, qui secundum Leonem Papam,
quo Spiritu de Virginis Utero nascitur Christus, hoc de Eccle
siæ utero nascitur Christianus. Ideò autem secundum Chryso
stomum: Beata Maria Fabro lignario desponsata fuit, quia Chri
stus Ecclesiæ Sponsus omnium salutem per Lignum Crucis ope
rari debebat. Et secundum Augustinum, Christus Natus de Ma
tre, quæ Fabro desponsata erat, omnem carnalis nobilitatis tu
morem extinxit. Hæc fuit præfigurata per virginem Saram
Raguelis Filiam, Thobiæ desponsatam, quæ ab omni concupi
scentia mundam servavit animam: Multò magis Maria Joseph
desponsata, quæ Virgo in æternum permansit Immaculata. Cõ
paratur etiam Virgo Maria turri fortissimæ, quæ dicebatur Ba
ris, quæ (ut in scholastica historia dicitur) duobus custodibus
defendi poterat ab omnibus viventibus. Tam fortissima & in
vincibilis fuit Virgo Maria, cujus custos præcipuus erat Deus
æterna Sapientia. Cujus vita etiam comparatur turri David, *Maria ad
turrim Ba
rim compara
tio. Maria turri
David com
parata.*
quæ munita erat mille clypeis, qui de ea pendebant, quia
F mil-

in Maria apparebant, quibus
 quod omnes tentationes, &
 hoc à se, le
 infundendo repellebat. Considera
 hanc Beatam Virginem, & etiam quantam
 & Virgines fuerint, hoc tamen sola Mater Domini fieri
 Magna enim & ineffabilis gratia est, ut una ex tantis mi
 eligatur. Ideò autem præ cæteris electa fuit, quia omnes alia
 sanctitate præcelluit. Unde Anselmus, Eam solam, scrutans
 corda & renes Deus, ex omnibus Virginibus, quas capiebat
 mundus elegit & sacravit, ut habitaret in ea corporaliter, quã
 jam pridem plenam virtutibus fovebat, & circumplectebatur
 spiritualiter. Ipsam autem omnes mulieres sanctitate præcellu
 isse, puta quòd intelligit, qui animadvertit. Nam aliæ quidẽ
 partes gratiarum meruerunt, ipsa autem plena gratiã,
 ab Angelo salutatur. Hæc Anselmus.

DE CONCEPTIONE JOANNIS PRÆCURSORIS

Caput III.

Conceptio & Nativitas Divi Joannis Baptiste. Luca 1.
FUIT autem diebus in illis, scilicet in diebus Herodis Re
 gis Judææ, Sacerdos quidam Nomine Zacharias, de vice A
 biah, & Uxor Ei Nomine Elisabeth Aaronica, erantq; ambo
 justis ante Deum, non sicut hypocritæ, quoniam fingunt
 justitiam ante mundum, incedentes in omnibus mandatis, & justifi
 cationibus Domini, quantum ad observantiã moraliũ præceptorũ,
 quantum ad observantiã ceremonialium, sine querela, quantum
 ad observationem judicialium, quia pacificè ad proximos se ha
 bebant, & non erat illis Filius, propter sterilitatẽ, quæ est cau
 sa specialis mulieri: & senectutem, quæ est causa communis Vi
 cceptio Præro & mulieri. Ex quo apparet conceptio Præcursoris miracu
 cursoris mi
 raculosa. lola, quia non fuit tantum per naturam gratiã Divinã adjutã.
Herodes Idumæus. Ille Herodes de Patre Idumæo descendens fuit alienigena, & jam
 sceptrum ablatum fuit de Juda, & ideò tempus adventus Chri
 sti instabat: quia Jacob Patriarcha spiritu Prophetico signum
 adventus Christi prædixerat, quando Regnum Judææ ad alieni
 genam translatum esset, dicens: *Non auferetur sceptrum de Ju
 da, & Dux de femore ejus, donec veniat qui mittendus est: &
 ipse erit expectatio gentium.* Et sciendum hinc, quod cum Moy
 ses unicum instituit summum Sacerdotem, cui mortuo unus
 per ordinem succederet, David volens ampliare cultum Domini
 Domini, de viginti quatuor Familiis, quæ descenderat ab Aarõ,
 instituit viginti quatuor Sacerdotes: super quos tamen unus
 maximus erat, & summus omnium, qui dicebatur Princeps Sa
 cerdotum. Instituit etiam ut vicissim ministrantes per hebdo
 madam à Sabbatho usque in Sabbathum tempore vicis suæ sin

solatii, ut scilicet viri minister, nec interim in domum propriam
 gyptum fugiens, & inde redies circa Ter^{ti}um constitutis (quæ
 Glossam & vocabantur fidei. Et sec^{und}um sortes dedi^{ti} cuiq^{ue} *Exedra.*
 vicis suæ hebdomannupta eni^m prægnans mentis. At^{que} de
 quo descendit iste esse diceret, crederetur. Quinta au^{tem} par^{te} *vj.*
 ginti qu^{atuor} statûs singuli, ut videlicet Mater Domini haberet
 titula cujuslibet statûs: scilicet Virginitatis, Matrimonii, &
 viduitatis. Item quinque rationes sumuntur, ex parte aliorum. *Cause ex par*
 Prima, secundum Ambrosium ad remotionem excusationis pec^{te} *te aliorum.*
 cati, ne virginibus impudicis, & malè viventibus velamen
 excusationis præberetur, ex quo Mater Domini infamata vide
 retur. Secunda, secundum Origenem ad confirmationem ma
 trimoni contra futuros hæreticos, matrimonium damnare vo
 lentes. Vel ut per hoc quod de Virgine & desponsata nascere
 tur, uterque status & Virginum, & conjugatorum approbare
 tur, contra hæreticos alteri istorum detrahentes. Tertia, ad
 sublevationem opprobrii: ut scilicet ab omni gradu foeminarû
 tolleretur opprobrium, quod in Eva incurrerant omnes foemi
 næ, & tam virgines, quàm nuptæ, quàm etiam viduæ à com
 muni opprobrio, quod in Eva contraxerant eximeretur in Per
 sona Mariæ. Quarta est ad commendationem exempli: ut vi
 delicet ostenderet facta desponsatione antè conventionem libe
 rum esse transire ad meliora vota, sponsò irrequisitò: ut est in
 religionis ingressu, ubi anima desponsatur Deo, sicut fuit in Bè
 ata Virgine. Quinta est, secundum Chrysostomum ad declara
 tionem mysterii: quò scilicet ipsi Christo desponsatur Ecclesia,
 quæ Virgo est Immaculata semper, & sine ruga: cujus Virginis
 sumus Filii in fide Jesu Christi, qui secundum Leonem Papam, *Leo serm. 9.*
 quo Spiritu de Virginis Utero nascitur Christus, hoc de Eccle
 siæ utero nascitur Christianus. Ideò autem secundum Chryso
 stomum: Beata Maria Fabro lignario desponsata fuit, quia Chri
 stus Ecclesiæ Sponsus omnium salutem per Lignum Crucis ope
 rari debebat. Et secundum Augustinum, Christus Natus de Ma
 tre, quæ Fabro desponsata erat, omnem carnalis nobilitatis tu
 morem extinxit. Hæc fuit præfigurata per virginem Saram, *Maria præfi*
 Raguelis Filiam, Thobia desponsatam, quæ ab omni concupi
 scentia mundam servavit animam: Multò magis Maria Joseph
 desponsata, quæ Virgo in æternum permansit Immaculata. Cõ
 paratur etiam Virgo Maria turri fortissimæ, quæ dicebatur Ba
 ris, quæ (ut in scholastica historia dicitur) duobûs custodibûs *Maria ad*
 defendi poterat ab omnibus viventibus. Tam fortissima & in
 vincibilis fuit Virgo Maria, cujus custos præcipuus erat Deus
 æterna Sapientia. Cujus vita etiam comparatur turri David, *turrim Ba*
 quæ munita erat mille clypeis, qui de ea pendebant, quia *rim compara*
tio.
Maria turri
David com
parata.

subditorum salute. Hic autem Templum ingreditur per diligē-
tem Divini cultūs sollicitudinem, & offert incensum per devo-
tam orationem, & populus orat per ejus informationē. Triplex
Memoria de Deo triplex. verò debet haberi de Deo memoria, scilicet Potentiæ ejus, quò
ad opera creationis: Sapientiæ, quò ad opera recreationis: Boni-
tatis, quò ad opera retributionis. Prima, ad Patrem: Secunda,
ad Filium: Tertia, ad Spiritum Sanctum referatur. Apparuit
Angelorum discretio. autem Zachariæ Gabriel Angelus, stans à dextris Altaris incē-
si: quò visō timor irruit super eum, propter altioris, & potē-
tioris naturæ aspectum, sed bonus à malo discernitur, quia
Beda in Luca cap. 1. malus horrorem continuat: qui secundum Bedam nulla melius
ratione, quàm fide intrepida superatur: bonus autem statim cō-
fortat, & consolatur. Unde Angelus statim eum confortavit,
dicens: Ne timeas Zacharia, quasi diceret: Veni ad consolatio-
nem tuam, & ideo subditur: Quia exaudita est deprecatio tua.
Orabat enim non pro sobole, de qua jam non sperabat, præ-
sertim cū de sua suæquē uxoris ætate diffideret eousquē, ut
Angelo id promittenti non crederet, sed pro populi peccato, &
redemptione, & adventu Messię: & quia salus populi per Chri-
stum futura erat, nunciavit Ei Filium nasciturum, qui poeni-
tentiam & fidem prædicando plebem Salvatori præpararet. No-
men quoque Pueri indicavit, quia Joannes vocari debuit. Jo-
Joānes quid interpretetur. annes enim interpretatur, in quo est gratia: ipse verò Christū
manifestavit, per quem gratia & veritas facta est. Ubi Beda:
Joannes interpretatur, in quo est gratia, vel Domini gratia,
quo nomine declaratur primò Parentibus Ejus gratiam, qui-
bus decrepitis filius nasceretur, esse donatam. Deinde ipsi Jo-
anni, qui Magnus coram Domino erat futurus, & adhuc in u-
tero Matris Spiritūs Sancti sit munere ditandus. Postremò etiā
Filiis Isrāel, quos ad Dominum Deum ipsorum erat conversu-
Beda ibidem. rus. Hæc Beda. Patri quoque inde gaudium, scilicet interiūs,
& exultationem scilicet exteriūs, insinuavit. Dicitur enim e-
Exultatio quid dicitur. xultatio, quasi extra saltatio, & hoc est propriè, quando gau-
dium est tantū interiūs, quòd non potest contineri quin ap-
pareat exteriūs. Lætitiā etiam multis aliis in ejus Nativita-
Gaudium in Nativitate S. Joannis. te promisit: quia in ortu ejus non solū Pater, sed & alii mul-
ti sunt gratulati, & nunc etiam videmus impleri, quia dies suæ
Nativitatis non solū festivatur ab omnibus Christianis, sed e-
Beda ibidem. tiam à Sarracenis, & quibusdam aliis. Unde Beda. Meritò Pa-
ter gaudet, quòd vel in senecta natum, vel talis gratiæ acce-
perit Filium. Gaudent & alii, quibus inauditum eatenus Re-
Ambrosius in 1. Luca. gni Cœlestis Evangelizavit ingressum. Unde & Ambrosius: So-
lennis lætitiā est in ortu, & generatione justorum, Sanctus e-
nim non solū Parentum gratia, sed etiam salus est plurimorū.

Unde admonemur hoc loco Sanctorum generatione lætari. Hæc Ambrosius: Moraliter in quolibet nostrum possumus invenire Zachariam, & uxorem Ejus Elisabeth, quæ parit Ei Filium, cujus Nomen debet vocari Joannes, eritq; sibi gaudium & exultatio, & multi in Nativitate Ejus gaudebunt. Elizabeth Uxor Zachariæ, potest intelligi caro copulata Spiritui Sancto: quia, sicut Vir regit & castigat Uxorem, ita Spiritus castigare & regere debet carnem, ne lasciviat & incidat in fornicationis reatum. Hæc parit ei Filium, quando Spiritus per carnis officiū exercet opus vivum: & si dat eleemosynam, vestit nudum, pascit esurientem, visitat infirmum, sepelit mortuum, & cætera hujusmodi, tunc Uxor Ipsius sicut vitis abundat, in lateribus domus suæ. Hujus Filii Nomen debet Joannes, videlicet Dei *Psalm: 127.* gratia vocari, quia nemo bonum opus debet sibi adscribere, sed tantum gratiæ Dei. Eritque sibi gaudium & exultatio: quia de bono opere gaudebit & exultabit, qui mentem lætificat, & serenat. Et multi in Nativitate gaudebunt, omnes videlicet boni, qui proximo suo congratulantur in bono. Est ergo nobis summopere providendum, ut qui gaudemus exterius, tripudiantes in corpore, gaudeamus interiorius exultantes in mente: quia reliquæ cogitationum diem festum agunt Domino. *Non est impiis gaudere, dicit Dominus, nec peccatoribus à facie peccato-Esaia 57.* rum. Quo circa purgemus animas nostras à maculis vitiorum, ut tantæ solennitatis gaudium dignè celebrare possimus. Magnificentiam etiam Pueri coram Domino futuram in virtute, sanctitate & dignitate Angelus prænuñciavit. Cujus magnitudo *Magnitudo* in quatuor consistit, secundum quatuor dimensiones, scilicet *Joannis Baptista.* in altitudine conversationis, in profunditate humilitatis, in latitudine charitatis, in longitudine perseverantiæ finalis: secundum illud Apostoli: *Ut possitis comprehendere cum omnibus Sã Ephes: 3.* Etis, &c. Salvatore quoque postmodum attestante: *Inter natos mulierum Major Eò non surrexit. Sed & Angelus multifariam Matt: 11.* Ejus magnitudinem subsequenter exposuit, & plura ipsius privilegia seriatim memoravit. Nam vitam Ejus cum abstinentia prædixit, scilicet quod vinum & siceram, idest, poculū quod inebriare potest, bibiturus non esset, quia non decet vas Cœlesti mancipatum gratiæ sæculi illecebris deservire. In quo patenter indicavit Angelus, quia ab omnibus vitiis, & mundi illecebris, quæ statum mentis solent evertere futurus erat immunis. Prædixit etiam Angelus, quod Spiritu Sancto ex utero esset replendus, scilicet quantum ad purgationem originalis peccati, & ad operationem boni meritorii. In quo profecto ostendit, quia natus in mundum cunctis virtutum Fratribus clarificandus esset. Prædixit quoq; quod multos Filios Israël con-

*Helia spiri-
tu usus Jo-
annes.*

verteret ad Dominum, id est, ad Christum: quod & fecit prædicando Ipsum, & perhibendo de Eo testimonium. Prænu-
vit insuper Angelus, quia ante Dominum in spiritu, & virtute
Helix esset præcessurus. Primò, propter similitudinem officii:
quia sicut Helias præcedet adventum Christi secundum, ita Jo-
annes præcessit primum. Secundò, propter similitudinem vitæ,
quia uterque vixit in magna victûs, & vestitûs austeritate.
Tertiò, propter similitudinem doctrinæ, quia uterque constan-
ter redarguit vitia, etiam personarum magnarum. Ad hoc au-
tem debebat præcedere, ut converteret corda Patrum in Filios,
scilicet quantum ad Scripturarum intelligentiam, & incredu-
los ad prudentiam istorum, quò ad fidei obedientiam: & para-
ret Domino plebem perfectam, quò ad Evangelii, & novi Testa-
menti gratiam suspiciendam, quia neminem ad perfectâ addu-

*Lex timoris
Lex Evāgeli-
ca dicitur
lex amoris.*

xerat lex. Et propter hoc dicitur illa lex timoris, quia imper-
fectorum est, timore poenæ retrahi à malis; Lex autem Evan-
gelica, dicitur lex amoris, quia perfectorum est à malis retrahi
amore boni. Sicut autem de Parentibus senibus, talis & tantus
natus est, sic sæpè provectæ ætatis homines, & bonis operibus
steriles, ex dono Spiritûs Sancti faciunt magnum fructum in
Ecclesia Dei, sicut patet de Augustino, & Dionysio, qui prove-
ctæ ætatis vocati fuerunt ad fidem Christi. Zacharias autem
sterilitatem uxoris, & utriusque senectutem considerans non
credidit, & ob hoc usque in diem partus obmutuit, significans
quòd jam adveniente Christo, lex & prophetiæ adimpletæ ta-

*Chryso: apud
Bedam in c.
1. Lucæ.*

cerent. Unde Chrysostomus: Et ideò Zacharias Sacerdos Judæ-
orum obmutuit, quia jam cessare, & obmutescere oportebat
sacrificia eorum, quæ pro peccatis populi offerebantur. Venie-
bat enim solus Sacerdos, qui agno proprio immolato, sacrificiū
Deo pro peccatis omnium offerret. Per hoc quoque, quòd du-
bitans factus est mutus, significatur quòd lingua dubitantis in
fide facta est muta: quoniam ejus oratio non est Deo accepta.
Per hoc etiam, quòd post revelationem sibi factam obmutuit,
innuitur quòd post revelationem, sive visionem, debet homo
reticere quasi mutus, non se jactare, tanquàm elatus.

Ut autem impleti sunt dies officii ejus, abiit in domum
suam, ad quam non licebat reverti durante officio. Vicis enim
suæ tempore Sacerdotes castimonix studebant, ac secundū præ-
ceptum Domini, vinum & omne quod inebriare potest, non

*Abstinentia
Sacerdotum
legalium.
Hebdomada
viri honesta cō-
versatio un-
de orta.*

bibebant. Sed si legalis Sacerdos tenebatur ad tantam continen-
tiam, & abstinentiam, ac reverentiam Sanctorum, multò ma-
gis Sacerdos Evangelicus, qui tantum conficit Sacramentum.
Et quia totā hebdomadā, quā in Templo ministrabat Sacerdos,
ad hoc deputatus, in Templo manebat, & non exibat ad pro-
pria

pria negotia, intentus, ad Divina, ex hoc inolevit consuetudo apud aliquos religiosos sancta, & honesta, scilicet quod ille, qui est hebdomadarius, per totam hebdomadam manet intra claustrum, non exiens ad exteriora intentus ad Divina, quia illo tempore medius est, & sequester inter conventum, & Deum. Apud quosdam est religiosus: abstinet illa hebdomada à cōmuni colloquio, & apud quosdam etiam sæculares Canonicos, in cōmuni tunc dormit dormitorio. Post hoc Elisabeth concepit, ^{Dies cōceptus} licet octavo Kalendas Octobris, & sextâ feriâ: & quia senex erat, ^{Elisabeth.} præ verecundia se quinque Mensibûs occultavit, donec Maria conciperet, & foetus Ejus exultans cum gaudio prophetaret. Licet enim de cōceptu, & de ablato opprobrio sterilitatis gauderet, propter anilem tamen ætatem aliquātulum erubescibat, ^{Erubescētia causa.} ne in senectute videretur libidini vacasse. Antiqui enim ubi non erat spes de prole, non conveniebant inter se. Ubi Beda. ^{Beda in Luca cap: 1.} Quanta Sanctis cura sit ne quid turpe, de quo erubescere debeant admittant, ostendit Elizabeth, quæ & de ipsis, quæ accipere cupiebat donis erubescit. Considera ergo hic, quomodo Elizabeth etiam de licitis erubescibat coram hominibus, & stude de illicitis omnibus erubescere, & abstinere, non solum coram hominibus, sed etiam coram Deo, & Angelis Ejus. Nam, testante Boëtio, magna est nobis indicta necessitas rectè vivendī & probitatis, qui omnia facimus ante oculos Judicis cuncta cernentis. Unde Augustinus: Quidquid fecero Deus assistit, ut pote perpetuus inspector omnium cogitationum, intentionum, & actionum. Cumquē hæc diligenter considero, timore pariter, & ingenti rubore confundor: quia Illum ubique præsentē, & omnia occulta mea videntem intueor: multa enim sunt in me, de quibus coram Deo erubesco. Et ideò ait Anselmus. Ibi pecca, ubi Deum esse nescis. Unde & quidam alius: Cum quid turpe facis, quod me spectante ruberes: Cur spectante Deo, non magis ipse rubes? Inter proprietates quippe hominis, una est verecundari in turpi perpetrato. Propter quod inverecundi ^{Verecundia.} dicuntur inemendabiles, quia in aliquo à rationis honore mutati sunt, pecorinam naturam assumentes, & tanquā effrontes inter homines rationales se habentes.

DE CONCEPTIONE SALVATORIS NOSTRI

Caput V.

IN Mense autem sexto à conceptione Præcursoris, postquam ^{Cōceptio Salvatoris Nostri.} venit plenitudo illius Sacratissimi, & felicissimi temporis, scilicet principium sextæ ætatis, quò Summa Trinitas generi humano per Incarnationem Verbi providere antè tempore ordinaverat: Vocans Deus Omnipotens Gabrielem Archangelū,

unum de primis Principibus Regni sui, misit eum in Civitatē Galilææ, dictam Nazareth, ad Virginem Mariam desponsatam Joseph Viro de suo genere: quia ambo erant de domo David, de familia Regali, de Tribu, & Stirpe nobili, & præ cæteris religioſa ſicut dicit Bern. Placuit Deo eodem ordine, & eodem modo hominem reconciliare, quō noverat cecidiſſe. Ceciderat autem homo ſecundū Bedam, diabolo deſtinante, ſerpente exequente, dialogo interveniente, muliere conſentiente. Reparatus eſt eodem ordine contrario, Deo deſtinante, Angelo exequente, dialogo interveniente, & virgine conſentiente. Verba

*Bern: hom: 2.
ſuper Miſſus
eſt.*

autem hic poſita myſteriis ſunt plena, & ideo (ut dicit Beda) ſolemniter ſunt notanda, tantoquē diligentius cordi inferenda, quantō maniſeſtius apparet, quōd in iſtis tota Redemptionis noſtræ ſumma conſiſtit. Libēter enim debemus recordari de prin-

*Senarius nu-
mero non va-
cat à myſte-
rio.*

cipiis noſtræ ſalutis. Notandum ergo, quōd numerus ſenarius non vacat à myſterio. Unde Chriſtus conceptus eſt ſexta ætate, quia per ipſum debebant omnia perfici: numerus Senarius perfectus eſt. Item ſexta chyliade, id eſt, millenario, qui eſt limes omnium numerorum, & Chriſtus eſt Limes, & Finis omnium entium. Item ſexto Menſe, quia illo Menſe factus eſt mundus, qui per ipſum refici debebat, ſicut per ipſum factus fuerat. Item ſextâ feriâ, quia illa die homo eſt creatus, & per ipſum recreari debebat jam perditus. Et ideo ſimiliter eadem ætate, eodem millenario, eodem menſe, & eadem feria paſſus eſt revolutis xxxiii. annis. Et fortē (ut omnia convenirent) dici poſſet, quōd etiam ſextâ horâ conceptus eſſet, quia eâ horâ paſſus eſt, ſicut etiam eadem hora homo peccavit, ut ſic ſecundū quandam congruentiam eadem hora, quâ Eva ſeducta fuit per diabolū, Maria edocta ſit per Angelum. *Miſſus eſt igitur Angelus Gabriel*, qui Dei Fortitudo interpretatur: ut Dei virtutem, & Dei Sapientiam carnem ſuſcipere nunciaret, in qua humilis apparens æreas poteſtates debellaret: & ideo meritō de ordine Archangelorum eſſe debuit, quia magna nunciavit.

*Trinitas mi-
ſit Archan-
gelum.*

Deus autem mittens Angelum, fuit tota Trinitas, licet Patri ſpecialiter attribuat: Pater quidem miſit, quia ei incumberebat Providentia de Filio, de Sponſa, & de genitrice: Filius verò miſit, quia venturus erat in Virginem: Spiritus Sanctus etiā miſit, quia Ipſe ſanctificaturus, & obumbraturus erat ipſam.

*Galilæa trans-
migratio in-
terpretatur.*

In Civitatem Galilææ, quæ interpretatur tranſmigratio, quia ſcilicet tranſiturus erat de incredulitate Judæorum, ad fidem Gentium. Eſt autem duplex Galilæa, una eſt Gentium conjuncta Tiris, quam Salomon dedit Regi Hiram, & de illa hic non dicitur: Alia eſt Judæorum, quæ eſt ſuper mare Galilææ,

Nazareth & de illa hic intenditur. Cui nomen Nazareth, quod interpre-

tatur Flos: Conveniens enim fuit, ut verus Flos, id est Christus ^{Flos interpre-}
 conciperetur in Flore, id est, in Nazareth: & de Flore, id est ^{tatur. Jesus}
 de Beata Virgine: & cum floribus, id est, tempore Florum: & ^{Flos dicitur.}
 sic accipiemus Florem, de Flore, in Flore, inter Flores. Dicitur
 autem Flos Jesus, propter sanctæ conversationis pulchritudinē
 & decorem, propter bonæ opinionis, suavitatem & odorem, ,
 propter passionis fructum, & conversationis fidelium utilitatē.
 Ille Flos floruit in Conceptione, apparuit in Nativitate, emar-
 cuit in Passione, sed reffloruit tandem in resurrectione. Si ergo
 vis capere istum Florem, sequere decorem suæ conversationis,
 prædica odorem operationis, & sic habebis fructum Passionis.
 Noluit Dominus sicut terreni Reges magnam Civitatem elige-
 re in nuptiis suis, quibûs sibi copulavit naturam humanam,
 sed Nazareth Civitatem parvam, propter humilitatis exemplū,
 ut nos doceret semper humilia loca eligere: sed in Civitate
 Hierusalem magna elegit pati, ut nos doceret opprobria corā
 multis pro ipso non erubescere. Missus est inquam, ad Virginē ^{Virgo tota,}
 non quamlibet, sed Virginem mente, Virginem corpore, Virgi- ^{& cur de Vir-}
 nem professione. Voluit autem Christus concipi, & nasci de ^{gine nasci}
 Virgine: Primò secundum Bernardum, quia congruum fuit, ut ^{voluit.}
 si Deus concipi, vel nasci debuit, non nisi de Virgine concipe- ^{Bern: in ser:}
 retur, vel nasceretur. Item si Virgo conceptura, vel paritura ^{3. de Advētū}
 erat, non nisi Deum conciperet, vel pareret. Secunda ratio est
 secundum Damascenum, ut qui in Coelis Patrem habet sine Ma-
 tre, in terris haberet Matrem sine Patre. Tertia secundum Au-
 gustinum, ut signaret membra sua Mystica de Virgine Ecclesia ^{Augu: lib: de}
 secundum Spiritum nasciturā, ideo decuit Caput de Virgine ^{Sancta Virgī}
 nasci. Quarta, ut sicut primus Adam de terra virgine factus ^{nitate c. 6.}
 fuerat, ita secundus Adam de Virgine homo fieret. Quinta, ut
 sicut per Evam virginem facta fuit humani generis perditio,
 ita per Mariam Virginem fieret ejuldem reparatio, *ad Virginē,*
inquit desponsatam Viro. Cur autem de desponsata concipi, &
 nasci voluit, supra de desponsatione Virginis Mariæ dictum est:
 Virum verò nominat (ut dicit Bernardus) non quia maritus, ^{Bern: hom: 2.}
 sed quia homo virtutis, & justus erat, & ideo fuit testis legi- ^{super Missus}
 timus. Unde Joseph, id est, accrescens, scilicet per augmentū ^{est Joseph,}
 virtutum dicitur, per quod continuus profectus virtutum in- ^{quod inter-}
 nuitur. Et nota quatuor famosos Joseph in Scriptura: Primus ^{in. precetur Jo-}
 fuit Filius Jacob, in quo notatur prudentia, quia somnia Phara- ^{seph, quatu-}
 onis prudenter exposuit. Secundus Joseph, Vir Mariæ, in quo ^{or nobiles.}
 notatur temperantia, quia Mariam Virginem resignavit. Ter-
 tius Joseph ab Arimathia, in quo notatur fortitudo, quia auda-
 cter introiit ad Pilatum, & petiit Corpus Jesu. Quartus Joseph
 Justus, in quo notatur iustitia; unde & justus est nominatus.

Tale itaque decebat habere Nomen Sponsum Virginis, in quo inveniretur mysterium omnis virtutis. Additur autem de domo David, ad ostendendum quòd Christus descendit de semine David, sicut fuerat per Prophetas prædictum. Licet enim Joseph non fuerit Pater Salvatoris, tamen Virgo Maria, de qua Christus carnem assumpsit, fuit de eadem Tribu cum Joseph, scilicet, de Tribu ipsius David. Meritò autem dicitur Nomen Virginis Maria: hoc enim venerabile Nomen, triplicem habet.

Maria tripliciter interpretatur. Interpretationem, in triplici lingua. Hebraicè interpretatur Stella Maris, vel illuminatrix: Latinè ethimologizatur, Mare amarū: Siriacè verò Domina nuncupatur. Ipsa fuit Maris Stella in Filii Dei nativitate, tunc enim emisit radium totum mūdum illuminantem: Mare amarum in Filii Passione, quia tunc ipsius animam pertransivit gladius: sed Domina in sua Assumptione, quando super Choros Angelorum est exaltata. Item.

Maria Stella Maris. Maria dicta est Stella Maris, in peccatorum conductione: quia per Mare hujus sæculi, eos dirigit ad portum pœnitentiæ, & ad Filium perducendo, in cujus etiam signum in Nativitate Christi Stella Magis apparuit, quæ eos ad Natum Infantem perduxit, unde oculi omnium peccatorum sint ad ipsam, sicut oculi omnium nautarum ad Stellam. Unde Bernardus, ne avertas oculos tuos à fulgore hujus syderis, si non vis obrui procellis. O quisque te intelligis in hujus sæculi, pro fluvio magis inter procellas, & tempestates fluere, quàm super terram ambulare, respice Stellam, voca Mariam. Si jactaris superbiæ undis, si ambitionis, si detractationis, si æmulationis, respice Stellam, voca Mariam. Si iracundia, aut avaritia, aut carnalis illecebra naviculam concusserit mentis, respice Stellam, voca Mariam. Si criminum immanitate turbatus, vel conscientiae fœditate confusus baratrò desperationis incipias absorberi, respice Stellam, voca Mariam. In periculis, in angustiis, in rebus dubiis Mariam cogita, Mariam invoca, non recedat ab ore, non recedat à corde: & ut impetres ejus orationis suffragium, ne deferas conversationis exemplum. Ipsam sequens non devias, ipsam rogans non desperas, ipsam cogitans non erras, ipsam tenente non corruis, ipsam protegente non metuis, ipsam ducente non fatigaris, ipsam propitiâ ad portum pervenis: sic in temetipso experiri poteris, quàm meritò dictum sit, Nomen Virginis Maria, Maris Stella. Hæc Bernardus. Item illuminatrix interpretata est, quia splendore gratiæ, & exemplis suæ sanctissimæ vitæ mundum illustravit. Unde de ea canit Ecclesia, cujus videri inclyta cunctas illustrat Ecclesias. Hinc ait Bernardus. Tolle hoc corpus solare, ubi dies? tolle Mariam hanc Maris Stellam, quid nisi caligo involvens, & umbra mortis, ac densissimæ tene-

nebræ relinqvuntur? Hæc Bernar. Est quippe Stella Maris, hujus utique tenebrosi maris, ubi reptilia, quorum non est numerus. Plures Stellas habet Coelum: mare unam, quæ præ omnibus illis clarior, & melior est, micans meritis, illustrans exemplis. De hac enim una ortus est Sol Justitiæ, cujus fulgore illustrantur omnia: quam qui sequitur, non ambulat in tenebris, sed habebit lumen vitæ. Cujus ergo fulgoris illam Stellam esse putamus, quæ hunc tantum talemque Solem peperit mundo? Qui hanc Stellam sequitur, deviare non poterit, nec errare.

Item est Mare amarum, in peccatorum conversione, quam *Maria Mare* eis impetrat, ut convertantur de peccatis suis, faciens aquam *amarum.* carnalis delectationis converti in vinum compunctionis. Hoc etiam nomen convenit Ei, inquantum Mare præsentis sæculi, in tota vita sua fuit sibi amarum, & insipidum, propter desiderium videndi Filium in regno suo. Item Latine derivatur à mari, inquantum in Ipsa est confluentia omnium gratiarum, sicut omnia flumina confluunt ad mare. Item est Domina intè- *Maria Domina* tationum subventionem, liberans omnes de angustiis suo tempore. *na.* Potest quidem & vult subvenire, quia Regina Coeli est, & Mater misericordiæ. Hoc etenim Nomen, scilicet Domina, convenit Ei inquantum ipsa Domina existit, non tantum hominum in terra, verum etiam Angelorum in Coelo, & dæmonum in inferno, & ideo in omni tentatione, & maxime contra infestationes dæmonum invocanda est Maria: quia secundum Bernar- *Maria contra* dum, non sic timent hostes visibiles, quamlibet castrorum multitudinem, sicut illæ æreæ potestates Mariæ vocabulum, patrocini- *dæmones potestates est.* um & exemplum. Sicut enim pulvis ante faciem venti spargitur, & sicut cera ante faciem ignis liquefit, sic ad invocationem hujus Nominis Maria, fugiunt & pereunt. Et iterum, ubi Nomen Mariæ nominatur, ibi dæmonium effugatur, reis venia, medela ægris, pusillis corde robur, afflictis consolatio, peregrinantibus adjutorium datur. Hæc Bernardus. Vel aliter potest accipi, ut inquantum Mare, amarum gerat typum activorum: inquantum Stella, vel illuminatrix, seu illuminata, gerat typum contemplativorum: sed inquantum Domina, gerit typum Prælatorum. *Missus est igitur Angelus Gabriel ad Mariam,* ut Annunciaret Ei, & diceret, quia Dei Filius Specie suam concupisceret, & eam sibi in Matrem elegisset. Ipsamque moneret, & induceret, ut eundem Filium lætanter susciperet: quia per Eam totius humani generis salutem Deus operari decrevisset. Unde Bernar: Felix Maria, cui nec humilitas defuit, *Bern: hom: 1.* nec Virginitas. Ut enim, quæ Sanctum Sanctorum conceptura *& 2. super.* erat, pariter & paritura, Sancta esset corpore, accepit donum *Missus est.*

Virginitatis, ut esset & mente accepit, & humilitatis. His nimirum Virgo Regia gemmis ornata virtutum, geminoque mentis pariter, & corporis decore præfulgida: Specie sua, & pulchritudine sua, in Coelestibus cognita Coeli Civium in se provocavit aspectus: ut & regis animum in sui concupiscentiam inclinaret, & Coelestem Nuncium ad se de Supernis adduceret.

Gabriel qualiter Mariam invenerit.

Et ingressus Angelus ad Eam, quod: puto in Secretarium cubiculi, ubi Illa fortassis clauso super se ostio, orabat Patrem suum in abscondito. Nec suspicandum est, quod apertum Angelus invenerit ostium Virginis, cuius in proposito erat hominum frequentias fugere, vitare colloquia, ne vel orantis perturbaretur silentium, vel continentiae castitas tentaretur. Clauserat itaque etiam illa hora suum super se habitaculum Prudentissima Virgo, sed hominibus non Angelis. Hæc Bernard. Non igitur in plateis Maria erat, non in publico morabatur, intus erat in penetralibus sola sedebat, nec tamen sola tanto virtutum exercitu circumsepta. Unde Chrysost. Invenit Angelus Mariam, non foris vagantem, sed solitariam & contemplationi vacantem: & quia non quæsit gratiam apud mundum, invenit gratiam apud Deum. Unde & Ambros. Hæc ad ipsos ingressus Angeli, inventa est domi in penetralibus sine comite, ne quis intentionem abruperet. Neque enim comites foeminas desiderabat, quæ bonas cogitationes habebat: quin etiam tunc sibi minus sola videbatur cum sola esset, nam quemadmodum sola cui tot libri adessent, tot Archangeli, tot Prophetæ: denique Gabriel ubi Eam revifere so-

Ambros: lib: 2. in Lucam.

Hieron: Epistola: ad Eustachium tom: 1. & ad Demetriam tom: 4.

Epistola invenit. Unde alibi Hieron. Habebis cellulam, quæ te solum capiat, imò non eris sola, Angelica tecum turba versabitur, tot socii, quot Sancti: leges Evangelium, colloquitur tecum Jesus: Replicabis Apostolis, vel Prophetis, nunquid poteris talem alium tuis sermonibus habere consortem? Et Bernard. Numquam minus solus sum, quam quando solus sum. Credendum autem, quod tunc erat tota abstracta in devotissima oratione, vel in intima contemplatione: consurgente forte tunc specialiter ex meditatione super salute generis humani, qualiter scilicet per Virginem debebat salvari. Unde etiam quidam dicunt, Eam tunc actu legisse illud Esa. *Ecce Virgo concipiet*, &c. In hoc igitur actu tam intimæ contemplationis, quod erat Deo totaliter coadunata, ingressus est Angelus ad Eam. Rationabile enim videtur, quod quando corporaliter sibi voluit uniri Verbum Æternum, tunc Ipsa spiritualiter sibi fuerit unita, in contemplationis actu. *Ingressus itaque Angelus ad Virginem*, in thalamo & conclavi domunculæ suæ manentem. Et Ei ad sensum

Angelus cur visibilis apparuit Maria

corporali visione, & humana specie apparens ait: *Ave gratia plena Dominus tecum, benedicta tu in mulieribus.* Angelus in homi-

nis

nis forma apparens, quasi exemplō docuit, quia Deum Incarnari, & Spiritum cooperari nunciavit. Quia enim Illum nunciavit, qui se Invisibilis, corpus visibile voluit ex Virgine sumere, congruē debuit corporali specie apparere. Formavit autem Angelus sibi corpus lucidum, quia secundum August: facie ru-
 tilans, & veste coruscans Virgini apparuit. Convenienter ve-
 rō annunciatu Virgini Incarnatio Verbi, ut scilicet prius ipsū concipiat mente quam carne. Mutans ergo Angelus nomē Evæ dicit Virgini, Ave, indicans eam ab omni vā liberam. Quæ
 bene gratiā plena dicitur, quia aliis ad mensuram gratia datur: hæc autē sola gratiam, quam nulla alia meruerat consecuta est, ut gratiæ repletur Authore: Quæ cum gratiā plena sit, prius esset, quam concipiat post conceptionem quanta Dei abundet gratiā, quis cogitare possit? Unde Hieron. Et bene ple-
 na, quia cæteris per partes præstatur gratia, Mariæ verò simul se totam infudit gratiæ plenitudo. Verè gratiā plena, per quā largo Sancti Spiritūs imbre superfusa est omnis creatura: Quæ Coelis dedit gloriam, terris Deum, pacemq; refudit hominib9, fidem gentibus, finem vitiis, vitæ ordinem, moribus disciplinā. Dicitur quoq; Ei, Dominus tecum: scilicet, sit in utero, qui est tecum in animo, adimpleat ventrem, qui adimplet mentem. Tecum non tantum per essentiam, potentiam, & præsentiam, qualiter est in omnibus rebus: nec solum per gratiam, eō modō, quō est in Sanctis hominibus, sed etiam per carnis assumptionem, de tuis purissimis Sangvinibus. Ubi nota, quod & si tota salutatio Angelica, sit Virgini gratissima, ista tamen clausula, scilicet Dominus tecum, potissimè Eam delectat: & ideo singulari devotione dicenda esset, licet enim jam erat cum Virgine, novum tamen misit Nuncium, quia modo singulari voluit esse secum: Hæc est Sola præ omnibus mulieribus, & super omnes mulieres benedicta prædicatur: Omnis enim mulier subiacet maledictioni Dei, vel Legis. Nam corrupta subiacet maledictioni Dei, qui agit, in dolore paries. Virgo maledictioni legis, in qua erat maledicta sterilis, sed Maria utrumque maledictum vitavit: maledictum Dei, quia Virgo permansit, maledictum legis, quia Filium habuit. Unde Ipsa primiceria Virginū, dum primò Virginitatem suam Deo obtulit, maledictum legis aboluit: Et meritò benedicta dicitur, per quam mundus à maledictione liberatur. Et notandum, quod super hanc salutationē, nunquam homo pervenire valebit, nec aliquis excellentius, & gratius, B. Virginem salutare poterit, quàm hanc salutatione, quam ipse Deus Pater dictavit, & per Angelum Ei destinavit. In cuius verbis singulis dulcissima implicantur mysteria: Nam Deus Pater suā Omnipotentiam Eam confirmavit, ut esset

August: ser: 18. de tempore.

Maria plena gratiā.

Hiero: serm: de Assumpti- one Mariae.

Doming cum Maria dicitur.

si Mariam potissime delectat ista dictio, Dominus tecum.

Genes: 3.

Primiceria Virginum Maria.

Salutatio Angelica, est cæteris excellentior.

*Maria quod
interpretatur.*

immunis ab omni vā, quod importavit istud verbum, *Ave*, Filius quoq; Dei, suā sapientiā sic Eam illustravit, ut esset præclarum Sydus, quo Coelum & terra illustrantur: quod notat hoc Nomen Maria, quod sonat idem quod Maris Stella. Spiritus S. etiam totā suā divinā dulcedine, eam penetrando suā gratiā, eam tam gratiosam effecit, ut omnis, qui quæsierit per Eam gratiam inveniat, quod innuitur in his verbis, *gratiā plena*. In hoc autem verbo *Dominus tecum*, admonetur illius ineffabilis unionis operatio, quam tota Trinitas in Ea perfecit, cū suæ carnis substantiam Divinæ naturæ in una Persona copulavit, ita ut Deus fieret Homo, & Homo Deus. Quid in illa hora gaudii, & dulcedinis habuerit, nullus unquam hominum ad plenum experiri potuit. Per hanc clausulam, *Benedicta tu in mulieribus*, omnis creatura mirando agnoscit, & testatur Eam benedictam, & exaltatam super omnem creaturam, tam Coelestē, quā terrestre. Per *Benedictus fructus ventris tui*, benedicitur, & extollitur excellentissim⁹ fruct⁹ ventris Virginalis, qui omnem creaturam vivificavit, sanctificavit, & in æternū benedixit. Ipsa verò Virgo Maria, ut salutationē Angeli audivit *turbata est*, & nihil respondit. Non fuit turbata turbatione incredulitatis, sicut Zacharias, vel alia ratione culpabili nec de visione Angeli, quia Angelos videre solita erat, sed turbata fuit. Primò, secundum Chrysost: propter novæ apparitionis speciē, quia & si consveta fuit videre Angelum, nunc tamē novō modō apparuit Ei, sumpta specie corporali, & cum ingenti lumine & splendore, ex hoc aliquāliter perterrita fuit. Unde cantatur, & expavescit Virgo de lumine. Secundò, propter Virginalis pudicitie verecundiam: quia (ut dicit Ambrosius) trepidare Virginum est, & ad omnes viri ingressus pavere, omnes viri affatus vereri. Tertiò, propter novæ salutationis formā, quam sermo ejus ingerebat. Unde Ambrosius. Benedictionis novam formulam mirabitur, quæ nusquam est ante aperta, *so-*
Ambros: lib. 2 in Lucam Mariæ salutatio hæc servabatur. Quartò, propter laudationis excellentiam, quā Angelus in suo sermone Eam laudavit: Sanctæ enim mentes humilium, quantò amplius laudibus attolluntur, tantò magis timent. Turbata ergo fuit, ex verecundia virtuosæ, & honestæ, sed non perturbata: unde tanquam prudens & cauta, & tota pudorosa nihil respondit, cogitans intra semetipsam de novitate talis salutationis, & dictum examinans: non enim sic salutare Angeli consveverant eam, nec unquam tales loquentes audierat: In qua salutatione cū videret se de tribu commendari, non poterat humilis Domina non turbari. Commendatur, nēpe quod esset gratiā plena, & quod Dominus esset secum, & quod esset benedicta super omnes mulieres. At humi

lis Domina, non poterat suam commendationem sine rubore, & turbatione audire, quia verus humilis de laudibus, & honoribus erubescere solet & dolere. Unde Bernardus, quod turbata est, ^{Bern. hom: 3} fuit verecundia Virginalis: quod non perturbata fuit, fortitu- ^{super Missus} ^{est.} dinis: quod verò tacuit & cogitavit, fuit prudentia & discretionis. Tunc Angelus intuitus Virginem, & varias eam secum voluere cogitationes facillimè deprehendens, & causam suaeurbationis cognoscens, consolatur pavidam, confortat timentem, ac quasi notam familiariter ex nomine vocans: ne timere debeat, benignè persvadet, & jubet dicens: *Ne timeas Maria*, ^{Gratiā invenit Maria.} nec de laudibus quas tibi dixit verecunderis, est enim veritas in eis. Nec solum es gratia plena, sed etiam toto generi humano gratiam multiplicem recuperasti, & reinvenisti apud Deū, quam nulla unquam reperit creatura, quasi dicat, secundum Chrysostomum. Qui apud Deum meretur gratiam, non habet quid timeat: *invenisti, inquit, quò meritò!* Certè humilitate, pudicitiae castitate, & conscientiae puritate. De primo dicit Chrysostomus, qualiter quisque gratiam reperiret, nisi mediante humilitate: Nam humilibus Deus dat gratiam. De aliis duobus dicit Gregorius, Invenit gratiam verè coram Deo, quia splendore pudicitiae propriam exornans animam gratum se Deo habitaculum prae paravit: & non solum cælibatum inviolabile reliquit, sed etiam immaculatam conscientiam custodivit. Itaque *invenisti gratiam*, scilicet Dei & hominum, pacem, mortis destructionem, & vitae reparationem, ut per Te Deus mundum redimeret, per Te illuminaretur, & per Te ad vitam revocaret. Plena ergo jam gratia invenit gratiam, sed aliis & ad dispensandum. Unde August: O Maria, gratiam apud Dñum invenisti, & hanc per totū mundū diffundere meruisti: Unde notatè dicit invenisti, non dicit habuisti, vel acquisivisti, quia res habita, vel justè acquisita ut propria custoditur, sed inventa his, qui perdiderunt restituitur: sic Maria invenit gratiam, non sibi soli retinendam, sed tanquam aliis restituendam. Qui enim invenit perditum, tenetur restituere: gratiam verò quam Eva perdidit, Maria invenit: non solum pro se, sed & pro nobis, immo etiam propter nos: quia si nos peccatores non fuisset, Deus de ipsa carnem non sumpsisset: & ideo omnes qui peccando gratiam ^{Gratiā nulli denegat Maria.} amisimus, securi ad thronum gratiae accedamus, & Mariam Inventricem gratiae piis fletibus, & devotis orationibus pulsemus, ut gratiam nobis reddat, quam pro nobis, & propter nos invenit. Ipsa est enim ita legalis, iusta, pia, & propitia, quod nulli quærenti denegat gratiam. Unde Bernardus. Omnibus o- ^{Bern. serm: de} ^{Nativitate,} ^{Maria.} mnia facta est, omnibus sinum misericordiae aperuit, ut de plenitudine ejus accipiant universi captivi redemptionem, ager

*Idem serm:
de Nativita
te Maria.*

Ibidem.

*Concipere in
utero.*

*Isa quod in
terpretetur.*

Salvū facere

Magn9

*Ambr: lib. 2.
in Lucam.*

curationem, tristis consolationem, peccator veniam, justus gratiam, Angelus lætitiā, denique tota Trinitas gloriam. Et iterum, Filioli Hæc peccatorum scala, Hæc mea maxima fiducia, Hæc tota ratio spei meæ. Dico vobis, si piæ à vobis pulsata fuerit, si piæ fuerit invocata, compatietur vobis, non deerit necessitati vestræ. Siquidem nec facultas deesse poterit, nec voluntas, quoniam Regina Cœlorum est, misericors est, & Mater misericordiæ. Et iterum, altiùs intuemini, quantò devotionis affectu à nobis Eam voluit honorari, qui totius boni plenitudinem posuit in Maria: ut si quid spei in nobis est, si quid gratiæ, si quid salutis ab Ea noverimus redundare: nihil enim nos habere voluit Deus, quod per manus Mariæ non transiret. Hæc Bern: Invenisti inquam, gratiam, totius gratiæ Auctorem inconceptura. Nam *ecce concipies in utero*, sine peccato & macula, *ac paries Filium*, sine dolore & tristitia, Virgo permanens in partu, sicut & in conceptu. Et bene dicit *concupies in utero*, jam enim per fidem & devotionem conceperat Eum in corde suo: & hōc modō debemus nos eum concipere, scilicet per fidem & devotionem, & parere per sanctam operationem. Et *vocabis Nomen Ejus Jesum*, id est, Salvatorem. Non dicit impones, quia hoc Nomen ab æterno fuit à Deo Patre impositū, & per Angelum Mariæ & Joseph, ac per eos aliis divulgatum. Hoc etiam Nomen impositum est, secundum proprietatem futuram, quia salus humani generis futura erat per Jesum, Qui salus interpretatur: & ideo subditur, *Ipsæ enim salvum faciet*, non quemcunq; , sed *populum suum* Ei scilicet per fidem adherentem, & ipsum bonis operibus imitantem, à peccatis eorum. Et per hoc notatur verus esse Deus, quia solius Dei est salvare à peccatis, ut ait Chrysost. Populus Christi, non tantum natio Judæorum est, sed omnes quoque, qui ad eum veniunt, ejusq; agnitioni donantur. Utinam & me peccatorem digneris Domine Jesu annumerare populo tuo, ut salvum me facias à peccatis meis. *Hic erit magnus*, non quidem eadem magnitudine quā Joānes, de quo etiā prædictum fuerat: erit enim magnus coram Domino, sed dicitur secundum Ambrosiū, quia Joannes magnus, ut homo coram Domino, hic verò magnus, ut Deus & Dei Filius. Dicit autem, hic erit magnus: non quod antequam Virginis non fuerit magnus (semper enim fuit magnus Deus) sed futurus erit magnus homo: quia magnificentiam, quam habuit Filius Dei æternaliter per naturam, accepturus erat Filius Virginis ex tempore per gratiam, & æternaliter habiturus, ut una sit Persona Homo & Deus. Et bene Magnus, quia Filius Altissimi merebitur appellari. Unde sequitur, *et Filius*, scilicet naturalis *Altissimi vocabitur*, id est, ipsius Dei, qui

solus Altissimus. Homo enim altus est inter creaturas corpora- ^{Deus solus}
 les, sed Angelus altior, Deus autem Altissimus, ^{Altissimus.} *Et dabit illi*
Dominus Deus sedem, id est, regnum David Patris Ejus. Secū-
 dū Bedam quod Angelus prius dixit, Christum Filium Altis- ^{Beda in cap.}
 simi: nunc verò Patrem suum dixit esse David, per hoc evidē- ^{1. Luca.}
 ter demōstrat duas naturas in una Persona Christi: Divinā se-
 cundū quā est Filius Dei, & humanā secundū quā est Filius
 David. Dabit autē Ei sedē David, non typicā, sed veram: nō ^{Sedes David.}
 temporalē sed æternā: non terrenā, sed Cœlestē: quæ idcirco dici-
 tur fuisse David, quia hæc in qua David tēporaliter sedit, æter-
 næ illius imaginem gerebat. Unde Beda: Accepit autem sedē, ^{Beda ibidem.}
 sive Regnum David Dominus, ut gentem cui David quondam
 temporalis Regni gubernacula, simul & exempla justitiæ præ-
 buit, quamquē modulis hymnorum spiritualium ad fidem atque
 amorem sui Conditoris accendere solebat: hanc ipse factis, ver-
 bis, donis, & promissis, ad Regnum Cœlestē & immortale vo-
 caret, atque ad ipsam Dei Patris visionem perduceret. Ange-
 lus ergo non loquitur de Regno temporali, quia illud negavit
 Christus coram Pilato dicens: *Regnū meum non est de hoc mun-* ^{Joannis 18.}
do. Neque Christus in hoc mundo exercuit temporale Regnum
 in Judaico populo, cui tamen debebatur Regnum Judæorum,
 jure hæreditario: sed loquitur de Regno spirituali Ecclesiæ mi-
 litantis, & Cœlesti Ecclesiæ triumphantis, quod figuratum fu-
 it per Regnum David temporale, sicut & Cœlestis Hierusalem
 per temporalem. Et sicut David regnavit in Regno tempora-
 li, ita & Christus regnabit in spirituali & Cœlesti, quia regna-
 bit in Ecclesia, hic in via & in Patria. Unde & subditur, *Et*
Regnabit in domo Jacob in æternum. Hic quoq; accipienda est ^{Domo Jacob.}
 domus Jacob, non temporalis, sed æterna, in qua regnet in æ-
 ternum. Regnabit ergo in æternum in domo Jacob, id est, su-
 per omnes electos, de domo enim Abraham, & Isaac aliqui fue-
 runt reprobati, sicut Ismael & Esau: sed in domo Jacob omnes
 ejus Filii à Sanctis Doctoribus inter electos sunt computati:
 quia etsi aliqui peccaverunt, poenitentiam tamen egerunt. Ja-
 cob quippe interpretatur supplantator. In illis enim qui sup- ^{Jacob quid.}
 plantant, passionēs inordinatas & vitia, regnat Christus: sed
 in illis qui supplantantur, in eis regnat diabolus. Regnabit er-
 go non solum in domo David, id est, in tribu Juda: verū etiā
 in domo Jacob, id est, in toto populo Israël, & in tota Eccle-
 sia, & in omnibus electis, non secundum successionem carnis,
 sed fidei. Per quod intelligitur, quod in ejus Regni exercitu
 omnes illi enumerantur, quicunque David & Jacob fidem &
 justiciam imitantur: quia ipsi sunt spiritualis, & æterna sedes
 David, & domus Jacob, in qua sedebit, & regnabit Dominus

Jesus in æternum : & nunc quidem per gratiam ; & in futuro per gloriam. Beati, in quibus Jesus regnabit in æternum: quia & ipsi cum Eo regnabunt. *Et Regni ejus non erit finis*, Christus enim non solum inquantum Deus, sed etiam inquantum homo, regnabit in æternum: non solum super homines, sed etiam super Angelos. Hoc Regnum æternum est, & non corrumpetur: hoc imperiū non deficiet, & non auferetur, quia regnabit Do-

minus in æternum, & in sæculum sæculi. Ubi Bernardus, O quam gloriosum est Regnū illud, in quo Reges congregati sunt, convenerunt in unum: ad laudandum scilicet & glorificandum.

Eum, qui super omnes est Rex Regum, & Dominus Dominantium. De cujus splendidissima contemplatione fulgebunt iusti sicut sol, in Regno Patris eorum. O si & mei peccatoris meminisset Jesus in beneplacito populi sui, cum venerit in Regnū suum: O si me in illa die, quando traditurus est Regnum Deo Patri, visitari dignabitur in salutari suo, ad videndum scilicet in bonitate electorū suorum, ad lætandum in lætitia gentis suæ, ut laudetur etiam à me cum hæreditate sua, Veni interim Domine Jesu, aufer scandala de regno tuo, quod est anima mea, ut regnes qui debes in ea: quia Tu es ipse Rex meus, & Deus meus, qui mandas salutes Jacob: Hæc Bernardus. Et cum Angelus retulisset tanta, Maria perplexa fuit: quia secundum Am-

Ambros. lib. 2. in Lucam. brosi: neque non credere debuit Angelo, neque tam temerè usurpare Divina. Unde de alio certificari volens, de quo multum timebat, scilicet ne Virginitatem suam perderet, de modo conceptionis quærit, dicens: *Quomodo fiet istud*, scilicet, quod

Non cognosco, quomodo accipitur tu promittis me parere Filium, quoniam Virum non cognosco? id est, me Virum non cognituram in animo vovi, & ex voto proposui: quia quavis desponsata erat, tamen se nunquā nupturam, neque Virum cognituram certissimè sciebat. Et ita fuit Virgo mente, carne & proposito, quæ dixit Rem credo, sed de modo quæro, cum sciat Dominus meus, testis conscientia mea, votum esse ancillæ non cognoscere Virum: qua lege, quo or-

Ambro. ibid. dine placebit Ei ut fiat istud? Unde Ambros. Non dubitat esse faciendum: quod quomodo possit fieri inquirat. Legerat Maria, Ecce Virgo concipiet in utero, & pariet Filium: & ideo id credidit futurum, sed quomodo fieret ante non legerat. Non enim quemadmodum fieret, vel tanto alicui Prophetæ fuerat revelatum. Tantum enim mandati mysterium non fuit hominis, sed Angeli ore promendum. Hæc Ambros. Et Angelus, *Fiet inquit*, non modò humanò, sed Divinò: non per Virum, sed per operationem Spiritus Sancti, qui in te superveniet: sicut ignis Divinus mentem tuam inflammans, carnemq; tuam Dei Filio uniendam perfectissima puritate sanctificans, & singulari modò

Te fecundabit, & ex eius operatione salvâ tibi Virginitate tuâ concipies. *Spiritus Sanctus* prius in Virginem venerat, in sua sanctificatione, eam ab originali peccato purgando: sed in cōceptione Filii Dei supervenit, id est, iterum venit, maiorem gratiæ plenitudinem conferendo, quæ non solum sanctificavit mentem, sed etiam ventrem. Supervenit igitur Spiritus Sanctus in Virginem, quemadmodum virtus solis descendit super rosam & lilium, dans illis concipiendi virtutem. Et licet ista ineffabilis conceptio celebrata sit operatione totius Trinitatis, cum opera Trinitatis sint indivisa: specialiter tamen appropriatur hoc opus Spiritui Sancto, propter plures rationes, Prima est secundum Augustinum, propter ostensionem gratiæ sine meritis: ut videlicet per hoc, quod dicitur conceptus de Spiritu Sancto, ostendatur, quod sit ex sola gratia, quam nulla hominum merita præcesserunt. Gratia autem attribuitur Spiritui Sancto: Unde Glos. Spiritus est Nomen omnis gratiæ, quæ à Deo inspiratur. Secunda est secundum Ambrosi: propter virtutem operationis: quia scilicet operatione & virtute Spiritus S. conceptus est, cui attribuantur opera clementiæ, & pietatis. Tertia est secundum Magistrum sententiarum, propter ostensionem eximie charitatis, quæ attribuitur Spiritui Sancto: ut scilicet ostendatur, quod Verbum Dei Caro factum est ineffabili charitate, quâ Deus sic dilexit mundum, ut Filium suum Unigenitum daret. Et virtus Altissimi Patris, scilicet Dei Verbū, seu Filius, quia secundum Apostolum dicitur Dei Patris Sapientia: & virtus Altissimi obumbrabit tibi, id est, de te Corpus quasi umbraculum assumet, in quo DEUS quasi hamum se abscondet, quia de Beata Virgine sub umbra carnis latuit virtus Deitatis. Divinitas obumbrata fuit Virgini per susceptionem humanitatis: ut quod impossibile erat mortali foeminae, objectu tamen vivifici corporis ferret præsentiam Majestatis, & lucem sustineret inaccessibilem: sicut sol, quando eum visu intueri non possumus obumbratur nobis aliquo velamine. Unde Bernard. Quia Deus Spiritus est, nos verò caro umbra corporis sui, temperavit se nobis, ut objectu vivificæ carnis videamus Verbum in carne, solem in nube, lumen in testa, cerëum in laterna. Hæc Bernard. Quod autem in præfatione B. Mariæ canitur, quæ & unigenitum tuum Sancti Spiritus obumbratione concepit: non est contrarium huic, quod hic dicitur, obumbratio fieri per Corpus Christi applicatum Divino lumini. Cum enim tam Filius, quàm Spiritus Sanctus sint Virtutes Patris, & Corpus Christi utrique virtuti conveniat, Filio tanquàm cui unitur, Spiritui Sancto, tanquàm agenti à quo formatur, patet, quod hæc umbratio tam Filio, quàm Spiritui Sancto con-

Spiritus Sanctus qui prius venit, nunc supervenit.

Opera Trinitatis indivisa. Augustin: in Enchiridi: cap: 40.

Cur Spiritui Sancto attribuitur Incarnationis Fili opus Magister sententiarum: cap: 4. Joann: 3.

Bern: hom: 4. super Missus est.

*Trinitatis
notificatio.*

venire potest. Et attende, quomodo hic Angelus totam Trinitatem Virgini edidit. Primum namque Spiritum Sanctum sub nomine proprio commemorat, deinde Filium nomine virtutis, & consequenter Patrem nomine Altissimi insinuat. Sic ergo ut notetur tota Trinitas fecisse Incarnationem, appropriat hoc Spiritui Sancto Incarnationis cooperationem, cum dicit: Spiritus Sanctus superveniet in Te, sed Filio carnis assumptionem, cum subditur, & virtus Altissimi obumbrabit tibi: sed Patri auctoritatem cum dicit, Altissimi. Excelsum namque Incarnationis opus totius Trinitatis fuit, quia sicut Personæ, sic & opera Trinitatis inseparabilia sunt, & indivisa: ita ut quidquid operatur una Persona, operetur & alia, quamvis solus Filius fuerit.

*Filius solus
Incarnatus
fuit.*

*Tres induen-
tes unum ex
ipsis tribus.*

*Aug: lib: 1.
de Trinit: cap
4. & 5.*

*Bern: hom: 4
super Missus
est.*

Sanctum.

æterna Nativitate. Et habemus simile de tribus induentibus unum de semetipsis, de quibus dici potest, quod omnes simul unicum faciunt opus, & quidquid facit unus, facit alius, non tamen induitur nisi unus. Unde August. Ita singulorum quæque in Trinitate opera Trinitas operatur, unicuique operanti cooperantibus, duobus, conveniente in tribus agendi concordia, non in uno deficiente efficacia peragendi. *Idè & quod nascetur ex te Sanctum, vocabitur Filius Dei.* Non adoptivus sicut alii, sed naturalis: qui tamen ab æterno fuit Filius, sed non vocabatur, vel manifestabatur nomine aliquo, nisi in tempore qui dixit quia enim fecundaris virtute Spiritus S. non prole Viri generabis, sed Filium Dei: quia non ex libidine concipies, idè non peccatorem, sed Sanctum gignes, & per consequens, sine dolore paries. Unde Bernar. Quid est dicere, quoniam non de homine, sed de Spiritu Sancto concipies! concipies autem virtutem Altissimi, hoc est Filium Dei: idè, & quod nascetur ex Te, id est, ex tua vera natura, *Sanctum vocabitur Filius Dei,* id est, non solum, qui de sinu Patris in uterum tuum veniens obumbrabit tibi, sed etiam id quod de tua substantia sociabit tibi: ex hoc jam *vocabitur Filius Dei,* quemadmodum & Is qui à Patre est ante sæcula genitus, tuus quoque à modò reputabitur Filius. Sic autem & quod natum est ex ipso, erit tuus, & quod ex Te nascetur, erit ejus, ut tamen non sint duo Filii, sed unus. Et licet aliud quidem ex Te, aliud ex Illo sit, jam tamè non cujusque suus, sed unus utriusque Filius erit. Hæc Bernar. Et nota quod dicit Sanctum, absolutè & substantivè, absque determinatione: quia si diceret Sancta caro, Sanctus homo, vel aliquod consimile, parum videretur dixisse, nec expressisset Sā-

Citatem ejus completè. Posuit ergo indefinitè Sanctum, quid
 quid fuit quod Virgo genuit, procul dubio ac singulariter San-
 ctum fuit. Et ne Virgo de partu in aliquo desperaret, & ut fi-
 dem exemplo Angelus astrueret, & confirmaret, exemplum ste-
 rilis anus & parituræ induxit seniorisquæ foeminæ, & sterilis
 inopinatam foecunditatem Virgini nunciavit, ut assereret omnia
 dicentia Deo possible, quæ solito ordine naturæ videntur con-
 traria. Et qui supra naturam conceptum dedit sterili, daturus
 non dubitaretur & Virgini: & ut facilius credas, *Ecce, inquit,*
Elizabeth cognata tua, cum esset senex, & vocaretur sterilis:
 propter notam jam dudum ejus sterilitatem, jam sex menses
 sunt, quod concepit Filium per Dei virtutem. Tamen quia i-
 stud exemplum non est usquequaque perfectum, quia majus est
 Virginem concipere, quàm sterilem: & ideo Angelus inducit
 rationis efficaciam ex Dei Omnipotentia, dicens, *quia non erit* ^{Verbum non}
impossibile apud Deum omne verbum, id est, omnis res digna ^{est impossi-}
 verbò, quin implere possit omne verbò suò promissum: vel ver- ^{le apud Deū.}
 bum, id est, quodcunque opus vel factum, in ejus dispositione
 provisum. Nam dicere Dei est facere, secundum illud Psal. I ^{Psal. 32.}
 ipse dixit, & facta sunt: quidquid enim contradictionem non im-
 plicat, totum est Deo possibile, cujusmodi est Virginem pare-
 re. Sed quæ implicant contradictionem, ut cōtradictoria simul
 esse vera, ut ea quæ facta sunt, fiant non facta, &c. hujusmodi
 talia non sunt Deo possible, non propter impossibilitatē Dei,
 sed propter impossibilitatem rei, quæ dixit per virtutem, & a-
 ctionem naturæ: nec sterilis, nec Virgo potest concipere, sed
 Divina potentia potest hoc facere. Secundum Bern. Dicit omne ^{Bern: hom. 4.}
 verbum, & non omne factibile: quia quàm facilè possunt ho ^{Super Missus}
 mines loqui quid volunt, sic incomparabiliter facilius potest
 Deus implere quidquid possunt illi verbo exprimere. Præterea
 secundum eundem Bernar. Conceptus Elizabeth Virgini nunci- ^{Bern: ibidem}
 atur, ut dum miraculum miraculo additur, gaudium gaudio ^{Conceptus E}
 cumuletur. Item quia occultaverat se, & jam occultare non ^{Elizabeth, cur}
 poterat, conveniens fuit quòd ante ceteros Virgo hoc sciret. ^{Mariae nun-}
 Item, ut tam Præcursoris, quàm Salvatoris gesta sciret, quæ ^{cialis.}
 scriptores docere debebat. Item propter sanctificationem Bapti-
 stæ, quem adhuc in utero Matris positum, Jesus voluit sancti-
 ficare. Item ut antiquæ cognatæ obsequium præberet, & ut
 humilitatem impleret. Maria quippe & Elizabeth cognatæ, seu ^{Elizabeth}
 consobrinæ fuerunt in secundo gradu, quia Filiæ duarum Soro- ^{cognatio.}
 rum, scilicet Annæ & Hysmeriæ: Fuit etiam Elizabeth de Tri-
 bu Juda, sicut & Maria. Intuere hîc & meditare, qualiter tota
 Trinitas est ibi præsens, responsionem hujus suæ Filiæ singula-
 ris expectans, & amanter ac delectabiliter ejus verecundiam,

& mores aspiciens, & verba auscultans. O qualis est Domuncula, ubi tales sunt, & talia exercentur: Nam licet Sancta Trinitas sit ubique, ibi tamen nunc aliquô modô singulari eam esse mediteris ratione singularis operationis. Intuere etiam & meditare, qualiter Angelus cum reverentia, vultuque placido Dominam suam diligenter inducit, & verba sua sapienter ordinat, ut super hoc opere mirifico voluntatem Domini sui perficere valeat: Et etiam qualiter ipsa se habet timoratè, & humiliter facie pudorosa, quasi ex de improvviso ab Angelo verbis istis præventa. Non extollitur, neque se reputat: & cum audit magnalia de se, qualia nunquam alicui dicta fuere, non sibi, sed totum adscribit gratiæ Divinæ. Jam ergo Angelus ex-

*Expectatio
assess Maria
Bern: hom: 4.
super Missus*

pletô nunc ambasiatoris officiô, expectat Virginis responsum. Unde Bernar. Audisti Virgo quia concipies, audisti quia non per hominem, sed per Spiritum Sanctum. Expectat Angelus responsum tuum, tempus est enim ut revertatur ad Deum, qui misit illum. Expectamus & nos, o Domina! verbum miserationis, quos miserabiliter premit sententia damnationis. Ecce tibi pretium offertur nostræ salutis, statimque liberamur si consentis: hoc supplicat item pia Virgo flebilis Adam, cum misera sobole exul de Paradiso: hoc David, hoc cæteri flagitant Patres tui, quod & ipsi habitant in regione umbræ mortis: hoc totus mundus tuis genibus provolutus, expectat. O Domina responde verbum! quod terra, quod inferi, quod Cœli expectât. Responde verbum, & suscipe verbum: profer tuum & suscipe Divinum emitte transitorium, & amplectere sempiternum. Hæc

*August: serm
17. de tem-
poro.*

Bernar. Unde & August: exclamat: O Beata Maria! sæculum. omne captivum tuum deprecatur assensum, Te Domina mundo suæ fidei obsidem fecit, noli morari Virgo, Nuncio festinanter responde verbum, & suscipe Filium. Tandem Prudentissima Virgo auditis Angeli verbis, consensit: & prout dicitur profunda devotione genua flexit, ac manibus expansis, deinde junctis, & oculis ad Cœlum elevatis, cum inæstimabili humilitate protulit desiderantissimum verbum, toto cordis affectu audiendū.

Ecce Ancilla dicens: *Ecce Ancilla Domini, fiat mihi secundum verbum tuum.*

Domini &c

Ecce prompta obedientia, devota optatio, fides, consensus. Ancilla, inquit, sum Domini: non meæ, sed Illius potestati sum: fiat mihi secundū verbū suū, id est secundū quod tu mihi nunciasti. Quæ Mater Domini eligitur suæ conditionis, & divinæ dignationis? per omnia memor ancillam se nuncupat, & cum magna devotione promissum Angeli impleri optat.

*August: serm
2. de Annū-
ciatione.*

Ansel: hom:

Ad hanc vocem Mariæ exclamat Aug: dicens: O felix obedientia! o insignis gratia! quæ dum humiliter fidem dedit, Cœli in se Opificem comparavit. Unde & Ansel. O fides Deo accepta!

pta! o humilitas Deo grata! o obedientia omni sacrificiō Deo ^{in Evangelii}
jucundius oblata! o sublimis Virgo Mater Dei! o Mater humilis ^{Intravit Je-}
ancilla DEI! quod sublimius esse possit? Quid humilius sentire ^{sus in quodā}
posset? Unde etiam Ambros. Vide humilitatem, vide devotio- ^{castellum.}
nem Ancillam se dicit Domini, quæ Mater eligitur: nec redē-
ptiva exaltata promissione simul ancillam dicendo, nullam sibi
prærogativam tantæ gratiæ vendicavit, quando faceret quod
juberetur. Mitem. nempe humilēq; paritura, humilitatem de-
buit etiam ipsa præferre. Unde Bernar. Semper solet esse gra- ^{Bern: hom. 4.}
tiæ divinæ familiaris virtus humilitas: Deus enim superbis re- ^{super Missus.}
sistit, humilibus autem dat gratiam. Humilitas ergo respōde- ^{Jacob. 4.}
tur, ut sedes gratiæ præparetur. ^{Humilitas} Ecce, inquit, ^{Maria.} Ancilla Domini.
Quæ est hæc tam sublimis humilitas, quæ cedere non novit ho-
noribus, intolescere gloria nescit? Non magnum est esse humi-
lem in abjectione: magna prorsus, & rara virtus humilitas ho-
norata. Hæc Bernar. Beata ergo Virgo, quæ ultra omnes homi-
nes mundi per Annunciationem Angeli attollebatur, & tamen
in se profundissimè humiliabatur: ideò ejus humilitas incompa-
rabilis, præ omnibus aliis virtutibus cōmendatur. Inter omnes
enim virtutes tantum placuit humilitas Beatæ Virginis Filio
Dei, quod attraxit ipsum de Coelo, ut ex Virgine carnem assu-
meret, quemadmodum ferrum trahitur ab adamante. Unde Au- ^{Aug: ser: 11}
gust. O vera humilitas! quæ Deum hominibus peperit, vitam ^{de tempore.}
mortalibus didit, Paradisum aperuit, & hominum animas li-
beravit: Facta est Mariæ humilitas scala Coelestis, per quam
Deus descendit ad terras. Decebat enim, ut dicit Beda, quod ^{Beda hom: de}
sicut per superbiam Evæ mors in mundum intravit, ita per hu- ^{annunciatione}
militatem Mariæ, vitæ introitus panderetur: Tantum autem ^{Filius ancil-}
placuit Christo ista vox Virginis cum dicit, ^{le Dominus.} Ecce Ancilla Domi-
ni: quod ex hoc magis appellat se in Scriptura Filium Ancillæ,
quàm Virginis: Ex quo trahitur evidens argumentum, quod
plius placuit Deo Mariæ humilitas, quam Virginitas. Et licet
singula verba hujus Evangelii sint plena mysteriis, ista tamen
verba, quæ in sui consensus expressione Virgo ponit, præci-
puè redolent virtutes incomparabiles. Ponit enim sex verba,
quæ redolent sex virtutes eximias in ea. Dicit namque ecce ^{Sex verba}
in quo obedientia prompta: ancilla, in quo humilitas perfecta: ^{Virginis,}
Domini, in quo Virginitas immaculata: fiat, in quo charitas in- ^{totidem vir-}
flammata: mihi, in quo spes secunda: secundum verbum tuum, in ^{tutum signi-}
quo fides devota. Et verè fides devota erat in Virgine, quia il- ^{Fides Virgi-}
lud credidit in se debere fieri ad verbum Angeli, quod nunquā ^{nis.}
à sæculis fuerat auditum, nunquam repertum, nunquā visum,
aut ab aliquo cogitatum. De hac fide dicit Bernardus. Tria mi- ^{Bernard: lib:}
rabilia fecit Dominus in Incarnatione. Conjuncta quidem sunt ^{sententiarū.}

adinvicem Deus & homo, Mater & Virgo, fides & cor humanum: Et quidem tertia commixtio est inferior aliis duabus sed non minus fortis. Mirum enim est, quando cor humanum his duobus fidem accommodavit, quando credi potuit, quod Deus homo esset, quod Virgo fuerat, quæ peperisset. Hæc. nēpe nequunt commisceri, si non misceat glutinum Spiritus Sancti: Igitur his verbis dictis à Virgine, statim in illa hora Sanctissima, Spiritus Sanctus in eam supervenit, ac Dei Filium Virgo Gloriosa concepit. Unde statim in his verbis Mariæ, Filius Dei totus intravit in uterū ejus, & ex Ea carnē assūpsit, & totus in sinu Patris remāsit. In instanti enim fuit totū Corp⁹ Christi formatum, & si formatio. & Anima rationalis creata: simul utrumq; Divinitati in Persona Filii conjunctū, ut idem esset Deus & homo, salvā utriusq; naturæ proprietate. Fuit autem Corpus Christi formatum ex Sanguine B. Virginis, non ex carne: & fuit in instanti sanguinis separatio, consolidatio, figuratio, animatio, Deificatio: Et in eodem instanti, fuit plenus, & perfectus homo in anima & carne, siquidem omnia corporis lineamenta, sed Parvulus valde, ita ut membrorum distinctio vix posset discerni visu humano. Postea verò naturaliter in utero crevit ut alii, licet membrorum distinctio, & animæ infusio dilata non fuerit ut in aliis. Fuit etiam perfectus Deus, sicut & perfectus homo, secundum humanam naturam, ex anima rationali, & humana carne subsistens: secundum Divinam, ex Verbo utriusque in unitate Personæ conjunctio. Sicut enim in Deitate est una essentia, & tres Personæ, ita in Christo è converso est una Persona, & tres essentiæ: scilicet Deitas, Anima, & Caro: hoc est, æternum, novum, & antiquum. Est enim Deitas æterna, Anima nova, quia in assumptione creata: Caro antiqua, quia ab Adam propagata. Et Christus secundum naturam Deitatis, est generatus: secundum Animam, creatus: & secundum Carnem, factus. Et fuit unio triplex in Christo, scilicet Deitatis ad Animam, & è converso: ac Deitatis ad Carnem, & è converso: & Animæ ad Carnem: Dux priores uniones semper manserunt, tertia separata fuit in morte. Unio igitur Divinitatis ad humanam naturā, non est in unitate naturæ, sed Personæ: non Personæ humanæ, sed Divinæ: non assumptæ, sed assumentis: nec Personæ cujuslibet, sed solius Verbi. Quia enim impossibile est, quod natura Divina concurret cum alia, sicut pars ad tertii constructionē: vel quod ipsa transeat in aliam, vel alia in ipsam, ideo Divinitas & humanitas non uniuntur in unitate naturæ, sed Personæ. Et quia Divina natura in nullo supposito potest subsistere, præterquam in propria hypostasi: ideo unio illa non potest esse in persona hominis, sed Dei. Et propterea Deus in una Persona

narum suarum fecit seipsum suppositum humanæ naturæ. Unde tantum una est ibi Personalitas, & unitas personalis, scilicet ex parte assumentis: et ideo Christus secundum quod est homo, ^{Christus ut homo, non est persona.} non est persona. Unde Hugo, ex quo hominem Deus assumpsit, totum assumpsit: carnem scilicet & animam, id est, hominis naturam: non hominis personam, sed hominem in persona. Caro enim illa & anima, antequam Verbo unirentur in personam, non erant inter se unita ad personam. Unio siquidem, una fuit ad unum Verbi carnis & animæ: non prius Verbum & caro, nec prius Verbum & anima, nec prius anima & caro, sed simul Verbum & anima & caro. Nec capit persona esse Verbum, quando homo esse capit: sed hominem sic assumpsit, ut persona esse homo inciperet, nec alia persona quam erat illa quæ Eū acciperet. Itaque Verbum persona suscepit hominem: non personam, sed naturam, ut qui suscepit, & quod suscepit, una esset in Trinitate Persona: ergo Christus Persona ad infernum descendit, sed secundum solam animam. Et Christus Persona in sepulchro jacuit, sed secundum solam carnem: & Christus Persona ubique fuit, sed secundum solam Divinitatē. Quid est autem quod scriptum est, quia cum Christus in sepulchro jacisset, dicitur totum pro parte positum est: Fortasse cogitas quasi tria quædam, Divinitatem, Animam, Carnem, composuisse Christum. Absit. Non enim pars Christi Verbum, & pars homo: sed totus Christus Verbum, & totus Christus homo. Divinitas pars non fuit, nec in ipsa pars fuit. In humanitate solæ partes sunt, anima scilicet, & corpus, & ubi alterum illorum est, pars hominis est. Verum est ergo, quod in sepulchro Christus jacuit, nec tamen ibi totus homo jacuit, quamvis totus homo Christus fuit: Anima enim & Caro Dei, Verbo in Persona unita fuit: ideo ubi Caro erat, Verbū deesse non potuit. Hæc Hugo. De hac Verbi Incarnatione, sic dicit Anselmus: Vidisti ^{Ansel. de Incarnationis beneficio.} Domine afflictionem populi tui, & tactus dolore charitatis intrinsecus, apposuisti cogitare super nos cogitationes pacis & redemptionis. Et quidem cum esses Filius DEI, verus DEUS, Deo Patri, Sanctoque Spiritui coæternus, & consubstantialis, lucem habitans inaccessibilem: portansquæ omnia verbo virtutis tuæ, non despexisti in hoc nostræ mortalitatis ergastulum, altitudinem inclinare tuam, ut nostram & gustares & absorberes miseriam, nosque reparares ad gloriam. Parum bone Domine Jesu fuit charitati tuæ ad consummandum opus nostræ salutis, Cherubim vel Seraphim, aut unum ex Angelis destinare: ipse ad nos venire dignatus es, per mandatum Patris, cujus nimiam charitatem experti sumus in Te. Venisti enim, non locum mutando, sed præsentiam Tuam per carnem exhibendo. De-

ascendens à regali solio sublimis gloriæ tuæ, in humilem & abjectam Ancillam in oculis suis Puellam, primo Virginalis continentiae votò sigillatam. In cujus sacrosancto utero, sola Sancti Spiritus virtus inenarrabilis, & concipi te fecit, & nasci in vera humanitatis natura: ita ut nec Majestatem Divinitatis in Te, nec integritatem Virginitatis in se, violaret nativitatis occasio. Idem ad Sororem suam: Primum cum Beata Maria ingressa cubiculum, libros quibus Virginis partus & Christi Prophetatur adventus, evolve. Ibi adventum Angeli præstolare, ut videas intrantem, audias salutantem: & sic repleta stupore, & extasi dulcissimam Mariam Dominam tuam, cum Angelo salutante salutes, clamans & dicens, *Ave Maria*, &c. Hoc crebrius repetens, quæ sit hæc gratiæ plenitudo, de qua totus mundus mutuavit gratiam, quando Verbum Caro factum est. Contemplare & admirare Dominum, qui terram implet, & Coelū intra unius Puellæ viscera claudit, quàm Pater Sanctificavit, Filius foecundavit, Spiritus Sanctus obumbravit. O dulcis Do-

Maria concimina, quanta inebriabaris dulcedine, quo amoris igne succendebaris, cum sentires in mente & in ventre, tantæ Majestatis præsentiam: cum de tua carne carnem assumeret, & membra quibus corporaliter omnis plenitudo Divinitatis inhabitaret, de tuis Sanctis membris aptaret. Hæc Anselmus. O si valeres utique sentiret, quale quantumque fuerit illud è Coelo immissum incendiū, collatum, refrigerium, infusum solatium: quā quanta sublimatio Virginis Matris, quanta nobilitatio humani generis, quanta condescensio Majestatis. Si Virginem canentē cum jubilo posses audire, æstimo quod illa pariter pro tanto beneficio inciperes jubilarē, & non cessares Deo gratias decantare. Ut ergo ipsi Virgini tantum gaudium renovare, & ad mentem revocare valeas, crebrò Eam cum dulci versu Angelico salutare, & devotæ salutationis oscula, saltem pedibus ejus infigere non negligas, dicens: *Ave Maria*. Unde Bernard. Est tibi Virgo Maria quasi osculum, audire hunc versum Angelicū *Ave*. Totiens enim Beatissima oscularis, quoties per *Ave* devotè salutaris. Ergo fratres charissimi, ad imaginem Ejus accedite, genua flectite, oscula ei, imprimate, *Ave Maria* dicite, Et iterum, Coeli respondent, Angeli jubilant, mundus exultat, dæmones contremiscunt, cum dico *Ave Maria*. Hæc Bernard.

Conditiones Moraliter tanguntur hic sex conditiones, quas debet habere *Christū cōcipere volentis* quælibet Anima Sancta, Christum spiritualiter conceptura. Debet nempe primo habitare in quadam separatione & alienatione omnis creatæ delectationis, ut sic habitet in Galilæa, quod interpretatur transmigratio. Illa enim anima perfectè habitat in transmigratio-
tio-

tionem: ita quod nulla re creata amplius delectatur, nisi inquantum in ea relucet imago, & perfectio Creatoris, quod non solum nullam rem diligit contra Deum, sed nec ullam diligit, nisi inquantum in ea Deus relucet: vel imago Dei ut proximum, vel inquantum potest esse accommodata ultimæ salutis, sicut alia res. Secundò debet talis anima habitare in quodam flore Deiformis operationis, scilicet ut inhabitet in Nazareth, quod interpretatur Flos, virgultum, sanctitas, vel consecratio: ut scilicet floreant, vel in flore habitet ex candore innocentie: sit virgultum, dulcore divinæ influentiae: sanctitas, fervore divinæ charitatis: & inhabitet in quadam consecratione, splendore veritatis. Tertiò, talis anima debet esse Virgo, ut ab omni motu, non solum sensuum, sed etiam omni animæ virium sit restricta, ita ut nihil in ea corruptionis valeat subintrare: nec per vias sensuum intret aliquid quod moveat ad carnalitatem: nec per vias virium intellectivarum veniat aliquid quod tendat in curiositatem. Et secundum Augustinum: quæcunque anima talis fuerit, Virgo censetur. Quartò, talis anima debet esse desponsata, ut fidem & amorem ad unicum bonum restrinxerit, quod est Deus, ne in incerto vagetur, nunc istud, nunc illud amans. Et signanter dicitur, quod debet esse desponsata Joseph, quod interpretatur augmentum, vel appositio: ut in fide & amore apponens, semperque proficiens augmentetur, quia in talibus non proficere, est quodammodo deficere. Et signanter additur de demo David, quod interpretatur manu fortis: quia per gressus spirituales, per fortes conatus & operationes, in spirituali exercitio augmentatur. Quintò describitur hæc anima, ut tota illuminata, quia Nomen Ejus est Maria, quod interpretatur illuminata: scilicet ut signatum sit super Eam vultus Domini, & habeat lætitiā spiritualement in corde suo. Sextò describitur, ut à Deo confortata per donum fortitudinis Spiritus Sancti: quia ingreditur ad Eam Angelus Gabriel, quod interpretatur fortitudo Dei, & per Eam fit Annuntiatio: scilicet quando anima contemplativa fortificata à Deo, per spem elevarur, ut appetat gratiæ plenitudinem Domini præsentiam, & quandam singularitatem benedictionis inter omnes creaturas.

Specialiter autem circa tertiam conditionem est sciendum, quod mysticè per hoc quod Christus conceptus, & formatus fuit in utero Virginali per operationem Spiritus Sancti, significatur quod spiritualiter concipitur, & formatur in mente pura, ejusdem Spiritus Sancti operatione. Oportet enim mentem æterni Verbi conceptivam esse Virgineam, id est, non solum à vitiis, sed etiam à speciebus creaturarum rerum, & ab hujusmodi specierum delectatione & corruptione, immunem esse, & ab-

Virgo perfecta.

Joseph.

David.

Maria, illuminata interpretatur.

Gabriel.

Mens Virginalis.

abstractam. Cum enim omnis creatura vanitati sit subjecta, omnis species à re creata abstracta, vanitati est conjuncta: ac per hoc mentem ad altiora tendentem, abducit quodammodo, & corumpit. Ad hanc autem mentis abstractionem, hortatur Dionysius Timotheum, dicens: Tu autem amice Timothee forti contritione, sensus derelinque, & intellectuales operationes, & omnia sensibilia & intellectibilia, & ad ejus unionem propera, qui est super omnem substantiam, & cognitionem. Hæc Dionysius. Et in hac abstractione perficitur illa beatitudo, de qua dicitur: *Beati mundo corde*, intelligendo mundum cor, illud quod est ab omni extranea specie emundatum. Tales autem Deum videbunt, & hic per internam contemplationem, & in patria per æternam fruitionem. Et tales Virgineæ mentes sequuntur Agnum totius puritatis, quocunque jērit, Virgines enim sunt. De tali mente & anima, sic dicit Bernard. Anima, quæ semel à Domino didicit intrare ad semetipsam, & in intimis suis Dei præsentiam suspirare, & querere faciem Ejus semper: talis inquam anima, nescio an vel ipsam gehennā ad tempus experiri, horribilius pænaliusve ducat, quam post spiritualis hujus studii gustatam semel suavitatem exire denuò ad illecebras, vel potius molestias carnis, sensuumque inexplēbilem repetere curiositatem. Dico ergo vobis, nihil est quod intantum formidet, quilibet hoc beneficium semel accepit, quam ne gratiā derelictus necessariē habeat, denuò egredi ad carnis consolationes, imò desolationes, rursusque carnalium sensuum sustinere tumultus. Hæc Bernard. In Nazareth autem, ubi Annuntiatio facta est, sunt duæ Ecclesiæ: Una ubi erat Domus in qua Angelus ad Mariam venit, & annunciationem fecit, in qua est Altare Mariæ, in loco ubi orabat, quando Angelus Eam salutabat, & Altare Gabrielis, ubi annunciationem faciendo stetit. Altera, ubi domus fuerat, in qua Dominus nutritus est, cum infans erat. Fuit autem conceptio Dominica in rubo ar-
*Domina, fidenti præfigurata. Rubus enim sustinuit ignem, & non perdidit viriditatem: Maria concepit Filium, & non amisit Virginitatem, Dominus habitavit in rubo ardente, & ipse habitavit in Mariæ gravidato ventre. Descendit in rubum propter Judæorum liberationem, ut eos educeret de Ægypto, descendit in Mariam propter nostram redemptionem, ut nos eriperet de inferno. Cum autem Dominus incarnari voluit, Mariam solam præ omnibus mulieribus elegit. Et hoc fuit præfiguratum in velle-
*Vellus Gedeonis, quod solum Coelestem rorem capiebat, & tota terra circumjacens sicca remanebat: Sic Maria sola Divino rore replebatur, & in mundo nulla alia digna inveniebatur. Repletio velleris, signum erat liberationis Filiorum Israel ab ho-**

Matthai 7.

Apocal: 14.

Bern. ser: 35

in Cantica.

Nazareth,

duas Ecclesi-

as habet.

Conceptionis

Domina, fidenti

præfigurata.

Rubus enim

sustinuit ignem,

& non per-

didit viriditatem:

Maria concepit

Filium, & non

amisit Virgini-

tatem, Dominus

habitavit in

rubo ardente,

& ipse habitavit

in Mariæ gravidato

ventre. Descendit

in rubum propter

Judæorum libera-

tionem, ut eos edu-

ceret de Ægypto,

descendit in Ma-

riam propter nos-

tram redemptionem,

ut nos eriperet

de inferno. Cum

autem Dominus

incarnari voluit,

Mariam solam præ

omnibus mulieribus

elegit. Et hoc fuit

præfiguratum in velle-

re Gedeonis, quod

solum Coelestem

rorem capiebat, &

tota terra circum-

jacens sicca rema-

nebat: Sic Maria

sola Divino rore

replebatur, & in

mundo nulla alia

digna inveniebatur.

Repletio velleris,

signum erat libera-

tionis Filiorum

Israel ab ho-

-

stibus suis: conceptio Mariæ, signum erat nostræ redemptionis. Vellus Gedeonis, est Virgo Maria, de quo vellere Jesus Christus, fecit sibi tunicam: vellus suscepit rorem sine lanæ latione, Maria concepit Filium, sine carnis corruptione. Gedeō expressit rorem, & concham ex eo replevit: Maria enixa est Filium, qui totum mundum rore gratiæ replevit. Hæc autem conceptio facta est per annuntiationem Gabrielis, quod figuratū est in servo Abraham, & Rebecca Filia Batuelis. Abraham misit servum, ut de Virgine Filio suo in Sponsam provideret: Rebecca autē Nuntio potum præbebat, & ideò eam Filio Domini sui in Sponsā eligebat: Sic Pater Cœlestis misit Angelū suū, ut Filio suo quæreret Virgine in Matrē, qui Virginem decentissimā, scilicet Mariā, invenit: quæ sibi potū, id est, nuntiationi suæ consensū dedit. Rebecca non solum Nunciū, sed etiam camelos ejus portavit: Maria, tam Angelis, quàm hominibus Fontem vitæ propinavit. Gabriel itaque peractō legationis suæ officiō, reverenter se inclinans, & Domine suæ valesaciēs, discessit ab Ea, & disparuit: gaudens utique & exultans, quia responsionem Deo acceptabilem relaturus erat. Jam enim venerat Sponsus, & ideò recessit Paranympus, dimittens Sponsum in Sanctissimo Spōsæ cubiculo, matrimonio consummato. Discessit quidem ab Ea Angelus, sed remansit cum Ea Rex Angelorum, & Dei Filius: discessit ab Ea quantum ad apparentiam, sed remanserunt cum Ea multi propter reverentiam, quam & sibi propter dignitatē mentis, & suo Regi exhibebant. Recedens ergo peractō nunciō, & ad patriam rediens, hocquē narrans, fecit ibi novum festū, & novum gaudium, & exultationem magnam nimis. Considerare ergo debes, quanta est hodierna solennitas, & jubilarē in corde tuo, & agere dies lætitiæ: Inaudita est enim tunc usque à sæculis, nec unquam fuerat solennitas talis. Hodie namque est solennitas Dei Patris, qui Filio suo in desponsationem humanæ naturæ nuptias fecit, quàm hodie sibi Filius inseparabiliter univit. Hodie est Solennitas Gloriosæ Domine nostræ: hodie est solennitas nuptiarum Filii Dei in utero, sed postea erit ex utero. Hodie est Solennitas Spiritus Sancti, propter hoc mirificum opus, quod attribuitur Ei, & quia hodie incepit ostendere benignitatem singularem humano generi. Hodie est Solennitas Gloriosæ Domine nostræ, quæ à Patre in Filiam, à Filio in Matrem, à Spiritu Sancto in Sponsam est recognita, & assumpta. Hodie est Solennitas totius Cœlestis curiæ, quia inchoatur ejus reparatio: hodie multò magis est solēnitas humanæ naturæ, quia Ejus salus incipit & redemptio, & totius mundi reconciliatio, & quia ipsa hodie est sublimata, atque Deificata. Nulquam enim Dei Filius Angelos apprehendit, hoc est,

Rebecca
Genes: 24

Angeli recessit
sus à Virgine.

Solēnitas Incarnationis
Dominicæ

Hebreo 2

non in unam sibi Personam assumpsit, sed semen Abraham. Hodie novam obedientiam suscepit Filius à Patre, de nostra peragenda salute: hodie à Summo Coelo egrediens, exultavit ut Gigas ad currendam viam nostræ salutis, & se reclusit in claustro uteri Virginalis. Hodie factus est quasi unus ex nobis, & Frater noster, & coepit peregrinari nobiscum: hodie de Coelo lux vera descendit, ad fugandas nostras tenebras, & tollendas. Hodie Panis vivus, qui dat vitam mundo, in utero Virginali est confectus, sed in cruce, quasi in clibano decoctus: hodie enim Verbum Caro factum est, ut habitaret in nobis: unde vocatur Emmanuel, quod dicitur nobiscum Deus, id est, Deus & homo. Hodie impleta sunt præambula figurarum, documenta Scripturarum, ac desideria Prophetarum, propter quod etiam adventus Christi plenitudo temporis dicitur: Clamabant enim desiderio inenarrabili, & hodiernum diem vehementissimè expectabant. Hodie est Principium, & Fundamentum omnium solennitatum, & totius boni nostri Initium: Nam usque nunc indignatus erat Dominus contra genus humanum, propter transgressionem primorum Parentum, sed à modò videns Filium hominè factum, non ulterius irascetur in æternum. Vides quàm admirabile Opus, & solennissimum Festum sit illud totum delectabile, & totum jucundum: totum desiderabile, & omni veneratione dignissimum: cum omni devotione suscipiendum, in jubilatione ac lætitia, & exultatione ducendū. In his ergo meditare, in his delectare, & jucundaberis, & fortè ostendet tibi Dominus ampliora si vigilaveris.

DE NATIVITATE, ET CIRCUMCISIONE
Præcursoris Domini. Correspondet Evangelio,
Exurgens MARIA, & abiit in Montana.

Caput VI.

Post hæc recogitans MARIA de verbis Angeli, quæ de Consobrina sua Elizabeth dixerat: eam visitare ad congratulandum, & serviendum eidem volebat. JESUS enim, qui in utero Illius erat, Joannem adhuc in utero Matris positum, sanctificare festinabat. *Exurgens* ergo de loco in quo erat, & à quiete contemplationis, in qua priùs sederat, & ab oratione, quæ omnibus operibus suis erat prævia: ivit, de licetia Joseph, à Nazareth, *Abiit* versùs Austrum *in montana*, quia Judæa in montanis, id est, in altiori loco: & ad Austrum est, respectu Galilææ, à qua recesserat MARIA. Et nihilominus domus Zachariæ, in loco montuoso, ubi montana Judææ sunt, erat sita, & via ad eam petrosa, & montuosa. Ivit verò *cum festinatione*, quia

quā diu in publico nolebat apparere: ut ostenderet, quod Virgo non debet morari in publico, nec ibi contrahere colloquia cum aliquo. Et venit in Hierusalem Civitatē Judæ: quod hōc locō nomen est non tribūs, sed Regni, scilicet Judæ. Hierusalē enim in tribu Benjamin erat: per quam videtur transisse ad oppidum, in quo dicitur tunc habitasse Zacharias, & natus Joannes, quartō miliariō ultra Hierusalem, ferē contra Occidentē, sed aliquantulum ad meridiem: MARIA conceptō Verbō Æter-^{Maria cur Elizabeth vi-} nō ivit, ad visitandum Elizabeth. Et secundū Ambrosi: hoc ^{sitavit.} fecit non quasi incredula de oraculo, scilicet per Angelum di-^{Ambrosi: b: 2} cto: nec quasi incerta de nuntio, scilicet sibi misso: nec quasi ^{in Lucam ca-} dubitans de exemplo, scilicet de Elizabeth sibi dato: sed quasi ^{pit: de abi-} lata pro voto, scilicet animi sui religiosa pro officio, scilicet ^{tu Maria in} obsequendi: festina præ gaudio, scilicet inde concepto. Conspi-^{montana.} ce igitur quomodo vadit Regina Coeli & terræ: non eques, sed pedes, cum aliquibus de Virginibus, quas secum domi habebat, per tam longam & asperam viam, ut illa erat. Sunt enim de Nazareth, usque ad Hierusalem, triginta quatuor milliaria: & ^{Distātia Na-} deinde ad oppidum Zachariæ quatuor vel circa, quorum duo ^{zareth à Hie-} faciunt unam leucam. Vadunt autem eā verecundiā, humilitas, ^{rusalem.} & paupertas, omniumque virtutum honestas. Est etiā secum ipse Dominus virtutum, magnam & honorabilem habet comitivam, sed non hujus sæculi vanam & pompasam. Nec erat à ^{Graveditū nō} conceptu Filii gravata, ut communiter contingit aliis mulie-^{sensit Maria} ribus: non enim fuit Dominus JESUS Matri suæ onerosus, O quam Felix fuisset, qui in illo itinere MARIAM obviam habuisset, & vocem salutationis ab ea recepisset. Et intravit MARIA in domum Zachariæ. & Elizabeth cognatæ suæ. Domum religiosam visitat, suæque humilitatis & mansuetudinis signa manifestat: & prior salutavit, id est salutem optavit Elizabeth, ^{Maria prior} quasi congratulans ei, de Dono quod eam accepisse didicerat ^{salutavit E-} Prior Ipsa Virgo profert salutationem, propter duo. Primò, causā ^{lizabet.} humilitatis: quia humilior. Secundò, causā pietatis: quia superior. Prima ratio respicit morem illarum regionum, ubi inferiores solent salutare prius superiores, quasi reverentiæ exhibitione. Sed secunda respicit morem illarum regionum, ubi salutatio profertur à majoribus: in signum quod omnis benedictio desurfum est. Nota moraliter, quod sex dicuntur hic de Beata Virgine, quæ & nos imitatione, Ejus etiam debemus facere. Primò quod exsurrexit: surgamus & nos à torpore accedat, & à desideriis terrenis nos elongemus, in quibus morādo dormimus. Secundò, abiit in montana: ascendamus & nos in montana, tendendo in altiore vitam, & appetendo Coelestia, & appropinquando ad ea. Tertiò, festinavit: festinemus

& nos ad bona opera accelerando : & quidquid possumus , instanter operando. Quia ut dicit Chrysostomus: nihil ita est , quod vitam nostram valeat evertere: ut operum actionem bonorum dissimulare, semperque differre: saepe, nempe istud omnibus nos bonis fecit excidere. Unde dixit quidam , quod bonum opus nunquam differendum est: ne fortè aliquo casu superveniente , impediatur. Malum verò urgens, semper differri debet si fortè aliquis casus superveniens impediat. Quartò , venit in Civitatem Juda. Ingrediamur & nos Civitatem Judæ , id est , confessionis, & laudis Divinæ, scilicet in Ecclesiā, ad laudandum & obsequendum ibi. Et in Civitatem contemplativam Coelestem Hierusalem, ad confitendum Nomini Domini: Judas enim confitens interpretatur. Quintò, intravit in domum Zachariæ. Intremus & nos in domum Zachariæ, non sequentes cogitationes vanas, sed magis memores mandatorum Domini ad faciendum ea: Zacharias enim memorans Domini interpretatur. Sextò, salutavit Elizabeth. Salutemus & nos Elizabeth , creaturas fastidiendo: & in solo Deo saturitatem nostri desiderii statuendo, qui solus replet in bonis desiderium nostrum: Elizabeth enim, Dei mei saturitas interpretatur. Et insuper gratiam perceptam ostēdemus proximo , sicut MARIA fecit Elizabeth & puero. Quam citò autem Virgo salutavit Elizabeth , repletus est Joannes Spiritu Sancto in utero: prout fuerat repromissum ab Angelo. Et sentiens Domini præsentiam, præ gaudio in Matris utero exultando, & salutando tripudiavit: ac quosdā gestus ad similitudinem exultantis, repræsentavit: & quem lingua & voce non potuit, animo exultante, & etiam motu salutavit. Movebatur in utero, quasi gestiens salutare, & Domino suo assurgere, ac quasi egredi vellet ex utero, & Ei occurrere. Et tunc primò, Præcursores scilicet JESUS Prophetam fecit: qui in utero exiliens, Ejus adventum Evangelizavit, & præcurSIONIS suæ officium inchoavit, quasi etiam intra Matris viscera, jam clamaret: Ecce Agnus Dei, ecce qui tollit peccata mundi. Unde Chrysostomus. Christus ideo fecit MARIAM salutare Elizabeth: ut sermo procedens ex utero Matris, ubi habitabat Dominus, & per aures Elizabeth ingressus, descenderet ad Joannē, & illic eum ungeret in Prophetam. Nam statim, ut vox salutationis convenit ad aures ejus, exultans puer prophetavit, non voce, sed motu. Unde Chrysostomus: Dic infans, dic Prophetarum omnium Maxime: qui dignè satis plusquam Prophetam vocaberis: unde tibi hæc exultatio? Nondum natus es, & jam prophetas: Domini adventum agnoscis, quem quia voce salutare non potes, exultando agis quod potes. Quam lætus Ei occurreres, si jam natus Eum videres: cujus agnito adventu, exultans

Dilatio boni operis nocet.

Judas quid interpretatur.

Elizabeth quid interpretatur.

Joannes Baptista repletur Spiritu Sancto.

Chryso: hom. 17. operis imperfecti. Joannis 1.

Chryso: apud Eusebium Emissen. ser. 6. adventus.

tando o
ceo, per
sed Fili
Christus
in sanc
Unde
Virg
itus la
jantis
Matres
signat
vit, tu
si ergo
nem r
clamos
re Lei
vation
clamos
si tace
re oris
nu, es
litur
eres, id
ne in
ut es
ris. Q
alijs. Q
pe ple
ne glo
gia ti
Ille pr
Benedi
le rad
dicta t
Angelo
Elizabeth
eadē v
gelis, et
tus co
ratio

De Natiuitate, et Circumcis: Joannis Baptistæ. 53.
tando obuiam ire conaris. Deinde repleta est etiam Mater Spiritu San-
cto, per Filium et meritis Filii. Non prius repleta est Mater quam Filius,
sed Filius repletus, replet et Matrem. Ex plenitudine enim gratiæ, quæ
Christus se receperat, in Maria effudit per salutationem Virginis, grati-
am sanctificationis in Ioannem, quæ ulterius redundabat in Matrem.
Unde exultans ac tota exhilarata, et Spiritu Sancto accensa, amplexa-
tur Virginem tenerrimè, et prægaudio exclamat magna voce. Filius
intus latens, docet quid Mater exterius agere debeat. Spiritus enim in-
fantis, non valentis clamare, nec loqui voce propria fecit clamare
Matrem voce magna. Clamavit autem voce magna, tum in
signum magnæ affectionis, tum quia magna Dei dona cogno-
uit, tum quia illum in utero tenebat, qui vox Verbi erat. Qua-
si ergo magna vi Elizabeth intus commota, non solum Virgi-
nem resalutauit, verum etiam voce magna clamavit: non tam
clamosa quam deuota, quia non clamor, sed amor sonat in au-
re Dei. Unde ista magnitudo magis est intelligenda ratione de-
votionis interioris, quam sonû exterioris. Devotio enim magnus
clamor est, ita ut usque Cælum audiatur. Quid, inquit Dominus Moy-
si tacenti, clamas ad me? qui tamen non clamabat ad Deum clamo-
re oris, sed desiderio cordis. Unde Augustinus: Clamor ad Domi-
nū, est intentio cordis, et flagrantia dilectionis: quia semper pe-
titur quod optatur. Et dixit Elizabeth, Benedicta tu inter muli-
eres, id est, super omnes mulieres: et inter benedictas, benedictio,
ne insignis. Nulla enim tanta unquam gratia particeps fuit, a-
ut esse poterit. Benedicta es, et ampliori benedictione cumulabe-
ris. Et benedictus sit Fructus ventris tui, per quē benedictio uenit
alijs. Qui secundū quod homo benedictus est benedictione gratia quip-
pe plenus donō omniū charismatū: benedictus etiā in benedictio-
ne gloriæ secundū quod Deus ab æterno, et usq̃ in æternū. Non
quia tu benedicta, ideō benedictus Fructus ventris tui: sed quia
Ille præuenit te in benedictionibz dulcedinis, ideō tu benedicta.
Benedicta arbor: benedictus et arboris fructus. Benedicta Virgo
de radice Jesse: benedictus et Flos qui de tali radice ascendit. Bener-
dicta talis Mater: benedictus et talis Filius. Benedicta est Maria ab
Angelo supra, qui triumphantis Ecclesiæ ruinā reparauit: sed hic ab
Elizabeth, quia militante Ecclesiā, quasi jā mortuā suscitauit. Ubi Beata
eadē voce ab Elizabeth, quā à Gabriele benedicitur: quatenus et an-
gelis, et hominibz veneranda monstretur. Et notādū quod quingue fru-
ctus colliguntur ex Beata Virgine. Primus est ventris et hic est gene-
ratio, per quā fructū uitæ communicauimus. Secundus est fructus
men

mentis, et hic est compassio, quā habet ad afflictos, et super peccatores. Tertius est oris, et hic est oratio. Quartus est operis, et hic est protectio. Quintus est Nominis: et hic est devotio, quā habetur ex benedicto nomen ejus, etiā à sceleratis: ita ut in omnibus periculis ab omnibus invocetur. Et unde hoc mihi, ut veniat Mater Domini mei ad me? id est quā me iustitiā, quibus meis factis vel meritis accidit hoc mihi, scilicet sterili et seni: et secundū reputationē hominū maledicta, ut Mater Domini mei, scilicet Virgo facunda et benedicta, ut veniret sic humiliter, devote, et reverenter, ad me servā, et ancillā suā, quasi dicat, nullus. Neque enim sanctitas, neque religio, neque nobilitas aliqua hoc mihi prestitit: ut tanto honore, tantā beatitudine fierē digna, sed sola Dei gratia. Ego potius debui ire ad Te, sed tua tuūq. Filij humilitas, Te coegit venire ad me. Et notandū, quod Mater Domini venit ad peccatores per cōpassionē, ingrantū, est amarū mare, dans eis amaritudinē contritionis: venit ad oppressos per protectionē ingrantū Domina, liberās eos: venit ad mēstos per consolationē, ingrantū stella latificans eos. Unde Augustinus. Sancta Maria, succurre miseris, ecce primū iura pusillanimes, ecce secundū: refove flebiles, ecce tertiū. Et vere benedicta es, et benedictus fructus ventris tui: et admiror de humilitate visitationis tuæ, propter magnificentia virtutis, quā apparet in Te. Ecce enim in Tuo adventu et salutatione, non solū ego, sed et infans in utero meo gratulatur: et quod voce non potest, gaudiō fatetur. Sic Elizabeth miraculū et Incarnationē Verbi cognovit: et Mariā esse Matrē Domini, et Deo plenā, intellexit. Intellexit quippe per Spiritū Sanctū, quō repleta erat: qui exultatio Infantis illius significaret venisse Matrē. Quis: cuius Ipse Præcursor erat futurus: Et ideo, quā ante erubescerat onus Parētis, dū adhuc nesciret mysteriū religionis, jam bene dicit: et quā se occultabat, quia cōceperat Filiū, jactat se quia generabit Prophetam. Elizabeth etiam, quā in occulto et secreta inspiratione cognoverat, his qui simul aderant, palā evāgelizabat, dicens: Et beata quā credidisti, scilicet Angelo grando per absensū fidei concepisti, quoniam perficientur amplius in futuro ea quā dicta sunt Tibi à Domino, scilicet per Angelū nunciantē, et per Spiritū Sanctū mentē tuā illustrantē, et Te immediatē docentē. Apertē hic indicat, quod verba Angeli ad Mariam dicta, per Spiritū agnoverat. Beata inguit, quā credidisti. Sed et beati illi, qui audiunt et credunt. Considera itaque quā magnæ virtutis es Beata Maria Virginis salutatio: quā confert gaudium, confert et Spiritum Sanctū, confert revelationem secretorū Divinorū, confert et

De Nativitate, et Circumcis. Iohannis Baptistæ. 55.

prophetia actū. Et ideo semper est salutanda, propter resalutationis
lucrum inde sperandū. Audita igitur responsione Elizabeth, quā eā Matrem
Domini sui appellando, ac Beatam predicando, et fidem fortem laudando, pro-
phetavit, amplius Maria tacere non potuit donec, quā perceperat, et quā vir-
ginali pudore, et ex humilitate acceptū oraculū silentiō teterat, iam congruo
tempore patefecit. Unde exultans prorupit in canticū latitiæ, quod a Do-
mino edidit dicens. Magnificat anima mea Dominū, etc. totū ibidem
complens iucunditatis et latitiæ canticū. Conveverunt enim Hebræi
in casu magno cantica componere, et dicere Domino, quoniam Deus mi-
rabilia fecit circa ipsos. Et plus omnibus potest hæc Virgo magnificare
Dominū. Beata siquidem Virgo, tantū mysteriū sibi esse manifestatū,
et quanta per hoc esset more humiliū, non statim revelavit, sed quousq[ue]
per Elizabeth revelatur, abscondit: quā quia cognovi mysteriū, per Spiri-
tū Sanctū cognovisse intelligens Dominū illud revelari velle tandē,
et hoc ipsa revelat, Deumq[ue] magnificat, id est, Magnū in operibus ejus
laudat et predicat: non Magnū facit, quia in se grandescere non po-
test, et nec detrimentū, nec augmentū recipit: quasi dicat Maria,
et Elizabeth: tu me magnificas de bonis, quā vides in me, sed ani-
ma mea Domino et Creatori, videlicet Deo Patri, ex quo sunt omnia
attribuens ipsū in hoc cantico Magnificat, et suis magnificentiā præ-
dicat, non tantū lingua laudat. Et exultavit Spiritus meus in
Deo Salutari meo, et Salvatore meo, scilicet in Filio, per quem sunt omnia
per quem salus mundo reperatur. In hoc autē salutari, Virgo bene habet
causā exultationis, plusquā omnes creatura, quia Parentes in Filiis solēt
exultare. Et licet ipse sit salutare omnium hominum, singulariter tamen fuit
salutare Virginis præ cunctis hominibus, propter singulares Virginis præro-
gativas. Spiritus Ipse est anima, interdū tamē accipitur pro anima ra-
tionabilitate, et excellentia. Animā namque vivimus, Spiritu discerni-
mus, et intelligimus: unde comprehendit omnes vires sub ani-
ma et spiritu. Sub anima comprehenduntur vires inferiores,
in comparatione ad corpus. Spiritus verò importat eandem sub-
stantiam animæ, secundum vires superiores, quibus rapitur
supra se dulcedine contemplationis. Maria ergo Animā et
Spiritu Deo devota, de omnibus beneficiis circa eam deintus
exhibitis, omnes vires suas, in gratiarum actione, et laude
Dei impendit: quasi dicat, secundum Ambrosium: Tanto
munere me Deus sublimavit, ut nullō lingua officiō explica-
re possim sed totū animi interioris affectū, in agendis gratiarū lau-
dibus offero, totum quod vivo, quod sentio, quod discerno in ejus

Eius magnitudine contemplanda, in eius preceptis observandis impendens.
 Magnificat autem et ille Dominum, in cuius bonitate magnificatur, et lau-
 datur Dominus: Sic enim in discipulis Magistri, sic in operibus suis artifi-
 ces singuli laudantur et magnificantur. Magnificatur ergo Deus in nobis, dum
 anima nostra, quæ ad Imaginem Dei facta est, per iustitiâ Christo se
 conformat, qui est Imago Patris: dum Imago Dei, quæ est in ipsa, magni-
 ficatur, id est, virtutis magnitudine, magnâ efficitur: dum secundum præ-
 cepta Divina vivimus, dum bonis operibus lucemus. Et ideo, ait Aposto-
 lus: Magnificate et portate Deum in corpore vestro. Unde nota, quod
 Deus magnificatur tripliciter in beneficiis suis. Primo, ipsa beneficia Deo
 attribuendo. Secundo, pro ipsis Deo gratias agendo. Tertio in ipsis nos
 exercendo. Notandum etiâ, quod Beata Virgo in isto cantico dilatavit se in
 Dei laude, et gratiarum actione. Nusquam autem alibi legitur fuisse locuta,
 nisi valde parvum, et pauca verba. In universo enim tantum septem vicibus
 legimus. Nam locuta, ut ex hoc ostenderet se gratiâ septiformi plenâ, vi-
 delicet cum Angelo bis. Primo. Quomodo fiet istud? Secundo. Ecce Ancilla
 Domini. Cum Elizabeth bis. Primo, cum salutavit Elizabeth. Secundo, cum
 ait: Magnificat Anima mea Dominum. Cum Filio bis. Primo, in Templo.
 Fili, quid fecisti nobis sic? Secundo, in nuptiis. Vinum non habent. Et se-
 mel cum Ministris ibidem. Quodcumque dixerit vobis, facite. In omni-
 bus his patet, quod nunquam locuta est, nisi breviter paucis verbis,
 excepto quod in cantico se dilatavit, ubi cum Deo locuta est. Et notan-
 dum, quod hæc septem verba locuta est in quatuor temporum vicibus,
 et non sine evidenti utilitate qualibet vice. Quater igitur est locu-
 ta, et quatuor miracula sunt secuta: scilicet, in Angeli annuntiatione,
 et tunc concepit Deum. In Elizabeth visitatione: et tunc exultavit. In-
 fans in utero. In nuptiis: et tunc convertit aquam in vinum. In Tem-
 plo et tunc erat subditus illis. Notandum etiam, quod inter prædi-
 ctas locutiones, cum quatuor personis locuta est Beata Virgo scilicet
 cum Angelo, cum Elizabeth vetula et cognata sua, cum Filio, et cum
 ministris. In quo ostenditur pulchrum documentum, quod puel-
 la juvenis, et præcipue monialis, rarissime debet loqui: nisi
 vel cum Angelo, id est, cum Angelico Sacerdote: quia Angelus
 Domini exercituum est Sacerdos, et hoc in confessione:
 vel cum Sancta Elizabeth, id est cum vetula vel alia matura
 ra, et Sancta muliere, et hoc in rara consolatione: vel cum
 Filio Dei, et hoc in oratione vel lectione: vel cum Mini-
 stris honestis, et hoc in necessariorum postulatione. Conside-
 ra ergo quomodo letantur Matres amba, laudant Deum de utra-
 que.

que conceptione, et in gratiarum actione consistentes, agunt dies latitie. O qualis domus, ubi pariter commemorantur, et requiescunt tales Matres, scilicet Maria et Elizabeth, talibus Filiis, scilicet Jesu et Joanne, facundate. Osi cum Domina tua in montana posses conscendere, si sterilis et Virginis Matris, suave contueri complexu, et salutationis officiu: puto quod canticu illud sacru Magnificat anima mea Dominu, cu Beatissima Virgine, suavi cu modulatio ne concineres: miruque conceptu Virgineu, una cum Tropheta parvulo extans et jubilans, adorares. Unde Anselmus ad Sorore sua: Jam cu dulcissima Domina tua in montana conscende, sterilis et Virginis intueri complexu, et salutationis officiu, in quo servulus Domini, Traco Judice, Vox Verbi inter amilia viscera conclusus in Virginis utero clausu agnovit, et indicibili gaudiu prophetavit. Beati ventres, in quibus totius mundi salus exoritur: pulsive tristitia tenebris, sempiterna latitia prophetatur. Accurre quaso accurre, tantis gaudiis admiscere, prosternere ad pedes utriusque et in unius venire Sponsu tuum amplectere, amicu vero ejus in alterius utero venerare. Hoc Ansel. Attende hic, et imitare humilitatis exempli, quod enim Maria ad Elizabeth, Christus ad Joannem, Domina ad ancilla, Dominus ad Servu venire, et Maria Elizabeth servire non dedignatur, quid aliud, quam humilitatis exempli ostenditur? Le qua etiam specialiter, in cantico suo predicto Maria gloriatur, et plena omnium virtutum, solam humilitatem recognoscit, dicens: Quia respexit humilitatem ancilla sua. Ergo et tu de te humilia, cum Maria sentias: et quidquid boni habes Deo non tibi, cum ea attribuas. o si stetit Maria quasi mensibus tribus cum Elizabeth, pro cujus consolatione et obsequio venerat, ministrans et serviens o si humiliter, reverenter et devote, in omnibus quibus poterat, quasi oblita se Matrem Dei esse, et totius mundi Reginam, ut in omnibus impleveret humilitatis mensuram. In ea igitur contemplatio, non deservit actionem, nec actio diminuit contemplationem. Unde et Evangelium scriptum de ministerio Marthe et contemplatione Maria, legitur in Ipsius Beate Virginis Assumptione: quod et activa fuit, ut patet in hoc loco, et contemplativa, quia conservabat omnia verba hec, conferens in corde suo. Tandiu quippe mansit Maria cum Elizabeth, donec partus tempore completo Tracursoris Domini sui, propter quam venerat, natiuitatem videret: ut o si et Matri obsecundaret, et ut in via, et publici non videretur frequentius, et ut tanto tempore Elizabeth et Joannes cresceret, in gratiis proventus. Nam si in primo adventu Maria, sed et etiam ipsius Domini, Spiritu Sancto sunt

repleti: multum est illis superadditū de gratiis, in tanta mora mansionis. Completo igitur pariendi tempore peperit Elizabeth Filiū, scilicet octavo kalendas Julij, et feriā sextā, cui nato, ac etiam Matri ejus humilia obsequia Beata Virgo exhibuit, et in domo etiam aliena, ministrare potius, quam ministrari voluit. Et audierunt vicini, qui erant cohabitantes, et cognati, qui erant consanguinei, vel affines Elizabeth: quia magnificavit, et magnifice fecit, Dominus misericordiā suā cum illa, id est, magnā misericordiā ei fecit: scilicet oprobriū sterilitatis auferendo, et tantū, et talem Filiū, sic natiū, mirabiliter, et conceptū, pernaturaliter si dando, et congratulabantur ei super tanto dono, secundum quod Angelus Zacharia dixerat: Multi in Nativitate ejus gaudebunt. Hoc autem gaudiū sanctitatem in eo futuram, significabat. Sic quilibet debet congratulari de bono alterius et gaudere: contra invidos, qui de malo gratulantur, et de bono tristantur. Et nota, quod hac die Sanctus Joannes Evangelista de carcere hujus mundi migravit, et ad Celeste Palatium latantibus Angelis gloriosus intrauit. Et quia propter ingens officiū, non potuit hodie ejus Festū celebrari, statuit hoc Ecclesia, in Hebdomada Natalis Domini, die tertia sollemniter fieri. Vel quia ea die fuit ipsi Basilica dedicata: vel quia tunc Infantulus est Patriarcha Ecclesiarū in Asia, et sollemnitas Baptiste in suo die remansit: Nimirū, quia hic dies ab Angelo gaudiū Nativitatis Præcursoris authenticatus fuit. Igitur dilectissimi, hos agnatos summos Dei amicos, inter Choros Angelorū rutilantes devotīs hodie laudibus honorantes, et orationes ad thronū gratiæ mittamus, ut misericordiā consequamur, et gratiam in auxilio opportuno inveniamus. Sed cur Nativitatem Joannis potius, quā alicujus Sancti celebremus? Hac causa est secundum Augustinum, quia illorum post Nativitatem, et ætatis accepsum, fides Domino adhesit, sed nullius eorum Nativitas Christo militavit. Joannis autem Dominum ipsa Nativitas prophetavit, quem conceptum ex utero salutavit. Idcirco etiam Joannis celebratur Nativitas, quia Joannes Dei gratiā datus, scilicet natus est initio temporis gratiæ: quia etiam gratiam Novi Testamenti erat prædicaturus, qui etiam in utero est mundus. Die quoque Nativitatis Joannis quidam lucernas multe accendunt, in quo significatur ejus esse diem, de quo Dominus dixit: Ille erat lucerna ardens, et lucens. Octavo autem die à Nativitate Præcursoris, venerunt circumcidere puerum secundum præceptum legis. Et quia in Circumcisione tunc imponebatur Nomen puero, sicut modo imponitur in Baptismo, ideo subditur, et vocabant eum Namine Patris sui Zachariam. Mos enim

enim erat antiquerū imponere nomina Patriū Primogenitis, et maxime Uir-
 genitis. Congruē autem impenebatur nomen in circumcisione, quia nullus, ni-
 si abiiciat carnalia, quod significat circumcisio, dignus est ut Nomen eius
 scribatur in libro vite. Et respondens Mater eius, dixit: nequaquam scilicet vo-
 cabitur Zacharias, sed vocabitur Ioannes. Hoc sibi à Deo revelatū fuit, quia
 à Patre mutē non didicit. Pater etiā nutu et signo, de nomine imponendo
 interrogatus. Per quod videtur quod non tantū erat mutus, sed etiā sur-
 dus postulavit signū, non verbū, pugillari, id est tabula, quantum poterat
 pugillus capere. Unde secundū vulgare Romanorū, pugilla est tabula ad
 scribendū, dicitur etiā aliquando pugillaris calamus, et stylus, et graphiū
 quō scribimus, et scripsit sic dicens: Ioannes est Nomen eius. Non dicit
 erit: sed est, quasi dicat, jam est impositū Nomen à Deo, et ab Angelo.
 ego non impono, sed impositū indico. Et notandū, quod hoc Nomen Ioan-
 nes fuit ei propriū. Primo, propter plenitudinē gratiæ quam habuit:
 Secundo, propter tempus gratiæ, quod inchoavit: Tertiō, propter excellen-
 tiā gratiæ, quā primus predicavit: scilicet remissionē peccatorū, et gra-
 tiæ collationē. Et mirati sunt universi, super convenientia, et con-
 cordantia inter Patrē et Matrē, de nomine pueri, seu de impositione nomi-
 nis huiusmodi. Et tunc apertū est os Zacharia, et resoluta est lingua eius:
 quia quā vixerat incredulitas, fides solvit. Per confessionē enim fidei in-
 scripto, quā verbis facere non poterat, meruit liberari: sicut propter ver-
 bum dubitationis, demeruerat ligari. Quō factō, gratia Novi
 Testamenti reserata, id est, manifestata ostenditur esse. Et lo-
 quebatur, benedicens Deum, pro beneficiis ostensis circa eum.
 Nec mirum si loquebatur, quia Prior suus, scilicet Deus, dederat
 ei benedicite: et ideo benedixit Deum, secundū illud: Be-
 nedicite Sacerdotes Domini Domino. Et factus est timor ma-
 gnus, super omnes vicinos eorum, timor scilicet admirationis,
 de his quā facta sunt in ortu Ioannis, scilicet de partu senis et
 sterilis: de impositione nominis singularis, de miraculosa restitua-
 tione locutionis. Vel timor punitionis: quia videntes Virum
 Religiosum propter hesitationem sic punitum, timebāt sibi o-
 mnes scientes quod non esset tutum offendere Deum. Et super
 omnia montana Iudeæ: circumcirca divulgabantur omnia verba
 hæc: scilicet predicta mirabilia. Et posuerunt omnes, qui audi-
 erant in corde suo, scilicet miracula, quā facta fuerant consi-
 derantes, et eventum rei tacite præstolantes, dicentes, scilicet
 intra se: Quis, et qualis putas Puer iste erit? quasi dicat, valde
 magnus, et laudabilis erit. Nec mirum, quod ita quærebant
 de

de Pueri, etenim manus Domini, id est potestas Divina, et Virtus Dei operativa, erat cum illo, scilicet Joanne, in mirabilibus circa eum factis: ex quibus rationabiliter concludebatur magnitudo pueri futura coram Deo. Et Zacharias impletus est spiritu Sancto, et prophetizans, canticum divina laudis fecit Domino, dicens: Benedictus Dominus Deus Israel etc. per totum. Magna est largitas divine pietatis, et muneris ejus, si prompti et parati ad accipiendum simus. Nam ecce legvela, quae sola ablata est diffidenti, cum spiritu prophetia est restituta credenti, et ubi abundavit delictum, superabundavit et gratia: et ita frequenter amplius reddidit Dominus, quam sustulerit, qui etiam quos signavit in corpore, hos etiam in anima sanavit. Unde Ambrosius: Vide quam bonus Deus, et facilis indulgere peccatis: non solum ablata restituit, sed etiam inasperata concedit. Ille dudum mutus prophetat. Hoc nempe gratia Dei maxima, quod eum qui negaverat, confitetur. Nemo ergo diffidat, nemo veterum conscius delictorum, circa premia Divina despectet. Novit Deus mutare sententiam, si tu noveris emendare delictum. Haec Ambrosius. Maria vero tandem valesaciens Elizabeth et Zacharia: ac benedicens Joanni, rediit ad domum habitationis suae, in Nazareth: completo tamen prius ortu Praecursoris, prout opinio magis communis tenet. Per hoc autem quod peractum obsequium, post partum Cognatae suae rediit in domum suam, ostendit quod inhonestum sit morari sine officio in domo aliena. Libet nunc intueri, quantas tunc Zacharias, quantas et Elizabeth lachrymas fuderunt, quando Virgo Maria inde recessit, quando mundi Gaudium et Stella Maris, in domum suam reversa est. Joannes quoque in Christus discipulus, non parum doluit, qui in illius adventu, tanto gaudio exultavit. In reversione autem Mariae, paupertatem Christi ad memoriam revocavit, et stude. Rediit ad domum, in qua nec panem, nec vinum, nec alia necessaria invenirentur. Stetit quasi tribus mensibus apud illos, forte opulenter nunc autem rediit ad paupertatem suam, ut propriis manibus laborando, victum procuraret. Compatere ergo sibi, et in amore paupertatis accendere. Puer autem Joannes crescebat, quantum ad augmentum corporis, et confortabatur Spiritu, quantum ad augmentum gratiae et virtutis: quia secundum incrementum corporis, crescebat per augmentum virtutis. Caro enim est infirma, et ideo spiritu promptius est confortanda. Et erat, quantum ad perfectionem conversationis in desertis locis, orationi, et contemplationi aptis. Ibi enim habitavit a septimo anno aetatis suae, usque in diem ostensionis suae ad Israel, id est, donec placuit Dei ipsum Israeliticum populo demonstrare, scilicet, quando venit trans Jordanem, praedi-

De Genealogia Salvatoris

62.

dicans Baptismatū penitentia: quod factū est Annō quintodecimō Imperij Tiberij Caesaris, tunc enim exiit de desertis ad predicandum populis. Considera in præmissis magnificentia Joānis, et in multis aliis, quæ de eo reperiuntur privilegiis.

DE GENEALOGIA SALVATORIS.

Caput VII.

Descriptio igitur ortū Tractoris, consequenter sequitur Genealogia Salvatoris: quia hoc sūus ortū præcedit, de qua Matthæus sic dicit Liber generationis, scilicet temporalis, Jesu Christi, id est Salvatoris uncti, Filii David, Filii Abraham, hic scilicet est, qui sequitur. Matthæi Liber dictus est Generationis: quia scripsit Hebraicè. Consuetudo autē Hebræorum est, Libros ab eorū principiis, seu ab eo, de quo tractatur in principio, denominare. Et ideo Christi Genealogia, Evangelii sui denominat, seu intitulat, quia ab ea, ipsū incipit, et inchoat. Proposuit autem in prologo istos duos, scilicet David, et Abraham, potius quàm alios, et horū duorū Filius specialiter dicitur Christus, quia unus inter Patriarchas, alter inter Reges, fuit Principalis. Et his duobus, solum in veteri Testamento, facta est expressa promissio, de Christo ex eis nascituro, et ut dignitas Sacerdotalis ex Abraham, et Regalis ex David originali jure ostenderetur, in Christo. Proposuit vero David Abraham, cum e converso esset quantū ad tempus, quia dignitas Regni, major est quàm prioritas temporis, et quia David profundus fuit peccator, ideo ut ex sola misericordia Christus natus ostendatur, peccator justò proponitur, et quia evidentius, et sapius, et firmitus promissio facta est David. Et ne ordo Genealogia turbaretur, quia finis clausula unius, est principium alterius. Unde incipiens Genealogiam, subjungit: Abraham, genuit Isaac, etc: usque ad Joseph descendendo. Quæ Generationes narrantur, propter illam, quā Maria genuit Jesum, qui vocatur Christus, de qua dicitur inferius. Et ideo dicit Liber Generationis, singulariter quia quavis multe generationes per ordinem replicentur, unius tamen, id est Jesu Christi Generatio queritur, propter quam cetera hic indicuntur, qui dicitur Jesus, quò ad Divinam et Christus, quò ad humanam naturam. Unde Nomen Jesu, est Nomen proprium, sed Nomen Christi, est Nomen commune: et Nomen Jesu, est Nomen gloria, sed Nomen Christi, est Nomen gratia. Considerandum autem, quòd Matthæus descendendo texit Generationem Christi, quia agit de humanitate, quā Christus ad nos descendit, et assumptionem infirmitatis nostræ, à Deo ostendit. Unde et ab Abraham incipit, ostendens modum
qua

Q.

62. Prima Partis, Caput Septimum.

qualiter Deus venit in mundum, carnem à Patribus descendente, assumendo, et procedit usque ad Joseph Virum Mariæ, de qua sola Virgine Natus est Jesus materialiter, quia de Patre essentialiter. Contrario autem Lucas describit eam ascendendo, quia Filios gratiæ per Christum ad Regnum ascendere ostendit, et reductionem humanæ naturæ in Deum, describit. Unde et à baptismo, ubi Filii gratiæ fiunt, incipit, et usque ad Adam procedit: quia spiritualis generatio, omnes qui volunt in Christo Filii Dei fieri comprehendit. Ut autem dicit Hilarius, gradum quem Matthæus in ordine Regiæ successionis ediderat, Lucas in Sacerdotali origine computat, quem dum uterque dinumerat cognationem in Domino utriusque tribus uterque significat, atque ita suis quaque partibus Domini nostri Jesu Christi, qui est æternus Rex et Sacerdos, et in carnali ortu utriusque generis gloriam probaverunt: hæc Hilarius. Unde Augustinus: Solus autem tunc ungebatur Rex et Sacerdos, et in his duabus Personis præfigurabatur unus Rex et Sacerdos: utroque munere unus Christus regens, et interpellans pro nobis, faciensque nos membra sua, ut in illo et nos Christi essemus. Incipiens itaque Matthæus ab Abraham, et per Judæ lineam veniens ad David primum Regem in Tribu Juda, totam sibi succedentium genealogiam usque ad Joseph, ex ordine texit, ut Salvatorem nostrum ex semine Abraham, qui principalis fuit inter Patriarchas, et de progenie David, qui principalis fuit inter Reges, et de Tribu Juda, quæ inter tribus principalis fuit, secundum carnem descendisse ostendat. Nam et Abraham et David, Christus Dominus fuerat promissus, et quod de Tribu Juda originem duceret, fuerat prophetatum. Describitur autem hæc Generatio Christi, per tres quaterdenas Generationum quarum aliqua fuerunt ante legem, et aliqua tempore legis, et ultima, scilicet Christi Generatio, tempore gratiæ, quod incipit ab ipsius conceptione. Et per hoc significatur, quod aliqui istis tribus temporibus, salvati sunt per fidem Christi. Item secundum Chrysostomum completis ter quatuordecim Generationibus, mutatus est in Judeis hominum status. Ab Abraham enim usque ad David, fuerunt sub Iudicibus. A David usque ad transmigrationem, sub Regibus. A transmigratione usque ad Christum, sub Pontificibus. Ostenditur per hoc, quod sicut completis ter quatuordecim Generationibus, mutatus est hominum status: sic à Christo hominum status mutatus est, ut ipse sit Iudex, Rex, et Pontifex. Item per hoc significatur, quod in Christo consummatur obedientia decalogi, et veritas Evangelii, in fide Trinitatis: in qua dedit nobis potestatem Filios Dei fieri: et quod per istam observationem, Christus, qui est Sol

Jus.

Justitia, oritur in nobis, per spiritualem illuminationem. Item tres quaterdenae, faciunt quadraginta duas Generationes, per quas pervenimus ad Christum, qui promissus est nobis in premium. Sicut Filii Israel, per quadraginta duas mansiones, venerunt ad terram sibi promissam. Per has tres quaterdenas notantur tria tempora. Ante legem, sub lege, et tempus gratiae. Prima quaterdena, est ab Abraham, usque ad David inclusive. Secunda, à David, usque ad transmigrationem Babylonis. Tertia à transmigratione Babylonis, usque ad Christum. Prima continet Patres archas. Secunda, Reges. Tertia, Duces. In prima ponuntur primò nati, ante ingressum Egypti: ibi, Judas autem. Secundo, nati in Egypto: ibi Phares autem. Tertiò, nati post egressum: ibi, Naasson autem. Prima quaterdena, signat Generationem Christi, per gratiam in anima poenitente. Secunda, in anima proficiente. Tertia, in anima perfecta. Generatio Christi spiritualis, in anima poenitente ostenditur, secundum tres gradus poenitentiae. Primus enim, in inchoatione. Secundus, in progressu. Tertius, in consummatione. In inchoatione poenitentiae implicantur tria, scilicet praecedentia, constituentia, et conservantia poenitentiam. Praecedentia sunt duo, scilicet fides bonitatis Divinae, quae per Abraham: spes veniae, quae per Isaac. Constituentia sunt tria, contritio, in qua est lucta, detestando peccatum prius amatum, quae per Jacob: confessio, quae per Judam: satisfactio, quae per Fratres ejus. Conservantia sunt tria: timor offensae, quae per Phares, qui dicitur divisio: amor gloriae, quae per Zaram, qui dicitur oriens: horror gehennae, quae per Osrom, qui dicitur sagitta. Sequitur spiritualis Generatio Christi in Anima, in progressu poenitentiae, quae continet quatuor generationes, secundum quatuor expedientia progressus. Primum est, electio boni à malo, quae per Aram, qui dicitur electus. Secundum est, voluntas perfecta, in bona exequendo quae per Aminadab, qui dicitur spontaneus. Tertium est prudentia discernendi, juvens à nocivo, quae per Naasson, qui dicitur serpentinus. Quartum est, sensus gaudii in complacendo, qui per Salomon, qui dicitur sensibilis. Subsequitur tertia Generatio Christi, in consummatione poenitentiae, ad quam concurrunt quatuor generationes, secundum quatuor ibi expedientia. Primum est, robur contra tentationes culpa, quod significatur per Beor, in quo robor. Secundum est servitus ad operationes gratiae, quae significatur per Obed, qui dicitur serviens. Tertium est, constantia contra persecutiones poenae: quod designat Iesse, id est, insula Libani: insula nempe gratitur undis. Quartum est, fortitudo finalis perseverantiae, quod significat David, id est manu fortis.

Deinde incipit secunda quaterdena, in qua significatur Generatio Christi spiritualis, in anima proficiente; et hoc secundum quatuor gradus: Quorum primus est, in voluntate bonorum. Secundus, in declinatione malorum. Tertius, in opere mandatorum. Quartus, in impletione consiliorum. Ad primum gradum pertinent tria. Quietudo cordis ad hominem ipsum, quam designat Salomon, id est pacificus. Latitudo charitatis ad proximum, quam designat Roboam, id est latitudo populi. Subiectio voluntatis, ad Deum, quam designat Abia: Pater Dominus, in quo amoris et timoris subiectio intelligitur. Ad secundum gradum qui est profectus in declinatione malorum, pertinent similiter tria. Vitatio Scandali, quod signat Ilea, id est, tollens. Vitatio pravi iudicii, quod signat Iosaphat, id est, iudicans. Vitatio contemptus proximi, quod significat Iora, id est, excelsus. Per primum, signatur vitatio mali in effectu: per secundum, in cogitatu: per tertium, in affectu. Ad tertium gradum, qui est profectus in opere mandatorum, pertinent quatuor generationes, quia observanda sunt mandata, in statu adversitatis, et prosperitatis. Ad statum adversitatis, pertinent duo. Fortitudo, in aggrediendo difficilia, quam signat Ozias, id est, robustus Domini, vel Fortitudo. Patientia, in sustinendo adversa, quam signat Ioatham, id est, perfectus, quia patientia opus perfectum habet. Ad statum prosperitatis, pertinent duo. Continentia, à delectando in bono commutabili, quam signat Achar, id est, continens. Confortatio, in bono incommutabili, quod signat Ozechias, id est, confortavit me Dominus. Ad quartum gradum, qui est profectus in adimplatione consiliorum concurrunt quatuor. Primum est, oblitio terrenorum huius mundi, quam signat Manasses, id est, oblitio. Secundum est, susceptio jugi Domini, quasi spiritualis nutrimenti, quod signat Amon, id est, nutritus. Unde ait alibi: Venite ad me omnes qui laboratis, et onerati estis, et ego reficiam vos. Tertium est, devotio, respectu presentis meriti, quam signat Josias, id est, incensum Domini. Quartum est, preparatio respectu futuri premii, quam signat Iechonias, id est, preparatio. Ultimo incipit tertia quaterdena: quae signat Generationem Christi, per gratiam in anima perfecta, secundum quatuor gradus. Primus attenditur, quantum ad perfectionem Religiosorum: secundus Prelatorum: tertius activorum: quartus, respondens communiter omnibus, scilicet perseverantium. Post transmigrationem Babylonis, id est, post transitum à statu imperfectionis, sequitur perfectio Religiosorum: ad quam pertinent tria. Obedientia prompta, quam signat Iechonias, id est, preparatio. Paupertas voluntaria, quae nihil aliud, quam Deum quaerit

rit, quàm signat Salathiel, id est, petitio mea Deus. Regularis disciplina, quam signat Zorobabel, id est, magister confusio-
nis, quia disciplinat confusionem peccati. Ad perfectionē Præ-
latorum pertinent quatuor, scilicet paterna sollicitudo ad sub-
ditos, quod signat Abiud, id est, Pater meus iste. Doctrina ex-
citans pigros, quod signat Eliachim, id est, resuscitans. Scien-
tia imperitis consulens, quod signat Azor, id est, videns lumē.
Sanctitas vitæ, alios informans, quod signat Sadoch, id est, ju-
stus. Ad perfectionem activorum pertinent quatuor, scilicet
perfectio charitatis ad proximos, quod signat Achim, id est,
Frater meus. Perfectio amoris ad Deum, quod signat Eliud,
id est, Deus meus. Perfectio fiduciæ in Deum in adversis, quod
signat Eleazar, id est, Deus meus Adjutor. Perfectio humilita-
tis in prosperis, ut omnia reputentur dona Dei, quod signat
Matham, id est, donum. Ad perfectionem verò communem *Perseveranti-
perfectio.*
perseverantium, pertinent tria, scilicet supplantatio vitiorum:
quod signat Jacob, id est, supplantator. Continuus profectus
virtutum: quem signat Joseph, id est, accrescens. Constantia
fidei immobilis, quod signatur in hoc, quod dicitur, Vir Mariæ,
quæ interpretatur Stella Maris, quæ est Polus, qui non move-
tur. Hæc enim tria sunt necessaria perseverantiæ. Per hos au-
tem prædictos omnes, figuratur Christus: quia Ei conveniunt
res interpretationū nominum prædictorum. Considera hîc Pro-
genitores Domini, quia de exiguis & peccatoribus, non dedi-
gnatus est nasci, & noluit in Progenitoribus gloriari. Neque
enim in his, neque (quod ampliùs est) in virtutibus, & ope
ribus gloriari debemus, ne horum mercedem in aliquo minua-
mus: vel etiam in toto perdamus. Unde Chrysostomus, Hîc
refulget dignitas Christi, non quia magnos Progenitores habeat
ac Potentes, sed quia exiguos ac viles. Sublimium enim illa
maxima, & admirabilis gloria est, humiliari sponte submissius.
Sicut enim admirabilis judicatur, non quia mortuus tantum
est, verum quia etiam Crucifixus est, & Sepultus: sic etiam in
generatione illius dici potest, quod non solum, quia suscepit
Carnem, & Homo factus est, admiratione sit dignus: sed quia
etiam tales Progenitores habere dignatus est, nihil de nostris
vilitatibus erubescens, per ista proculdubio docens ut nos, quo
que nunquam de vitiis erubescamus Parentum, sed unum illud
quæramus, semper nobilitari propriarum honore virtutū. Non
est omnino, non est, nec de virtute, nec de vitio Parentum, aut
laudandus aliquis, aut culpandus nemo inde verè, aut obscu-
rus, aut clarus est. Imò, ut considerantiùs aliquid dicamus, ne-
scio quomodo magis ille resplendet, qui ex Parentibus à vir-
tute prorsus alienis existens, ipse tamen fuerit de virtute mi-

*Progenitorum
Christi huma-
nitas, quid
designavit.*

*Chryso: homi-
nis in Matthe-
um Tom: 2.*

*Parentes clari
non faciunt,
sed
virtus.*

rabilis. Nullus igitur in superbiam, de gloria eleuetur Parentum, sed considerans Progenitores Domini, omnem evacuet, & comprimat mentis tumorem, & de solis virtutibus gloriatur.

Luce 10. Quinimo ne de istis quidem, Sic enim etiam phariseus, publicanò deterior effectus est. Noli igitur ipse tuorum corrumpere fructus laborum, & noli sudores tuos in vanum effundere, noli cursum inanem dirigere: post mille circuitus, mercedem laboris evacuans. Novit enim Dominus tuus, & quidem multò te melius, tuarum merita virtutum, ne igitur in superbiam tumescamus: sed dicamus nosmetipsos inutiles, ut in partem utilium transeamus. Si nempe laudandū te esse dixeris, reprobus efficiaris, etiam si fueras antè laudabilis. Si verò inutilem te fateris, factus es utilis etiam si antè reprobus fueris, propter quòd necessaria nobis est præteritarum oblivio virtutum. Stabilissimum enim ærrarium virtutum, est oblivio virtutum. Itaque si eas in memoria, quasi venales assiduè portemus, armamus hostem, irritamus inimicum, & dolosum invitamus ad furtum. Si verò nemo alter hæc scierit, nisi quem nulla, occulta possint latere, tuto in loco pretiosa consistent. Nequaquam igitur huiusmodi bona frequenter eventiles, ne quis fortè ea diripiat: quod etiam Phariseus passus est in lingua illa circumferens, unde ea & diabolus rapuit. Caveamus igitur de nobismetipsis, dicere aliquid gloriose: hoc nempe nos & hominibus odibiles, & Deo abominabiles facit. Et idcirco, quantò majora ferimus, tantò de nobis minora dicamus: hoc enim modò maximam, & apud Deum, & coram hominibus gloriam consequimur. Nec solum gloriam apud Deum, sed etiam mercedem retributionemque plenissimam. Quando enim aliqua sancta fecerimus, habemus proculdubio debitorem: quando verò nihil nos arbitramur operatos, ampliùs etiam de tali mereremur affectu, quàm propter opera ipsa quæ facimus.

Humilitatis laus.
Matthæi 3. Itaque virtutum omniū merita, bonum humilitatis exsuperat, quæ si non adsint, nec illæ poterunt esse laudabiles. Itaque si bona tua magna vis facere, noli illa putare magna, aliter magna esse non possunt. Sic enim Centurio: Non sum dignus, ut intres sub tectum meum; & propterea dignus effectus est: supraquè omnes tunc iudeos mirabilis. Sic etiam Paulus ait: non sum dignus Apostolus vocari, & omnium primus effectus est. Sic & Joannes: Nō sum, inquit, idoneus, ut solvam corrigiam calceamenti Ejus, & idcirco amicus factus est Sponsi, & manum, quam indignā dixit calceamētis, hanc Christus supra caput attraxit suum. Sic etiam Petrus ait: Exi à me Domine, quoniam homo peccator sum, & propterea factus est fundamentū Ecclesiæ. Nihil enim ita est amicum Deo, ut si se aliquis minimum, ac humilem re-

putet. Quæ virtus, non aliunde magis, aut oritur, aut nutritur, quam si nunquam animus à conjunctione, & sui discussione discedat. Qui enim humiliatur corde, atque conteritur, non efferatur in gloriam; non in invidiæ livorem, non iracundiæ furore vexabitur, non aliquam aliam suscepiet passionem. *Disceite enim, inquit, à me, quia mitis sum, & humilis corde, & in-Matthæi 23. venietis requiem animabus vestris.* Ut ergo hæc, & ibi requiem multa perfruamur, humilitatem Matrem bonorum, nostris penitus inferamus animabus. Sic enim, & istius vitæ pelagus, si-
ve fluctus, transire poterimus, & ad tranquillissimum il-
lum enavigare portum. Hæc Chrysostomus.

**DE EO, QUOD JOSEPH VOLUIT DIMITTERE
MARIAM.** Correspondet Evangelio: Cùm esset
desponsata MARIA Mater Domini.

Caput VIII.

ET quia in præmissa Christi Genealogia, Matthæus ostendit veram ejus humanitatem: consequenter nunc ostendit Ejus Divinitatem, per modum conceptionis Ejus mirabilem, dicens: *Christi autem Generatio sic erat*, quasi *Matthæi 13.* diceret: Non credatur, quod Deus sit genitus, ex commixtione maris & fæminæ, sicut præcedentes, sed potius modò mirabili, qui sequitur: *Cùm enim esset desponsata Maria Joseph: & ipsa de Elizabeth ad domum suam in Nazareth rediisset, tandem Joseph à Judæa in Galilæam veniens, & desponsatam sibi in-* *Joseph dimittere noluit Sponsam.* domum suam ducere volens: *antequam convenirent*, scilicet, *antequam nuptiarum solennia celebrarent*, non quod postea convenerint, sed ostendit proximum tempus nuptiarum solennis. Et est tropus loquendi huic similis, *antequam poeniteret* morte præventus est, non quod postea poenituerit. Vel *antequam convenirent* communi habitatione, id est, *antequam simul in una domo habitarent*, nondum enim convenerant, nondum simul habitabant ille in sua, & Illa adhuc in sua domo manebat, quia licitum non erat apud Judæos, quod Sponsus & Sponsa absque nuptiarum celebratione, simul convenirent, vel habitarent: *inventa*, & visa est Maria à Joseph, *in utero habens*, & gravida. Sed quid sequitur, non invenit, nec agnovit manifestè, scilicet, hoc esse de Spiritûs Sancti operatione. Perpendens hoc igitur, & ignorans tanti secretum Mysterii, dolebat, & turbabatur, ac *nolens Eam traducere* in publicum, id est, *Traducere* vulgare & diffamare, ne scilicet tanquam adultera, lapidaretur. *quid sit?* Vel *nolens Eam traducere* in domum suam, ad cohabitationem assiduam, quia propter Mysterii virtutem, quam nesciebat, se

indignum ad ejus consortium æstimabat, *voluit occultè Eam dimittere* Parentibus, à quibus Eam acceperat. Legerat enim :
Esais 11. Egredietur Virga de Radice Jesse, unde noverat Mariam duxisse originem. Et legerat etiam : Ecce Virgo concipiet, & hæc de Ea credebat, præsertim, quia post conceptionem Facies Ejus ita resplenduit Divinitate, ut propter coruscationem, vix Eam irreverberatis oculis, & non cum timore, posset intueri. Ideoque voluit se ante tantam gratiam humiliare, indignum se reputans, tantæ Virginis cohabitatione. Unde Hieronymus, Hoc testimonium Mariæ est, quod Joseph sciens Illius castitatem, & admirans quod evenerat, celat silentiò, cujus Mysteriũ ne sciebat. Unde & Chrysostomus : O inæstimabilis laus Mariæ, magis credebat Joseph castitati ejus, quàm utero, & plus gratiæ, quàm naturæ. Conceptionem videbat, & fornicationem suspicari non poterat. Possibilius enim credebat Virginem sine viro posse concipere, quàm Mariam posse peccare: Hæc Chrysostomus. Et nec Maria pertransivit absque tribulatione, perpendebat enim, & videbat Joseph turbatum, & de hoc, Ipsa turbabatur non modicum. Humiliter tamen tacebat, & occultabat donum Dei, volens potiùs vilis, & mala reputari, quàm ipsum donum propalare, & de se aliquid loqui, quod ad jactantiam putaretur pertinere. Rogabat autem Dominum, ut ipse dignaretur remedium apponere, & hanc sibi & Viro tribulationem auferre. Vides quàm magna tribulatio & anxietas eis erat, & quomodo Dominus suos tribulationibus vexari & tentari, ad ipsorum coronam, permittit : sed tandem Dominus utrique providit. Joseph enim de dimissione Mariæ cogitante, & deliberante : ubi habes argumentum, diu deliberandum esse in incertis. certis & dubiis, ne peccetur temeritate levitatis, misit Dominus Angelum suum, scilicet Gabrielem, secundum Augustinum.

Chryso: hom. 1. operis imperfecti. Et hoc fecit triplici ratione, secundum Chrysostomum. Primò ne justus homo faceret rem injustam, justo proposito. Secundò, propter honorem Matris, scilicet ne dimissa notaretur turpi suspicionem. Tertiò, ut intelligens Joseph causam conceptionis, reverentiùs se haberet cum Virgine. Quartò secundum Glossam, ne ulteriùs premeret dubietas, quem cõmendabat æquitas. Cui, scilicet Joseph, apparuit Angelus in somnis, non manifesta visione, quia Ipse dubietate animi premebatur, velut somnò infidelitatis: & dixit Ei, *Joseph Filii David.* Per quod secundum Chrysostomum, reducit eum in memoriam promissionis factæ David de ipso Christo, quasi dicat, secundum Glos: Recognosce promissionem factam David, de Cujus stirpe Tu es, & Maria & vide impletum in Ea, *noli timere accipere*, & domi retinere, *Mariam in Conjugem tuam*, non ad carnalem copulam, sed ad coha-

cohabitationem cum Ea, & ministratorem devotam, necnon affectu, & copulatione animorum, quod est verè conjugum. *Conjugium*
Exemplò ergo Mariæ, liquet fideles conjugatos, servato paricasterum.
consensu, in continentia posse permanere, conjugiumquè posse
vocari, non permixto corporis sexu, sed custodito mentis affe-
ctu. Unde & Joseph Vir Mariæ dicitur, quia verum conjugium
est, ubi amoris affectus servatur, & etiam in Maria fructus nu-
ptiarum invenitur. Quasi diceret Angelus: Ne suspiceris, quòd
hic intervenerit humana conceptio. *Quod enim in Ea natum est,*
id est conceptum, *de Spiritu Sancto est,* id est virtute Spiritus
Sancti est factum. In Ea quippe nasci, est concipi: sed de Ea
nasci, est in lucem proferri. Et secundum hoc dicitur, quòd du-
plex est Nativitas, scilicet in utero, & ex utero. Nascimur e-*Nativitas*
nim in utero, cum concipimur: sed ex utero, cum in lucem e-*duplex.*
ducimur. Hic ergo ponitur explicita revelatio, facta ipsi Jo-
seph ab Angelo. Antea enim noverat implicite, quidquam di-
vinum esse in Virginis conceptu, ut supra dictum est: explicitè
tamen nescivit factum; & conceptionis modum, seu Mysterium,
& ideò hæc explicitè sibi revelantur per Angelum. *Pariet au-*
tem Filium, quando scilicet erit Nativitas ex utero, quem Ipsa
sicut Stella Lucem, sicut Virga Florem, sicut Terra Germen, pa-
ritura erat: *Et vocabis Nomen Ejus Jesum,* id est Salvatorem.
Ipsè enim salvum faciet populum suum à peccatis eorum, quod
non est modicum, quia nulla servitus miserior, quàm servire
peccatis, & hoc propter vilitatem ipsorum. Ubi ostendit An-
gelus, eum verum hominem in partu Virginis, & verum Deum,
in salute populi à peccatis, quia nullus potest salvare à pecca-
tis, nisi solus Deus. De hoc latius videre poteris supra, de con-
ceptione Salvatoris. Joseph igitur, certificatus de conceptione
& Virginitate Mariæ, *exurgens à somno* dubietatis, ad manda-
tum Angeli, accipiens Sponsam in Conjugem, id est, ad nomē
conjugis & uxoris, cum Virgine Virgo permansit, & Ei obse-
quiosè, tanquàm Dominæ, ministravit. Hinc habemus argu-
mentum, quod in quocūq; à Deo monemur, statim facere debe-
mus. Ergo si vovisti Deo aliquid, statim, si potes persolve, si
non potes, quàm citò facultatem habebis, statim implere tene-*Deo citò pa-*
beris. Vota etiam, quæ sine expressione certi temporis sunt facta, *rendū, & vo-*
statim sunt adimplenda. Unde Chrysostomus: Joseph per Ange-*tum reddē-*
lum de Sacramento Mysterii Coelestis instruitur, monitis Ange-*dum est.*
li latus obtemperat, gaudens Divina jussa prosequitur. Susci-*Chrysostomus*
pit Sanctam Mariam, & votis exultantibus gloriatur, quia tã-*ibidem.*
tæ Majestatis Virginē Matrem conjugem dici, ab Angelo mere-*Moraliter.*
tur audire: hæc Chrysostomus. Per Joseph cogitantem dimit-*Joseph quo-*
tere Mariam, qui certificatus de Mysterio per Angelum, acce-*modo cogn-*
vit Mariam.

pit Eam ut Dominam, significatur homo dubitans in fidē, vel moribus, qui per Prædicatorem, vel Confessorem bonum, solidatur in illis, & subiicit se monitionibus ipsius. *Et non cognovit*, id est non agnovit Eam, *donec peperit Filium suum Primogenitum*: quia Eō Natō, dignitatem Ejus maximē agnovit. Un-

Chryso: hom: de Chrysol: Verē non cognovit Eam antē, cuius fuerat dignitatis, sed postquā peperit, tunc cognovit Eam, quia speciosior, & dignior facta fuerat, quā totus mundus: quia Quem-

1. operis im-
perfecti.

totus mundus capere non poterat, in Augusto cubiculo uteri sui sola suscepit. Vel non cognoscebat Eam opere cōjugali, propter Ea, quæ didicerat, donec pro æterno sumendo, id est, nunquam ut per parvi temporis significationem, omne tempus significatum accipiatur. Est enim hæc dictio donec, quandoque significativa determinati temporis, quō transactō fit aliquid, sic dicitur: *Iste non comedit, donec esset horā sextā, quā cōpletā, comedit.* Quandoque est affirmativa omnium temporū, & accipitur pro semper, ut ibi: *Sede à dextris meis, donec ponam inimicos tuos scabellum pedum tuorum, id est, semper sede à dextris meis.* Quandoque est abnegativa omnium temporum, & accipitur pro nunquam, ut hic in proposito. Si enim Eam non cognovit ante partum, multō magis non cognovit Eam post partum, visis videlicet, tot signis & miraculis in Nativitate, & post Nativitatem Domini, cognoscens Deum esse

Altera co-
gnitio.

qui Natus est Aliqui exponunt hoc de cognitione faciei, dicētes, quod ex præsentia Christi in utero Virginis tanta erat claritas in Facie Ejus, quod Joseph facie ad faciem Eam videre non poterat, quam Spiritus Sanctus, à conceptione penitus impleverat. Sicut dicitur de claritate faciei Moysis, ex consortio sermonis Domini, quia non poterant intendere in Eum Filii Israël. Et ideo Joseph non cognoscebat facie ad faciem, quam desponsaverat, donec uterus evacuatus esset. Remanet igitur, & stat gaudenter, cum sua Benedicta Coniuge, & ultra quam dici possit, Eam casto diligit amore, & curam Ipsius gerit fideliter, & Domina cum Eo moratur confidenter, & simul in sua paupertate vivunt lætanter. Unde tribulatione cessante, rediit magna consolatio. Sic & nobis contingeret, si in tribulationibus patientiam haberemus. Stat etiam Dominus Jesus more

Jesus in utero
stans nos docet
patientiam
& humilitatē

aliorum, usque ad novem Menses, in utero reclusus, ut homines qui in miseriis mundi, vel inferni clausi erant, ad consortium novem ordinum Angelorum reduceret. Stat benignē, ac patienter sustinet, & tempus debitum expectat. Compatere sibi, quod ad tantam humilitatis profunditatem devenit, multū debemus hanc virtutem affectare, nec deberemus ad elationem, vel nostri reputationem unquam intumescere, quando tantum-

se voluit Dominus Majestatis inclinare. Et quia de hoc solo beneficio hujus tam proluxa reclusionis, nunquam Ei dignè satisfacere possumus, saltem corde hoc cognoscamus, & gratias Eidem toto affectu agamus, quod nos ex aliis assumere dignatus est, ut vel hoc modicum rependamus Eidem, quod reclusi stemus ad suum servitium. Ipsius quippè beneficium est hoc, non nostrum meritum, & quidem beneficium multum acceptabile, ac venerabile, & permaximum. Non enim ad pœnam, sed ad ^{Monachorū inclusio quālis sit.} cautelam sumus reclusi, & in arce religionis tutissima collocati, ad quam hujus mundi nequissimi venenosæ sagittæ, vel tumultuosi maris procellæ, nisi nostra temeritate, non possunt attingere. Conemur igitur toto posse, mente reclusa & abstracta, ab omnibus caducis, Eidem Domino cordis puritate vacare, quia corporalis reclusio, nihil aut parum, sine mentali, videtur prodesse. Unde Augustinus: Quid prodest solitudo corporis, si solitudo defuerit mentis? Et Gregorius: Quid prodest corpore conversari in claustrō, & mente vagari in sæculo? Conemur etenim in omnibus Ei gratias agere, & ex corde Eum benedicere, nam hoc in virtutibus nobilissimum est, & coram Deo splendidissimum, ut homo in coactione obedientiæ, in exilio, in paupertate, in contemptu, in infirmitate, in multiplici mentis, & corporis tribulatione, velit, sciat, & possit Deū laudare, & ex corde benedicere, ac Ei cum gaudio gratias agere, desideria sursum erigere, & Eum operibus colaudare. Unde Bernardus: Felix qui passiones corporis sui propter justitiā ordinat, ut quidquid patiatur, propter Dei Filium patiatur, quatenus, & à corde tollatur murmuratio, & in ore versetur gratiarum actio, & vox laudis: hæc Bernardus. Qui enim bene attenderet, quod diligentibus Deum, omnia cooperantur in bonum, ad magnam animi quietem perveniret, sic quod in eo locum haberet, quod Sapiens ait: Non contristabit Justū, quidquid ei acciderit. Quia secundum Augustinum, quidquid acciderit Justo, voluntati Divinæ deputandum est, non potestati inimici. Et similiter, ipse dicere posset cum Job: Sicut Domino placuit, ita factum est: sit Nomen Domini benedictum. Igitur in tribulationibus, seu flagellis & afflictionibus, non debes dubitare, quia Deus non permittit eas ad suos venire, nisi pro ipsorum utilitate. Aliquando quidem ut homo à sæculo se avertens, oblectamenta temporalia respuat, & ad Deum se convertens, æterna concupiscat. Unde Augustinus: Non enim convertitur anima ad Deum, nisi cum ab hoc sæculo avertitur, nec opportunius ab hoc sæculo avertitur, nisi perniciosus ejus voluptatibus, laboris & doloris, aquæ misceantur. Si enim cessaret Dominus, & non misceret amaritudines felicitatibus sæculi,

- Psalm: 15.* culi, oblivisceremur eum: Hæc Augustinus. Et ideò ait Psalmista. Multiplicatæ sunt infirmitates eorum, postea acceleraverunt: Aliquando ut peccata sua melius agnoscat, & inde poenitens & se corrigens, purgatus, & mundatus fiat. Unde enim, *Augustinus in Psalm: 21.* ut ait Augustinus, quod lima ferro, quod fornax auro, quod flagellum grano, hoc tribulatio Viro justo. Unde Fratres Joseph *Genes: 42.* dicebant: Meritò hæc patimur, quia peccavimus in Fratrem nostrum. Aliquando, ut sublato adiutore, melius imperfectiorem suam videat, & seipsum cognoscat. Unde Psalmista: Ego dixi in abundantia mea, non movebor in æternum, sed ut melius me mihi ostenderes, avertisti faciem tuam à me, & factus sum conturbatus. Aliquando propter humilitatem conservandam, & virtutum custodiam, ne de meritis suis præsumat, & in superbiam se extollat. Unde Apostolus: *2. Cor: 12.* *Ne magnitudo revelationum extollat me, datus est mihi stimulus carnis meæ, Angelus satanæ qui me colaphizet.* Aliquando ut sciat quàm malum sit dereliquisse Deum, & ab eo esse derelictum. Unde Hieremias: *Hierem: 2.* *Scito & vide, quia malum & amarum est reliquisse te Dominum Deum tuum, & non esse timorem Ejus apud te.* Aliquando ut Deus patientiam alicujus declaret, & per Sanctorum exempla alios ad patientiam instruat. Unde Job: *Job 6.* *Hæc sit mihi consolatio, ut affligens me dolore non parcat, nec contradicam sermonibus Sanctis.* Aliquando ut alii magis timeant, & exemplū vivendi inde sumant. Unde Sapiens: *Proverb: 19.* *Pestilente flagellato, stultus sapientior erit.* Aliquando ad Dei salvantis laudē, & Ejus gloriam manifestandam, sicut infirmitates cæci nati, & Lazari fuerunt, ut in eis opera Dei manifestarentur, & ipse Deus glorificaretur in æternum. Aliquando ut amoris Christi insignia recogitet, & misericordiam Dei circa se recognoscat: Unde in *Joannis 9.* *& 11.* Machabæorū. *2. Machab: 6.* Etenim multo tempore non sinere peccatoribus poenitentiam ex sententia agere: sed statim ultiones adhibere, magni beneficii est indicium. Unde secundum Hieronymum, magna *Hieron: in c. 2. Ezech.* miseria est ad præsens, misericordiam non consequi. Et secundum Augustinum, magna ira Dei est, quando peccantem non corripit, sed licentiam vagam in peccatum ruendi permittit. Aliquando ut spem majorem ad Deum habeat, & fiduciā amplio- *Augustinus in Psalm: 88.* rem inde accipiat. Unde Augustinus: Cum timore debes esse, quando tibi bene est. Nonne melius est tentari, & probari, quàm non tentatum reprobari? Unde & Bernardus: Tunc *Bernard: serm. 42. in Cantica* magis irascitur Deus, cum non irascitur. Non enim cum nescio, sed cum sentio Te iratum, tunc maximè confido: propitiū etenim cum iratus fueris, misericordiæ recordaberis. Aliquando ut quàm paratus sit Deus ad succurrendum, homo sciat si ta *Psalm: 119.* men ad Eum toto corde recurrat. Unde Psalmista: *Ad Dominum cum*

cum tribularer clamavi, & exaudivit me. Aliquando, ut homo probetur, si Deum amet, & si virtutes in se habeat. Unde *Gregorius*: Poena interrogat, si quietus quis Deum veraciter amat. Et iterum: Nemo in pace vires suas cognoscit: si enim bella desunt, virtutum experimenta non proderunt. Aliquando, ut homo inde probatior fiat: & per patientiam coronam majorem & meritum amplius accipiat, ut patet de Job & Martyribus. Unde *Jacobus*: *Beatus Vir, qui suffert tentationem, quoniam cum probatus fuerit, accipiet coronam vitæ, quam repromisit Deus diligentibus se.* Item secundum Chrysostomum, ut signum creditorum sibi thesaurorum; id est donorum collatorum accipiat. Neque enim superveniret ei diabolus, nisi eum majori honore affectum videret. Sicut insurrexit adversus Adam, quia multa illum dignitate vidit conspicuum: & contra Sanctum Job, quia videbat illum adeo miris laudibus coronatum. Insuper quidam flagellis & tribulationibus atteruntur, non ad peccati purgationem & veniam, sed ad punitionem, & vindictam, & ad æternæ damnationis inchoationem & augmentum, quod reproborum est proprium, sicut Antiochus & Herodes, ac quidam alii sunt passi. Et multi adhuc hodie videntur pati, quibus congruit illud Prophetæ: *Duplici contritione conterere eos.* Talibus enim præsentis molestiæ sunt quoddam præambulum, & initiū poenarum gehennæ, quia afflictionum suarum miseriam ostendunt, quod perpetua in gehenna passuri sunt. Circa suos verò Dominus omnia misericorditer ordinat, & ad utilitatem eorum cuncta dispensat. Omnia ergo, vel justè, vel misericorditer facit, vel fieri permittit Dominus, & ideo in omnibus semper est laudandus. Unde *Augustinus*: Vera fidelium humilitas, est in nullo superbire, in nullo murmurare, nec ingratum esse, nec querulum, sed in omnibus Dei judiciis, gratias Deo agere, Deum què laudare, cujus omnia opera, aut justa sunt, aut benigna: Hæc *Augustinus*: His itaque consideratis, sic cor tuum stabilire, & ordinare studeas: ut in contingentibus adversis, & quibuscunque displicentis humiliter, ac patienter, & lætanter te habeas, & in via spiritus ita te exerceas: ut ejus repletus fervore, etiam hæc pro amore Domini Jesu appetas, qui in se & in suis, hanc vitam excelsam tenuit, & monstravit, & exemplum ambulandi per eam omnibus reliquit. Patitur enim, & sustinet ut electi, & filii regni affligantur hic in interiori homine, & exteriori. Nam secundum Apostolum, qui extra disciplinam sunt, non filii, sed adulteri sunt. Et secundum *Augustinum*, qui exemptus est à passione flagellorum, exemptus est à numero filiorum. Unde & idem *Augustinus*: Nemo sibi promittat, quod Evangelium non promittat. Necesse est ut usque

De flagellis
Domini.

Augustinus

in Psal: 37.

in finem sic fiat, sicut Scripturæ dixerunt. Non nobis promittunt Scripturæ nostræ in hoc sæculo, nisi tribulationes, pressuras, angustias, augmenta dolorum, abundantiam tentationum. Ad ista præcipue nos paremus, ne imparati deficiamus. Sed aliquando peccatores in hac vita, aut non, aut minus flagellantur, quia jam desperata est correctio eorū. At verò illis, quibus paratur vita sempiterna, necesse est ut hic flagellentur: quia Hebr: 12. flagellat omnem filium, quem recipit: id est, quem recepturus est in hæreditatem æternam. Addit omnem, etiam unicum: qui sine omni peccato est. Qui ergo flagellat unicum sine peccato, relinquit adoptatum, qui est cum peccato? Unicus sine peccato, non tamen sine flagello, exemplum nobis proposuit in passionibus suis. Non ergo conturbari debemus, cum aliquis Sanctus gravia, & indigna perpetitur: obliti non sumus, quæ pertulit Justus justorum, Sanctusquæ Sanctorum: omnia enim terrena bona contempsit, ut ea contemnenda monstraret, & omnia terrena mala sustinuit, quæ sustinenda præcipiebat: ut nec in illis quæreretur felicitas, nec in istis timeretur infelicitas. Hæc Augustinus. Expedi igitur nobis tribulari hic, & affligi, & ideò non debemus in his frangi, vel impatientes esse: sed potius hæc affectare, & diligere, quia sæpe à malo nos retrahunt, & ad bonum inducunt. Contraria verò pro adversariis habere debemus, & fugere, quia contraria prædictis in nobis efficiunt.

DE NATIVITATE SALVATORIS. ET CORRESPONDET EVĀGELIO: EXIIT EDICTŪ À CÆSARE AUGUSTO.

Caput IX.

Luce 2.

IN diebus illis, scilicet Mariâ adhuc prægnante, Exiit edictū à Cæsare Augusto, ut describeretur, id est in scripto redigetur universus orbis, scilicet quilibet in Civitate sua, sub censu videlicet persolvendo, ut ait Gregorius: Nasciturô Dôminô, Orbis describitur, quia Ille veniebat in carne, Qui electos suos adscriberet in æternitate. Utinam Domine Jesu, de electis tuis me miserum facias, ut me in æternitate adscribas. Huic Regi nostro, debemus censum fidei & justitiæ profiteri, corde, ore, & opere. Huic debemus denarium, id est animam lumine vultûs ejus insignitam, vel decalogum legis, in quo vultû Regis nostri: id est voluntatem Ejus, invenimus. Sicut enim nullus à denario excipiebatur, sic nullus ab observantia mandatorum excipitur. Ubi notandum, quòd primus Imperator Romanorum, fuit Julius Cæsar: qui secundum Isidorum, ideò Cæsar appellatus est, quia cæsô mortuæ Matris uterô eductus, prolatusquæ fuit: vel quia Cæsariæ natus est: vel quia fortiter hosles

Cæsar unde
dictus.

cædebat Unde ab eo, Imperatores cæteri, sunt Cæsares appellati. Juliô mortuô, successit Ei Octavianus Augustus, nepos Julii, Imperator secundus, qui ideo appellatus Augustus, quia *Augustus unus de dictis.* maximè Rempublicam, & Romanum auxit Imperium: unde ab eo Imperatores cæteri, dicti sunt Augusti. Hic retento cognomine Prædecessoris, scilicet Cæsare, una cum cognomine suo, scilicet Augusto, vocatus est Cæsar Augustus. A quo Mensis, qui prius vocabatur sextilis, dictus est Augustus, vel quia *Sextilis.* in eo natus est, vel quia tunc de victoria rediit. A tempore *Monarchia.* istius, primò potestas cœpit Imperii, quæ Græcè dicitur Monarchia, & regnavit annis quinquaginta septem, & semis. Hic duodecim annis, circa tempus Nativitatis Christi, in pace regnavit. Et tali tempore Christus, cui pax ista famulabatur, nasci *Pax sua Augustus.* voluit, quia pacem magnopere quæsit, & pacis charitatisquæ amatores, & etiâ sectatores, semper invisere dignatus est. Quia enim nasciturus erat Rex pacificus, & Princeps pacis, congruum fuit ut ipse ante ortum suum, pacem, quasi prænunciam, præmitteret. Quam etiam pacem, Ipse postea vivens, in mundo docuit, & exiens de mundo discipulis reliquit. Ex quo etiam moraliter datur intelligi, quod Verbum Æternum non nascitur, nisi in corde pacato. Unde Psalm: *In pace factus est locus* *Psalm: 25.* *Ejus.* Pacatis ergo omnibus Regionibus per orbem universum: cum quietem silentium universalis pacis, sub Cæsaris Augusti Imperio perturbata prius sæcula, servasset memoratus Augustus, rempublicam legibus pacificis adæquare, & nutrire desiderans, protulit edictum, ut describeretur universus orbis. Volens enim scire numerum Regionum in orbe, quæ ditioni suberant Romanæ, numerum etiam Civitatum in qualibet Regione, numerum quoque capitum, scilicet personarum in qualibet Civitate, ut sciret, quæ & quanta deberent jure tributa dare, & sic tributis indebitis non gravarentur, & sciretur per quem modum singulæ terræ, sub Romano Imperio meliùs regeretur, præceperat ut de suburbanis oppidis, ac vicis, & pagis, ubicunque habitarent, ad suam homines Civitatem confluerent, ubi territorium habebant, vel originem traxerant, & quisque denarium, scilicet nummum argenteum, pretii decem nummorum usualium, unde & denarius dicebatur, præsidii provincie tra- *Denarius unus de dicatur.* dens, se subditum Romano Imperio recognosceret, & ad solvendum tributa se obligaret. Nam & nummus præferebat Cæsaris imaginem, & nominis ejus subscriptionem. Dicebatur autem professio, quia quilibet quando reddebat Præsidi denarium, ponebat illum super caput suum, & proprio ore fatebatur se Romano Imperio esse subjectum. Dicebatur etiam descriptio, quia *Descriptio.* numerus eorum, qui censi capite, id est censi, vel recensiti per

singula capita, & numerati ferebantur, rectò determinabantur numerò, & in scriptis redigebantur. Et sic tripliciter profitebantur, scilicet factò, quia censum capitis Imperatori solvebāt, verbò, quia se esse subjectos Romano Imperio ore fatebantur, & scriptò, quia eorum nomina scribebantur. *Hæc descriptio pri-*

Syria.

ma, facta est Cirinò præside Syria: qui missus fuerat à Cæsare Augusto in Syriam, tanquam præses & Judex, ad ipsam regen-

Judæa.

Prima de-
scriptio.

dam. Judæa quippe non habuit Præsidentem proprium, sed ipsa continebatur sub Syria, cujus pars est Judæa. Prima autè potest dici quantum ad Christum, quia enim Syria est Provincia, in cujus medio est Judæa, quasi umbilicus terræ habitabilis, dicitur prævisum esse, ut in ea ipse inchoaret, & deinde per circumstantes Regionem alii præsides prosequerentur. Vel prima universalis in qua universus orbis describitur, quia aliæ particulares præcessisse intelliguntur. Vel prima capitem in Civitate fiebat à præside. Secunda Civitatum in Regione à legato Cæsaris. Tertia, Regionum in Orbe, coram Cæsare. Hic primum Judæa facta est Romanis tributaria, seu stipendiaria. Hæc descriptio, quotannis, id est singulis annis postea facta videtur, quia in Evangelio legitur: *Magister vester non solvit hunc annum*

Matth: 17.

tributū. Et ibant omnes ut profiterentur singuli in suam Civitatem, unde duxerant originem. Appropinquante autem termino novem Mensium, *ascendit, secundū loci situm, & Joseph à Nazareth Galilææ,* ubi manebat, *cum Maria desponsata sibi uxore prægnante in Bethleem, Judæ Civitatē David,* quia ibi Natus est, & in Regē unctus fuit, de cujus domo, id est, progenie & familia erat Joseph, & etiam Maria, ubi habitabat eorum Genuus & Familia, ut & Ipsi sicut cæteri eandem facerent profes-

Census ca-
pite Domini

sionem. Ubi vide, Dominum propter te, etiam Capite censui adscribi in terris, ut & Nomen Tuum adscribatur in Coelis. In quo dedit exemplum humilitatis perfectæ, à qua Salvator incepit à Nativitate, & Eam continuavit usque ad mortem, in qua humiliavit semetipsum, factus obediens usque ad crucem.

Beda in cap:
2. Luca.

Unde Beda: Cujus non prætereunter tanta tamquæ benigna est humilitas intuenda, quia non solum incarnari pro nobis, sed & eo tempore dignatus sit incarnari, quò mox Natus censui Cæsaris adscriberetur, atque ob nostri liberationem, ipse servitio subderetur. Considera etiam, quòd licet Beata Virgo Maria jam concepisset Regem Coeli & terræ, Ipsa tamen unà cum Sponso suo Joseph, Imperiali edicto voluit obedire, ut posset

Matthæi 3.

cum Filio dicere: *Sic decet Nos implere omnem justitiam:* ac per hoc daret nobis exemplum obtemperandi omni potestati Superiori, laborat ergo iterum Domina, hunc longò itinere. Nam à Nazareth usque in Hierusalem, sunt triginta quinque miliaria,

& deinde in declivio montis Hierusalem, versùs meridiem, est Bethlehem sita, quæ & Ephrata est dicta, distans à Hierusalem per quinque miliaria, vel circa. Ex hoc loco colligitur, quòd ^{Maria gravis} Beata Virgo, licet gravida esset, & jam vicina partui, non ta- ^{da, non est} men ex hoc gravabatur in corpore, quin iret de Provincia in- ^{gravida.} Provinciam. Quia, ut dicit Augustinus, cum esset Virgo gra-vida, salubri levitate plaudebat. Lumen enim quod in se habe-
bat, pondus habere non poterat, referendo singula singulis. Jo-
seph volens solvere censum Imperatori terreno, ascendit de Pro-
vincia in Provinciam, scilicet de Galilæa in Judæam, & de Ci-
vitate, in Civitatē scilicet de Nazareth in Bethleem, Moraliter, ^{Moraliter de} Joseph, qui interpretatur augmētū, id est quilibet nostrū, volens ^{se su solvendo.} spiritualiter augeri, si solvere vult censum devotionis æterno
Regi, debet ire passibūs virtutum, & ascendere de Galilæa, id
est de mūdo, & volubilitate mundanæ conversationis, ad Ju-
dæam confessionis, & laudis Divinæ. Nam Galilæa interpreta-
tur transmigratio, vel rota, seu volubilis: Judæa verò, confes-
sio. Et sic cundo, ascendit de Nazareth in Bethleem, id est, à
florida virtutum actione, ad pāstum contemplationis internæ,
in qua vera refectio animarū invenitur. Nazareth nempe Flos, ^{Nazareth &}
& Bethlehem domus panis, id est domus refectiois interpreta- ^{Bethleem mo-}
tur. Ascendit autem Joseph cum Maria, quia semper debemus ^{ralis signifi-}
nobiscum habere poenitentiam, sicut Joseph usque ad mortem ^{catio.}
habuit Mariam, quæ interpretatur Mare amarum. Cumquē in
Bethleem essent, quia pauperes erant, hospitium invenire non
potuerunt, propter conventum, & frequentiam multorum, qui
eb eandem causam concurrerant. Compatere hīc Dominæ, & ^{Maria non}
conspice delicatam Juvenculam annorum quindecim, ex longo ^{invenienti}
itinere fatigatam, & cum verecundia inter homines versantē ^{hospitiū com-}
quærentem ubi requiesceret, & non invenientem. Omnes Eā, ^{patiendum.}
& socium licentiant, & abdicunt, & sic in communi transitu ^{Diversorium}
in diversorium, se receperunt quod intra Civitatem, in fine ^{Maria.}
juxta unam portarum, sub rupe concava erat, non habens de ^{Diversorium}
super tectum, ut hodie cernitur, nisi rupem de monte dependē ^{quid.}
tem. Secundū Bedam, diversorium est spatium inter duos vi-
cos, ex utroque latere habens murum, & ex utraque parte por-
tam, ut sit inde exitus in utrumque vicum, desuper coopertū
propter aëris intemperiem, ut in festivis diebus possint ibi ho-
mines convenire ad colloquendum, & solatiandum. Et figurat
Ecclesiam inter Paradisum, & mundum existentem, in quam
divertamus ab erroribus mundi hujus, ibi etiam homines ad il-
lam Civitatem propter negotium aliquod venientes animalia,
propter aëris intemperiem, locare consueverant: Unde & diver-
sorium dicebatur, quia illuc homines divertebāt. Fortē ibi Jo-

Bos & Asinus Joseph, faber lignarius, præsepe fecerat bovi & asino, quos secum duxerat. Asinum quidem, ut Virgo prægnans, super eum veheretur. Bovem fortè, ut ipsum venderet, ac censum pro se, & pro Virgine solveret, & de residuo viverent. Vel fortè aliquis alius bovem adduxerat, ut illum ibi venderet, qui tunc cum asino in eodem præsepio comedebat. Vel fortè, ambo hæc a-

Chryso: hom: de Nativitate Domini, ex Luc: Tom: 2. Chryso: hom: nimalia per alios fuerunt adducta Unde Chrysostomus: Quicunque pauper est, accipiat consolationem: Joseph & Maria Mater Domini, non habebant servulum, non ancillam: de Galilæa, de Nazareth soli veniunt, non habebant jumentum. Ipsi sunt Domini & famuli: Rem novam: Ingrediuntur in diversorium, non ingrediuntur Civitatem. Paupertas enim timida, inter divites non audebat accedere, ubi cum venisset hora partus, scilicet in media nocte diei Dominicæ, dum nox medium

Hora Nativitatis Domini Primogenitus. iter haberet: Nam ea die quæ dixit, fiat lux, & facta est, visitavit nos Oriens ex alto, peperit Virgo Filium suum Primogenitum: Primogenitum tamen dicit hic ordinem respectu sequentis, sed privationem respectu prioris, quia nullum habuit ante illum. Unde secundum Bedam, Primogenitus dicitur, non post quem alius, sed ante quem nullus. Et secundum eundem omnis

Beda in cap: 2. Luca. Unigenitus est, Primogenitus, & omnis Primogenitus, ut sic, est Unigenitus. Et quia Filius Dei temporaliter nasci voluit ex Matre secundum Carnem, ut Ipse multos Fratres acquireret, per regenerationem Spiritus, hinc est, quod ut sic melius est dictus Primogenitus, quam Unigenitus. Et hoc est, quod dicit Beda, quod Christus est Unigenitus in substantia Divinitatis, sed Primogenitus in susceptione humanitatis. In nocte Natus fuit, quia occultus venit, ut & eos, qui in nocte erroris errant, ad lucem veritatis reduceret. Filium quoque Natum, Mater statim ut Deum adoravit, involuit quæ per Semetipsam pannis, id est vilibus & veteribus indumentis. Unde pannosi dicuntur pauperes, qui pannis induuntur veteribus insimul confutis. Et reclinavit ac posuit Eum, non in reclinatorio aureo, sed in præsepio, in medio duorum animalium prædictorum, scilicet inter bovem, & asinum, quia non erat ei locus alius in diversorio. Ecce magna Christi paupertas & inopia, qui non solum non habuit domum propriam suæ Nativitatis, sed nec in communi diversorio poterat habere locum convenientem, & congruum, & oportuit Eum præ penuria loci in præsepio reponi. Unde verificatum est illud: Vulpes foveas habent, & volucres Cœli nidos, Filius autem hominis, non habet ubi Caput suum reclinet. Et intellige, quod diversorium illud, & stabulum erat ita animalibus & aliis repletum, ut non haberet locum, nisi inter bruta animalia arctissimum. Unde poterat dicere illud

lud Psalmistæ. *Ut jumentum factus sum apud te, & ego semper tecum.* Psalm: 22. Primò, quievit in Virginis alveolo. Secundò, in vili præsepio. Tertiò, in crucis patibulo. Quartò, in sepulchro, etiam alieno. Ecce quanta inopia, & qualia reclinatoria. Adverte ex præmissis, quòd jam incipiebat statum perfectionis Perfectionis statum exemplo docet Dominus. exemplò docere, qui consistit in humilitate, austeritate, & paupertate, ut verè posset dicere illud Psalmistæ: *Pauper sum ego,* & in laboribus à juventute mea. Hic ergo damnantur hujus mundi honores ac pompæ, & vanitates: itemq; deliciæ ac mollicies, & carnis delectationes: insuper divitiæ & abundantia, ac superfluitates. Unde Anselmus: O amanda, & admiranda dignatio, Deus immensæ gloriæ, vermis contemptibilis fieri non despexisti, Dominus omnium, conservus apparere voluisti. Anselmus in speculo Evangelici sermonis: 9. 4. Tom: 4. Parum tibi visum est parem nobis esse, & Frater noster esse, dignatus es. Et tu Domine universorum, qui nullam habes indigentiam, inter ipsa Nativitatis Tuæ initia, non horruisti abjectissimæ paupertatis degustare incommoda. Ut enim ait Scriptura, *Tibi dum nasceris, non erit locus in diversorio, nec cubacula, quæ teneritudinem Tuam acciperent, habuisti: sed in vili præsepio sordentis stabuli, Tu qui terram palmò concludis, involutus panniculis, reclinatus es: & hoc ipsum à brutis animalibus, Mater Tua mutuò accepit.* De paupertate Christi. Consolamini, consolamini, qui in sordibus paupertatis enutrimini, quia vobiscum est Deus in paupertate. Non cubat in deliciis splendoris cubilis: nec invenitur in terra suaviter viventium. Quid igitur gloriaris ò dives, res lutea in volutabro lecti picti & delicati, cum Rex Regum suo recubitu, stramenta pauperum honestare maluerit. Quid dura strata detestaris, cum tener Infantulus, in cujus manu sunt omnia Regna, Tuis sericis, plumeis lectis, duras jumentorum stipulas præelegerit. Unde Bernardus. Non consolatur Christi Infantia garrulos: non consolantur Christi lachrymæ cachinnantes: non consolantur panni Ejus, ambulantes in stolis: non consolatur stabulum, & præsepe, amantes primas cathedras in Synagogis. Vigilantibus pastoribus, annuntiatur gaudium lucis, & eis dicitur esse Natus Salvator, pauperibus atq; laborantibus, non vobis divitibus, qui vestram habetis consolationem, non Divinam. Et iterum: Nascitur Dei Filius, in cujus arbitrio erat quodcunque velle eligere tempus, elegit quod molestius est, præsertim Parvulo, & pauperis Matris Filio, quæ vix pannos haberet ad involvendum, præsepe ad reclinandum. Et cum tanta esset necessitas, nullā audio fieri pellicum mentionem: Christus utique qui non fallitur, elegit quod carni molestius est. Id ergo melius, id utiliùs, id potiùs eligendam, & quisquis aliud doceat, vel svadeat, ab eo tanquam à

seductore cavendum. Et tamen fratres, ipse est promissus olim per Esaiam: *Parvulus sciens reprobare malum, & eligere bonum.* Malum ergo voluptas corporis est: bonum verò, afflictio est. Siquidē & hanc elegit, & illam reprobavit, Puer Sapiens, Verbum Infans: Caro scilicet infirma, Infantulus tener, caro omnis laboris impotens, omnis operis impatiens. Itaque jam carnalis homo fuge voluptatem: quia posita est mors secus delectationis introitum. Age poenitentiam, quia per illam appropinquat Regnum. Hoc stabulum, illud prædicat: Hoc præsepe clamat: Hoc membra illa Infantilia, manifestè annunciant: Hoc lachrymæ, & vagitus Evangelizant. O duritia cordis mei! Utinam Domine, sicut Verbum Caro Factum est, ita carneum fiat, & cor meum. Siquidem & hoc pollicitus es per Prophetam: *Auferam, inquit, à vobis cor lapideum, & dabo vobis cor carneum.* Hæc Bernardus. Vidisti ortum Sanctissimi Principis, vidisti simul & partum Reginae Cœlestis, & in utroque arctissimā paupertatem attendere potuisti. Hæc virtus est illa Evangelica Margarita, pro qua emenda, & comparanda omnia, omnia sunt vendenda & danda. Hæc est totius spiritualis ædificii primarium fundamentū. Hæc est spiritualis + Via salutis, tanquā humilitatis fundamentum, & perfectionis Radix, cujus est fructus multiplex, sed occultus. Potuisti etiam attendere in utroque profundissimam humilitatem. Non enim sunt stabulum indignati, non præsepe, non fœnum, non cætera vilia, ad dandū nobis exemplum perfectæ humilitatis. Sine hac virtute, salus non est: quia nulla operatio nostra cum superbia, Deo placere potest. Nempe ut virtutes sæpe dentur, vel acceptæ servantur, aut servatæ consummentur, humilitas meretur, & absque ista, illæ nec esse virtutes videntur. Potuisti etiam attendere in utroque, & maximè in Puero Jesu, non parvam corporis afflictionem. Inter cæteras autem, hæc una fuit, quòd quando Mater sua in præsepio Eum locavit, & pulvinar vel aliud hujusmodi non haberet, ad Caput Ejus quendam lapidem, non sine grandi cordis amaritudine posuit, interpositò fortè fœnò, quod ab animalibus mutuò accepit. Et, ut dicitur, adhuc ille lapis, ibidem ad memoriam reservatus, videtur. Paupertatem igitur & humilitatē, afflictionemquē corporis studeas, & tu pro posse amplecti, & in his Christum pro modulo tuo imitari. Unde Bernardus: Tribus exemplis viam nobis ostendit, quā Eum sequi debemus. Exemplò paupertatis, quia in hoc mundo divitias habere noluit, quod exemplum leve facit, & expeditum. ut currat. Exemplò humilitatis, quia mundi gloriam sprexit, quod modicum facit ut lateat. Exemplò patientiæ, quia mala sustinuit, quod fortem & robustum facit, ut sustineat: hæc Bernardus.

Esaiæ 7.

Ezechiel: 46.

Paupertatis
commendatio.+ Specialis
Humilitatis
commendatio.Afflictiones
Christi.Lapis Christi
sub Capite
positus.Bern: serm:
4. de resur-
rectione.De tribus e-
xemplis Christi

nardus. Secundum Anselmum, Redemptor noster, cæcatis lu-
 minibus, collirium suæ Incarnationis apposuit: ut qui Deum
 in secreto Majestatis fulgentem videre non poteramus, Deum
 in homine apparentem aspiceremus, aspiciendo, cognosceremus,
 cognoscendo diligeremus, diligendo summo studiò, ad Ejus glo-
 riam pervenire satageremus. Incarnatus est, ut nos ad spiritu-
 alia revocaret: mutabilitatis nostræ particeps factus est, ut nos
 suæ incommutabilitatis participes faceret. Inclinavit se ad hu-
 milia nostra, ut nos ad excelsa sua sublimaret. Et secundum
 Chrysostomum: Filius Dei naturalis, etiam David Filius esse
 dignatus est, ut nos filios Dei faceret. Servum suum habere Pa-
 trem dignatus est, ut nobis Patrem faceret Deum. Non enim
 frustra, nec vanè ad tantam humilitatem Ipse descendit, sed ut
 nos ex humili sublimaret. Natus est secundum Carnem, ut nos
 secundum Spiritum renasceremur. Et quia partus sequitur cõ-
 ceptionem, sicut fructus floritionem, congruum fuit quod Chri-
 stus, qui conceptus fuit in Flore, scilicet Nazareth, quod inter-
 pretatur Flos, nasceretur in Fructu, scilicet in Bethleem, quod
 interpretatur domus panis, vel refectiois, quod pertinet, ad
 fructum. Quotidie quoque Dominus in Nazareth concipitur,
 & in Bethleem nascitur; cum aliquis flore Verbi suscepto, se
 domum æterni Panis efficit. Ideo etiam congruum fuit ut in
 Bethleem, quæ domus panis interpretatur, Christus nasceretur:
 quia Ipse est Panis vivus, qui de Cœlo descendit, qui Electorū
 mentes, interna satietate reficit. Natus quoque in Bethleem,
 quæ inter omnes Civitates Judæ exigua erat, noluit inquam-
 de terrenæ Civitatis sublimitate gloriari. Qui non in Parentū
 domo, sed in via nascitur, ut se Peregrinum esse, & Regnum
 suum de hoc mundo non esse ostenderet, qui etiam dicit: *Ego
 sum Via*, quâ scilicet ad Patriam veniamus. In diversorium se
 recepit, ut nos non palatia, sed diversoria in hoc mundo quæ-
 rere doceret. Stabulum ad nascendum elegit, ut curiositatem
 ædificiorum, & gloriam mundi damnaret. Parvulus factus est,
 ut nos magnos ac viros perfectos efficeret, & ne ultra magni-
 ficare se homo super terram apponeret. Infirmus factus est, ut
 nos ad bona opera fortes & potentes faceret. Pauper factus est,
 ut suâ inopiâ nos ditaret, & ne de terrenis divitiis quisquam
 se extolleret. pannis vilibus involutus est, ut nos laqueis mor-
 tis absolveret, & stolâ primâ immortalitatis indueret. Manus
 & pedes Ejus constringuntur, ut manus nostræ ad bene ope-
 randum laxentur, & pedes nostri in viam pacis dirigantur. In
 diversorio loco degit, ut nobis in domo Patris sui mansiones mul-
 tas præpararet. Et sic in præsepi angusto positus est, ut lectos
 delicatos, & ampla ædificia reprobarer, & ut nos per Cœlestis

De Christo
imitando.Chryso: hom:
2 in Matth:
Cur Filius Da-
vid Domini.Conceptionis
lo. us, & par-
tus Christi, o-
stenditur con-
gruum.Christus imi-
tandus.

Joannis 14.

Regni gaudia dilataret, & nos locum cordis nostri Illi proprium dilataremus, juxta illud, *Fili, præbe Cor Tuum mihi*. In præsepio etiam reclinatus est, ut nos quasi sancta animalia carnis suæ frumentò reficeret, & ut Cibus esset jumentorum: homo enim factus est jumentum per peccatum, secundum illud: *Hommo cum in honore esset non intellexit, comparatus est jumentis insipientibus, & similis factus est illis*: ideo Dominus factus est foenum, quod est cibus jumentorum, quia Verbum Caro factum est, & omnis caro foenum. Bos quippe, qui designat populum Judæorum, & asinus, qui designat populum Gentium, Dominum in medio habentes, & miraculosè cognoscentes, flexis genibus incessanter Eum adorabant, & tanquam laudando voces dabant. Unde Ambrosius: Infantis audis vagitus, non audis bovis Dominum, agnoscentis mugitus. *Agnovit enim bos Possessorem suum, & asinus præsepe Domini sui*. Unde & Gregorius Nazianzenus Oratore in Nativitate Christi: ut bos Possessorem tuum, & sicut asinus præsepe Domini tui, sis de numero mundorum animalium, & eorum quod ruminare norunt, & Verbum Dei ad memoriam revocare, quique etiam Divinis Sacrificiis, atque Altaribus apti sunt: seu certè ex immundis es animalibus, & neque cibus, nec Sacrificiis denotatus es. Per Mariam Ecclesia designari potest, & per Joseph Sponsum Ejus, Episcopus. Propter quod annulum habet sicut Sponsus, & sicut Maria foecunda fuit, non tamen à Joseph Sponso, sed à Spiritu Sancto, sic & Ecclesia foecunditatem gratiæ habet à Deo. Hi ascendunt tendendo in Bethleem Civitatem suam, scilicet Coelestem, & profitentur omni Imperatori exhibere servitutem. Ecclesia verò in qualibet bona persona parit Filium, quando bonum prius conceptum perducit ad effectum: & pannis involvit, quando ab humanis laudibus hoc abscondit: & in præsepio reclinat, quando ex bono opere non elevatur, sed magis se humiliat. Nascentem etiam Dominum Angeli circumdederunt, & Natum statim adoraverunt. *Et pastores erant in eadem Regione, vigilantes super gregem suum*, propè per milia-

Turris ad quam Pastores erant. re, scilicet juxta turrim quandam inter Bethleem & Hierusalem, ubi Jacob rediens de Mesopotania, moratus est cum grege suo, ubi mortua, & sepulta est Rachel, & turris gregis dicitur: ubi etiam in Ecclesia, tria pastorum illorum monstrantur monumenta. *Et ecce Angelus Domini*, circa quartam vigiliam noctis venit ad eos. Dividitur enim nox in quatuor vigilias, & sterit juxta illos, in veste candida, & facie rutilanti & jucunda. Et creditur fuisse Gabriel, qui Virgini conceptum Verbi nunciaverat. Unde ipse amplius cæceris gaudens, de im-

ple-

pletione ejus quod dixerat, ante omnes se gerebat, ut Christi Nativitatem prædicaret, & *claritas Dei circumfulsit illos*, undique exterius in corpore, & etiam interiùs in mente, in signum quòd ortus erat Sol Justitiæ, & in tenebris Lumen rectis corde, & appropinquabat claritas gloriæ. Ideo ergo lumen Angelus attulit, quia Eum nunciare venerat, *qui est Lux vera*, Joannis 1. *Qui omnem hominem illuminat*. Magis autem apparuit Angelus ^{Pastoribus cur} pastoribus, quàm alii generi humano. Primò, quia pauperes ^{potius, quàm} propter quos Christus veniebat, secundùm illud, Psal. Propter ^{alii apparuit} Angelus. ^{Angelus.} miseriam inopum, & gemitum pauperum, &c. Secundò, quia simplices: juxta illud Proverb: & cum simplicibus sermocina- ^{Proverb: 3.} tio Ejus. Tertiò, quia vigiles: secundùm illud Prover: *qui ma-* ^{Proverb: 8.} *ne vigilaverit ad me, inveniet me*. Quartò, propter Mysteriù, ut significetur quod doctrina debet, à pastoribus & Prælatiis venire ad subditos. *Et timuerunt timore magno*, propter insolitâ Angeli visionem, subitam claritatem. Sed Angelus eos consolatur: dicens: *Nolite timere*. Cujus causa subditur cum dicitur: *Ecce enim evangelizo*, id est, bonum nuncio vobis, scilicet gaudium magnum, quod erit omni populo, id est, Ecclesiæ de cunctis populis, scilicet Judæorum, & Gentilium colligendæ: quia *Natus est vobis*, id est, ad utilitatem vestram, scilicet hominum: *hodie*, id est, in ista die naturali, noctem præcedentem supputando ad diem sequentem. Unde extunc nox incepit præcedere diem, & potius dicit hodie, quàm hac nocte, quia gaudiù venerat nunciare: & nox illa sicut dies illuminata fuit, ex Divina claritate: *Salvator*, id est salutis Amator, & Dispensator, *qui est Christus*, quò ad humanitatem: *Dominus*, quò ad Divinitatem, *in Civitate David*, id est, Bethleem, unde David traxerat originem. Christus Gracè, idem est, quod unctus Latine. In ^{Christus unde dicitur.} veteri autem lege ungebantur etiam Reges & Pontifices. Christus verò Rex est, & Pontifex, & ideo bene dicitur Christus, id est, unctus: non unctione humana, sed Divinâ: quia in humanitate pro nobis assumptâ, fuit unctus à Deo Patre, imò à tota Trinitate plenitudine gratiæ: secundùm Bedam, aliter Angelus Maria, aliter Joseph, aliter pastores instruit: scilicet & concipiendum, & conceptum, & Natum Dominum testando: ut homines sufficienter imbuat, & suum Deo servitium, incessanter impendat. *Et hoc vobis sit in signum*, more Judæorum, qui signa quærunt. *Invenietis*, scilicet tanquam absconditum, non se ostendentem *Infantem*, non fantem, & tamen Verbum Dei existentem, *pannis non sericis involutum*, ecce Ejus paupertas, & habitus vilitas, & *positum in præsepio*, non in reclinatorio aureo: ecce mira humilitas, ut Dominus Dominorum reclinaret usque ad præsepe animalium brutorum. Et notandum, quòd

pastores erant simplices, pauperes, & humiles, seu contemptibiles: ideo ne timerēt accedere, datum est eis signum Infantiae, paupertatis, & humilitatis in Christo. Hæc sunt signa adventus primi, sed alia erunt signa adventus secundi. Moraliter in hoc instruimur, qualiter, & à quibus Christus inveniatur. Quia non nisi à puris & simplicibus, quod respondet Ejus Infantiae: & à pauperibus, quod respōdet pannorū involutioni: & ab humilibus & contēptibilibus, quod respōdet Ejus in prælepe reclamationi. Quæ tria cōprehendūtur in tribus votis Religiosorum: scilicet castitate, quantū ad primū, paupertate, quantū ad secundū: & obediētia, quantū ad tertium. Et bene Nato Sūmo Pastore Angelo pastoribus apparuit, & vigilātibus insinuans, quales debeant esse pastores Ecclesiæ, scilicet humiles & vigilantes. my-

Christus qualiter, & à quibus invenitur.

Pastor pastoribus apparuit.

Beda ibidem.

Pastores qui dicēdi sunt.

sticè ergo secundū Bedam, isti pastores gregū, signant Doctores, & Rectores fidelium animarum, qui vigilant super vitam subditorum, ne delinquant: & custodiunt vigilias noctu, super gregem suum, ne infernalium luporum morsibūs pereant. Nox enim pericula tentationum indicat, à quibus se suosque subiectos omnes, qui perfectè vigilant custodire non cessant. Et juxta illos stat Angelus ad eorum custodiam, & claritas Dei circumfulsit illos ad suam, & subditorum directionem. Et secundū eundem Bedam, nec solum Episcopi, Presbyteri, Diaconi, vel etiam Rectores, Monasteriorum Pastores intelligendi sunt: sed etiam omnes fideles, qui vel parvulæ domūs suæ custodiam gerunt, pastores rectè vocantur, in quantum eidem suæ domui sollicitā vigilantiam præstunt, & quicumque saltem uni vel duobus fratribus quotidiano præest regimine, debet ejusdem pastoris officium implere: quia jubetur in quantum sufficit, hos Verbi dapibūs pascere. Imò verò unusquisque, qui etiam privatus creditur vivere, pastoris officium gerit, & spirituales pascens gregem vigilias noctis, supra illum custodit, si bonorum actuum, & mundarum cogitationum, sibi multitudinem aggregans hoc justo moderamine gubernare, & Cœlestibūs scripturarum pascuīs nutrire, pervigilique solertiā contra immundorum spirituum insidias servare contendit. Cūque pastores de visis & auditis mirarentur, ne unius Angeli, & testis autoritas parva videretur, pro signo & concordia testimonii, *subitò facta est cum Angelo*, qui tanquam principalis inter alios nunciaverat Nativitatem Christi, *multitudo militiæ Cœlestis*, id est, Angelorum, qui nomine militiæ designantur, quia pro salute hominū cum dæmonibus præliantur. Vel quia Natus est Rex Cœlestis, ideò multitudinem Angelorum nomine militiæ designat: quia verò Dux ad prælium Natus est, ideò eam secundū aliam litteram exercitum appellat, *laudantium Deum*, consona voce, de Chri-

Christi Nativitate, eò quòd per ipsum sciebant hominēs ad salutem deduci, & ruinam Angelorum reparari, & in honorem Dei, una benedictione dicentium: *Gloria in excelsis Deo*, id est, *Gloria Dei*. in Coelis: quia licet Ejus gloria ubique reluceat, maximè tamen in Coelo Empyreo, ubi est Angelorum, & Sanctorum habitatio, & quasi dicat, in terris à multis despicitur, sed in Coelo ^{Pax hominū.} ab omnibus glorificatur. *Et in terra pax hominibus*, non quibuscunque: sed *bonæ voluntatis*, scilicet Eis, qui bona voluntate Christum Natum suscipiunt, non persequuntur, non enim est ^{Leo Papa sermone 6. de Nativ: Dñi.} pax impiis, sed pax multa diligentibus legem Domini. Nam ^{Psal. 118:} secundum Leonem Papam, Christiano vera pax est, à Dei voluntate non dividi, & in his solis, quæ Dei sunt delectari. Ad Deum quippe pacem habere, est velle quod jubet, & nolle quod ^{Bonitas volūtatatis quomodo dicitur.} prohibet: pax ergo nunciatur hominibus bonæ volūtatatis, id est, hominibus bonis. Per bonitatem enim voluntatis dicitur homo simpliciter bonus, magis quàm per bonitatem aliarum potentiarum animæ: quia voluntas movet alias potentias ad actus suos, & ideo bonitas ejus, vel malitia in omnes alias redundat potentias, sicut influentia causæ moventis in motis ab ipsa: malis autem hominibus non est pax, quia non est pax impiis. Ex hoc etiam verbo Angeli patet, quod illa pax, quæ principaliter per Prophetas, prædicta fuit futura in adventu Christi, erat pax interior bonæ voluntatis, quia secundum quod dicitur in Proverbiis. *Non contristabit justum, quidquid ei acciderit*, ^{Proverb: 12.} pax autem temporalis, quæ fuit in adventu Christi, pacatis omnibus gentibus sub Imperio Romano, fuit figura hujus pacis principaliter intentæ. Et benedicitur gloria Deo, & pax hominibus: quia per Christum est Pater glorificatus, & pax facta inter Deum & hominē, ac inter Angelum & hominem, & inter Judæum & Gentilem. *Laudamus Te, &c.* quæ sequuntur in hoc cantico, creditur Hilarius addidisse, & Anastasius Papa secundus instituit ipsum cantari in Missa diebūs Dominicis & Festivis: quia est canticum gaudii, & exultationis. De gaudio hujus diei dicit Cassiodorus: super illud Psal. *Hæc est dies quam fecit Dominus*. Licet, inquit, Deus cunctos dies creaverit, ^{Cassiodorus de gaudio Natalis Domini.} singulariter tamen hunc diem fecisse dicitur, qui Christi Domini Nativitate sacratus est, in quo meritò exultare convenit & lætari, quoniam in eo diabolus perdidit, & salutem mundus accepit. Et notandum, quod multitudo Cœlestis Angelo nuntiāti sociata est, ut multitudo adveniens, dictum Angeli confirmaret. Et secundum Bedam, unò Evangelizante Angelò, multitudo in consonam laudem prorumpit Creatoris, & officium suum Deo impendens, & nos exemplò suò instruens, ut quotiens sacram eruditionem ex fratris ore audimus, vel ipsi, quæ

pietatis sunt, intra nos ad mentem reducimur, & statim Deo laudes corde, ore, & opere reddamus: & apertè demonstrans, quod per hanc Nativitatem homines ad pacem unius fidei, spei, & dilectionis, atque ad gloriam Divinæ laudationis essent cōvertendi. Deinde ascendentes Angeli in Cœlum cum jubilo & canticis, nunciaverunt hæc similiter concivibus suis. Tota igitur superna curia exhilarata, magnoque Festô factô, ac laudibus & gratiarum actionibus Deo Patri exhibitis, venerunt omnes per ordines suos, videre Faciem Domini Dei sui, & adorantes Eum, & Matrem Ipsius, cum omni reverentia laudis Eidē personabant, cantica: quis enim illorum talibus auditis novis remansisset in Cœlo, quin visitasset Dominum suum sic humiliter constitutum in terra? In nullo eorum cadere potuisset hæc

Habru. tanta superbia. Unde Apostolus: *Et quem introduceret Primogenitum in orbem terrarum, dixit; Et adorent Eum omnes Angeli Dei.* Unde Augustinus. In stabulo nascitur, & à Matre Maria

*Augustin: de
humilitate
Nascentis
Christi.*

*August: serm
de Natali
Domini.*

*Obstetices
Domini.*

vili fasciâ cingitur, & in præsepio reclinatur. Non erat Ei cedarina domus, nec lectus eburneus, in quo pareret Creatorem, & omnium poneret Redemptorem. Idcirco velut exul, & peregrina in aliena domo mundi Dominum peperit, & tanquā foemina pauper, non sericis, sed pannis vilibus involvit, & in præsepio collocavit. Quem ut peperit, statim ut Deum adoravit. O stabulum felix, o præsepe beatum, in quo nascitur Christus, & reclinatur omnium Deus. Ibi fuerunt obstetrices Angelicæ potestates, & solatium Angelorum: ibi erant millia millium exultantium: ibi vagiebat Christus in stabulo, & fiebat lætitia magna in Cœlo. Plorabat in præsepio Christus, & tamen de ipso exultat multitudo Cœlestis exercitus, resonans Deo gloriā in altissimis, & in terra pacem annuncians hominibus bonæ voluntatis, quia bonitas Cœli nata erat in terris. Descenderat Pax vera de Cœlo, & inde Angeli gratulantes, decantabant gloriā in altissimis Deo. Exultant Angeli, contremiscit Maria Mater Dei effecta. Gaudent Angeli de Christo tripudiando securè, ante quam stat Mater cum magno tremore, & timore exultat, & cum exultatione timida perseverat. Hæc Augustinus. *Post hæc pastores loquebantur ad invicem dicentes: transeamus usque Bethleem, de qua nobis dictum est, & videamus, ibi oculis nostris hoc Verbum, id est, istam rem dignam, verbô, vel recordatione, quæ res facta, & impleta est, quam rem Dominus fecit, quia alius facere non potuit, & ostendit, id est, revelavit nobis, quasi dicerent: Videamus Puerum Natum per Verbum Angeli nobis signatum. Verbum enim vel sermo in Sacra Scriptura, sæpè pro re digna verbô accipitur: ut in Esaiâ, non erat verbum in domo sua, id est, res grandis quam non*

*Verbum in
Sacra Scri-
ptura quod
est.*

osten-

ostenderet eis. Vel videamus hoc Verbum, quod erat in principio apud Patrem, quomodo Caro factum est: quia cum Caro Domini nostri videtur, Verbum videtur quod Filius est, *Quod Esaiæ 39. factum est*, quod tota Trinitas Incarnari constituit, & sic factum hominem, scilicet mortalem, ostendit nobis, quia in Deitate videri non poterat. *Et venerunt festinantes*, principaliter ex vehementi gaudio, & desiderio videndi Infantem Natum: & secundario ut citius redirent ad gregem suum sine custodia dimissum, in quo notatur eorum devotio, & sollicitudo quærendi: nemo enim cum desidia quærens, Christum invenire meretur. Ad quem secundum Bedam, festinant ire, est non pedum gressus *Beda ibidem.* accelerare, sed in fide semper ac virtute proficere. *Et invenerunt Mariam & Joseph, & Infantem positum in præsepio.* Ex abundantia quippe pacis, quia tunc homines gaudebant, & propter hospitem supervenientium frequentiam portæ non clauderantur, ideo pastores nocte intrare, & ad puerum venire poterant. *Cur porre aperta erant?* Invenitur Christus cum Maria Virgine, & Joseph Viro Justo, & in præsepio, per quod docemur, quod qui vult invenire Christum, debet habere munditiam cordis respectu sui, quod per Mariam Virginem: justitiam respectu proximi, quod per Joseph Justum: & humilitatem ac reverentiam respectu Dei, quod per humile præsepium innuitur. Invenitur autem Christus mediante Maria, & Joseph, id est contemplatione & actione, in cuius figuram Jacob, qui & Israël, id est, videns Deum dictus est, utramque uxorem scilicet Rachel & Liam habuit. *Videntes autem* oculis corporalibus, & exterius puerum secundum carnem, *cognoverunt* cogitatione intellectuali, & per fidem interiorius *de Verbo*, id est, Filio Dei dictum esse, *quod dictum erat illis de puero hoc*, & sic per cognitionem humanitatis, venerunt ad cognitionem Deitatis: quia ut prædictum est, non solum exterius sed etiam interiorius fuerunt illuminati de cognitione Verbi Incarnati. Et adorantes puerum, referebant quæ ab Angelis audierant. *Et omnes qui audierunt mirati sunt*: & de Incarnationis mysterio, & de pastorum attestatione. Moraliter ex præmissis nota, quod volentibus spiritualiter invenire Christum, tria sunt necessaria, scilicet colloqui per meditationem scripturarum, transire per contemplationem creaturarum, festinare per degustationem gratiarum. Vel volentes invenire Christum debemus colloqui per peccatorum confessionem, transire per carnaliū & temporaliū abjectionem, festinare per ferventis desiderii accelerationem: & hoc usque in Bethleem, id est domum Panis per Divinorum degustationem. Et tunc inveniemus Christum in præsepio cordis nostri, per delitiosam suæ præsentiae exhibitionem cuius delitiæ sunt esse cum Filiis hominum. Mora-

Invenire Christum volentibus necessaria

Bethleem mor-
taliter & a-
nagogicè.

Lucæ 14.
Beda in cap:
2. Lucæ.

Maria Disci-
pula Optima
fuit.

Hiero: serm:
de Assumptione B. Mariae
Tomo 4.

liter etiam & anagogicè per Bethleem, quæ interpretatur domus panis, Patria Cœlestis designatur: quia ibi est ille beatus Panis, de quo infra dicitur: Beatus qui manducat Panem in Regno Dei. Ad hanc Bethleem, triplici transitu pervenitur: Primus est de vitiis ad virtutes: Secundus, de virtute in virtutē: Tertius est, ex hoc mundo ad Patrem, sive de morte ad vitam. Igitur secundum consilium Bedæ, transeamus etiam nos exemplō horum pastorum usque in Bethleem Civitatem David cogitando, ac recolamus amando, & Incarnationem Christi dignis honoribūs celebrando. Transeamus etiam abjectis carnalibus concupiscentiis totō desiderio mentis usque in Bethleem supernam, id est, domum Panis Vivi, non manu factam, sed æternā in Coelis, & recolamus amando: quia Verbum Caro factum, illuc carne ascendit, ibique sedet, in dextra Patris illuc Eum totā virtutum instantiā sequamur, & sollicita cordis ac corporis castigatione procuremus, ut quem illi in præsepio videre vagientem, nos in Patris solio mereamur videre Regnantem. Non est tanta beatitudo cum desidia ac torpore quærenda vestigia. Et sicut illi videntes cognoverunt, sic nos, quæ dicta sunt de Salvatore nostro, plena dilectione festinemus amplecti, ut hæc in futuro perfectæ cognitionis visu comprehendere valeamus. *Maria autem Prudentissima conservabat in scrinio pectoris sui, omnia verba*, scilicet de Annunciatione Angelica, de exultatione Joannis in utero, de ortu Salvatoris, de cantico Angelorum, ac de apparitione, & fide pastorum, *conferens ea in corde suo*, cum scriptis Prophetarum. Ecce ergo optima Discipula, quæ audita conservabat memoriæ commendando, & omnia nihil oblivioni dando, & conferens observata frequenter repetendo, unde fuit Arca continens Divinorum eloquiorum arcana. Conservabat ergo omnia, & memoriæ commendabat, ut postea ipsa docēte, & narrante scriberentur, & in universo mundo prædicarentur. Ab Ipsa nempe Apostoli plurima de gestis Domini didicerunt, maximè ea quæ gessit antequam eos vocaret, & ad Ipsam omnes quasi ad Magistrā recurrebant. Et quia Sanctas Scripturas legerat, & Prophetas sciebat, conferebat quàm secum sunt acta de Domino, cum his quæ noverat à Prophetis scripta de Eo, attendens prudenter quomodo Prophetiæ implebantur in Puero nato. Conferens ergo ea, quæ in Puero fieri videbat, cum illis quàm de Eo in oraculis Prophetarū legerat, tantò veriùs Eum Deum esse credebat, quantò ea quæ de Illo legerat, in Eo compleri cernebat. Et ista collatio erat ei delectabilis valde, & utilis Ecclesiæ: quia secundum Hieronymum, Ipsa post Ascensionem Filii sui remansit ad tempus in terris cum Apostolis, ut eos plenius instrueret, quia omnia fa-

mi-

miliariùs viderat, & tractaverat, propter quod meliùs exprimere poterat. Ut nempe dicit Hieron: quod meliùs novimus, ^{Hieronymus} meliùs proferimus. Maria ergo Virginalis pudicitiae jura custodiens, & non minùs, pudica ore, quàm corpore, secreta Christi, ^{de Maria in terris relicta} quæ noverat nulli divulgare volebat, sed tacito corde scrutans congruum tempus, quò Deus hæc divulgari vellet, & quomodo vellet reverenter expectabat, conferens ea, quæ viderat circa se acta, & quæ in scripturis legerat agenda. Legerat nempe in Esa: *Ecce Virgo concipiet, & pariet Filium, & videbat se Virginem, & concepisse & peperisse. Legerat, Cognovit bos Possessorem suum, & asinus præsepe Domini sui, & videbat Dei & suum Filium inter hæc animalia vagientem in præsepio. Legerat, Egredietur Virga de Radice Jesse, &c. & videbat se de stirpe David, ortam, & natam. Legerat, Nazareus vocabitur Puer Iste, & videbat se in Nazareth de Spiritu Sancto concepisse. Legerat, Et tu Bethleem terra Juda, &c. & videbat se in Bethleem peperisse. Comparat ergo verba Prophetarum, & quæ legerat factis, & quæ in his audiebat, & videbat, & in omnibus una Mater Sapientiae cernit concordiam, & habet certa fidei argumenta. O quantum gaudere poterat, cum se Matrem Dei cognosceret: quia ut ait Anselm. Solùm de Sancta Maria Virgine prædicare, quòd Dei Mater est, excedit omnem altitudinem, quæ post Deum dici vel cogitari potest. Pastores autem abierunt cum gaudio ingenti, & reversi sunt, ad curam & custodiam gregis sui, glorificantes corde, & laudantes ore Deum, tanquam Authorem & Opificem, in omnibus, id est, de omnibus quæ audierant, scilicet ab Angelis, & viderant, in Bethleem propriis oculis, sicut dictum est, ab Angelo ad illos, id est, in hoc gloriam Deo laudesque referebant, quod non aliud venientes invenerant, quàm sicut ad illos dictum erat. Ipsi enim de tam eximio beneficio toti mundo generaliter collato, & eis specialiter ostenso grati existentes, devotionem suam in laude Dei eructabant, & Deum glorificabant. In hoc etiam reputantur devoti, quia post contemplationem Salvatoris revertuntur ad exercitium actionis. In quo datur forma Pastoribus Ecclesiae, qui aliis dormientibus debent vigilare, & ire aliquando in Bethleem contemplationis, & ad studium Sacrae Scripturae, ut ibi Pane Coelesti reficiantur, & refectione doctrinae ad pascendum gregem revertantur. Unde in Ezechiele: Animalia ibant, & reverrebantur. Vade nunc & tu ad videndum Verbum pro te Caro factum, & genibus flexis adora Dominum Deum tuum, & Ejus Matrem, ac reverenter saluta Joseph Sanctum senem. Deinde osculare pedes Pueri Jesu, jacentis in præsepio, & roga Dominam, ut Eum tibi porrigat, vel accipere permit-*

Esaia 7.

Esaia 1.

Esaia 11.

Matthai 2.

Ibidem, & Mich: 6. Maria Mater Dei.

Anselm: lib: de excellen- tia Maria.

Pastorum re- versio ad greges.

Ezechiel: 1. Meditatio historia dicta

- tat. Accipe ergo Eum ad te, & inter brachia tua retine. Intuearis Faciem Ejus diligenter, ac reverenter deosculare, & delecteris in Eo ex corde. Confidenter hæc facere potes, quia pro salute eorum venit ad peccatores, & cum eis humiliter conversatus est, & tandem se Eis in cibum demisit: unde benigno Dominus patienter permittet pro tuo velle se tangi, nec imputabit præsumptioni, sed amor. Semper tamen cum reverentia, & timore hoc facias, quia Ipse Sanctus Sanctorum est. Postea redde Ipsum Matri suæ, & conspice studiosè, quàm diligenter & sapienter Eum lactat & gubernat, ac cætera obsequia Ei facit. Sta & tu ad serviendum paratus, & adjuva Eam si potes. In his delectari, jucundari, & sedulò meditari memento, & quantum potes sta familiaris Dominæ, & Puero Jesu, & intueraris Faciem Ejus sæpè, in Quem desiderant Angeli cōspicere semper: tamen, ut dixi, cum reverentia & timore, ne patiaris repulsã de præsumptione, reputare enim te debes indignum, in conversatione talium & tantorum. Unde Anselm. Hinc Matrem cum omni devotione in Bethleem prosequere, & in hospitium divertens cum Illa assiste, & obsequere Parienti, locatoq; in præsepio Parvulo erumpe in vocem exultationis, & clamans cum
Esaiæ 9. *Esa. Parvulus natus est nobis, & Filius datus est nobis, & amplectere illud Divinum & dulce præsepium. Mitiget verecundiam amor, timorẽ depellat affectus, ut Sacratissimis Pueri pedibus labia figas, & oscula gemines, deinde pastorum excubias mente pertracta, Angelorum currentem exercitum admirare, Coelesti melodix tuas interpone preces simul corde, & orẽ decantans. Gloria in excelsis Deo, & in terra pax hominibus bonæ voluntatis. Unde & August: Angelorum vocem per quam Dominus Jesus Christus, natus Virginis partus pastoribus nunciatus est, cùm Evangelium legeretur audivimus. Gloria in excelsis Deo, & in terra pax hominibus bonæ voluntatis. Festa vox & gratulatoria, non uni foeminæ, cujus uterus ediderat prolem, sed humano generi cui Virgo peperit Salvatorem. Dicamus ergo & nos, & quanta possumus cum exultatione dicamus, dicamus inquam & nos fidei corde devota voce, *Gloria in excelsis Deo, & in terra pax hominibus bonæ voluntatis:* & hæc verba Divina, has Dei laudes, hoc Evangelicum gaudiũ, quanta valemus consideratione perspectum, fide, & spe, & charitate meditemur. Unde Greg: Nazianzenus: Cum pastoribus Pu-
Greg: Nazianzenus
in Christi
Nativitatẽ
*2. Regum 6.**

Videas Jesum in præsepio spirituali, scilicet in altari, ut carnis suæ frumentum merearis cum animalibus sanctis refici. Et sciendum, quod triplex est Christi Nativitas, scilicet Divina, humana, & gratuita. Prima est, ex Patre æternaliter: Secunda, ex Matre temporaliter: Tertia, in mente spiritualiter. Et istæ tres Nativitates sumuntur secundum tres Christi substantias, quæ sunt Deitas, Caro, & Spiritus. Nam ex Patre nascitur Deus, ex Matre caro, in mente nascitur per gratiam Spiritus Sanctus. Ex Patre nascitur semper: ex Matre semel: in mente sæpe. Secundum Nativitatem Divinam, Christus habet Patrem sine Matre: secundum humanam, Matrem sine Patre: secundum gratuitam, habet Patrem & Matrem: secundum illud: *Quicumque fecerit voluntatem Patris mei, qui in Coelis est, ipse meus frater & soror, & Mater est.* Has verò Christi Nativitates repræsentat Ecclesia, in die Nativitatis Ejus: Primam Nativitatem repræsentat in Missa, quæ cantatur in nocte: quia Divina Nativitas est nobis occulta. Secundam, repræsentat in Missa, quæ cantatur in aurora: quia Nativitas humana fuit partim occulta: scilicet quantum ad modum: & partim manifesta, scilicet quantum ad effectum. Tertiam repræsentat in Missa, quæ cantatur in die, quia gratuita Nativitas manifesta est in anima, in qua Christus concipitur per affectum, nascitur per effectum, nutritur per profectum. Honora tunc, & venerare Civitatem Bethleem, pusillam & minimam, per quam tibi regressus patefactus est ad Paradisum, & ad Patriam. Hæc Civitas spatiò modica, primò dicta est Ephrata, sed postea facta est ibi fames magna: quâ transeunte facta est ibidem magna abundantia, & tunc vocata est Bethleem, id est domus Panis, propter eventum abundantiae supervenientis. Hæc Civitas non est minima in principio Juda, id est, dignitatis excellentia, quippe quia conscientia mysteriorum ante Christi adventum. Ibi enim unctus fuit David: Ibi sacrificium solennizatum: Ibi connubium Ruth & Boos celebratum, in quo præfigurabatur humanitatis, & Divinitatis connubium, verum sacrificium, & immutabile Regnum. Item conscia gaudiorum, in adventu Christi. O quis dignè penset gaudium Angelorum laudantium, pastorum videntium, Regum adorantium, populorum credentium. Item conscia Martyriorum post adventum Christi, quando Herodes fecit Infantes occidi. Sed maxime beata in germine, quia inde exiit Germen nobile, scilicet Dux & Dominator, Germen utile Regens populum Israël. De cujus Civitatis laude, sic dicit Bernard. O Bethleem parva! sed magnificata à Domino. Magnificavit te, qui factus est in te, Parvus ex Magno. Quæ Civitas si audiat, non invidet pretiosum stabulum illud, & illius præsepî gloriam. Ubique glori-

Nativitas
Christi tri-
plex.

Substantia
Christi tri-
plex.

Bethleem cõ-
mendatio.

Mysteria Be-
thleem facta.

Bernard: serm
in Vigilia
Nativitatis
Domini.

Psalm: 86. osæ dicta sunt de te, Civitas Dei, ubique canitur, quia homo natus est in ea, & Ipse fundavit eam Altissimus: Hæc Bernardus.

Bethleem situs. Bethleem sita est in monte longo, sed arcto, ab Oriente se extendit in Occidentem, in cujus fine Orientali sub rupe quadam quæ erat in quodam diversorio, illuxit nobis Sol Justitiæ Christus Deus noster: & contra Occidentem, ad quatuor, vel quinque pedes erat præsepe jumentorum, in quo Dulcis Puer Ille fuerat reclinatus. In hac Civitate est Sancta, & venerabilis, ac

Templum in Bethleem. miræ pulchritudinis, & devotionis Ecclesia Cathedralis, consecrata in honore Beatæ Virginis Mariæ, quam ædificari fecit B. Helena, Mater Constantini Imperatoris, in qua est scripta, & in illa pulcherrimum Altare marmoreum in loco, ubi Virgo Maria peperit, & Christus nasci voluit. Est etiam in ipsa Ecclesia Capella pulcherrima & devota, in qua erat illud præsepium venerabile & Divinum. In eadem Ecclesia est sepulchrum Innocentium, & sepulchrum Beati Hieronymi. Ibi Beata Paula, & Eustochium requiescunt. Ibi quæ est cisterna, in quam Stella

Cisterna, in quam stella cecidit. Dux Magorum dicitur cecidisse. Hæc Sanctam, & Deo dilectam Civitatem, Beatus Hieronymus prælegit, ut ibidem Domino deserviret. Beata etiam Paula, & Eustochium Filia ejus, cum multis aliis Virginibus, in Monasterio Sanctimonialium Dei servitio, & Divinæ contemplationi devotissime vacantes, Regnum mundi, & omnem ejus ornatum, propter amorem Domini nostri Jesu Christi, & loci devotionem contempserunt. Multi quoque ex his, qui desiderio terræ Sanctæ de terra, & de cognatione sua, & de domibus Patrum suorum exierunt, licet turba, & tumultus hominum plerumque Religioni sint impedimentum maluerunt, tamen inter turbas populorum corporaliter, habitant

Civitates à re, quam Sanctarum Civitatum, quas Christus specialiter elegit, Christo specialiter electæ. scilicet Hierusalem, Bethleem, & Nazareth, quæ tanquam cellæ aromaticæ Salvatoris conversatione redolent, habitatione privari. In Nazareth enim de Spiritu Sancto, in Maria Virgine fuit Dominus conceptus. In Bethleem natus. In Hierusalem pro salute nostra, crucifixus, mortuus, & sepultus. In Bethleem ergo

Adam secundus & primus. secundus Adam est natus, de qua ad septem milliaria, vel circa contra Austrum est Ebron Civitas, ubi in agro Damasceno fuit primus Adam de rubra terra formatus, de quo agro ad jactum arcus est spelunca duplex, ubi ipse Adam cum conjugē sua est conditus, & sepultus: tres magni Patriarchæ, scilicet Abraham, Isaac, & Jacob, cum conjugibus suis. Christus itaque

Figura Nativitatis Christi. natus est, ut captivum hominem liberaret. Et hoc præfiguratum fuit, in Pincerna Pharaonis, cui in carcere videbatur, quod coram se Vitis de terra crescebat, habens tres propagines, seu ramos, quæ cepit florere, & uvas producere, quas in calicem,

Pha-

Pharaonis exprimens, potum Pharaoni offerebat: quī secundum somnii interpretationem, post tres dies liberatus est. Sic cū genus humanum miserabilem sustineret captivitatem, vitis, id est, Christus de terra sola, scilicet Maria excrecebat, qui tres propagines, scilicet Carnem, Animam, Deitatem habebat. Vel tres propagines sunt tres Personæ Sanctæ Trinitatis. Tertia verò die, postquam vinum Sangvinis sui in cruce est expressum, & Regi Coelesti oblatum, tunc genus humanum de captivitate est egressum. Hoc vinum Regem Coelestē ita inebriavit, quod omnem offensam humano generi relaxavit. Hoc vinum nobis sub Sacramento reliquit, ut quotidie Regi Coelesti pro mundi offensa offeratur, quia quotidie à mundo offenditur. Unde cū Christus nasceretur, vineæ Engadi floruerunt, & Christum veram Vitem venisse ostenderunt. Modus autem Nativitatis Christi, figuratus est in virga Aaron, quæ floruit, & fructum amygdalinum protulit. Sicut enim virga illa mirabiliter cōtra naturam germinavit, sic Maria supra ordinem naturæ mirabiliter Filium generavit. Virga Aaron protulit fructum sine plantatione, Maria genuit Filium sine virili commixtione. In testa amygdalina dulcis nucleus latebat, in testa carnis Christi Dulcissima Deitas abscondita fuit. In virga Aaron invenimus frondium viriditatem, florum suavitatem, & fructuum ubertatem, sic Maria habuit viriditatem Virginitatis, suavitatem pietatis, & ubertatem perpetuæ satietatis. Non solum autem Christus iudæis, sed & Paganis ortum suum præmonstravit, quia omnes homines salvos fieri voluit. Unde Octavianus, qui tunc toti mundo dominabatur, & ideo à Romanis tanquā Deus reputabatur, Sybillam prophetissam consulebat, si in mundo aliquis eō major futurus erat. Eodem autem die, quando Christus in Judæa nascebatur, Sybilla Romæ circulum aureum juxta solē contemplabatur, in quo circulo Virgo Pulcherrima residebat, quæ puerum speciosissimum in gremio gerebat, Quod illa Cæsari Octaviano monstravit, & Regem Potentiorē ipsō natum esse intimavit. Meditari ergo debes cum gaudio, quanta sit hodierna solennitas. Hodie namque Natus est Christus, & sic verè est dies Natalis Regis æterni, & Filii Dei vivi. Hodie Puer natus est nobis, & Filius datus est nobis. Hodie Sol Justitiæ, qui in nubibus erat, clare fulsit. Hodie Sponsus Ecclesiæ, Electorum Caput de thalamo suo processit. Hodie speciosus formā prae filiis hominum, desideratam Faciem Ejus ostendit. Hodie illuxit nobis dies redemptionis nostræ, reparationis antiquæ, felicitatis æternæ. Hodie pax est nunciata nobis hominibus, ut canitur in hymno Angelico, quod hodie est factus. Hodie, ut cantat Ecclesia, per totum mundum melliflui facti sunt Cœ-

Vinea Engadi floruerunt. Nativitatis Christi modus figuratus virga Aaron.

Nativitatis Christi magnitudo.

Ad Tit. 3.

li. Hodie apparuit benignitas, & humanitas Salvatoris nostri Dei; quia ut dicit Bernardus, Potentia apparebat in rerum creatione, Sapientia verò in earum gubernatione, sed benignitas misericordiæ maximè nunc apparuit in humanitate. Hodie adoratus est Deus in similitudine carnis peccati. Hodie & nos cum Christo sumus congeniti, quia Generatio Christi origo est populi Christiani. Hodie illa duo miracula contigerunt, quæ omnem superant intellectum, & sola fides apprehendere potest, scilicet quod Deus nascitur, & Virgo parit. Hodie aliorum miraculorum claruit multitudo. Denique omnia, quæ de Incarnatione dicta sunt, quasi hic clarius elucescunt: ibi inchoata, hic manifestata, videas nunc illa, ac istis conjunge, & applica. Meritò ergo est ista dies gaudii, & exultationis, ac lætitiæ magnæ nimis.

DE CIRCUMCISIONE DOMINI. CORRESPONDET Evangelio; Postquam consummati sunt dies, &c. Caput X.

Luca 2.

Postquam autem consummati, & impleti, sunt dies octo, scilicet à Nativitate Domini, utramque extremitatem computando, ut circumcideretur Puer, secundum legis præceptum: quia hoc erat tempus Circumcisioni deputatum, vocatum, & declaratum est Nomen Ejus esse Jesus, id est, Salvator: quia in Circumcisione solebat Nomen imponi: quod scilicet Nomen jam antè impositum est à Deo, vocatum, id est prænuntiatum est ab Angelo priusquam in utero: scilicet Virginis, conciperetur de Spiritu Sancto. Ritus Circumcisionis à Beato Patriarcha Abraham exordium sumpsit, quando & nominis amplificationem accepit. Nam cum signaculo Circumcisionis, augmentum, & immutationem promeruit nominis, ut qui prius dicebatur Abram, id est, Pater excelsus, deinceps ob meritum fidei diceretur Abraham, id est, Pater multarum gentium. Nec solum Ipse, sed etiam venerabilis uxor ejus augmentum, cum nominis mutatione promeruit, ut quæ prius dicebatur Sarai, id est Princeps mea, & domus suæ tantum, deinceps diceretur, Sara, id est, Princeps omnium rectè credentium foeminarum. Ex hoc ergo in consuetudinem venit, quod ad hujus rei imitationem, nomina imponerentur Pueris in die Circumcisionis Eorū, & sic Puero Jesu est factum. Ab humilitate ergo, quæ est radix, & custos virtutum, Jesus sumens initium, Circumcisionis accepit signaculum: ut pro te Sangvinis pretium non tardans effundere, se tuum verissimum Salvatorem ostendat, Patribus tam verbò, quàm signò repromissum, eique assimilatum per omnia,

Circumcisio
ab Abraham
incepta.

Abram & Sarai,
mutata
nomina

Nominis im
ponendi ra
tione.

omnia, præter ignorantiam, & peccatum. Duo magna hodie ^{Magna duo hodie facta.} sunt facta. Primum, quia Nomen scilicet Jesus, est manifestatum, quod ab æterno erat sibi impositum, & ab Angelo (priusquam in utero conciperetur) vocatū. Angelus enim Gabriel, missus, ad Mariam ait: *Ecce concipies in utero, & paries Filiū, & vocabis*, scilicet in Circumcisione, *Nomen Ejus Jesum*, scilicet à Deo Patre sibi impositum. Unde in Esaia. *Et vocabitur* ^{Esaia 62.} *tibi Nomen novum, quod os Domini nominavit.* Secundum Origenem, vocabulum Jesu Dulce & gloriosum, omni adoratu cultuque dignissimum, Nomen quod est super omne Nomen, non decuit primum ab hominibus appellari, neque ab eis offerri in mundum, sed ab excellentiori quadam majorique natura. Hoc ergo Nomen Ei innatum est: ut enim Salvator sit, à propria natura habet. Et quamvis hoc Nomen aliis antè fuerit impositum, tamen fuit novum in Christo, inquantum fuit impositum ab hac proprietate: quia est Salvator omnium, quæ in aliis non fuit, licet salutem in aliquo facto particulari fecerint. ^{Jesus quod interpretatur.} Je-
sus nempe Hebraicè, Salvator interpretatur, Latine dicitur autem Salvator: Primò, à potentia salvandi, & sic convenit Ei hoc Nomen ab æterno. Secundò, ab habitu salvandi, & sic fuit impositum ab Angelo: & convenit Ei à conceptionis suæ principio. Tertiò, ab actu salvandi, & sic fuit vocatum Nomen in Circumcisione: & convenit ratione passionis suæ. Igitur secundum Chrysostomum: Hoc Nomen Dei, quò Jesus ex utero Virginis ^{Chrysostomus: hominibus in Matt.} nuncupatur, non novum est Ei, sed antiquum: quia Jesus, id est, Salvator vocatus est secundum carnem, qui erat Salvator secundum Divinitatem. Unde considera dignitates hujus Nominis: Primò, quod hoc Nomen fuit ab æterno præordinatum, & consecratum. Secundò, fuit Divino ore nominatum. Tertiò, Patriarchis, & Patribus antiquis desideratum. Quartò, à Prophetis Prophetatum. Quintò, ab antiquo, scilicet in Jesu Nave, qui & Josue dicitur, præfiguratum. Sextò, ab Angelo Virgini, & Joseph præcunctatum. Septimò, à Beata Virgine prædicatum. Octavò, à Joseph hodie impositum. Nonò, ab Angelis divulgatum. Decimò, ab Apostolis magnificatum. Undecimò, à Martyribus testificatum. Duodecimò, à Confessoribus collaudatum. Tredecimò, à Sanctis Virginibus, tanquam oleū effusum prægustatum. Decimoquartò, à fidelibus veneratum. Est autem secundum Augustinum, differentia inter Nomen Jesus, & Nomen Christus: quia Nomen Jesus, est Nomen proprium: sed Nomen Christus, est Nomen commune, & Sacramenti. ^{Augustinus: tractatu 3 in Epistola Joannis.} Item Nomen Christus, est Nomen gratiæ: sed Nomen Jesus, est Nomen gloriæ. Sicut enim hic per gratiam Baptismalē à Christo dicuntur Christiani, sic in Coelesti gloria, ab Ipso Jesu dice-

mur Jesuitæ, id est, à Salvatore salvati. Et quanta est differētia, inter gratiam & gloriam, tanta differentia potest dici inter Nomen Jesus, & Christus. Moraliter secundum Bedam, sicut
Beda in cap. 2. Luca. Christus in sua Circumcisione corporali accepit hoc Nomen Je-
Excellentia Nominis Jesu. sus, ita electi in sua circūcisione spiritali participant de isto Nomine, ut sicut ipsi à Christo dicti sunt Christiani, ita à Salvatore vocentur salvati. Quod etiam Nomen Eis non solum priusquam in utero Ecclesiæ, per fidem conciperentur, sed ante sæcula à Deo vocatum est. Hoc est ergo Nomen, quod est super omne nomen: *Nec enim est aliud Nomen sub Cælo datum, hominibus, in quo oporteat nos salvos fieri.* Nomen quod secundum Bernardum, est mel in ore, in aure melos, in corde jubilus. Nomen quod instar olei lucet prædicatum, pascit recogitatum, lenit & ungit invocatum. Et secundum Petrum Ravēnatum: Hoc est Nomen, quod dedit cæcis visum, & surdis auditum, claudis gressum, sermonem mutis, vitā mortuis, totamque diaboli potestatem de obsessis corporibus virtus hujus nominis effugavit. De hoc Nomine dicit Anselmus. Jesus est Nomen dulce, Nomen delectabile, Nomen confortans peccatorem, & Nomen beatæ spei, ergo Jesu esto mihi Jesus. Nomen Jesu est virtuosum, juxta illud Apostoli: *Abluti estis, sanctificati estis, justificati estis, in Nomine Domini nostri Jesu Christi.* Habet enim Nomen Jesu virtutem ablutivam, quod ad peccati maculam: virtutem sanctificativam, quod ad culpam: & virtutem justificativam, quod ad reatum. Cum igitur tria sunt in peccato, scilicet macula, culpa, & reatus, patet quod quod ad omnia ista peccatum remittitur per Nomen Jesu. Unde Joannes: *Remittuntur vobis peccata, propter Nomen Ejus.* In hoc Nomine, omne genu flectitur, Cœlestium, terrestrium, & infernorum. Hoc Nomen Domini quicumque invocaverit, salvus erit. De hoc quoque Nomine Ipse Dominus ait: *Quidquid petieritis Patrem in Nomine meo, dabitur vobis.* Hoc igitur Nomine in omnibus orationibus uti debemus, ac petitiones in Nomine Christi formare, & propter hoc orationes Ecclesiæ in fine formantur in Christi Nomine, dicendo: *Per Christum Dominum nostrum, vel aliquid simile.* In hoc Nomine ille non petit, qui contra Dei dispositionem, & contra suam vel aliorum salutem petit: imò verò qui taliter petit, contra hoc Nomen eum petere dubiū non est. Verè ergo & propriè dictus est Jesus, quia non nisi in hoc solo Nomine salutem obtinere possumus. Unde Joannes 8. de se ipso dicit: *Ego sum Alpha & Omega, principium & finis.* Quia sicut per Verbum æternaliter dictum omnia producuntur, sic per Verbum carni unitum reparantur, promoventur, & finiuntur. Secundum quod hodie factum est, quia coepit hodie.

Dominus Iesus, suum Sacratissimum Sangvinem pro nobis fun- ^{Sangvinem}
dere, cum Ipius caro cultellô incideretur lapideô. Tempestive ^{hodie funde-}
coepit pati pro nobis, & qui peccatum non fecit, poenam hodie ^{re cepit Ies9}
portare incepit pro peccatis nostris. Non solum enim in virili,
sed etiam in infantili ætate Sangvinem suum pro nobis voluit
fundere. Ploravit autem Puer Iesus hodie, propter dolorem,
quem in carne sensit: nam veram carnem & passibilem, sicut
cæteri homines habuit. Sed eo plorante, credisne quod Mater ^{Ploravit Je-}
potuerit lachrymas continere? Ploravit ergo & Ipsa. Compa- ^{sum Mater.}
tere & tu sibi, & plora etiam cum Eo, quia hodie Ipse fortiter
ploravit. Nam in solennitatibus istis multum gaudere debemus,
propter salutem nostram quam quæsit, sed multum compa-
ti & dolere, propter suas angustias, quas pro nobis sustinuit.
Multum etiam ex hoc admirari debemus ad tolerandum poenas
pro peccatis propriis, cum cernimus Ipsum tantas tolerasse pro
alienis. Unde Bernardus: Quis non erubescat refugere multo mi-
nores poenas pro peccatis suis, cum noverit Christum tanta
pertulisse, non pro suis, sed alienis? Et sciendum quod sex vi- ^{Sangvinē su-}
cibus fudit Sangvinem suum pro nobis. Primò, in Circumcisi- ^{um sexies fu-}
one, & hoc fuit nostræ redemptionis initium. Secundò, in ora- ^{dit Christus.}
tione, & hoc fuit nostræ redemptionis desiderium. Tertiò, in
flagellatione, & quartò in coronatione, & hoc fuit nostræ re-
demptionis meritum: quia *livore ejus sanati sumus*. Quintò in ^{in Esaiæ 53.}
crucifixione, & hoc fuit nostræ redemptionis pretium, tunc e- ^{1. Petri 2.}
nim quæ non rapuit exolvebat. Sextò, in Lateris apertione, & ^{Psalms: 68.}
hoc fuit nostræ redemptionis Sacramentum, per quod figuravit
nos per aquam baptismatis, debere mundari, qui quidem ba-
ptismus habiturus erat efficaciam à Sangvine Christi. Per pri-
mam docemur nos spiritualiter circumcidere, & peccata abii-
cere. Per secundum mentis angustiam pro salute nostra sustine-
re. Per tertium, carnem nostram domare. Per quartum, ani-
mam nostram virtutibus ornare. Per quintum, membra nostra
mandatis Dei ligare. Per sextum, vulneratum cor in charitate
Dei habere. Vides ergo, quoties Christus suum fudit Sangvinē,
propter nostram redemptionem: ubi sunt nostræ lachrymæ, ubi
gemitus, ubi fletus, ubi gratiarum actiones pro tam copiosa
Sangvinis effusione? *Venite adoremus, & procidamus ante Eum,* ^{Psalms: 94.}
ploremus ante Dominum qui fecit nos, & tam copiosè redemit.
Ut enim ait Bernardus. Suffecisset ad redemptionem orbis una
pretiosissimi Sangvinis gutta, sed data est copia, ut in beneficii
recordationem virtus diligentis claresceret, copiosa enim apud
Eum redemptio. Ut autem dictum est, ritus & religio Circū- ^{Psalms: 129.}
cisionis ab Abraham sumpsit exordium: quia primus unius Dei
confessus est fidem, & in signum hujus primò accepit Circum-

cisionem, quæ fuit signum distingvēs fideles ab infidelibus. Cre-
dens enim Abraham, adhuc in præputio positus, filium se habi-
tutum, quem Deus ei promisit, huius rei signum Circumcisio-
nem accepit, ut quod credens justificatus sit, cerneretur. Fuit
ergo data & instituta Circumcisio, primùm propter meritum
fidei Abrahæ, ut sicut fide distabat à nationibus cæteris, sic di-
staret etiam signò Circumcisionis. Item ut populus qui ex ea-
dem progenie nasciturus erat, per Circumcisionis signum pecu-
liaris Deo agnosceretur, & ab aliis nationibus discernetur, ac
semen ejus, qui credens Deo hoc ipsum acceperat, esse sciretur.
Item ut si qui ex eodem populo in prælio corruissent, hoc si-
gnò Circumcisionis inter gentes cogniti, quia de stirpe sancta
descenderant, sepulturæ traderentur. Et ideo in eremo non
circumcidebantur, ubi soli sine gentibus conversabantur. Item
in remediū peccati originalis, & ad repressionem concupiscentiæ
carnalis. Data est etiam Circumcisio in præparationem susce-
ptionis fidei, quia Circumcisio est quædam professio Mosaicæ
legis servandæ, sicut & baptisimus est professio legis Evangeli-
cæ, & per professionē illam disponebantur ad istam. Circumcisio
igitur præteriti temporis mandatum fuit, & signum promissi
Christi, quam usque ad Christum oportuit auctoritatem habe-
re, ut tamdiu curreret, donec nasceretur promissus Abrahæ: quò
natò, & promissione impleta, oportuit Circumcisionem, & si-
gnum promissionis cessare. Unde fiebat cultrīs petrinīs: quia
Petrā erat Christus. Voluit autem Christus Circumcidi ex cau-
sis pluribus, tanquam si esset legi subiectus. Primò, ut ostē-
deret se esse de genere Abrahæ, qui Circumcisionis mandatum
accepit, & cui de Christo repromissio facta est. Secundò, ut Pa-
tribus assimiliatus Judæis satisfaceret, ac scandalum & omnem
excusationem in se non credendi, & eum non recipiendi ipsis
auferret. Tertiò, ut legem veterem, & Circumcisionem, quam
Deus instituerat, approbaret: ac eam sanctam, justam, & bonā
fuisse monstraret. Quartò, ut obedientiæ, & humilitatis vir-
tutem, nobis suò commendaret exemplò, præceptum legis (cui
tamen subiectus non erat) observando. Quintò, ut legem quā
dedit aliis, etiam ipse impleret, & qui in similitudine carnis
peccati, non autem in carne peccati venerat, remedium quò
caro peccati mandari consueverat, non respueret. Sextò, ut le-
gis onus in se sustinens, alios à legis onere, quod portare ne-
quiverant liberaret: quia *factus est sub lege, ut eos qui sub lege
erant redimeret*. Septimò, ut pro nobis Sangvinem suum non
solum in ætate virili, sed etiam in Infantia funderet, & tem-
pestivè pati inciperet. Octavò, ut in se veritatem carnis hu-
manæ ostenderet, & hæreticos, qui dixerunt Eum non verum

*Circumcisio
cur instituta*

*Circumcisio
fiebat petri-
nīs cultrīs.*

*Circumcidi
voluit Chri-
stus ob multa
quævis non.*

Gal. 4.

cor-

corpus, sed phantasticum habuisse, confunderet. Nonò, ut castitatem, quæ à Circumcisione actûs illius membri est, cōmendaret, & concupiscentiam carnalem reprobaret. Decimò, ut in ipso carnalis Circumcisio finem & spiritualis exordium haberet, & nos fore spiritualiter circumcidendos demonstraret, ut enim Apostolus ait: *Finis legis Christus ad justitiam omni credē.* Roman: 10. Hodierno itaque die cessat Circumcisio, & habemus pro ea ^{Baptismus e-} ^{vacuaverit} ^{Circumcisi-} ^{onem.} baptismum, qui est majoris gratiæ, & minoris poenæ nam gratia baptismi superveniens carnis Circumcisionem evacuavit, quemadmodum fructu adveniente flores decidunt, & marcescunt. Unde Gregorius. Quod apud nos valet aqua baptismatis, hoc egit apud veteres, vel pro parvulis sola fides, vel pro majoribus virtus sacrificii, vel pro his, qui ex stirpe Abraham prodiderunt mysterium Circumcisionis. Et secundum Bedam, idem ^{Beda in cap:} ^{2. Luca.} auxilium curationis in lege Circumcisio contra originalis peccati, vulnus præstitit, quod nunc baptismus tempore gratiæ cōfert, nisi quòd introitus in regnum nondum patebat circumcisis; ut modò baptizatis. At verò non solum baptismus hoc facit, sed etiam passionis adjunctio, quæ si Circumcisioni adjuncta esset, & similiter ibi fieret. Ideò autem in carne præputii fiebat Circumcisio, quia in parte illa magis concupiscentia dominatur, per quam originale peccatum propagatur. Ubi ergo via peccati est, ibi aptè signabatur peccati remedium. Significatur autem per Circumcisionē carnis, circumcisio mentis, quā mundatur anima à vitiis: & ideo debemus Circumcisionem spirituales in omnibus intus, & extra habere, & ex omni parte spiritualiter vitiis circumcisi esse. Circumciscus enim Christus, est ut omnia peccatorum vitiorumquē superflua hominem abscindere à se debere, doceret. Unde secundum Bernardum. ^{Bern: serm: de} ^{Circumcis.} ^{Circumcisio} ^{duplex nobis} ^{necessaria.} duplex est Circumcisio, quæ à nobis fieri debet, scilicet interior, & exterior: Exterior consistit, scilicet in habitu ne sit notabilis: in actu, ne sit reprehensibilis, & in sermone, ne sit contēptibilis. Interior similiter in tribus consistit: scilicet in cogitatione, ut sit sancta: in affectione, ut sit pura: in intentione, ut sit recta. Hæc Bernardus. Debemus igitur esse circumcisi corde, à cogitationibus noxiis & immundis, à judiciis falsis & temerariis, ab intentionibus, & voluntatibus iniquis, ut coram Deo pertimescamus versare in corde, quod coram hominibus erubesceremus dicere, vel facere: quia quod dicta, vel facta hominibus, hoc sunt cogitationes Deo. Debemus quoque esse ^{Matthæi 12.} circumcisi lingvā à verbis turpibus, detractoriis, mendosis, otiosis, & superfluis: quia de omni verbo otioso (etiam ignoranter prolato, sicut & de cogitatione minutissima) reddenda est ratio in die judicii. Debemus etiam esse circumcisi omnibûs

sensibûs, & membrîs corporis nostri, à prohibitis, & illicitis, à voluptuosis, & superfluis omnibûs abstinendo, & non solum à peccato, sed ab omni occasione peccati nos subtrahendo: quia, nisi quis occasionem peccati vitaverit, vix peccatum declinabit. Tali Circumcisione omnia vitia, & peccata tolluntur, &

*Octava die
Circumcisio
fiebat.*

excluduntur, unde & octavo die Circumcisio meritò fiebat, in qua & ultima resurrectio fiet, quando omnibûs membrîs circumcisis, id est, vitiis & peccatis abscisis totus ex integro innovatus, omnique superfluitate mundatus homo ad immortalitatem resurget. Octava dies ipsa est, quæ & prima. In hac enim mundus coepit, Christus resurrexit, in hac, & universalis

*Ætates
mundi.*

resurrectio erit. Sex etenim sunt hujus sæculi ætates, in quibus pro Deo laboribus insistere, & pro adipiscenda sempiterna requie ad tempus operari necesse est. Septima ætas non in hac, sed in alia vita quiescentium, usque ad tempus resurrectionis omnium. Octava autem ætas ipsa est dies resurrectionis, sine ullo temporis fine beata. Tunc autem non solum circumcisi, sed omnibus ab eis peccatis abscisis, mundi, & immaculati æternū nomen Sancti suscipient, & hæreditatem. Qui ergo mala & vana cogitare, vel loqui aut facere non appetit, ille interiùs, & exteriùs perfectè circumciscus est. Parum autem prodest circumciscum esse, ex parte una & non ex alia, ut enim ait Pius Papa: Nihil prodest homini jejunare & orare, & alia religionis bona agere, nisi mens ab iniquitate, & ab obreptionibus lingua prohibeatur. Nihil quidem prodest, scilicet quantum ad vitam æternam, prodest enim quantum ad temporalia. Un-

*Beda in cap.
2. Luca.*

de Beda. Nemo sanè cùm circumcisionem prædicari audierit, unius solum membri continentiam autemet imperati, quasi vel à fornicatione tantum abstinenterem, vel licitò matrimoniò temperanter utentem, vel virginitate gloriosum existere, absque aliarum virtutum adjectione sufficiat, & non omnium potius quos corde, vel corpore gestamus sensuum castigationem præ-

Esaiæ 22.

Ibidem.

Psal. 38.

Lucæ 21.

Psal. 25.

Psal. 118.

1. Cor. 9.

cipi. Ille itaque vera circumcisione mundatus est, qui obturat aures suas ne audiat sanguinem, & claudit oculos suos ne videat malum: qui custodit vias suas ne delinquat in lingua sua, & attendit sibi ne gravetur cor ejus in crapula, & ebrietate: qui lavat inter Innocentes manus suas, & ab omni via mala prohibet pedes suos, qui super omnia castigat corpus suum, & servituti subiicit: omnique custodiâ servat suum cor, quoniam ex ipso vita procedit. Sed & ipsa bona actio sua, quæ in abscondito est, circumcisione non minùs indiget, ut cùm jejuno, oro, eleemosynam facio, gloriam intrinsecus quæram. Qua propter & Apostolus absconditam corde circumcisionem sedulò commendat, cui laus non ex hominibus, sed ex Deo est. Hæc Beda.

De-

Debemus ergo omne peccatum intus, & extra vitare, & ex omni parte spiritualiter circumcisi esse. Totiens etiam homo circumciditur, quotiens post peccatum ad pœnitentiam revertitur. Hanc autem circumcisionem præcedere oportet octo spirituales illuminationes Divinarum gratiarum, quæ per octo dies intelliguntur, & sic octavo die circumcisio in anima celebratur: videlicet peccatoris ad Deum conversio, peccati recognitio, contritio, confessio, satisfactio peccati detestatio, in futurum cautio, & extunc octavo sequitur impii justificatio, quæ gratia infunditur, & peccatum expellitur, & in ipsa die octava, scilicet in justificatione impii celebratur circumcisio in anima pœnitentis. Quæ quidem circumcisio non est aliud, quàm amputatio vitiorum, quæ patet fieri in cultello pœnitentiæ. Sicut enim in circumcissione corporali fit amputatio superflue carnis, sic in circumcissione spirituali fit amputatio vitiorum, & peccatorum, quæ sola sunt homini superflua: omnia enim alia creata in homine, sunt valde bona: Et nisi ista circumcisio fiat in anima, ipsa est filia perditionis: secundum illud Genes. *Masculus cuius præputii caro circumcisa non fuerit, peribit de populo suo.* Item isti octo dies, sunt octo illuminationes Spiritus septiformis, in septem virtutibus principalibus, cum perseverantia finali, quæ est octava. Et quia nisi per Christum peccata non tolluntur, *Ipse est enim Agnus Dei, qui tollit peccata mundi:* i. *Joannis 1.* deo ut dictum est, circumcisio cultris fiebat petrinis: quia Petra erat Christus. Hæc illa Judæorum circumcisio significat, & sine hac significatione inutilis est. Et ideò Christus Circumciscus est, ut Circumcisionis significationem nobis commenderet. Sicut enim nobis est natus, nobis baptizatus, & passus, ita & nobis, non sibi est Circumciscus. Spiritualem ergo circumcisionem, significatam per corporalem habere studeamus, ut illam spiritualem, quæ in octava resurrectionis, in nobis futura est ab omni corruptione culpæ, & poenæ cōsequi mereamur. Tres itaque constat esse circumcisiones, una est Sacramentum: scilicet circumcisio quæ est in corpore: duæ verò sunt res illius Sacramenti, videlicet circumcisio à peccato, quæ quotidie est in anima, ac circumcisio à peccato, & ab omni poena peccati, quæ in resurrectione erit in anima, & in corpore.

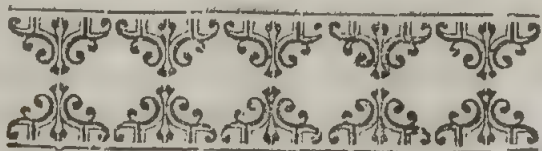
Illuminationes octo circumcissionis mutis præcedentes.

Genesios 17.

Joannis 1.

Christus nobis, non sibi Circumciscus est.

Circumcisiones triplices.



DE APPARITIONE DOMINI, Facta tribus Magis. Caput XI.

Matthe 2.

Numer: 24.

Tertia decima verò die, Puer Jesus manifestavit se gentibus, id est, Magis, qui erant Gentiles. Prophetatū quippe, seu vaticinatum fuerat per Balaam Prophetam Gentilium, quod oriretur Stella ex Jacob, & consurgeret homo de Israël: ubi ostenditur, quod ortus novæ stellæ apparentis erat signum Christi nascentis. Isti ergo videntes novam stellā, cognoverunt per inspirationem Divinam, quod illa erat, quæ per Balaam prædicta fuerat, & ideo statim moverunt se de locis suis, ut ad venerandum Puerum Natum venirent. Isti à Ba-

Magorum genus
demonstratio.

Reges unde
dicebatur.

Seneca Epi
stola 90.

Diogenis frugalitas.

Magi cur ab
Oriente venerunt.

Chrysostom: 2.

Seneca ibid.

Bern: serm: 3.

in Epiphania

Domini.

Arabia duæ.

laam genus duxerant, & non minus fidei, quam generis successores, & hæredes erant, unde non à magica arte, sed à magnitudine scientiæ vocati sunt Magi, quasi in Sapiencia magni, & erant in scientia astrorū periti: quos enim Hebræi Scribas, Græci Philosophos, Latini Sapientes, hos Persæ Magos appellant. Et ideo erant Magi non malefici, sed Sapientes primitiæ Fidei nostræ. Qui idò etiam Reges dicti sunt, quia illo tempore, Philosophi & Sapientes, regnare consueverunt. Unde de antiquorum temporum felicitate Seneca sic dicit: Summa felicitas erat gentium, in quibus non poterat potentior esse, nisi melior. Illò ergo sæculò, quod aurum perhibetur, officium erat imperare non regnum: parum erat Regi sine arte, & difficultate sibi invenire aliquod receptaculum. Unde de quodam Philosopho, tunc Regente statim subjungit: Diogenes Cynicus, cum vidisset puerum cava manu aquam bibentem, fregit protinus exemptum è perula calicem hac objurgatione sui: Quamdiu homo sultus supervacuas sarcinas habui: qui se complicuit in dolio, & in eo cubitavit: hæc Seneca. O quantum distat inter Rectores hujus temporis, & illius: quia nunc omnia illis contraria, scilicet Divinitas, honores, & delitias quærunt, & ideo

ab futuro fortè pejus gentibus habebunt. Et venerunt Magi ab Oriente, id est, à partibus, quæ respectu Hierusalem sunt versus Orientem: ut secundum Chrysostomum. Unde dies nascitur, inde procederet fidei initium: quia fides lumen est animarum. Et secundum Bernardum: Merito ab Oriente veniunt, qui Sollem Justitiæ novum nobis ortum annunciant, lætisque tumore totum mundum illuminant. Venerunt autem specialiter de finibus Persarum, Medorum, & Chaldeorum, ubi fluvius est Saba, à quo & Sabæa Regio illa dicitur: juxta quam est Arabia, ubi Magi Reges fuisse memorantur. Sunt autem Arabiæ duæ, una contermina, & vicina Judææ, & respectu Hierusalem ab Oriente, de qua videntur Magi venisse, alia contermina Indiæ,

di-

distans à Hierusalem, quasi unius anni itinere, & de hac infra tresdecim dies non poterant venire. Unde Remigius: Sciē *Remigius idem cum locum.* dum est, quod aliqui solent dicere, quod Puer qui tunc Natus est in tam brevi spatio temporis, de ultimis finibus terræ eos ad se perducere potuit: vel si fuerunt Successores Balaam, Regio istorum non longè distat à terra promissionis, idcirco in tam brevi spatio temporis Hierusalem venire potuerunt. Hæc Remig. Factum est autem ut visâ stellâ, quidquid per eam significabatur Sancti Spiritûs illustratione mox intelligeretur. Christum igitur Deum & hominem, in stella quærebant, quem Divina inspiratione per stellam significari intelligebant. Ista stella differebat ab aliis multipliciter: Primò, in substantia: quia *Stella Magis visa, ab aliis differt.* aliarum stellarum materia; est materiæ Coelestis, & quintæ essentia; hæc autem de substantia corruptibili fuit. Secundò, quod ad ejus principium effectivum: quia aliæ stellæ à Deo per Verbum creatæ sunt, nulla cooperante natura, sed ista ministeriò Angeli à Verbo facta est. Tertiò, in duratione: quia aliæ à principio mundi sunt conditæ, & in æternum manebunt; ista Christo Nato creata est, postea esse desit. Quartò, in situ: quia aliæ sunt in Coelo, ista autem non fuit sita in Firmamento, sed in aere non longè à terra. Quintò, in magnitudine: quia secundum Ptolomæum quælibet stellarum firmamenti visibilis nobis, major est totâ terrâ, fortè ista non fuit ultra quantitatem duorum vel trium cubitorum. Sextò, in motu: quia aliæ moventur circulariter ab Oriente in Occidentem, hæc autem ferebatur motu recto ab ortu in meridiem. Septimò in statu: aliæ moventur motu continuo, & nunquam stant, ista autem cum Magis euntibus ibat, & cum stantibus & quiescentibus quiescebat. Octavò, in vicissitudine apparitionis & occultationis: cum enim intraverunt Hierusalem, occultavit se, deinde ubi Herodem reliquerunt seipsam monstravit. Nonò, in tempore: quia aliæ lucent solum de nocte, hæc verò in meridie Sole lucente apparebat, quam lux diurna non impediēbat: quia secundum Chrysostomum, ipsos etiam Solis radios proprio fulgore *Chryso: hom: 2. operis im perfecti.* superabat. Decimò, in significatione: quia aliæ signāt temporum & annorum distinctionem, ista verò significabat Creatoris Nativitatem. Undecimò in effectu: quia aliæ habent efficaciam certam ad transmutationem istorum inferiorum, ista autem nullum habuit effectum, nisi quod notavit natum Salvatorem. Duodecimò, in ministerio: cætera enim astra creavit Deus in ministerium cunctis gentibus, hæc autem stella in ministerium solius Christi est edita. Tertiodecimò, in singularitate apparitionis: quia quælibet stella apparet omnibus, qui sunt in hæmispherio ejus, sed ista visa est tantum tribus Magis. Quar-

*Magna facta
hac die Ec-
clesia.*

todecimò, in motore: quia aliæ stellæ non habent motores proprios, ista autem habuit motorem proprium: scilicet Angelū, qui Nativitatem Christi pastoribus nunciavit. Multa & magna hac die facta sunt per Dominum Jesum, & maximè circa ipsam Ecclesiam. Primum est, quia ipsa hodie in persona Magorum ab Eo in sponsam est recepta, quia est ex gentibus maximè cōgregata. Nam die natalis sui in persona pastorum Judæis apparuit, de quibus non nisi pauci Verbum Dei receperunt: hodie verò apparuit gentibus, quæ Ecclesiam impleverunt, quia in stellæ fulgore Dei gratia, & in tribus Magis vocatio gentium præcessit, ipsi enim Magi primitiæ gentium fuerunt, & gentes in Christum credituras signaverunt: unde Festum hodiernū propriè est Festum Ecclesiæ, & fidelium Christianorum. Secundum est, quia Ecclesia hodie Sancta est ab Eo desponsata, & Eidem per baptismum verè conjuncta, quem tali die annò suò xxx. recipere dignatus est. Et ideo latanter cantatur, hodie Coelesti Sponso juncta est Ecclesia, quoniam in Jordane lavit Christus ejus crimina. Nam in baptismo desponsatur Anima Christo, qui virtutem sumpsit à baptismo suo, & ideò animarum baptizatarum congregatio vocatur Ecclesia. Tertium est, quia tali die scilicet annò revolutò post baptismum fecit ad nuptias primū miraculum, quod etiam ad Ecclesiam, & spirituales nuptias adaptari potest, prout infra suò locò apparebit. His ergo ut cantat Ecclesia, tribus miraculis ornatum sanctum diem coli-

*Maximus demus.
tribus appa-
ritionibus.*

Unde, ut dicit Maximus Episcopus, in antiquioribus libris dies illa dicitur pluraliter dies Epiphaniarum, id est, plurium illustrationum Christi, Epiphanes enim illustrationem sonat. Has tamen tres manifestationes propriis quidem nominibus distinguunt Epiphaniam vocantes eam, quæ per stellam facta est, quasi desursum facta: Theophaniam eam quæ in baptismo quasi à Deo, id est, à Patre factam: Bethaniam eam, quæ in nuptiis quasi in domo factam, Beth enim domum sonat. Rectèque tria hæc in uno die acta nobis mysteria prædicantur, qui Trinitatis ineffabilis arcanum uno Dei sub nomine confitemur: Hæc Maximus. Insuper secundum Orig: etiam hac die pavit quatuor millia hominum de septem panibus, & paucis pisciculis. Vides itaque, quàm venerabilis est dies ista, quam Dominus elegit, ad tot mirifica, & magnifica facienda. Considerans ergo Ecclesia tot magna beneficia hodie sibi à Sponso exhibita, grata existere volens exultat, jucundatur, & jubilat, ac diem hanc magnificè solennizat. Dicamus itaq; nunc de primo, quia de aliis dicendum erit infra ordine suo.

*Beth domum
sonat.*

Cum ergo, secundum prophetiam Micheæ, *Natus esset Jesus in Bethleem Judæ*, quod est in tribu Juda, quod dicitur ad di-

stin-

inctionem alterius Bethleem, quæ est in Galilæa in tribu Zabulon, *in diebus Herodis Regis*, scilicet Anno Regni sui xxx. per quod ostenditur tempus præfinitum Christi nascētis: propheta-
 verat enim Patriarcha Jacob illo tempore Christum nasciturū, quando deficeret Sceptrum, sive Rex & Dux de populo Judæo-
 rum, & hoc impletum est in Herode Ascalonita, qui fuit Idu-
 mæus, & primus regnavit alienigena, *Ecce Magi*, & gentiles
 universam Ecclesiā futuram ex gentibus repræsentantes, à par-
 tibus Orientalibus, *venerunt Hierosolymam* Civitatem Regiam,
 ibidem de Christo Nato inquirentes, & dicentes: *ubi est, qui na-
 tus est Rex Judæorum*, ecce ergo titulus à Magis hinc nunciat⁹,
 à Judæis reprobatus ibi, noli scribere Rex Judæorum, à scriptu-
 ra confirmatus ibi: quod scripsi, scripsi, *vidimus enim in Orien-
 te stellam Ejus*, scilicet propriam, quia hanc creavit ad sui o-
 stensionem, & *venimus personaliter, adorare humiliter, Eum*
 singulariter. Veniunt pastores, ut certificentur ut supra. Veni-
 unt Reges, ut venerētur, ut hinc. Veniunt Senes, ut gratulentur,
 ut infra. Primum pertinet ad Prælatos: Secundum ad activos: ^{*flores Reges,*}
 Tertium ad contemplativos: Primi vident, & prædicant: ^{*& Senes ad*}
 Secundi venerātur & adorant: Tertiū amplexantur & tenent. ^{*Christum.*}
 Secundū quosdam Magis Judæam intrantibus stella disparuit,
 ut amittentes itineris ducem, necesse haberent recurrere ad Ci-
 vitatem Regiam, scilicet Hierusalem, & ibidem inquirere de
 Rege nato. Secundū verò alios cum Magi Hierusalē ad quæ-
 rendum de Puero ingressi fuissent, stellæ ducatum amiserunt,
 quoniam auxilium humanum requirentes justè perdere Divinū
 meruerunt, quia rectè Divinō deserūtur auxiliō, qui humanum
 præponunt Divino. Et potest stella ista illuminatio gratiæ in-
 telligi, quia dum boni à malis consilium quærunt, veram illu-
 minationem amittunt. Sed sive ante ingressum in Hierusalem,
 sive post ingressum disparuit, factum est hoc à Deo pluribus de
 causis. Prima, propter ipsos Magos, ut qui prius fuerant com-
 moniti Coelesti signō, confirmarentur etiam dictō prophetico
 ex Doctorum ibi residentium responso. Secunda, propter Chri-
 stum, ut Ejus Nativitas in Civitate Regia publicaretur, & pro-
 phetia de loco Nativitatis Christi impleta monstraretur. Ter-
 tia, ut studiō Magorum, damnaretur pigritia Judæorum, qui
 gentibus sollicitè Christū quærentibus, Ipsi in nullo moti sunt
 ad quærendum. Quarta, ut Judæi Christum non recipientes, in-
 excusabiles de adventū Ejus notitia remanerent, cum Magi Ju-
 dæis tempus, & Judæi Magis locum Nativitatis ostenderent.
 Per hoc etiam figurabatur, quod fides Christi erat à gentibus
 devotè recipienda, & à Judæis pro majori parte in infidelitate re-
 manentibus refutanda. Illi Magi fixi fuerunt in timore Christi ^{*Magorū fide,*}

& fide firmati, quia non obstante, quod scirent juxta edictum Imperiale, capitali sententiâ puniendum esse quicumq; Regem alium, quàm subiectum Romano Imperio nominaret, Christum tamē intrepidi sunt confessi. Unde Chrysostomus. Sed nunquid nesciebant, quod in Hierusalem regnabat Herodes? Nunquid non intelligebant: quod quicumque Rege vivente, alterum Regem pronunciat, aut adorat punitur in sanguine? Sed dum cōsiderabant Regem futurū, non timebant præsensem, adhuc non viderant Christum, & jam parati erant mori pro Christo. O Beati Magi! qui ante conspectum crudelissimi Regis priusquā Christum viderent, Christi facti sunt Confessores, hæc Chrysostomus. *Audiens autem Herodes Rex talia de Puerō nato, turbatus est*, timens ne regnaturus esset, pro eo se tanquam alienigenam destitutō. Ubi August. Quid erit Tribunal judicantis, quādo superbos Reges cunæ terrebāt Infantis? Timeant nunc Reges ad Patris dexteram jam sedentem, quem Rex impius timuit adhuc Matris ubera sugentem, & non solum turbatus est ipse, sed & *omnis Hierosolyma cum illo*, novitate miraculi percussa, & favere volens Herodi, quem timebant, quia sibi subiecta. Sæpe enim populus plūs eis injustè favet, quos crudeles sustinet, unde Rex injustus omnes ministros habet impios, & adulatores.

Aug: serm: 2. de Epiphania Domini. Herodis timor.

Chrysostomus ibidem.

Turbatur ergo secundum Chrysostomum, omnis Hierosolyma cum eo, vel causâ adulationis, vel timoris. Turbantur etiam ille & isti, quia de adventu justī non possunt gaudere iniqui. Vel accipiendo hic partem pro toto, omnis Hierosolyma intelligitur illa pars, quæ sibi favebat, sic communiter dicitur, quādo majores Civitates aliquid faciunt, quod tota Civitas illud facit, sic in proposito, qui erant ibidem majores, & in Regalibus officiis assistentes, illi cum Rege turbati sunt, & congregās omnes Principes Sacerdotum, & scribas populi, sapientes Judæorum, *sciscitabatur ab eis, ubi Christus nasceretur*. Quia enim volebat Christum perdere, ideo studuit de loco Nativitatis Christi, diligenter inquirere ab illis, qui scripturas Prophetarum prædictas de Christo noverant, & genealogias descendentes à David sciebant. *At illi dixerunt ei, quod in Bethleem Juda, id est, quæ sita est in terra Juda, prout scribitur in Michæa, se-*

Aug: serm: 6. de Epiphania de Judæis indicantibus Christum.

condum Augustinum. Judæi in hoc facto, quod docent alios locum nativitatis, & tamen ipsi non vadunt, similes sunt fabricatoribus Arcæ Noë, qui aliis ubi evaderent præstiterunt, & ipsi diluviō perierunt. Similes etiam sunt lapidibus miliarum, qui aliis viam indicant, nec ipsi per eam ambulant, de quibus etiam dicit ibidem Augustinus, quod ostensō aliis vitæ Fontem ipsi sunt mortui siccitate. Per Scribas autem & Sacerdotes, qui locum Nativitatis Christi ex prophetia declaraverunt, & tamē

ipsum

ipsum Christum non adoraverunt, sed magis persecuti sunt, signantur Doctores bonæ doctrinæ, sed malæ vitæ, qui quod prædicant sanā doctrinā, persequuntur malā vitā. Tunc Herodes clam & occultè, vocatis ad se Magis didicit ab Eis, tempus stelle quæ apparuit eis. Cognitō enim locō Nativitatis Christi, ex Judæorum responsis, voluit scire tempus Nativitatis ab ipsis Magis, ut si ad ipsum redirent, ex temporis & loci cognitione posset Christum interficere, & cū esset alienigena non confidebat de Judæis, & ideo voluit, consiliū suū latere eos, & mittens illos in Bethleem dixit, eis dolosè, & volens decipiendo, ite, & interrogate diligenter de Puerō nato, & cū inveneritis, renunciate mihi, ut, & ego veniens adorem Eum, spondet falsū obsequium, ut facilius eos decipiat, & ad redeundum per ipsū inducat. Falsa quippe fuit Herodis promissio, quia secundū Chrysostomum, Devotionē promittebat, sed gladium acuebat, *Chrysostomus ibidem.* & malitiam cordis sui humilitatis colore depingebat. Talis est consuetudo omnium malignorum, quando aliquem in occulto gravius lædere volunt, humilitatem illi & amicitiam fingunt: & secundū Rabanū. Finxit Herodes, tam vultū quā verbis *Rabanus in eum locum.* se adorare Eum velle, quem invida cogitatione tractabat occidere, & hoc ut vel ad ipsum Magi alacrius redirent, & ne Judæi, quorum Rex erat futurus, ab eo ipsum absconderent, cujus personam omnes hypocritæ tenent, qui dū fictè Deum quærent, invenire illum nunquam merentur. Et sicut Herodes sub specie religionis voluit occidere Christum, sic hypocritæ, quantum in eis est, occidunt Eum, secundū illud Apostoli *Habr: 6.* Rursum crucifigētes sibi metipsis Filium Dei: nam secundū Gregorium, Simulata sanctitas, est duplex iniquitas, secundū Chrysostomum. Herodi similes esse probantur, qui sacra communione mysterii indignè abutuntur. Adorare quippe se fingūt, *Chryso: hom: 7. in Matth.* & eum quantum in ipsis est, interimunt. Juxta illud Apostoli: *1. Cor: 11.* Qui manducat, & bibit indignè, reus erit Corporis, & Sanguinis Domini. Cū autem Magi audissent Regem, Herodem, nihil mali suspicantes, abierunt recedentes, scilicet de Hierusalem, ut irent versū Bethleem, edocti de hoc per prophetiam. Et cū Hierusalem egressi fuisset, ecce stella quam viderant in Oriente, quæ disparuerat, iterum eis apparuit, quia auxilium deferentes humanum, meruerunt recuperare Divinum. In ipso autem loco, quō eis reapparuit stella, facta est in memoriā hujus Ecclesiæ. Deinde, antecedebat eos, & viam ostendebat, usque dum veniens staret supra locum, & vicina domui, ubi Puer erat. Stabat quasi supra caput Pueri, ut quasi innueret, & diceret, Hic est Qui natus est Rex quem testabatur, ut quem loquendo monstrare non poterat, testando monstraret. Et sic stella Duce cū

*Stella ubi v
sa est stare.*

magno gaudio ad tugurium, in quo Dominus Jesus Natus est, pervenerunt. Ambiguum est, quod istorum fuerit, scilicet an Magi in Oriente positi viderunt stellam super Judæam existentem immobilem, vel viderint stellam in Oriente existere, quæ eos perduxit in Judæam. Potuit enim nasci in Oriente, & eos præcedendo in Hierusalē perducere, quod sentit Chrysostomus, & tenetur communiùs. Fulgentius tamen videtur velle, quod eam primò viderint immobilem super Judæam, quæ dedit eis signum veniendi in Judæam præcessit, quæ qui Jerusalem, tanquam caput Judææ adierunt, & ipsi egressi tunc motu notabili eos peractō officiō suō in præjacentem materiam reversa est. *Et intrantes domum*, Magi scilicet diversorium, *invenerunt Puerum, cum Maria Matre Ejus*, fortè tunc sedente, & tenente super genua Puerum, & valde gavisi sunt, quia à desiderio suo fraudati non sunt, nec inaniter laboraverunt. Unde Chrysostomus. Propterea gratulati sunt, quoniam quæsitum est desideratumque repererant, quoniam effecti fuerant Nuncii Veritatis, & quia non frustrata longæ viæ confecerunt spatia, tam ardenti quippe erga Christum cupiditate flagrabant. Felix Maria, nam Jesus sine Maria non nascitur, quia Ipsa Ministra Incarnationis sine Maria non invenitur, quia Ipsa famula educationis, sine Maria non crucifigitur, quia Ipsa socia passionis. Joseph autem, secundum Chrysostomum, idcirco tacetur, quia nullum de officiis ad Nutritium pertinentibus commemoratur. Vel secundum Hilariū, & Rabanū. Divina dispensatione actū est, ut illā horā absens esset, ne Pater Ejus crederetur, vel aliqua suspitionis occasio daretur gentibus, quod Deus non esset, qui primitias suas statim nato Salvatore, ad Eum adorandum miserunt. Ingressi itaque, & *proidentes*, tam mente, quam corpore genua flectunt Puero Jesu humiliter, & adorant in Carne Deum verum adoratione, scilicet patriæ reverenter. Honorant ut Regem, & adorant ut Deum, vident enim hominem, & agnoscunt Deum, procidunt in signum humilitatis, sine qua nullus verè adorat, quia omnis adorator omnem fastum, & confidentiam sui deponere debet, ut quam corpore dejectionem præfert in oculis Dei, animò gerat, contritiquè cordis & humilitati victimam offerens Deo se curandum committat. Quanta tunc exultatio Tibi fuit, ô Virgo Beatissima, quis cogitare valeat, quando Eum, Quem nuper genueras, jam quasi Deum adorare videbas? O quàm magna fuit horum Magorū fides. Quid enim erat credere, quod ille Puerulus sic viliter indutus cum paupercula Matre, & in loco sic abjecto sine societate, sine familia, sine omni ornatu inventus esset Rex, & verus Deus, & tamen utrumque crediderunt. Parvulum enim non adorassent,

&

Chryso: hom:
6. in Matth.
Fulgentius.

Joseph cur
tacetur.

Rabanus su-
per illud &
intrantes.

Adoratio Ma-
gorum.

Magorū fides

& honorassent, si Parvulum tantummodò credidissent. Tales Duces, & talia primitiva nos habere oportebat, ex quo patet, quòd cognoverunt Christi Divinitatem, per Divinam revelationem. Cum enim viderent Puerum pannis vilibus involutum, in gremio pauperis Matris positum, nullum Regiæ dignitatis habentem signum, non est verisimile, quòd talem reverentiâ Ei exhibuissent, nisi in Eo aliquid supra hominem cognovissent. Unde Bernardus. Adorant Magi, & offerunt munera adhuc la-^{Bern: serm: 2.} ctanti Matris ubera. Sed ubi est ô Magi, ubi est Purpura Regis^{in Epiphania Domini.} hujus? Nunquid viles panni isti, quibus est involutus? si Rex est, diadema ubi est? sed vos Eum verè videtis in diademate, quò coronavit Eum Mater sua, in sacco nostræ mortalitatis, de quo consurgens ait: *Conscidisti saccum meum, & circumdediti*^{Canticorū 3.} *me letitiâ.* Et iterum: sed unde vobis hoc o Alienigenæ, ut à ^{Psalms: 29.} vobis adoretur Christus? Neque enim in Israël tantam fidem invenimus. Sic vos non offendit vilis habitatio stabuli, non pauperes cunæ præsepîi. Non vos pauperis Matris præsentia, non lactantis scandalizat Infantia, quid facitis Magi, quid facitis? Lactantem Puerum adoratis in tugurio vili, in vilibus pannis. Ergo ne Deus est iste? Deus certè in *Templo Sancto suo*,^{Psalms: 134.} *Deus in Cælo sedes Ejus*, & vos Eum quæritis in vili stabulo, in Matris gremio. Quid facitis, quod & aurum offertis? ergo Rex est Ipse, & ubi aula Regia, ubi Thronus, ubi curiæ Regalis frequentia? Nunquid aula est stabulum, Thronus præsepium, curiæ frequentia Joseph, & Maria? Quomodo ita insipientes facti sunt Viri Sapientes, ut adorent Parvulum despicibilè, tam sua ætate, quàm paupertate suorum? Insipientes facti sunt, ut fierent Sapientes, & prædocuit eos Spiritus, quòd postea prædicavit Apostolus: *Qui vult esse sapiens, fiat stultus ut sapiens sit.*^{Corinth: 3.} Nonne timendum erat fratres ne, scandalizarentur Viri isti, & illusos se crederent, cum tanta indigna viderent? à Regia Civitate, ubi Regem quærendum conjectabatur, ad Bethleem villam parvulam diriguntur. Ingrédiuntur in stabulum, inveniunt involutum pannis Infantulum. Non illis sordet stabulum, non offenduntur pannis, non scandalizantur lactantis Infantia, procidunt ante Eum, venerantur ut Regem, adorant ut Deum. Sed profecto qui illos adduxit, ipse & instruxit, & qui per stellam foris admonuit, ipse in occulto cordis intus edocuit: Hæc Bernard. Unde & August. Non sub pollice cella Regalis, non^{August: serm: 43. ad fratres} de membris purpura, non in capite diadema fulgebat, non pompa famulantium, non terror exercitus, non gloriosior fama præliorum, hos ad Eum Viros ex remotis cum tanto voto supplices attraxerat. Jacebat in præsepio Puer ortu recens, exiguus corpore, contemptibilis paupertate. Sed magnum aliquid late-

bat in Puerō, quod illi homines non terrâ portante, sed Cœlo narrante didicerant. Unde & Chrysostomus: *Et intrantes domus operis immum, invenerunt Puerum cum Maria Matre Ejus.* Matre, inquā perfecti.

Ejus, non diademate coronata, non auro refulgente, aut in lecto aureo recumbente, sed vix tunicam unam habente, non ad ornamentum corporis, sed ad tegmentum nuditatis, qualem habere poterat carpentarii uxor peregrè constituta. Si ergo Regem terrenum quærentes venissent, magis fuissent confusi, quā gavisi, quia tanti itineris laborē, sine causa suscepissent. Nunc autem quia Cœlestem Regem quærebant, etsi nihil Regale videbant in Eo, tamen solius stellæ testimoniō contenti gaudebāt oculi eorum contemptibilem Puerum aspicere, quia spiritus in

Leo Papa ser: corde Eorum terribilem Eum monstrabat. Unde & Leo Papa: *de Epiphania*

Nec immeritō cum tres ad adorandū Puerum novī syderis claritas deduxisset; non Eum imperantem dæmonibus, non mortuos suscitantem, non cæcis visum, aut claudis gressum, aut mutis eloquium reformatum, vel in aliqua Divinarum virtutum actione viderunt, sed Puerum silentem quietum sub Matris sollicitudine constitutum. In quo nullum quidem apparet de potestate signum, sed magnum præbatur de humilitate miraculum. Tota nempe vita Salvatoris, quæ & diabolū superavit, & mundum, humilitate est concepta, humilitate est cōfecta. Dispositos dies sub persecutione finiunt. Nec Puerō tolerantia passionis, nec passuro defuit mansuetudo Puerilis: unde tota Christianæ sapientiæ disciplina, non in abundantia verbi, non in astutia disputandi, neque in appetitu laudis, & gloriæ, sed in vera, & voluntaria humilitate consistit, quam Dominus Jesus ab utero Matris, usque ad supplicium crucis, pro omni fortitudine, & elegit, & docuit: Hæc Leo. Ut ergo possis, & tu diabolū, & mundum vincere, coneris pro viribus humilitatis, ac patientiæ virtutes exemplō Christi servare, quia his munitus poteris faciliter adversarios, & inimicos, tam visibiles, quā invisibiles superare.

Et Magi inventō Puerō aperuerunt thesauros suos, in quo moraliter informamur, ut thesauros nostros in via non pandamus, donec præteritis hostibus soli Deo, ex occultis cordium offeramus. Et obtulerunt singuli Puerō Jesu, *aurum, ibus, &*

mirrham. Traditio fuit antiquorum, ut nullus ad Deum, vel ad Regem, veniret vacuus, & sine muneribus. Arabes autem

Muneris offerendi traditio. aurō, & diversis generibus aromatum abundant, & talia munera offerre consueverunt, & ideo Magi ista obtulerunt. Et licet morem suæ gentis in donis offerendis sequerentur, hoc tamen Divina inspiratione est factum, ut aliquid mysterii muneribus demonstrarent, & fidem suam mysticis rebus profiteretur.

Tum

Tum scilicet Trinitatis fidem, & mysterium revelantes, & in Christo Trinitatem adorantes. Tum Eum Regem, & Dominum Deum, sed mortalem significantes. Et Christi Regiam Potestatem, ac Divinam Majestatem, & humanam mortalitatem venerantes. Hæc nempe tria Magi de Christo cognoverunt, ut supra dixerunt, ubi est, qui Natus est, ecce humanitas, Rex Judæorum, ecce Regia Potestas, venimus adorare Eum, ecce Divinitas. Significatur enim in Christo Regia Potestas per aurum, quod Regi solvitur in tributum, nam aurum propter sui nobilitatem munus est regale, & ideo ostendit Puerum Regem esse, & se illud decere. Signatur verò Divina Majestas per thus, quod Deo offertur in sacrificium, & ideo ostendit Puerum esse Deum, quod etiam erat oblatio Sacerdotalis, & Puer ille erat Sacerdos, cui nullus unquam fuit æqualis. Signatur quoque humana mortalitas, per mirram, quâ condiri solent corpora mortuorum, & Christus Rex & Sacerdos, voluit mori pro salute omnium. Unde August. Aurum ergo solvitur, quasi Regi Magno, thus immolatur ut Deo, mirra præbetur tanquam pro salute omnium morituro. Unusquisque autem eorum prædicta tria obtulit, quia ut dictum est, mysterio congruit. Nullus enim verè Christianus dicitur, qui non Christum & Deum, & Regem, & passum cõfiteatur, quod illis tribus muneribus significatur. Unde Remigius: Isti Magi non singuli singula obtulerunt, sed singuli tria, & singuli Eum suis muneribus, Regem Deum, & hominem prædicaverunt: Hæc Remigius. Hos omnis verè Christianus imitatur, qui Christum verum Deum esse Regem, & passum confitetur. Offeramus ergo Ei aurum, ut Eum omnium Regem esse, & ubique regnare credamus: thus, ut Deum verum, & Creatorem omnium esse confiteamur: mirram, ut sic illum Deum esse credamus, quem hominem, & mortalem propter nos factum esse non dubitemus. Omnia enim hæc sancta fides veraciter Christo offerre non desinit, dum unum eundemque Deum verum, verumque hominem credit, & verè pro nobis mortuum veraciter recognoscit. Habemus itaque secundum Hilarium, in his non modicam Sacramentorum cognitionem in homine mortis, in Deo resurrectionis, in Rege judicii. Et Ego Domine Jesu in extremo vestigio servorum tuorum, adoro Te sedentem in gloria Dei Patris ubique Regnantem, & offero Tibi splendorem fidei, quâ Te credo Regem omnium sæculorum, Deum de Deo, & hominem de Virgine, mortuum pro peccatis nostris: secundum Bernard. Obtulerunt auri pretium ob paupertatem, scilicet ad pauperis Matris, & Filii sustentationem, thus ad ornamentum, ob sordidam stabuli mansionem, & contra loci foetorem: mirræ unguentum ob Infantuli, ut assolet,

Tria in Christo cognita à Magis.

August. serm. de Epiphania

Remigius quod singuli tria obtulerunt.

Hilarius Cano 1. in Matt

Bern. serm. 3. de Epiphania

*Munera Dei
in nobis Deo
grata, & of-
ferenda.*

*Bern: serm: 3
in Epiphania
Domini.*

*Munera Ma-
gorum triū,
tria de tribus*

corporis teneritudinem, & debiliū membrorum Pueri conso-
lidationem. Quia ergo obtulimus Christo sua, offeramus Ei &
nostra. Quia enim Regem & Deum, & hominem Eum esse cre-
dimus, suū est, nostra verò sunt, quæ nobis à Deo donata
sunt. Sunt enim in nobis tria munera Deo placentia, & hæc
offeramus. Primum est, anima nostra, quæ notatur per aurū,
quia sicut aurū nihil nobilius est, vel pretiosius, aut pulchrius,
sic nihil nobilius, vel pretiosius, aut pulchrius, quàm anima
coram Deo reputatur. Secundum est, corpus nostrum, quod per
mirrham designatur, mirrha enim est amara, & corpus est a-
maricandum per castigationes, & passiones. Tertium est, con-
versatio sancta & honesta in utroque, scilicet in corpore & a-
nima, & hoc designatur in thure, thus autem non redolet, nisi
in igne cremetur, sic conversatio nostra non reddit odorē Deo,
nisi cremetur igne tribulationis. Debemus etiam offerre Chri-
sto aurum dilectionis, eò quòd pro nostra salute subiit poenam
passionis: ac thus devotæ laudis, per gratiarū actionē: mirrham
compassionis, per mortis Ejus recordationem. Habet etiam
Ecclesia moraliter aurum, in perfecta sapientia, & doctrina,
ac recta fide: thus, in devota oratione, vel bona cogitatione,
ac sancta, ac bene Deo redolente conversatione: mirrham in
poenitentia amaritudine, & carnis mortificatione, ac bona o-
peratione. Aurum ergo offerunt Doctores, thus Martyres, &
Cōfessores, mirrham jam poenitentes, peccatores. Omnis enim
oblatio in his tribus muneribus continetur. Talia ergo mune-
ra Magi obtulerunt, in quibus fidei veritatem, & totam Eccle-
siasticam disciplinam significaverunt. Secundum Bernardū: Au-
rum offerimus Salvatori, cū pro nomine ipsius ex integro,
derelinquimus substantiam hujus mundi. Jam verò necesse est,
ut qui terrena contempsimus, flagrantī desiderio Cœlestia re-
quiramus. Sic enim offerimus thuris odorem, quō nimi-
rum designantur orationes Sanctorum. Oportet etiam, non
solum, ut præsens sæculum contempnas, sed & carnem ipsam
castiges, ac servituti subiicias. Duas igitur alas habeat oratio,
ut contemptum mundi, & afflictionem cordis, nec dubiū quin
Coelos penetret, & in conspectum Dei, sicut incensum diriga-
tur, in qua cum auro & thure, mirrha quoq; ei offertur, Hæc
Bernardus. Sic ergo Magi Christum honoraverunt, de substan-
tia triplici: scilicet corporali, quia prociderūt: spirituali, quia
adoraverunt: temporali, quia munera obtulerunt. Plus quip-
pe non habet homo, nisi corpus, animam, & temporalia. Bene
autem tres Magi fuisse dicuntur, quia qui ad fidem veniunt,
individuum Trinitatem confiteri debent: sive quia qui Deum
adorant, tres principales virtutes, scilicet fidem, spem, & cha-
rita

ritatem debent habere, sive quia, qui Deum videre desiderant, cogitationem, locutionem, & operationem, seu memoriam, intellectum, & voluntatem debent à malis observare, & in bonis occupare. Unde secundum Gregorium: Sancti Viri bene Reges vocantur, quia cunctis motibus carnis non consentiendo succumbere, sed bene regendo, præesse noverunt. Et secundum Isidorum, Reges à rectè regendo vocantur: & ideo rectè faciēdo Regis Nomen tenetur, peccando amittitur, & hi veniunt, & recedunt ab Oriente, per quod intelligitur prosperitas humana, quæ est triplex, scilicet divitiarum, deliciarum, & honorum. Per stellam autem, quæ Magis apparuit, significari potest Virgo Maria, quæ interpretatur Maris Stella. Hæc autem Stella apparet Magis, seu Regibus cōdescendēdo sibi devotis, se bene regentibus, & eos per hujus mundi mare turbulentum navigātes, dirigit ad portum salutis, qui est Christus, & Ipsum invēnientes, venerantur munera Ei offerentes, scilicet aurum charitatis, & thus devotæ orationis, ac mirram mortificationis carnis. Eodem autem die, cū Christus in Judæa esset Natus, ortus ejus Magis in Oriente est nunciatus. Videbant namque stellam novam, in qua Puer apparebat, supra cuius caput crux aurea splendebat, audierunt vocem sibi dicentem: Ite in Judæam, & invenietis ibi Natum novum Regem. Igitur in Judæam festinaverunt, & audacter eam intrantes, Regi Coeli Nato munera obtulerunt. Hi ergo tres Magi, per tres robustos præfigurati fuerunt, qui Regi David aquam de cisterna Bethleem attulerunt. Tres robusti exercitum inimicorum non timentes, sed viriliter castra eorum transeuntes aquam hauserunt, sic tres Magi potentiam Herodis non formidantes, sed audacter Judæam intrantes, de novo Rege interrogaverunt. Tres robusti perrexerunt in Bethleem pro aqua cisternæ, quam hauserunt de cisterna terrestri, tres Magi venerunt in Bethleem, pro aqua gratiæ æternæ, quam susceperunt de Pincerna Coelesti. Figurabat ergo illa Bethleemitica cisterna, quod in Bethleem nasciturus erat Coelestis Pincerna, qui propinaret aquam gratiæ omni sitiēti, & daret aquam vitæ non habenti.

Figura hujus novi Regis, & hujus novæ oblationis, præmonstrata fuit in Regno Salomonis. Salomon residebat in Throno de ebore candidissimo, qui vestitus erat aurō purissimō. Universi Reges terræ, Regem Salomonem videre cupiebant, & Ei munera pretiosissima apportabant. Sed & Regina Sabæ talia, & tanta munera Ei offerebat, quanta, & qualia in Hierusalem visa non erant. Thronus verò Salomonis, est Beata Virgo Maria, in qua residebat Jesus Christus, vera Sapientia, hic Thronus factus est de ebore candido, & auro puro: Ebur propter sui cā-

Greg: lib: 26.

moral: c. 26.

Qui fiunt
Reges.Maria est
Stella mo-
raliter.Apparitio
Christi in
Oriente.

Figura:

2. Reg: 23.

3. Reg: 10.

Thronus Sa-
lomonis, est
Beata Virgo.

Castitas lōgādozem, & frigiditatem, designat Virginalis munditiæ castitatē, sed ebur antiquum in ruborem vertitur, sic longā castitas Martyrium reputatur. Aurum, quia in valore præcellit omne metallum, significat charitatem, quæ est mater omnium virtutū. Maria ergo dicitur eburnea, propter virginalem castitatem, & aurō vestita, propter perfectissimam charitatem, & pulchrē Virginitati conjungitur charitas, quia sine charitate coram Deo nihil reputatur Virginitas. Thronus Salomonis super sex gradus erat exaltatus, & Maria superexcellit beatorū sex stat9, scilicet Patriarcharum, Prophatarum, Apostolorum, Martyrum, Confessorum, & Virginum. Duodecim leunculi, super sex gradus Thronum exornabant, quia duodecim Apostoli, Mariæ, tanquam Reginæ Cœli ministrabant, vel quia duodecim Patriarchæ, Progenitores Mariæ erant. Summitas throni erat rotunda, quia Maria erat sine angulo sordium, & tota munda. Duæ manus sedile hinc inde tenebant, quia Pater & Spiritus à Matre Filii nunquam recedebant, Tandem Magi reverenter, ac devotè pedes Pueri deosculati sunt, & adoratō Dominō, omnique obsequiō peractō, & devotione completa, ac benedictione accepta, inclinantes se cum magno gaudio recesserunt: qui cū de reditu deliberassent, responsum acceperunt in somnis per Divinā revelationem, ne ad Herodem redirent, quia cognita Veritate, non licet retroire. Per hoc etiam admonemur, quod cum malis hominibus societatem aliquam non contrahamus, & cognitis erroribus vitemus. Unde Seneca, non est levitas à cognito errore discedere, non est turpe cū remutare consilium, quia ergo intus in conscientia quærebant, quid vellet Divina voluntas de reversione ad Herodem, (sicut enim Moyses tacens clamabat, sic isti pio affectu interrogabant, quid Divina voluntas juberet) ideò Dei meruerunt responsionem, scilicet internam, vel Angeli ministeriō factam. Et descendentes ad mare per navem transfretantes, in Tharsis Siciliæ abierunt, & sic per aliā viam in Regionem suam redierunt, quia secundū Hieronymū infidelitati miscendi non erant Judæorum, propter quod factum Herodes iratus, postea naves Tharsensium incendit, secundū Prophetiam David dicentis: *In spiritu vehementi conturbes naves Tharsis*. Unde Chrysostomus: Intuere autem Magorū fidem, qualiter non scandalizati sunt in seipsis dicentes: Si Magnus est Puer hic, quæ necessitas fugæ, & occultæ recessionis? Hoc enim est veræ fidei, non quærere causas eorum, quæ verè præcipiuntur, sed svaderi solū ab eis. Hæc Chrysostomus: In hoc ergo forma datur credentibus, ut devoti ad Deum veniāt, & in omnibus operibus suis, quid jubeat attendant, scilicet ne ad diabolū redeant, sed per Christum, qui est Via, Veritas, & Vita,

Magorum
reverso.

Seneca lib: 5.
de beneficiis.

Naves Thar
sensium.

Hieron: in
Matth: c. 2.

Psalms 47.

Vita mutā-
da ratio.

Vita,

Vita, & per semitas virtutū ad patriam revertantur: Hic itaq; admonemur omnem salutem, & spem in Christo locare, & ab itinere prioris vitæ abstinere, & per aliud iter incedere. Unde Augustinus: Non quā venimus viā redeamus, nec prioris nostræ conversationis vestigia repetamus, via mutata est. Unde Gregorius: Magnum verò nobis aliquid Magi innuunt, quòd in Regionem suam per viam aliam revertuntur: Regio quippe nostra paradiscus est, ad quam Jesu cognitō redire per viam, quā venimus prohibemur. A Regione etenim nostra superbicndo, inobediendo visibilia sequendo, cibum vetitum gustando discessimus: sed ad eam necesse est ut flendo, obediendo, visibilia contemnendo, atque appetitum carnis refrenando redeamus. Per aliam ergo viam in Regionem nostram regredimur, quoniam qui à Paradisi gaudiis per delectamenta discessimus, ad hæc per lamenta revocamur: Hæc Gregorius. Ad hoc etiam significandum, quòd per aliam viam in Regionem nostram redire debeamus: Dominus Papa in processionibus redit per aliam viam, ab ea per quam est egressus. Magi verò reversi studiosè plus quàm prius Deum colentes glorificaverunt, & prædicantes multos crudierunt. Piè autem credi potest, quod Domina paupertatis amatrix, zelans fortiter pro paupertate, & intelligens Filii sui voluntatem, totum aurum infra paucos dies pauperibus erogavit. Unde quando intravit Templum, non habuit de quo agnum emeret, quem offerret pro Filio, sed emit turtures, vel columbas, quæ erat pauperum oblatio. Vides hæc præconia paupertatis in duobus: Primò, quia hodie Puer Jesus eleemosynam accepit ut pauper, & Mater sua similiter. Secundo, quia non solum, non procurabat acquirere, sed etiam quæ dabantur nolebat retinere. Incresebat desiderium paupertatis, si autem bene attendisti, & profunditas crevit humilitatis. Sūt etiam qui se viles & abjectos, in animo suo reputant, & in oculis suis non extolluntur, sed sic esse nolunt in oculis aliorū. Non sic Puer Jesus Dominus omnium: etiam aliis suos defectus, & vilia patere voluit, & non parvis & paucis, sed Regibus, & eorum sociis, quos in comitatu suo adduxerant, & in tali casu, & tempore, in quo multum timendum erat. Nam cum illi venirent, & ut Regem Judæorum, quem etiam Deum esse credebant, invenirent, dubitare poterant, ne talibus de ipso visis, reputantes se delusos sine fide, & devotione recederent. Sed nec propterea dimisit humilitatis amator, dans nobis exemplum, ne sub specie alicujus apparentis boni recedamus ab humilitate, & quòd discamus etiam in aliorum oculis viles, & abjecti velle apparere. Expeditis igitur Magis, & versùs patriam suam regressis, adhuc stat Domina mundi, cum Puero suo Jesu, & Nu-

Augu: lib: 4.
de Trinitate
cap: 12.

Greg: hom: 10
in Evangel:

Processio Papa

Aurum Ma-
ria datum.

Paupertatis
præconia.

Humilita-
tis indicia.

tricio Ejus Joseph, apud præsepe in illo locello patienter, & humiliter, usque ad quadragesimum diem, ac si quævis mulier alia de populo, & Puer Jesus homo purus esset, & ipsi legis observatione indigerent. Stabat igitur Domina vigilans, & antea super Dilecti Filii sui custodiâ. O cum quanta sollicitudine, & diligentia ipsum gubernabat, ne vel in minimo defectum haberet. Cum quanta etiam reverentia, cautela, & pio timore ipsum contrectabat, quem suum Deum, & Dominum esse sciebat. Flexis quidem genibus accipiebat ipsum de cunis, & reponebat in eis. Cum quanta etiam jucunditate, confidentia, & autoritate Materna ipsum amplexabatur, & osculabatur, stringebat dulciter, & in Eo delectabatur, quem Filium suum cernebat, & certissimè sciebat. Quàm sæpe, quàm curiosè, & prudenter tenella membra ipsius fasciâ componebat, sicut enim fuit Humillima, sic fuit & Prudentissima. Unde in singulis officiis, & obsequiis sedulè ministrabat, vigilanti, & dormienti, non solum Infantulo, sed etiam Grandævo. O quàm libenter Eum lactabat! vix fieri potuit, quin magnam & aliis foeminis inexpertam dulcedinem, in talis Filii lactatione sentiret. Ipsa Virgo Infantem hunc concepit sine pudore, peperit sine dolore, lactavit Coelesti rore. Virgo ante partum, in conceptione: Virgo in partu, in prolis enixione: & Virgo post partum, in Pueri dulcissima lactatione. Unde Augustinus, Ipsam Virginē Matrem dulciter alloquens, ait: Lacta Mater Christum, & Dominum nostrum, & tuum. Lacta Panem de Cœlo venientem, lacta Eum, qui talem fecit Te, ut Ipse fieret in Te. Tibi & munus foecunditatis attulit conceptus, & donum Virginitatis non abstulit natus. Unde Anselmus: Verum dum hunc parvulum, inter manus suas versari, & ad ubera sua pendere, atq; ad parvas Pueri corporis læsiones parvulorum more vagire conspiceret, quo precor affectu movebatur piissimus animus Ejus, quove studiō ad occurrendum cunctis, quæ incommoda illi foretimebat, parabatur castissimum corpus Ejus? Sed & de Sancto Sene Joseph refert Bernardus, quod Puerum Jesum super genua sua tenens, Eidem frequenter arrisit. Stante igitur ante præsepe Dominâ, ita & tu juxta præsepe cum Ea & delectare cum Puerō Jesu, quia virtus exit ab illo. Quælibet anima fidelis, & maximè religiosa, deberet à die Nativitatis Domini, usque ad Purificationem, saltem semel in die apud dictum præsepe Dominam visitare, Puerum Jesum, & Matrem Ejus adorare, de paupertate, & afflictione, humilitate, & benignitate Ipsorum affectuosè meditari. Vidisti quomodo Beata Virgo in sordenti stabulo patienter multis diebus, cum Puerō Jesu, & Joseph perseverabat: unde non deberet nobis grave esse, nec magnum videri

*Maria in Filii sui
cura &
amor.*

*Aug: in serm
9. Natalis
Domini:*

*Ansel: lib: de
excellētia B.
Virgin: c. 4.*

*Bern: serm: de
Nativitate.*

deri, in monasterio & secreto loco consistere. Considera nunc ^{Solemnitas Epiphania.} quanta sit solennitas hodierna, & lætare in ea, quia hodie apparere coeperunt fidei nostræ initia. Unde Leo Papa: Agnosca- ^{Leo serm. 2. in Epiphania} mus ergo dilectissimi in Magis Adoratoribus Christi vocationis nostræ, fideique primitias, & exultantibus animis beatæ spei initia celebremus. Honoretur à nobis Sacratissimus dies, in quo salutis nostræ Author apparuit, & quem Magi venerati sunt in cunabulis, nos Omnipotentem adoremus in Coelis, ut sicut illi de thesauris suis mysticas Domino munerum species obtulerunt, ita & nos de cordibus nostris, quæ Deo sunt digna promamus. Sacramentum enim præsentis Festi oportet in nobis esse perpetuum, quod utique sine fine celebrabitur, si in omnibus actibus nostris Dominus Jesus Christus appareat: Hæc Leo. Vidisti ergo quàm multa nova in Nativitate Domini concurrerunt, quæ Eum Natum probaverunt. Unde Chrysostomus. O. ^{Chrys: hom. 1. ex variis in Matthæi locis, To: 2.} omnia itaque nova, & supra modum admirationis humanæ, in Domini Nativitate concurrerunt, Angelus in Templo Zachariæ loquitur, futurum Elizabeth Filium repromittit, non credens Angelo Sacerdos obmutescit. Sterilis concipit, Virgo parit, Johannes in utero Matris exultat, Christus Dominus Natus, ab Angelo nunciatur, & quod salus mundi sit pastoribus prædicatur: gaudent Angeli, exultant pastores, magna in Cælo, & in terra lætitia hujus admirandæ Nativitatis exoritur. Novum signum stellæ de Cælo Magis ostenditur, per quod Dominus Coeli & terræ, Rex Judæorum nascitur. Hæc Chrysostomus.

DE PRÆSENTATIONE DOMINI IN TEMPLUM

Caput XII.

ADvenientē autem quadagesima die, quando secundum legem, ^{Luca 2.} impleti sunt dies purgationis Mariæ, exiit Ipsa de stabulo cum Joseph & Puer, ut legem impleret, in qua nihil purgandum erat, quia sine peccato conceperat. In Circumcisione quidem purgabatur Puer ab originali, quod à ^{Exodi 34.} Parentibus contraxerat. In purgatione verò, purgabatur Mater à peccato, quia in libidine conceperat, sed nihil horum in hoc Puer, vel in Matrē erat. Et ^{Levit: 12.} tulerunt Puerum prius circumcisi sum de Bethleem, in Hierusalem, ut secundum legem ^{Purificatio} sisterent, id est, offerrent, seu offerendo præsentarent, Eum Domino in Templo, Et ut darent hostiā, scilicet par turturum, aut duos pullos columbarum, pro Eo. Ad evidentiam hujus sciendum, quod de prole nata duplex erat præceptum. Unum generale quantum ad omnes, ut scilicet completis diebus purgationis Matris Puer ad Templum deferretur, & pro Eo hostia daretur. Lex autem pu- ^{nis lex.} rificationis erat, quod mulier quæ suscepto semine peperisset

masculū immunda esset septem diebūs separata à consortio hominum, & ab ingressu Templi, & à tactu sacrorum, & die octavo circumcideretur Infantulus, & ipsa quidem munda efficeretur, quò ad consortium hominum, sed adhuc xxxiii diebūs immunda esset quò ad ingressum Templi, & tactum sacrorum, & his diebūs non licebat egredi domo, &c. Completis xxxiii diebūs, cum septem præcedentibus, ex tunc quadragesima die mulier intrabat Templum, & præsentabat Natum Puerum, Domino offerrens sacrificia pro se, & pro Puerō. Si autem foeminā peperisset, duplicabantur dies, quò ad consortia hominum, & quò ad Templi ingressum. Aliud erat præceptum speciale de primogenitis, tam in hominibus, quàm in jumentis, ut sancta Domino fierent, quia Domino consecrata erant. Ex eo tempo-

Primogenitare, quò primogenita Ægyptiorum Dominus interfecit, filios Israël salvans, omnia primogenita filiorum Israël sibi vendicavit, sibi què offerri præcepit. Sicut enim voluit sibi offerri primitias fructuum, ita & primogenita hominum, & aliorum animalium mundorum. Sed quare hoc, nisi ut omnia prima, & maximè omnia meliora, & cariora Domino offeramus. Quia ergo Christius ex Muliere natus, & Primogenitus, sub lege fieri voluit, hæc duo præmissa circa Eum observata fuerunt. Non suffecit Magistro humilitatis perfectæ, cum per omnia Patri Coæqualis esset, se subdere humili Virgini, nisi & subderet se legi. Hoc autem pluribus de causis fecit: Primò, ut veterē

Christus cur præsentari voluit.

legem approbaret. Secundò, ut eam servando in semetipso consummaret, & terminaret, ostendēs ex hoc, quod ad ipsam ordinata erat. Tertiò, ut Judæis calumniandi occasionem subtraheret. Quartò, ut homines à servitute legis liberaret. Quintò, ut exemplum humilitatis, & obedientiæ nobis daret. Quamvis

Purificatione ni Maria, cur voluit subdi.

etiam Beata Virgo ad legem mulierum non teneretur, nec purificari indigeret, quia non concepit suscepto semine, sed Spiritus Sancti mystico spiramine, voluit tamen subdi purificationi propter plures rationes. Prima, ut se in hoc aliis mulieribus cōformaret, sicut & Filius per omnia Fratribus assimilari volu-

Ber: ser: 3. deit. Purificatione

Unde Bernardus. Verè Beata Virgo non habes causam, nec tibi opus est purificatione. Sed nunquid Filio tuo opus erat Circumcisione? Esto inter mulieres, tanquam una illarū, nam

Beda in eum locum.

& Filius tuus sic est in medio puerorum. Secunda, secundum Bedam: Sicut Christus, & Beata Virgo legi est sponte subiecta, ut nos à legis vinculo solveremur. Tertia, ut occasionem scandalī vitaret, nondum enim erat notum ipsam sine semine peperisse. Unde si non observasset dies purificationis suæ, fuisset Judæis occasio scandalī, & murmurationis contra Ipsam. Quarta, ut legem Purificationis terminaret adveniente, scilicet Christo,

sto, qui est nostra purificatio, per fidem nos purificans. Quinta, ut nobis exemplum humilitatis daret. Nam humiliavit se etiā in his ad quæ non tenebatur, ut humilitatem doceret, ut enim Mater Doctoris omnium, & Ipsa Doctrinx existeret, cū non posset propter sexum publicè docere verbō, ideò voluit docere exemplō. Maria igitur licet purificatione non indigeret, purificationem tamen peragere voluit, quia omnia, quæ legis erāt diligentissimè observabat, & ideò ipsa est per Arcam Testamenti præfigurata, in qua inclusa erant legis mandata. Ibi enim erant duæ tabulæ, in quibus decem præcepta scripta erant, quæ Maria diligenter observabat. Arca etiam librum legis continebat, & Maria libros Sacræ Scripturæ libenter legebat: in Arca erat virga Aarō quæ floruit, & Maria floruit, & benedictū Fructū ventris sui protulit. Arca etiā urnā aureā cum manna Cœli cōtinebat, & Maria verū mānā Cœli nobis offerebat. Arca de ligno Cethim imputribili erat facta, & Maria in putredinē, vel in pulverē nō est redacta. Arca quatuor circulos aureos in laterib9 habebat, & Maria quatuor Virtutes Cardinales, quæ omniū virtutū radices, & initia sunt, in se gerebat. Arca habebat duos vectes, quib9 portabatur, per quos duos duplex charitas in Maria designabatur. Arca tam intrinsecus, quā foris deaurata erat, Maria intus & foris virtutib9 resplendebat. Quapropter Ipsa etiam pulchrè figurata est in candelabro aureo, quod lucebat Hierosolymis in Templo Domini, supra quod septem lampades ardentes stabant, quæ septem opera misericordiæ, in Maria figurabant, quæ Regina misericordiæ, & Mater pietatis erat. Hoc candelabrum, & Ejus candelam honoramus, quando in Festo Purificationis, accensas candelas bajulamus. Maria enim Candelā Domino in sua purificatione offerebat, quando Simeon, Lumen ad revelationem gentium concinebat, Christus Mariæ Filius, est Candela accensa, propter tria, quæ inveniuntur in Ea, scilicet lichnus, ignis, & cera: & in Christo sunt tria, scilicet, Caro, Anima, & Deitas vera. Hæc Candela, pro humano genere Domino est oblata, per quam nox tenebrarum nostrarum est illuminata. Oblatio hujus Beatissimæ, candelæ præfigurata fuit in puero Samuele. Annæ sterili, contra morem naturæ Deus Filium dedit, & Mariæ Virgini supra cursum naturæ, Filium inspiravit. Anna obtulit Filium, qui Judæos erat propugnaturus: Maria obtulit Filium, qui mundum erat protecturus. Filius Annæ postea à Judæis est refutatus, Filius Mariæ est ab eis turpissima morte condemnatus. Hoc est, quod Simeon Mariæ prophetando prædicebat, quod Filii Ipsius gladius animā suam pertransire debebat. Ibant igitur Parentes Jesu in Hierusalem, ut legis mandata perficerent, & quamvis timerent Herodē, ta-

Arca Testa-
menti, figu-
rabat Mariā.

Candelabrum
in Templo, e-
tiam Mariā
figuravit.

Figura obla-
tionis.
1. Regū 1.

men non sunt ausi transgredi legem, quin ad Templum Puerum deferrent. Et fortè adhuc omnia quieta erant, adhuc Herodes Magos expectans nondum sui cordis malitiã revelaverat. Dominus itaque Jesus Christus cum Matre, in his & aliis legem observans, ostendit cum quanta sollicitudine & vigilantia, debemus observare Evangelii præcepta, quando Ipse præcepta legalia, quæ per servum dederat, cum tanta observavit diligentia. Adduxerunt ergo Dominum Templi ad Templum, ut facerent secundum consuetudinem legis pro Eo. Cumquè intrassent Templum, emerunt duos turtures, aut duos pullos columbarum, ut pro Eo offerrent, sicut pro pauperibus erat consuetum. Et quia pauperrimi erant, credendum est magis, quòd de pullos columbarum emerunt, quia facilius & pro minori pretio inveniuntur, & ideo in lege, ultimò locò ponuntur. Et tacet Evangelista de agno, quia erat divitum oblatio. Vide, quia tam pauperes Parentes Dominus elegit, qui non haberent agnum, quem pro Eo offerrent: sed tantum par turturum, aut duos pullos columbarum, quæ erat oblatio pauperum. In lege enim Dominus præceperat, ut die quò Parens Infantem in Templo præsentaret, pro sua & sobolis purificatione, agnum anniculum, immaculatum in holocaustum, ac etiam turturem, sive pullum columbæ, pro peccato (quia in libidine conceperat) offerret. Qui verò non sufficiebant ad offerendum Agnum, duos turtures offerrent, vel duos pullos columbarum, unum locò Agni in holocaustum, quod totum incensum dicitur, quia totum incendebatur, & alterum pro peccato, qui cedebat in partem Sacerdotis, qui orabat pro muliere, & sic mundabatur. Hanc hostiã & oblationem pauperum, voluit Dominus pro se dari. & cum dives esset, pro nobis pauper dignatus est fieri, ut nos sua paupertate ditaret, & divitiarum suarum donaret esse participes, & nos faceret hic in fide divites, & in Coelo Regni hæredes. Sicut enim in immortalitatem nostram assumpsit, ut per eam nobis immortalitatem conferret, sic paupertatem nostram voluit assumere, ut per eam nobis æternas divitias tribueret. Imitemur ergo nos Dominum nostrum, & spontaneam paupertatem amemus, ut habentes victum & vestitum, his contenti simus. Cur autem pulli columbarum, & non simpliciter columbæ, sicut turtures, in sacrificia Domini permittebantur offerri, declarat Bernardus, dicens: Et licet alias quidem per columbam Spiritus Sanctus soleat designari, quia tamen libidinosa avis est, non de cuit offerri eam in sacrificio Domini, nisi ea sanè ætate, quæ nesciret libidinem. Ac turturis non designatur ætas, quoniam agnoscitur castitas, in quacunque ætate denique compare uno contenta est, quò amissò, alterum non admittit, numerosita-

Pulli columbarum cur offerrebat, & non columbæ.

Bernardus super Cantica.

tem in hominibus nuptiarum redarguens. Cernere est turturē ^{Turturis castitas.} tempore suæ viduitatis, sanctæ viduitatis opus strenuè, ac infatigabiliter exequentem, videas ubique singularem, ubiq; gementem audias, nec unquam in viridi ramo residentem prospicias, & tu ab eo discas voluptatum virentia virulentâ vitare. Adde quod in jugis montium, & in summitatibus arborû, frequentior illi conversatio est, ut quod vel maximè propositû pudicitia decet, doceat nos terrena despicere, & amare Coelestia: Hæc Bernardus. *Et ecce Simeon*, inter Sacerdotes famosus, & nominatus, qui *justus* erat in omni operatione boni, & *timoratus* in cautela mali, vel *justus*, rectè se habendo ad proximum: & *timoratus*, quod ad Deum, quia difficile justitia sine casto, & filiali timore Domini custoditur, timor enim Domini, justitiæ & cæterarum virtutum cultos est, quia quantò justus ardentius, Deum diligit, tantò solertiùs offendere cavet. Illorum nempe operationem comitatur justitia, quorum mentes timor Dei illuminat, testante Psalmista, qui ait: *Beatus Vir qui* ^{psalm: 111.} *timet Dominum*, &c. Et Salomone, qui dicit: *Qui timet Deû*, ^{Ecclesi: 7.} nihil negligit. Et bene justus erat, & ad proximum se rectè habebat, quia non suam solummodo, sed & totius populi salutem quærebat, *expectans consolationem Israël*, in desiderio, & spe boni promissi, quod ad fidei & spei rectitudinem, quam habebat. Minores quidem expectabant consolationem temporalem, per promissum salutis Authorem, ut qui ab Herode pressi fuerant, in adventu Salvatoris liberati, consolationem acciperent. Majores verò (ut Simeon & hujusmodi) etiam spirituales consolationem, & redemptionem pariter expectabant. Consolatio quippè Israël, id est videntis Deum, Domini adventus in carne fuit, Sancti enim Patres, quos metus originalis peccati contristabat, per Domini Incarnationem consolari credebant. Hæc consolationem Simeon, qui obediens interpretatur, expectabat, ^{Simeon obediens interpretatur.} quem matura ætas de mundo exire cōpellebat, tamen propter desiderium videndi Dominum, in carne manebat, *Et Spiritus Sanctus*, & sanctificator ex præsentia Summi Boni erat in Eo, quantum ad gratiæ plenitudinem, quam possidebat, quia non solum habuit gratiam justificantem, prout communiter habetur à justis, sed etiam quantum ad illuminationes, & consolationes Divinas speciales. Dicturus Evangelista de Simeone, quia Spiritus Sanctus erat cum eo, præmisit quod erat justus & timoratus, quoniam illorum corda Deus inhabitat, qui timentes Deum justitiam servant, unde ipse per Prophetam dicit: *Super quem requiescet Spiritus meus, nisi super humilem, & quietum, & timentem sermones meos*, & ab ipso, Spiritu Sancto, qui per inhabitantem gratiam in eo erat, *responsum*, in orationibus suis de-

Hh votis

votis *acceperat*, invisibiliter in mente, per occultam inspirati-
onem, & intellexit de Christi adventu, quod Christum quem
videbat oculis mentis, videret oculis corporis, antequam præ-
sentem finiret vitam. Ex quo patet, quod pro hoc prius orave-
rat: quia hoc sperabat, & consolationē Israël expectabat. Tunc
enim erat opinio communis apud intelligentes, quod immine-
bat adventus Christi, secundum signa à Patriarchis, & Prophe-
tis data. Et ideo Simeon de hoc ferventiùs Deum orabat, & *in
spiritu*, id est, per revelationem Spiritus Sancti, & ipso Spiritu
Sancto, qui in eo erat, jubente, *venit in Templum*: ut sicut
responsum & promissum, ab eodem spiritu acceperat; Christum
Domini, id est unctum à Domino antequam moreretur vide-
ret. O quantò desiderio videndi Dominum, Senex iste beatissi-
mus aestuabat, quem jam ætas de hoc sæculo exire cogebat: sed
Simeonis de Dei responsio renitebat, quia non erat mortem visurus, id est,
siderium. sensiturus, vel experturus, *nisi prius videret Christum Domini*,
Messiam promissum oculis corporalibus. Hoc ergo desiderabat,
hoc mente tractabat, hoc semper cogitabat, dicens: Scio quia
veniet, scio quia videbo Eum. Sed quando veniet: quando Eum
videbo? Veni Domine Jesu, solve mihi hæc vincula, & me jam
nunc in pace ire, permitte. Dum autem hæc secum diceret,
dum hoc desiderio aestuaret, dictum est illi à Spiritu Sancto: Ec-
ce adest quem expectas: quem quæris, nunc Eum videbis: sur-
ge, propera; festina, vade ad Templum. Cum autem festinan-
ter veniens Templum intraret, & Eum videret, statim Eum
spiritu Prophetico cognovit. Eadem quippe spiritus gratiâ,
quâ olim præcognoverat venturum, etiam nunc venientem, &
jam jamquæ à se videndum, cognovit Salvatorem. Et accele-
rando, occurrens genua flexit, & Eum inter brachia Matris a-
doravit, brachiaquæ sua extendit, & Parentibus ait: Mihi Eum
obdate, mihi debetur, mei officii est, ad hoc missus sum, huic ob-
sequio reservatus sum. Mater verò intelligens voluntatem Fi-
lii, porrexit Eum Simeoni. Ille autem lætus, & exultans, cum
maximo cordis gaudio, in ulnas suas, & inter brachia Eum su-
scepit. O quàm beatæ manus, quæ Verbum vitæ palpaverunt,
& ulnæ, quæ Ipsum amplexatæ sunt. Et cum Puerum in ulnas
accepisset, surrexit, & mox senectus fugit, ac Juvenilis Virgo &
fortitudo affuit. Magna hinc Domini potestas, sed non minor e-
jus claret humilitas. Qui Coelò terrâque non capitur, grandæ-
vi hominis ulnis gestatur: qui prius seipsum ferre vix poterat,
nunc leviter Puerum ferens exultat. Ipse enim portabat, à quo
portabatur, & Hūc Qui Verbō virtutis suæ omnia portat: ille por-
tabat Christum in humanitate, à quo portabatur per Divinita-
tem. Eleganter igitur dictum est: Senex Puerum portabat, Pu-
er

er autē senē regebat. Ferebat Senex Christū Infantē, qui illum regebat in senectute degentem. Felix quidem Simeon iste, qui non solum videre, sed etiam Christum in carne meruit portare. Felix nimium, qui tantam consolationem meruit, quam desideraverant Patriarchæ & Prophetæ, & non acceperunt. Et nō dubium quin ex hujusmodi amplexu Jesu Christi, multas consolationes receperit, & singularia charismata gratiarum. Unde & dicit Doctor Græcus, quod Infantis ineffabile jubar adeo illustravit Senem, ut processu temporis, futura mox sibi fierēt, nota. Non minus felices sunt, qui non viderūt, & crediderūt. *Johannis 20.*

Benedixit, quoque & laudavit *Deum*, gratias agendo pro tanto beneficio, scilicet de impletionem promissionis, & de exhibitione salvationis: ac viso Redemptore, aperit revelationem in secreto dialogo sibi factam, dicens: *Nunc dimittis Domine servum tuum in pace: quia viderunt oculi mei salutare tuum, &c.* per totum. Te inquit, Domine benedico: promissio tua completa est, & desiderium meum: quia video Christum salutare tuum Dominum meum. Jesus enim Salvator, sive salutaris interpretatur. Viderunt quidem oculi carnis hominem: sed oculi mentis cognoverunt Eum esse Deum. *Dimittis*, ergo, id est, *Jesus Salvator interpretatur.*

Dimittis, ergo, id est, dimittes, vel dimittas, ut intelligatur optativè, id est utinam dimittas, jam nunc & de cæterò, *servum tuum*, abire, *in pace*, & de hac vita transire in cordis quiete, quieturum in sinu Abrahamæ. Quasi securè morior, quia præsens est, & in proximo passurus, quò redimar. Sciebat quam beati oculi, qui Christum essent visuri: & ideo donec Illum videret, nolebat morte dissolvi. Mox autem ut vidit, optabat solvi à corpore, & in sinu Abrahamæ pacem habere. Lætanter enim descendere volebat ad limbum Patrum, ex quo sciebat Salvatorem Natum. Sed quomodo in pace dimittitur, cum omnes tunc sternerent lectum suum in tenebris? In pace, inquit, quietis, non in pace fruitionis Dei. Ecce Simeon perfectus fuit, habens vitā in patientia, & mortem in desiderio. Adeo ergo in quibusdā perfecti fuerunt Patres veteris testamenti, ut novi secundum Bedam. Qui vult tenere Jesum manibūs, & amplexari, & in pace dimitti omni labore, nitatur ut habeat spiritum ducem: veniatque in Hierusalem conversando in Cœlestibus, veniat in Templum, aptando se exemplo illorum, in quibus habitat Deus: suspirando, & unam petendo, ut inhabitet semper in Domo Domini, expectet Dominum, & adventum Ejus. Sic enim, & ipsum Verbum Dei in manibus accipere, & fidei ac spei, charitatis brachiis merbitur amplecti: tunc dimittetur, ut non videat mortem æternam, quia vidit Vitam. Multum enim felix mortem videbit carnis, quicunque sic Christum Dominum satagerit pri-

us videre oculis cordis. Unde Bernardus. Dimittetur in pace, qui Christum habet in pectore, Ipse enim est Pax nostra, tu quod exhibis anima misera, quæ Ducem itineris Jesum ignoras? *Moraliter* raliter, Simeon qui obediens interpretatur, bonum religiosum significat: & hic manet in Hierusalem, quæ interpretatur pacifica, quia manet in pace interna, & fraterna, qui est justus ad proximum, timorofus ad Deum, expectans cōsolationem Israël, id est, Divinæ visionis: quia Israël, videns Deum interpretatur, & Spiritus Sanctus est in eo, per gratiæ suæ beneficium, & tali datur Jesus ad amplexandum, & sic cum Simeone, de tanto beneficio benedicit Dominum, & desiderat exire de mundo, ut ei detur ad perfectè fruendum, secundum Apostolum, *desiderium habens dissolvi, & esse cum Christo*. *Moraliter* etiam hic instruimur de multis: Primò, quod per virtuosa opera, quæ per brachia intelliguntur, Jesus apprehēditur. Secūdo, in hoc quod Senex Infantem suscepit, instruimur quod deposita culpæ vetustate, debemus induere vitæ novitatem. Tertiò, in hoc, quod Christus qui omnia portat, voluit, portari, habemus exemplū humilitatis. Quartò, in hoc quod benedixit Deum, instruimur ad agendum gratias Deo, de omnibus bonis nostris. Possumus etiam dicere, quod in hoc cantico magnificatur Christus, quod ad quatuor, secundum quatuor nomina, quibus Simeon Christum appellat. Commendatur enim Christus ut Pax, ut Salus, ut Lūmē, ut Gloria. Pax est, quia Mediator, Salus: quia Redēptor: Lumen, quia Doctor: Gloria, quia Præmiator. Et in his quatuor consistit perfecta Christi commendatio, imò totius Evangelicæ historiæ, quædam brevissima comprehensio, ea namq; quæ respiciunt Ejus Incarnationem, comprehenduntur in pace. *Ephes. 2.* Ipse enim est Pax nostra, quæ fecit utraque unum, quia utramq; naturam, in uno supposito univit, duos populos in unum copulavit, dans pacem his qui longè, & his qui prope, Deum etiam homini reconciliavit: Ea verò, quæ respiciunt Ejus prædicationem, & suæ vitæ conversationem, ac miraculorum operationem, comprehenduntur in luce. Unde Ipse dicit, *Ego sum Lux mundi*. Quæ autem respiciunt redemptionem, & passionem, comprehenduntur in nomine salutis: sed quæ respiciunt Resurrectionem, & Ascensionem, cōprehenduntur in gloria. Et quia canticum istud sic continet laudis Christi plenitudinem, & Senis morientis cōsolationem: ideo in sero, & in fine cantatur in completorio. *Et erat Pater Ejus*, scilicet Putativus, id est Joseph, qui meruit vocari Pater Christi, eò quod fuit Nutricio Ejus, & Mater Ejus, vera, scilicet Maria, *mirantes*: non dubitando, sed assentiendo, & congaudendo, *super his, quæ dicebantur de Illo*, scilicet Jesu. Mirabatur Virgo, de his, quæ audierat

ab Angelo in Annuntiatione, ab Elizabeth, in salutatione, & Joannis in exultatione, & à Zacharia in Joannis nativitate. Itē mirabatur Ipsa & Joseph, de exultatione Angelorū, Nato Christo, & de cantico novo: item de adventu pastorum, & de reverentia Magorum: itē de adventu Simeonis, & laude ejusdem: quæ omnia erant mira, & admiratione digna. Unde *Ambrosius: lib. 2. in Lucam cap. de Simeone.* Non solum ab Angelis & Prophetis, à pastoribus & Parentibus, sed etiam à Senioribus, & Justis, Generatio Domini accepit testimonium. Omnis ætas, uterque sexus, eventorumq; miracula, fidem astruunt: Virgo generat, sterilis parit, mutus loquitur, Elizabeth prophetat, Magus adorat, utero clausus exultat, vidua constituitur, justus expectat. Et ex virtute Pueri quem gestabat in ulnis, benedixit Simeon Mariæ, & Joseph, cū affectu & gaudio, ac Deo gratias referendo. Quamvis enim Maria & Joseph essent majores in sanctitate, ille tamen præcellebat, quantum ad Sacerdotis officium, ad quem spectat benedicere populum. Mos quippe erat in lege, quod quando Parentes præsentabant puerum in Templo, Sacerdos benedicebat illis, scilicet parentibus & puero: & ideò benedixit Simeon Parentibus Christum præsentantibus, id est, beatos eos dixit, & benedictos prædicavit, vel benedictionem à Deo Eis optavit. *Benedictio Simeonis.* Hujus autem benedictionis formam non habemus expressam, sed potest ista benedictio intelligi, laudationis & gratiarum actionis: sicut dicimus, quod creatura benedicit Creatori, ipsū cum gratiarum actione laudando. Benedixit Parentibus, propter Filium, sicut è converso plerumque benedicuntur filii propter Parentes. Et nota, quia in Joseph Patris similitudo erat, quia Nutritor Ejus, ideò non est communi benedictione privatus. Maria Virgo, quia verè Ejus Mater erat, & de Puerio magis ad Eam pertinebat: ideò ad Eam singulariter se vertit, revelando Ei occultorum præfagia. Cognovit enim illo docente, quem gestabat in ulnis, Divinum illud non esse ex Joseph, sed ex Virgine, ideò ad eam dirigit sermonem. Et non solum benedixit, sed etiam prophetando, futura prædixit, dicens: *Ecce positus est Hic per adventum suum, & à Deo statutus, & ordinatus in ruinam, scilicet superbiorum se stare putantium: de quibus ipse dicit: Si non venissem, & locutus eis non fuisset, peccatum non haberent, scilicet humiliorum se non stare reputantium, qui in eum credentes, resurrexerunt à peccatis per Eum. Et dicit in Israël, quia multi Judæi à veritate cadentes, fuerunt excæcati: & multi prius simplices, & ignorantes illuminati, & in signum, scilicet foederis, & reconciliationis inter Deum, & hominem, cui contradicetur, primò à Judæis: deinde à gentibus, seu paganis: postea ab hæreticis hoc non credentibus.* *Prophetia Simeonis. Joannis 15.* Ubi no-

Origenes hō: tantum secundum Origenem, quod in omnibus, quæ de Christi
 17. in Lucam sto narrantur à fidelibus, contradictionem passus est falsò ab in-
 credulis: de quibus Ipse cōqueritur in Psalmita, dicens: insurre-
 xerunt in me testes iniqui: & mentita est iniquitas sibi. Po-
 tuit enim Christus impugnari, sed non expugnari. Sed & pra-

De contradi- vi Christiani contradicunt ei in moribus, & operibus: etsi non
 cētibus Christo in fide & sermonibus, qui confitentur se nosse Deum, factis au-
 Psalmo 26 tem negant. Venit ergo Salvator in ruinam non credentium, &
 ad Titum 1. superbiorum, & hoc per occasionem: & in resurrectionem cre-

dentium, & humilium, sed per causam. Non solum autem ali-
 is in ruinam, & aliis in resurrectionem venit: sed etiam uni
 eidemque homini in ruinam, pariter, & in resurrectionem ap-
 paret. In ruinam, scilicet vitiorum, & resurrectionem virtu-
 tum. Nec sit resurrectio virtutum, nisi præcedat ruina vitio-
 rum. Unde Bernardus: Non potest virtus cum vitiis pariter
 crescere: ergo ut illa vigeat, ista decrescere non sinantur. Tolle
 superflua, & salubria surgunt. Unde notandum, quod Christus
 destruxit regnum peccati, & construxit regnum virtutum, pro-
 pter quod dicitur positus in ruinam, & resurrectionem. Ruit
 enim superbia, ex ejus humilitate. Ruit avaritia, ex ejus pau-

Ruina vitio- pertate. Ruit luxuria, in ejus castitate. Ruit invidia, in ejus
 rum per Chri- benignitate. Ruit gula, in ejus sobrietate. Ruit ira, in ejus pa-
 sum. tientia. Ruit accedia, in ejus labore, & vigilia. Et sic Christus,
 construendo regnum virtutum, destruxit regnum vitiorum: ita
 quod eisdem venerit in ruinam, & resurrectionem. Nam se-
 cundum Chrysostomum, cum superbus, humilis efficitur lasci-
 vus, castus avarus, misericors, & ita de aliis: tunc in eadem
 persona est ruina vitii, & resurrectio virtutis. Et ad hoc à Deo
 positus fuit hic in mundo, tanquam signum ad sagittam: ut qui-
 libet quasi pro libito jaculum mitteret in eum. Et propheti-

Hiero: serm: zans Simeon, de Christi passione, ait: Et Tuam Ipsius animam per-
 de Assumptione trāsibit compassionis gladius, id est passio, seu dolor passionis Ipsi-

Maria plus- us. Non enim absque magno affectu Materni doloris, potuit
 quam Martyr videre crucifigi Filium: etsi speraret mortem devicturum, ac
 fuit. resurrecturum, & post mortem victurum. Unde dicit Hiero-
 De pœnis nymus, quod quia in parte impassibili passa est, plus quā mar-
 Maria. tyr fuit. Dolores quippè, quos pariens effugit: hos tempore
 passionis Christi sustinuit. Unde Anselmus: Nunc reposcit de-
 bitum atrox vis naturæ, quod tibi detinuit olim parituræ: pœ-
 nasquè cum scœnore æstimant usuræ, quæ communi Matribus
 debebantur jure, ut revelentur ex multis cordibus cogitationes.
 Christi namque passio, multorum cordium cogitationes reve-
 lavit: quia prophetarum dicta, cogitationes, & occulta myste-
 ria ibi revelata sunt, & consummata. Et hoc quidem velum.

Tem-

Templi significavit, quod eo moriente scissum est, ut Sancta Sanctorum omnibus apparerent. Vel multorum cordium, scilicet bonorum, & malorum cogitationes, tunc revelatae sunt: quia Christo passo, alii crediderunt, alii credere noluerunt. Et secundum Bedam, antea incertum erat, qui Judæorum Eum re-^{Beda in eum locum.} cepturi erant, & qui non, postea certum fuit. Mysticè, ut dicit Beda, usque ad finem sæculi gladius tribulationis, animam Ecclesiæ pertransit, cum signo fidei, ab impiis & reprobis contradicitur: cum multos tueri videt: cum revelatis cordium cogitationibus, ubi bonum semen seminaverat, zizania germinare conspicit. Et notandum quod illud, ut non tenetur hic causaliter: non enim propter hoc principaliter pati voluit Christus, ut revelarentur hominū cogitationes: sed tenetur hic consecutivè: quia hoc, quod est revelare cogitationes, secutum est ad passionem Christi. Sicut si dicerem; Exivi ad campos, ut caperer ab hostibus. Capi ab hostibus, non fuit de intentione mea, sed quoddam consecutivum ad exitum meum. Et est similis modus loquendi, cum dicitur sæpe in Evangelio: Hoc factum est, ut implerentur scripturæ. Hoc enim non fuit principalis intentio Christi, quod talia fecit, vel passurus est, ut implerentur scripturæ: sed postquam talia evenerunt, consecutivè scripturæ sunt impletæ. Non enim prophetia est causa evē-^{Prophetia nō sunt causa futurorum.} tūs rei: sed ipsa res est causa prophetiæ. Aliter exponit Origenes, de revelatione occultorum peccatorum in confessione: ut^{Origen: hom: 17. in Lucam} revelentur cogitationes malæ per confessionem, quæ prius occultabantur, quæ per effectum passionis in Sacramento poenitiæ operantis, sanantur. Et ipsa eadem horâ, quâ scilicet Simeon loquebatur de Christo, tenens Eum in ulnis, *supervenit* & Anna Prophetissa, non à casu, vel ex dispositione humana, sed Spiritus Sancti revelatione, sicut dictum est de Simeone: & adorans Eum, *confitebatur Domino*, confessione laudis, & gratiarum actionis, laudans Deum de tantis beneficiis adimpletis, & in Incarnatione, & Nativitate exhibitis: perhibensquè testimonium de Filio, & instruens populum, *loquebatur de Illo omnibus, qui expectabant redemptionem Hierusalem, & Israël*, annunci-
ans eis natum esse Redemptorem, & humani generis Salvatorem: & quod Ille diu desideratus esset, Qui eos redimere, & liberare deberet. Omnibus fidelibus, qui jugo Herodis alienigenæ gravati, liberationem Civitatis & populi, ac etiam spiritualem expectabant, per adventum Christi in proximo fieri redemptionem, à tyrannide Herodis & dæmonis promittebat. Hæc Mu-<sup>Anna Prophe-
tissa commen-
datio.</sup> lier Venerabilis, cujus Nobilitas extollitur, continentia laudatur, ætas commendatur, religio prædicatur: idonea & valde digna erat, quæ de Filio Incarnato, testimonium perhiberet. Un-

*Omne genus
hominum de
Christo per-
hibet testi-
moniū.*

*Ausl: in E-
vang: secun-
dum Lucam.*

Cantic: 13.

Simeon, Anna, Joseph & Maria, quid interpretentur.

Psa!mo 76.

psal'mo 76. temptationis. Hæc quatuor innuuntur in Psalmista, cum dicitur: *Memor fui Dei, & delectatus sum, & exercitatus sum, & defecit spiritus meus.* Et patet referendo singula singulis. Et cō-

fide-

siderandum est, quod præsentationi Domini interfuerunt quinque Personæ. Ipse Jesus, per quem significantur Innocentes. Maria, scilicet amarum mare, per quam poenitentes. Joseph, scilicet accrescens, per quem proficientes. Simeon, per quem perfecti in vita activa. Anna, per quam perfecti in vita contemplativa. In quo significantur illi, qui sunt digni vultu Dei, in Templo Dei Coelestis Hierusalem, præsentari. Tandem Simeon Puerum Jesum Matri reddit: quem illa lætanter reaccepit. Postea vadunt ad Altare, facientes processionem, quæ hodie repræsentatur per universum orbem. Procedunt autem lacriter illi duo Venerabiles Senes, Joseph & Simeon, cum exultatione magna jubilantes. Sequitur Mater, portans Regem Jesum, cum ineffabili cordis lætitia: & Anna associat Eam, vadens ex latere, cum reverentia jubilans: & Ipsi cum indicibili gaudio, & laudans Dominum affectu immenso. Ab istis ergo fit processio venerabilis: paucis quidem, sed valde magnis, & quasi de omni genere hominum repræsentantibus, sunt enim inter Eos, de masculis & foeminis, senibus & juvenibus, Virginitibus & Viduis. Maria quidem & Joseph, tanquam Parentes, Puerum Jesum in Templo præsentaverunt. Simeon verò & Anna, ut Prophetæ, præconiis prophetiis laudaverunt. Sic & nos in ista die, Missarum solennia celebrantes, cereum accensum (per quem significatur Puer Jesus) in manibus bajulamur, & processionem facientes usque ad Altare deferimus, & offerimus, recolentes illud lumen ineffabile, quod Maria & Simeon hodierna die portaverunt in manibus. Sunt nempe tria in cereo, per quæ significantur tria, quæ fuerunt in Christo. Nam cera significat carnem Christi, quæ nata est de Virgine Maria sine corruptione: sicut apes ceram gignunt, sine alterutrorum commixtione. Lychnus autem in cera latens, significat Animam Christi candidissimam, in carne latentem. Ignis verò sive lumen, significat Divinitatem: quia, *Deus noster, ignis consumens est.* Per hæc etiam tria potest Trinitas designari. Unde est versus: Cera, focus, lychnus: tria sunt monstrantia Trinum. Cum autem perveniunt ad Altare, Mater cum reverentia genua flectit, & dilectissimum Filium suum, Deo Patri suo super Altare offert, Præsentabat Ipsa Beata Virgo Puerum Domino, gratias agens Deo Patri de munere tanto, quod Ipsa Virgo Eum conceperat, & pepererat, & quod Ipsa in tali prole dignissima, Deo Patri communicabat. Præsentatio enim Puerorum ad Templum, præcepta erat propter tres causas. Tum ut ex hoc Infans Domino consecraretur: tum ut per hoc divinæ custodiæ commendaretur: tum ut gratiarum actio Deo redderetur, à quo tale donum Parentes acceperunt, &c. Sed primæ duæ causæ, non habebant.

locum in Christo: quia mox conceptus in utero, fuit plenissimè Deo consecratus, & divinæ custodiæ, per Divinitatis unionem commendatus: sed tertia causa præcipuè locum habuit in Christo, pro qua Beata Virgo gratias agere debuit Deo Patri, præ omnibus Matribus: utpote, quæ Eum singulari privilegiò concepit, & peperit. Quid autem Ipsa tunc oraverit, quidve dixerit, scriptum non habemus: sed fortè similia his verba, saltè ore cordis, dicebat: Ecce Domine Sancte Pater, præsentò Tibi Filium Tuum, à Te æternaliter genitum, & de me temporaliter natum, Ego præsentò Tibi Eum, qui Tibi semper est præsens. Gratias Tibi ago, quòd Eum Tuo munere sic concepi mirabiliter, & peperì ineffabiliter. O Sancte Pater! hunc Filium Tuum & meum, Tibi offero oblationem novam: Deum Caro Factum, Qui pro salute mundi oblaturus est Tibi semetipsum: O qualis est ista oblatio. Nunquam talis facta à sæculo. Unde Bernardus: Offer Filium Virgo Sacra, & benedictum fructum ventris tui,

*Ber: serm: 3.
de Purificatione.*

Domino repræsenta. Offer ad nostram omnium reconciliationem, Hostiam Sanctam Deo placentem: Hæc Bernardus. Voluit autem Christus Deo Patri præsentari, qui nunquam ab Ejus aspectibus latuit; nobis in exemplū: ut sicut non gratia sui Deus factus est homo, sed ut nos per gratiam faceret Deos: nec propter se circumcissus est in carne, sed ut nos spiritualiter circumcidamur: sic propter nos sistitur Domino, ut discamus Deo præsentare nosiplos, deinde advocantur Sacerdotes, & redimitur

*Dominus
quinque siliis
redimitur.
Siclus quid
erat.*

Dominus omnium tanquam servus, quinque siclis argenteis, quia erat Primogenitus. Quinque siclis argenteis redimebatur Primogenitus. Et erat siclus genus monetæ, obulos viginti habēs. Præcepit nempe lex omne masculum primogenitum, tam hominis, quàm pecoris, Sanctum Domino vocari, id est, Dominò sanctificari, & præsentari, ac sanctificatum, & dedicatum Domino dici, & Sacerdotis esse ita, quòd primogenitum de Tribu Levi non redimeretur: sed in ministerio, & servitio domus David, scilicet Templi, semper & perpetuò teneretur. Primogenitum verò de aliis undecim tribubus, Sacerdos redimi faceret, & pretiò acceptò illud ad propria à Parentibus referri permetteret, Primogenitum quoque animalis mundi, Deo offerret: immundi verò aut pretiò redimi, aut mundo mutari, aut occi-

*Primogeniti
oblatio.*

*Mundū ani-
mal duplex:
& similiter
immundum.*

di faceret. Est autem animal mundum ad offerendum, mundū ad esum. Immundorum vero, aliud est immundum ad offerendum, sed mundum à natura: ut asinus. Ideoque aut pretiò redimebatur, aut agno commutabatur. Aliud immundum ad offerendum & redimendum, seu commutandum, videlicet canis, & ideo pretium aliquod non habens occidebatur, & ex toto ab usibus Templi proiciebatur. Cum igitur Christus de Tribu Ju-
da,

da, unâ de undecim fuerit, patet quod redimi debuit, & ideo redemptus fuit. Accepit etiam Mater de manu Joseph, aves prædictas, & genua flectēs, offert eas super Altare, Deo Patri. Obtulit ergo Beata Virgo, tanquam paupercula, par turturum, aut ut duos pullos columbarum: unum in holocaustum pro Filio, alterum pro peccato: in hoc se subdens legi peccatricum, quàm vis nullum haberet peccatum. Facta ergo oblatione, & redemptione, Mater Filium recepit, & Eum secum domum reportat. Unde Bernar. Oblatio ista fratres, satis delicata videtur, ubi *Bernardus serm. 3. de Purificatione.* tantum sistitur duobus, redimitur avibus, & illico reportatur. Veniet tempus, quando jam non offeretur in Templo, nec inter brachia Simeonis, sed extra Civitatem, inter brachia crucis. Veniet quando non redimetur, alieno, sed redimet alios sanguine proprio: quia Redemptorem misit Eum Deus Pater populo suo. *Psalmo 110.* Istud est sacrificium matutinum, illud autem vespertinum. Hæc Bernardus Mysticè per primogenita animalium, *Mysticè.* significatur ille, qui Unigenitus Dei dignatus est nasci, Primogenitus scilicet dignitate omnis creaturæ, qui est verè Sanctus Domino, quia sine peccato. Moraliter autem per Primogenita, *Moraliter.* significantur bonæ actionis initia: quæ quasi corde gignimus, ex Dei gratia. Commonemur ergo hic, ut omnia primogenita nostra Deo offeramus, quidquid bonum, & iustum in nostris operibus invenimus, Ejus gratiæ non nostris meritis deputemus, dicentes: *Non nobis Domine non nobis, sed Nomini tuo da gloriam.* *Psalmo 113.* Si autem immundum aliquid parimus, id est, si peccatum in opere perpetravimus, occidamus, id est malum per emendationem radicitus evellamus: aut certè mutemus illud mundo, declinantes à malo, & facientes bonum, aut redimamus quinque sicilis bona opera: & dignos fructus poenitentiae, per quinque sensus corporis facientes. Commonemur etiam hic: ut si in grege operum nostrorum, agnum innocentiae, vel principales virtutes, qualis est charitas, castitas, humilitas, patientia, & hujusmodi invenimus, Deo offeramus: id est, quod dignè vivimus, non nostris meritis deputemus, sed Illius, qui ait in Evāgelio: *Sine me nihil potestis facere: Ipse enim dat velle & perficere.* *Joannis 15. Philip. 2.* Si autem tam pauperes sumus, ut in opere nostro agnū & divitias innocuæ vitæ, vel principales virtutes non inveniamus, offeramus saltem duos turtures, vel duos pullos columbarum, id est, duo genera compunctionis, videlicet timoris, & amoris: & non solum pro nostris, aliorumquæ diluendis peccatis, sed etiam pro impetrandis virtutibus, & desiderio Patriæ Coelestis quotidie defleamus. Et sic unum pro peccato offerimus, dum de malis perpetratis gemimus: alterum in holocaustum, quando amore Coelestium inflammamur. Moraliter hic

attendenda sunt tria, scilicet mysterium purgationis Mariæ: Sacramentum delationis Dominicæ, & significantia oblationis factæ. Quantum ad primum, sciendum quod Maria, quæ interpretatur stella maris, vel amarum mare, designat animam, si-
 ve sit in lumine vitæ contemplativæ, si-ve in amaritudine vitæ activæ. Et utrique necessaria est purgatio: quod videlicet anima contemplativa purgetur à superbia, quod sit per timorem: & anima activa à negligentia, quod sit per rigorem & laborem. In Hierusalem enim (quæ interpretatur visio pacis, & significat vitam beatam) nemo infertur, nisi prius dies purgationis ejus impleantur. Quia nisi quis sit plenè purgatus, & ita purus, sicut fuit in baptismo, non potest pervenire ad istam Hierusalem, vel etiam in Templum Coeleste. Talis autem purgatio celebratur, vel hîc in præsentî per poenitentiam, aut tribulationes, & hujusmodi, vel in poenis purgatorii. Quantum ad secundum, sciendum quod legimus Christum delatum in Hierusalem, ut hîc & legimus Eum delatum in Ægyptum. In quo docemur, quod proles mentis nostræ, quæ est intelligētia, nunc elevanda est ad contemplationem æternorū, quæ per Hierusalem designatur, quæ visio pacis interpretatur: nunc verò deprimenda est ad considerationem propriorum defectuum, quæ per Ægyptum designatur. Ægyptus enim, tenebræ interpretatur. Possumus etiam aliter quinque numerare loca, in quæ Christus portatur, vel ducitur, scilicet in Hierusalem, in Ægyptum, in desertum, in montem excelsum, & in Templi pinnaculum: Et ista quinque loca, significant quinque status, in quibus invenitur Christus. Hierusalem, significat vitam contemplativam, ubi est visio pacis. Ægyptus, significat vitam activam, in qua est mœror, & angustia tribulationis. Desertum, significat religionem, in qua insistitur jejuniis. Mons excelsus, significat fastigium Prælationis. Pinnaculum Templi, est sedes magistralis. Et in his statibus invenitur Jesus: quia in omni statu Ecclesiæ, potest inveniri Jesus, scilicet salus. Sed considera, quis portavit Eum in Hierusalem & alibi: & invenies, quod in Hierusalem, in Ægyptum, tulerunt Christum Maria & Joseph, stella maris, & augmentum: fides scilicet & charitas. In desertum, ductus est à Spiritu Sancto: sed in montem excelsum, & super pinnaculum, tulit Eum diabolus. Et ideò timere debent Prælati & Magistri, ne eos portaverit diabolus in montem excelsum, scilicet Prælationis, & in Cathedram Magistrationis. Quantum ad tertium, est notandum, quod oblatio indeterminatè fiebat de turture, vel columba. Per turturam, quæ est solivaga & casta, intelligitur vita contemplativa. Per columbā verò, quæ gregatim volat, & foecunda est, significatur activa.

*Loca quinque
in quæ Christi
delatus
est.*

*Portatores
Christi.*

Et utraque avis gemitum habet pro cantu : sed aliter. Gemitus enim turturis, competit contemplativis, & hic geminatur, unde dicitur par turturum. Primus gemitus est amoris : de quo dicit Apostolus, quod intra nos gemimus, adoptionem Filiorum Dei expectantes. Secundus est devotionis, de quo dicit idem Apostolus, quod spiritus postulat pro nobis, gemitibus inenarrabilibus. Gemitus verò columbæ, competit activis : hic est duplex, unde dicitur, duos pullos columbarum. Unus est pro peccatis propriis, secundum illud Esaia: *Quasi columbæ meditantes, gememus.* Alius est pro peccatis alienis, secundum illud Threnor. *Omnes portæ ejus destructæ : Sacerdotes ejus gementes.* Hunc quadruplicem gemitum offerre debent, qui agnū, id est innocentiam non habent. Prædicta igitur recolligendo dicendum, quod in hac purgatione, delatione, & oblatione, significatur quod qui purgatus est à superbia, & negligentia, & dispositus est, ut ascendat ad contemplationem Dei, & descendat ad considerationem sui : & rursus ascendens gemat ex amore, & devotione : & deorsum rediens gemat ex contritione, & compassione : in his consistit perfectio fidelis animæ Deo devotæ. Et quia utraq; istæ vitæ Deo sunt acceptæ, non est definitum, utrum pro Domino, turtures, an columbæ sint oblatae : sed indifferenter est dictum, par turturum, aut duos pullos columbarum. Vidisti ergo in prædictis, Christi & Parentum Ejus paupertatem, quia pauperum tantum habebant oblationem. Si autem vis informari de humilitate, considerata oblatione, & redemptione, ac legis observatione, de facili poteris advertere. Adverte etiam hic de Christi humilitate, quomodo à præcedentibus sit aucta successivè. Nam in Nativitate se habuit, ut pauper homo : in Circumcisione ut pauper, & peccator homo : sed hodierna die, ut pauper & peccator, & servus. Ut pauper quidem in eo, quod pauperum oblationem elegit : ut peccator verò, in eo, quod Ipse cum Matre per oblationem expiari voluit ut servus autem, in eo, quod redimi se fecit. Et quia ut visum est, post Circumcisionem Filii, & purgationem Matris, tulerunt Jesum in Hierusalem, ut sisterent Eum Domino : sciendum & diligenter advertendum, quod ex prædictis tribus moraliter instruuntur fideles, ut cum Templum Dei materiale, id est Ecclesiam, ingredi voluerint in ipsis tribus circumstantiis se debeant Beatæ Virgini, & Christo conformare : ut videlicet sint à peccatorum scoria purgati & circumcisi, quò ad primum. Sint brachiis Sanctæ Matris Ecclesiæ deportati, quò ad secundum. Sint rectæ intentionis fine ordinati, quò ad tertium. Primum ergo, ingressuri Ecclesiam debent à peccatorum scoria esse purgati, & circumcisi. Nam Beata Virgo, antequam ingrederetur

in Templum, post partum sui immaculati Filii, dies purgationis implevit: Ipse etiam Filius antequam induceretur in Templum, circumcidi voluit. Non quod Mater purificatione indigeret, aut Filius circumcisione: cum illa non suscepto semine conceperit, & Ipse ex intacta Virgine Natus fuerit: uterque tamen in hoc legem servare voluit, ut nobis daretur forma purgationis, & circumcisionis spiritualis: quia purificari, & circumcidi debemus à vitiis, antequam Ecclesiam ingrediamur, & Deo offeramur, si volumus quod Ei nostra placeat oblatio, quia se-

Beda in illud undum Bedam, nemo nisi purificatus, & circumcissus à vitiis, dominicis est dignus conspectibus. Ex quo trahitur documentum, quod nullus ingredi debet Ecclesiam, cum conscientia mortalis criminis, nisi prius sit confessus, vel saltem contritus, si non assit copia Confessarii: & quod ingressuri Ecclesiam, prius debent purificari à peccatis, saltem generali contritione, etiam si non habeant conscientiam certi peccati, cum bonarum mentium sit culpam timere, ubi culpa non existit exemplò Beatae Virginis, purificatione minimè indigentis. Propter quod

Aque benedicta ratio. consuetudo est, quod aqua benedicta habetur ante fores Ecclesiae: ut ingressuri, ejus aspersione purificentur, etiam à venialibus, qui de mortalibus sibi conscii non existunt. In cujus figura labium, cum aqua erat ante ostium tabernaculi: & ibi Aaron, & filii ejus ingressuri tabernaculum, lavabant manus & pedes. Secundò, debent esse brachiis Sanctae Matris Ecclesiae supportati: sicut Christus portatus est in Templum, brachiis suae Matris: ut de fidelibus dignè Ecclesiam ingredientibus, dicat Ipsa Mater Ecclesia, illud Osee: *Portabam eos in brachiis meis.* Extra ista autem brachia unitatis Ecclesiae, sunt haeretici, qui aberrant à fide: schismatici, qui deviant à charitate: & omnes excommunicati, qui praecisi sunt ab unitate Ecclesiae. Hi enim omnes, quia non portantur in brachiis Matris, non sunt idonei

Cyprianus de simplicitate Praetorum. ingressum ejus: ut dicit Cyprianus. Non potest habere Deum Patrem, qui Matris Ecclesiae non tenet unitatem. Frustra ergo & indignè, Ecclesiam materiale ingreditur, qui inter brachia

Intentio Templum ingredientium. Ecclesiae mysticè non constringitur. Tertiò, debent esse rectae intentionis sine ordinati: ut videlicet causam devotionis, & orationis, ingrediantur Ecclesiam: non causam vanae simulationis, sicut hypocritae. Non causam ostentationis, & inanis gloriae: sicut illi, qui se ornant in vestibus & aliis, ut appareant hominibus. Non causam lasciviae: sicut qui vadunt ad Ecclesiam, ad videndum mulieres, vel viros, ut & concupiscant, & concupiscantur. Non causam vanitatis, & solatii: sicut qui vadunt ad Ecclesiam, ut vacent vanis colloquiis, cachinnis, & levitatibus. Non causam quaestus & avaritiae: sicut clerici, qui vadunt ad Ec-

clesiam, solum propter præsentias sibi dandas: vel qui vadunt ad negotiationem, & causâ lucri temporalis. Hi enim omnes, quia finem debitum non intendunt, non sunt digni ingredi in Templum: quia ingredienti, non sistunt se Domino, nec veniunt Spiritu in Templum. Unde non vident Christum, nec Eum amplexari possunt spiritualibus animæ brachiis. Et nota secundum Bedam, quod ille post circumcisionem Hierusalem allatus, & Domino oblatus est: qui juxta Eum qui dixit: *Declina à malo, & fac bonum*, postquam desit à peccatis, bonis coepit operibus abundare: qui dicere potest: *Oculi mei semper ad Dominum: ut audiam vocem laudis tuæ*: qui dicit Christi bonus odor sumus: *& levavi manus meas ad mandata tua, & converti pedes meos in testimonia tua*: qui sive manducat, sive bibit. sive aliud quid agit, omnia in gloriam Dei facit, & dicit: *Quam dulcia faucibus meis eloquia tua Domine*, & ad extremum cor meum, & caro mea exultaverunt in Deum vivum. Quare autem Salvator in Templum portari, voluit præter rationes alias, potest esse ratio, ut per suam præsentiam Templum sanctificaret: sicut baptizatus est, ut ipse aquas sanctificaret. Unde sicut per baptismum Christi, non solum sanctificata est illa pars aquæ Jordanis, quæ tetigit carnem Christi, sed & omnes aquæ: sic per Ejus delationem in Templum illud in Hierusalem, sanctificata sunt omnia Tempia in Ejus Nomine dedicata. Propter quod statutum est, quod in Ecclesiis, debet haberi etiam corporalis Christi præsentia, videlicet in Sacramento. Unde etiam ibi reconduntur Reliquiæ Sanctorum, ibi etiam ministeria fiunt Angelorum. Et idèò dignum est, ut Ecclesiæ in veneratione habeantur: & non nisi cum summa reverentia, & devotione frequententur. Unde secundum Psalmist: *domum Dei decet sanctitudo*. Possunt autem hæc exponi de Templo mentali, in quod Verbum Æternum quotidie inducitur à devotis fidelibus: de quo ait Apostolus: Templum Dei Sanctum est, quod estis vos. Et quia nobilitas cujuslibet rei, ex ejus causis colligitur: hinc est, quod hujus Templi nobilitas colligitur ex quatuor causis: scilicet, ex efficientis dignitate, ex materiæ pretiositate, ex formæ speciositate, & ex finis honorabilitate. Primum patet: quia hoc Templum, quod est mens animæ rationalis, est ab ipso somet Deo immediatè creatum. Et hoc arguit maximam animæ nobilitatem: nam ad creandam animam, Deus non advocavit aliquam creaturam, sed ipsa Trinitas semetipsam invitavit, dicens: *Faciamus hominem*. Non enim hoc Verbum direxit Deus ad Angelos, ut dicit Augustinus, sed Ipse Pater ad alias Personas in Divinis, & ex hoc ostenditur, hoc esse opus singulare Ipsius Trinitatis. Secundum patet: quia non ex aliqua præ-

Beda in eum locum.

Psalmo 36.

Psalmo 24.

1. Cor. 2.

Psalmo 118.

Ibidem.

Templi sanctificatio.

Psalmo 92.

1. Cor. 3.

Templi mentalis dignitas ex causis anime rationalis.

Genesios 1.

Augu: lib: de

Gener: ad literam imperfect.

jacente materia facta est anima, sed ex nihilo. In omnibus enim rebus creatis, non inveniebatur aliquod materiale ita nobile, ut ex eo posset fieri anima rationalis. Non quidem terra, vel aliquod aliorum elementorum, nec Coelum, puta sol, luna, stellæ, seu aliquod corporum Coelestium, fuit dignum intrare compositionem animæ rationalis, ut materiale principium ejus esset: quæ longè altior, & nobilior eis existit. Et ideo facta est ex nihilo, quod ad maximam nobilitatem ei cedit. Tertium patet: nam forma rationalis animæ est nobilissima, cum sit Imagine Dei insignita. Non enim Deus impressit animæ imaginem alicujus rei creatæ, sed formam sui ipsius: ita quod ipsa forma animæ rationalis, non est aliud, quàm quædam relucencia ipsius Beatissimæ Trinitatis. Nec poterat Beata Trinitas magis animam rationalem nobilitare, quàm quod eam sibi assimilavit, & propriæ imaginis formam ei impressit: ut quia similitudo est causa dilectionis, & ut anima omnem affectum dilectionis in ipsum converteret, cum nihil sibi simile in rebus creatis inveniret. Quartum patet: nam Deus non ad alium finem creavit animam, quàm propter seipsum: ut videlicet esset habitaculum suum. Juxta illud Psalmist. *Quoniam elegit Dominus Sion*, id est animam speculatricem: *elegit eam in habitationem sibi*. Et quoniam ad hoc eam elegit, summè ejus inhabitationem concupiscit. Juxta illud Proverb: *Præbe fili cor tuum mihi*. Et illud Sapientis: *Delitiæ meæ esse cum filiis hominum*. Unde quâdocunque Deus, hujusmodi animam dignè præparatam inveniret: quasi votò potius, dicit illud Psalmistæ: *Hæc requies mea in sæculum sæculi: hæc habitabo, quoniam elegi eam*. O igitur fidelis anima! si nobilitatem tuam, ex omnibus præmissis causis attenderes, utique nunquam peccares. Unde Bernardus: Si nobilitatem tuam cognoscis o anima mea! peccatum abominaris. Et certè in tantum desideratio nobilitatis animæ, ducit in abominationem peccati, quod etiam non habendo respectum ad præmia, vel ad poenas, adhuc induceret ad non peccandum: quia anima nobilis, omnia ista caduca reputat nimis vilia, & indigna, ad hoc ut ipsa eis velit coinquinari. Et hæc est quædam sancta, & nobilis superbia animæ generosæ: quam etiam habuit ille gentilis Seneca, qui dixit: Si scirem Deos ignoscituros, & homines ignoraturos, adhuc propter peccati vilitatem peccare dedignarer. Hoc igitur Templum Dei mentale debet esse ornatum, & depictum variis coloribus virtutum: videlicet colore albo castitatis, rubeo voluntariæ pro Christo Passionis, croceo spiritualis jucunditatis, viridi virtuosi exercitii, flavo Coelestis desiderii, aureo charitatis, demum nigro humilitatis. In istud igitur Templum, sic compositum, sic ornatum,

debemus inducere Puerum Jesum Verbum Æternum : ibiq; debemus offerre pro Eo par turturum, aut duos pullos columbarum, id est geminam dilectionem, Dei videlicet, & proximi : vel solitudinem contemplationis, & publicum actionis : aut castitatem mentis & corporis : quia turtures sunt aves castissimæ, ad multiplicationem bonorum operum : quia columbæ sunt aves in prole foecundæ. Debemus etiam Eum cum Simeone portare in ulnis, amplexando cum brachiis veri amoris. Debemus nihilominus Eum benedicere, pro omnibus beneficiis menti, in hujusmodi prægustatione divinæ dulcedinis exhibitis : ut sic desiderio dissolutionis affecti beatam fruitionem Verbi Æterni expectemus, cantantes canticum jubilosum cum Simeone, & dicentes : Nunc dimittis servum tuum Domine : secundum Verbum tuum in pace. Magna est ergo præsens solennitas propter multa, quod in ea facta sunt, quam tamen tria specialiter attollunt. *Solennitatis hanc magnitudinem.*

Primum est, Christi in Templum inductio præentialis. Secundum est, Parentum Ejus pro Eo oblatio legalis. Tertium est, Simeonis Senis consolatio salutaris. Et secundum hæc tria, festum illud sortitur tria vocabula. Nam ratione primi, dictum est hypapanti, quod idem est, quod præsentatio : eo quoque ipso die, Christus præsentatus est in Templo. Ratione secundi, dicitur festum Purificationis : eo quod tunc Beata Virgo pro sui Purificatione secundum legem, licet non indigeret, oblationem fecit. *Purificatio.* Ratione tertiæ, dicitur candelabra, vel festum luminis : eo quod hodie candelas benedictas, & accensas in manibus gestamus, repræsentantes, & sectantes in hoc, devotionem Simeonis.

Hoc Templum Domini Sanctum, de quo hic dicitur, in monte *Moria mons in quo Templum Domini, & Templi insignia.* Moria est constitutum, in quo voluit Abraham immolare Isaac Filium suum, in quo etiam loco Jacob dormiens, vidit scalam erectam usque ad Coelum. In hoc quoque monte, videns David Angelum stantem, & cadentem populum, in terram corruit : & poenitens, graviterque se affligens, à Deo veniam meruit. In hoc monte, aurea urna Jebusæi erat : quam David ad constituendam ibi domum Domini emerat, eo quod misericordiam in illo loco consecutus fuerat. In hoc Sancto loco cum Salomon opere consummato, Domino sacrificia offerret, nebula implevit domum, & apparuit gloria Domini, & ignis descendens de Coelo, devoravit holocausta. Cum autem ibi flexis genibus, & manibus ad Coelum expansis, Salomon Dominum orasset, ut quicunque beneficia petiturus ingrederetur, preces ejus à Domino reciperentur, apparuit ei Dominus, dicens : Exaudivi orationem, & deprecationem tuam : elegi nempe, & sanctificavi locum istum. In hoc loco Heliodorus à Rege Antiocho missus, ut locum sanctum violaret & spoliaret, flagellatus, & sine in-

termiffione multis plagis vulneratus, verberatus est. Templum autem Domini vocatur, quia in eo sacrificia Domino offerebatur: sed modò consecratum est in honore Salvatoris mundi, & Genitricis Ejus Mariæ. Quod licet primò à Babylone, & postea à Romanis fuerit destructum, à fidelibus tamen & Religiosis Viris, opere rotundo, in eodem loco, magnificè, & mirò artificiò est iterum reparatum. In hoc loco Beata Virgo, cum aliis Virginibus, dicitur ministrasse, Templi cortinas, & vestimenta Sacerdotalia præparando, literas sacras addiscens, jejuniis, vigiliis, orationibus, & Divinarum lectionum studiis vacans. In hoc loco, dum Sanctus Zacharias incensum Domino offerret, apparuit ei Angelus, nuncians sibi orationem suam esse exauditam, & Joannis nativitatem futuram. In hoc loco, ut hic dicitur, Dominus noster Jesus Christus, à Parentibus est oblatus, à Simeone susceptus, à Sancta Anna Vidua, omnibus qui expectabant redemptionem Israël, annunciatus. In hoc Templo Jesus, cum jam duodecim esset annorum, inventus est, ad disputationem sedens, in medio Doctorum. Supra pinnaculum hujus Templi, Jesum diabolus statuit: & ut se deorsum mitteret, tentando suggestit. Ab hoc Templo, vendentes, & ementes ejecit, ac mensas nummulariorum, & cathedras columbas vendentium, evertit. In Templo hoc, dum moraretur in Hierusalem docebat Judæos, licet Ei æmulantes. In Templo hoc, liberavit adulteram ab accusantibus eam. Imminente etiam Ejus passione, tota die erat in Templo hoc, docens: & vespere in Bethaniam secedens. Hujus Templi velum in morte Ejus scissum est à summo usque deorsum: ut pateret introitus ad Sancta Sanctorum. Ab hujus Templi pinnaculo, versùs meridiem, Beatus Jacobus Apostolus primus, sub gratia Hierosolymorum Episcopus, prædicans precipitatus, perticâ fullonis percussus, martyriò est coronatus. Inter hoc Templum, & Altare, quod est ante Templum, foris, in atrio, ad meridiem, Zacharias filius Barachizæ martyr occubuit. Ipsum verò Templum rotundum, constat ex octo parietibus conclusum, exterius per circuitum, interiùs verò ingentibus columnis marmoreis pertrivium, in medio quoque, in ipsa altitudine, in modum fornacis est obductum. Est autem intrinsecus scriptum in supremo ordine: Audi Domine hymnũ, & orationem, quod servus tuus orat coram Te hodie, ut sint oculi Tui aperti: & aures Tuæ intentæ super domum istam, die ac nocte. In unoquoque verò pariete, extrinsecus scripti sunt singuli istorum versuum in circuitu: ita ut per totam Civitatem legi possint. Contra Civitatem: Pax æterna, ab Æterno Patre, sit huic domui. Contra Templum militum: Bene fundata est domus Domini, supra firmam Petram. Contra Bethaniã: Non

Templum rotundum.

Non est hic aliud, nisi domus Dei, & porta Coeli. Contra montem Oliveti: Beati, qui habitant in domo tua Domine. Contra vallem Josaphat: Benedicta gloria Domini, de loco sancto Ejus. contra claustrum Templi: In domo Domini, omnes dicent gloriam. Contra montem Sion: Templum Domini Sanctum est: Dei cultura est: Dei ædificatio est. Item contra Civitatem: In domum Domini latantes ibimus. Hoc Templū in inferiori parte Urbis, in vicina muri ad Orientem, nec longè à muro, ad meridiē est situm. In hujus Templi Ecclesia, solebant esse cum Abbate Canonici Regulares, secundum Regulam Beati Augustini, Domino servientes. Non longè autem ab hoc Templo Domini, est Templum aliud immensæ quantitatis, & altitudinis: quod domus saltūs, id est de lignis libani dicitur, & Templum Salomonis vocatur: quia Salomon ibi docebat, & judicia faciebat, & ad distinctionem alterius prædicti, quod specialiter appellatur Templum Domini. Ut ergo Maria & Joseph perfecerunt omnia, quæ secundum legem debebantur, nihil omittētes, quamvis non tenerentur, recesserunt de Hierusalem, volentes redire in Galilæam, in Civitatem suam Nazareth. Erat quidē, ut dicit Theophilus, eorum Civitas Bethleem sicut Patria, Nazareth verò tanquam habitaculum. Vade & tu semper cum Eis, & adjuva Puerum Jesum, & servias Eis in quibus poteris.

Augustinus
in regulā.

DE FUGA DOMINI IN ÆGYPTUM, & NECE Innocentium. Correspondet Evangelio. Angelus Domini apparuit in somnis Joseph, &c.

Caput XIII.

CUm ergo Maria & Joseph pergerent versùs Nazareth, nescientes adhuc super hoc consilium Domini: & timor jam de Puerio inciperet dilatari, *Angelus Domini apparuit in somnis Joseph, dicens ei, ut surgens acciperet Puerum, & Matrem Ejus, & fugeret in Ægyptum: quia futurum esset ut Herodes quæreretur Puerum ad perdendum Eum.* Quoniam ad humilitatem perfectam, trium specialiter adornari decet co-
 mitatu virtutum, scilicet paupertatis, in fugiendo divitias: ut
 fomenta superbix. Patientix verò, in æquanimi perpeffione
 contemptūs. Obedientix quoque, in alienis parendo mandatis.
 Ideo supernæ revelationis oraculo, Jesus in Ægyptum transfer-
 tur, ut peregrinus & pauper, in Parvulis ipsius causâ occisis,
 occiditur, & quasi in quolibet trucidatur: & ad patriam redu-
 ctus, aded erat subditus Parentibus, ut nunquam vel ad momē-
 tum secederet, nisi cum duodecim factus annorum, remansit in
 Hierusalem, non sine Matris dolore quæsitus, nec sine gaudio

Humilitatis
perfecta or-
namenta.

inventus. Joseph verò evigilans, Matrem excitat, & quæcunq; ipse ab Angelo audierat, Ei narrat. Ipsa verò in cōtinenti, & nullo morâ contractâ, surrexit, & ad iter arripiendum se disposuit. Concussa sunt nempe ad hanc vocem, omnia viscera ejus: & etiam circa salutem Filii, nolebat negligens saltem inveniri.

*Fuge labores
& difficulta-
tes.*

Conspice, & meditare ista: & quando Puerum Jesum dormientem, Mater elevat, & Puer sic importunè excitatus, plorat: & compatere Ipsi, si quæ in te sunt viscera pietatis. Cogita quæ consolatio Matri esse poterat, quando Ipsa Puella delicata, quæ de partu recenter surrexerat, in terram longinquam, per vias asperas, & incognitas, cogeatur, fugere quoniam Puerum tenellum, sic per vias longas cogeatur circumferre: quando inter idololatrias compellebatur manere. Igitur de nocte versùs partes Ægypti ire coeperunt, quia nox magis, quàm dies fugæ competit: ut sic negotium, magis occultè fieret, & secretius pericula eminentia evaderent, ne scilicet fuga à videntibus accusari apud Regem posset. Licet nempe de hoc haberent revelationem Divinam, non tamen propter hoc debebant omittere, quod poterant facere secundum viam humanam. Ecce fugit Christus, & nocte fugit, ut fuga quæ per se difficilis est, no-

*Christus cur
in Ægyptum
fugit.
Aug: serm: de
Epiphania.*

ctis obscuritate difficilior fiat. Fugit autem in Ægyptum, ut eos specialiter illuminaret præ cæteris, & sanaret. Unde Augustinus: Audit etiam magni mysterii Sacramentum. Moyses quâdoque in Ægypto, perfidis clauferat diem, illuc Christus adveniens, sedentibus in tenebris reddidit lucem. Unde & Chrysost: Sed quare in Ægyptum? Recordatus est nempe Dominus, qui in finem non irascitur, quanta mala fecerat super Ægyptum: ideò misit Filium suum in eam, dâns illi reconciliationis signum, & perpetuæ amicitiae pignus, ut decem plagas Ægypti, unâ medicinâ sanaret: O mutatio dexteræ Excelsi: ut populus, qui ante fuerat persecutor populi primogeniti, postea fieret custos Filii Unigeniti. Et iterum in Ægyptum Parvulus mittitur, ut illam Regionem, quæ præ omnibus terris, flamma impietatis ardebat, igne potiùs fidei succenderet: ex his persvadens etiam, de aliis mundi partibus, speranda esse meliora. Et ut etiam addiscamus, quod ab ipsis vitæ initiis, ad tentationes debeamus atque insidias præparari. Nam ab ipsis cunabulis Christi istud effectum est, ut tu videlicet hoc audiens, cum videris te tribulationes varias, & mille sustinere discrimina, nihil omnino turberis: sed ut istò munitus exemplò viriliter cuncta sustineas, sciens tribulationes maximas inseparabiles quasdam comites esse virtutum: Hæc Chrysost. Ideo etiam fugit in Ægyptum magis, quàm in aliam terram, ut ostenderet se verum Moysen: ut sicut Moyses populum Dei de Pharaone, & Ægypto liberans

in terram, duxit promissionis, ita Ipse populum fidelium de diabolo, & inferno liberans, secum ad Regnum duxit beatitudinis. Multa quidem bona considerare potes in præsentī negotio ^{Bona in Chri} & materia. Primò, considera quemadmodum Dominus in sua ^{st. fuga: quia} Persona circa prospera, suscepit etiam adversa. Etenim in Na- ^{dulcibus mi-} tivitate sua, magnificatus fuit à pastoribus, tanquam Deus: & ^{set amara.} parum post circumcīsus, tanquam peccator. Deinde venientes Magi Eum plurimum honoraverunt, & Ipse nihilominus, in stabulo remanens, inter bestias stabat, & ut cujusdam homunculi Filius plorabat. Postea præsentatus in Templo, Simeon & Anna exultarunt quàm plurimum: & tunc ab Angelo dicitur, quòd fugiat in Ægyptum. Et multa talia in vita sua poteris perpendere, quæ ad nostram instructionem possumus retorquere. Unde Chrysostomus: Misericors Deus mœstis rebus quædã ^{Chrys: hom: 8} etiam jucunda permiscet, quod certè in Sanctis omnibus facit, ^{in Matthæu.} quos neque tribulationes, neque jucunditates finit habere continuas: sed tum ex adversis, tum ex prosperis justorum vitam, quasi admirabili quadam varietate contexit: quod hîc quoque Eum fecisse considera. Videndo quippe Sanctus Joseph gravidã Sponsam, in turbationem incidit maximam. Sed affuit repentè Angelus, suspitionem solvens, & timorem prorsus extinguens. Deinde videns Puerum signò Natum, maxima exultatione repletus est. Sed rursus huic gaudio, periculum grande successit: cum tota Civitas turbaretur, & Ipse Rex fureret. Sed & hunc moerorem rursus lætitia subsecuta est, apparitio videlicet stellæ, & adoratio Magorum. Post hanc quoque jucunditatem, iterum periculum, iterumque formido. Quærit Herodes animam Pueri, & fugere necesse est, & longinqua pertransire: Hæc Chrysostomus. Cum ergo consolationem habueris, tribulationem expecta, & è converlo. Unde nec in consolationibus debemus extolli: nec in tribulationibus frangi. Dat enim nobis Deus cōsolationes, ad spem sublevandam, ne deficiamus: & tribulationes ad humilitatem conservandam, ut cognoscentes nostrã miseriam, semper in suo timore stemus. Secundò considera, circa ^{Quod Jos. ph} Dei consolationes & beneficia: quod qui ea percipit, non per- ^{& non Matri} cipienti se præferre non debet: & qui non percipit, non dei- ^{nunciatū est.} ciatur animò, nec percipienti invidet. Nam & Angelorum locutiones fiebant Joseph, & non Matri, cum tamen longè esset Eâ inferior. Item & qui percipit, si non percipit pro suo velle, non debet esse ingratus, vel murmurare: cum etiam Joseph, qui tantus erat apud Deum, non palam, sed in somniis, tales locutiones acciperet. Tertiò, considera qualiter Deus per- ^{Tribulari iu} mittit suos persecutionibus, & tribulationibus vexari. Et ve- ^{stos Deus qua-} ^{liter permit} ^{tit.} rē magna erat tribulatio Matri & Joseph, cum viderent Pue-

rum Jesum ad occisionem quæri. Quid enim gravius audire poterant? In hoc etiam tribulatio erat, quod in terram longin-
Ætas ad fu- quam quam ignorabant, & per vias asperas eos ire oportebat,
gã inhabilis cum essent inhabiles ad eundum: Domina propter juventutem,
 Joseph verò propter senectutem: Ipse etiam Puer, quem por-
 tare habebant, adhuc tenerimus erat. Peregrinari quoque ha-
 bebant in terra aliena, pauperes, & quasi nihil habentes. Omnia
 enim ista sunt afflictionum materia. Tu quoque cum turbaris
 patientiam habe: nec credas tibi à Deo privilegium dari, quod
Benignitas, nec sibi tribuit, nec Matri. Quartò, considera benignitatē Do-
patientia mini. Vides, quàm citò persecutionem patitur, & fugatur de
Domini. terra nativitatis suæ: & quàm benignè cedit furori illius, quē
 poterat in momēto perdere. Magna patientia Domini, sed non
 minor ejus humilitas. Ille enim ante faciem persecutoris fugit,
 cui Angeli ministrant. Deus est, sed ut homo fugit Herodem
 miserum, qui Refugium est omnium. Profunda hæc Eius humi-
 litas, & mira patientia: nolebat persecutori vicem reddere,
 nec eum offendere, sed fugiendo insidias vitare. In quo dedit
 nobis exemplum, ut & nos sic facere conemur, scilicet adver-
 santibus, vel persequētibz non resistere, vel de ipsis vindictā
 expetere: sed patienter expectare, & furori ipsorum cedere: &
Electi ex quod plus est, ut alibi docet, pro eis orare. Quia enim Domi-
lia, & ejec- nus ne occideretur sublatus est in Ægyptum, significat electos
ones ac fuga sæpius malorum improbitate, suis è sedibus effugandos, vel e-
utiles. tiam exiliò damnandos. In quo etiam debilibz exemplum re-
 liquit, & eos ad patientiam confortavit. Nam quod fuit, sa-
 cri fuit exempli, non timoris, ut exemplum daret suis, maxi-
 mē cum fuga, & conservatio Prælati prodest Ecclesiæ, ut Pauli,
Moraliter. & quando Rex non periclitatur de fuga Prælati. Moraliter per
 fugam istam in Ægyptum, significatur fuga justī à periculo &
 perditione peccati, in statum poenitentiae, ubi debet manere us-
 que ad obitum Herodis, id est, donec cessent impugnationes ho-
 stis. Fugiebat quoque Dominus ante faciem servi sui, imò po-
 tius servi diaboli: non quod mortem timeret, sed ut tempore
 congruo sustineret. Non enim fugit mortem, qui mori vene-
 rat: nec insidias expavit, qui insidias, & versutias diaboli ape-
 rire venerat. Portavit Eum Mater tenera, & Juvenis valde:
 Sanctus Joseph multum senex in Ægyptū, per viam sylvestrē,
 obscuram, nemorosam, & inhabitatam, & per viam valde lon-
Longitudo i- gam. Dicitur enim, quod ad iter cursoris sunt duodecim, vel
tineris, & quindecim dietæ, pro Eīs autem fortē erat duorum mensium.
d fficultas. vel plurium. Iverunt autem, ut dicitur, per desertum illud,
 per quod filii Israhel transierunt: in quo, & quadraginta annis
 steterunt. Sed quomodo de victu secum portando faciebant? U-

hi etiam, & quomodo de nocte hospitabantur, & quiescebant? Rarò enim domos in illo deserto inveniebant. Compatere ergo Eis: quia labor difficilis, magnus & longus: & tam Puer, quàm ipsis: & vade cum Eis, & adjuva portare Puerum Jesum, & in omnibus quibus poteris, exhibe eis ministerium. Non debet videri nobis labor poenitentiam agere pro nobis ipsis, pro quibus labor tantus ab aliis, & à talibus, & totiens est assumptus. Unde Anselmus, noli in tua meditatione fugientes in Ægyptum relinquere in comitatu. Inspiciat oculus devotionis Parvulum Jesum: dulces mamillas gloriosæ Virginis Matris suæ dulciter sugentem, & mamillas maternas filiali more tractantem. Quid visu jucundius? Quid delectabilius? Quid suavius? Cerne Illum qui immensus est: parvulis brachiis ad materna colla pendentem, & dicas: Felix sum, feliciorquè dum Illum video, quem Reges optaverunt videre, & non viderunt. Dignus est visu, qui speciosus est formâ præ Filiis hominum. Cogita, & recogita, quò animò, & qua cogitatione tenebatur illa dulcissima Mater Ejus: cum Illum Dominum, tantum ac tantillum in brachiis suis, exultans & læta teneret: cum Ei ut Infantulo gestienti, dulcibus osculis ac frequentibus congauderet: cum Eum lachrymantem super genua sua, quibus poterat modulis consolaretur: cum denique aliis, atque aliis studiis, ad quam ipsam materna pietas informabat, Ei pro qualitatibus vicissitudinibus sedula blandiretur. Item ulterius notandum est, qualiter Maria in via apprehensa est cum Pueru Jesu, à latronibus. Opinare verum esse, quod dicitur Eum esse à latronibus comprehensum in via: & adolescentuli cujusdam beneficiò ereptum. Erat is, ut dicunt, principalis latronum filius: qui prædâ potitus cum Parvulum in Matris gremio aspexisset, tanta in Ejus speciosissimo vultu, splendoris Majestas apparuit, ut Eum supra hominem non esse ambigens, incalescens amore, amplexatus est Eum. Et o inquit, Beatissime parvulorum, si aliud se tempus obtulerit rursus miserendi, tunc memento mei, & hujus temporis noli oblivisci. Ferunt hunc latronem fuisse, qui ad dexteram Dei crucifixus, alterum blasphemantem corripuit, dicens: *Nec tu times Deum, qui in eadem damnatione es.* Et nos quidem justè: Hic verò nihil mali gessit. Conversus verò ad Dominum Eum in illa, quæ in Parvulo apparuit, intuens Majestatem, pacti sui non immemor: Memento, inquit, mei dum veneris in Regnum tuum. Itaque ad incentivum amoris, hæc non inutile arbitror, uti opinione, remota omni affirmandi temeritate: Hæc Anselm. Herodes autem, cum Magi quos æstimabat per eandem viam regressuros, ad Eum non reverterentur, & nihil sibi renunciarent, putavit eos visione stellæ deceptos, &

Luca 10.

Esaie 44.

Maria & Joseph, qui in latrones in ciderunt.

Luca 23.

De nece Puerorum.

erubuisse ad Eum redire, & ideo cessavit à Pueri inquisitione. Vel tot & tantis occupationibus regiâ curâ distendebatur, ut à Pueri inquisitione averteretur, vel impediretur. Sed cum post modum audiret, quæ in Templo gesta essent, quid Simeon dixerit, & quid Anna prophetaverit, tunc famâ Pueri nati crescente, turbatus ex his, magis timuit. Et sentiens se illusum à Magis ad ipsum non redeuntibus, iratus est valde: tum propter sui contemptum: tum propter timorem amittendi Regnum: ideo de morte puerorum Bethleemiticorum tractavit: ut cum illis occideretur Ille, qui incognitus sibi fuit. Putabat enim quod si omnes pueri occiderentur, unus quem quærebat, evadere non posset. Non æstimans infelix, quia non est consilium, non est sapientia, non est prudentia contra Dominum. Dum ergo de nece puerorum disponderet, per epistolam hortatus est à Cæsare Augusto, ut Romam veniret. Qui cum iter faceret per Ciliciam audiens naves Tharsensium: Magos transvexisse, iratus valde in spiritu vehemente, id est in ira, comburi & conteri fecit naves de Tharso Ciliciæ, quibus Magi credebantur occultè redisse, secundum quod David prophetaverat, dicens: *In spiritu vehementi, conteres naves Tharsis*. Et de Roma reversus Hierosolymam, misit spiculatores, & iussit occidi omnes pueros, qui erant in Bethleem Judæ, & in omnibus finibus ejus, & locis adjacentibus, à bimatu & infra, id est biennes, & minoris ætatis, usque ad puerum diei, seu noctis unius, secundum tempus quod à Magis de ortu stellæ exquisierat: ut nec locò, nec tempore celaretur qui natus erat: quorum maxima pars, tertiò miliariò à Bethleem, ad Austrum, sepulta est. Bimatus, spatium duorum annorum dicitur, à bis & ymotos Græcè, quod est annus Latinè: & inde bimatus, quasi binus annus appellatur. Unde dicitur, bimus, bima, bimum, scilicet animal duorum annorum: & trimus, trima, trimum, annorum trium. Inter opiniones diversas, plurimum sententia, & usitatio hæc est, quod Herodes, occidit Infantes, & quod stellam eadem die, quâ natus erat Dominus, ortam didicerat: & secundum ortum stellæ Dominum anniculum, & insuper aliquot dierum esse sciebat, ideoque supra ætatem ejus, usque ad bimos, & infra, usque ad unius diei, seu noctis, in Infantes desævit pueros: timens ne puer, cui sydera famulabantur, paulò supra ætatem suam, vel infra speciem suam transformaret, ut ætatem sui temporis occultaret. Sic ergo post annum, & quatuor à Nativitate Domini dies, verisimile est eum occidisse Infantes. Tunc impletum est illud Hieremiæ: *Vox in rama audita est, ploratus, & ululatus &c.* Rama non est hic proprium nomen loci, sed est hic nomen commune: ac interpretatur, & significat excelsum. Ut sit sensus: Vox in excelsu au-

Psalmo 47.

Bimatus unde dicitur.

Hieremia 3.
& 11.
Rama.

audita est, id est longè latèquè dispersa: quia multum exaltata, circumquaque diffundebatur, præ sua magnitudine immensa. Multus enim ploratus: quantum ad fletum parvulorum, & ululatus, quantum ad lamentum Matrum, ibi erat: ubi tot Parentes, tot homines utriusque sexus, visa tanta crudelitate: etiam si vellent vocè cohibere, non poterant. In parvulis autem, mors faciebat finem doloris: in Matribus verò, semper per memoriam reparabatur: & ideo dicit: ululatus multus. Vel in excello audita est: quia de morte Innocentium mittebatur, quorum sanguis usque ad Coelos contra interfectores eorum clamavit, secundum illud: *Vox pauperis penetrat nubes.* Quamvis autem Bethleem sit in tribu Juda, orta de Lya: & Hierusalem in tribu Benjamin, orta de Rachel: plorare tamen dicitur Rachel filios Judæ, id est, Bethleem quasi suos: sive quia juxta Bethleem in Effrata sit sepulta: ac ratione sepulturæ, & ex materni corpusculi hospitio, nomen Matris accepit: & dicta est Mater ipsius Bethleem, & habitantium in ea. Sive quia Juda & Benjamin, duæ tribus junctæ, ac vicinæ sibi, & proximæ erant: quia juxta se hæreditatem acceperant: & funiculus fortis Benjamin, prope Hierusalem perveniebat, & Herodes præceperat, non solum in Bethleem: sed & in omnibus finibus ejus, interfici Pueros. Et per occisionem Bethleem, intelligimus multos Rachel filios de Benjamin, pro victima fuisse occisos: quod Evangelista insinuat, ad exaggerandum scelus Herodis, quod ex effrenata crudelitate hoc fecit. Unde dicit Rabanus: Crudelitas in nullo modum tenuit: non est contenta vastatione Bethleem, sed adjacentia loca vastavit. Ploravit autem *Rachel filios, & noluit consolari: quia non sunt*, id est, de hoc quod non essent, & super hoc quod mortui erant: quia in æternum victuros esse sciebat Rachel, quæ ovis vel videns principium dicitur, Ecclesiam significat, cujus tota intentio, ut Deum contempletur invigilat, & ipsa est ovis centesima, quam Pastor in humeris ad caulas reportat. Hæc ergo filios suos ploravit, quia pro persecutione fidelium gemit. Non vult autem consolationem recipere de hoc, quia non sunt, id est, quia non sunt mortui: ut qui vicerunt sæculum morte, rursus ad sæculi certamina, secum toleranda, redeant iterum pugnaturi: sed gaudet potius, quia feliciter sunt, & regnant cum Christo, per Martyrium coronati. Plorat ergo Ecclesia bonos, ut Martyres, quia videt eos injustè cruciari: sed quia scit illos beatos, non vult temporaliter, sed æternaliter consolari. Plorat insuper etiam malos, ut impenitentes, quia videt eos damnari: & quia videt illos irremediabiliter perditos, non vult consolari. Ubi sciendum, quod triplex est genus Martyrum. Quidam nempe patiuntur voluntate

Rachel.
Genes: 35.

Rachel Eccle
siâ significat

Lucæ 15.

Martyrū ge-
nus triplex.

& actu: ut Stephanus. Quidam voluntate, non actu: ut Joannes Evangelista Tertii, non voluntate, sed actu: ut Innocētes, in quibus Christus, cujus vice mortui sunt, supplevit, si quid defuit voluntatis. Unde ordinantur eorum Festa post Nativitatem Domini, secundum majorem martyrii dignitatem. Primò,

Ex causa Stephani. Secundò, Joannis. Tertiò, Innocentium. Nam dile-

quinta. ctus Ecclesiæ Christus, candidus in Joanne, rubicundus in Stephano: electus ex millibus in Innocentibus. Innocentes ergo etsi

Innocētes habendi sunt Martyres. usum non habeant, & sic testificari non poterant: Christus tamen cujus vice mortui sunt, supplevit si quid defuit voluntatis: ipsi autem non loquendo, sed moriendo, testificati sunt. Laxatō igitur vocabulō, Martyres Christi, id est testes dicuntur. Quos enim testes Latinè dicimus, Græcè Martyres appellātur: non quia propriè testes Christi sunt, quia nec pro Fide Christi, nec pro justitia occubuerunt: sed quia pro Fide Christi, id est locò Christi occisi sunt: quia in eorum numero Christus quærebatur occidi: in quo Eum etsi non loquendo, tamen moriendo

Martyriū fit multis de causis. sunt confessi. Multis verò de causis potest quis martyr fieri: scilicet pro justitia, ut Abel: pro lege Dei, ut Machabæi: pro assertione veritatis, ut Esaias, & Hieremias: pro argutione peccati, ut Joannes Baptista: pro salute populi, ut Christus: pro Fide & Nomine Christi, ut Stephanus: pro libertate Ecclesiæ, ut Thomas: pro Christo, seu locò Christi, ut hi Pueri. Unde & Ecclesia pro his Pueris solennizat, quamvis ad inferos descendunt, & ob hoc quædam cantica lætitiæ prætermittunt. Unde

Chrys: hom: 2 in natali Innocentium. Chrysostomus. In Bethleē, omnes occiduntur Infantes, qui dum innocenter pro Christo moriuntur, primi Christi martyres extiterunt, & perfectæ laudis martyrium consequuntur. Unde nō immeritò, Infantes illi Beati per omnia extiterunt, qui primi

Aug: serm: de Innocentibus mori pro Christo meruerunt. Unde & Chrysostomus: O Parvuli Beati! modò nati, nunquam tentati, nondum luctati, jam coronati. Et iterum: Nunquam profanus hostis, Beatis parvulis tantum prodesse potuisset obsequiō, quantum profuit odiō. Nam quantum contra eos iniquitas abundavit: tantū gratia Divinæ benedictionis effulsit. Et dum insequitur Christum Regi nostro cœvum: procuravit exercitum stolis victricibus candidatum, Hæc August. Considera hîc quomodo Christus adhuc Infans tenerimus, jam capit pati in se & suis: & vehementer Ei compatere, si quæ in te sunt viscera pietatis. Unde An-

Ansel: in speculo Evangelicæ sermonis cap: 4. selmus: Sed & tenellâ hæc Christe Tua Infantia, à persecutorū gladiis tuta non fuit. Adhuc enim, inter dulcia Matris ubera sugens dependebas, quando apparuit Angelus in somniis Joseph, dicens: Surge, & accipe Puerum & Matrem Ejus, & fuge in Ægyptum: & esto ibi, usque dum dicam tibi futurum enim.

est, ut Herodes quærat Puerum ad perdendum Eum: jam ex tunc bone J E S U pati capisti. Non solum autem illam animæ Infantia vexationem in Teipso pertulisti, sed etiam mortem in pusillis tuis: quorum multa millia inter mamillas Matrum pro te Herodis trucidavit immanitas, excepisti: Hæc Anselmus. In Rege Herode crudelitas impiorum existimantium, ^{Herodiana} ^{tulerunt} martyrium cæde posse Religionem Christianam extinguere, & in occisione parvulorum cunctorum martyrum: qui parvuli, id est humiles, & innocentes, occisi sunt ab impiis forma præcessit. Sed non sic Religio in Christo fundata extinguitur: quia, ut Leo ait, non minuitur persecutionibus Ecclesia, sed augeatur. Unde secundum Bedam, & Bernar. Herodiana malitia, & ^{Bedam in un} ¹⁰⁰⁰ Babylonica crudelitas, est nascentem velle religionem extinguere, & parvulos Israëlitis allidire. Si quis enim quid ad salutem ^{Bernardus 3} ^{de Epiphania} pertinens, si quis religionis, & sanctitatis ortum, vel profectum, vel consummationem impedit, vel persequitur, talis planè cum Ægyptiis parvulos Israëlitiçi germinis necare conatur, imò cum Herode nascentem Salvatorem persequitur. Quod autem Natò Dominò persecutio cœpit, significat per omne tempus vitæ præsentis non deesse futuros, qui electos Dei persequerentur, sicut Dominus in Evangelio ait: *Si me persecuti sunt, & vos persequentur.* Et Apostolus: *Omnes qui pie volunt vivere in Christo persecutionem patiuntur.* Quod verò pueri pro Domino occisi sunt, significat per humilitatis meritum, ad coronam martyrii esse veniendum: quia, ut Dominus ait, *qui se humiliat, exaltabitur.* Puerorum enim innocentia, humilitatem significat simplicium, de quibus ait Dominus: *Smite parvulos venire ad me, talium est enim Regnum Cælorum.* Quod autem occisi sunt, sed Christus evasit, insinuat corpora martyrum, ab impiis posse perimi: sed Christum pro quo persecutio sævit, nullatenus posse à fidelibus auferri. *Sive enim vivimus, sive morimur, Domini sumus.* Moraliter occidunt pueros multos, & multiplices. ^{Moraliter} Pharaon submergendo, Herodes detruncando, Antiochus suspendendo, Medi sagittando. In flumine submergente, significatur delectatio præsentis voluptatis: in gladio detruncante, inflictió præsentis adversitatis: in sagitta de longè percutiente, timor futuræ asperitatis: in suspendio spes, sive ambitio futuræ prosperitatis. Sic ergo diabolus, qui Pharaon, id est dissipans per invidiam: qui Herodes, id est glorians per superbiam: qui Medus, id est mensurans, scilicet culpæ poenam per malam intentionem: qui Antiochus, id est silentium paupertatis per fraudulentiam. Paupertatem enim celat, & divitias suggerit. Hic occidit pueros, secundum quatuor affectiones, quæ sunt gaudium præsentis prosperitatis, & spes futuræ: tristitia præsentis a-

speritatis, & timor futuræ. Et est notabile, quod interficiuntur pueri, in quo stultitia, in Bethleem, in quo abundantia, à bimatu & infra, in quo superabundantia: & hoc compatiendo, *Idolorum casus* luget Ecclesia. Cum autem Maria & Joseph, cum Puerio Jesu intrarent Ægyptum, omnia idola Illius Provinciæ in Templis *Esaia 2.* suis corruerunt, sicut per Prophetam Esaïam fuerat prophetarum. Tradunt enim, quod sicut in exitu filiorum Israel de Ægypto, non fuit domus Ægypti, in qua Deo procurante, non jaceret mortuus primogenitus, ita nec modò fuit templum in Ægypto, in quo non corruisset idolum. Sicut & ante Arcam. *Idola penitus conciduntur.* Domini corruit Dagon idolum, cum Arca appropinquasset ad ipsum. *Moraliter.* Spiritualiter etiam corruunt vitia, ingrediente Domino domum cujusque, prius desertam per peccata. Ut etiam dicitur in Scholastica historia, quando Hieremias in Ægypto per captivitatem ductus fuerat prophetavit eis, quod in futuro, quædam Virgo paritura esset, & tunc omnes dii, & omnia idola Ægypti ruerent. Ægyptii ergo Imaginem Virginis, cum Puerio sculpebāt, & sibi honores exhibebant. Hæc autem Prophetia, *Historia Scholastica.* modò quando Christus cum Matre intravit Ægyptum, est impleta, nam omnia idola Ægypti corruerunt, & Virginem (sicut prædictum fuerat) peperisse indicaverunt. Hoc idem præfiguratum fuit in Moyse & Pharaone, in confractione dei sui hammonis, & coronæ. Ut nempe in scholastica historia dicitur, *Corona Pharaonis.* Pharao Rex Ægypti, coronam regalem habebat, in qua Imago dei sui hammonis Ægypti sculpta fuerat. Filia ergo Pharaonis, quæ Moysen puerum in filium adoptaverat, postea quadam vice decrevit, ut eum Pharaoni Regi videndum præberet. Cui Pharao alludens, coronam suam imponebat, quam ille in terram proiciens penitus confringebat. Et cum Eum occidere voluisset, dixerunt quidam, quod puer hoc ex insipientia fecisset. Moyses nutu Dei, salvatus est à nece Pharaonis; sic Christus nutu Dei, salvatus est de gladio Herodis. Moyses natus est, ut filios Israël educeret de Ægypto: Christus Homo factus est, ut eriperet nos de inferno. Moyses deum Regis Ægypti cum corona confregit, Christus omnia idola Ægypti, & deos in nihilum redegit. Hanc ruinam idolorum, illa statua protendebat, quam Rex Nabuchodonosor in somno videbat. *Danielis 2.* De monte autem sine manibus quidam lapis est abscissus, & in *Lapis abscissus sine manibus* pedes illius statuæ, seu imaginis & idoli, est illisus. Contrivitque eam, & in pulverem redegit, & postea idem lapis in montem magnum excrevit. Lapis iste significat Christum, qui abscissus est de monte sine manibus, quia natus de Maria sine tactibus maritalibus. Lapis iste, scilicet Christus, contrivit in Ægypto omnia idola, de quacunque erant materia. Et confra

Sta statua, Lapis ille in montem magnum excrevit, quia destructa idololatria, fides Christi per totum mundum inolevit. Et Christus crevit in Montem talem & tantum, quod summa immensitate replevit, tam Cœlum, quam mundum.

Per transitum Domini in Ægyptum, propter persecutionem Herodis, significatus fuit transitus Apostolorum ad gentes, propter persecutionem eis motam à Judæis. Per reditum autē Eis in Judæam, defuncto Herode, significatur illuminatio Judæorum in mundi fine. Unde secundum Remigium, per Joseph designantur Prædicatores: per Puerum, fides, & notitia Salvatoris: per Mariam, Ecclesia, & Sacra scriptura: per persecutionē Herodis, persecutio facta à Judæis: per fugam Joseph in Ægyptum, transitus Prædicatorum ad gentes, ad quas Fidem Christi, & Ecclesiæ tulerunt, relicto Herode, id est Judæorum infidelitate. Per tempus autem quod fuit in Ægypto, spatiū temporis ab Ascensione Domini, usq; ad adventum Anticristi. Per obitū Herodis, extincto invidia livore in cordibus Judæorū in fine. Tunc itaque Dominus, in Ægypto ignorantia tenebras effugavit, & idolorum vanitate discussa, Dei veri cultum venerationēq; reparavit. Ubi ignis fidei succensus in tantum excrevit, quod etiam deserta ejus repleverit. Domini enim præsentiam, postmodum eremus Ægypti meruit, ut Paradisō melior, & Cœlō clarior effecta videretur. Unde Chrysostomus: De Chrysostomus. nique si quis nunc ad Ægypti veniat solitudines, Paradisō prorsus omnem illam videat eremum digniorem, & innumerabiles De Ægypti partibus. Angelorum cætus, in corporibus fulgere mortalibus. Est enim cernere totā illā Regione diffusum exercitum Christi, & admirabilem illum regium gregem, virtutumq; Cœlestium conversationem in terris micantem. Non ita variis Astrorum Chorīs Cœlum refulget, ut Ægyptus innumeris monachorum distinguitur, atque illustratur habitaculis. Noctes quidem sacris hymnis & vigiliis, dies verò orationibus, manuumque operibus exercent, Apostolicæ cursum virtutis imitantes: Hæc Chrysostomus. Iverunt ergo ad quandā Civitatem Thebaide, quæ vocatur Heliopolis, & ibi aliquam domunculam conducentes, habitaverunt per septem annos, tanquam advenæ, & peregrini, pauperes, & egeni. Sed unde, & quando isti tanto tempore vivebant, nunquid mendicabant? Legitur autem de Domina, Maria operosa. quod colō & acu, quærebat sibi & Filio necessaria. Suebat ergo & filabat Domina mundi, pro pretio, paupertatis amore, & zelo. O quot, & quantæ hujusmodi advenis fiebant injuriæ, quas Dominus vitare non venit, sed suscipere. Quid etiam si aliquando Filius famem patiens, panem petiit, nec unde daret Mater habuit? Nonne in his & similibus, totaliter concutiebā-

tur viscera Ejus? Consolabatur verbis Filium, prout poterat, & nihilominus opere victum procurabat, & sibi fortè aliquando de victu subtrahebat, ut Filio reservaret. Et si ex opere manuum oportebat quærere victum, quid dicemus de vestimentis, quid de utensilibus, scilicet lectis, & aliis intra domum opportunis? Nunquid duplicia? nunquid superflua? nunquid curiosa habebat? Hæc contra paupertatem sunt, & hæc si habere posset, nollet Ea paupertatis amatrix. Sed nunquid Domine suendo, vel alia opera faciendo, faciebat more quorundam opera curiosa? Absit. Est enim periculosum, & valde magnum vitium propter multa, de quo latius dicitur infra. Conspice, nunc Dominam in laboribus, & operibus suis, filando, suendo, texendo, sollicitam, quomodo facit Ea fideliter, atque humiliter Eum diligentiam habendo, & nihilominus super Filio, & gubernatione domus, curam diligentissimam habendo, vigiliisque & orationibus, juxta posse semper intendendo, & toto affectu compatere sibi, & considera, quod non habuit omnino gratis Regnum Dei Domina Regni. Sed & Joseph Sanctus, Faber lignarius, aliquid operabatur in arte lignaminis. Unde quia compassionis occurrit materia, tandem cum aliquam moram, cum Eis contraxeris, pete recedendi licentiam, & benedictione accepta, primo à Puerio Jesu, deinde à Matre, postea à Joseph, genibus flexis, & cum lachrymis compassionem magnam valescias Eis, quia tanquam exules à Patria, sine aliqua causa, & ex baniti, remanent ad peregrinandum ibidem per annos septem, in sudore vultus sui victuri.

DE REDITU DOMINI EX ÆGYPTO, & INITIO poenitentiae Joannis Baptistæ. Correspondet Evangelio, defuncto Herode, &c.

Caput XIV.

Matthæi 2. **C**ompletis autem fere septem annis, quibus Dominus peregrinatus est in Ægypto, & Herode mortuo, vocatus est Dominus ex Ægypto, quia sicut dicitur in historiis, tricesimo anno Regni Herodis, Natus est Christus, & tricesimo octavo anno Regni sui, mortuus est Herodes. Hoc autem factum est, ut consecutivè adimpleretur quod dictum est à Domino per Osiam Prophetam: *Ex Ægypto vocavi Filium meum, scilicet consubstantialem.* Hoc autem de vocatione, & exitu Israël de Ægypto, ad literam legitur, qui etiam quandoque Puer & Filius à Domino appellatur. Ista ergo autoritas habet duplicem sensum literalem, quia verificata est ad literam, de populo Israël, vocato à Domino de Ægypto. Perfectius tamen

de Domino nostro Jesu Christo, quia Ipse est Filius Dei naturalis, alii autem sunt filii per adoptionem.

Primò ergo annò Archelai, seniores Filii Herodis, & annò Domini octavò, apparuit Angelus Domini Joseph, in somniis, dicens ei: *Tolle Puerum & Matrem Ejus, & vade in terrà Isràél*, scilicet in Judæam, *defuncti sunt enim, qui quærebant animam Pueri*, id est vitam corporalem, scilicet Herodes, & complices ejus, & fautores in mortem Domini, scilicet Scribæ, & Pharisæi. Quia secundum Josephum, Herodes præcepit in morte sua, *Josephus lib: 1. de capti: 21* plures de nobilibus Judæorum interfici, ut sic cogeret Judæos, qui Eum oderant, flere in sua morte. Vel Herodes mortuus est ad literam, alii quò ad potestatem. Ex hoc ergo loco secundum Hieronymum, intelligimus non solum Herodes, sed & Sacerdotes, & Scribas, eodem tempore, necem Domini fuisse meditato. Ut autem ait Remigius, per hoc, quòd Angelus in somniis Joseph apparuisse dicitur, mysticè designatur, quòd illi, qui à curis terrenis, & sæcularibus negotiis requiescunt perfrui Angelica visione merentur. Igitur Joseph *consurgens*, tanquam promptus obediens, *accepit Puerum*, tanquam Nutricius sollicitus, *& Matrem Ejus*, tanquam Comes obsequiosus, & coepit redire *in terram Isràél*. Vadunt ergo, & transeunt per desertum, per quod venerunt. Vade & tu cum Eis, auxilium, & servitium exhibens, & impendens ipsis in quibus poteris. Et in ipso itinere, poteris compati Eis, & respicere ipsos fatigatos, & labore devictos, & tam de die, quàm de nocte, parum quietis habentes. O quantum Puer egregius, ac delicatus, Rex Coeli & terræ, pro nobis laboravit, & quam citò coeperit Unde & Propheta, in Ejus Persona prædixit: *Pauper sum Ego, & in laboribus à juventute mea*. Penurias magnas, labores arduos, & afflictiones duras corporis, constantissimè assumpsit, & seipsum quasi odiò pro amore nostri habuit. Certè solus hic labor, de quo nunc tractamus, ad plenam redemptionem nostram sufficere debuisset. Dicitur autem, quòd prope finem prædicti deserti, jam puer Joannes Baptista, poenitentiam agere coeperat, cum tamen nullum peccatum haberet, quia dicitur petisse desertum, dum septem annorum esset, & quòd locus Jordanis, ubi baptizavit Ipse Joannes, est ille, ubi transierunt filii Isràél, quando venerunt de Ægypto per ipsum desertum, prope quem locum, in eodem deserto, Joannes fecit poenitentiam. Prædicator poenitentiae futurus, quàm citius potuit, aspera solitudinis eligit & petiit, ubi primævam ætatem transegit, ut vivēs in desertis, vitam austeram duceret, & ab amore, & illecebris mundi, & se, & auditores suos suspenderet facilius, & revocaret: & ut ibi contemplationi vocaret liberius, Divinam Sapientiam

Threnor: 3 tiam hauriendo, quam postea effudit prædicando. Bonum est igitur, *Ejus exemplò, ab adolescentia jugum Domini portare: &* dum natura tenera est, bonis se assuescere, & in prædicandis auditores actu præcedere. Ex quo sumitur argumentum, quod antequam quis perfectus fuerit, aliorum magisterium obtinere non debet. Sed manebat Joannes in deserto, ubi est àer purior, *Deserti commendatio.* Coelū apertius, & familiarior Deus, ut quia nondum baptismi, & prædicationis tempus advenerat, orationibus vacaret, & cum Angelis conversaretur, & extra multorum malitiā nutriretur, & neminem vereretur arguere, nihil sibi conscius, & esse fide dignus, qui Christum erat prædicaturus, & de Ipso testificaturus. Nemo enim alterius testis esse potest idoneus, nisi prius fuerit suus. Fugit igitur turmas, & tumultum populi, ne ex cohabitatione contraheret infamiam, vel vita aliquam maculam scandalī vel delicti. Qui si in mundo mansisset, fortè malitiā, & conversatione hominum depravatus fuisset. Mundum itaque fugit, ut sanctitatem suam custodiret, & ne levī saltem verbō

Chrys: hom: 30 vel peccatō, vitam macularet. Nam secundū Chrysostomum, *operis imper.* sicut impossibile est, arborem juxta viam positam, fructus usq̃ ad maturitatem fervare, sic hominem juxta mundum positum,

De mundo usque in finem vitæ innocentiam custodire. Sunt autem quædam arbores, quæ licet in horto sunt plantatæ, ita quod ad stipitem transeuntes non possunt attingere, tamen ramos suos per viam expandunt, & ideo molestantur à transeuntibus, sic est de religiosīs negotiis sæcularibus se implicantibus. Excellens

Joannis Baptiste laus. valde, & mirabilis est Puer iste Joannes. Ipse enim fuit primus Eremita, ac principium, & via religiosè vivere volentiū. De cujus singulari conversatione Petrus Ravennas ita scribit: Infra teneritudinem annorum Beatus iste Puer, spiritu ducente ad eremū ductus est, nec obstitit ætatis infirmitas, quam Majestas Domini fecundavit. Reliquit Joannes mundum, homines fugit, Patriam nescit, Parentes aspernatur, & in solius Divinitatis apicem, beatæ contemplationis fugit obtutus. Mira rerum conversatio hominem vix mundum ingressum, mundi gloriam fugere, & sæculi cupiditates non solum oblivisci, sed & nescire, perpetuum cum Divinitate stabilire consortium. Recessus montium, sylvarum anfractus, & vallium subter iacēs vastitas, puero Patriarchæ domicilia, cum nos coegerat præbuerunt. Sic Joannes ætatis supergressus Infantiam, & nobilioris generis generositatem oblitus, soli vacat Divinitati, forma vitæ, Monachorum propositum, Anachoretarum principium, totius religionis assertio. Unde & Chrysostomus: Sicut Sacerdotum Principes, sunt Apostoli, sic Monachorum Princeps Joānes Baptista est, quantum tradit Hebræorum scriptura, & usque

Joannes Baptista Monachorum Princeps. hō-

hodie in memoria est. Considerate Monachi dignitatem vestram, Chryso. hom: de Joanne Ba. p. ista Tom: 3 Joannes Princeps vestrae est dignitatis. Ipse Monachus statim ut natus est in eremo vivit, in eremo nutritur, Christum expectat in solitudine, non vult cum hominibus conversari, in eremo cum Angelis probatur, felix ista conversatio despicere homines, Angelos quærere, urbes deferere, & in solitudine Christum invenire. Christum non quærebat in Templo, sed in deserto: separavit se à multitudine. Oculis expectantibus Christum, nihil aliud dignum est aspicere nisi Christum, felices sunt, qui imitantur Joannem, quò Major inter natos mulierum non fuit: Hæc Chrysostomus. Infelices ergo Monachi sunt, qui Joannem Principem suum non sequentes, solitudinem suam deferunt, & in urbibus cum hominibus conversantur, quibus solitudo carcer est, oppidum Paradisus. Non sicut Hieronymus sentiebat, Philosophat. Hiero: ad Rusticum Monachum de Monachi institutione. Monachi nonne, & qualis sit vita. qui dicebat: Viderint alii quid sentiant, unusquisque sensu suo dicitur, mihi oppidum carcer est, & solitudo paradisus: Hæc Hieronymus. Agnoscat ergo Monachus nomen suum. Mones enim Græcè, unus Latinè, & achos Græcè, tristis Latine dicitur. Inde Monachus, quasi unus, & tristis interpretatur. Sedet solus & tristis, & officio suo vacet, alienumque officium non usurpet: Qui tamen si docere vult, audiat consilium Hugonis, Hugo. qui dicit: Vilitas habitus tui, & simplicitas vultus, & sanctitas conversationis tuæ, docere debent homines. Melius fugiendo mundum doces, quàm sequendo. Qui etiam secundum consilium Gregorii, reverentiam sui habitus, in actu, in cogitatione, in locutione, semper circumspiciat: ut ea quæ mundi sunt, perfectè deferat: & quod ostendit humanis oculis habitu, hoc ante Dei oculos, moribus prætendat. Non ergo glorieris, quod in solitudine, vel religione sis, aut longo tempore fueris, nisi in ea bene vixeris, quia nihil tibi proderit: imò magna Hier: Epist: ad Paulinū de institutione Monachi. Augustinus. damna pateris, si Eremita, vel Religiosus vocaris, & vitam non agis. Ut enim ait Hieronymus, non Hierosolymis fuisse, sed Hierosolymis bene vixisse, laudandum est. Unde Augustinus ad Fratres Eremitas: Non enim satis prodest, quòd istum locum expetivimus, si tales simus, quales in sæculo esse poteramus. Nunquid nobis habitatio hujus secreti aliquid prodest, quando tyrannico dominatu malitia in nobis regnat, quoniam ira super equitat, quando majorem nobis victoriam, humanus oculus, quàm Divinus inducit, quando laudabiles Eremitæ extra mundum nos esse credimus, & per diversarum passionū vitia, mundum intra nos inclusum tenemus, ita ut qui putabamus, nos precibus nostris sæculo ipsi succurrere: penè necesse sit ut videamur magis sæculi intercessoribus indigere. Dubiū quippè non est, quòd illa anima, quæ concupiscentiâ voluptatum possessa,

*Ad Eremum
venire summa
perfectio est,
sed non perfe-
ctè in Eremo
vivere summa
damnatio.*

efficitur mundanæ conversationis, non possit effici regnum Di-
vinitatis. Ideoque Fratres, videte vocationem vestram. Veni-
re quidem ad Eremum, summa perfectio est: sed non perfectè
in Eremo vivere, summa damnatio est. Quid enim prodest, si
locus corporaliter quietus teneatur, & inquietudo in corde
versetur? Quid inquam prodest, si in habitatione silentium, in
habitatoribus sit vitiorum tumultus, & colluctatio passionum:
si exteriora nostra serenitas teneat, & interiora tempestas? Nō
enim ideo ad locum istum venimus, ut nobis mundus famule-
tur, ut rebus omnibus abundantes, omni quiete fruamur: non-
utique ad requiem, nec ad securitatem, sed ad pugnam huc ve-
rimus, ad agonem processimus, ad exercenda cum vitiis bella
properamus, ut lingvæ gladiō retundamur, ut non solum non-
inferamus injurias, sed nec statim sentiamus illatas: Hæc Au-
gustinus. Sed heu, pauci hodie religiosi reperiuntur, qui de bo-
no in melius proficiunt, & de virtute in virtutem ascendunt.

*Bernardus
Epist. 91.*

*De raro Mo-
nachorum pro-
fectu.*

Unde Bernardus: Multò facilius reperiens multos sæculares cō-
verti ad bonum, quàm unum de Religiosis transire ad melius.
Rarissima avis in terris est, qui de gradu, quem in religione
semel fortè attigerit, vel parum ascendit. Aut ascendas, neces-
se est, aut descendas: si attentas stare, ut ruas, necesse est. Et
iterum: Minimè pro certo est bonus, qui melior esse non vult,
& ubi incipis nolle fieri melior, ibi desinis esse bonus: Hæc Ber-

Reditus Xpi.

nardus. Joseph autem & Maria, cum Puero Jesu trāseuntes Jor-
danem, venerunt in terram Israël, secundum Angeli jussione.
Non enim determinaverat Angelus, in quo loco terræ Israël,
nec nominaverat aliquam Civitatem determinatè, ut dubitāte
Joseph, iterum reverteretur, & ex reversione Angeli instruē-
tis eum de loco, Joseph ex frequentiori visitatione Angeli, &
locutione cum eo, certior redderetur, & magis consolaretur.
Quod Jesus in Patriam suam reverteretur, nos quoque in Pa-
triam nostrā festinare admonet. *Audiens* verò Joseph, quod *Ar-
chelaus* filius Herodis senior regnaret in Judæa pro suo Patre,
timuit illuc ire præ Archelao paternæ crudelitatis hærede, quia
ille tanquam principalis magis pro Patre zelabat, & omnis im-
petus persecutionis in Bethleem ejusquē finibus deserviebat. Ju-
dæa, aliquando accipitur pro tota terra duodecim tribuum, ut

Judæa.

Psalmo 75.

ibi: *Notus in Judæa Deus.* Aliquando pro sola terra tribûs Ju-
dæ, ut ibi: Judæa & Hierusalem, nolite timere. Aliquādo pro
terra duarum tribuum, scilicet Judæ, & Beniamin, ut hîc dici-
tur, quod Archelaus regnavit in Judæa. Divisum ergo erat
Regnum, & jam à pluribus regebatur. Ad cujus evidentiam.

*Herodis te-
stamentū &
filii.*

est sciendum, quod secundum opinionem magis probabilē, He-
rodes moriens condidit testamentum, in quo ordinavit Arche-
la-

laum filium suum Regni sui Successorem, ita tamen, quòd coronam sibi non imponeret, nisi per Romanum Imperatorē. Ad sumendum igitur diadema, Romam venit, sed & fratres ejus duo, scilicet Herodes Antipas, & Philippus, qui cum ipso post mortem Patris superstites erant, (quia alios tres filios, scilicet Antipatrum suum primogenitum, & Alexandrum, & Aristobolū, Pater ante mortem suam miserabilem necaverat) etiam Romā venerunt, & paternæ hæreditatis partem petierunt. Tandem Imperator, & Senatus Romanorum, volentes frangere Judæorū superbiam, & auferre eis rebellandi occasionem, abstulerunt, eis regium nomen, & diviserunt Regnum in quatuor partes, *Divisio Judææ* scilicet Tetrarchias: quarum duas, scilicet Judæam, & Abilinā dederunt Archelao, filio seniori: tertiam verò, scilicet Galilæā Regionem transluentem, dederunt Herodi Antipæ, sub quo Joannes est decollatus, & Dominus passus, sed quartam, scilicet Ituream, & Traconitidem Regionem, dederunt Philippo, cujus uxorem abstulit ipse Herodes Antipas frater ejus. Et sic Archelaus erat Diarcha: sed alii duo fuerunt Tetrarchæ. Adhuc præter Herodem Ascalonitam, & Herodem Antipam, supradictus etiam tertius Herodes dictus Agrippa, filius Aristoboli, filii Herodis Ascalonitæ fuit, qui Jacobum fratrem Joannis gladiò occidit, & Petrum incarceravit. Et quia Archelaus fuerat à Patre, quantum in se erat, in toto Regno Judæorum substitutus: ideo magis favebat factis à Patre. Propter quod Joseph timuit ire in Judæam, & admonitus in somniis, per Angelum ivit cum Puero, & Matre Ejus in Galilæam, ubi dominabatur alius filius, scilicet Herodes, qui portione sibi debita à Patre, quantum in se erat, antè privatus fuerat. Propter quod Joseph ibidem cum Puero securiùs mansit: quæ & ipsa terra Israël erat, quia eam Israël incolebat, & veniens, habitavit in Civitate, quæ vocatur Nazareth: ut ibi Christus nutriretur, ubi fuerat conceptus, licet in Bethleem fuerat natus. Ibi enim securiùs habitare poterat, quàm in Hierusalem, vel Bethleem, ubi Archelaus manebat. Unde Chrysostomus: Venit igitur Jesus in Nazareth, *Chry: hom: 9. in Matthæ.* non solum periculi timore, verum etiam patriæ amore cogente, scilicet ut securiùs ibi habitaret, & gratiùs: Hoc autem factum est, ut adimpleretur, quod dictum est per Prophetā. Quoniam Nazareus vocabitur. Hoc ut, tenetur consecutivè, non casualiter, quia Prophetia non est causa eventus rei, sed eventus est causa impletionis Prophetiæ. Nazareus autem Christus est *Nazareus Christus non cupatus est.* nuncupatus, tam ex loci appellatione, ubi conceptus est, & nutritus, quàm ex sacramento legis, secundum quàm Nazareus Sanctus interpretatur: & Dominum omnes Scripturæ Sanctum dicunt, & teltantur. Sicut ergo elegit locum, in quo nascere-

tur, sic & Civitatem, in qua coadulescens nutriretur. Cujus Nomen est indicio, quod essentialiter Ipse Fons Sanctitatis, in Sanctitate nutritus, Sanctus Sanctorum, quasi Nazaræus Nazareth. ræorum, rectè dicitur. Nazareth enim flos campi, vel germen novellum, vel sanctitas interpretatur, de cujus radice germenis, Sanctus Sanctorum, id est Nazaræus, ascendisse legitur. Unde & ex hoc, quod Christus dictus est Nazaræus, discipuli Ejus & Christiani, prius communi nomine consueverunt Nazaræi vocari. Sed postquam Petrus Antiochenam sedem tenuit, cōmunī consiliō Græco nomine, à Christo Christiani dicti sunt. In Nazareth ergo concipi, & nutriri Christus voluit, ut per hoc daret intelligi, quod florida fuit, & Ejus conceptio, quia sine peccato originali, & Ejus conversatio, quia sine actuali. Unde dicit Bernardus, quod amat florigeram patriam, Flos de Radice Jesse. In hoc autem, quod dereliquit Ægyptum, & venit in Galilæam, habitavitquē in Nazareth, datur nobis exemplū, quod statum culpæ debemus deferere, & de vitiis ad virtutes transire, in perseverantiaque bonorum operum florere: ut sic ad Patriam Cœlestem valeamus pervenire. Ecce reduximus Puerū Jesum de Ægypto. Et reversō, Sorores Dominō, aliqūē Consanguinei, & amici concurrerunt, & ad visitandum Eos festinant. Ipsi autem Nazareth remanent, & pauperem vitam ducunt. Ubi more solito, Joseph operas fabriles locavit: & Maria filiando, & suendo, & aliās prout potuit, laboravit: ac nihilominus circa Filium suum diligens, & sollicita fuit. Ut enim ait Anselmus: Nec est aliqua scientia, quæ possit penetrare, nec eloquentia, quæ possit prædicare, quanta dulcedinis sedulitate Parvulum foverit, quantā diligentia obsequiōquē adolescentem, & in robur ætatis provexerit vadentem. Et ut ipsamet cuidā devotæ personæ revelavit, multoties cūm Filium suum gremiō confoveret, præ nimia devotionis dulcedine: caput suum capiti Filii acclinans, tantas lachrymas effudit, ut caput, & totam Ejus Faciem, lachrymīs amoris rigaret, & dicebat: O salus, & gaudium animæ meæ. Quis hæc audiens, vel mente tractans, se à lachrymis poterit contingere? Exinde usque ad duodecimum annum Pueri Jesu, non legitur aliquid de Ipso, vel Ejus Parentibus. Dicitur tamen, & verisimile est, quod in Nazareth adhuc est fons parvus, ad quem Domina aliquando ibat, & de quo Puer Jesus frequenter aquam hauriebat, & Matri ministrabat: utpote, qui subditus illi erat. Pro summis ergo deliciis, interdum aquam tribuit suæ Matri, qui dat escam omni carni. Ubi etiam herbas in agris collegit, de quibus Mater olera conficeret. Faciebat hujusmodi servitia Matri humilis Dominus: non enim habebat alium servientem, vel juvantem in

Nazaræi vocabantur, qui nunc Christiani.

De sedulitate Maria in Filium.

Anselm. lib. de excellentia B. Mariæ. cap.

4. Tomo 3.

Christi Infantis officia.

necessitatibus. In humilitate, se tempestivè exercere coepit, de qua postmodum præ cæteris virtutibus gloriando dixit: *Discite à me, quia mitis sum, & humilis corde.* Unde Anselmus Nihil *Matthæi 11.*

ve sanitatis æstimes tibi accessurum, si Eum apud Nazareth

Puerum inter pueros contempleris, si obsequentem Matri, si operanti Nutritio assistentem intuearis.

DE EO, QUOD PUER JESUS REMANSIT in Hierusalem, & inventus est in Templo.

Caput XV.

Puer autem Jesus crescebat, in augmento, & confortabatur in vigore, scilicet quantum ad corpus. Et ne quis imaginetur, ita Eum crevisse secundum animam, sicut crevit secundum corpus: ideo subdit, quod erat *plenus sapientiâ*, scilicet quantum ad animam: & gratia Dei erat in Illo, scilicet quantum ad utrumque. Unde secundum Bedam: Quia in Christo habitat omnis plenitudo Divinitatis corporaliter, ideo Puer *Beda in cap. 2. Luc. De plenitudine sapientie Christi.* iste erat plenus Sapientiâ, nec secundum hoc indiguit augeri, vel confortari, ut pote Verbum Dei & Deus, sed in quantum fuit homo erat in Eo gratia. Magna enim gratia illi homini Christo donata est, ut ex quo homo fieri capisset, perfectus esset & Deus. Et secundum eundem Bedam: Huic simile est, quod *Beda ibidem Joannis 1.* scribit Joannes, Eum plenum gratiâ, & veritate, eandem ipse Divinitatis excellentiam nomine veritatis, quam Lucas sapientia nomine commendavit. Habuit quippe Christus plenitudinem omnium virtutum donorum Spiritus Sancti, exceptis fide, & spe, pro quibus habuit certam scientiam, & firmam possessionem, quia ab instanti suæ conceptionis beatus fuit. Quotiens ergo Christus crescere, & confortari, vel tale aliquid agere dicitur, omnia ad corpus referuntur. Nam secundum animam ab instanti conceptionis totaliter perfectus fuit, sed hanc perfectionem non ostendebat nisi prout convenientia temporis exigebat. Unde Bernardus: Vir erat Jesus nondum natus, sed sapientiâ non ætate: animæ vigore, non corporis maturitate: integritate sensuum non corpulentia membrorum. Neque enim minus habuit scientiæ Jesus conceptus, quam natus, parvus, quam magnus. Sive ergo latens in utero, sive vagiens in præsepio, sive jam grandiusculus interrogans legis Doctores in Templo, sive jam perfectæ ætatis docens in populo, æquè perfectè fuit plenus Spiritu Sancto. De his, & hujusmodi, habes etiam infra in fine hujus capituli. *Et ibant Parentes Ejus, tanquam devoti, & religiosi legis observatores, per omnes annos, ut essent in Hierusalē, in die solemni Paschæ, scilicet pasceve, ut legē audirēt, de sacrificiis participarent, solēnitati interessent,*

& ejus adhuc umbræ serviebant, cujus jam veritatē tenebant:

*Festivitates
legales Juda-
orum.*

Ubi nota, quòd legales festivitates Judæorum quædam erant communes, & continuæ, quædam anniversariæ. Communes & continuæ erant duæ: scilicet, Sabbathum, quò vacabant ab omni opere, quòd illo die Deus requievit ab omni opere creationis. Alia est neomenia, in principio, scilicet novæ lunæ, ad laudem Creatoris, qui creavit omnia tempora. Anniversariæ verò festivitates erant quinque: scilicet Festum Paschæ, quod celebratur decimâ quartâ lunâ mensis primi. Erat hæc festivitas in memoriam liberationis de Ægypto. Secunda erat, Festivitas Pentecostes, quæ celebratur quinquagesima die à Pascha, eò quòd tunc data fuit lex Judæis in monte Sinai à Deo. Tertia festivitas erat tubarum, & clangorum, quæ erat prima die Mensis Septembris, tunc enim buccinabant cornibûs pecorum, in memoriam, quòd eadem die fuit Isaac liberatus ab immolatione Patris, pecore substituto pro eo. Quarta festivitas, erat propitiationis, & celebratur decimâ diē Mensis Septēbris: quia eadem die, venit ad eos Moyses referens Dei iram placatam de offensa conflationis vituli, quem adorabant. Quinta erat scenopegia, scilicet Festum Tabernaculorum, quòd erat decima quarta die Septembris, & tunc illis diebûs habitabant in tabernaculis, in memoriam, quòd Patres eorum, quadraginta annis in deserto fuerunt sub umbraculis habitantes. Inter has quinque festivitates, solæ tres, scilicet Paschæ, Pentecostes, & scenopegiæ erant solenniores, & protendebantur septem diebûs. In his tribus omne masculinum, secundum præceptum legis ascendebat in Hierusalem, ut appareret coram Domino, qui tamen erant remoti, ex rationabili causa de Pentecoste, & scenopegiæ se poterant excusare, sed de Pascha non nisi infirmitate cogente. Ista autem lege mulieres non erant adstrictæ, sed tamen plurimæ veniebant ex devotione. Unde & Beata Virgo ascendebat singulis annis, nolens Puerum dimittere sine cura, maximè quādiu regnavit Archelaus, quamvis ergo Parentes timerent Archelaum, ibant tamen in Hierusalem ad diem festum: quia poterat fieri, ut tunc inter tam ingentem turbam latenter ascenderent mox reversuri, ut nec solennitate prætermissa essent irreligiosi, nec longa mansione conspicui. *Et cum factus esset Jesus annorum duodecim, ascendit cum Parentibus suis secundum legis consuetudinem ad diem festum in Hierusalem.* Per hoc ostendit, quòd à pueritia debent homines assuescere ad Divina, & ad idem facit, quòd aliis recedentibûs in loco Divini cultûs

*Labores Christi,
sti, & obser-
vatio legis.*

remanfit. Laboravit ergo etiam nunc Puer Jesus itineribûs longis, & vadit ut honoret Patrem suum Coelestem in festis suis, observans humiliter legem Dominus. Quia enim Dominus venit,

nit, ut daret omnis perfectionis, & humilitatis exemplum, voluit legem, quamdiu statum habuit, conservare: ubi Beda: Ser-^{Beda ibidem.} vavit ipse legem quam dedit, ut nobis, qui homines sumus pueri, ostenderet servandum per omnia quicquid Deus jubet: Sequamur ergo iter humanæ conversationis Ejus, si Deitatis gloriam delectamur intueri: Hæc Beda. Nos itaque servi, ad exemplum Domini debemus magnò studiò bonorum operum, & prævenire solennitates, & celebrare, ac sollicitè Divina præcepta observare. Unde quidam frater tam magnæ devotionis ad Festam Christi, & Beatæ Virginis, & ad Festum Omnium Sanctorum erat, quod ante quodlibet Festum jejuniis, ac orationibus, & castigationibus, ad suscipiendum ipsum festum se præparabat, quamdiu aliquod Festum duravit, tamdiu circa illud meditationibus, & orationibus se occupavit. Morallytè hîc instruitur, quòd spiritualiter in diebus Festivis, quilibet Christianus debet ^{De festis celebrandis.} ire ad locum, quem elegit Dominus, id est, ad Ecclesiam, non ad theatrum, vel tabernam. Debet vacare divinis, non choreis, & vanitatibus. Debet insistere elemosynis, non usuris, vel spoliis. Debet intendere bonis operibus, non comestationibus, & ebrietatibus. Nam de his, qui secus faciunt dicit Dominus in Esaia: *Solennitates vestras, & neomenias vestras odit anima mea.* ^{Esaia i.} Postquam ergo Jesus ad ætatem duodecim annorum venit, suam Sapientiam manifestare cœpit, & aperire quid Patri Coelesti, quid terrenæ Matri deberet. Ætas enim duodenis, ^{Ætas duodenis.} typus erat duodecim Apostolorum, per quos Divinitas, & humanitas ejus, erat per orbem nuncianda universum. Rectè ergo in duodenario numero jubar perfectionis Ejus declarari incepit, & per quem quasi per duodecim tribus, & per duodecim Apostolos universitas salvandorum significatur. *Consumatis autem diebus festis, & completâ solennitate, quæ per dies octo durabat, recedentibus Parentibus, remansit Puer in Hierusalem,* non à casu, nec Parentum negligentia, vel oblivione, sed sua voluntate, & ordinatione, ut à pueritia zelum suum ostenderet circa spiritualia, & sicut Parentibus quod debebat exhibuerat, ascendens cum eis tanquam homo cum hominibus, ad offerenda Deo sacrificia, sic etiam Patri debitum spiritualis doctrinæ vacando exhiberet. *Et non cognoverunt Parentes Ejus,* id est, non adverterunt, quod in Hierusalem remaneret. *Existimantes Illū esse in comitatu,* id est, inter eos, qui simul fuerant comitati. Secretò autem & eis ignorantibus, remanere voluit, ne aut eis obediendo recedens retraheretur à disputatione, aut non obediendo remanens videretur eos contemnere. Hinc habetur: *Religio nolentibus Parentibus acceptari potest.* ^{Religio nolentibus Parentibus acceptari potest.} quod Filius absque cujus præsentia, Pater & Mater vitam possunt transire, ipsis etiam nescientibus, aut nolentibus,

potest ad religionem, & ad statum perfectionis evolare, sequē
 Divino cultui mancipare, discretionis iudicio comite. Et im-
 peditoribus ait Dominus: Sinite parvulos venire ad me, taliū
 est enim Regnum Cœlorum. Sed quæritur hîc, quomodo Parē-
 tes Ejus obliviscendo Eum relinquere potuerunt, qui tantā
 curā Eum nutritiverunt? Ad hoc dicendum, quod mos erat fili-
 is Israël ad festa confluentibus, vel ad propria redeuntibus, ut
 seorsum viri & seorsum mulieres, propter munditiam castita-
 tis incederent, ut ab invicem cōtinentes, magis religiose secun-
 dū legis dationem festa celebrarent, & ne eorum mixta soci-
 etate aliquid inhonesti contingeret: pueri autem cum quolibet
 Parente indifferenter ire poterant. Unde Joseph videns Puerū
 Jesum non esse secum, putabat Eum esse cum Maria in comita-
 tu mulierum, & è converso, Maria putabat Eum esse cum Jo-
 seph, in comitatu Virorum. Sic ergo *venerant iter unius diei, à*
Hierusalem sine Puero, cum hac existimatione, quod esset in
comitatu virorum, vel mulierum. Et cum in sero venissent,
 ad locum, ubi hospitari debebant, videns Domina ipsum Joseph
 sine Puero, quem cum Eo rediisse credebat, dolore vehementi
 concussa cum lachrymis per domos, quā decenter poterat se-
 rō circuibat, & de Ipso Puero quærebat. Joseph verò Senex,
 cum fletu Eam sequebatur, & associabat. Vade & tu semper
 cum eis, & quære Puerum Jesum, donec invenias. Puerō autē
 à Parentibus tunc non inventō, qualem quietem habere pote-
 rant, tu ipse cogita, & maximè Mater, quæ ipsum arctius di-
 ligebat. Et licet à notis confortaretur, tamen consolari non
 poterat. Quid enim erat perdere Jesum. Conspice bene Ipsam,
 & vehementer Ei compatere: quia in magna angustia est nunc
 anima sua. Nunquam ex quo nata est: usque tunc, fuit in tan-
 ta. Non ergo turbemur, quando tribulationes habemus, cum
 etiam Matri suæ non pepercerit Dominus. Ad suos enim eas ve-
 nire permittit, & per ipsas signum suæ dilectionis suis osten-
 dit. Tandem Domina in cameram se recludens, & ad orationē,
 & planctum se convertens, per totam noctem illam angustia-
 batur super dilecto Filio suo. Manē verò sequenti tempestivē
 domum exeuntes, Eum etiam per circumstantia loca quærebat,
 nam reditus per plures vias patebat. Circumeundo igitur Eum
 in utraque comitiva requirebant: id est, iterum & iterum quæ-
 rebant, maximè *inter cognatos & notos*, amicos, qui in utroque
 comitatu erant. Quō etiam tunc non inventō Mater sine spe
 anxiebatur, & consolari non poterat. Hæc diligenter recogita,
 quantis vulneribûs, & cruciatibûs cor Beatæ Virginis tunc lau-
 ciatum fuerat, quæ suspiria, quæ lamenta, quas anxietates per-
 tulerit, cum quæsitum Filium non invenit? Jam experiri cœ-

pit, qualis esset futurus dolor Ejus, de quo prædixit Ei Simeon
 dicens. Tuam Ipsius animam pertransibit gladius. Nesciebat,
 Virgo quid ageret, quia thesaurum sibi piè commissum à Deo,
 perdiderat. Unde lamentabiliter potuit dicere illud Genes. Pu-
 er verò non compareret, & ego quo ibo? Considera hìc, quod
 Beata Virgo de terra sua expulsa, & in Ægyptum fugata, in tanta
 tribulatione posita Filium non perdidit, sed postquam ad festi-
 vitates ivit Ipsum amisit, per quod datur intelligi, quòd Je-
 sus sæpe in adversitate custoditur, & in prosperitate perditur.
 Tertia verò die regressi sunt in Hierusalem, à qua per unam
 dietam recesserant, & Eum ibidē requirebant. Puto quod cum
 labore multo itineris, & lachrymis plurimis Virgo iteratò re-
 diit Hierusalem, & appropriatè potuit dicere illud Cant. Quæ-
 sivi illum, & non inveni: scilicet inter cognatos & notos. Sur-
 gam ergo eundo de loco ad locum, & circuibo Civitatem per
 vicos & plateas, & quæram quem diligit anima mea. Et post
 triduum amissionis Ejus, in quo præfiguratum est triduū mor-
 tis Ejus, in quo credebatur amissus, quarto die manè, invene-
 runt Eum in Templo, ut secundum Ambrosium daret, indicium,
 quia post triduum triumphalis passionis resurgeret, qui crede-
 batur mortuus, & tunc cum gloria immortalitatis est inventus.
 Invenerunt ergo Eum in Templo, in loco utique devoto, in lo-
 co Dei Sancto. Non invenerunt Eum in theatro, aut foro, vel
 ludo, sicut solent pueri inveniri, sed in loco deputato doctri-
 næ Sacræ, & orationi. Filius libenter in domo Patris sui manet.
 Ille igitur, qui libenter stat in Ecclesia, signum est, quod sit
 Filius Dei, quia stat in domo Patris sui: ille verò, qui libenter
 stat in taberna, signum est, quòd filius sit diaboli, quia mora-
 tur in domo Patris sui. Invenerunt inquam Eum in Templo,
 non huc atque illuc leviter (prout mos est pueris) discurrentē,
 sed tanquam sapientiæ Fontem, in medio Doctorum, ut melius o-
 mnes audire, & cum eis conferre posset. Compositè sedentem,
 & tanquam exemplar humilitatis prius, audientem illos interro-
 gantem, quàm docentem. Ille Doctores interrogat in Templo,
 qui Angelos docet in Coelo. Ille doceri interrogando voluit,
 qui verbum Scientiæ ipsis suis Doctoribus ministravit. Interro-
 gabat non quia indigeret, velut addisceret, sed ut nobis addi-
 scendi, & zelandi Scripturas Sacras formam daret, & ut ea, quæ
 non intelligimus interrogare non erubescamus, de quo tamen
 erubescunt multi superbi, eligentes potiùs in errore permane-
 re, quàm instrui. Ad exemplum quoque humilitatis prius au-
 dire, quam instruere volebat, docens quòd etiam hominès do-
 cti promptiores debent esse ad audiendum, quàm ad docendū.
 quia qui prius respondet, quàm audiat, stultum se esse demon-
 strat.

lrat. Ad probandum etiam, quod Deus esset, eosdem homines subtiliter Interrogat, & sapienter respondet, ita ut audientes inde stupeant. Unde dicitur: *Stupebant autem*, id est valde mirabantur, *omnes qui Eum audiebant super Eius prudentia*, interrogando, & opponendo, & in responsis solvendo: quia alias inauditum fuerat, quod Puer talis ætatis tam sapienter locutus esset. Stupor quippe est vehemens admiratio rei omnino in cōsuetæ, & sic fuit hic. Audivit enim humiliter, quæsiuit prudenter, & respondit sapienter, cum tamen esset Puer. Ipse interrogabat, ipse respondebat, ipse suas, & illorum quæstiones solvebat morem agens peritissimi Magistri, qui nunc interrogando, nunc respondendo discipulos instruit. Unde secundum

Beda in Evan-
geliū Dñice
infra oct: E-
piphan.

Bedam: Ad ostendendum quod homo erat, homines Magistros humiliter audiebat: & ad probandum, quia Deus erat, eisdem loquentibus sublimiter respondebat. *Stupebant autem videntes Eius Infantiam*, & tamen sic sublimia loquentem: videntes Eum corpore, & ætate parvum, sed interrogationibus, & responsis magnum: hominem, & non Deum considerantes, & inter alta quæ audiunt, & infirma quæ vident dubia admiratione turbantur. Nos autem non cum senioribus Judæorum, super prudentia, & responsis ejus stupeamus, neque miremur: sed ipsum verum Deum, verumque hominem esse credamus, à quo est omnis sapientia, & cum Quo fuit semper, & est ante ævum, scientes secundum prophetiam, quod sic Parvulus Natus est nobis, quod permanet Deus fortis. Et Parentes Eius, *videntes*, Eum in Templo, in medio Doctorum sedentem, *admirati sunt*, valde, propter rei inexperientiam: quia nunquam fecerat rem talem, vel similem. Mater autem Eius quasi reviviscens, exhilarata Deo gratias egit immensas. At Puer Jesus videns Matrem venit ad Eam, quem Ipsa suscipiens, & dulciter osculans, ac deinde respiciens in Faciem Eius decoram, dixit ad illum:

Mater non Io-
seph interro-
gat Christum
Hoc citatur
ex Græco. Ano-
nymo in cate-
na D. Thomæ

Fili, quid fecisti nobis sic? Quasi diceret, desideratissime Fili, quare hoc fecisti, ut nobis ignorantibus, & nescientibus remaneres? Quid tam dilectæ, & tam diligenti Matri, tantam materiam doloris inferre potuisti? Peto Fili hoc mihi indicari, ut dolor meus ex hac re conceptus, valeat mitigari: quem Virgo Mater per triduum anxio dolore quæsierat, post inventionem inter mærorem & gaudium, posita pia correctione increpavit. Joseph autem licet Pater Eius diceretur, non fuit ausus Illum arguere, cum firmiter crederet Ipsum Dei Filium esse, sed Mater ex maxima dilectione, quam habebat ad Filium, quem sic quærebat, sic arguebat Illum: quia amor excellens nescit modum. Loquitur ergo Ipsa, & non Joseph: quia in ea fuit major doloris affectus. Unde Gregorius: Maria maternis

affectu.

affecteda visceribus, quasi cum lamentis inquisitionem dolorosam ostendit, & omnia sicut Mater fiducialiter, & humiliter, & affectuosè exprimit. dicens: Fili quid fecisti nobis sic? Unde & Anselmus: Quid si duodenem per triduum cum Matre quasi-^{Anselm: de meditatione redemptionis humane.}eris? O quantam copiam fluent lachrymarum, cum audieris Matrem dulci quadam increpatione Filium verberantem, & dicentem: Fili, quid fecisti nobis sic? Vel posset dici, quod non fuit increpatione, sed pia de Ejus absentia conquestio. *Ecce Pater Tuus*, scilicet Nutricius, & ego dolentes, scilicet de amissione tua, & absentia, *querebamus Te*, cujus presentia est nobis dulcissima.

In quo moraliter instruimur, quod dolere debemus cum Jesum, id est salutem eternam amittimus: quod per peccatum fit, cum peccamus. Et tunc Eum quæramus per triduum poenitentiam, scilicet per contritionem cum dolore, per confessionem cum pudore, per satisfactionem cum labore, & reinveniemus Eum. Sed heu multi plus dolent de amissione rerum transentium, quam de amissione eternæ salutis suæ, & aliorum. Unde Bernardus: Cadit asina, & est qui sublevet. Perit anima, & non est qui succurrat. Sacrata Virgo Patrem Ejus appellat ^{Bern: lib: 4. de consuetudine} Joseph, tum propter Judæorum suspicionem, tum propter Ejus ^{ad Eugenium} educationem, tum propter genealogiæ explicationem. Et nota quod nunquam legimus Joseph Domino fuisse locutum, sed hoc ^{Joseph cur in Pater dicitur.} Virgini dimittebat: quia ad Ipsam, sicut ad veram Matrem, magis pertinebat. Quærendus est Jesus socialiter cum Maria & Joseph: quod notatur cum dicitur, Pater tuus & ego, Joseph, ^{J: ph mysti ce quid.} enim interpretatur augmentum, & significat opera bona, quæ semper debent augeri. Maria interpretatur illuminata, & significat fidem, quæ est illuminatio mentis: interpretatur & stella maris, & significat charitatem: quia sicut cæteris stellis occidentibus illa non occidit, sic cæteris virtutibus deficientibus illa non deficit. Cum tali igitur societate Jesus est quærendus: scilicet cum fide bona operatione sollicita, & charitate succensa, & tunc invenietur. Si enim alterum istorum defuerit, inveniri non poterit. Debet etiam quæri lachrymabiliter, quod notatur ex eo, quod Virgo dixit, dolentes querebamus te. *Et ait ad illos*, non Matrem exasperando, sed potius instruendo, di-^{Responsio Christi qualis fuerit.}cens: *Quid est, quod me querebatis?* scilicet inter cognatos, & consanguineos, cum potius deberetis me quærere in Templo, quod est domus Patris mei, & in occupatione circa spiritualia. Non est vox indignantis, sed humiliter se excusantis, & mysteria detegentis. Non enim increpat & vituperat, quod Eum quasi Filium quærun, sed quasi corrigendo verbum Matris, quis sibi verus Pater sit, & quod potius æterno Patri debeat, illis & nobis insinuat, subdens, *nesciebatis: quia in his quæ Pa-*

trīs mei, scilicet Dei, *sunt oportet me esse*, scilicet in Templo, in doctrina, & in operibus, quibus manifestetur Pater meus: quasi dicat. Potius debeo respicere Eum, Cujus sum æternus Filius, secundum naturam Divinam, quàm te cuius sum Filius secundum naturam humanā, & Joseph cuius tantum sum Filius Nutricius: unde non debetis mirari, si vos dimisi propter Patrem Æternum, cui plūs teneor. Magis afficiebatur Jesus ad Patrem naturalem & æternum, quàm ad Matrem naturalem, & Patrē putativum. Quamvis enim Parentes diligeret, & Eis obediens fuit, tamen principalius Deum honorare voluit. In quo datur doctrina, quòd pietas ad Deum, pietati respectu Parentum est *Deus Patribus præferendus* præferenda. Discas igitur & tu Deum, & Parentes diligere, & honorare, eis obedire, sed in omnibus Deum præferre. Nota etiam moraliter, quòd per hoc, quòd Christus interrogationi respondit, quasi corrigendo verbum Matris, quæ ipsum dolore inter cognatos, & notos quæsierat, omissionem vinculorum sanguinis pro parte suggerit, ostendens quòd non cōtingit metam perfectionis attingere eum, qui adhuc vagatur in his, quæ corpori conferuntur: & quòd homo deficit à perfectione, propter affectum cognatorum. Et hoc innuit per primam clausulam, cum ait: quid est, quòd me quærebatis? scilicet inter cognatos, & carnaliter propinquos. Per hoc verò quòd addit, *nesciebatis &c.* docet nos, non debere per infima gradi, sed ad superiora debere mentis oculos attollere.

Moraliter per hoc, quod Christus cū correptus esset hīc à Matre, se dulciter & humiliter excusavit: alibi autem scilicet in nuptiis, cū invitatus est ad miraculum durè respondit, dedit nobis exemplum, & formam humilitatis, ut malimus corripi, quàm laudari. Et nota, quòd istud fuit primum Verbum Christi, quod ab ore Salvatoris prolutum esse legitur, in quo suā Divinitatem expressit. Et ipsum Verbum tantæ fuit altitudinis, quod Maria & Joseph Ipsum non intellexerunt. Et hoc est quod subditur: *Et Ipsi non intellexerūt Verbum, quod locutus est ad illos*, scilicet, quod de Patre dixerat, & quid per hoc Verbū innuere vellet. Volebat enim eis innuere, quòd sicut ad Patrē, ita ad Ipsum pertineret cura Templi, & spiritualium: & omnium, quæ Patris sunt gubernatio, quia amborum una est Majestas, gloria, & operatio: ac una sedes, & domus, non solum materialis, sed & spiritualis. Cū Maria & Joseph, Jesum Dei Filium crederent, non tamen animadvertunt quid dicat, nec Divinæ naturæ arcanum intelligunt, quia talia, ab Eo audire adhuc assveti non erant, & de Divinitate sua nondum ad eos loquentem audierant. Vel intellexerunt quid dixit, sed non ita plenè ut postmodum. Ipse verò ad Matris requisitionem, &

voluntatem rediit cum Illis Nazareth, ad Eorum consolationē,
ubi erat conceptus, & educatus, unde & Nazarenus est voca-
tus. Nam quia Deus & homo est, utramque suam naturam no-
bis hic commendat, & nunc excelsa Deitatis, nunc infirma hu-
manæ fragilitatis præfert. Itaque quasi homo cum Parentibus
Hierusalem ascendit, sed quasi Deus illis nescientibus in Tem-
plo remansit: quasi homo seniores interrogabat, sed quasi Deus
quæ seniores mirarentur respondebat: Quasi Dei Filius in Tem-
plo Patris & suo commoratur, quasi Filius hominis cum Paren-
tibus quò jubent revertitur. *Et erat subditus illis*, ad nostram
instructionem, & superbiæ nostræ confusionem, qui frequēter
renuimus subiici Superioribus nostris. Erat quippe subditus il-
lis, scilicet in ea natura, quā Patre minor est. Quia ut dicit Augu-
stinus secundum formam servi Puer Christus minor erat, etiam
Parentibus suis. Et tu ergo subditus esto propter Illum, ut ad
Eum per obedientiæ laborem redeas, à Quo per inobedientiæ
desidiā recesseras: Hic enim exemplum, & formam obedien-
tiæ & humilitatis Christus nobis præbuit & ostendit, dum Ipse
Imperator mundi, & cui mundus subjectus est, Parentibus suis
& eorum imperio humiliter subdi voluit. Audiant ergo hæc
subditi, & subditi esse non dedignentur, siquidem omnibus Præ-
latis subditus fieri non est dedignatus. Prælati quoque non su-
perbiant, & in Joseph Prælato, & in Christo subdito intelligāt:
quia sæpe fit ut majoris meriti sint subditi, quàm Prælati: Quod
si intellexerit, non elevabitur superbiā, qui est sublimior di-
gnitate, sciens meliorem sibi subjectum esse. Et adverte quan-
ta fuit dignitas Virginis, quod ei Ille subjectus est, cui omnis
creatura subiicitur. Unde Augustinus: Hoc singulare privilegi-
um habuit Virgo, ut haberet sibi subjectum, quem non solum
humana creatura, verum etiam Angelica reveretur, & adorat
multitudo. Unde Bernardus pertractans hoc idem verbum, *Et
erat subditus illis*. Mirare, inquit utraque, & elige id, quod
amplius mireris, sive Filii benignissimam dignationem, sive
Matris excellentissimam dignitatem. Utrumque stupor, utrum-
que miraculum, quod fœminæ Deus obtemperet, humilitas abs-
que exemplo: quod fœmina Deo principetur, sublimitas sine
socio. Et subdit: Disce ergo homo obedire, disce terra subdi,
disce pulvis obtemperare. Erubescere superbe cinis, Deus se hu-
miliat, & tu te exaltas. Deus se hominibus subdit, & tu domi-
nari gestiens hominibus tuo te præponis Authori. Quotiens e-
nim hominibus præesse desidero, totiens Deum præire contem-
do, & tunc verè non sapio ea quæ Dei sunt. Hæc Bernardus.

Et nota quòd Filius, multa debet Parentibus. Primò, a-
morem cordis. Secundò, honorem operis. Tertiò, in necessariis

Deum & ho-
minē se ostē-
dit Christus.

Augu: lib: 3.
contra Maxi-
mum cap: 18

Subditi in-
terdū præstāt
Prælati.

Bernar: hom:
1. sup r Mis-
sus est.

Bernar: de eo
quod Christus
subditur.

Filius quid
debet Paren-
tibus.

is sustentationem. Quartò, in obsequiis famulationem. Quintò, reverentiam in verbis. Sextò, obedientiam in honestis. Septimò, veniam in offensis. Octavò, tolerantiam in adversis. Sed quid fecit Puer Jesus, in illo triduo? Conspice Eum, attende quomodo se ad aliquod hospitale pauperum reducit, & cum verecundia se ibi hospitari petit, & ibi cum pauperibus, Jesus

Christus mendicasse asseritur.

pauper hospitatur, & comedit. Mendicat etiam ostiatim cum pauperibus, quòd & aliàs quandoque fecisse creditur. Unde Bernardus: Hoc quærens à Domino Eum alloquitur. Domine, inquit, quis Te in triduo sustentavit? Et responder sibi sic dicens: Ut Te Domine Jesu Christe nostræ paupertati per omnia conformares, quasi unus in turba pauperum stipendia per ostia mendicans quæstisti. Quis dabit mihi buccellarum illarum mendicatarum participem fieri, & Illius sacri edulii reliquîs saginari? Hæc Bernardus. Conspice Eum etiam inter Doctores vultu placido, sapienti, & reverenti, & quomodo eos quasi ignorans interrogat, & audit: quod ex humilitate facit, & etiam ne illi super mirabilibus responsis ejus verecundarentur. Considerare autem potes moraliter, in prædictis tria valde notabilia.

Cō sanguine vitæ volenti adhærere Deo.

Primum est, qui vult Deo adhærere, non debet inter consanguineos conversari, sed potius ab eis discedere. Nam & Puer Jesus dimisit à se dilectissimam Matrem, cum operibus Patris intendere voluit, ac etiam postea inter cognatos & notos, quæsitus inventus non fuit: quia caro & sanguis Eum non revelavit, nec invenitur in carnali societate. Unde Bernardus: Puer Jesus inter cognatos & notos quæritur, nec invenitur. Fuge

Psalm. 44.

fratres tuos & tu, si tuam vis invenire salutem. Et obliviscere populum tuum, & domum Patris tui, ut concupiscat Rex decorem tuum. Et iterum: O bone Jelu, si non inventus es inter cognatos tuos, quomodo te inveniam inter meos? qualiter te inveniam in gaudio, quem vix Mater tua dolens invenit? Hæc Bernardus. Nec inveniri potest in comitatu multorum: quia non invenitur in multiplicitate mundanorum, sed in intimo corde mentis, ubi Dei est Templum. Secundū, quod qui

Derelinqui ad tempus a consolatione Divina.

spiritualiter vivit, non miretur si aliquando mente arida remansens videatur sibi, quòd à Deo derelictus sit, cum etiam hoc Matri Dei contigerit. Non ergo mente tabescat, sed per continuum exercitium in sacris meditationibus, & orationibus, ac bonis operibus persistendo diligenter Eum quærat, & Eum si sol-

Orige: hom. 18. in Lucā.

licitus fuerit, reinveniet. Nam secundum Orige: Oportet eum qui quærit Jesum, non negligenter, & dissolute transire, sicut multi quærun, & non inveniunt, sed cum labore, & dolore. Unde Bernardus: Si nolumus frustra quærere, quæramus veraciter, ut non pro Illo aliud: ferventer, ut non cum Illo aliud:

De quærendo Jesu.

per-

perseveranter, ut non ab Illo ad aliud convertamur. Facilius enim Coelū, & terra transire possunt, quā ut sic quærens non inveniatur, sic petens non accipiat; sic pulsanti non aperiatur. Tertium, quod non debet quis esse proprii sensus, vel propriae voluntatis. Nam cū Dominus Jesus dixisset, oportere Eum operibus Patris intendere, mutavit consilium, & Matris voluntatem secutus recessit cū Ea, & Nutritio suo, & erat subditus illis. Hinc etiā pēpēde; quantum debent homines obedire Deo, quandoquidem Ipse Deus obedit hominibus. Si enim exemplo Domini obediendum est hominibus, multo magis oportet obedire Deo. Obediamus igitur, non solum Deo, sed & hominibus: quia Dei Filius obedivit, non solum Deo Patri Coelesti, sed & Parentibus. *Et Mater Ejus conservabat*, quasi magna, omnia verba haec, quæ nunc & aliās audierat ab Eo, & hoc in corde suo, quasi sub sigillo: scilicet recondens & signaculo. Nisi enim ipsa conservasset, nos ea non haberemus: de ejus namque thesauris nos ista suscepimus. Omnia quippe quæ de Domino, vel à Domino dicta, vel facta cognovit, sive intellecta: sive nondum intellecta, in corde & memoria, quasi ruminanda, & diligentius servanda recondebat, ut tempore suo universa prout gelta erant intelligeret; ac Evangelistis, & quærentibus sufficienter explicaret, & hīs tanquam regulā & lege, per totam vitam utebatur, docens ut nos crebra factorum, & dictorum Domini meditatione importunas cogitationes repellamus, & alios instruere laboremus. Et ideo si quis indiget bonis sermonibus ad Eam recurrat, quia facta & verba Christi, in custodia conservat. Moraliter ex isto habemus exemplum, qualiter audiri debeant verba Divina, scilicet ut in corde conserventur, & ibidem ruminentur, non ut intrent per aurem unam, & exeant per aliam. *Et Jesus proficiebat ætate & sapientiā, & gratiā apud Deum & homines.* Ætas pertinet ad corpus, sapientia ad animam, gratia ad utriusque salutem: proficiebat utique ætate, sicut carnis est ætatis incrementa suscipere: quia de Infantia ad pueritiam, de pueritia ad juventutem consveto hominibus crescendi ordine pervenit. Porro in sapientia & gratia potest aliquis proficere dupliciter. Unō modō secundum ipsos habitus sapientiæ, & gratiæ augmentatos, & sic Christus in eis non proficiebat: quia ab instanti conceptionis, sapientiā, & gratiā plenus fuit. Aliō modō secundum effectus, in quantum scilicet aliquis sapientiora, & virtuosiora opera facit, & sic Christus proficiebat sapientiā & gratiā, sicut & ætate. Secundum quod per processum ætatis perfectiora opera faciebat, & in his, quæ sunt ad Deum, & ad homines: & hoc est, quod additur, apud Deum & homines. Vel aliter secundum Ambrosium:

Proprio sensus vituperatur.

Maria conservabat omnia in corde suo.

Proficere in gratia & sapientia potest aliquis dupliciter.

Ambrosius in cap. 2. Lucæ.

Proficiebat sapientiâ, quò ad manifestationem, & usum ejus, quia suam sapientiam, & gratiam paulatim magis, & magis patefaciebat. Vel secundum Gregorium: Proficiebat in aliis, qui doctrinâ Ejus & exemplò proficiebant, sicut Magister in Scholaribus dicitur proficere, quia scholares sub eo proficiunt. Et hoc apud Deum, id est, apud laudem Dei, & apud homines, id est, ad utilitatem hominum: vel secundum Theophilum, apud eum locum. Deum & homines: quia prius debet placere Deo, & postea hominibus. Et licet Jesus in se non proficiebat sapientiâ, & cognitione habituali, quia hæc in eo augmentata non sunt, ab instanti enim conceptionis plenitudinem hujus habuit: proficiebat tamen, & in se cognitione sensuali, & experimentalì, quia sensus ejus convertebatur de novo ad aliquid, ad quod antea non convertebatur. Unde secundum Apostolum: Didicit ex his, quæ passus est obedientiam. Non tamen de novo aliquid didicit, quod prius nesciret, quia quod didicit, prius noverat scientiâ Divinâ, & inspiratâ. Unde Bernardus: Ut ob alienam miseriâ cor miserum habeas, oportet ut tuam prius cognoscas, ut proximi mentem in tua invenias, & ex te noveris qualiter illi subvenias. Verus quippe Dei Filius priusquam se exinanisset, formam servi accipiens, sicut miseriâ, & subjectionem expertus non erat, sic misericordiam, vel obedientiam experimentò non noverat. Sciebat quidem per naturam, non autem sciebat per experientiam. At ubi minoratus est usque ad illam formam, in qua & pati, & subiici posset, in passione expertus est miseriâ, & in subjectione obedientiam. Per quam tamen experientiam, non illi scientia, sed nobis fiducia crevit, dum in hoc misero genere cognitionis, Is à quo longè erraveramus factus est propinquior nobis. Quando enim Illi appropinquare auderemus in sua impassibilitate manenti, nunc autem monemur cum fiducia adire ad thronum gratiæ Ipsius, Quem nimirum langvores nostros tulisse, & dolores portasse cognoscimus, & in Eo, in quo passus est Ipse, nobis compati non dubitamus: Hæc Bernardus. Moraliter sicut Ipse proficiebat sapientiâ, ætate, & gratiâ: apud Deum & homines, & passus, & resurrexit, & ita intravit in gloriam suam, sic etiam suos sequaces ostendit proficere virtutibus, & per passiones ad gaudia transmigrare debere. Hæc autem Sancta, & Deo amabilis Civitas Nazareth, in qua Verbum Caro factum est, & Flos omnia vincens aromata, in utero Virginis germinavit: unde & meritò Flos interpretatur. In hoc super omnes alias specialiter gaudet privilegiò, quò salutis nostræ Dominus in ea principium procreavit, & Ipse præterea nutriri, & Parentibus subiici dignatus est, cui Pater omnia quæ sunt in Cœlo, & in terra subjecit.

QUID FECIT DOMINUS JESUS AB ANNO duodecimo, usq; ad principium Anni trigesimi.

Caput XVI.

REverfus ergo Dominus Jesus à Templo, & Hierusalem Luca 2.
cum Parentibus suis in Nazareth: erat, ut dictum est,
subditus Illis. Et ibidem cum Eis, usque ad principium
Anni trigesimi habitavit, nec in scripturis reperitur,
quòd in toto tempore isto aliquid fecerit, quòd valde videtur
mirabile. Quid igitur meditabimur ipsum fecisse. Stetitne Do-
minus Jesus otiosus tanto tempore, ut nil faceret dignum scri- Christi quid
pturâ, & recitatione? Si enim fecisset, cur (sicut reliqua facta à xii. usque
suâ) non scriptum fuisset. Omnino stupor videtur. Fortè ideo ere ad xxx.
scriptura tacet, ne acta juniorum nimis se publicent. Sed attē annū fecerit.
de hîc bene: quia patenter poteris videre, quia nihil faciendo
fecit magnifica. Nihil enim de factis ejus à mysterio vacat, sed
sicut virtuosè loquebatur, & operabatur, sic virtuosè tacebat,
& se subtrahebat. Credendum est enim (sicut dicit Doctor Gre Citatur à D.
gorius) quòd ante & deinceps, absq; ostensione alicujus famosi Thoma in ca
& publici miraculi, taliter inter homines conversatus fuerit, tēna sub no-
quasi fuerit unus ex illis, donec ad virilem pervenit ætatē. mine Graci.
Unde de ipso dicit Joannes Baptista: Medius autem vestrū. Joannis 1.
stetit, quem vos nescitis. Et totum istud tempus breviter cō-
plexus est Lucas sub his verbis: Quia descendit cum eis, & erat
subditus illis. Unde & Thomas: Medio tempore, scilicet à Na- Thomas 3:
tivitate, usque ad Baptismum, nullum miraculum Christus o parte q. 43.
peratus est, sed conformis conversationis aliis erat, & sua vir- artic: 4.
tus ignota omnibus existerat. Ideo autem non fecit miracula Miracula cui
medio tempore, ut non putaretur mysteriū incarnationis phan- infans non
tasma esse, si non se habuisset sicut alii ætate Infantes, & ideo fecerit.
demonstrationem scientiæ, & virtutis suæ ad id distulit tempore,
in quo alii homines scientiâ & virtute vigere consueverunt:
Hæc Thomas. Magister hic summus, aliquando docturus virtu- Modesta
tes, & viam vitæ, cœpit à sua juventute opera virtuosa face- Christi laus
re, sed modò mirabili, & incognitò ac retroactis temporibûs
inauditò, videlicet se in conspectu inutilem, & abjectum, & in-
spicientem reddendo: ut devotè, & sine omni temeraria asserti-
one cogitari, & meditari potest. Et cum hac modificatione o-
mnia tibi affirmo, quæ per auctoritatem Sacræ Scripturæ non
probantur, prout etiam supra in prologo recitatur. Subtrahe-
bat ergo se à consortio hominum, & tumultus eorum evita-
bat, crebrisque orationibus intentus erat. Ibat ad Synagogam:
id est Ecclesiam, & stabat ibi multum in oratione, ponens se in
loco viliori, & magis humili. Redibat domum, & cum Matre

ac Nutricio suo stabat, & aliquando hos adjuvabat. Pertransibat eundo, & redeundo inter homines, ac si non inveniret homines. Mirabantur cuncti, cernentes Juvenem tam speciosum nihil facere, quantum apparebat laude dignum. Expectabat, quod faceret magnifica, & probi Viri opera. Cum enim Puer erat, proficiebat ætate, & sapientiâ, & gratiâ apud Deum, & homines. Sed ecce crescens, & perveniens usque ad vigesimū annum, & etiam usque ad vigesimum quintum, & ultra nulla faciebat opera, aliquam speciem probitatis, & virilitatis prætendentia. Stupebant vehementer Eum, & deridebant, & apud omnes communiter vilis, & abjectus reputabatur. Quod bene per Prophetam in persona ipsius dictum fuerat: Ego sum vermis, & non homo, opprobrium hominum, & abjectio plebis. Omnes videntes me, deriserunt me, locuti sunt labiis, & move-

Psalmo 21.

*Humilitatis
cōmendatio.*

runt caput. Reddebat se vilem omnibus, & abjectum. Sed an tibi parum hoc videtur. Ipse quidem non indigebat, sed certè in operibus nostris, nullum majus, aut difficilius reputatur: ad altissimum gradum pervenisse videtur ac difficillimum, qui ad hoc pervenit, ut corde & animo verè, & non fictè, ita se vincit, ac dominatur animo suo, & superbo carnis suæ supercilio, quòd nolit alicujus momenti reputari, sed ut abjectus, & vilis sperni. Usquequo igitur, ad hunc gradum perveneris nihil tibi fecisse videaris. Nam cum in veritate juxta Verbum Domini omnes sumus inutiles, etiam cum benefecerimus, quousque in hoc abjectionis gradu non sumus, nõdum in veritate stamus, sed in vanitate consistimus, & ambulamus. Unde non.

Galat: 6.

seducamus nosmetipsos, quia secundum Apostolum: Qui se existimat aliquid esse cum nihil sit, ipse se seducit. In omni quidem cura, quam pro salute tua geris, non est ullum officiū, vel medicamentum utilius tibi, quàm teipsum vituperare, atque contemnere. Quicumque ergo hoc facit, adjutor tuus est: hoc enim agit, quod tu agebas, aut agere debebas, ut salvus fieres. Ad eum itaque, qui injuriam tibi fecit, privatum magis te exhibe, & affabilem: ad eum verò cui tu fecisti, supplicem erubescens. Adversarium tuum, & eum, qui tibi molestiæ aliquid irrogat, amicum & adiutorem æstima, damnum tibi illatum & contumelias, lucrum, & profectum tuum reputa: & pro his gratias Deo, & inferentibus referre non cessa. Nam secundum quemdam humilis gaudet cum despicitur, dolet si honoratur, gemit in prosperis, exultat in adversis, timet in divitiis, luget in delitiis, cruciatur in abundantia, & in penuria gloriatur, laudes contemnit transitorias, & omni honore æstimat se indignum, abhorret hypocrisim, nescit simulationem, sed diligit veritatem, temporalia obliviscitur, & æterna concu-

*Humilia ani-
mi indicia.*

piscit, nescit quæ mundi sunt, ut Coelestia mereatur, nunquam de se præsumere consuevit, vires suas vel gratias, si quas habet nunquam sibi tribuit, merita sua non suis viribus, vel suo sensui adscribit, sed Divinæ clementiæ dona humiliter recognoscit. Idem latere desiderat si fieri possit sine damno proximi, ne possit, vel modico jactantiæ, seu elevationis vitio inquinari. Quis est talis, & laudabimus eum? Unde Bernar. Appetere de Bern: 16. humilitate laudem humilitatis, non est virtus, sed subversio. *in cantica.* Verus humilis vilis vult reputari, non humilis prædicari: gaudet in contemptu sui hōc solō sanè superbus, quod laudes contemnit. Hæc Bernardus. Si ergo quæras, quare Dominus sic vivebat? Respondeo tibi, non quia indigeret: sed ut nos instrueret. Unde si non discimus, in excusabiles sumus. Abominabile est prorsus, si se erigit vermiculus, & vermium esca futurus ubi se humilians abjecit Dominus Majestatis. Si autem absurdū *utium Christi, utile fuerit nec ne.* alicui videatur, quod sic inutiliter staret, & quod Evangelistæ multa de factis Ejus omiserint, & alia similia fortè dicat, responderi potest, quod non erat inutile facere, & præbere tantæ virtutis exercitium: imò erat valde utile, & omnium virtutū rectum, & stabile fundamentum. Hoc autem, quod dicō videtur etiam Bernar: sentire, prout habes infra in tractatu de baptismo Domini circa finem. Quomodocunque autem se habet veritas rei, pium & utile videtur sic meditari. Habes ergo, quomodo Dominus Jesus coepit prius facere, quàm docere. Docturus enim erat, discite à me, quia mitis sum, & humilis cor *Actuum 11.* de. Hoc ergo primò facere voluit, & non fictè, sed ex corde *Matthai 11.* faciebat, sicut verè, & ex corde humilis, & mitis erat. Non poterat in eum simulatio cadere, sed potius intima fundavit, & profundavit se in humilitate, vilitate, & abjectione, & sic se in conspectu omnium annihilavit: quod etiam postquam prædicare, ac Divina, & altissima loqui: miracula quoque magnifica opera facere cepit, non eum reputabant, sed vilipendebant dicentes: Quis est hic? Nonne hic est Fabri Filius? Et multa alia derisoria, & despectiva dicebant: Verificatum est ergo: secundum hunc intellectum, verbum Apostoli: Exinanivit semet *Marci 6.* ipsum formam servi accipiens, & non solum cujusunque servi *Philip: 2.* per Incarnationem, sed etiam inutilis servi, per humilem, & abjectam conversationem. Considera singulos ejus actus, semper in eis relucet humilitas. Hic igitur ipsam fabricavit, id est, ostendit qualiter acquiri possit: scilicet per vilificationem, & abjectionem sui ipsius in conspectu suo, & aliorum, ac per continuum exercitium, operum vilium, & humilium. Si enim vis adipisci humilitatem, oportet quod præcedat humiliatio, & exercitium operum humilium. Unde Bernar. Humilitas ad quā *Bernardus E-*

utique ducit humiliatio, totius est spiritualis fabricæ fundamētum. Si quidem humiliatio via est ad humilitatem, sicut patientia ad pacem, sicut lectio ad scientiam. Si virtutem appetis humiliatis, viam non refugias humiliationis. Nam si non poteris humiliari, non poteris ad humilitatem provehi: Prodest itaque mihi meam insipientiam sciri, & à scientibus jure confundi, cui sæpe contingit à nescientibus injustè laudari. Grande revera periculum, audire quemquam de se supra, quam sentit in se. Quis dabit mihi apud homines tantum de veris dignè humiliari, quantum vel de falsis datum est indignè exaltari? Illam verò vocem propheticam jure assumerem. Exaltatus autem humiliatus sum, & conturbatus. Et illud: Ludam, & vi-

Psalmo 87.

2. Regum 6.

Psalmo 122.

1. Cor. 4.

Luc. 2.

Eccles. 3.

Proverb. 16.

Jacobi 4.

2. Reg. 16.

Psalmo 7.

Psalmo 118.

lior fiam. Ludam, scilicet ut illudar. Bonus ludus, quo Michol irascitur, & Deus delectatur. Bonus ludus, qui hominibus quidem ridiculum, sed Angelis pulcherrimum spectaculum præbet. Bonus inquam ludus, quo efficimur opprobrium abundantibus, & despectio superbis. Hòc castò, & religiosò ludò ludebat, qui dicebat spectaculum facti sumus, & Angelis Deo, & hominibus, hòc ludò, & nos interim ludamus: ut illudamur, confundamur, humiliemur, donec veniat, qui deponit potentes, & exaltat humiles, qui nos latificet, & glorificet, & in æternum exaltet. Et iterum: Oportet namque humiliter sentire de se nitentem, ad altiora, ne dum suprà se attollitur cadat à se, nisi firmiter per veram humilitatem fuerit solidatus. Maxima enim nisi humilitatis meritò minimè obtinentur. Propterea, qui provehendus est correptione humiliatur, humilitate gratiam meretur. Tu ergo cum te humiliari videris, habeto id signum in bonum, omnino est argumentum gratiæ propinquantis, nam sicut ante ruinam exaltatur cor, ita & ante exaltationem humiliatur. Sane utrumque legis: Deum scilicet, & superbis resistere, & humilibus gratiam dare: ac parum est cum seipsum humiliat nos Deus, si tunc libenter accipimus, nisi & quando per alium hoc facit sapiamus similiter: Quamobrem accipe hujus rei mirabile documentum de Sancto David. Aliquando maledictū est illi & à servo. At ille nec cumulatam sensit injuriam, quia præ-sensit gratiam. Quid mihi ait, & vobis filii Saruix? O verè hominem secundum Cor Dei, qui se ulciscenti potius, quàm exprobranti succensendum putavit. Unde & securà conscientiam loquebatur: Si reddidi retribuētibus mihi mala, decidam meritò ab inimicis meis inanis. Vetuit ergo prohiberi maledictū convitiantem, questum æstimans maledicta. Sæviebat linguā maledictā, & ille intēdebat, quod in occulto ageret Deus Vox maledicentis in auribus, & animus inclinabat se ad benedictionem. Et ideo dicit: Bonum mihi, quia humiliasti me, ut discā

ju-

justificationes tuas. Vides, quia humilitas justificat nos. Humilitas dixi, & non humiliatio. Quanti humiliantur, qui humiles non sunt. Alii cum rancore humiliantur. Alii patienter. ^{Humiliatio sine humilitate inutilis est} Alii & libenter. Primi rei sunt, sequentes innoxii, ultimi iusti. Quamquam & innocentia pars justitiæ est, sed consummatio ejus apud humilem, non humiliatis, sed humilibus dat gratiã. Est autem verè humilis, qui humiliationē convertit in humilitatem: & hìc potest dicere Deo: bonum mihi, quia humiliasti me: Hæc Bernar. Sunt autem plura, quæ ad humiliationē, ^{De exercitio humilitatis.} humilitatis exercitium valent: de quibus ibidem Bernardus sic dicit: Ad exercitium humilitatis, quinque prodesse possunt. Amor vilitatis, ut ea quærat homo in quibus, & locus quidam videatur injuriæ. Assiduitas subjectionis, ut semper velit esse cum aliquo, quem revereatur, & timeat, ut discat frangere suam voluntatem. Tertiò in humilitatis exercitio, est comparatio melioris, ut eum semper attendat homo, in quo inveniat gratiam, quæ ei desit, oblitus quæ retro sunt, & in ea, quæ ante sunt extentus. Quartum est assidua meditatio propriæ conditionis: ut ad omnem elationis motum statim occurrat, quid superbis terra & cinis? Quintum est, consideratio occulti inspectoris. ^{Eccles: 10.} Quomodo enim, quod sæpius confessionem fecerit alicui de verbis, quæ arroganter dixerit, si fortè contingat, ut parvus simile aliquid loquens illum, videat audientem, valde confunditur: ita qui considerat occultum inspectorem, cui cogitatio omnis confitetur, non poterit, non erubescere, si elatū quid meditetur, propterea non solum contra superbiam, sed & contra vitia universa, valde utile est homini semper videre videntem se, & sic attendere oculos ejus in corde suo, ac si hæc sola cura sit Deo contemplari, quid agat, aut quemadmodum se habeat ipse: Hæc Bernard. Humilitatem igitur pro posse se- ^{Bern: Epist: 42. sine humilitate nulla est virtus perfecta.} ctare, sine qua non poteris proficere, aut virtutem aliquam possidere. Unde iterum Bernar: Humilitas cæteris virtutibus, ^{Jacobi 4.} intantum est necessaria, ut absque ista illæ, nec esse virtutes videantur. Nempe ut charitas, sive quæque alia virtus detur, humilitas meretur: quoniam humilibus Deus dat gratiam. Servat acceptas: quia non requiescit spiritus, nisi super quietum, ^{Esaie 66.} & humilem. Servatas consummat: nam virtus in infirmitate, ^{2. Cor: 12.} hoc est in humilitate perficitur: Hæc Bernar. Humilitas ergo meretur gratiæ impletionem. Unde in Psalmo: Qui emittis fō- ^{Psalmo 104.} tes in convallibus, id est, gratiam tuam præstas humilibus: inter medium montium pertransibunt aquæ. Duo enim montes sunt, duæ species superbiæ, quarum una nascitur ex re temporali, alia ex re spirituali, & inter istos duos montes est vallis humilitatis non declinans ad aliquam speciem superbiæ: & in-

isto medio transeunt aquæ gratiarum. Secundò, humilitas me-
 retur implere gratiæ augmentationē, & ideò volens uiteriorē
 gratiam recipere à Deo, non æstimet se magnum: sed humili-
 et seipsum. Quòd autem homo non eleuet se de gratia, quam
Humilitatis habet, sunt tria signa. Primum, si non vult ut propter gratiā,
indicia. vel perfectionem, quam habet, exhibeatur sibi majus commo-
 dum, quàm alii. Secundum, si paratus est contemptum, incō-
 modum, & laborem pati sicut alii. Tertiò, quòd factò sibi in-
 cōmodò, credit in hoc non sibi fieri injuriam, sed justitiā. Ter-
 tiū, humilitatis meretur gratiæ augmentatæ conservationem.
 Sicut enim cinis conservat ignem: sic humilitas gratiam, quæ
 est ignis spiritualis. Conservatur etiam ignis per lignorum ap-
 positionem: sic & gratia per bonorum operum multiplicationē,
 quæ est quasi lignorum appositio. Item conservatur ignis per
 insufflationem: sic & gratia per ferventem meditationem, quæ
 est quasi quædam insufflatio. Item conservatur ignis per præ-
 servationem à contrario, sic & gratia per occasionum, & so-
 cietatum malarum devitationem, quæ est quasi quædam à con-
 trario præservatio. Sed redeamus ad intuendum actus, & vitam
Vita Christi. Domini Jesu speculi nostri, quod est principale nostri propo-
 ti. Igitur in omnibus exhibeas præsentem, & considera illam
 super omnes alias benedictam familiā parvam: sed valde excel-
 sam, pauperem, & humilem vitam ducentē. Felix Joseph Se-
 nex, quærebat de arte lignaminis, quod poterat, Domina verò
 colò, & acu pro pretio laborabat, victum Sponso & Filio para-
 bat, & alia expedientia domūs obsequia, quæ multa sunt, faci-
 ebat: quia servientem non habebat. Cōpatere igitur sibi, quàm
 sic oportet laborare, & suis manibūs operari. Compatere etiā
 Domino Jesu, qui Eam adjuvat fideliter, & laborat in his, quæ
Matthæi 20 potest: *Venit enim, ut ipse ait, ministrare, & non ministrari.* In-
 tuere igitur bene Eum, humilia obsequia domūs facientem, &
 nihilominus intueri etiam Dominam, & Joseph Senem, pro vi-
 tæ necessariis laborantes. Unde Basilus: Ab ipsa autem primæ
Basilii c. 5. ætate Parentibus obediens, quantum laborem corporeū hu-
constitutionū militer, & reverenter sustinuit. Cū enim homines essent ho-
monasticarū. nesti, & iusti, egeni tamen necessariorum penuriam patientes
 teste præsepe, manifestum est, quod sudores corporeos frequen-
 tabant, necessaria vitæ sibi inde quærentes, Jesus autem obedi-
 ens illis, etiam in sustinendo labores subjectionem plenariam o-
Basilii de la- stendebat: Hæc Basilus. Conspice etiam qualiter ipsi tres co-
bore corporali medunt, ad unam mensam simul per singulos dies, non lautas,
Christi. & exquisitas, sed pauperes, & sobrias cœnas sumentes: & qua-
 liter postea simul colloqvuntur, non inania & otiosa verba, sed
 plena Spiritu Sancto, & sapientiā, nec minùs mente reficiuntur
 quàm

quàm corpore, & qualiter post aliqualem recreationem cōver-
tunt se in cubilibus suis ad orationem, non enim erat eis domo
ampla, sed parva. Meditare etiam tria cubilia in aliqua came-
rula, scilicet unum pro quolibet eorum, & intueri Dominum.
Jesum super unum serò post orationem se componere per singu-
las noctes, tam longissimi temporis spatiò sic humiliter, sic vi-
liter, sic etiam perseveranter: ut faceret quicumque alius pau-
perculus de populo. Quolibet serò in hoc strato deberes sibi cō-
patiendi eum aspicere, & te ibidem humiliter, & devotè re-
commendare. In tanta tamen corporis afflictione, & penuria,
pia Mater replebatur mentis lætitiâ, de tanti Filii præsentia.
Unde Anselmus: Quò, vel quali gaudiò replebatur tota substā-
tia Ejus, quando Eum quem tantopere diligebat, quem Crea-
torem, atque Dominatorem omnium rerum esse sciebat, secum
degentem, secum edentem, seque quæcunque nosse volebat
dulci affatu docentem haberet, quis capiet? Quantumvis mira-
bilis itaque, & ineffabilis amoris affectus considerari queat, in-
ter hunc talem tantæ Matris Filium, & hanc talem tanti Filii
Matrem perpendant hi saltem quòquòmodò, qui unico dilecti-
onis fervore, sæpe intrinsecus amant, Mater scilicet Filium, &
Filius Matrem. Nec putetur ab aliquo, vel parum quid sentire
in se quemlibet de affectu istius Matris in Filium suum. Nullò
siquidem modò crediderim, quod is qui ad eum intelligendum
provehì meruerit, ab amoris ipsius dulcedine extraneus usque
quaque fieri possit. Qui autem in hujus dilectionis svavitatem
transit, nullò pactò defendendum, quin & in retributionis ejus
participium transiturus sit: Hæc Anselmus. Vidisti quantam
paupertatem, vilitatem, & asperitatem, vigilando, dormiendo,
abstinendo: & in omnibus suis actionibus, Rex Regum, & Do-
minus æternus, per tam longissimi temporis spatia pro nobis
sustinuit. Ubi sunt ergo quærentes otia & commoda, quæ-
rentes superflua & ornāmēta, quærentes curiosa & vana? Non didi-
cimus in scholis Magistri hujus, quia talia volumus. Sed non-
quid sapientiores Eò sumus? Ipse nos docuit verbò, & exemplò
humilitatem, paupertatem, ac corporis, & laboris afflictionē.
Sequamur ergo Summum Magistrum, qui nec fallere vult, nec
falli potest, & habentes juxta doctrinam Apostoli victum, &
quibus tegamur ad congruentem, scilicet necessitatem, non su-
perabundantiam, hīs contenti simus. Aliis etiam virtutum ex-
ercitiis, & studiis spiritualibus, continuò, indefinenter, & vi-
gilanter pro posse insistamus. Ex hoc ergo facto Domini, acci-
pe doctrinam in tuam parvitatem resiliendo: ac teipsum, non
solum in tuo, sed etiam aliorum conspectu vilificando, & per
exercitium vilium, & humilium operum abiiciendo. Videas cō-

*Ansel: de ex-
cellentia B.
Maria cap: 4
Tomo 3.*

Deficiendum

1. Timot: 6

tinuè defectus tuos, & peccata tua, & ea aggrava quantū potes. Aliorum verò defectus post tergum proiicias, & non videas: quòd si videris, allevies, & excuses, & ipsis compatiaris, & succurras pro viribus, cogitans semper, quod tu faceres peior, nisi solâ suâ gratiâ, te conservaret Jesus Christus. Averte oculos tuos, & mentis, & corporis ab aspectu aliorum, ut in lumen vultûs Dei conspiciere possis teipsum. Nihil nempe ad te humiliandum utilius reperire poteris, quod si te ipsum bene inspexeris. Unde Bernard: Volo proinde animam primò omnium scire seipsam, quia talis scientia non inflat, sed humiliat, & est quædam præparatio ad ædificandum. Non enim super humilitatis stabile fundamentum spirituale ædificium, stare minimè potest. Porro ad se humiliandum nihil anima invenire vivaciùs, seu accommodatiùs potest, quàm si se in veritate prospexerit: tantum non dissimulet, non sit in spiritu ejus dolus, statuatur ante faciem suam, nec à se avertere abducatur: Hæc Bernardus. Unde & Augustinus dicit, quòd non est parvus ad beatitudinē accessus, cognitio infelicitatis suæ. Teipsum ergo sine cessatione considera, & semper sine simulatione dijudica. In omni actu tuo, in omni locutione tua, & in omni cogitatione tua teipsū reprehende, & in te semper compunctionis materiam studeas invenire, cogitando quòd etiam bona, quæ facis non sunt ad plenum excocta, nec illo fervore quò deberēt facta, sed multis inquinata negligentis, ut meritò omnis justitia tua panno menstruata comparari debeat mulieris. Considera etiam diligenter, & cum magno pavore frequentissimè rumina, quòd omnem aptitudinem ad bonum, & ad omnem gratiam, seu quamcunque sollicitudinem circa virtutum acquisitionem, & teipso nō habeas, sed Christus tibi dedit solâ suâ misericordiâ: qui si voluisset, potuisset ita conferre cuicumque ribaldo, te in luto fecis, & lacu miseriæ derelicto. Quomodo enim sibi aliquid tantquam suum attribuet, ac si ab ipso proveniat, qui multotiens suam impossibilitatem in quibuscunque bonis operibus magnis, & parvis est expertus: qui totiens cognovit se non posse dum voluit: & quando, ut ita dicam, non voluit, nec curavit, nec super talibus cogitavit, sensit se subito Divinitus excitatum, fervore mirabili ad illa opera facienda, quæ prius cum omni suo conatu implere non potuit. Nam & talem impossibilitatē idcirco Deus, tam longo tempore dominari in homine permittit, ut discat humiliari, & nunquam in seipso inaniter gloriatur, sed Deo omne bonum attribuat, non solum consuetudine quadam & labiis, sed potiùs ex intimo sui cordis. Cogita etiā quòd non est ribaldus, vel quicumque peccator, qui non magis assistere Deo suo quàm tu, & qui non magis recognosceret Dei

Humilem facit se ipsum inspicere
B. r. serm. 36 in cantica.

beneficia quàm tu, si recepisset gratias, quas tu sola Dei gratuita bonitate, & non propriis meritis recepisti: propter quod potes teipsum viliozem, & inferiorem omni homini judicare: & ne propter ingratitudinem tuam à suo conspectu te Christus foris abiiciat, non immeritò formidare, & peccata aliorum te sub quadam similitudine transformare: sic te in tua conscientia increpando. Ecce ille est homicida, & ego miser multotiens occidi animam meam. Ille fornicator est, & adulter, & ego tota die fornicor, & adulteror à Deo meo, oculos meos avertendo, & diabolicis suggestionibus supponendo, & sic de aliis suo modo. Debes etiam habere in proprio tuo sentimento duo, videlicet quod sentias de teipso, sicut de uno corpore murtuo foetenti, pleno vermibus, & male olenti, & sicut de uno cadavere, quod homines dedignantur videre, immo claudunt nares propter ejus pessimum factorem, & avertunt facies, ut non videant talem, ac tantam abominationem. Et quod si quis de tuo corpore justitiam faceret, sentias quod justum esset, ut ibi oculos erueret, ac nasum, aures, & os abscinderet, & sic de aliis sensibus, & membris corporis: quia Deum offendisti cum eis, & quod tantum de hoc gauderes, ut nunquam aliud de te tantum desiderares, aut velles, & quod omnia vituperia, verecundias, & diffamationes plusquam possent imaginari, vel cogitari, ut vivum biberes, ac cum summo gaudio, & lætitia cordis reciperes, imò in facie ridens, splendens, & alacer appareres. Et quod omnes te videntes faceres admirari, & ad seipsos converti, & quod crederent non posse sine Deo hoc fieri. Deinde oportet quod diffidas de teipso totaliter, & de omnibus bonis tuis, & de tota vita tua, & convertas te totum, & reclines super brachia Jesu Christi pauperrimi, humillimi, improperti, despecti, & mortui propter te, usquequo tu sis mortuus in omnibus tuis sentimentis humanis, & quod Jesus Christus crucifixus vivat in tuo corde, & in anima tua, & totus transformatus, & transfiguratus, & vivus, & hæc cordialiter sentias in te, intantum ut nunquam videas vel audias, nisi solum Jesum, statem in cruce suspensum, & mortuum propter te, ad exemplar Beatæ Virginis mortuus mundo, & vivens in fide: & quod in illa fide vivat tota vita, usque ad resurrectionem, in qua Deus mittet gaudium spirituale, & donum Sancti Spiritus in anima tua, & in illis, qui diligunt adventum ejus. Ex his præmissis generabitur in te virtus illa, quæ est Mater, & origo omnium virtutum: scilicet humilitas, quæ interiores oculos aperit ad Dei conspectum, cor humanum ab omni superflua cogitatione purgando. Nam dum homo in suam parvitatem resilit, se vilificando, se increpando, se detestando, suam nihilitatem confi-

*Inducentia
duo ad humi-
litem.*

*Perseverantia
habenda ratio*

derando, sibi ipsi intentissimè displicendo, per hæc & similia intantum, circa propria occupatur negotia, quod omnis alia inutilis cogitatio arefcit, & sic dum omnia alia audita, visa, & temporaliter operata à se repellit, & in oblivionem adducit, incipit ad seipsum redire, & modò mirabilì in seipsum revolvitur, & sic ad originalem iustitiam, & Coelestem quodāmodo puritatem incipit propinquare. Sic dum in seipsum reflectitur contēplationis oculus dilatatur, & in se scalam erigit, per quā transeat ad contemplandum, & Angelicum spiritum & Divinū. Ad quod oportet, ut anima materialia omnia ab oculis suis excludat, sicut aliquis volens solem visibilem intueri, necesse est, ut ab omnibus aliis visibilibus oculos avertat. Et ex tali contemplatione animus ad bona Coelestia inardescit, & omnia temporalia, tanquam nihil & longè prospicit. Per hoc illa charitas in mente fervere incipit, quæ velut ignis omnem rubiginem vitiorum consumit. Sic totam animam intantum occupat charitas, quod non est quā intret vanitas. Jam quidquid cogitat, quidquid loquitur, vel operatur, totum provenit ex dictamine charitatis. Ut ergo in bono jugiter perseveres, ita jugiter in timore, & à Deo totaliter recognosce, & ab ipso perseverantiam pete. Et si non vis corruere, noli alios judicare, nec contra eos indignationis spiritu movearis, si eos vides in aliquibus deficere, & eis cōpatiaris ex corde, ac pro eis suppliciter ora, & eos in corde tuo quantū potes excusa, cogitādo quod non potes aliquid, nec ipsi possūt, nisi quantū Christi gratia manū suā porrigit: qui non pro meritis, sed pro suæ volūtatis beneplacito tribuit. Si hæc cogitaveris, firmus eris. Nam quæ est causa, quod multi quādoque incipiūt multa in abstinentia, & in aliis facere, qui nō perseverant corpore langvente, vel spiritu frigefcente? Certè nulla alia causa, nisi propter eorum elationem, & præsumptionē dum de se præsumentes, aliis indignantur, & eos in cordibus suis judicant: & Deus subtrahit ab eis donum suum, efficiunturque defectuosi plusquam aliis, quos primitus judicabant. Nam communiter istud accidit, quod quicumque alium in aliquo judicat, Deus tandem cum in eodem defectu, vel majori cadere permittit. Ergo servias Deo in timore, & si quando te sentias in exaltatione quadā ob memoriā beneficiorū, quæ tibi donat Altissimus, apprehende disciplinam increpationis, & propriæ reprehensionis, ne quando tibi irascatur Dominus, & pereas de via iusta, & cadas. Et breviter sequere utilem Anselmi doctrinā: Omnia inquit, interiora tua, & ea quæ agis inspicias, & ad quem finem quæque perventura sint videas. Et credo, nisi insanus sis, ea facies unde felicitatem, & gaudium recipies: ea verò dimittes, unde tormēta, & tristitiā merearis. Hæc Ansel.

DE OFFICIO, & VITA JOANNIS BAPTISTÆ.

Correspondet Evangelio: Annô quintodecimô
Imperii Tiberii Cæsaris. Caput XVII.

PRætermisſis omnibûs aliis Infantia Salvatoris actibûs, cura fuit deinceps ipsis Evangelistis describere facta, & dicta Christi, quæ gessit secundum ætatis plenitudinem, & secundum Virum perfectum, & primô de Baptismo, quô à Joanne baptizatus fuit. Præmittendum est igitur mysterium, & officium Joannis baptizantis, & Baptismum poenitentia prædicantis. *In diebus itaque illis*, quibûs adhuc in Nazareth Jesus habitabat, vel quando hæc, quæ sequuntur contigerunt, secundum quod dicitur in principio Evangeliorû in Ecclesia, In illo tempore, scilicet *Annô xv. Tiberii Cæsaris*, qui successit Octaviano Augusto, sub quo Natus est Christus, *procurante, & regente, Pontio Pilatô, Judæam, tetrarchâ autem, adhuc, Galilææ Herode, & Lysaniâ Abylinæ tetrarcha: Philippô, etiam adhuc, tetrarchâ Ituriæ, & Trachonitis Regionis.* Ubi sciendum quod, ut supra dictum est, Regnum Judæorum in quatuor tetrarchias divisum fuerat, quarum duas, scilicet Judæam, & Abylinam habebat Archelaus, tertiam verò, & quartam Philippus. Accidit autem ut Archelaus, tyrannidem exercens, apud Augustû accusaretur, qui ob hæc Augusto depositus, in exilium est missus decimô Annô sui principatûs. Et ex tunc una pars principatus sui, scilicet Judæa cœpit per procuratores, & officiales Romanorum administrari, quorum quintus Pontius Pilatus fuit dictus, à Pontio insula in qua stetit. Unde non erat Princeps ordinarius, sed fuit vicarius, vel delegatus, & ideo procurator est dictus. Si ergo quandoque legitur præses fuisse, intelligendum est de procuratore: quia ut videtur, nunquàm præses fuit, sed eo procuratore existente Vitellius præses Syriæ, cujus pars Judæa est, extitit. Et fortè ideo præses dici poterat, quia quandoque præsidis officium exercebat. Altera verò pars principatus sui, scilicet Abylina, tradita est Lysaniæ, sub nomine tetrarchiæ. Istum Lysaniam dicunt quidam fuisse filium Herodis Ascalonitæ, sub quo Natus est Dominus, sed Josephus dicit, quòd fuerit nepos ejus, natus ex Alexandra Sorore ipsius Herodis, & ex Patre Ptolomæo de Libano, & hoc magis videtur. Et subditur: *sub Principibus Sacerdotum Anna & Caipha.* Isti affinitate erant conjuncti, & vicissim Pontificatum administrabant, sed Annas, quo annô Dominus est baptizatus, & Caiphas illô quô est passus, inter quos in illis tribus annis, tres alii, scilicet Ismael, Eleazarus, & Simon fuerunt, qui hîc tacentur, & tan-

Matthæi, &
Luce 3.Pilatus procurator tantum
fuit.

Vitellius.

Lysanias.

Annas & Caiphas.

git Evangelista solum illos, sub quibus prædicatio incepit Joannis, & passus est Christus. Quod autem prædicatio Joannis tam solemniter describitur, scilicet per Imperatoris, & Pontificum, & principium tempora, est ad designandum, excellentiam ejus, quem nunciare veniebat, ut pote qui summus Imperator & Pontifex, & gubernator omnium existeret. Tunc ergo *factum est Verbum Domini*, id est superna mentis inspiratio, quæ dicitur Verbum, quia intus in mente loquitur, secundum illud

Psalmo 84.

Psal. Audiant quid loquatur in me Dominus Deus, *super Joannem Zachariæ Filium in deserto*, qui tunc in anno erat trigesimo, quod tempus prædicationi debitum est: quia tunc ætas virilis viget, ut baptizans, & prædicans Christi adventum, & redemptionis solatium annunciarer. Audivit Joannes per internam inspirationem, ac revelationem divinam, & auditu mentis,

Theophilact.

in eum locum

Quid Verbū

Domini hoc

locō.

Verbū Domini solā gratiā desuper ei loquentis: unde secundum Chrysost. Verbum Domini hic mandatum, seu præceptum Dei dicitur, quia non à semetipso Joannes, sed Deo illum monente ad ministerium illud accessit. Unde & ipse ait: Qui me misit baptizare in aqua, &c. Et ne propter defectum aquæ differretur baptismus eorum, qui in ejus prædicatione convertebantur, & ut prædicando magis proficere posset: exivit de deserto ubi jam poenitentiam agendam prædicare cœperat, *Et venit in Regionem, circa Jordanem, ubi copia aquarum, & loca populoſa erant, baptizans, & prædicans baptisum poenitentiae, in remissionem peccatorum.* Et in hoc dedit exemplum Prædicatoribus, ut loca fructificationis Verbi Divini quærant, non recreationis

Baptismus

Joannis

annis non mū-

dabat sine po-

nitentia.

baptismus Joannis disponebat homines ad suscipiendum Christum, ideo non baptizantur ab eo, nisi Judæi, quibus principaliter promissus fuit Christus. Mulieres etiam non baptizabantur, quia ipsæ erant instruendæ à viris: Nec Infantes baptizabantur, quia mysterium non intelligebant, & cognitio necessaria erat. Baptismus verò Christi datur omni sexui, omni genti, omni ætati in remissionem peccatorum. Quod ergo hic dicitur in remissionem peccatorum, non est referendum ad baptismum Joannis, sed ad poenitentiam, quæ baptismo annectebatur, sola enim ipsa poenitentia remittebat. Baptismus quidem Joannis Baptismus poenitentiae erat, quia ad poenitentiam baptizandos monebat, & non nisi adultos, quos poenitentes videbat baptizabat. Unde licet baptismus ipsius non dimitterentur peccata, susceptio tamen illius erat, quædam protestatio agendi poenitentiam, per quam dimittuntur peccata. Erat etiam Baptismus Joannis in remissionem peccatorum, non effectivè, sed præparativè, quia præparabat ad Christi Baptismum, in quo fiebat remissio peccatorum. Baptismus ergo Joannis, erat baptismus

poenitentiae, quia poenitentiam delictorum habebat: sed ea re laxare non poterat. Baptismus autem Christi, est baptismus gratiae, quia in Christo datur, & peccata relaxantur. Unde Chrysostomus. Illud datum est in poenitentia, hoc in gratia, ibi venia, hic victoria. Et notandum secundum Gregorium Nazianzenum, quod quintuplex est differentia baptismatum. Est enim quoddam figurativum, quod baptizavit Moyses, sed in aqua solum, scilicet in nube & mari. Aliud est preparativum, quod baptizavit Joannes, de quo hic dicitur. Tertium est perfectivum, ut baptismus Christi, qui fuit in spiritu. Quartum est supererogativum, quod scilicet fit in sanguine per Martyrium, & hoc est venerabilius ceteris, quia iteratis non sedatur contagiis. Quintum est culparum actualium abstersivum, quod fit quotidie in lachrymis, & est laboriosius ceteris, Joannis quidem baptismus erat preparativus, quia necessarium erat homines preparari ad Christum baptismum ejus, & secundum hoc ita se habet baptismus Joannis ad Christi baptismum, sicut catechismus, in quo baptizandi instruuntur de fide, & preparantur ad baptismum, se habet ad baptismum verum. Unde Remigius: baptismus Joannis figuram gerebat catechuminum. Nam sicut modo catechizantur pueri, ut digni fiant ad Sacramentum baptismatis, ita Joannes baptizabat, ut baptizati ab eo, postea devotè vivendo digni fierent, accedere ad Christi baptismum. Unde & Chrysostomus. Aptè ergo cum dixisset, quod venit prædicans baptismum poenitentiae, adjecit in remissionem peccatorum, qui dicit idcirco suadebat illis poenitere, ut subsequenter veniam facilius impetrarent credentes in Christum, unde baptisma illud nullam aliam habuit causam, nisi quod preparatorium erat ad fidem. Hæc Chrysostomus: Unde & baptizabantur in Jordane, qui descensio interpretatur de superbia veteris hominis ad humilitatem confessionis, & emendationis descendētis, quatenus abdicatā vitā veteri renovari mererentur in Christo. Ideo etiam convenienter baptismus Joannis factus est in Jordane: quia erat quædam protestatio poenitentiae agendæ, per quam appropinquat Regnum Caelorum, & transitus ad terram viventium, sicut filii Israël ad terram promissionis, transierunt per Jordanis fluvium. Baptizavit autem Joannes propter plures rationes. Prima est secundum Augustinum, ut significaret baptismum Christi, & sic fuit Sacramentum. Secunda est, secundum Chrysostomum: ut ex nomine baptizandi plures ad Joannem convenirent, quibus de Christo annuntiaret. Tertia est, secundum Gregorium: ut per baptismum Joannis, homines assuescerent ad baptismum Christi. Quarta, secundum Bedam, ut per baptismum Joannis, homines præparentur, & humiliarentur ad baptismum Christi. Quinta est, secundum

dum ipsum Joannem, ut manifestaretur Christus in Israël, in baptismo Joannis, voce Patris, & Spiritu Sancto. Dicebat ergo prius in deserto, & postea circa Jordanem ad eos, qui mox conversatione vitae ejus exhibant ad ipsum, *pœnitentiam agite*, id est, pœniteat unusquisque mala prioris vitae *appropinquabit enim Regnum Cœlorum*: scilicet pœnitentiam agenti. Secun-

Remig: Re-
gnum Cœlorum

Luce 17

Matthai 21.

Matthai 25

Matthai 8.

Pœnitentia
multiplex.

Hier: cap: 3.

Matth. Regni

Cœlorum pro-

missio prima

per Joannem

Baptistam

dum Remig: Regnum Cœlorum quatuor modis dicitur, scilicet Christus, secundum illud: Regnum Dei intra vos est. Sancta Scriptura, secundum illud: Auferetur à vobis Regnum Dei, & dabitur genti facienti fructum ejus: Sancta Ecclesia, secundum illud: Simile est Regnum Cœlorum decem Virginibus: supernum solium, secundum illud: Multi venient ab Oriente, & Occidente, & recumbent in Regno Cœlorum. Et hoc totum potest hic intelligi. Agenda est pœnitentia, & non sera, quæ est damnatorum: non coacta, quæ est latronum: non ficta, quæ est hypocritarum: non desperata, quæ est perditorum: sed vera, quæ secundum Chrysost: cor mundat, sensus illuminat, & ad susceptionem Christi, humana præcordia præparat. Ut autem ait Hieron. Primum Baptista Joannes Regnum Cœlorum prædicat, ut Præcursor Domini, hoc honoretur privilegiò. Unde & Petrus Ravennas dicit, quod post peccatum Adæ, & illius diluvii vastitatem solennem electa est justorum infinita pluralitas, cum quibus Deus facie ad faciem locutus fuisse dignoscitur. Et enumeratis præcipuis Patriarchis, Patribus, & Prophetis veteris Testamenti subinfert, quia ab eis nulla mentio facta fuit, de Regni Cœlestis perpetua mansione, nec in his omnibus memoria Regni nec nominatur, nec auditur, nihilquæ de Cœlestis Regni gloria prophetatur. Et subdit: Quid plura? A principio mundi, usque ad Joannem universitatis humanæ electionem recollige, nec in sermone, vel opere illius Regni Cœlestis poteris reperire dulcedinem. Veni ergo ad Joannem, & audi vocem exultationis, vocem lætitiæ, misericordiæ verbum, sermonem gloriæ, gratiæ largitatem, quod celaverat Deus, tacuerat Angelus, latuerat Patriarchas, Prophetæ nescierant pœnitentiam, inquit agite: appropinquabit enim Regnum Cœlorum. Verbum pœnitentiæ, dulce & gloriosum, verbum Regni Cœlorum, lætium, & advocandum illi soli primo cōveniens, qui primus novi Testamenti posuit fundamenta, & addit: A diebus Adæ, usque ad Joannem organum, nostrum versum est in vocem flentium, quia ubi peccatorum frequentia, nec pœnitentiæ locus, duplex erat plorandi materia. Joannes natus ostendit medicamen vulneri, peccato pœnitentiam, veniam iniquitati. Hæc est prima vox, quam clamans in deserto proposuit, & vox turturis audita est in terra nostra, & tunc immisit in os nostrum novum carmen Deo

Deo nostro, & resonat in ore nostro gratiarum actio, & vox
landis. Superexaltatur misericordia, peccatoribus parcitur, re-
gnat pietas, justitia dissimulatur, & miserendi non ferendi quæ-
rit occasionem misericors, & miserator Dominus: Hæc Petrus.
Et ut ostendatur idoneitas Joannis, ad testificandum de Christo,
ex sanctitate vitæ describit Evangelista vitam Joannis. Primò
ab alperitate vestis, quia utebatur veste aspera, scilicet cili-
ciò, seu tunicâ de duris camelorum pilis. In quo monemur, *Vestitus Jo-*
ut ad refrenationem carnis asperis utamur. Unde Hiero. *annis Baptista.*
De *Hieronymus*
pilis, inquit, habebat vestimentum, non de lana. Aliud auste-
ritatis indicium est, aliud luxuriæ mollioris. Unde & Chrysos. *in eum locum*
Chry: hom: 3.
Servis autem Dei non convenit habere vestimentum ad speciem *operis imper.*
visionis, vel ad carnis delectamentum, sed tantum ad nudita-
tis tegmentum. *Habebat enim Joannes,* vestem non mollē, ne-
que delicatam, sed cilicinam gravem, & asperam, & contere-
tem corpus potius quam foventem, ut de virtute animæ ejus
ipse habitus corporis loqueretur. Secundò, à continentia con-
stringente carnis lasciviam, quia habebat zonam pelliceam, aspe- *Continentia*
ram, id est, corrigiam desiccis, & crudis animalium pellibus *Joannis.*
factam, *circa lumbos,* in quibus est sedes luxuriæ, ad carnem, &
luxuriam mortificandam, quia carnem suam crucifixit cum vi-
tiis, & concupiscentiis, quod eorum est proprium, qui sunt Je-
su Christi. Unde Chrysos. Consuetudo enim erat apud Judæ-
os, ut zonis laneis uterentur, ideo iste quasi durius aliquid fa-
cere volens zonâ pelliceâ cingebatur. Quid tunica & zona Jo-
annis allegoricè significant, patet per Chrysos: qui sic ait: E-
rat Joannes, hoc est lex in Joanne, vestitus pilis cameli. Non *Zona Joannis*
poterat habere tunicam de agno, de quo dicitur: Ecce Agnus *Chrysos: hom:*
10. *in Matth*
Dei, ecce qui tollit peccata mundi, & zonam pelliceam habe-
bat in lumbis, quia Judæi hoc solum putant peccatū esse quod
opere peccant. Cæterum Dominus noster Jesus Christus in A-
poc: Joannis, qui videtur inter septem candelabra, habebat zo-
nam auream, non in lumbis, sed in pectore. Lex in lumbis cin-
gitur, cæterum Christus hoc est Evangelium, & Monachorum
virtus, non solum in libidine, sed & in mente commendatur. Hic
nec cogitare quidem expedit, ibi qui fornicatus fuerit, tenet
in crimine. Tertiò ab abstinentia, & victus parsimonia, *locu-* *Sobrietas Jo-*
stas enim, id est herbas sic appellatas, *mel sylvestre comede-* *annis.*
bat, qui cibus pauperum est in terra illa. Ubi secundum quod *Marci 1.*
locustæ plura significant, de quibus iste versus exstat:

Radices, herbas, & aves, dic esse locustas.

Locusta nomi-

Sunt enim parva animalia, per modum saltus volitantia, quæ
reperiuntur in deserto Judææ, & frixa cum oleo sunt cibus pau-
perum, sed non videtur, quod Joannes locustarum carnes man- *nis varia ac-*
ceptio.

ducavit, qui pane etiam vesci renuit, & quod frixurâ usus sit: qui nihil coctum accepit, & ideo magis videtur probabile de aliis intelligi debere, unde in partibus illis quandam herbam langustæ, id est, locustam nominant: quæ dicitur illa esse, quâ

Mel
Rabanus in
eum locum.

Beatus Joannes edebat. Mel autem sylvestre ex apibus in truncis arborum reperitur. Vel secundum Raban. sunt folia arborû alba, & tenera, quæ manibûs contrita saporem habent, quasi mellis. Invenitur etiam ibidem mel ex calamellis, quæ calamellæ sunt calami pleni melle, id est, de succo dulcissimo. Vocantur etiam alio nomine cannamelles, quod nomen ex canna, & melle componitur, eò quod cannis, sive arundinibus hujusmodi calami sunt similes. In hoc itaque Beatus Joannes apertè demonstrat, quod pro nihilo mundum istum omnesquæ ejus blanditias duceret, qui tam vilissimò indumentò cibòque tenui, & imparatò utebatur. Sola enim hujus vitæ necessaria quærebat, qui sic vivere disposuerat. Hujus exemplû illi sequuntur, qui

Imitatores

Joan: Bapt.

1. Timot: 6.

Joannis poenitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.

nitentia.</

cantium ostendebat. Ubi & Chrysost: Talem esse oportebat ^{Chrysostomus} Præcurso-
rem Domini, Prophetam, & Apostolum Christi, qui ^{Matt: 11. & Mar: 1. Joā. Bapt: laudes.} totum se Cœlesti Deo contemptis rebûs mundi præstaret. Unde
non immerito à Domino etiam Angelus nuncupatur, quia in
hoc mundo positus mundum ipsum Angelicâ vitâ calcabat. Si
autem ille, qui purus ita erat, & Cœlô clarior, & Prophetis
cellior, & quô nullus hominum major fuit, quippe tanta apud
Deum familiaritate gaudebat, ita seipsum ad omnem patientiâ
indurabat laborum, fluxa deliciarû cum divitiis despiciens, atq;
ad omnem se vitæ rigorem coarctans, quam nos habebimus ex-
cusationem, qui post tot Christi beneficia, post tanta & infini-
ta onera peccatorum, neque minimam particulam illius casti-
gationis imitamur: sed comessationibus, & ebrietatibus dediti
ac peregrino odore fragrantés, vel potius foetentes, ac undique
nosmetipsos relaxantes, & mollificantes in prædam diaboli præ-
paramur, & ei captabiles nos facimus: Hæc Chrysost. Tunc au-
ditâ Joannis famâ, *exibat ad eum omnis Hierosolyma*, quantum ^{Matthæi 3.}
ad habitantes in Civitate illa, *& omnis Judæa*, quantum ad cir- ^{Omnis.}
cumjacentes in ea, *& omnis Regio circa Jordanem*, quantum ad
duas Tribus & dimidiam: omnis inquam, id est multi de omni-
bus, ut sit hyperbolica, id est, multum expressiva locutio, &
ponitur ibi continens pro contento. *Et baptizabantur ab eo in*
Jordane baptismô suô, confitentes peccata sua, & se aptantes ba-
ptismo Christi suscipiendo. Baptismus enim Joannis ad hoc erat ^{Joannis ba-}
ordinatus, quasi quædam præparatio, & præfiguratio baptismi ^{ptismus pro-}
ipsius Christi de proximo venturi, & ideo Joannes non solum ^{nunciativus}
prædicabat, sed etiam baptizabat: quia sicut sua prædicatione ^{Christi.}
nunciabat Christum de proximo venturum, sic suô baptismô
assuefaciebat homines ad libentiùs suscipiendum Christi bap-
tismum. Unde baptismus Joannis, erat quædam protestatio cre-
dendi in Christum venturum, & faciendi opera poenitentiae, ut
devotiùs acciperent ipsum. Et hoc est, quod in Actibus dici-
tur, quod Joannes baptizavit baptismô poenitentiae populum, ^{Act: 19.}
dicens, in eum qui venturus esset post ipsum, ut crederent: hoc
est in Jesum, & ideo dicitur hic, confitentes peccata sua, delenda
scilicet per Christum venturum: quia non poterat hoc face-
re Joannes, sed denunciabat hoc per Christum fiendum. Videns
autem multos Phariseorum, & Sadduceorum, non confitentes
peccata sua, *venientes cum turbis ad baptismum*, non ex vera
religione, sed populi timore, ac fictè, & insidiosè, dixit eis,
genimina, seu *progenies viperarum*, id est, venenati, & vene- ^{Luca &}
natorum filii, *quis ostendit vobis*, non poenitentibus, *fugere à* ^{Matthæi 3.}
ventura ira: & evadere severitatem futuri judicii? qui dicit
nullus, nisi à malitia vestra recedatis, & poenitentiam faciatis.

Licet enim falsitas vestra lateat in conspectu populi, non tamē latere poterit in Iudicio Dei, quia tunc erunt manifesta abscondita cordis vestri. Sic eos arguebat, ut à malis suis resipiscentes, per justam poenitentiam futuri iudicii poenam evaderent: nam secundum Gregorium. Ventura ira, est extrema Dei vindicta, quam tunc fugere peccator non valet, qui nunc ad lamenta poenitentiae non recurrit. Pharisei dicuntur à Phares, quod est divisio, quasi ab aliis divisi, vel se dividentes, scilicet Judæorum Sacerdotes, qui in habitu, & in victu, & in gestu erant quodammodo distincti ab aliis in signum majoris religionis. Sadducæi dicuntur à Sadoch, quasi iusti, vel se iustificantes, qui quinque libros Moysis recipiunt, Prophetas respuunt, resurrectionem, & Angelos esse non credunt. Hos quoque, qui inter Judæos majores esse videbantur, videns Joannes ad suum venire baptismum, eos increpabat, & confidenter vitia eorum arguens, utrosque genimina, & progenies viperarum vocabat, quia venenum hypocrisis & erroris, à suis traxerunt progenitoribus, & quia malorum acta imitantes eis invident, eos persecvuntur, & ita venenati filii de venenatis Parentibus sunt nati. Nam secundum Remig. Consuetudo scripturarum, est ab imitatione operum nomina imponere. Sic & isti ab imitatione viperarum, progenies viperarum dicuntur. Cum igitur poenitentia, & correctione maximè indigerent, increpantur: quia non prius venena deponunt, ut sic ad baptismum veniant, unde subjungitur: *Facite ergo*, scilicet in præsenti & citò, *dignos fructus poenitentiae*, id est, poenitentiam dignam, & fructuosam per contritionem, per confessionem, per satisfactionem, ut fugiatis iram venturam, quia hæc est sola via evadendi illam: ubi Chrysost. Non nempe satis est poenitentibus peccata dimittere, sed opus est ejus ferre fructus, secundum illud: Declina à malo, & fac bonum. Sicut non sufficit ad sanationem sagittam evellere, sed oportet ulceri medicamentum apponere. Non autem dicitur fructum, sed fructus, copiam designans: Hæc Chrysost. Fructus poenitentiae. verò dicit, non qualescunque, sed dignos poenitentiae, id est, secundum exigentiā culpæ, ut secundum Gregor. Quanto quis gravius peccavit, tantò ampliùs pro qualitate culpæ poeniteat & tantò majora quærat bonorum operum lucra per poenitentiam, quantò graviora sibi intulit damna per culpam, unde in Apocal: 18. Apoc. Quantū se glorificavit, & in delitiis fuit, tantum illi date tormentum, & luctum: ubi Petrus Cantor Parisien. Sed quid faciendum irretito pluribùs facinoribùs, confitenti tamen, & poenitenti qualitercumque nolenti autem subire opus, & fructū poenitentiae dignum culpæ. Ergo ne à se repelleret charitatem per impositionem gravioris poenitentiae, respuens eam per tarditū,

dium, modicam ei injungere poenitentiam. Melius nempe est, ut in purgatorio suppleatur, quod minus hinc agitur, quam quis in inferno aternaliter puniatur. Aut enim Deus, aut homo punit. Sed quid? si Confessor mihi non injungit fructum dignum poenitentiae, scilicet pro quantitate culpae? Ego supplebo, quia secundum quantitatem, & qualitatem culpae metiri debet quantitas poenae, quod fit ex discretione, quae necessaria est poenitenti, sicut & Confessori: Hæc Petrus. Sed quia Judæi de generis nobilitate, & sanctitate gloriantes, scilicet, quia de Abraham descendunt ex promissione facta Abraham, sine operibus salutem consequi præsumebant, ideo subjungit: *Et nolite dicere, verbò, vel mente intra vos, per falsam scilicet æstimationem, Patrem habemus Abraham*, de ejus justitia confidendo, & ex hoc vos iustos reputando, credentes vos salvari sine operibus poenitentiae: quia sine fructu poenitentiae, nullus Sanctorum poterit peccatores salvare. Sic autem videtur de pluribus Christianis, qui devotionem specialem ad aliquem Sanctorum habentes, per eorum merita salvari credunt sine operibus bonis. Hæc est nempe gloriatio quorundam religiosorum, qui gloriantur de bonitate, & sanctitate Fundatorum, & Patrum suorum: quibus dici potest, si filii Abraham estis, opera Abraham facite. Hæc etiam est stulta gloriatio quorundam miserorum, qui vanè gloriantur de statu suorum natalium: ubi Chrysostomus. Quid enim prodest ei, quem sordidant mores generatio clara? aut quid nocet illi generatio vilis, quem mores adornant? Nam & aurum de terra nascitur, & non est terra: aurum quidem eligitur, & terra contemnitur. Melius est enim de vili genere clarum fieri, quam de claro genere contemptibilem nasci. Melius est alicui, ut in eo gloriantur Parentes, quia talem filium habent, quam ut ipse in Parentibus gloriatur. Sic & vos nolite gloriari dicentes, quia Patrem habemus Abraham, sed magis erubescite, quia filii estis ejus, & sanctitatis ejus non estis hæredes. De adulterio enim natus videtur, qui non assimiliat Patrem, & qui sanctitati sui generis non respondent, amittunt generis dignitatem. Hæc Chrysostomus. Et ideo non de propagatione carnali, sed de imitatione spirituali est confidendum: nec in carne, sed in fide gloriandum, non enim qui semen sunt Abraham, omnes filii sunt, sed qui fidem ejus imitantur. Nam sanctitas non venit per propagationem naturæ, sed per gratiam virtutis Divinæ. Judæi quidem filii Abraham erant secundum carnem, sed secundum fidei imitationem, & quia fidem Abraham de Christo respuerunt, ideo nomen filiationis Abraham perdidierunt. E contrario gentiles, quia fidem Christi devotè ad prædicationem Apostolorum receperunt, ideo filii Abraham facti sunt. Et hoc est, quod sub-

Gloriatio, & confidentia inanis.
Chrys: hom: 3
operis imper.

Nemo de generis claritate gloriatur.

dit Joannes. Dico enim vobis, quia potest Deus de lapidibus istis; id est de gentilibus, per hos lapides signatis, suscitare filios Abrahamæ, fide, & imitatione, id est imitatores fidei Abrahamæ. Qui enim fidem atque opera Abrahamæ fuerit secutus, ille Abrahamæ meretur dici filius. Potest etiam Deus de lapidibus filios Abrahamæ suscitare, id est, de duris, & peccatoribus devotos facere, quod utinam in me dignetur ostendere. Dicitur autem, quod Joannes digitò ad literam demonstravit, & ostendit eis duodecim lapides illos, quos Josue per duodecim duces tribuum Israël de medio, & fundo Jordanis in aridam transportari præcepit, qui etiam totidem in eodem alveo, ex terra reponi fecit. Per primos ariditatem, & excacationem figurans Judæorum. Per secundos, fidem gentium per baptismum. Vel per primos emersionem gentium in lucem fidei. Per secundos submersionem Judæorum in infidelitatem. Et meritò per lapides signantur gentes, vel quia colebant idola de lapidibus facta. Unde in Psalm. dicitur: Similes illis fiant, qui faciunt ea. Vel quia habebant corda lapidea: id est, ad intellectum Dei insensibilia. De quibus filii Abrahamæ suscitati sunt: quia dum in Abrahamæ semen, id est in Christo crediderunt ejus filii facti sunt, cujus semen sunt uniti, unde eisdem gentibus Paulus dicit: Si autem vos Christi, ergo Abrahamæ semen estis secundum promissionem hæredes. Filii ergo Abrahamæ de lapidibus suscitati sunt, quando Judæis per infidelitatem à filiatione Abrahamæ decidentibus, gentiles fidem Christi recipientes in locum eorum substituti sunt. Sic ergo secundum Rabanum. Quia præco veritatis ad dignum poenitentiae fructum faciendum Judæos incitare volebat, eos ad humilitatem provocabat, sine qua nullus poenitere potest. Et quia Doctor veritatis non solum debet vitia confidenter arguere, sed etiam poenitentiam prædicere, ideo quasi rationem assignans, cur ad poenitentiam in præsentia, & citò facienda monuerit, subdit dicens: Jam enim securis, id est, severitas Divinæ justitiæ, ad radicem arboris posita est, ad præscindendum peccatores obstinatos de præsentia vita, & ad comburendum eos in gehenna. Vel securis, id est, transitus vitæ succedentis, ad radicem, & nativitatem arboris, & cujuslibet hominis posita est: quia ab ipso nativitatis initio incipit homo tendere ad casum. Nam secundum Augustinum. Nihil aliud est vivere, quàm de vita transire, & ad mortem tendere. Nox enim quasi unus carpentator, de dicta arbore tollit unum scopulum, & dies similiter alium: quot enim diebus, & noctibus vixit homo, tot minus habet vivere, & ad ultimum necesse habet arbor cadere. Et certè ubicunque ceciderit, ibi remanebit: quia ut dicit Eccl. Sive ceciderit lignum ad Austrum, scilicet Paradisi: sive ad Aquilonem, scilicet inferni, in quo-

Lapides à Jo-
anne monstrati.

Psalm. 113.

Galat. 5.

Rabanus in
eum locum.

Vite immi-
nutio.

Eccles. 11.

quodcumque loco ceciderit, ibi erit. Naturaliter; verò cadit arbor ad partem, in quam magis inclinant seam rami & fructus, sic homo cadit, ubi magis inclinatur, modò per affectionis, & opera, seu actus. Unde Bernardus: Sive ad Austrum, sive ad Aquilonem, arbor ceciderit, ibi erit Austri calor, & levitas, in Sacra Scriptura bonâ solent habere significationem, ab Aquilone verò panditur omne malum. Porro homines, sicut arbores videt aliquis. Exciditur ergo arbor in morte, & quocumque ceciderit ibi erit: quia ibi judicabit te Deus, ubi te invenerit. Ibi inquam erit immutabiliter, & irretractabiliter. Videat quæ casura sit antequam cadat, quia postquam ceciderit, non adiciat, ut resurgat. Qua parte casura sit arbor, si scire volueris, ramos ejus attende: ubi major est copia ramorum, & ponderosior, inde casuram esse ne dubites, si tamen fuerit tunc excisa. Rami nostri desideria nostra sunt, quibûs ad Austrum extendimur, si spiritualia fuerint: si carnalia fuerint, ad Aquilonem. Quæ verò præponderant, medium corpus indicant. Illa præponderant, quæ secum traxerint corpus: Hæc Bernardus. Et subjungit Joannes: *Omnis ergo arbor*, id est, omnis homo generaliter, sine personarum, scilicet acceptione, *non faciens hic fructum bonum*, simpliciter sine criminis commixtione, *excidetur*, à cætu fidelium sententialiter in morte, & *in ignem*, inextingvibilem mittetur æternaliter sine redemptione, quæ est poena contra culpam. Per hoc ergo patet, quòd sola omissio damnat. Exemplum de hoc habetur de servo pigro, & inde est, quòd in judicio fiet contra malos de omissionibus tantum commemoratio. Non ergo sufficit homini declinare à malo, nisi faciat etiam bonum. Nihil enim infructuosum diligit Deus, nihil in horto suo, nihil in vinea sua, nihil in agro suo vult esse infructuosum, sicut nec in Paradiso erat arbor infructuosa, quod ex hoc patet, quia primi Parentes jubebantur comedere ex omni ligno in Paradiso, præterquam de ligno scientiæ boni & mali. Si autem ille, qui non facit fructum bonum, in ignem est mittendus, quid erit de illo qui malum fecit? Arbor ista est genus humanum, sive homo, qui est quasi arbor conversa. Quædam verò arbores omnino sunt aridæ & steriles, ut pagani, & increduli. Quædam virides, ut Christiani, & inter has virides quædam infructuosæ sunt, & nullum fructum faciunt, ut otiosi, ac desidiosi. Quædam faciunt fructum, sed inutilem, & non bonum seu meritorium, ut hypocritæ. Quædam faciunt fructum, non tantum inutilem, sed malum & venenosum, ut hæretici, qui prædicando fructum pariunt, sed mortiferum: & hæ omnes incendio aptæ sunt, & damnabiles. Quædam verò bonum fructum faciunt, ut boni Catholici, obediens verbo Dei. Radices arboris

De arboris casu.

Bernardus in parvis sermonibus, ser. 49.

Arboris excisi ser. & casus.

Psalmus 40. Amos 5.

Omissio sola damnat.

Arbor hominis est, aut genus humanum.

ris sunt cogitationes, quibûs plantati, vel sursum Cœlo sustol-
luntur: vel ad ima inferni mittuntur. Vel radices sunt volun-
tas bona & mala, ex qua sicut ex radice prodeunt tanquã fru-
ctus, bona & mala verba, & opera, quæ voluntatis sunt testi-
monia. Igitur, ut dicit Ambrosius: Faciat fructum qui potest
Ambros. lib. 2. in Lucam. gratiæ, qui debet poenitentia: adest Dominus, qui fructum re-
quirat, foecundos vivificet, steriles reprehendat. Turbæ verò
Eleemosyna facienda præceptum. damnatur, & in ignem mittamur, *quid faciemus, & operabimur?*
Basilii contra divites. Quasi dicerent, vitam nostram corrigere parati sumus. *Et re-*
Matthæi 22. Lucæ 10. Marci 12. Gregorius in Evangelio. spondens dicebat: turbis qui habet duas tunicas, id est, vestimẽ-
tum superfluum, *det, quod superabundat, non habenti: Et qui*
Aug. tractatu 5. in Joanne 109. *habet escas superfluas, similiter faciat.* Et ita intelligendum est
Philippus 1. de aliis rebus, quibuscunque quæ superfluum, considerata cõ-
venienti necessitate statûs personæ. Unde Basilii: Hinc autem
Gregorius ibidem. docemur, quia ex omni eo, quod affluit supra proprii victus
necessitatem, tenemur erogare illi, qui non habet propter De-
um, qui quæcunque possidemus largitus est: unde & Gregorius.
Aug. tractatu 5. in Joanne 109. Quia enim in lege scriptum est: Diliges proximũ tuum, sicut
te ipsum, minùs proximum amare convincitur, qui non cum
Philippus 1. eo in necessitate illius etiam ea, quæ sibi sunt necessaria parti-
tur. Ubi sciendum, quòd duas tunicas habere, est ultra neces-
sitate aliquid superfluum habere: non habens autem, potest
intelligi existens in necessitate extrema: vel citra necessitatem,
quæ aliter absque periculo potest probabiliter transiri: tunc di-
cendum, quòd habens sic superflua, quòd ultra necessitatem sui
& suorum, quorum cura, & nexus major ex charitate sibi in-
cumbit, ea habet, & absque illis potest transire, ex præcepto
tenetur, non habenti existenti in extrema necessitate dare ali-
ter sibi suum aufert, & vitam, cùm in tali necessitate sic super-
flua illi sint tanquam debita sua, quantum ad ipsius necessita-
tem pertinet. Si verò non habens sit citra extremam necessita-
tem, tunc dare non cadit sub præcepto, sed sub consilio. Hic
probatur homo, & apparet in parvo, quid facturûs est in ma-
gno. Unde Gregorius. Qui tranquillitatis tempore non dat pro
Deo tunicam suam, quomodo in persecutione daturus erit ani-
mam suam? Virtus ergo charitatis, ut invicta sit in perturba-
tione, nutriatur per misericordiam in tranquillitate: quatenus
Omnipotenti Domino primùm discat sua impendere, postmodũ
Aug. tractatu 5. in Joanne 109. se. Unde & Augustinus. Charitas ut perficiatur, nascitur: cùm
fuerit nata, nutritur: cùm fuerit nutrita, roboratur: cùm fue-
rit roborata, perficitur: cùm ad perfectionem venerit, quid di-
Philippus 1. citur? *Mihi vivere Christus est, & mori lucrum.* Optabam dis-
sol-

solvi, & esse cum Christo. Incipit ista charitas fratres, ut de suis superfluis tribuat egenti, in angustiis aliquibus constituto hanc ita coeptam, si verbô Dei, & spe futuræ vitæ nutrieris, pervenies ad illam perfectionem, ut paratus sis animam tuam ponere pro fratribus tuis. Hæc Augustin. Non ergo pigeat divites subvenire pauperibus: quia pro divitum utilitate pauperes Deus fecit, ut per hoc, quod eorum miserentur, ipsi misericordiam consequerentur. Unde Chrysost. Ne putes: quia propter utilitatem pauperum Deus divites fecit, quos & sine divitibus poterat sustentare: sed propter utilitatem divitum pauperes fecit, quia infructuosi, & steriles erant futuri, nisi pauperes facti fuissent. Hæc Chrysost. Joannes itaque turbis & rudibus nondum difficilia: scilicet vigiliis, jejuniis, & hujusmodi imponit: sed opera misericordiæ ad dignos fructus poenitentiae injungit, super quibus Dominus in judicio disceptabit, & de quibus alibi dicit: Date eleemosynam, & omnia munda sunt vobis. Unde Beda: Ordo prædicandi aptissimus est, ut post poenitentiam eleemosyna, id est, opus misericordiæ suggeratur. Ille enim jussu à Deo poenitens, ut sui misereatur impetrat, qui proximi indigentis quantum valet ipse misereri non tardat. Ac qui avertit aurem suam ne audiat pauperem, oratio ejus erit execrabilis. Unde & Joannes Baptista, cum turbis svaderet ne merito suæ sterilitatis in ignem mitterentur, dignos poenitentiae fructus esse faciendos, mox consilium salutis quærentibus adjunxit, atque ait: *qui habet duas tunicas, det non habenti, & qui habet escas, similiter faciat.* Inter hæc autem, ut ait Gregorius: sciendum est, quantum misericordiæ opera valeant, cum ad fructus dignos poenitentiae ipsa præ cæteris præcipiuntur. Et bene mentionem facit de tunica & esca: quia tunica, quæ interior, & de necessitate tegimur, plus quàm pallium est necessaria, & adhuc magis necessaria est esca. Ad fructus ergo dignos poenitentiae pertinet, ut non exteriora, & minus necessaria, sed etiam ipsa valde necessaria cum proximis dividamus, ut escam qua vivimus, & tunicam qua vestimur. Hinc habetur argumentum, quod si habens duas tunicas, præcipitur unam dare non habenti ergo multò fortius, qui habet duo beneficia, tenetur unum dimittere non habenti: & maximè ideò, quia duobus nequit servire altaribus. Et si habens escas superfluas, jubetur dare non habenti: ergo habet duo fercula, quod præter necessitatem, vel ad minus æqualibria, seu mensura tenetur, de duobus unum erogare egenti. Per tunicas possunt virtutes, quæ sunt animæ vestes intelligi, quas habens debet applicare ad bonum proximi. Et per escam possunt intelligi Sacræ Scripturæ, quæ sunt spirituales escæ, quas habens debet proximum

Pauperes ad
utilitatem di-
vitum facit

Chrys: hō: 46
operis imper.

Luca 11.

Beda in cap:
3 Luca.
Poenitens ju-
ste quis est.

Greg: in hom
20. in Evang

Fructus poeni-
tentia.

Publicani
qualiter di-
cti sunt.

spiritualiter inde pascere. *Venerunt ergo & publicani*, sic dicti: quia de negotiis ad publicum pertinentibus se intromittunt, ut qui publica vectigalia, thelonæ, pedagia, & tributa colligunt, sive qui horum, & reddituum fisci, vel rerum publicarum conductores sunt, necnon & hi, qui sæculi hujus lucra per negotia, scilicet per mercaturas, firmas, & hujusmodi quærunt. Post minores peccatores venerunt etiam majores, *ut baptizarentur*, ab eo. *Et dixerunt ad illum: Magister quid faciemus*, ut scilicet vitam æternam habeamus? *At ille dixit: Nihil amplius: scilicet in tributis, & vectigalibus ab aliquo exigatis, quàm quod constitutum est vobis*, scilicet à legibus, & consuetudinibus approbatis. Hoc autem dixit, quia collectores talium solent esse proni ad plus colligendum, quàm eis sit permissum, vel mandatum: ut quòd amplius fuerit, eis remaneat. Non prius monet eos de eleemosynarum largitione, sed ut caveant à rapina rei alienæ, in quo innuit quòd prius declinandum est à malo, & postea faciendum bonum: & sic primò restituenda est res aliena, quàm sit facienda eleemosyna. Unde Beda: Publicanos ab agenda fraude coercet: ut dum primò se ab alienorum temperarent appetitu, tandem ad propria cum proximis communicanda pertingerent. Per publicanos possunt intelligi officiales Dominorum, & præpositi; qui non debent à populo exigere, nisi quod constitutum est secundum ordinem justitiæ. *Interrogaverunt autem & milites. Quid faciemus & nos*, scilicet ut salvi simus? *Et ait illis, neminem concutiat*: scilicet sub prætextu officii vestri, pauperes qui se defendere non possunt opprimendo, vel corporaliter affligendo, vel indebitè terrendo, neque calumniam faciatis falsum crimen divitibus, & potentibus imponendo, & eos in causam trahendo, & sic pecuniam, & bona eorum, quæ per aliam viam à talibus rapere, & habere non potestis extorquendo, & contenti stipendiis vestris, quæ pro defensione Patriæ, & Reipublicæ habetis, præter hæc etiam sine oppressione, & falsi criminis impositione à nullo tallias, exactiones munerum, vel servitiorum exigendo. Ad prædicta autem inducebat Beatus Joannes milites, quia ad contraria proni esse solent, requirentes insidiando prædā ab eis, quibus militando prodesse debent. Unde Petrus Blesensis: Hodie militaris disciplina prorsus evanuit. Olim se milites juramenti vinculo obligabant, quòd starent pro Reipublicæ statu: quòd in acie non fugerent: & quòd vitæ propriæ, utilitatem communem præhaberent. Sed & hodie enses suos recipiunt de altari, ut profiteantur se filios Ecclesiæ, atque ad honorem Sacerdotii, ad tuitionem pauperum, ad vindictam malefactorum, & ad patriæ liberationem se gladium accepisse. Porro in contrarium res ver-

Militaris
disciplina.

Petrus Blesensis
Epist. 37

sa est. Nam ex quo hodie militari cingulo decorantur, statim insurgunt in Christos Domini, defæviunt in patrimonium crucifixi, & spoliant, & prædantur subjectos sibi pauperes, & miserabiliter, atque immisericorditer affligunt miseros; ut in doloribus alienis illicitos appetitus, & extraordinarias impleant voluntates: Hæc per olim quippe Rectores, & gubernatores terrarum, à milite, usque ad Regem, & Imperatorem utilitari Reipublicæ magis, quàm privatæ intendebant: pauperes secuturi non valentes, defendebant. Sed, prohdolor! hodie de Republica, & pauperibus parum curant, terras & res alienas invadunt, & occupant, ut aliis exclusis domum suam ditent, & augeant. Pauperes miserabiliter affligi permittunt: & quod plus est etiam ipsimet immisericorditer eos affligunt. Et ideo timendum est eis ne in posterum à terra viventium alienentur, & à Regno Coelorum, quod pauperum est, excludantur: ut etiam dicit August. Quilibet quoque Rectores, quilibet cleri-
ci, si amplius, quàm decretum est eis quærunt: tanquam ca-
lumniatores, & concussores, Joannis sententiâ condemnantur, *Aug. ser. 19. de verbis Dñi*
milites enim Christi sumus. Per milites etiam possunt Prædica-
tores intelligi: quos armat Apostolus dicens: Accipite armatu-
râ Dei, & gladiû Spiritûs quod est Verbum Dei. Istis dicitur: *Prædicatores*
minem concutiatis, nimis asperè prædicando, & sic ad despera-
tionem inducendo. Ne-
cuntur. Ephes. 6.
Neque calumniam faciatis, prædicationem subtrahendo: reputantes eos indignos exhortationis verbô, & contenti estote stipendiis vestris, quæ sunt redditus, & assignati prædicatoribus, id est possessiones habentibus, & eleemosynâ date mendicantibus. O quàm felices turbæ mercatores, seu publicani, & milites essent, si hanc doctrinam Joannis observarent? Sed quis est, qui de duabus tunicis, imò de multis unam det non habenti? Quis est, qui sine fraude mercationes faciat, & qui aliena bona sibi commissa non invadit? Quis est ex majoribus, qui minoribus calumniam non faciat, qui servos non concuciat, & qui stipendiis suis contentus existat? Quis est officialium, qui ultra suum non accipiat? Certè talis rarus invenitur. Et nota, quod Joannes secundum audientium dispositionem effundebat sermonem: ut dum minora perficerent, tandem ad majora pertingerent. Unde Chrysost. Volebat autem Joannes quando publicanis, & militibus loquebatur, ad aliam majorem perfectionem eos traducere: sed quoniam nondum erant ad illam idonei, minora referat, ne si potiora proferret, nequaquam illis intenderent, & his etiam privaretur: Hæc Chrysost. Majora autem quæ turbis præceperat, etiam ad publicanos & milites, ac cõmuniter ad omnes pertinēt. Unde Ambros. Singulis quoque generibus hominum conveniēs tribuit S. Baptista re-
Chryso: hom. de Nativitate Joannis.
Ambros. lib. 2. in Lucam.

eorum falsam opinionem removet Evangelista, dicens: *Non erat ille lux:* scilicet vera per essentiam, & ex se naturaliter lucens, & ad illuminandum alios luce gratiæ per se sufficiens, sed lux per participationem, & à Luce vera illa, quæ lucem inhabitat inaccessibilem illuminatus, ut de ea Luce vera, & Sole Justitiæ: scilicet Verbo, quæ est substantia Patris, Luxque in qua tenebræ non sunt ullæ testimonium perhiberet. Joānes quidem & Sancti, non sunt lux illuminans effectivè, sed lux illuminata à Luce prima. Est nempe lux illuminans effectivè, quæ est Lux per essentiam, & sic solus Deus est Lux illuminans. Et est Lux illuminans dispositivè: quæ est lux per participationem, & sic Sancti sunt lux, quòd illuminant verbò & exemplò. Ipsa autè Lux, de qua testimonium perhibebat, erat ab æterno lux vera sine falsitate, sine umbra, & sine participatione: sed per essentiam, quæ illuminat lumine gratiæ omnem hominem venientem in hunc mundum tenebrosus, & quemlibet verè illuminandum: quia secundum August. Nullus est de omnibus qui illuminatur, qui non per hanc Lucem illuminetur: vel secundum Chrysost. Illuminat omnem hominem, quantum in se est, & ad Eum pertinet. Quia si aliqui non sunt illuminati, hoc ideo est, quia se subtrahunt ab influentia hujus Lucis. Si enim quidam mentis suæ oculos claudentes, nolunt suscipere Lucis hujus radios, non à Lucis natura obtenebratio est illis, sed à malitia eorū, qui huic illuminationi obicem ponunt, & à luce se avertentes, voluntariè seipsos gratiæ donò privant. Et ideo inexcusabilis est homo, qui se ad gratiam recipiendam, non præparat. Et quidem Verbum, & Lux illa, id est Sapientia Dei, per quam factus est mundus, id est, universitas rerum, & omnis creatura, in mundo erat, ab ipso, scilicet mundi exordio, sicut causa in effectu, & ars Omnipotentis Dei, per quam omnia facta sunt in facto, hoc est in universis creaturis lucebat, ratione creandi, & gubernandi eas. Deus enim est præsens ubique per Potentiā, quia ejus virtus ad omnia se extendit: sicut est Rex in toto Regno: & per præsentiam, quia omnia nuda, & aperta sunt oculis ejus, sicut est Rex in aula sua: quia omnia quæ sunt ibi, patent ejus aspectui: & per essentiam, quia non solum dat rebus esse, sed rebus creatis inexistens, conservat eas in esse: quod non facit nisi per seipsum ubique, per essentiam præsentialiter existentem: sicut Rex est in suo loco determinato, cui corpus suum est proportionatum, *mundus* inquam *per ipsum factus est*, sua bonitate: ut essent quibus suam gratiam impartiret: *Et mundus* id est, homo mundum inhabitans, *Eum non cognovit*. Et ideo necessarium erat, quòd Ipse Creator per carnem in mundum veniret, ut per seipsum cognosceretur. Vel mundus, id est mū-

Lux illuminans omnem hominem.

Augustinus in enchiridio, cap: 103.

Chrysostomus in hom. 7. in Joannem: Tom: 3.

Conservatio rerum.

Mundus variè acceptus.

dani, & mundi amatores, Eum non cognoverunt: quia mundanae impressiones in cordibus talium, impediunt à cognitione divinorum. Qui autem Dei amici erant, Eum etiam ante corporalem præsentiam cognoverunt. Et ideo, licet esset in mundo sicut Deus universaliter est in rebus creatis: hoc tamen non suffecit, ut cognosci posset à rudibus & mundanis. Quapropter, ut ad sensum ab omnibus videri posset, carnem induit, & sic per Incarnationem, seu carnis assumptionem, *in propria venit*, scilicet in mundum, qui suus proprius est: sicut creatura sua, quam ipse fecerat, per quem facta sunt omnia: quia in mundo apparuit per humanitatem, quam fecerat per Divinitatem. Et specialiter venit in Judæam, quæ dicebatur terra Dei: & ad Judæos, de quibus oriundus fuerat, quos præ cæteris in populum peculiarem sibi elegerat: quia semen Abraham apprehendit, dum exivit à Patre, & venit in mundum carnem assumens. In mundo erat per Deitatem, sed in mundum venit, per humanitatem. Venire quippe, vel abire, est humanitatis: sed manere, Deitatis. Unde sensus est: venit, id est visibiliter apparuit: & venit non propter se, sed propter nos: & hoc bene innuit Evangelista. Quia enim non cognoscebat mundus sublimitatem Divinitatis, apparuit in humilitate humanitatis. *Et sui Eum*, per fidem, & approbationem *non receperunt*, id est homines, quos ad imaginem, & similitudinem suam fecerat, magna ex parte, in Eum credere noluerunt. Vel *sui*, id est Judæi, *Eum*, per fidem, & charitatem, *non receperunt*. Sic & hodie clerici, qui respectu omnium Christianorum magis propriè sunt sui, quia de sorte Dei sunt, pro magna parte Eum non recipiunt, sed pravè suis moribus magis quàm laici, Eum abiiciunt. *Moraliter*, Deus in propria venit: quia venit in mentes hominum, qui se totos Deo dedicaverunt, & seipsos abnegantes, Deo se totaliter proprios fecerunt: ut jam non sibi, sed Deo vivant. *Et sui Eum non receperunt*, id est illi, qui sunt suimet, quærentes quæ sua sunt, non quæ Dei: tales enim Eum non recipiunt, nec venit in tales mentes. Et sic volens Deum in se venire, oportet quòd sit Filius Dei. Verbum enim, cujus proprium est, quòd est Filius Dei, qui credunt in Nomine Ejus, cujus Nomen proprium, est Filius. Aliqui tamen de suis, & pauci, comparativè receperunt Eum, per fidem charitate informatam, Filium Dei à Patre missum: ac verum Deum, & hominem credentes, & confitentes, sibi que per charitatem inhaerentes. Sed quid eis profuit, quòd Eum receperunt? Multum quippè profuit eis: quia universaliter, quotquot absque distinctione statûs, aut conditionis, sexûs aut ætatis, & sine discretionem personarum, receperunt Eum per fidem,

fidem, dedit eis potestatem filios Dei fieri: scilicet adoptionis, per generationem baptismi, & gratiam adoptionis, his qui credunt in Nomine Ejus, id est in re, vel veritate nominis, quod est Christus, Deus ungens, & homo unctus. Nomen quoque Ejus, est Emmanuel, id est nobiscum Deus. Et ideo ille credit in Nomine Ejus, qui credit Eum Deum, & hominem, & hoc est Filius Dei. Unde Joan: *Omnis qui credit, quoniam Ipse est Filius Dei, ex Deo natus est.* Et notandum, quod non dicit, fecit eos filios Dei: sed ait, dedit eis potestatem Filios Dei fieri. Et hoc signanter secundum Chrysost. Primò, ad ostendendum, quod multò studiò opus sit, ut imaginem filiationis Dei, in baptismo formatam, incontaminatam semper custodiamus. Secundò, ad significandum, quod hanc potestatem, nullus nobis auferre poterit, nisi nosmetipsi auferamus. Tertiò, ad ostendendū, quod hæc gratia non datur, nisi volentibus, & studentibus: ita quod hoc est in operatione gratiæ, & in potestate liberi arbitrii. Nā hoc quidem est Dei, scilicet dare gratiam: illud autem hominis, scilicet præbere fidem. Potestas ergo filios Dei fieri, non datur nisi profitentibus fidē Christi per se, si sint adulti: vel per alium, si sint parvuli. Per filium enim naturalem, & per creduitatem in Eum, hujusmodi filiatio acquiritur, non per carnis propagationem. Ecce quantus fructus adventūs Filii Dei: quia ex hoc homō fit Filius Dei, per adoptionis gratiam, quod ipse est per naturam. Et hic est magnus fructus: quia, ut dicit Apostolus, *si filii & hæredes: hæredes quidem Dei: cohæredes autem Christi.* Ubi larga misericordia Dei ostenditur, quando qui servi non fuerunt, digni etiam filii Dei sint, & nominentur: Unde August. Magna benevolentia, Unicus natus est, & noluit manere unus: non timuit habere cohæredes: quia hæreditas ejus non sit angusta, si multi possederint. Et ne quis putaret hanc nativitatem carnalem esse, & non spiritualemente: subjungit Evangelista modum, quō assequimur istam filiationem, dicens: *Qui non ex sanguinibus*, id est ex materia seminū Patris, & Matris. Pluraliter enim secundum Græcos, dicendo ex sanguinibus Viri pariter, & foeminæ communionem ostendit, quod etiam exponendo subdit: *Neque ex voluntate*, id est concupiscentia, & delectatione carnis, id est mulieris. Quia enim caro, minùs fortitudinis habet, & ab hostibus sustentatur: ideo per eam sexus infirmior designatur: *neque ex voluntate*, id est concupiscentia, & delectatione Viri: *sed ex Deo nati sunt*, per baptismi Sacramentam, & spiritualemente generationem, & filii adoptionis facti sunt: quia non fit per modum carnalis generationis, sed spiritualis, inquantum homines à Deo recipientes gratiam, trahuntur quodammodo ad naturam Divinam: quia per donum gratiæ, effici.

Filios Dei fieri.
Chrys: hō: 9.
in Joannem.

Aug: tractat
2. in Joann:
Tomo 9.

Caro pro muliere capitur

Moraliter. efficiuntur consortes Divinae naturae. Moraliter hinc collige, quod nihil humanum, & per consequens nihil mundanum, neque creatum, debet se gignere in nobis, ut non ex illo, sed ex solo Deo nati simus. Deinde ostendit, & manifestat modum, quod Verbum venit in mundum: quia non venit locali adventu, & ubi prius non erat: sed quia novum modum, ibi esse incepit. Sicut Rex, qui prius est in aliqua Civitate, per solam sui potentiam, quando venit illuc personaliter, incipit ibi esse novum modum, scilicet per sui praesentiam: sic Dei Filius, qui erat prius in mundo per potentiam, praesentiam, & essentiam, venit ibi novum modum, scilicet humiliando se, per carnis, & nostrae infirmitatis assumptionem: ut filii adoptivi efficeremur, per Filium naturalem. Et hoc est quod dicitur: *Et Verbum Caro factum est*, id est carni unitum est, seu carnem assumpsit: hoc est ho-

Caro pro homine toto.

minem assumptum, in unam personam sibi copulavit. Caro enim, dicitur homo accipiendo sinecdochicè partem pro toto: ac si diceret, factum est caro, id est homo. Factum est utique Verbum Caro, non quod Verbum mutaretur in carnem, sed quia carnem animam rationali animatam, suscipiendo ex Divinitate, & humanitate, una persona facta est: ut sint duae naturae in una persona, inconfusibiliter, integrè, & indistinctè unitae: non una in aliam conversa, sed ambae in una persona, Deus & homo. Natura ergo humana assumpta est à Verbo, non in unitate naturae, sed in unitate suppositi, vel personae. Et ideo sentus est: Verbum Caro factum est: ac si diceretur, Deus homo

Aug: lib: 15. de Trinitate cap: 11. factus est. Unde Augustinus: Filius hominis habet animam: habet corpus. Filius Dei, quod est Verbum Dei, habet hominem.

Ut anima habet corpus sic Verbum hominem. tanquam anima corpus: sicut anima habens corpus, non facit duas personas, sed unum hominem: sic Verbum habens hominem, non duas personas, sed unum Christum. Quid est homo? Anima rationalis, habens corpus. Quid est Christus? Verbum Dei, habens hominem: haec Augustinus. Perfectam ergo in se naturam hominis, Dominus demonstravit: quia totum hominem salvare venit. Unde Chrysost. Nam quia jam dudum propter peccatum, homo totus sententiam mortis incurrerat, & in corpore, & in anima: necessario Dominus utrumque suscepit, ut utrumque salvaret. Nolluit autem Evangelista nominare totum, ut ostenderet singularem, & maximam unionem verbi ad hominem, quae tanta est, ut non solum Verbum sit homo, & homo verbum: sed etiam separatis partibus hominis, scilicet carne & anima: Verbum est unaquaeque partium, & quaelibet pars est verbum. Et licet anima sit nobilior, & praestantior carne, nominat tamen carnem magis, quam animam: quia ut magis nos certificaret, ideo partem indigniorem expressit: de qua magis

Chrysostomus in Joannem 10. Caro potius, quam anima factum dicitur Verbum

gis dubium esse poterat, quod verbum ipsam assumpserit. Moraliter autem maluit dicere caro quam anima, ad commendandum inenarrabilem condescensum benignitatis, & humilitatis Dei, unde partem viliorē nominavit. In quo superbiam multorum percutit, qui requisiti de cognatione sua, respondet nominando aliquem tenentem statum dignitatis, etiam in linea remota dicentes esse nepotes talis Episcopi, Præpositi, vel Decani, aut hujusmodi: & tacent, de Parentibus, & aliis, qui magis sunt propinqui. Exemplum ad hoc fabulosum narratur de mulo, qui requisitus quis esset Pater ejus, respondit: quod dextrarius ejus esset avunculus, tacens, & erubescens, quod asinus esset Pater ejus. Et sic Verbum *habitarvit in nobis*, id est nostra natura inseparabiliter: ut amplius nullatenus ab ea disjūgeretur. Non est intelligendum, quod habitavit in nobis, quasi in unitate suppositi, in quolibet nostrum, sicut in Christo: sed intelligendum in unitate naturæ humanæ, quam communem nobiscum habuit, cum qua mansionem perpetuam iniit. Vel *habitarvit in nobis*, id est inter nos in mundo, secundum illud Baruch: *in terris visus est, & cum hominibus conversatus est.* Moraliter potest etiam intelligi de inhabitatione mentali, quâ Deus mentem inhabitat per gratiam. Et hæc verbi inhabitatione mentalis, bene sequitur ejus inhabitationem carnalem, quâ videlicet factum est Caro: sicut effectus sequitur suam causam. Ex eo enim, quod Verbum est Incarnatum, provenit nobis illud bonum, quod idem Verbum nos inhabitat mentaliter. Et *vidimus gloriam Ejus*, id est cognovimus Majestatem gloriosam Divinitatis: quasi, id est verè Unigeniti à Patre, id est unius & ejusdem cum Eo naturæ. Videre accipitur pro visione corporali, & pro cognitione intelligibili: & utroque modò videndi habuit Joannes; & alii Apostoli notitiā Verbi Incarnati: quia cum Ipso fuerunt corporaliter conversati, & sic viderunt sensibilibiter, opera virtutum totius naturæ excedētia: ex quibus visu mentis perceperunt, & intellexerunt Divinitatis Ejus excellentiam in carne latentem, quam pro infirmitate carnis visibilis, superbi credere noluerunt. Gloriam quippe Verbi cognoverunt discipuli, in sapientia doctrinæ: & quia erat docens, sicut potestatem habens, & propria autoritate loquens similiter in miraculorum operatione: & quia creaturæ obediunt Ei ad nutum, sicut Domino & Creatori, nec non in Transfiguratione, in Passione, in Resurrectione, in Ascensione, & in Spiritus Sancti missione. Propter quod dicens: *Et vidimus gloriam Ejus*, subdit quasi exponendo hanc gloriam, *quasi Unigeniti à Patre*, id est, non per adoptionem, sed revera Unigeniti per naturam, & naturaliter ab Eo procedentis, & per consequens

Moraliter.

Contra eos,

qui de Parentibus gloriantur.

Multi Parentes.

Inhabitatione Verbi.

Baruch: 3.

Moraliter.

Videre, & quomodo viderunt gloriam Christi Apostoli.

Quasi Unigeniti.

eandem naturam numerò cum ipso habentis. Et attēde, quòd illud, *quasi* non ponitur hìc ad significandum similitudinem filiationis Divinæ: quia non est hìc expressivum similitudinis, vel comparationis, sed veritatis, & expressionis. Ac si dicat secundum Chrysost. Vidimus gloriam qualem decebat, & conveniens est habere Unigenitum Filium. Et est modus loquendi secundum eundem: sicut si aliquis vidisset Regem valde ornatū, & in multiplici gloria incedentem, & incipiens de hoc aliis narrare, nec valens totum apparatus, & ornatūs claritatem enumerare, diceret aliis sic. Quid oportet multa dicere, quasi Rex ibat: id est sicut decebat Regem. Ita & hìc Evangelista, cum non posset sub brevi sermone omnia, quæ de gloria Verbi cognoverat enarrare: puta quomodo Angeli Ipsum glorificaverant, ut servi pastores, Magi adducti per stellam, dæmones de corporibus expulsi, mortui suscitati, infirmi curati, & alia supra jam memorata. Et breviter omnis creatura cognovit, & clamavit Regem Cœlorum advenisse: imò & Pater de Cœlis, & Spiritus Sanctus super Ipsum veniens, hæc testati sunt. Hæc & infinita alia, gloriam Verbi attestantia, breviter comprehendens Joannes dicit: *Et vidimus gloriam Ejus, gloriam quasi Unigeniti à Patre*, id est talem, qualem decet Unigenitum Dei. Est ergo Dei Filius, juxta Divinitatis excellentiam, Unigenitū à Patre: juxta fraternam verò societatem, Primogenitus in gratia. Inde est, quòd frater nuncupatur, & Dominus: Frater, quia Primogenitus: Dominus, quia Unigenitus. Cognitio autem Verbi Incarnati, quam habuerunt Apostoli, & credentes, fuit quantum ad utramque naturam, scilicet Divinā, & humanam: quantum ergo ad Divinam, dicit, *Et vidimus gloriam Ejus, quasi Unigeniti à Patre*, sed quantum ad humanam, subjungit, *Et vidimus Eum plenum gratiæ* id est charismatibūs: quia omnia dona Spiritūs Sancti, absque mensura recepit, *Et veritatis*, quia promissa adimplevit. Et dicit plenum gratiæ, ad exhaurienda peccata: & plenum veritatis, ad implenda promissa, & verè plenum, *quia in Christo habitat omnis plenitudo Divinitatis corporaliter*. Et notandum, quod illud Evangelium, cum sit Altissimæ intelligentiæ, & contineat profundissima mysteria, & præcipuè ubi dicit, *Verbum Caro factum est*: cujus mysterii modum explicare, ille Sanctissimus Joannes se fatetur indignum, non dubium quin verba sint magnæ efficaciæ. Unde consuetudo laudabilis est, quod in fine Missæ istud Evangelium legitur: de cujus Evangelii efficacia, breviter recito quædam per exempla: In Aquitania fuerunt duo dæmoniacy, ambo mendici: *Evangel: Joā-* & viders unus, quod alteri plūs daretur, clam uni Sacerdoti *nis effugata,* dixit: Si feceris id, quod tibi dixero, scilicet quod illud Evā- *præcipuè per* geli-

gelium, *in principio erat Verbum*, legeris in aurem socii mei, ^{illud, Verbum} me tamen non audiente, ^{Caro factum} procerto fugabitur dæmon ab ipso. ^{est.}

Intelligens autem Sacerdos versutiam dæmonis, altè illud Evāgelium legit: & cū diceret, *Verbum Caro factum est*, statim dæmones evolaverunt, & ambo liberati sunt. Item narratur

diabolus dixisse cuidam sancto homini esse quoddam verbum Evangelii, valde tremebundum dæmonibus: quo interrogante, quod esset illud verbum noluit dicere. Vir ille, cū produceret in medium plures auctoritates, diabolus respondit ad singula, non esse illud. Tandem interrogatus, an esset illud, *Verbum*

Caro factum est: non respondit, sed cum clamore disparuit. Item cuidam Abbati, apparuit diabolus in forma mulieris pulchræ, alliciens eum ad concubitum: cū soli essent in quodam viridario, & advertens Abbas malitiam diaboli, signavit se, dicens: *Verbum Caro factum est, & habitavit in nobis*, & mox dæmon, cum magno strepitu, disparuit, item legitur de quodam

Monacho: qui cū audiens legi illud Evangelium, *In principio erat Verbum*, & pervento ad *Verbum Caro factum est*, non genu

flecteret, nec aliquam reverentiam faceret, diabolus ei alapam ^{Genua flectenda sunt dum dicitur, Verbum Caro factum est} dedit, dicens: Si legeretur, Verbum dæmon factum est, nos nūquam genu flectere cessaremus. Et experimento patet, quod

vidimus Eum plenum gratiæ & veritatis, quia de plenitudine ejus, nos omnes accepimus gratiam pro gratia, quasi dicat, etiam nos omnes duodecim, & omnis plenitudo fidelium, & qui nunc sunt, & futurorum de plenitudine ejus accepimus, & ideo

plenum fuisse dicere possumus. Ubi sciendum, quod multiplex ^{Plenitudo multiplex.} distingvitur plenitudo. Una est universitatis, sive numerositatis,

& corporeitatis, quæ generaliter secundum diversas personas est in Ecclesia, cui nullum donum deest. Alia est sufficientiæ, quæ fuit in Stephano, & in aliis Sanctis: & est in singulis justis, in unoquoque pro sua capacitate. Tertia est prærogativæ, sive abundantiæ, quæ fuit in Beata Virgine: quæ omnes Sanctos excedebat in donis gratiæ: Unde sicut in sole Deus posuit virtutes omnium syderum, ita & in Maria virtutes omnium Sancto-

rum: Quare non sufficit ei habere cum aliis plenitudinem sufficientiæ, nisi habeat eam cum singulari prærogativa, & in tanta abundantia, quod possit supereffluere, & redundare super peccatores: cujus tamen gratiæ Author est Christus. Quarta, est plenitudo consummationis, sive excellentiæ, & supereffluentiæ, quæ fuit in Christo, & de qua dicit hic Joannes. Non solum enim habuit plenitudinem in aliis repertam, sed etiam in alios redundantem: quia de hac plenitudine donorum quam habuit, omnes nos electi, tanquam hujus capitis membra, quasi per parvos rivulos, quosdam supra merita nostra accepimus, scilicet

Ecc

gra-

Deus dat gratiam pro gratia. Gratiam reconciliationis & salutis, pro gratia fidei, quâ in eum credimus: gratiam vitæ æternæ, pro gratia præveniente, & iustificante: gratiam remunerationis, pro gratia meriti. Dedit enim nobis gratiam, ut per eam gloriam consequamur, quæ est gratia consummata. Et breviter, quidquid de gratia additur gratiæ prævenienti, totum est gratia pro gratia. Unde est illud.

Quidquid habes meriti, præventrix gratia donat.

Nil Deus in nobis, præter sua dona coronat. Unde August.

Gratia unde dicta. Quam gratiam primò accepimus? Fidem. Vocatur enim gratia: quia gratis datur. Hanc ergo accipit gratiam primam peccator, ut ejus peccata dimitterentur. Et iterum, *gratiam pro*

Aug: tractu 3. in Joã *gratia*, id est pro hac gratia, in qua ex fide vivimus, recepturi sumus aliam, id est vitam æternam. Vita enim æterna, quasi merces est fidei. Sed quia ipsa fides gratia est, vita æterna gratia est pro gratia. Et quia ut dictum est, *de plenitudine Ejus,*

Joannis 1. omnes gratiam accepimus, in fonte autem pleno, vas accipere potest aquam quantum potest, secundum suam capacitatem: & si parum accipiat, non est defectus fontis, sed vasis. Sic in Christo, Qui est Fons vitæ plenus, nos gratiam recepimus, secundum cordium nostrorum capacitatem. Sed videmus, quò plus capit vas bassum & latum, quàm vas altum & strictum, sic cor bassum per humilitatem, & latum per charitatem, plus recipit, & magis est capax gratiæ, quàm cor altum per superbiam, & strictum per avaritiam. Unde ex parte Dantis, non est defectus, sed ex parte nostra est defectus: si non accipimus, per humilitatem, & dilectionem quantum possumus. Unde Isidor. Nullò magis Dei & hominum gratiam meremur, quam si humiles in sinu charitatis esse studeamus. Ut autè dicit August:

Aug: tractu 3. in Joannem. non erat ista gratia in veteri Testamento: quia lex minabatur, non opitulabatur: jubebat, non sanabat: langvorem ostendebat, non auferebat, sed præparabat Medico venturo, cum gratia & veritate: & ideo modum acceptionis gratiæ determinans, subjungit. *Quia lex per Moysen data est*, quæ est annuntiatio salutis *gratia*, quam dat in virtutibus, & donis, & Sacramentis: & quâ fit salus hominum, & *veritas*, impletionis figurarum, & promissionum, *per Jesum*, Salvatorem, *Christum*, unctum Spiritu Sancto, *facta est*, in se, & per se, sufficienter. Unde August.

Aug: ibidem Mortem nempe temporalem & æternam, occidit mors Domini tui. Ipsa est gratia, quæ promissa, & non habita, erat in lege. Et Chrysosto. Ea nempe, quæ in novo Testamento perficienda erant, in veteri Testamento figuris præscripserunt, quas Christus veniens adimplevit. Unde figura data est per Moysen: veritas per Christum facta est. Qualiter autem hæc

hæc gratia, & veritas facta est, ostenditur cum subditur *Deum*,
 ut est, *nemo*, id est nulla creatura, *vidit unquam*, id est visione
 comprehensionis. Quia ut dicit Chrysost: nec Angeli, nec ipsa ^{Chrys: hō: 14}
 Seraphim, essentiam Dei viderunt. Vel Deum nemo, scilicet ^{in Joannem}
 mortalium, vidit unquam. Unde Greg. Quamdiu hic morta- ^{Greg: lib: 18.}
 liter vivitur, videri per quasdam imagines Deus potest: sed per ^{mor: cap: 37.}
 ipsam naturæ suæ speciem, non potest: ut anima gratiâ spiritûs ^{Deus ab ho-}
 afflata, per figuras quasdam Deum videat: sed ad ipsam vim ^{E mine ob mor-}
 jus essentiae non pertingat. Si verò à quibusdam potest in hac ^{talia non vi-}
 corruptibili carne viventibus, æterna Claritas Dei videri: hoc ^{detur.}
 ab hac sententia non abhorret: quoniam quisquis sapientiam
 quæ est Deus, videt, huic vitæ funditus moritur, ne jam ejus
 amore teneatur. Et Augustin. Nisi enim ab hac vita quilibet ^{Aug: lib: 12.}
 quodammodo moriatur: non ad illam rapitur, & subvehitur vi- ^{Genes: cap: 27}
 sionem. Et subditur de eo à quo comprehenditur, *Unigenitus*,
 scilicet Filius, *qui est*, & manet *in sinu*, id est in intimis secre-
 tis, *Patris*, æterni. Per quod, secundum Chrysost: signatur fa- ^{Chrys: hō: 14.}
 miliaritas, & coæternitas Ejus apud Patrem *Ipse enarravit*, si ^{in Joannem}
 delibus quod vidit: quia eos de secretis Divinitatis, docuit: ut
 de mysterio Trinitatis, & de multis aliis, quæ non fuerunt ita
 explicitè tradita, in lege, & Prophetis, sicut Christus explica-
 vit: sicquæ eos in fide, & gratia fidei fundavit, ac viam salu-
 tis omnibus ostendit, & in se aperuit. Unde Beda: Homo factus, ^{Beda in hæc}
 enarravit quid de Trinitatis unitate sentiendum, qualiter ad e- ^{verba Joan: 1}
 jus contemplationē properandū, quibūs actibūs sit perveniendū.

DE EO, QUOD JOANNES CONFESSUS EST, se non esse Christū: sed Ejus Præcursorē, & Nunciū.

Caput XIX.

OMnibūs autem existimantibūs, & cogitantibūs in corde
 suo, de Joanne, ne fortè esset Christus in lege promissus: ^{Joannes enim}
 tum propter mirabilem ejus conceptum & ortum: tum ^{putabatur}
 propter sanctæ vitæ ejus meritum: tum propter doctri- ^{Christus.}
 næ ejus prudentiam efficacem: tum propter baptismi novitatē:
 Pharisei audita opinione, quam turba habebat de Joanne, mo-
 ti contra eum, quòd sibi baptizandi officium, præter ordinem
 legis, & traditionem eorum, assumpsisset indebitè: & dubitan-
 tes an Messias esset, *miserunt ab Hierosolymis*, ad Joannem, de ^{Joannis 1.}
 stirpe Sacerdotali existentem, *Sacerdotes & Levitas*, in lege sa-
 pientes, *ut interrogarent Eum quis esset*, & quare baptizaret.
 Sapientes tamen & Scribæ, scire poterant Eum non esse Chri-
 stum, quia Christus promissus fuit ex Tribu Juda, Joannes autē
 fuit ex Tribu Levi. Joanni in utero sanctificato, movetur quæ-

Quæstiones
quatuor uti-
les.

Itio quis sit. Ratione cujus, nota quatuor quæstiones, cuilibet esse movendas, scilicet quid sit in natura, quid in persona, qualis in forma, quantus in statura. Prius ergo de his teipsum interroga: ut videas quid interroganti Deo possis respondere. Prima ergo quæstio est, quid sis in natura. Ad hoc trina est responsio. Es enim homo, ratione corporis: terra, ut humilieris contra superbiam: es ratione animæ spiritus, ut sursum coneris contra avaritiam: es ratione homo, id est animal rationale: ut rationabiliter converferis contra luxuriam. Hæc ergo quærit à te Deus: *Tu quis es?* O superbe, denaturasti, non es terra te humilians, sed æer te exaltans: non spiritus quærens spiritualia, sed caro sapiens terrena: non homo ratione utens, sed bestia brutaliter vivens. Secunda quæstio est, quis sis in persona. Et hoc quæretur à te, quando pulsaveris ad januam, dicens, Domine Domine aperi nobis. Et fortè respondebis: Christianus sum. Sed ut dicit Ambrosius, mendacium est, se Christianum dicere, & opera Christi non facere. Vel fortè respondebis: Amicus Joannis 15. Sed attende quid dicit: *Vos amici estis si feceritis, quæ præcipio vobis.* Si ergo neuter es, audies: *Amen dico vobis, nescio vos.* Tertia quæstio est, qualis es, scilicet in forma morum, & actionum interiùs, & exteriùs: ut attendas diligenter quantum proficias, vel quantum deficias. Quarta quæstio est, quantus sis, scilicet in spiritali statura: quàm parvus per humilitatem, ut sciatur an possis per angustam portam intrare ad vitam: quàm magnus per charitatem, ut sciatur quantus tibi locus in Cœlo debeat. Interrogatus ergo quis esset, confessus est, veritatem, & non negavit, hoc enim esset negare ipsum Christum, Qui est ipsa Veritas. Unde sequitur, & confessus est, quia non sum ego Christus. In quo magis ad mentem & intentionem quærentiù, quàm ad verba & quæstionem respondit. Ad hoc enim quærebant quis esset, ut responderet eis si esset Christus, an non. Unde licet expressè non quærent an ipse esset Christus: hoc tamè secundum Chrysost: intendebant in corde: ut patet ex Joannis 15. in Joan. responsione. Confessus est se non esse, quod non erat: non negavit se esse, quod erat. Confessus est se, non esse Christum, quod opinio vulgi publica habebat: & non negavit se esse Christi Præcursores, quod erat. Confessus est se, non esse Judicem, non se negavit Judicis præconem. Confessus est se, non esse Ecclesiæ Sponsum: non negavit se Sponsi amicum. Confessus est se, non esse Verbum: non se negavit esse vocem. Elegit solidè in se subsistere, ne humana opinione inaniter raperetur super se. Magis enim voluit infirmitatem suam humiliter recognoscendo inter membra Christi numerari: quàm ejus nomen immeritò usurpando, ab ipso Christi corpore abscindi. Hic ergo nobis Jo-
an.

annis humilitas, quâ nihil majus est, commendatur, qui cûm tantæ virtutis esset, & authoritatis apud Judæos, ut eum crederent Christum, non est tamen elevatus in superbiam, usurpâs nomen, & honorem alienum. Ut enim ait Chrysost: devoti fa-
Chrys: ibidē.
muli est, non solum, non rapere gloriam Domini, sed & oblatam à multis respuere. Sed hanc Joannis humilitatem lucifer non habuit, qui gloriam Divinitatis usurpare sibi voluit. Hâc etiam humilitatem primi Parentes non habuerunt, qui Divinæ
Humilitatē Joannis non habentes.
Sapientiæ similitudinem, sibi usurpare voluerunt. Hanc igitur humilitatem ille malignus non habebat, qui se extollens, Divinum sibi honorem usurpabat. Et adhuc hodie quidam imitantur luciferum: ut tyranni, qui saviendo violenter præsumunt: & ambitiosi, qui se extollendo nequiter superioritatem quærunt. Quidam imitantur prothoplastum: ut hæretici, & homines mûdanæ sapientiæ, qui volunt plûs sapere, quàm oportet sapere. Quidam verò præfigurant antichristum, ut hypocritæ, simulantés sanctitatē, ac mendaces & dolosi, negantes veritatem. Igitur, quia Judæi æstimabant Joannem esse Christum in lege promissum, patet quòd secundum scripturas, scilicet, *non auferetur (septrum de Juda, & hujusmodi Dominicæ Incarnationis*
Genes: 49.
tempus adesse, tunc eis fuit notum. Sed mira cæcitas Judæorû, qui cûm crederent Joannem esse Christum, credere volebant ipso Joanne attestante Christum esse Salvatorem, tot signis, ac virtutibus approbatum. Et quia sicut à populo Judæorum expectabatur Christus venturus: ita & Helias ipsum præcessurus.
Helia expectatio.
Sicut enim adventus Christi fuerat Judæis promissus, ita etiam Helix adventus. Et ideo videntes qui missi erant, quòd Joannes non cõfitebatur se esse Christum, quærebant si esset Helias. Propter duo quærebant si esset Helias: quorum unum est similitudo habitûs, & vitæ austeritas: aliud similitudo officii, præcedendo adventum Christi. Et respondit se non esse Heliam. Sic Joannes fuit Angelus, non naturâ & personâ, sed officiô & vitâ: sic etiam hic se negat Heliam esse corpore & personâ: sed alibi Christus dicit eum esse Heliam, officiô, & vitâ. Non fuit ergo Helias in personâ & corpore, sed in spiritu & virtute: quia scilicet in suis operibus, ostendebat similitudinem Helix. Sicut enim Helias adventum Domini præveniet secundum, ita Joannes prævenit primum. Ille Præcursor venturus est Judicis: iste Præcursor factus est Salvatoris. Et sicut Helias in deserto morabatur, parcô cibô utebatur, & duris vestibûs operiebatur: sic Joannes. Ambo in deserto conversati, ambo victu parci, ambo vestitu, inculti. Et sicut Helias magni zeli fuit, sic & Joannes zelô veritatis, mortuus est. Ambo Reges arguebant, ambo Regum insaniam tolerabant. Ille Jordanem Coelum peti-

rus divisit: hic ad lavacrum, quô Cœlum petitur multos convertit. Et quia Joânes negavit se esse Heliam, quem ante Christi adventum noverant esse venturum: quærebant si Propheta esset, scilicet ille de quo Moyses locutus est: quem etiam famâ erat esse venturû ante Christum. Erat enim famosa opinio tunc temporis, quod ante Christum veniret unus magnus Propheta singularis, pro eo quod scriptum est: *Prophetam suscitabit Deus de fratribus vestris: ipsum tanquam me audietis.* Quod secundum veritatem intelligendum est de Christo, licet Judæi intelligerent de Propheta alio. Et ideo interrogaverunt eum si esset ille Propheta. Et respondens, negavit se esse illum Prophetam, de quo scriptura prædicta intelligitur: sed non negavit se esse Prophetam absolute, nec Prophetam missum ante Christum. Si enim fuit plusquam Propheta, sequitur quod fuit Propheta: quia minus includitur in majori. Cum igitur Joannes tam famosus esset, ut posset si vellet Christus putari: noluit non solum Christus, sed nec Helias, nec Propheta alius reputari. Et hoc est contra eos, qui se jactant de genere, vita, scientia, & hujusmodi. Deinde cum instarent, & quærent quis esset, & quid de se diceret, ne ad illos, qui eos miserant, absque responso redirent, respondit de Christo testimonium, asserendo se ejus esse Præcursores, & dicit. *Ego vox, non quidem in persona & corpore, sed in officio & similitudine. Vox inquam Verbi & Christi per me, clamantis in deserto: dirigite viam Domini, sicut dicit Esaias Propheta,* id est ego sum ille, de quo scriptura Esaiæ dicit, quod in deserto Judææ clamare debet: ut homines ad Christi adventum in mundum, se præparent. Prænuncius Christi in deserto clamat, quia Judæa à gratia Dei desertæ & destitutæ, seu derelictæ solatium redemptionis annunciat. Et bene designatur Joannes in proprietate vocis, quia erat Annunciator Verbi Divini, id est Christi, qui secundum Divinitatem, est Verbum Patris: sicut vox humana est expressiva verbi mentalis. Vox ergo vocatur Joannes, quia Verbum vocatur Christus. Sicut enim præcedit vox Verbum, ita Joannes præcedit Christum. Nam statim ut ex ore loquentis sonus, in qualescunque procedit, vox est: Verbum autem nondum est: quia omne Verbum aliquid significat. Et sicut vox manifestat Verbum, sic Joannes Christum: quia propterea venit, ut eum in Israël manifestaret. Item vox propinquior est Verbo, quam sonus: quia primò auditur sonus, deinde percipitur quod vox est, & deinde Verbum, quod dicitur per vocem. Sic Joannes propinquior est Christo, quam alii Prophetæ: quorum Prophetia fuit quasi sonus, respectu Joannis: quia illi de remotis, iste de propinquo Christum indicavit, dicens. Ecce Agnus Dei.

Mc-

Merito ergo Joannes, Præcursor Domini vocatur: quia & na-
 scendo, & baptizando, & prædicando, & moriendo, & ipse sui
 nominis appellatione, Christum præcurrebat. Sed quid clama-
 bat, aliud Evangelista sic narrat, dicens *parate*, id est præpara-
 te, *viam Domini*, scilicet quod ad mandatorum impletionem, *Lucæ 3.*
rectas facite semitas Ejus, scilicet, quod ad consiliorum supere-
 rogationem: ut ipse ad vos venire dignetur, & in vobis habi-
 tare: qui nisi per viam, & semitas rectas nescit incedere, vel
 ad homines intrare. Unde Psalmista: *Vias tuas Domine demon-*
stra mihi, & semitas tuas edoce me. Primū clamabat ad omnes:
 secundū ad proficientes. Et hæc semitæ, per quas citò cōpen-
 diosè pervenitur ad Patriam, melius rectificantur in solitudine, *Semita Do-*
 id est in mundanorum elongatione, & omnimoda temporalium *mini.*
 abstractione: ne per colles devios mundanæ oblectationis, cō-
 tingat aberrare. Has autem semitas, quidam obliquant, qui
 speciem sanctitatis prætendentes, vel habitum religionis gestā-
 tes, in observantiis religionis, & consiliis Evangelicis, non
 rectè ambulant, nec seipsos in illis rectificant. Vel per vias,
 quæ aptiores sunt, possunt intelligi actiones: per semitas, quæ
 magis occultæ sunt, cordis intentiones. Unde *parate viam Do-*
mini, per mali desertionem, & boni operationem, *rectas facite*
semitas Ejus, id est intentiones occultas, facite rectas, non di-
 stortas, scilicet pro æternis, non pro terrenis faciatis. Refor-
 matio imaginis in mente, in hoc attenditur, quod facies men-
 tis incurvata ad terram, per terrenorum oblectationem, eriga-
 tur sursum, & rectificetur per Cœlestium considerationem, &
 dilectionem. Unde in Canticis: *Recti diligunt te.* Ubi secun-
 dū Bernardum, recti intelliguntur, qui à terrenis sunt abstra-
 cti: ac contēplatione, & dilectione toti ad superna erecti. Un-
 de dicit, quod quærere & sapere, quæ sunt super terram, cur-
 vitas animæ est: meditari verò & desiderare, quæ sursum sūt,
 rectitudo. Cui etiam rectitudini, secundū eundem Bernardū,
 attestatur statura erecta corporis humani. Quid enim indecen-
 tius, quàm curvum recto corpore gerere animum? Perversa
 res est, & foeda, luteum vas, quod est corpus de terra, oculos
 habere sursum, Coelos liberè respicere: spiritualem verò Cœle-
 stemque creaturam suos è contrario oculos, id est internos sen-
 sus, atque affectus trahere deorsum in terram? Et subditur, *O-*
mnis vallis, id est populus gentilis, vel quicumque humilis, *im-*
plebitur, bonis spiritualibus, scilicet gratiā in præsentī, & glo-
 riā in futuro, *Omnis mons & collis*, id est Judaicus populus,
 vel quicumque superbus, *humiliabitur*, id est evacuabitur, quia
 gratiam & gloriam amittet. *Deus enim superbis resistit, humi-*
libus autem dat gratiā. Et qui se exaltat, humiliabitur. *quæ 14. & 18*

se humiliat, exaltabitur. Mons dicit, quantum ad majores: & colles, quantum ad minores. *Et erunt prava,* Id est corda malorum per injustitiam distorta, erunt, *indirecta,* id est per æquitatem justitiæ rectificabuntur, & ad justitiæ regulam dirigentur, *& aspera,* id est mentes iracundæ & immites, *in vias planas,* id est per infusionem gratiæ, ad mansuetudinē convertentur: & corda contra Christum indurata, mollicabuntur, *& videbit,* oculô corporali in primo adventu, *omnis caro,* id est omnis homo, tam gentilis, quàm Judæus, *salutare Dei,* id est Christum Dei Filium. Dividebatur enim tunc communitas hominum in duas partes, scilicet, in Judæos, & gentiles: & multi de his omnibus hominibus, viderunt Eum in mundo, inter homines conversantem. Potest etiam hoc verbum intelligi de vilu spirituali, quô vident Eum conversi ad fidem Catholicam, ex omnibus gentibus totius mundi. Vel videbit Eum in forma humana, omnis homo, tam reprobi, quàm electi in secundo adventu, scilicet in die judicii: Et cùm missi à Judæis, audirent à Joanne, quòd non erat aliquis trium prædictorum, quos expectabant, tanquam personas solennes quæsierant ab eo, dicentes. *Quid ergo baptizas,* novum ritum inducendo, & officium alienum usurpando, *si tu non es Christus,* qui potestate propria baptizabit, *neque Helias,* qui in transitu Jordanis baptismum significabat, *neque Propheta,* cujus officium est baptizare: ut patet de Helisæo, qui Naaman baptizari misit. Quasi dicerent: Quare tibi officium baptizandi usurpas, cùm vicem personarum, quibus scriptura baptizare concedit, non geras: sicut proprio ore confessus es? Notandum autem, quòd licet Joannes non esset Christus, poterat tamen baptizare, quia erat Præcursor Ejus: & ideo debuit parare viam illius. Item licet non esset Helias personaliter, erat tamen virtute. Item si non erat Propheta ille singularis, erat tamen plùs quàm Propheta communis: & ideo baptizare potuit. Et respondit eis Joannes, testimoniũ de Christo iterum perhibendo: quia sicut præcurrebat prædicationem Christi, sua prædicatione & denunciatione, ita baptismus Christi præcedebat suo baptismo: sicut Prophetæ antiquitus aliquando denunciabant futura, non solùm verbis, sed etiam factis. Unde dicit: *Ego baptizo in aqua,* in poenitentiam, non in spiritu, in remissionem peccatorum, docens vos poenitere, non potens vos absolvere. *Ego baptizo in aqua,* præparativè, corpora tantùm lavando: ad significandum Illum, qui venturus est baptizare in Spiritu Sancto authoritative, etiam animas ablundo, quasi dicat. Non debetis imputare audaciæ quod ago: nec mirari si Ego, qui non sum Christus, neque Helias, neque ille Propheta singularis baptizo, quia baptismus meus non est.

Joannis 1.

4. Reg: 5.

Baptizare poterat Joannes.

Baptizare in aqua in spiritu.

com.

completus, & perfectus. Nam ad completionem, & perfectionem baptismi, exigitur lotio corporis & animæ: & corpus quidem secundum naturam lavatur aquâ, anima verò non nisi spiritu. Unde & ego baptizo in aqua tantum, in poenitentiam, id est in signum poenitentiæ purgantis animas: corpore lavo corpus, & institutum baptizandi usum, parans viam Fortiori me, donec veniat, qui abluit animas per spiritum. Unde Ambros. *Ego, inquit, vos aquâ baptizo.* Citò probavit se non esse Christum, qui invisibilî operetur officiò. Nam cum ex duabus naturis homo, id est, ex anima subsistat & corpore, visibile per invisibilia, invisibile per invisibile mysterium consecratur: aquâ enim corpus abluitur, spiritu animæ delicta mundantur. Et ideo aliud fuit baptismus poenitentiae, aliud est baptismus gratiae: Istud utroque, illud ex uno. Nam cum delicta communia sint mentis & corporis, purificatio quoque debuit esse communis. Et bene non verbò, sed opere declaravit non esse se Christum, opus enim hominis est gerere poenitentiam delictorû, Dei munus est gratiam implere mysterii: Hæc Ambros. Joannis ergo baptismus umbra, & figura erat melioris baptismi: quia significatio, & præparatio quædam erat futuri. Propter quod, ut habetur in Actibus, forma baptismi Joannis, erat in nomine venturi. Nec putandum est, baptismum Joannis parum profuisse hominibus: quia etsi peccata non dimittebat, omnes tamen qui ab illo baptizabantur, sub peccati vinculo constrictos esse sentiebat: & ideo Redemptorem, & Mundatorem, qui peccata dimittere posset, mox ubi apparisset, quærere necesse habebat. Unde baptizabat in poenitentiam, id est ad hoc ut agerent poenitentiam: ut sicut ipse eos aquâ lavabat exterius: ita ipsi se poenitentia lavarent interius: ut mox Christo veniente parati essent ad ejus baptismum suscipiendum: quia quos baptizavit baptizati sunt iterum. Baptismus enim ipsius, erat quædã protestatio credendi in Christum venturum, & facienda opera poenitentiae, ut devotius reciperent ipsum. Utilis ergo erat baptismus Joannis, propter assvefactionem ad Christi baptismum, & propter vitæ emendationem: quia baptizabantur confitentes peccata sua, & propter Christi manifestationem. Unde & subditur, *medius vestrum stetit*, id est præsens est inter vos quem prædico: qui est Mediator Dei & hominum, quem vos nescitis, nec cognoscitis: & ad Illum cognoscendum, ego vos præparo baptizando in aqua. Ista verba exponi possunt, uno modo secundum humanitatem Christi, secundum quam ad literam Christus fuit in medio Judæorum: quia inter homines communiter est conversatus, quasi unus ex eis: & non cognoverunt præsentem, quem crediderunt futurum. Alio modo exponuntur de

*Ambrosii lib. 2.
in Lucam.*

Actuum 9.

Baptismus Joannis profuit

*Baptizati à
Joanne, iterum
baptizandi
erant.*

*Medius ve-
strum stetit,
quomodo ex-
ponitur.*

Christo secundum Divinitatem, secundum quem ubique præsens est, & invisibilis. Et secundum hoc medius est omnibus rebus creatis, & tamen nemo scit Eum, quia nemo comprehendit. Hic nota, quod Christus sæpe legitur locum medium specialiter eligere: quia medium est locus humilis. Unde Ipse agit: *Ego autem in medio vestrum sum, sicut qui ministrat.* Item est locus communitatis: quia uniformiter se habet ad omnes: ut *Actuum 10.* centrum ad circumferentiam. Unde Petrus: *In veritate competit, quia non est personarum Acceptor Deus.* Item medium est locus unitatis: quia extrema ununtur in medio. Unde Apostolus: *Ipse est Pax nostra: qui fecit utraque unum.* Item est locus stabilitatis: quia medium mundi est fixum. Unde Apostolus: *1. Corin. 3.* *Fundamentum aliud nemo potest, &c.* Item locus proximitatis: quia omnibus partibus approximatur. Unde in *Actibus: Si forte Actuum 17.* attrectent Eum cum non longè sit. Et subdit Joannes de Christo: *Ipse est, qui post me venit, vel venturus est, quem ego ut Præcursor prænuncio, qui tamen ante me factus est.* Licet jam venisset nascendo, tamen dicit esse venturum: quia nondum venerat ad baptismum, nondum se manifestaverat prædicando, & miracula faciendo, ac nostræ redemptionis mysterium cõplendo. Et licet Joannes præcesserit Christum tempore nativitatis & mortis, non tamen Resurrectionis, & Ascensionis. *Vel qui post me venturus est, id est, qui prædictus est à Prophetis, post me venturus est.* Secundum Remigium, quinque modis venit Jesus post Joannem: scilicet nascendo, prædicando, baptizando, moriendo, & ad inferos descendendo: Et cum hoc quod dicit, ante me factus est, non possit intelligi secundum Deitatem, quæ facta non est: nec de humanitate, quæ Christus posterior est Joanne factus: oportet quod intelligatur, quò ad hominem, & dignitatem: quia quasi Dominum, sequitur Eum Joannes, & vadit post Eum. Ante enim hoc in loco, non temporis, sed ordinis, habet significationem: & notat Divinitatis, non Nativitatis prioritatem. Ac si dicat, secundum Chrysostomum. *Non. Chryso: hom. 15. in Joan.* quia prior veni ad prædicandum, ex hoc majorem Illò me æstimetis: post me ergo venit tempore, quia post modum natus, ante me factus est dignitate: quia tanquam Clarior, & Honorabilior, seu Major, & Dignior mihi Præpositus est, & Prælatus. Huic simile est, cum de aliquo dicimus: Hic olim me minor, vel mihi par erat: sed modò ante me factus est honore, modò me præcedit, modò mihi Prælatus est. Vel factus est antè sinceritatem conscientie, innocentiam vitæ, famæ decore. Prælationis autem Christi causas, Joannes aperit, cum subjungit: *Qui prior me erat.* Pro tanto enim, *ante me factus est, id est mihi Prælatus, & dignitate antepositus est, quia etsi posterior sit in*

tempore, est tamen Prior in æternitate: quia Prior me erat, non secundum humanitatē, quam acceperat in tempore: sed secundum Deitatem, in qua est ab æterno cum Patre, Prior me erat: quia Ipse ab æterno, ego ex tempore. Quoniam qui post me natus est de Matre sine Patre, ante omnem creaturam, sine ullo initio genitus est ex Patre sine Matre. Et Fortior me est, quia Ipse Deus Fortis, & Potens, ego autem homo & fragilis, & impotens. Ille Dominus, ego servus: Ille Imperator, ego miles. Unde Rabanus: Fortis est Joannes, qui Spiritum Sanctum dignus est habere: Fortior qui eundem potest dare. Fortis, qui Regnum Coelorum prædicat: Fortior, qui donat. Fortis, qui baptizat in peccatorum confessione: fortior, qui in eorum remissione. Immenfitatem autem excellentiæ Ejus, subdendo manifestat. *Cujus non sum dignus ut, procumbens, solvam corrigiam calciamentorum Ejus*, quod humile, & vile officium est. Quasi dicat: In tantum est ante me, ut ego neque servire Ei, neque in ultimis ministrorum Ejus vocari dignus sim. Calceamentum nempe solvere, ultimi ministri res est, cum Christus calceamenta non portaverat, patet quod hæc est metaphorica locutio: quia Joannes in hoc dicit se non esse dignum exhibere Christo, etiam minimum obsequium: hoc exprimens secundum communem loquendi modum. Cum enim aliquis suam parvitatem, & alterius excellentiam vult exprimere, solet communiter dici: Non sum dignus tangere, solutares ejus, vel aliud hujusmodi. Nec mirum si Joannes hoc dixit: quia homo quantumcumque magnus, Deo comparatus, nihil est nisi pulvis & cinis: nec etiam aliqua creatura est digna Ei servire, nisi per gratiam assumatur. Per hoc ostendit etiam Joannes ipsis Phariseis, quod officium alienum non usurpabat, sed tantum suum proprium officium, scilicet Præcursoris, exercebat. Unde secundum Gregorium, allegoricè per calceamentum, humanitas: per pedes, Deitas: per corrigiam, unio calciametorum, scilicet animæ, & corporis ad Deitatem, intelligi potest: quia nec ipse Joannes, nec aliquis alius sufficiens est, vel potest mysterium, & modum illius ineffabilis unionis duarum naturarum, scilicet Divinæ & humanæ, qua Verbum Caro factum est, explicare vel aperire, cum hæc unio tanta esset, quod hominem Deum, & Deum hominem faceret. Unde Esa. *Generationem Ejus quis enarrabit?* Quasi diceret, nullus est dignus. Ubi Gregorius. Qua in repensandum nobis est, quomodo Sancti Viri, ut humilitatis in se virtutem custodiant, cum quædam mirabiliter sciunt, illud ante mentis oculos student revocare, quod nesciunt: ut dum ex parte aliqua infirmitatem suam considerant, ex ea parte quâ perfecti sunt, eorum se am-

Christus Fortior est Joanne

Calceamenta solvere ejus, qui ea non habet.

Greg. hom. 7 in Evangelium

Gre. ibidem.

Humilitas contra elationem inducitur

mus non extollat. Restat ergo ut in omne quod scit, sese mens deprimat, ne quod virtus scientiæ congregat, ventus elationis tollat. Cum bona fratres agitis, semper ad memoriam mala acta revocate, ut dum cautè culpa conspicitur, nunquam de bono opere animus latetur. Superiores invicem proximos vestros attendite. Quia & quos agere aliqua prava conspicitis, quæ in eis lateant bona nescitis. Quæ licet bona assint opera: nulla sunt, nisi ex humilitate condiantur. Qui enim sine humilitate virtutes congregat, quasi in vento pulverem portat: Hæc Gregor. Deinde Joannes subjungit, *Ipse vos baptizabit*, non solum in aqua, sed *Et in Spiritu Sancto Et igne*, gratiam Spiritus Sancti, & charitatis conferendo, quod non potest facere, nisi Deus. In baptismo enim Christi, confertur gratia Spiritus Sancti, & per ipsum ignis charitatis, si debitè suscipiatur, vel obex non ponatur. Baptismus autem Joannis ista non conferebat, sed Baptismum Christi significabat, & ad ipsum disponebat. Unde Chrysostomus. Aliud fuit baptismus Joannis, aliud Domini. Illud poenitentia, hoc sanctificationis & gratia, in quo & Spiritus Sanctus in unoquoque credente, ad decoquenda peccata, more ignis operetur urens delicta, purgans sordes carnis & animæ Unde & Beda: Baptizamur autem à Domino in Spiritu Sancto, non solum cum in die baptismatis, fonte vitæ in remissione peccatorum abluimur, verum etiam quotidie, cum per gratiam ejusdem Spiritus, ad agenda quæ Deo placent, accendimur. Est ergo Baptismus fluminis, in aqua: fluminis, in poenitente: sanguinis, in Martyrio. Deinde post testimonium Joannis, de primo Christi adventu, addit etiam de extremo, autoritate & ministerio judicii Christum commendando, & populis comminando dicens: *Cujus ventilabrum in manu Ejus*. Ventilabrum, à ventilandis paleis dictum est, & est instrumentum, quo in Palestina solebat purgari bladium, & est factum sicut pala, qua proiicitur granum paleis commixtum, in altum: & ventus paleas tollit, & granum in area cadit. Joannes ergo metaphoricè loquens, per ventilabrum, intelligit discretionem justii examinis, seu Divinum judicium, & potestatem discernendi bonos à malis, sicut ventilabrò dividuntur grana à paleis, & fructuosa ab infructuosis, quod est in manu, id est in potestate, & arbitrio Ejus, quia judicandi officium sibi traditum est à Patre, quia omne judicium dedit Filio, *Et permundabit*, id est perfectè mundabit, *Et purgabit in futuro aream*, id est Ecclesiam suam à paleis, in qua nunc grana cum paleis, id est boni cum malis, commixti sunt, sed in judicio separabuntur ab eis. *Et congregabit triticum* modò pluribus locis dispersum, id est bonos & justos, qui ad modum tritici sunt interiùs candidi, per munditiam: *exteriùs ru-*

Chrys: hom: 3
operis imper-
De baptismo
duplici.

Beda in Luca
cap: 3.
Baptismus
triplex.

Ventilabrum
unde dictum.

Joannis 3.

rubei, per patientiam: graves moribus, utiles sermonibus, multiplicabiles aliorum conversionibus, *in horreum suum*, id est Coeleste habitaculum. *Paleas autem*, id est malos & reprobos, leves per superbiam, pallidos per invidiam, fragiles per iracundiam, aridos per avaritiam, infructuosos per acediam, viles per carnalem concupiscentiam, *comburent igne*, gehennæ *inextinguibili*, & pœnâ sensibili. In hac etiam præsenti vita, Dominus Ecclesiam purgat, dum ob manifesta peccata, perversi & mali de Ecclesia per sententiam ejiciuntur, vel per mortem de hac vita abscinduntur: sed hæc purgatio in fine, perficietur, quando per Angelos de Regno suo, omnia scandala colligentur, vel modo mundat, discernendo meritò, non numero, sed tunc & numero, & meritò. *Multa quidem & alia exhortans*, & docens Joannes evangelizabat, & annunciabat populo. Ex quo patet, quòd non omnia facta, & dicta Joannis scripta sunt, sed pauca respectivè, sicut & de Christo dicitur Joannis ultimò.

Moraliter Joannes dat formam vivendi, prædicandi, & fructificandi. Nam ejus vita austera, & quòd ad victum durum, & quòd ad vestitum asperum, & quòd ad locum desertum, ejus doctrina vera, sive de Deo, sive de seipso, sive de proximo: ejus operatio fructuosa, quia multos vocando, baptizando, & rectificando. In primo fuit exemplar Religiosorum, in secundo Doctorum, in tertio Prælatorum. Si enim talis esset Prædicator omnis Hierosolyma, quòd ad claustrales: & Judæa, quòd ad clericos: & regio, quòd ad laicos, venirent confitentes peccata sua, tam venialia, quam mortalia, veniret & Jesus cum eis, ad sanctificandum eos, & verbò, & remediò, & exemplò. Ad majorem autem expressionem prædictorum, locus ubi facta sunt, determinatur consequenter, cum subjungitur: Hæc in Bethania facta sunt trans Jordanē, ubi erat Joannes baptizans. Ut enim dicit Chrysost: non in domo, neque in angulo Christum prædicabat: sed Jordanem transiens, in media multitudo præsentibus omnibus, qui ab eo baptizabantur. In Bethania, quæ domus obedientiæ interpretatur, Joannes baptizare dicitur: ut quòd ex obedientia Dei venerat Christum nunciare immolandum pro redemptione mundi, ostendatur, & intelligant homines, quia si à peccato originali: quod per inobedientiam primi Parentis contigit, absolvi desiderant, submisso corpore, & credulo corde, baptismi Sacramentum suscipere, & per obedientiam fidei, omnes ad baptismum pervenire debent: & ut significetur, quòd baptizatis obedientia convenit. Est autem duplex Bethania. Una est quædam villa eitra Jordanem, ad duo milliaria de Hierusalem, scilicet in latere montis Oliveti, ubi Lazarus fuit suscitatus. Alia, de qua dictum est, sita supra Jordanem,

Moraliter.

Joannes dat triplicem formam.

Joannis 1: Chrys: hō: 16 in Joannem.

Bethania qualiter interpretatur.

Bethania duplex.

ex altera tamen parte fluminis, scilicet in sorte duarum tribuum, & dimidia, à Hierusalem itinere diei unius, ubi erat Joannes baptizans, scilicet in confinio gentium, & Judæorum: ut his & illis ostenderetur baptismus communis. Et bene trans Jordamem baptizabat, quia gentes communiùs, quàm Judæi baptismum receperunt.

DE POENITENTIA FACIENDA.

Caput XX.

*Pœnitentia
duo requirit*

Quia verò de pœnitentia, per quam Regnum Cœlorum appropinquat, & via Domini paratur, tactum est in præcedentibus, nunc consequenter de ipsa aliquantum latius videamus. Ad veram itaque pœnitentiã, quam amor Dei & odium peccati facit, ante omnia duo requiruntur: scilicet quòd peccator de peccatis præteritis doleat, & nunquã iterata vice peccandi, firmam voluntatem habeat. Sine his duobus, pœnitentia vera non est: quia sine eis, nec Deus peccata dimittit, nec Sacerdos absolvere à peccatis potest. Unde Bernardus in meditationibus Vera siquidem pœnitentia est, sine intermissione temporis, de præteritis malis dolere, & sic plangere commissa, ut non committat plangenda. Irrisor namque est, & non verè pœnitens, qui adhuc agit, quod pœniteat. Si ergo vis verus pœnitens esse, cessa à peccato, & ampliùs noli peccare. Quoniam inanis est pœnitentia, quam sequens coinquinat culpa. Unde & Gregorius. Pœnitentiam quippe agere, est & perpetrata mala plangere, & plangenda non perpetrare: nam qui sic alia deplorat, ut tamen alia committat: adhuc pœnitentiam agere, aut ignorat, aut dissimulat. Unde etiam Augustinus. Inanis est pœnitentia, quam sequens coinquinat culpa. Nihil profunt lamenta, si replicantur peccata: Nihil valet à malis veniam poscere, & mala denuò iterare. Et iterum: Pœnitentes, pœnitentes: si tamẽ estis pœnitentes, & non irridentes, mutate vitam, reconciliamini: Pœnitentiam agis, genu figis, & rides, subsanas patientiam Dei. Si pœnitens es, pœnitet te, si non pœnitet, pœnitens non es: si ergo pœnitet, cur facis quod malè fecisti? Si fecisse pœnitet, noli facere: si adhuc facis, pœnitens non es. De quibus autem pœnitentia sit agenda, notat idem Augustinus. Aug: de pœnitentia medicinali cap: 2. Pœnitentia deteriorum fiat ablutio peccatorum. Omnis nempe qui jam suæ voluntatis arbiter constitutus est, cum accedit ad Sacramenta fidelium, nisi eum pœniteat vitæ veteris, novam inchoare nõ potest. Ab hac pœnitentia, cum baptizantur soli parvuli, immunes sunt, nondum enim uti possunt liberò arbitriò: quibus

tamen ad consecrationem, remissionemque originalis peccati, prodest eorum fides à quibus offeruntur, quascunque maculas delictorum, per alios ex quibus nati sunt, contraxerunt, aliorum etiam interrogatione, & responsione purgentur. Cæterorum hominum nullus transit ad Christum: ut incipiat esse quod non erat, nisi poeniteat eum fuisse, quod erat. Altera verò poenitentia est, cuius actio per totam istam vitam, perpetua supplicationis humilitate subeunda est. ^{Poenitentia totius vite} Primò, quia nemo vitam æternam desiderat, nisi eum vitæ hujus temporalis poeniteat. Quis dubitet in quacunque temporali felicitate versemur, poenitere tamen nos debere hujus vitæ, ut ad illam incorruptionem tota aviditate curramus. Quis ergo festinat atque exoptat ad patriam remeare, nisi quem peregrinationis suæ poenitet? Quis itaque sanæ mentis non ingemiscit, cui non per poenitentiam sic esse displiceat? Deinde multa sunt peccata, quæ quamvis singula, non lethali vulnere ferire sentiantur, tamen simul omnia congregata, quæ plura sunt necant, nisi medicamentò quotidianæ poenitentia desecentur. Quisquis itaque se diligenter attendit, satis intelligit cum quanto periculo peregrinetur à Domino. Tertia actio est poenitentia, quæ pro illis peccatis subeunda est, quæ legis decalogus continet. In hac ergo poenitentia ^{Poenitentia pro peccatis contra decalogum.} majorem in se quisque severitatem debet exercere, ut à seipso judicatus, non judicetur à Domino. Ascendat itaque homo adversum se tribunal mentis suæ, constituat se ante faciem suam. Atque ita constitutò in cordis judiciò, assit accusatrix cogitatio, testis conscientia, carnifex timor. Inde quidem sanguis animi confitentis per lachrymas profluat. Postremò, ab ipsa mente, talis sententia proferatur, ut se indignum homo judicet participatione Corporis, & Sangvinis Domini, ut qui separari à Regno Cælorum timet, per ultimam sententiam Summi Judicis, per Ecclesiasticam disciplinam à Sacramento Coelestis Panis separetur. Judicet ergo seipsum homo in istis, voluntatem dum potest, & mores convertat in melius, ne cum jam non potuerit, etiam præter voluntatem, à Domino judicetur. Sed si jam de sanitate desperans, addit peccata peccatis; Sicut scriptum est: *Peccator dum venerit in profundum malorum, contem-* ^{Proverb. 18.} *net:* noli contemnere, noli desperare, clama de profundis etiã ad Dominum De tali profundo, Ninivitæ clamaverunt, & propitiationem invenerunt: Faciliusque est evacuata comminatio prophetiæ, quàm humiliatio poenitentia. Quidquid enim feceris, quæcunque peccaveris, adhuc in hac vita es, unde te omnino, si sanare nolle, auferret. Cur ergo ignoras, quia patientia Dei ad poenitentiam adducit? Hæc Augustinus. Non solum ergo de magnis, sed & de parvis peccatis, ut dictum est, quoti-

^{Poenitentia etiã de parvis agenda.}

diana poenitentia est agenda, & quamvis parva videantur, non tamen propter hoc sunt negligenda. Quia, ut ait Gregor: *Greg: lib: 25. moral: c. 12.* lum peccatum adeo parvum, quod non crescat neglectum. Et iterum: Peccatum quod poenitentia non diluit, ipso suo pondere, mox ad aliud trahit. Unde dicit Ambros: quod minimum peccatum scienter commissum, gravius est totò mundò. Unde

Ambrosius, Aug: lib: de dec: chordis, c. 11. & tra: 10. in Joan. Sed ista levia quæ dicimus, noli contēnere: si contemnis, quando appendis expavesce, quando numeras levia, multa faciunt unum grande. Multæ guttæ implent flumē. Multa grana faciunt massam: Hæc August. Non itaque levia sunt

Nota. contemnenda, nec propter gravia, est desperandum. Quia ut *Aug: ibidem* ait August: nullum peccatum criminale est, dum displicet: nullum veniale, dum placet. Agenda est autem poenitentia sine dilatione, & dum possumus: ne subito præoccupati quæramus spatium poenitentiae, & invenire non possimus. Unde Augustin. Remedia conversionis ad Deum, nullis sunt cunctationibus differenda, ne tempus correctionis pereat tarditate. Qui nempe poenitenti indulgentiam promisit, dissimulanti diem crastinum non spondit. Et iterum: Si quis autem positus in ultima ne-

Poenitentia secura, securum non facit. cessitate ægritudinis suæ voluerit accipere poenitentiam, & accipit, & mox reconciliatur, & hic vadit, fateor vobis, non ille negamus quod petit, sed non præsumimus, quia hinc bene exit. Non præsumo, non vos fallo, non præsumo, fidelis bene vivens securus hinc exit. Baptizatus ad horam, securus hic exit: agens poenitentiam ad ultimum, & reconciliatus: si securus hinc exit, ego non sum securus, unde securus sum, & do securitatem: unde non sum securus, poenitentiam dare possum, securitatem dare non possum. Non dico, damnabitur: sed nec dico, liberabitur. Vis te dubiò liberare? Vis quod incertum est, evadere? Age poenitentiam, dum sanus es. Si enim agis veram poenitentiam, dum sanus es: & invenerit te novissimus dies, currentem ut reconcilieris. Si sic agis, securus es, quia egisti poenitentiam & tempore, quò & peccare potuisti. Si autem tunc vis agere poenitentiam, quoniam peccare non potes, peccata te dimiserunt, non tu illa. Duæ res sunt, aut ignoscitur tibi, aut non ignoscitur. Quod horum tibi sit futurum, ego nescio. Ergo dimitte incertum, & tene certum: Hæc August. Ideo autem August: dubitat de his, qui poenitent in extremis, quia tales potius videntur poenitere timore poenæ, quàm amore justitiæ, & ideo eorū poenitentia videtur esse dubia. Non ergo tardes, vel dissimules, in sanitate poenitentiam agere, & citò peccati onus deponere. Quia ut ait August: stultum est in illo statu vivere, in quo quis non audet mori. Et audacior est, qui cum uno peccato mortali dormit, quàm qui cum septem hostibus. Sæpe qui-

dem promittunt sibi homines vitam longam, ex eo quod sunt ^{Vita longa} juvenes, vel bonæ complexionis, aut fortes, nescientes quid ^{spes decipit.} su-
perventura pariat dies, nec attendentes quod rarò quis mori-
tur morte naturali, sed frequenter ex accidentibus: puta febre,
apostemate, & hujusmodi, vel quandoque morte improvisa, &
casuali, & tamen creditur, quod quilibet in statu meliori mo-
ritur. Unde Hugo de Sancto Victore. Sciendum quod nec ju- ^{Quisque in}
stus, nec impius, nec puer, nec senex, ante solvuntur à corpo- <sup>bono statu mo-
ri credendus
est.</sup> re, quàm sint in illo puncto bonitatis, vel malitiæ: ultra quam
si semper viverent, nunquam transirent: Hac Hugo. Sed pro-
pter vanam longæ vitæ spem, multi decipiuntur, & pœniten-
tiam quam expectât, non consequuntur. Unde Chrysost. Ni- <sup>Chrys: ser: de
pœnitentia.</sup> hil tantum decipit homines, quantum vana spes longioris vitæ.
Et August. Experti sumus multos exspirasse, expectantes recô- <sup>Aug: lib: 50.
homiliarum,
hom: 41.</sup> ciliari. Et positò quod homo certus esset de vita longa, adhuc
tamen pœnitentia non esset usque ad senectutem, & seniũ pro-
longanda: quia tunc invalidi sunt homines ad laborem, & vix
in his ætatibus reperitur quis, qui se à peccatis quæ cõsuevit,
evellat per pœnitentiam. Optimum ergo consilium, summa pru-
dentia, & maxima providentia in hoc consistit, ut per veram
contritionem, & puram ac integram confessionem, & per sa-
tisfactionem condignam, homo sanus & fortis se disponat, cū-
ctaque noxia, eum à salute æterna retrahentia ac impediencia
proiciat: & se jugiter omni tempore sic teneat, ac si hodie,
vel cras, vel ad longiũs in hac septimana, discessurus sit de hoc
mũdo. In extremo quippè vitæ suæ, potest homo pœnitere, quia ^{Pœnitentia}
usq; tunc potest peccare, & ergo usq; tunc potest de peccatis per <sup>Dissera, si vera,
est fructuosa</sup> Dissera, si vera,
vinã misericordiã, cõlequi veniã: quia misericordia Dei, vincit
humanã malitiã: sed talis pœnitentia tarda, rarò est vera & fru-
ctuosa: quia in ea non habetur distinctiva, & sufficiens de peccato
displicentia. Contritio enim sufficiens requiritur, quod peccatũ
dimittatur: sed vehemens passio, & dolor in parte sensitiva,
qualem habent communiter illi in articulo mortis, impedit in
pœnitente usum rationis, ne bene deliberet de peccatis. De pœ-
nitentia ergo injuncta, aut voluntariè assumpta, gaude: & Deo
gratias age, quod te ad eandem decrevit misericorditer expe-
ctare: non sis ingratus, quia hodiernum diem habes, in quo cor-
rigaris. Heri malus fuisti, hodie bonus esto. Considera quàm <sup>Pœnitentia tã
pus nō præter
mittendum:</sup> multi modò oriuntur, quibus si una hora ad agendam pœniten-
tiam concederetur, quæ tibi concessa est, quomodo per altaria,
& quàm festinanter currerēt, & ibi flexis genibũs, vel certè to-
to corpore, in terram prostrato, tandiu suspirarent, plorarent,
& orarent, donec plenissimam peccatorum suorum veniã, à Deo
consequi mererentur. Tu verò comedendo, bibendo, jocando,

ridendo, & otiosè vivendo, tempus perdis, quod tibi Deus in-
 dulset ad requirendam gratiam, & ad promerendam gloriam.
 Cogita etiam quòd animæ in inferno cruciantur, sine spe ve-
 niæ, & misericordiæ. Si amor Dei te tenere, & mulcere non
 potest, saltem teneat & terreat timor judicii, metus gehennæ,
 laquei mortis, & omnia mala. Sed heu, multi hodie abutentes
 Dei patientiâ, parum hæc attendunt: & tempus, quò nihil est
 pretiosius, inutiliter transire permittentes, miserabiliter amit-
 tunt. Unde Bernard. Hodie filii hominum animæ curam negli-
 gunt, carnis curam perficiunt, in omni desiderio. Neque enim
 peccare metuunt, sed puniri: nec virtuti cordis opera datur,
 sed valetudini corporis, imò etiam voluptari. De schola Hypo-
 critarum, & Epicuri didicerunt hæc. Tempus hoc animabus, non
 corporibus est assignatum: dies salutis utique, non voluptatis.
 Et iterum: Nihil pretiosius tempore, sed heu nil hodie vilius
 æstimatur. Transeunt dies salutis, & nemo recogitat, nemo si-
 bi non reditura momenta periisse causatur: Hæc Bern. Et re-
 vera, nihil in hac vita pretiosius est tempore, quia brevî horæ
 posset quis veniam & gratiâ, ac gloriam obtinere, & plus quam
 totus mundus valeat promereri. Non est nempe hora tam bre-
 vis in qua non spiritualia lucra, suo valore incomparabiliter,
 omnia terrena excedentia comparare posset. Attende etiam
 quia plùs valet hic in patientia dies unus, quàm in purgatorio
 annus. Unde in Ezech: *Diem pro anno dedi tibi*. Poena tamen
 purgatorii excedit omnem poenam temporalē hujus vitæ. Di-
 cit enim August: quòd ille ignis purgatorii durior est, quàm
 quidquid in hoc sæculo poenarum, aut sentire, aut videre, aut
 cogitare quis potest. Igitur magis est curandum de bona vita,
 quàm de longa. Unde Seneca: Quàm bene vivas refert, non quā
 diu. Actū vitam metiamur, non tempore. Sunt autem tres
 partes poenitentiae, scilicet cordis contritio, oris confessio, &
 operis satisfactio. Præcepit enim scriptura scindere corda, non
 vestimenta, confiteri alterutrum peccata: & facere dignos fru-
 ctus poenitentiae. Nam cū omne peccatum committatur, cor-
 de, opere, vel ore, justum est ita curari per contrarium: ut
 peccator culpam animò detestetur, verbò accuset, & factò poe-
 niteat. Istæ tres partes poenitentiae, sunt tria diætæ, quibûs
 ad terram promissionis itur. De quibus in Exodo dicitur: *Deus*
Hebræorum vocavit nos, ut eamus viam trium dierum in solitu-
dine: & sacrificemus Domino Deo nostro, ne fortè accidat nobis per-
is, id est culpa in præsentī, aut gladius, id est poena in futu-
ro. In hoc triduo quæsiuit Virgo Maria Filium suum, & inve-
nit Eum. In quo felici triduo similiter, & tu si quæsieris, in-
venies Jesum, id est salutem æternam. Hæc est scala, cum tri-
 bus

Ber: serm: de
 verbis Evan-
 gelii, ecce nos
 reliquimus o-
 mnia.

Tempore nil
 carius.

Ezechiel: 4.
 De purgato-
 rio.

Aug: ser: 41.
 de Sanctis.

Seneca Epist:
 22.

Poenitentia
 tres partes.

Joannis 2.
 Jacobi 5.
 Luca 3.

Exodi 5.

bus gradibus, quam vidit Jacob, erectam à terra, usq; ad Cœlum, & Dominum innixum scalæ propter tria. Primum, ut eam fortiter sustineat. Secundum, ut ascendenti per eam, manus, si necesse fuerit, porrigat. Tertium, ut ascendens cum laboraverit, & fatigatus fuerit, in ipsum respiciat, & totam suam curam in eum jactet. Non enim ita crudelis est, quod eum cadere permittat.

Prima ergo pars poenitentiae, est cordis contritio. Est autem ^{Contritio cordis, est prima pars poenitentiae.} contritio, dolor voluntariè assumptus pro peccatis, cum proposito, seu intentione confitendi, & satisfaciendi, quia nullus verè censetur contritus; nisi habeat propositum huiusmodi.

In qua contritione, homo sigillatim omnia peccata sua ante tribunal conscientiae suae adducat: ut ibi seipsum accusans, in amaritudine animae suae de singulis conteratur, & postea confiteatur. De singulis quippe peccatis mortalibus, requiritur ^{Contritio singularis requiritur in poenitente.} contritio singularis. Diversorum enim morborum, diversae sunt medicinae, sed contritio est medicina singularis contra unum tantum mortale: ergo non sufficit una communis de omnibus

peccatis: sed de quolibet mortali, tenetur homo specialiter conteri, si habet distinctam peccatorum memoriā. Sed secundum Chrysost: sicut in radiis solaribus, videntur athomi minutæ in aëre, qui nequaquam extra radios solares apparent: ita menti ^{Chrysostomus in Joannem.} radio circumspeditionis propriae illustratae, apparent seu defecto minutissimi, qui aliis desidiosus, ac per hoc tenebrosis mentibus, occultantur. Si verò quaeritur, quamdiu quis de peccatis dolere debeat, dicendum quod Deus, quando absolvit hominem à ^{Contritio perpetua debet esse.} vinculo peccati, seu à culpa, & à poena aeterna ligat eum vinculo perpetuae detestationis peccati.

Unde utile est, quod Sacerdos aliquam poenitentiam quantumcumque parvam perpetuam injungat, ut homo per hoc, peccatorum suorum praeteritorum, aliquando in contritionis spiritu rememoretur. Sed detestatio ^{Contritio & detestatio duplex.} peccati perpetua est duplex. Quaedam in actu, ad quam homo non tenetur semper, si quis tamen faceret, perfectionis esset, non tamen omnino de essentia. Sicut Beatus Petrus legitur semper flevisse. Et Sanctus David dicebat: *Peccatum, meum contra* ^{Psalmus 50. coram}

me est semper. Alia est in habitu, ad quam homo semper tenetur, etiam post perfectam peccati remissionem. De hac secunda, dicit Augustinus loquens de poenitente: Poenitens, omnes ^{Augustinus lib. de vera & falsa poenitentia.} fructus poenitentiae suae parvos habeat, nunquam sufficiat, & semper doleat, & de dolore gaudeat, non semper doluisse se doleat, semper pro Domino, ante quem peccavit erubescat, dolorem cum vita finiat. Et iterum: Aut continui dolores, cruciabunt poenitentem vitam meam: aut aeterni cruciatus, vexabunt puniendam animam meam: Haec Augustinus. Ille ergo dolor cessare

Ratio contritionis perpetua *fit.* *Peccata dimittere quid sit.* *Gemitus poenitentiae duplex* *Secunda pars poenitentiae.* *Confessio duplex.* *Matthæi 18.* *Confessio à quo instituta.* *Confessio cur homini fit.* *Ang: lib: 50.* *boniliarum hom: 12. fo: mo 10.*

are non debet in poenitente, nec finire in hac vita, sed sicut homo in Deum, qui æternus est, peccavit: ita in æterno suo, scilicet quamdiu vixerit, dolere debet. Sed multi gemunt pro peccatis, non quòd peccata eis displiceant propter Deum, sed propter poenam: Nonnullos etiam poenitet peccasse, pro sola peccati turpitudine. Fructuosa ergo contritio est, cum quis de peccato, quò Deum offendit, dolet, & inde turbatur & gemit: quia iniquitas, amore justitiæ, sibi displicet. Et quantotius aliquis sic verè poenitet, tantotius Deus peccatum dimittit. Est autem Deum peccatū dimittere, æternā poenam pro illo debitam, per collationem præsentis gratiæ relaxare. Sic quoque actualis peccati, per vivificationem mentis æterna poena relaxata relinquitur temporalis, in quam æterna est commutata, ut quod illicita animæ delectatione, sive etiam carnali voluptate commissum est, satisfactionis dignæ amaritudine purgetur ab homine, dum licet, ne districtius à Deo puniatur in futuro, quia nullum malum præterit impunitum. Est autè duplex poenitentiae gemitus, vel dum plangimus, quòd malè gessimus vel dum plangimus, quia non egimus, quòd agere debuimus.

Secunda pars poenitentiae, est oris confessio. Est autem confessio duplex, quædam mentalis, quæ fit coram Deo & hæc est de jure naturali, quædam vocalis, quæ fit homini, & hæc non est de jure naturali. Igitur ante Incarnationē Christi sufficiebat mentalis confessio, facta Deo soli, quia Deus nondum erat homo. Sed postquam Deus homo factus est, requirit ab homine, ut confessio sibi tanquam homini fiat. Et quia ipse in forma humana, nobiscum ubique præsens esse non potest, Vicarios suos constituit homines, quorum primus fuit Petrus, & cæteri Apostoli, ac consequenter Sacerdotes, quibus ipse dixit: *Quaecunque alligaveritis super terram, &c* Per hoc enim quòd Ministris Sacramentorum dedit potestatem ligandi & solvendi, insinuavit confessionē ejus tanquam Judicibus debere fieri. Sic ergo Christus instituit confessionē tacitè, sed Apostoli promulgaverunt eam expressè. Ideo etiam confessio facienda est homini, Christi Vicario, ut per hoc peccata nostra celentur diabolo. Unde August. In omnibus scripturis Divinis fratres charissimi, utiliter ac salubriter admonemur, ut peccata nostra debeamus jugiter ac humiliter, non solum Deo, sed etiam Sanctis hominibus, & Deum timentibus confiteri. Non enim ideo vult Deus, ut confiteamur peccata nostra, quòd ipse ea scire non possit, sed quia diabolus hoc desiderat, ut inveniat quid nobis ante Tribunal æterni Judicis obiciat: ideo vult ut magis defendere, quàm accusare peccata nostra velimus: Contrario Deus no-

noster, quia pius, & misericors est, vult ut ea confiteamur in hoc saeculo, ut pro illis non confundamur in futuro. Sciens ergo diabolus virtutem purae confessionis, toto nisu impedire conatur hominem ne confiteatur. Et sicut suggessit prius ut homo caderet, sic post casum impedit ne resurgat, quia scit nos non resurgere posse sine confessione. Hæc Augustin. Pejus est confiteri nolle, quam legem contemnere. Pejus est Dei offensam satisfactione nolle placare, quam peccando Dei bonitatem offendere. Quamvis enim in contritione dimittatur peccatum, *Confessio vocalis necessaria est.* tamen confessio vocalis necessaria est, vel in re, quando habetur *Confessio est convenienter instituta.* oportunitas, vel in proposito, quando articulus necessitatis eam excludit, & non contemptus religionis, & ita necessitas confitendi post contritionem, non est in tali casu propter necessitatem remedii, sed propter obligationem præcepti. Est autem confessio convenienter instituta, ut qui in sua potestate positus à Deo discesserat, sub alio positus cum humilitate, & devotione rediret. Ideoque Deus instituit Sacerdotem sui Vicarium, & quasi medicum, cui peccatorum vulnera detegerentur, ut peccator non à se, sed ab alio majoris humilitatis, causâ satisfactionis, medicinam susciperet. Sunt enim Sacramenta quasi quædam emplastra. Igitur, ut ait August. ponat se omnino poenitens in potestate Judicis, in iudicio Sacerdotis, nihil sibi reservans, sed omnia paratus sit facere, eo jubente, pro recipienda vita animæ quæcunq; faceret pro evitanda corporis morte. *Angu. lib: de vera & falsa poenitentia c. 15. Tomo 4.* Homines etiam ad peccandum efficerentur, prouiores, si turpitudines suas non æstimarent revelandas. Et quia initium operum bonorum est confessio, operum malorum valde est utile confessionem frequentare. Evenit enim cor prius contritum, & humiliatum confirmari in confessione, & plerumq; peccator solo timore, vel Ecclesiæ consuetudinè, Sacerdoti præsentatus, per Sacerdotale officium verè compungitur, ac plenus charitate recedit. Nonnulli etiam, nec ex corde redeunt: sed tamen formâ poenitentiae, quam suscipiunt paulatim, in eis humilitatem cum charitate nutrit. Nec ob pudorem cesses à confessione: quia erubescencia & pudoris anxietas, ac confitentis humilitas, maxima pars est poenitentiae. Unde Chrysost. Confessio peccatorum, est signum bonæ mentis, & testimonium conscientie Deum timentis: perfectus nempe timor, solvit omnem pudorem. Illic autem turpitudine confessionis aspicitur, ubi futuri iudicii poena non creditur. Et quia ipsum erubescere, poena est gravis: ideo jubet nos Deus, nostra confiteri peccata, ut ve recundiam patiamur pro poena: nam & hoc ipsum, pars Divini iudicii est. Unde & Valerius: Veniâ dignus est, qui peccati excusationem non querit. Ubi enim est confessio, ibi est remissio, *Chrys: hom: 3 oper: imperf. De confessionis utilitate*

Aug: de peni-
tentia utili-
tate.

quia proximum ad innocentiam locum tenet, verecunda confessio. Unde August. Quoniam verecundia magna est confite-
ri peccata, qui erubescit pro Christo, sit dignus misericordiâ. Et quantò pluribus confitetur, quis in spe veniæ turpitudinem criminis, tantò faciliùs consequetur gratiam remissionis. Et iterum: O stulte! cur erubescis homini dicere, quod non erubueris in conspectu Dei facere? Remove à te pudorem, curre ad Sacerdotem, revela secretum, confitere peccatum: alioquin nihil tibi proderit contritio cordis, nisi sequatur confessio oris, si possis. Et iterum: Confessio, est salus animarum, dissipatrix vitiorum, restauratrix virtutum, oppugnatrix dæmonum. Quid plura? Obstruit os inferni: portas aperit Paradisi: Hæc August.

Greg: lib: 12
moral: cap

14.
Confessio eorū
dem iteratā

Unde & Greg: ad commendationem confessionis, sic dicit: Mirentur, qui volunt in quolibet Justo castitatis continentiam, mirentur integritatem iustitiæ; mirentur viscera pietatis, ego non minùs admiror confessionem humillimam peccatorum, quā tot sublimia gesta virtutum: Hæc Gregor. Utile est etiam, & valde salubre, confessionem etiam eorundem peccatorum frequenter iterare, & pluribus confiteri, quia confessio iterata licet ad salutem non sit necessaria, tamen multum est proficua. Tum, quia nescit homo, an in prima confessione sufficienter contritus fuerit. Tum quia major humilitas & erubescencia, meritum causat & acquirit. Tum, quia per quantamcunq; confessionem, tollitur virtute Sacramenti, aliquid de poena, & cōfertur aliqua gratia. Quia nempe Sacerdos virtute clavium aliquid relaxat de poena debita, posset aliquis totiens confiteri, quod tandem nihil remaneret de poena. Et licet aliqui dicant, quod sola prima absolutio, effectum habet vi clavium, aliæ autem non, cum nihil inveniant absolvendum, secundum benigniorem tamen opinionem aliorum, non reputatur inconveniens, quin homo posset totiens idem peccatū corde contrito confiteri, & ab eo absolvi, quod per hoc dilueret totam poenam purgatorii, & talis moriens, statim evlaret. Tum virtute clavium, quæ semper aliquid relaxat, & si talis absolutio non invenit culpam, invenit reatum poenæ. Et datò, quod nihil poenæ inveniat, tunc facit ad augmentum gratiæ, tum ex vi contritionis, nec tamē peccatum tunc remaneret sine poena: non nempe modica pars poenæ est dolor contritionis, & erubescencia confitentis, quæ in sequenti confessione iteratur. Quid igitur melius quàm frequenter confiteri, quousque per centesimam, vel millesimam confessionem tota poena relaxetur confitenti? Et notandum, quod confessio generalis, quæ sit ante Missam in Ecclesia, purgat peccata venialia, & delet peccata mortalia oblita. Valde autem cautus debet esse Confessor, in tenendo secretum confessionis, i-

Confessio ge-
neralis.

ta ut nec illud revelet etiam de licentia confitentis. In casu enim, quô confitens renunciat suo secreto, & dat Confessori licentiam dicendi cui voluerit, vel loquendi de eo, non potest ipse Confessor revelare dictum sibi in confessione: quia ipse cōfitemens non potest in præcepto legis Divinæ, & Evangelicæ, sub quo secretum confessionis cadit, dispensare. Et ideo si Confessor non habet potestatem absolvendi, vel indiget consiliô saniori, debet sibi iterum extra confessionem, ob hanc tantum causam, dici facere, & tunc potest exprimere Superiori, vel alteri consulenti. Sed ne in casu mortis, sibi imminentis, nec sub sigillo confessionis, potest vel debet quis secretum confessionis alius revelare, nec debet ipsi confitenti, post confessionem peccatum improperare: nec ab eo peccatum ad denudandum, vel detrahendum cautelosè, post confessionem extorquere.

Tertia pars poenitentiae, est operis satisfactio. Est autem satisfactio, quâ pro qualitate culpæ poena digna exsolvitur. Hinc est illud Baptistæ: *Facite dignos fructus poenitentiae*. Unde Greg. Non solum fructus poenitentiae, sed dignos poenitentiae fructus, admonet esse faciendos. Neque enim par fructus esse potest boni operis, debet ejus qui minus, & ejus qui amplius deliquit, aut ejus qui in nullis, & ejus qui in quibusdam facinoribus cecidit. Per hoc ergo cujuslibet conscientia convenitur, ut tantò majora quærat bonorum operum lucra per poenitentiam, quantò graviora sibi intulit damna per culpam. Et iterum: Nam cogitandum summopere est, ut qui se illicita meminit commississe, à quibusdam etiam licitis studeat abstinere, quatenus per hoc Conditori suo satisfaciatur: & qui commisit prohibita, sibi met abscindere debeat etiam concessa. Unde Bern. Pro eo, quod ab ipsis licitis abstinemus, ea nobis quæ prius cōmissimus illicita condonantur. Patet ergo ex istis, quoniâ ad poenitentiam pertinet operari contraria his, quæ aliquis peccavit. Unde Chrysostomus: Poenitentiam verò dico non solum, ut à malis prioribus desinamus, verum etiam ut bonorum operum fructus impleamus. *Facite*, inquit, *fructus dignos poenitentiae*. Quô autem modò fructificare poterimus, si utique peccatis ad versa faciamus? Aliena rapuisti, incipe donare jam propria: longò es tempore fornicatus, à legitimo quoque te usu suspende conjugii, ac perpetuam continentiam sapius paucorum dierum castitate meditare. Injuriam, vel opere cuiquam, vel sermone fecisti, refer benedictionis verba convitiis: & percutientes te, nunc officiis, nunc etiam beneficiis placare contende. Neque enim vulneratio, sufficit ad salutem tantummodo spicula de corpore evellere: sed etiam remedia adhibere vulneribus. Delitiis autem, & temulentiam dissuebas, jejunio & aquæ potu utrum-

Confessor sit
secretus.

Satisfactio
tertia pars
est poenitentiae

Luca 3.

Greg: bñ: 202
in Evangelio
A licitis ab-
stinendum est
Pro aliquando.

Greg: ser: 66
in Cantica.

Chry: bñ: 102
in Matthæo.

Poenitentia
per contraria fiat.

que compensa, ut famem superes imminuentem. Vidisti impudicis oculis alienam decoram foeminam, jam omnino ne videas majore tactus cautione post vulnera. *Declina*, inquit, à malo, *Psalm. 36.* *Et fac bonum: inquire pacem, & persequere eam.* Non tantum *Psalm. 33.* hanc dico pacem, quæ cum hominibus, verum etiam quæ cum Deo est copulanda. Et bene ait, persequere. Exagitata est undique, & prorsus explosa, ac terras relinquens in Cœlum profecta. Sed tamen possumus eam rursus revocare, si volumus, id est, si iracundiam, superbiam, atque jactantiam, omniaque abiicientes impedimenta pacis, modestam hanc vitam, puramque sectemur: Hæc Chrysost. Satisfactio autem debet fieri, per opera poenalia. Per satisfactionem enim, oportet peccati vulnus sanare perfecte: sed peccaminum medicinæ, sunt poenæ: & ergo ad satisfaciendū sunt necessariae. Nam licet Deo nihil posset subtrahi tamen peccator peccando, quantum in eo est, subtrahit quod est ad honorem Dei: & ideo cum satisfactio sit quædam recompensatio, oportet quod per eam sibi ipsi poenitens aliquid subtrahat, quod ad honorem Dei cedat. Hoc autē non potest esse, nisi sit opus bonum, quantum ad Dei honorē, & poenale opus, quantum ad peccatorem poenitentem, cui est subtrahendum. Sic & Deo satisfacit, & etiam à vitiis, & futuris malis, in quantum poenale præservat. Satisfactio ergo debet esse talis, per quam aliquid nobis ad honorem Dei subtrahamus. Sed non habemus nisi tria bona: scilicet bona animæ, bona corporis, & bona fortunæ, scilicet bona exteriora. Ex bonis quidem fortunæ, subtrahimus nobis aliquid per eleemosynam: ex bonis corporis, per jejunium: ex bonis autem animæ, non oportet quod aliquid nobis subtrahamus, quantum ad diminutionē bonorum animæ, quia per ea efficimur Deo accepti: sed per hoc quod submittimus ea, scilicet tam animam, quam ejus bona, totaliter Deo, & hoc fit per orationem. Iste etiam numerus operum satisfactoriorum, videtur esse ordinatus contra radices peccatorum, quæ sunt concupiscentia carnis, concupiscentia oculorum, & superbia vitæ, quia contra concupiscentiam carnis, ordinatur jejunium: contra concupiscentiam oculorum, eleemosyna: contra superbiam vitæ, oratio. Igitur, ut dictū est, secundum exigentiam culpæ, faciendi sunt fructus poenitentiae, quod est contra illos, quorum culpa est multa, & poenitentia modica. Unde dignos fructus poenitentiae facit ille, qui secundum modum culpæ, facit æqualitatem, poenæ, ut qui plus peccat, plus poeniteat: & quot invenit in se oblectamenta in culpa, tot de se faciat holocausta in poenitentia, & qui amisit Deum in peccati delectatione, quærat Eum in peccati abominatione, recogitādo omnes annos suos, in amaritudine animæ suæ. *Esaia 38.*

Poenitentia
minor delictisPoenitentia
interior.Tempus poe-
nitentia.Contritio po-
test peccata
deleat.Satisfacien-
tia pro pecca-
to cum eo.August: lib:
5. o. hom: 6.Hiero: in c. 6
ad Ephesios.

Proverbio: 4.

Culpe gravi-
tas considera-
ta poeniten-
tiam excitat

Et ideo, quando condignam poenitentiam Sacerdos non injun-
git, vel si injungit, non tamen impletur, non absolvitur poe-
nitens à poena condigna, sed à tanta, quantam hic facit, non
autem à residua. Unde Bernardus. Nec tibi blandiaris, si gra-
viter peccanti levior poena, vel à nesciente, vel à dissimulan-
te dictatur: cum in purgatoriis ignibus perficiendum sit quid-
quid hic minus feceris, quia dignos fructus poenitentiae quaerit
Altissimus: Hæc Bernardus. Digna verò poenitentia, non tan-
tum carnis maceratione, vel temporis longitudine, quantum
cordis contritione compensatur: quia apud DEUM non
tam valet mensura temporis, quam doloris, nec tantum absti-
nentia ciborum, quantum mortificatio vitiorum. Propter quod
mensuram temporis in agenda poenitentia, canones in arbitrio
Sacerdotis intelligentis statuunt, & poenitentiae tempora fide,
& conversatione poenitentium abbrevianda, & negligentia
protelanda existimant. Tanta etiam contritio potest esse, quod
totaliter tollat reatum poenae, quia Deus plus acceptat cordis
affectum, quam exteriorem actum, sed per actus exteriores,
absolvitur homo à poena, & à culpa, ergo & similiter per cor-
dis affectum, quæ est contritio, absolvitur ab ea, quia intentio
contritionis, potest attendi dupliciter. Unò modò, ex parte
charitatis, quæ displicentiam causat: & ideo mediante chari-
tate, meretur non solum culpæ amotionem, sed etiam ab omni
poena absolutionem. Aliò modò, ex parte doloris sensibilis,
quem voluntas in contritione exercitat. Et quia ille dolor est
etiam illi poenitenti quædam poena, quæ tantum potest inten-
di, quod sufficit ad deletionem culpæ & poenae. Et si homo per
se non possit satisfacere pro peccatis, potest tamen per adjuto-
rium alterius. Quia nempe poena, quam peccator debet susti-
nere, excedit vires ejus ideo ordinavit Deus ex magna miseri-
cordia, ut cum eo, & pro eo, primum satisfaciatur meritum Pas-
sionis Christi, qui per suam Passionem, non solum mundum re-
demit, sed etiam suum meritum pro peccatoribus satisfecit.
Secundò, satisfacit pro peccatore meritum totius Ecclesiæ: Di-
cit enim August: quod eleemosynæ, & orationes, quæ fiunt in
Ecclesia, subveniunt recognoscenti mentem suam, ad veniam.
Tertiò, subvenit peccatori propria satisfactio. Ex his tribus,
scilicet merito Dominicæ Passionis, & totius Ecclesiæ, & pro-
pria poenitentia componitur talentum præponderans culpæ. Et
sciendum secundum Hieron: quia similiter circumvenit satanas
per nimiam duritiam, ut peccatores pereant desperando, quo-
modo in nimia remissione corrigendo. Unde Salomon: Ne de-
clines ad dexteram, neque ad sinistram. Ut autem ad agendam
poenitentiam congruam magis accendaris, considera si unum

peccatum Adæ tam districtè punitum est, ut nongentis annis, & ampliùs vitæ hujus miseriam lugeret, & in augmentū miseriarum multis subsidiis, & solatiis mechanicorum, quibus nunc utimur careret, ac ferè quatuor milibus annorum inferni tenebras sustineret: qualiter punientur transgressiones nostræ tam multæ, tam magnæ, cum supernus Judex, Cui reddituri sumus de singulis rationem, & multitudinem numeret, & magnitudinem ponderet, & diuturnitatem mensuret, & ideo multis lacrymâs & orationibus, multisque jejuniis est opus: ut peccata nostra, quibus mors æterna debebatur satisfactione condigna deleamus. Considera etiam, & attende, quid per peccatum perdidisti, quid incurristi, quis sit quem offendisti. Perdidisti amicitiam totius Trinitatis, Angelorum, Apostolorum, & Omnium Sanctorum, decorem animæ suffragia Ecclesiæ. Incurristi laqueos fortissimos, hostes crudelissimos, statum periculosum, horribile præcipitium, defectum gratiæ, & mortem animæ. Offendisti Eum qui te creavit, pro te mortem sustinuit, multa beneficia contulit, & æterna præmia repromittit. Si hæc jugiter cogitares, utique doleres, & pro peccatis fleres. Et quia in modo agendi poenitentiam rarò poenitentes docti sunt, non omnes poenitentiam veram agunt. Nam secundum Ambrosiū, & Gregorium, facilius inveniuntur, qui innocentiam servaverunt, quam qui veram poenitentiam egerunt. Et ideo pauci sunt, qui igne purgatorii non indigent. Unde Bernardus: Judicent & sentiant, alii ut volunt, ego certè adhuc nullum poenitentem novi, quem non æstimem igne, & flammis purgatorii indigere. Mecum felicissimè actum credam, si usque ad diem judicii, ita me purgatorium id est conflatorium, omni scoriâ permundabit, ut audeam judicio purgatus occurrere. Hæc Bernardus. Ecce quid sperare possunt multi miseri, si ille vir tam sanctus de se sic tremuit, & expavit. Ut igitur poenitentiam veram agas, & perfectam remissionis gratiam consequaris, cautela magna est adhibenda, ut scilicet circumcisus & purgatus, per confessionem de peccato maneat, secundum Josue quinto in eodē castrorum loco, donec perfectè saneris. Quòd fiat si panem doloris & poenitentiarum, cum silentio extra turbam manduces: subtrahendo te à ludis, & spectaculis mundanis, & aliorum confortiis, & ab omni occasione peccandi. Circumcide itaque omnem causam, & omnem occasionem, & suspicionem peccati, ac personas, & loca, & consortia eorum, cum quibus conversaberis peccans. Circumcide sensus tuos, quibus transgressor fuisti, & intra in cubiculum tuæ mentis, & otio clauso, contra omnes rivulos peccatorum, ora in abscondito Patrem tuum, qui est in Coelis. Sedere enim, & in uno loco manere poenitentium est,

Damnus è peccato emersa ad poenitentiam confertur

Poenitentiam agendi ignorantia. Ambr: lib: 2 de poenitentia cap: 10. Purgatorio omnes poenitentes destinant.

Consilium re de poenitentia agenda.

est, non vagari, non discurrere ad convivia, ad spectacula, & hujusmodi, maximè in crepundiis poenitentiae agenda, dum recentia sunt vulnera circumcisionis tuae. Unde Josue: Non sine Josue 5. bat castra moveri, antequam perfectè vulnera circumcisorum sanarentur. Maria sedit ad pedes Domini, lachrymâs rigavit, & capillis terxit, quousque audivit. Dimissa sunt tibi peccata Luca 7. multa. Et ut minus tædeat te laboris poenitentiae, recordare, obsecro Jacobi Minoris, qui licet Spiritum Sanctum tanquam Jacobi Minoris poenitentia, & sanctitas. pignus accepisset, & sic confirmatus, de vita aeterna certus esset, nihilominus tamen in poenitentia, & vita dura, usque in finem perseveravit: ac verus etiam ipse carnalis desiderii supplantator fuit, & adeo magni meriti, ut ab omnibus vocaretur justus, qui etiam meritò filius Alphæi, id est docti, est cognominatus. Unde quando Hierosolymam Paulus ingressus est, Galat: 2. ut cum cæteris Apostolis, de dogmatum veritate conferret, continuo ad huc intravit. Hic Epistolam Canonicam scripsit. Hic, ut testatur Chrysostomus, & Egesippus, vicinus Apostolorum Chrys: hom: 9 in Matthæo. Egesippus. temporum historiographus, tam mirabilis fuit, ut statim post Passionem Domini Episcopatum Hierosolymorum, ordinantibus Apostolis, primus acceperit. Hic de utero Matris, Sanctus vocatus fuit. Vinum & siceram non bibit, carnem nullam comedit, nunquam attonsus est, neque unctus est unguento, neque usus est balneo, die, noctuque flexis genibus orabat, intantum ut genua ejus obduruisse callô, & camelorum duritiam traxisse dicerentur. Tantamque ajunt in eo fuisse carnis incuriam, & ipsum duræ vitæ tantum intendere, quod membra omnia mortificaverit, ut adhuc viventis, omnia ferè membra morerentur, atque assiduitate orationis, jugique ad pavementum prostratione corporis, frontem quoque ejus, callô similiter obductâ, & obduratam, ut nihil fere à cameli genibus discreparet. Reduc etiam diligenter ad memoriam, cilicium & locustam Joannis Poenitentia Sanctorum. Baptistæ, labores Pauli, vigilias Bartholomæi, sacum & panem Hieronymi, tunicam & vepres Benedicti, sudarium & lachrymas Arsenii, mattulam Eulalii, columnâ & vermes Simeonis, nuditatem & radices herbarum peccatricis Ægyptiacæ. David etiam Regem de folio descendisse, ac in cinere & cilicio, humiliter & abjectum, in terra sedendo, poenitentiam egisse, donec audivit à Domino per Nathan Prophetam: *Transtulit Dominus peccatum tuum à te.* In sessione humiliatio demonstratur, 2. Regum 12. in cinere verò, consideratio mortis, per quam tota humani generis massa in pulverem est redigenda: in cilicio quod de pilis contextitur, memoria peccati asperè pungentis significatur. Unde Gregor. In cilicio quippe asperitas, & compunctio peccatorum: in cinere autem, pulvis ostenditur mortuorum, & idcirco

co utrumque hoc adhiberi ad poenitentiam solet, ut in cō-
punctione cilicii; cognoscamus quid per culpam fecimus, & in
favilla cineris, perpendamus quid per iudicium facti sumus:
Hæc Gregorius. Consolationem ergo in his habe, & teipsum
in his exerce: quia cinis & cilicium, sunt arma poenitentiam.
Poenitentia la Maximè enim in cibo, & veste consistit labor poenitentiam,
bore & spe- Circa præmissa verò his versibus poteris edoceri.
cies,

*Sit tibi potus aqua, cibus aridus, aspera vestis:
Dorso virga, brevis somnus, durumque cubile:
Electe genu, tunde pectus, nuda caput, orans:
Hæreat os terræ, mens Cælo, lingua loquatur:
Cor dictet, sit larga manus, jejunia crebra:
Mens humilis, simplex oculus, caro munda, pium cor:
Recta fides, sit firma spes, dilectio semper
Ferveat assiduis precibus, justis tamen ora:
Hæc peccator age, quem verè poenitet à te
Nunc potius pœnas, peccatis exige dignas,
Quàm te perpetuis, adducat Iudicis ira.*

Bernar: de ve Audi etiam Bernardum, qui dicit: Verè poenitens de tempore
to poenitete. nihil perdit, quia & præteritum restaurat per contritionem:
& præsens tenet, per bonam operationem: & futurum tenet,
per boni propositi constantiam, & firmitatem: Hæc Bernardus.
Viriliter ergo agant poenitentes, & non deficient, tempore e-

Psalms: 125. nim suo metent, non deficientes. *Nam qui seminant in lachry-*
mis, in exultatione metent. Confortetur cor eorum in poenitē-
tia, & consolentur in ea, sperantes cum Martyribus partē ha-

Chry: ser: debere. Quia secundum Chrysost: viventes in poenitentia, possunt
poenitentia Martyribus comparari. Gravior est enim longa fuga, quàm ve-
lox mors. Sed & ipse Dominus, eos beatos prænunciat, eisque

Matthæi 5. consolationem præmittit, cū dicit: *Beati qui lugent, quoniam*
ipsi consolabuntur. Poenitentium enim luctum, Dominus perpe-

Poenitentia tui gaudii consolatione compensat. De poenitentiam quoque la-
laus. pidibus, sic dicit Cyprianus: O poenitentia! quid de te novi re-

Cypr: lib: de ferā? Omnia ligata, tu solvis: omnia clausa, tu reseras: omnia
poenitentia, adversa, tu mitigas: omnia contraria, tu sanas: omnia confu-
quem apocry- sa, tu lucidas: omnia desperata, tu animas.
hum censet

Gelasius.

DE BAPTISMO DOMINI.

Caput XXI.

*Marci 1.
Matt: 3.*

Completis autem viginti novem annis ætatis suæ, quibus
Dominus Jesus sic poenosè, & abjectè vixerat, & tri-
gesimò jam inceptò, & in diebus illis, scilicet quibus
Joannes baptizabat, & prædicabat, antequam claudere-
tur in carcere: dicit Jesus Matri suæ, quia tempus est, ut vadat
&

& glorificet, ac manifestet Patrem suum, & se mundo ostēdat, qui diu latuerat, & operetur animarum salutem, pro qua Pater ipsum huc miserat. Et reverenter se licentians ab ea, & Nutritio suo Joseph, venit à Nazareth Galilææ, ubi nutritus fuerat: quæ respectu Hierusalem, est ad Aquilonem. Et ivit versus locum Jordanis, ubi Joannes baptizabat, non longè à Hierico, quæ respectu Hierusalem, est ad Orientem. De Hierico enim similiter ad Orientem, sunt quasi duo milliaria, usque ad Capellam Sancti Joannis, ubi ipse habitabat: & inde quasi unum miliare, usque ad locum Jordanis, ubi Christus dicitur baptizatus. Putatur tamen à nonnullis Christus baptizatus, inter Ennon & Salim, non longè à monte Gelboe in Bethania, quæ est supra Jordanem, tribus leucis de Hierico, sed duabus de Capella Sancti Joannis, secundum Remig: quia Galilæa transmigratio, & Jordanis descensus interpretatur. Per hoc, quod Jesus de Galilæa venit ad Jordanem, significatur quod ejus membra, si velint baptizari, & per gratiam lavari, oportet ea transmigrari de vitiis ad virtutes, & descendendo humiliari. Ut autem ait Beda, Jesus annorum triginta baptizatus, & incepit apertius signa facere, & docere, legitimum tempus ostendens, his qui omnem ætatem, vel ad Sacerdotium, vel ad docendum putant opportunam. Nec contra hoc movere quempiam debet, quod Hieremias, atque Daniel Prophetæ spiritû pueri acceperunt, quia miracula in exemplum operationis non sunt trahenda. Tricennalis autem baptizati Salvatoris ætas conveniens fuit, & nobis convenit propter mysterium Trinitatis, & operationem decalogi. Qui ergo baptizatur, vel gaudet se esse baptizatum, tricennalis sit in hunc modum, ut in fide Sanctæ Trinitatis intelligat, & compleat decalogum: Hæc Beda. Hic ergo secundum Rabanum, instruimur nullum debere Sacerdotem, aut Prædicatorem fieri, vel Ecclesiæ præfici, nisi virilis, & perfectæ ætatis fuerit. Sed heu, nunc tales præficiuntur regimini Ecclesiæ, qui seipsum nesciunt regere, tales Procuratores patrimonii Crucifixi, qui suarum rerum tutores esse non possunt: aliis etiâ præesse volunt, qui pedagogi adhuc indigent. Secundum verò Chrysostomum, triginta annorum venit Jesus ad baptismum, quia scilicet post baptismum illud, legem veterem erat soluturus, propterea usque in hanc ætatem, quæ omnia potest capere peccata, in legis observatione permansit, ipsam universam implens: ne quis diceret, ideo illam solvisse legem, quia eam non valisset implere. Propterea igitur omnem hanc Christus expectavit ætatem, per quâ omne tempus justitiæ implevit, ac tunc demum venit ad baptismum, quasi cumulum illud cunctis observationibus legis imponens: Hæc Chrysostomus. Vadit ergo Domi-

Hierico

Locus baptis-
mi Christi.Beda in Evā-
gel: Luca, ap-
3. Cur anno-
rum trigin-
ta baptizans
Christus.Chrys: hō: 1.6.
in Matthæu.

*Humilis
Christi ad ba-
ptismum ac-
cessus.*

*Joannis 18.
Philip: 2.*

*Adventus
Christi ad
Joannem.*

nus mundi solus, pedibus nudis, per spatium tam longi itineris. Intuere Eum diligenter & devotè, eidemquè vehementer, & ex corde compatere. Non ducit secum militem, aut equorum, aut alterius comitivæ frequentiam: necdum habebat discipulos, vel sequelam aliam. Non habet qui præcedat ad hospitia, ad necessaria præparanda. Nec sunt ibi honores & pompæ, quibus nos vermiculi utimur, & delectamur. Sed Ille, cui in Regno suo millia milliū ministrant, & decies millies centena millia assistunt, sic solus incedit, terram pedibus nudis calcando, & usque ad fatigationem laborando. Nam Regnum suum non est de hoc mundo, qui exinanivit semetipsum, formam servi, non Regis, sumendo. Factus est servus, ut nos Reges faceret. Factus est advena & peregrinus, ut nos ad Patriam, & Regnum suum perduceret. Viam posuit ante oculos nostros: per quam illuc ascendere valeamus. Sed quare Ipsum negligimus? quare nosipsum non humiliamus? Quare honores & pompas, caduca & vana, sic avidè quærimus, & tenemus? Certè quia Regnū nostrum est de hoc mundo, nec consideramus nos advenas & peregrinos, & propterea mala ista incurrimus. O vani filii hominum, cur vana pro veris, caduca pro certis, temporalia pro æternis acceptamus, & sic studiosè amplectimur? Cur ista transitoria non spernimus, & quasi transacta non reputamus? Vadit ergo Dominus Jesus, scilicet Dator salutis, & non indigens salute, sic humiliter, & continuatīs diebus, quousque perveniat ad Jordanem. Cum autem venit ad Jordanem, invenit Joannem peccatores baptizantem, & turbam magnam, quæ illuc ad ipsius prædicationem concurrerat, quia Eum quasi Christum habebant. Cum famulis Dominus, cum reis Judex baptizandus venit, non tamen aquis mundari, sed ipsas mundare cupiens. Venit quidem Jesus ad Joannem, Major ad minorē, id est Deus ad Joannem, Dominus ad servum, Rex ad militem, Lux ad lucernam, Sol ad luciferum, ut & ipsius prædicationem Joānis confirmaret, & ut testimonium à Joanne acciperet: ut exteriori ablutione baptizaretur ab eo, scilicet Fons à rivo, Plenitudo à stilla, Author baptismi à baptismi ministro, non purgatione, indigens, sed nostram faciens, non necessitate ablutionis, ut ipse remissionem peccatorum per baptismum acciperet, sed ut baptismo suo, baptismum Joannis approbaret, & ipsum à Deo ordinatum ostenderet, ut nobis mysterium baptismi insinuaret, ut quia homo natus erat omnem justitiam legis, & omnem humilitatem impleret, & implendo doceret, ut Trinitatis mysterium revelaret, ut nemo quantumlibet Sanctus, baptismi gratiam superfluum judicaret: ut prius faceret, quod postea faciendum imperabat, ut cognoscerent servi quanta alacritate debeant

ant currere ad baptismum Domini, quando ipse Dominus non dedignatus est suscipere baptismum servi: & nemo refugiat lavacrum gratiæ, quando Christus non refugit lavacrum poenitentiæ: ut caput draconis in aqua contereret, peccata deleteret, & veterem Adam sepeleiret, ut contactu mundissimæ suæ carnis, corporis aquas sanctificans, vim abluendi, & regenerativam aquis conferret, & sanctificatas aquas baptizandis postmodum relinqueret. Ut per descensionem columbæ in lavacro credentium Spiritus Sancti adventum super baptizatos monstraret, ut populus testimonium Joannis de Christo, & etiam Dei Patris audiret, & ut per hoc, quod Ipse Filius Dei baptizatus est, omnes per baptismum renatos, filios Dei, & fratres sibi faceret, & ostenderet. Quem & tu fidelis, ut jam in Christo regeneratus, concomitare, ejusquæ Sacramenta, & cuncta quæ aguntur, scrutare. Volens ergo Dominus operari nostram salutem, *coepit prius facere quàm docere.* Et primum inchoans à janua Sacramentorum, & fundamento virtutum, voluit à Joanne baptizari. Dixit itaque Joanni, tunc peccatores baptizanti: Rogo te ut me cum istis baptizes. Joannes verò intuens Eum, & spiritu per Divinam revelationem cognoscens Eum esse verum Deum, & hominem, nullum peccatum habentem, & ob hoc lavacro non indigentem, alios à peccato lavantem, timuit, & expavit: & ut humilitatem Regis imitaretur miles, ex reverentia Eum prohibens, dixit: *Domine ego terrenus à Te Coelesti, qui non eges baptizari debeo, quia ego baptizari, & Tu cujus generatio non est vitiosa venis ad me baptizari?* Tu major es, & Dominus, & ego minor, & servus, & Tu non ad me, sed ego potius debui ire ad Te. Tu mundus es, & omnia mundas, non Tu à me, sed ego à Te, & mundari, & baptizari debeo. Ego homo sum, Tu Deus. Ego peccator, quia homo: Tu sine peccato, quia Deus. Quid vis à me baptizari? Non recuso obsequium, sed ignoro mysterium. Ego peccatores baptizo in poenitentia: Tu quid vis baptizari, qui non habes peccati causam? Inò potius quid vis ut peccator baptizari, qui venisti peccata donare? Unde Bernardus: baptizari vis Domine Jesu? Ut quid enim, aut quid tibi opus baptismate? Nunquid sano opus est medicinà: aut mundatione mundo? Unde tibi peccatum, ubi baptisma sit necessarium? Quam maculam habere potest Agnus sine macula? Unde & Chrysost: Ut tu me baptizes, est idonea ratio, ut justus efficiar, & dignus Coelò: ut autem ego te baptizem, quæ est ratio? Omne bonum de Coelo descendit in terram, non de terra ascendit in Coelum. Unde etiam Leo Papa: Quid facis Domine? Ecce quasi mendacem me lapidabunt. Ego magna de te prædicavi, & tu tam simplex velut Hospes

Aldorum 12

Matthæi 31

Joannis Baptista

humilitas

litas

Bern: serm: 2

de Epiphania

Chrys: hō: 4.

operis imper

in Matthæi

advenisti. Tu sursum Filius Regis, & deorsum Filius Regis, & nusquam sceptrum Regale ostendis. Ostende dignitatem tuam. Cur solus tam humilis advenisti? Ubi Angelorum agmina? Ubi ministratio Cherubim sex alarum? Ubi ventilabrum? Tu Moysen glorificasti in nube lucida, & columna ignis, & tu mihi caput inclinas? Renue Domine, Caput es omnium. Ostendisti humilia, ostendisti sublimia. Baptiza omnes præsentés, & me ante omnes. Quid baptizari vis, sordem non habens? Et si baptizare voluero, Jordan non suscipit, cognovit te factorem suum, convertit fluenta retrorsum: Hæc Leo. Non mirum si Baptista contremuit, quando sub manibus suis humiliatur, Cui omne genu, Coelestium, terrestrium, & infernorum curvatur.

Bern: ibidem

Unde Bernardus: Inclinator sub Baptistæ manibus, Caput adorandum Angelis, reverendum Potestatibus, tremendum Principibus. Quid mirum, si tremat homo, nec audet attingere Sanctum Dei verticem? Quid vel ipsa cogitatione non contremiscit. O quam altum erit in judicio Caput istud, quod modò sic inclinatur, & Vertex qui modò tam humilis videtur, quàm sublimis, & erectus tunc apparebit? Hæc Bernardus. Dominus verò probat quidem famuli sui, fidele servitutis obsequiù, sed dispensationis suæ manifestat mysterium, dicens: *Sine*, id est, permittite modò, scilicet me à te baptizari in aqua, ut tu postmodum à me baptizeris in spiritu, quia mysterium est quod ago. In quo secundum Chrysost: ostendit, quia postea Christus Joannem baptizavit. *Sine modo*, ut qui formam servi assumpsit exemplam, & humilitatem ejus. Et subjungit: *Sic enim* faciendo, dum ego Superior, & non indigens à te suscipio baptismum, decet nos me suscipiendo, & te baptizando, implere, & dare exemplum implendi omnem justitiam. Et accipitur hic justitia,

Chrys: hō: 12
in Matthæu.

non prout est virtus specialis; vitio avaritiæ opposita, sed generaliter prout includit omnem virtutem, seu omnium virtutum perfectionem, secundum Chrysost: quod dicit tale est. Omnia jam legalia complevimus, nec ullum transgressi sumus. Aliquando mandatum: unum adhuc deest solummodò, oportet etiam istud adjungi, sicquè à nobis justitia omnis implebitur. Justitiam verò hic complementum cunctorum nominat mandatorum, ostendens hanc veram esse justitiam: ut ipse Dominus ac Magister, omne in se salutis nostræ Sacramentum impleret. Mandatum siquidem erat hominibus, baptismum subire Prophetæ. Vel omnem justitiā, faciendo unicuique quod suum est. Qui enim Christi baptismum suscipit, miseretur animæ suæ placens Deo, salutis medelam suscipiens, & humiliter subditur Creatori suo, ejus institutioni obediens proximumquè exemplò ædificat, eum ad bonum inducens. Sic ergo omnem justitiā implet, quia

quia Deo, & sibi, & proximo facit, quod debet. Vel omnem justitiam faciendo, prius quod postea fieri debet ab aliis, quasi diceret: Ideo me nunc subdo tibi minori: ne dedignentur majores à minoribus baptizari, vel regi. Unde Ambrosius: Quæ est ^{Ambr: lib: 2: in Lucam.} justitia, nisi quod alterum facere velis, prior ipse incipias, & tuò alios horteris exemplò? Unde & Chrysostomus: Non ergo ^{Chryso: ibidè} sui causâ baptizari Dominus voluit, sed causâ nostri: ut implet omnem justitiam. Justum est enim, ut quod quis docet, alterum facere prior incipiat. Quia igitur Dominus Magister humani generis venerat, exemplò sui docere voluit, quid esset faciendum: ut discipuli Magistrum, servi Dominum sequerentur. Unde etiam Augustinus: Voluit facere quod faciendum omnibus im- ^{August: serm de Epiphania} perabat: ut Dominus & Magister doctrinam suam non tam verbis insinuaret, quàm actibus exerceret. Vel secundum Rabanum, sic decet nos exemplum dare omnis justitiæ implendæ in baptismo, sine qua non aperitur aditus Regni Coelestis: ut discant homines, neminem sine unda baptismi perfectum esse. Vel omnem justitiam, id est omnem, & superabundantem humilitatē: major enim pars justitiæ, est humilitas. Est quippe debita, & sufficiens humilitas omni justo necessaria, majori se subdere propter Deum, & non præferre se æquali: abundans, se subdere æquali, & non præferre se minori: perfecta & superabundans, subdere se minori, & non præferre se alicui: & hunc tertium gradum Christus hic tenuit: ideo omnem humilitatē implevit. Unde Bernardus: Est autem quædam justitia stricta, & angusta ^{Bern: serm: 4 de Epiphania} valde: ita ut quàm citò pedem verteris, in peccati foveam ^{Justitia stric- tissima.} cadis: nec præponere se æquali, nec æquare præposito. Hujus diffinitio est reddere, unicuique quod suum est. Est altera latior, & amplior justitia, nec æquare se pari, nec inferiori præponere. Sicut enim grandis, & gravis superbia est præferre se æquali, aut æquare Prælato, sic grandis humilitas est inferiorem se exhibere æquali, & æqualem inferiori, Maxima & plena justitia est, inferiorem se exhibere etiam ipsi inferiori. Sicut enim summa & intollerabilis superbia est, superiori se præponere: ita inferiori se subdere, summa est & plena justitia. Quòd ergo Joannes ait: Ego à te debeo baptizari, de prima fuit, quâ superiori se subdidit. Quod autem Christus fecit, de plena justitia fuit siquidem ille servuli sui se manibus inclinavit. Videat nunc quilibet quem imitetur, hunc, an eum, qui extolitur suprâ omne quod creditur, aut colitur Deus. Et iterum: Nonne Deo, inquit, *subjecta est anima mea?* Aut parum est esse ^{Thes: 2.} se subjectum Deo, nisi sis, & omni humanæ creaturæ propter ^{Psalm: 61.} Deum. Sic enim decet nos, inquit, *implere omnem justitiam*, id ^{1. Petri 2.} est, consummationem (perfectiō) justitiæ, in humilitatis per-

*Justitia in-
dicia.*

fectione constituens. Vade & tu ad minorem, si vis justitiā esse perfectus, defer inferiori, & minori te inclinato. Hæc Bernardus. In hoc apparet justitia in humili, quia alienum non surripit, nec sibi attribuit quod non debet: sed unicuique jus suum reddit. Non surripit honorem, & sibi attribuit, sed Deo honorem, & sibi retinet vilitatem. Non lædit proximum, nec eum dijudicat, nec præfert se alicui vel comparat: sed minorem omnibus se reputat, & locum novissimum sibi eligit, & optat. Vides itaque quomodo augmentata est Domini humilitas à præcedentibus. Ibi enim Parentibus subditus erat: hic verò se etiā servo subiicit, sequè vilificat, ac servū justificat, & magnificat. Sed & in alio cōsidera, quomodo ejus crevit humilitas. Nam usq; modò cōversatus est humilis, quasi inutilis & abjectus. Hic autē etiā peccator voluit apparere hominibus. Peccatoribus enim prædicabat Joānes pœnitentiā, & eos baptizabat: & Dominus Jesus inter eos, & corā eis baptizari voluit, tanquā unus ex illis. Et licet idē dici posset de circūcisione, quia voluit peccator apparere: tamē hic plus est, quia corā turba publicè, sed ibi magis occultè. Sed nonne timendum fuerat, cum ipse se à modo vellet intendere ad prædicandum, ne tanquam peccator sperneretur. Non propterea dimisit humilitatis Magister, quin profundissimè se humiliaret. Ipse ergo propter nos instruendos voluit apparere, quod non erat, in sui abjectionem, & despectionem: ac nos è contra volumus apparere, quod non sumus, in nostram gloriam & laudem. Si quid in nobis videtur esse probitatis, ostendimus: defectus verò, qui in nobis sunt, celamus. Ex hoc etiam poteris ejus humilitatem considerare, quod in suscipiendo baptismum, & in aliis, quæ secundum legem debentur, Dominus legis, & supra legem existēs, faciebat, ut ceteri homines, nec volebat ulla habere prærogativas speciales. Non sic multi in communi congregatione positi faciunt, qui præ ceteris prærogativas singulares habere volunt. Cùm ergo Joannes cognovisset justitiā, sic & tali ordine debere compleri: spiritus enim in momento eum docuit, quod prius nescivit, tunc, consensit, & dimisit Eum à se baptizari, id est, non ulterius restitit: non ulterius contradixit, quinimo ut baptizaretur acquievit, & Eum secundum suam voluntatem facere permisit. Quasi tenebat Eum Joannes, ex reverentia prohibendo, sed dimisit Eum, obediendo: vera enim est humilitas, quam comes obedientia non deserit: & ideo officium, quod prius timens, & expavescens humiliter recusavit, postea consentiens, & obediens devotè implevit. Unde Bernardus. Acquievit Joannes & obedivit, baptizavit Agnum Dei, & aquis lavit. Nos abluti sumus, non Ille: quia nobis lavandis aquæ cognoscuntur ablu-

Bern: serm: de Epiphanianis

ablutæ: Hæc Bernard. Nunc ergo bene ipsum Dominum conspice. Spoliatur se Dominus Majestatis, sicut quilibet alius hominulus, & Creator elementorum subiicit se humili elemento aquæ: & mergitur in aquis frigidis, tempore magni frigoris, pro nostro amore. Operatur nostram salutem tactu sacri corporis a-^{Christi corpo} quas mundans, & consecrans, ac vini regenerationis, & jus ba-^{ris tactus a-} ptismatis eis conferens, Sacramentumquæ baptismatis sanctifi-^{quas consecra} cans & constituens, ac crimina nostra lavans & purgans, despō-^{vit in baptis-} fat sibi universalem Ecclesiam, & omnes animas fideles: nam in ^{sum.} fide baptismatis desponsamur Domino nostro Jesu Christo, Prophetâ in persona ipsius dicente: *Desponsabo te mihi in fide:* unde hæc solennitas, & hæc operatio valde utilis est, & magna, & ideo lætanter cantat Ecclesia: Hodie Coelesti Sponso juncta est Ecclesia, quam in Jordane lavit Christus ejus crimina. Unde Anselm. At verò ubi robustioris ætatis plenitudo advenit, ^{Anselm: in} missurus manus ad fortia, egressus in salutem populi tui ut Gy- ^{medit: Psal-} gas fortis ad currendam viam totius nostræ miseræ. Et primū ^{18.} quidem: ut per omnia te fratribus assimiliares, servum tuum baptizantem peccatores in poenitentiam, tanquam peccator adisti: baptizari quoque te postulasti. Innocens Agne Dei, quem nulla peccati stilla, vel cogitatio unquam maculavit, baptizatus es: non te in aquis, sed aquas in te sanctificans, ut per eas sanctificares nos. Unde & Chrysost. Baptizatus est Christus Jo-^{Christi baptis-} annis baptismô, ut ex ipsa natura baptismatis scias, quia neque ^{mus, Juda-} peccati causâ, neque propter indigentiam doni Spiritûs bapti-^{orum baptis-} zatus est. Judaicum quidem baptisma aboletur ac desinit, no-^{sine finem} strum verò sumit exordium: quodque in Paschæ mutatione fa-^{imposuit.} ctum est, id ipsum efficitur etiam innovatione baptismatis. Nā & Pascha Dominus cūm utrumque celebraverit, illi quidem terminum posuit, huic verè principium. Hic verò postquam Judaicum implevit baptisma, continuò & januas Ecclesiæ referavit. Sicut ergo in una tunc mensa, ita in uno nunc flumine: & recepit umbram, & addidit veritatem. Sancti enim Spiritus gratia in Christi baptismo est, Joānis verò baptisma hæc donatione privatur. Et iterum: Quia ergo novum baptisma daturus erat ad humani generis salutem, & remissionem peccati, prior ipse baptizari dignatus est: non ut peccata deponeret, qui peccatum solus non fecerat, sed ut aquas baptismi solus sanctificaret ad diluenda peccata credentium. Nunquā enim aquæ baptismi purgare peccata credentium potuisse, nisi tactu Domini corporis sanctificatæ fuissent. Ille ergo baptizatus est, ut nos lavaremur à peccatis. Ille tinctus est aquā, ut nos à delictorum sordibus purgaremur. Ille lavacrū regenerationis accepit, ut nos ex aqua, & Spiritu Sancto renasceremur. Bapti-

smus ergo Christi ablutio est peccatorum nostrorum, & renovatio vitæ salutaris. Per baptismum enim peccato morimur, sed Christo convivimus. Vitæ pristinæ sepelimur, sed novæ vitæ resurgimus. Vetusti hominis errore exuimur, sed novi hominis indumenta suscipimus: Hæc Chrysostom. Congruè autē *Cur in Jordane baptizatus est Dominus.* voluit Dominus in Jordane baptizari, ut ibi aperiretur janua Regni Coelestis, ubi datus est aditus filiis Israël intrandi terram promissionis: quia sicut per illud flumen filii Israël transierunt ad terram promissam eis per Dominum, sic per baptismū fideles transeunt ad terram viventium. Et etiam ideo, quia Jordanis est fluvius medius gentium & Judæorum: & baptismus communis est gentibus, & Judæis venientibus ad fidem, & Christū. In Jordane quoque baptismus Domini, in Helia, & Helisæo, & Josue, & Naaman præfiguratus fuit: quia in his figura baptismi *Jesu cur in præcessit.* In aqua verò baptizatus est, quia aqua est contraria igni, & peccatum est ignis, unde & igne supplicii punitur. Ut *aqua baptizatus est.* ergo hic ignis extingvatur, in aqua baptizatus est. Aqua etenim sordes abluit, sitim extingvit, imaginem reddit: ita gratia Spiritus Sancti in baptismo sordes peccatorū abluit, sitim animæ Verbō Dei restingvit, imaginem Dei per culpam amissā restituit. Et ex hoc, quod Dominus in aqua est baptizatus, trahitur argumentum, quod in alio liquore, quam in aqua non potest fieri baptismus. In aqua etiam uniformiter baptismus cōsecratur, quia à dextro latere aqua manavit, & quia nullus liquor adeo ad abluendum valet, & apud omnes faciliter acquiritur, ne se aliquis propter inopiam excuset. Et licet Spiritus mundet interiūs, tamen necessaria est aquæ lavatio: quia sicut ex duobus est homo, scilicet ex corpore & anima, sic ex duobus renascitur, scilicet Spiritu Sancto, & aqua. *Factum est autē ut cū baptizaretur à Joanne fere omnis populus, terræ illius, id est, multi de omni populo, & Jesu, à Joanne baptizato, ac post baptismum de aquis ascendente, & pro baptizandis, ut Spiritum Sanctum acciperent, orante: apertum est Cælum, id est, inæstimabilis splendor factus est circa Christum, & tantus fulgor circumfulsit Eum, ac si Cælum Empyreum apertum videretur, Cælōque aëreō & sydereō, reſeratīs splendor Cœli Empyreici terris infunderetur.* Non quòd Cælum tunc divisum fuerit: non enim illa apertio in corpore Coelesti, sed in aëre fuit: sed quia aperiri videbatur sicut in corruscatione solet fieri, in qua Cælum aperiri videtur: & per hoc significabatur gloriam Coelestem aperiri credentibus in Christum, & quod renatis aperitur, & patet janua Regni Coelestis, & aditus in Cælū, qui præclusus fuit homini per peccatum. Unde Chrysostom. Siquidē *Chrys. hō: 12. in Matthæ.* in ejus baptismo aperti sunt Cœli, ut discas etiā cum tu bapti-

zaris hoc invisibiliter fieri, jam Deo te ad Coelum vocante, nihilque in terra commune habere syadente. Et iterum: Dicitur autem, apertum est Coelum, tanquam haecenus reclusum fuisset. Jam autem ovili supernò, & infimò in unum redactò, & uno existente omnium pastore, Coelum patuit, & homo terricola ovis aggregatus est Angelis. Unde & Beda: Jesu autem baptizato & orante apertum est Coelum: quia dum corporis humilitate Dominus undas Jordanis subiit, Divinitatis suae potètia Coeli nobis januas pandit: dumque Caro innoxia frigentibus tingitur aquis, opposita quondam noxiis romphea extingvitur ignea: Hæc Beda. In hoc etenim, quod Jesu baptizato, & orante Coelum apertum est, significatur, quod oratio mundi, & Sancti hominis Coelum penetrat. Oravit autem Christus, ut nos informaret ad orandum post baptismum, & ut ostenderet nobis orandi ordinem, & necessitatem. Ordinem, quia ad hoc quod placeat oratio, oportet prius mundari & baptizari, quam orare. Necessitatem, quia baptismalis gratia indiget per orationem conservari: & ut daret exemplum, quod in receptione Sacramentorum, debet mens hominis in Deum elevari. Unde Beda: Quod Jesus, cujus omnia quæ Patris sunt, baptizatus orasse memoratur, ad nos informandos actum non dubitatur: quibus post lavacrum baptismatis, ut aula Coeli pandatur, ideo non otiosè vivendum, sed jejuniis, precibus atque elemosynis est insistendum: quia etsi peccata sunt omnia, in baptismo laxata, non adhuc tamen est carnis fragilitas solidata. Nam quasi transitò mari rubrò gratulamur submersos Ægypticos, sed in deserto mundanæ cōversationis hostes occurrunt alii, qui Duce Christi gratiâ nostro sudore vincantur, donec perveniamus ad Patriam: Hæc Beda. Et descendit Spiritus Sanctus, visibiliter in columbæ specie, ac requievit super Eum, sedens super caput ipsius. Descendit, inquam, non per gratiam: quia à primo instanti conceptionis suæ plenus fuit Spiritu Sancto: sed descendit in signo visibili, & hoc triplici ratione. Primò, ad indicandum aliis, quod in ipso esset plenitudo gratiæ. Secundò, ad innuendum, quod in baptismo datur Spiritus Sanctus accedentibus non fictè. Tertiò, ad ostendendum, quod ipse est, qui per Spiritum Sanctum baptizat, mundanda à sorde. Apparuit autem in corporali specie columbæ, quatenus mitem, & simplicem sine felle omnique amaritudine eum esse, & nos per mansuetudinem colligere eum venisse, seque mansuetos, & humiles inhabitare ostenderet. Ideo etiam in columbæ specie apparuit, ut in hominibus habentibus charitatem Dei, quæ præcipuè in columba est, Spiritum Sanctum esse designaret. Unde Chrysostom. Ideo autem Spiritus Sanctus speciem columbæ suscepit, quoniam præ o-

Beda in cap:
3. Luca.

Oratio Christi
post bapt.

Beda in cap:
3. Luca.

Spiritus Sanctus
et visibilis
descensu
triplici de causa

Chrysostomus: 4.
operis imper.

Spiritus Sanctus in omnibus animalibus hæc cultrix est charitatis. Omnes autem species iustitiæ, quas habent servi Dei in veritate, possunt habere servi diaboli in simulatione: solam autem charitatem Sancti Spiritus, non potest immundus spiritus imitari. Ideo ergo hanc privatam speciem charitatis sibi servavit Spiritus Sanctus, quia per nullius testimonium sic cognoscitur, ubi est Spiritus Sanctus, sicut per gratiam charitatis. Et secundum eundem Chrysostomum: respondet etiam figuræ veteris Testamenti. Sicut enim in diluvio columba apparens, & ramum virentis olivæ deferens, ostendit signum clementiæ Dei, his qui residui fuerunt ex aquis diluvii, & omnem orbis terrarum tranquillitatem annuntiavit: ita & nunc in baptismo veniens Spiritus Sanctus in columbæ specie, ostendit signum Divinæ clementiæ: quâ virtute baptismatis, & peccata remittit, & gratiam confert, & liberatorem nobis demonstrans, pro ramo olivæ adoptionem generi humano affert. Nihilominus tamen omnis baptizatus, septem virtutibus in columbâ significatis debet repleri, & perfici. Quicumque enim est perfectus, debet esse perfectus quantum ad seipsum, quantum ad proximum, quantum ad Deum: & omnia ista significantur per proprietates in columbâ repertas. Quantum ad seipsum duplici proprietate: quia columba habet gemitum pro cantu, & caret felle: sic homo debet habere in se contritionem pro peccatis, & gemitum cum lachrymis, & debet carere felle amaritudinis peccati, & iræ irrationabili. Quantum ad proximum triplici proprietate: quia columba rostro non lædit, sic nec Sanctus cuiquam detrahit. Unguibus nil rapit, sic Sanctus aliena non recipit. Pullos alienos tanquam suos pascit, sic Sanctus per suam compassionem indigentibus sua tribuit. Quantum ad Deum duplici proprietate: quia columba super aquas residet, ut umbrâ accipitris in aqua prævisa mergat se & evadat, sic Sanctus super fluentia Divinæ scripturæ residere, & oculum habere debet: ut diaboli versutias, & incursum evadere queat: meliora grana eligit, & mundo velcitur: sic Sanctus sanas sententias, quibus pascatur eligit, & in solo Deo, in quo puritas summa est recreatur. Unde sicut columba in cavernis petrae nidificat, sic Sanctus in plagis mortis Christi, qui petra firma est, nidum: id est, suum refugium, & spem ponit. Et vox Patris, testimonium Filio præbentis, intonuit, & audita est de sublimi, scilicet de nube dicens: *Hic est Filius meus dilectus*, præ cæteris: quia non adoptivus ut cæteri, sed naturalis. Unde Chrysostomus. Suus utique non per adoptionem gratiæ neque per electionem creaturæ, sed suus proprietate generis, & veritate naturæ. Et ut ait Hieronymus: Sedit columba super caput Ejus, ne quis putaret vocem Patris ad Joannem factam, nec ad Dominum.

*Spiritus Sanctus
et cur in specie
columbæ
apparuerit.
Charitas Spiritus
Sancti
indicat.*

*Genes 8.
Chrysostomus: hō: 12
in Matthæo.
Columba pro
privatates, se-
ptem virtu-
tes indicantes.
Columba San-
ctorum symbolū*

*Matthæi 3.
Quomodo
Dei Filius
Christus.*

*Hieronymus: in
Matthæum.*

minum. In quo mihi complacuit, id est, in quo voluntas mea complebitur de salute generis humani. Alius verò Evangelista sic dicit: *Tu es Filius meus dilectus, in Te mihi complacui*, id est, in te, & per Te constitui quod mihi placet facere, & quæ agenda sunt agere, id est, genus humanum redimere. Vel mihi complacui, id est, completè, & totaliter placuit. Nihil enim unquam Deo displicuit in Eo, sicut in nobis, qui prius fuimus natura filii iræ. Unde Bernard. Vere enim Hic est, in quo non est quod Patri displiceat, quod oculos majestatis offendat: unde & Ipse ait. Omnia, quæ placita sunt Ei, facio semper. Donet nobis Dominus Jesus, qui semper placet Patri, ut nos per Ipsum mereamur placere sibi. Secundum Bedam, tantum duravit splendendor, quâdiu Paterna vox audita est, & cum ea terminatus est. Ipsum autem Filium audire, huic credere & obedire, Pater nos admonet dicens: *Ipsam audite*. Cui enim nisi sapientiæ, justitiæ, & veritati credere debemus? Unde Bernardus: Ipsum, inquit, audite. Ecce Domine Jesu, vel tunc jam loquere, licentiam loquendi habes à Patre. Quamdiu virtus & Dei Sapiëntia, quasi infirmus aliquis, & insipiens lates in populo? quamdiu Nobilis Rex, & Rex Coeli Fabri Filium te pateris appellari pariter & reputari? O humilitas virtutis Christi, o sublimitas humilitatis, quantum confundis stultitiam meæ vanitatis, parum aliquid scio, vel magis scire mihi videor & jam filere non possum, impudenter, & imprudenter me ingerens, & ostentans, promptus ad loquendum, velox ad docendum, tardus ad audiendum. Et Christus cum tanto tempore silebat, cum seipsum sic abscondebat, nunquid inanem gloriam metuebat? Quid timeret ab inani gloria, qui est vera Gloria Patris? Utique timebat, sed non sibi. Nobis timebat ab illo, quibus noverat esse timendum. Nobis tacebat, & nos instruebat. Tacebat ore, sed instruebat opere: & quod postea docuit verbò, jam clamabat exemplò. *Discite à me, quia mitis sum, & humilis corde*. Nam de infantia Domini, parum aliquid audio. Ex tunc jam usque ad hunc trigesimū annum nihil invenio. Nunc verò jam non potest latere, quia tam manifestè demonstratur à Patre. Hæc Bernard. Et hæc est autoritas quam supra allegavi, per quam apparet quomodo siluit Dominus Jesus ad nostram instructionem: & tacendo ore, instruxit opere. Ipsius igitur exemplò stude, & tu taciturnitati: quia qui de omnibus tacet, de omnibus pacem habet. Srude inquam & nitere: quia ut ait Ambros. Rarior est tacendi virtus, quàm loquendi. Vidisti ergo ubique in Domino Jesu humilitatem redolere, quæ est virtus magna, & valde necessaria: eò quod studiosius quærenda, & etiam affectuosius amanda est, quia Dominus in singulis

Luce 3:

Bernard: serm: de Epiphania Joannis 4.

Beda in Mark: cum cap: 1.

Bernard: serm: 1: de Epiphania

Humilitas Christi.

Matthæi 11

Taciturnitas commendatur.

Ambros: in Lucæ c. 19.

actibus suis studuit eam signanter observare, & exemplum inde alius ostendere. Sic ergo in hoc opere, excellentissimo tota Trinitas modò singulari se manifestando apparuit, large apparitionem accipiendo: & sic Trinitatis præsentia baptismus consecratur. Pater apparuit in voce, Filius in homine, seu carne, Spiritus Sanctus in columba. Differenter tamē, quia Filius apparuit in homine in unitate suppositi, Joannis primò: sed in apparitione aliarum Personarū erat unio per modum signi. Caro nempe unita erat Filio in unitate suppositi, vox autem & columba non habebant unitatem suppositi, cum Patre & Spiritu Sancto, sed tantum in præsentatione signi. In columba ergo non columba fuit Spiritus, non Spiritus fuit columba: quæ ei tamen non fuit unita: non enim fuit incolumbatus, quia præter naturam humanam nunquā unquam creatura fuit Deo personaliter unita, nec infuit ei per gratiam: sed per apparitionem & signum, quæ peractō officiō suō post apparitionem in primordiale, & præjacentem materiam rediit: unde sumpta fuerat, sicut etiam sentitur de aliis figuris, in quibus Dominus apparuit. Apparuit autem mysterium Trinitatis Domino baptizato, & non cum baptizaretur: quia cum non egeret gratiā mundante, non est baptizatus baptismate suo, sed Joannis. Baptismus autem Joannis dabatur in nomine Venturi: baptismus verò Christi datur in Nomine Trinitatis, & ideo non decuit in actu baptismi, sed postea Nomen Trinitatis explicari: ut distantia pateret inter baptismum Joannis, qui non in Nomine Trinitatis dabatur, & inter Baptismum Christi, cui hæc forma servabatur. Et per talē apparitionem Trinitatis baptizatō Christi factam, significandum fuit, quod baptismus deberet conferri in Nomine Patris, & Filii, & Spiritus Sancti. In primitiva tamen Ecclesia, ad tempus collatus fuit baptismus in Nomine Christi, ut Nomen Christi in reverentia haberetur majori: ad excludendum illorum errorem, qui virtutem baptismi attribuunt ministris dicentes. Ego sum Pauli, ego sum Cephe, &c. sed illis causis cessantibus rediit Ecclesia ad formam prædictam. Et ponitur hic triplex effectus baptismi, quem baptismus causat, maxime post passionem Christi, scilicet Cœli apertio: quia Cœlorum Regna patent renatis in baptismo, Spiritus Sancti missio, cujus gratia, ac donum confertur in Eo: & Paterna locutio, quæ baptizatos regenerat in filios adoptionis, qui sibi complacent: quia per baptismum defiliis iræ fiunt filii gratiæ, & regenerantur in spem vitæ æternæ. Considera hæc singula diligenter, & erige animum, ut apertō jam Trinitatis Cœlō, sursum feraris in Deum. In humilitate quoque mentis persiste, ut Spiritus Sancti donō & Paternō colloquio muneri mereris. Unde Anselm. In Jordane sub manu

Trinitas post
Christi bapti
smū quō dis
ferenter ap
paruit
Spiritus San
ctus quomodo
in columba fuit

non columba
in spiritu.

Trinitas cur
baptizato
apparuit.

Actorum 19.
Mat. ult: Ba
ptismi in pri
mitiva Eccle
sia forma.

Ansel: enar-

Joan-

Joannis se ad baptismum inclinans paternam vocem audivit: ^{erat in Evāg:} & Spiritus Sancti adventum in columba suscepit: ut nos doce- ^{in Lucam.} ret in humilitate mentis (quæ per Jordanem notatur, Jorda- nis enim descensio eorum interpretatur) debere consistere: ibiq; superni Patris honorari colloquio, de quo dicitur: Quia cum simplicibus sermocinatio ejus: & Spiritus Sancti præsentia sublimari, qui super humiles requiescit: & hoc sub manu Joannis, qui Dei gratia dicitur: ut eidem gratiæ quidquid à Deo perci- pimus, non nostris meritis adscribamus. Hæc Anselm. Fuit ^{Figura bapti} autem baptismus in mari æneo, id est, in lavatorio præfigura- ^{smi. 1. Par. 4} tus, quod ante templi introitum Hierosolymæ erat collocatū. Sacerdotes enim qui templum Domini ingressuri erant, in la- vacro illo se lavare necesse habebant: ita omnes qui volunt in- trare in Coeleste Templum Domini, necesse habent prius per ba- ptismū lavari. Duodecim boves ænei mare portaverunt, quia duodecim Apostoli baptismum Christi per totum mundum di- lataverunt. Lavatorium circumtectum & ornatum, erat spe- culis mulierum, ut ingressuri templum viderent, si aliquam maculam, vel indecentiam haberent: sic baptisma requirit conscientiæ perfectionem, peccati displicentiam, & cordis cō- tritionem. Illud etiam figuratum est, in Naaman Syro gentili ^{4. Regum 5.} & leproso, qui ad jussu Helisæi septies in Jordane baptizaba- tur, & sic ab omni lepra sua mundabatur. Per septenam aquæ Jordanis lotionem præfiguravit Helisæus septem mortaliū pec- catorum, in baptismo ablutionem. Caro Naaman facta est ut caro pueri, ita peccatores efficiuntur mundi sicut parvuli. I- llud etiam præfiguratum est in transitu Jordanis, quando filii Israël intraverunt terram promissionis: quia prius transierunt Jordanem, figuram baptismatis. Sic oportet omnes per lavacrū baptismi transire, qui desiderant ad terram promissionis perve- nire. Arca testamenti, quæ in medio Jordanis stabat, Christum qui in Jordane baptizandus erat figurabat. Duodecim lapides, quos populus tulit de Jordanis alveo pro memoriali perpetuo, sunt duodecim Apostoli, qui per orbem terrarū testificati sunt baptismum Christi. Circa præmissa est sciendum, quod Domi- ^{Baptismi in-} nus baptismum suum insinuavit, & instituit, institutum confir- ^{stitutio &} mavit. Instituendum insinuavit verbō, & factō: verbō cum ^{confirmatio.} dixit: *Nisi quis renatus fuerit ex aqua, & Spiritu Sancto, &c* ^{Joannis 3.} factō, quando baptizatus est à Joanne. Instituit factō & verbō: ^{Matthæi 3.} factō, quando discipuli baptizabant Ejus autoritate. Verbō ^{Lucæ 10.} quando misit Discipulos ad prædicandum, & baptizandum. In- ^{Joannis 19.} stitutum confirmavit, & factō, & verbō. Factō quoniā de e- ^{Mar. ult.} jus latere, sanguis & aqua exierunt. Verbō quoniam post Re- surrectionem misit Discipulos in mundum universum, prædica-

*Medicandi
ratio optima
à Medico Cœ-
lesti servata.*

*Sacramentorum
institutio.*

*Sacramentorum
instituentorum
causa.*

re, & baptizare. Hic gratia hujus tanti Sacramenti, scilicet baptismi primò à Christo initiati, de Sacramentis aliquid videamus. Circa quæ sciendum, quod Cœlestis Medicus humani generis reparativus talî modò sanavit ægrotum, sicut optimè competeat. Ægrotus homo est, morbus autem originalis culpa est. Origo verò illius culpæ, licet principaliter fuerit ex consensu rationis: occasionem tamen sumpsit ex sensibus carnis. Ad hoc ergo, quòd medicamen respondeat morbo, oportuit quòd non tantùm esset spiritualis: verùm etiam aliquid haberet de sensibilibus signis: ut sicut sensibilia fuerunt animæ occasio labendi, ita essent ei occasio resurgendi propterea medicina nostri vulneris, convenit in Ecclesiasticis Sacramentis. Instituit autem Deus Sacramenta diversimode: quædam scilicet ante adventum suum, ut matrimonium, & poenitentiam: sed hæc duo confirmavit in lege Evangelica, & consummavit dum nuptiis interfuit, & dum poenitentiam prædicavit. Alia quinque Sacramenta solus Christus initiavit, baptismum quidem ipsum suscipiendo, & deinde formam dando, confirmationem manum parvulis imponendo, unctionem Discipulos ad curandum mittendo, qui infirmos ungebant oleo. Ordinem verò, potestatem ligandi & solvendi, ac confitendi, Sacramentum altaris tribuendo, Eucharistiam conficiendo, & dando Discipulis imminuendo, & Sacramento corporis, & sanguinis sui. Instituta quoque sunt Sacramenta, multiplici de causa. Primò, propter humiliationem: magna enim humilitatis exhibitio, est in istis visibilibus, & homine multum inferioribus à Deo quærere salutem, quam superbia perdidit. Secundò, propter eruditionem, quâ rapitur, & promovetur. Tertiò, propter congruentiam: quia homo per peccatum se subdidit, per affectum rebus corporalibus: ideo decens fuit, ut Deus per quædam signa corporalia spiritualem adhiberet hominibus medicinam. Quartò, propter excitationem, quâ homo otium, & noxiam occupationem devitet, & se in bono Missam audiendo, Eucharistiam suscipiendo, & similia faciendo exerceat. Quintò, propter congruitatem medicinæ, quia cum Medicus sit Deus & homo, congruenter medicina debet continere aliquid Divinum, scilicet invisibilem gratiam, & aliquid humanum, scilicet visibilem gratiæ formam. Sextò est congruitas ex parte infirmi: quia cum infirmus sit homo constans ex corpore, & spiritu: Spiritus autem in corpore, non bene capiet spiritualia, nisi in corporalibus: congruum fuit dare medicamenta spiritualia in rebus corporalibus, sic pillulæ dantur in nebula. Septimò, propter argumentum meriti: multum enim valet ad meritum, quoniam Deo creditur in his, ubi humana ratio non præbet experimentum. Consistit autem

Sa

Sacramentum in rebus & factis, ac dictis. Res sacramentales ^{Sacramentum} sunt: ut aqua, oleum, &c. Facta ut baptizandorum submersio, ^{in tribus cō-} sufflatio, & hujusmodi. Dicta velut Sanctæ Trinitatis invo- ^{stit.} catio, oratio, &c. Sacramentum est visibile signum invisibilis ^{Sacramenti} gratiæ, ut cum quis baptizatur, ipsa exterior corporis ablutio, ^{d. f. initio.} quam videmus, signum est interioris ablutionis animæ, quæ consiluit in peccatorum remissione, quam non videmus. Educti quidem sumus de Ægypto per baptismum, tanquam per mare ^{Sacramenti} rubrum: quia Sangvine Christi consecratum, mortuis inimicis, ^{ff. acia.} id est, peccatis nostris. A morte quippe Christi, & Sangvinis effusione, habet baptismus virtutem & efficaciam, sicut & alia Sacramēta, sive ante legem, sive in lege. Per hunc enim Chri- ^{Sacramētorū} stus peccata quæ facta sunt dimittit, adjuvat ne amplius fiant, ^{numeri ratio} perducit ubi omnino fieri non possunt. Ratio numeri Sacramētorum est: quia ordinantur contra triplicem culpam, & quadruplicem poenam. Unde baptismus ordinatur contra peccatū originale, poenitentia contra mortale, extrema unctio, contra veniale, confirmatio contra impotentiam, ordo contra ignorā-
tiam, Eucharistia contra malitiam, Matrimonium contra concupiscentiam, quam temperat, & excusat. Quia verò chara-
cter est signum distinctivum indelebile spirituale: ideo non cō- ^{Character ubi} fertur in Sacramentis, quæ solent iterari sicut est poenitentia, ^{non iterandus} matrimonium, unctio, & Eucharistia. Baptismus verò, & confirmatio, & ordo characteres imprimunt, per quos indebiliter impressos semper distinguuntur, qui recipiunt. Per baptismum enim fit distinctio fidelium ab incredulis, per confirmationem fortium ab infirmis, per ordinem clericorū à laicis, unde nullatenus possunt iterari. Et quamvis hæc tria Sacramenta propter characteris impressionem non iterentur, tamen commune est hoc omnibus, non iterari super eandem personam & materiam, & ex eadem causa, & hoc est ideo ne fiat contumelia Sacramento. Ex hoc nempe credi posset, quod Sacramentalia prius dispensata fuissent inefficacia, & inepta.

DE JEJUNIO, & TENTATIONIBUS DOMINI.

Correspondet Evangelio: Ductus est Jesus in desertum à Spiritu Sancto. Caput XXII.

Postquam Dominus JESUS fuit baptizatus, regressus est ab ^{Joannis 1.} Jordane, plenus Spiritu Sancto, plenitudine superabundantiæ, de cujus plenitudine nos omnes accepimus. Et in cō- ^{Matti. & Lu-} tinenti ac sine mora, ^{ca. 4. Que-} ductus est spontaneè, in desertum, ^{rantena mōs} super quendam montem miræ altitudinis dictum Quarantena, ^{est.} qui est inter Hiericho & Hierusalem, distans à Hiericho duo-

Hæc habet Anselmus in cap: 4. Matthæi. būs milliaribūs, & à Hierusalem duodecim vel circa. In prædicto deserto latrones morari solebant, qui locus vocatur Domyn, quod sanguinem sonat, propter effusionem sanguinis, quæ ibi latrones faciebant. Specialiter Domyn est casale, ubi ille, qui descendit à Hierusalē in Hiericho incidit in latrones, quasi circa medium in via, quæ de Hiericho ducit in Hierusalem, à parte australi deserti Quarantenæ: deinde est Bethania, & Bethphage, & Hierusalem: & transit via in latere australi montis Oliveti. Quia ergo homo qui ibi incidisse dicitur in latrones, gerebat figuram Adæ, qui à dæmonibus est victus, conveniens fuit, ut ibi historialiter, & secundum rem Christus superaret diabolum, ubi figuraliter, & secundum similitudinem diabolus dicitur hominem superasse primum. Unde dicitur, quod Samaritanus eadem viâ descendit: quia carne indutus Filius Dei, qui est custos hominum, easdem tentationes ibi sustinuit. Pugnatu-

Cur Christus cum demone pugnatur de deserto elegit quidem Dominus cum diabolo, in desertum secessit: ut nobis ostenderet, quod qui perfectè laqueos tentationū ejus vult superare, non solum turbas dæmonum: sed etiam societatem malorum hominum, aliquando quidem corpore, semper autem mēte debet vitare & fugere: exemplū illius, qui in Regali aula, & inter turbas populares positus dicebat: *Ecce elongavi fu-*

Psalmus 54. *giens, & mansi in solitudine.* Nos ergo exemplū Christi, & Joannis agitemur à Spiritu Sancto, non per hypocrisim à maligno in desertum loci & solitudinis, vel saltem in desertum nostri pectoris, & contemplationis: ut quieti à strepitu mundi melius Deo vacemus, & in mente sæculum deserētes, quasi mā-

Spiritus Sanctus dūctor tur Jesu. na deserti sola æterna gaudia esurire discamus. *Ductus est igitur Jesus à Spiritu Sancto,* quia humanitas Christi erat organū Divinitatis, & ideo ad omnia agenda movebatur instinctu Spiritus Sancti. Hoc ergo motu ivit in desertū locum, ut ibi Spiritum in oratione pro nobis Deo Patri offerret, & per jejuniū carnem innocentem pro nobis maceraret, exemplumquē fidelibus daret, ut se Deo per jejunium & orationem offerant. Non ivit invitatus: sed voluntate pugnandi, & ut tentaretur à diabolo, per quod insinuatur, quod aggrediens desertum poenitentiae fortius tentatur ab hoste. Juxta illud: *Fili accedens ad servi-*

Ecclesiæ 2. *tutem Dei: sta in justitia & timore, & prepara animam tuam ad tentationem,* id est, ad resistendum tentationi, quæ imminet

Tentari voluit Christus, & quando tibi. Ideo autem ductus est à Spiritu Sancto, qui eum designavit in baptismo: quia quos ille replet, mittit ad pugnam, & præbet eis fortitudinem. Ideo duci voluit, *in desertum,* id est, locum certaminis, & in quo pugnatur asperis, quoniam Adam in Paradiso deliciis affluens, victus est oblecta mentis. Ideo tentari voluit, ut tentationes superando, nobis potestatem superandi

di tribueret: sicut & mori voluit, ut morte sua nostram destrueret. Et hoc post baptismum & jejunium, per hoc nobis insinuans, quod post lavacrum regenerationis, & gratiae præceptionem, post laborem jejunii, & sanctæ vitæ propositum, statim diabolus tentator accedit, & acrius in nos surgit, ut nos à proposito religionis avertat, & quod proficientibus, & ad meliorem tendentibus invidet, & insidiatur: propter quod tunc magis cavendum est, quodquæ bonos magis, quàm malos tentat. Quia secundum Gregorium, illos tentare negligit, quos se Greg: lib: 31: quieto jure possidere sentit. Et secundum Isidor. Tunc maxime impugnaris, cum te impugnari nescis. Hæc enim quatuor: scilicet baptismus, desertum, jejunium, & tentatio sic ordinata fuerunt in Christo. Quod primò fuit baptizatus. Secundo, in desertum ductus. Tertiò, jejunavit. Quartò, tentatus fuit. In quo significatur, quod prius debet esse in nobis ablutio à peccatis; secundo subtractio à mundi illecebris; tertiò, exercitatio in jejniis; quartò, est oppugnatio ab hostium insidiis. In figura hujus quatuor occurrerunt populo Israëlítico. Primò, mare rubrum. Secundo, desertum. Tertiò, sitis & fames. Quartò, hostium insultus. Baptizatus igitur Dominus, solitariam ac duram vitam, & poenitentiam constanter assumpsit: ut fidelium mentes ad perfectionis aggressionem erigeret, ut ad gravia perferenda firmaret. Non enim propter se, sed propter nos eremum adiit: ut videlicet suis perfectis imitatoribus vitam eremiticam conferat, instruens nos nihilominus, secundum Chrysostomum: ut unusquisque baptizatorum relictis mundi illecebris, & societate pravorum, divinis per omnia debeat servire mandatis. Et hoc reputant, quidam fideles devoti tempore isto jejunium observantes, & per hoc se Christo velut in deserto cōfigurantes. Voluit autem Christus poenitentiam agere, non quia Poenitentia egebat: sed ut ad poenitentiam nos moneret, & poenitentiam Christi nobis nobis exemplò ostenderet. Ubi docet tria, quæ debent esse in præfuit. Poenitentiam poenitentia vera & fructuosa. Primò debet esse pura, ut Deo fructuosam placeat: quia post baptismum statim fecit poenitentiam. Secundo debet esse aspera, ut carnem domet: quia fecit poenitentiam tria faciunt. in deserto, non in loco delizioso. Tertiò debet esse discreta, ne nimis excedat, quia Christus ductus est à Spiritu Sancto, non quia ductore indigeret: sed ut nobis ostenderet, quod in poenitentia agenda ductore indigemus discretò. Et veniens Dominus Noctibus quo in desertum, jejunavit, *quadraginta diebus, & quadraginta noctibus*, nihil interim manducans. Ubi signanter noctibus additur, ne in nocte comedisse putaretur. Item in signum, quod necesse habeamus, & diebus prosperitatis, & noctibus adversitatis contra diabolum nos munire, qui nunquam cessat tentando nos

Basilii. impugnare. Jejunavit quidem, ut adversus tentationes exemplum jejunandi nobis daret: quia secundum Basilium. Volenti pugnare tentationum superare, sobrietas necessaria est: & spec-

Innocentia Basilii. aliter ut ostenderet, quod innocentia baptismalis periclitatur in vita voluptuosa: quia qui Christi sunt ut baptizati, qui sunt membra Christi, & Christum induerunt, cōsepulti morti ejus, debent carnem suam crucifigere cum concupiscentiis suis, & æstimare se mortuos super terram spiritu mortificando facta carnis. Unde Chrysostomus. Ut autem discas, quàm magnum bonum sit jejunium, & qualiter adversus diabolum scutum est maximum, & quoniam post lavacrum non delitiis, & ebrietati, & mensæ abundanti: sed jejunio intendere oportet, propter hoc & Dominus jejunavit, non eò indigens, sed nos erudiens: quibus peccata quæ ante lavacrum erant, dominatio ventris introduxerat: Quemadmodum enim si aliquis ægrotantem sanum cum fecisset, jubet non facere illa ex quibus ægritudo contigerat: ita utique & hoc post lavacrum jejunium, contra vitium edacitatis ipse induxit. Nam & Adam de Paradiso incontinentia ventris eiecit, & diluvium quod fuit sub Noë illa commeruit, & fulmina in Sodomitas ipsa deduxit. Ita & Judæi maxima operati sunt: ab ebrietate, & delitiis mala, propter hoc & ipse jejunavit, nobis utique demonstrans formam salutis. Unde & Ambrosius.

Ambr: serm. 44. de quadragesima.

Hoc enim fecit causâ salutis nostræ, ut rem utilem non solum doceret verbis, sed etiam exemplis instrueret. Qualis autem Christianus es, cum Christo esuriens, tu reficeris? Ille pro salute tua famem sustinet, tu pro peccatis tuis jejunare formidas? Et iterum: Nihil tamen cæcum quàm sæcularis svavitatis periculum: quæ dum mulcet animum, vitam obruit, & sensum mentis. Merito igitur Dominus noster JESUS Christus, jejunio suo atque deserto adversus voluptatum informat illecebras: & tentari se à diabolo Dominus omnium patitur, ut in illo omnes voluptates vincere disceremus. Hæc Ambrosius.

Medicina.

quas Christus pro nobis accepit.

Matthæi 26.

Lucæ 22.

Marcæ 14.

Joannis 19.

Et sciendum, quod Christus propter infirmitates nostras, ut eas curaret, diversas in se medicinas accepit. Curavit nos per dietam quando jejunavit, quadraginta diebus & noctibus. Per electuarium, quando Corpus & Sangvinem suum dedit in Cœna Discipulis suis. Per sudorem, quando factus est sudor ejus sicut guttæ Sangvinis decurrentis in terram. Per emplastrum, quando Facies Ejus sputo illita fuit. Per potionem, quando gustavit acetum felle mixtum. Per minutionem, quando clavus & lancea vulneratus est. Considera hîc, & attentè inspicere Dominum Jesum, plurimum nempe virtutum tibi monstrat exemplum. Nam vadit in solitudinem: jejunat, orat, & vigilat, in terra nuda jacet, & dormit, & humiliter ac pacificè cum be-

stis.

illis conversatur. Compatere igitur sibi, quia semper & ubiq,
 & maximè hinc vita sua poenosa est, & corporis afflictiva, ac e-
 jus exemplò disce etiam in his exercitari. Quatuor enim hinc *Spiritualis*
 tanguntur, quæ spiritualis exercitii sunt, & mirabiliter se invicem *exercitii qua-*
 cem adjuvant: scilicet solitudo, jejunium oratio, & corporis *tuor, ad cor-*
 afflictio: & per ista maximè possumus ad puritatem cordis per *dis puritatē*
 venire, quæ utique nimium peroptanda est, eò quòd in se quo- *inducuntia.*
 dammodo omnes virtutes comprehendit, & remotionem omni-
 um vitiorum continet: quia cum vitiis, vel defectu virtutis,
 non stat puritas cordis. Et propterea in collationibus Sancto-
 rum Patrum traditur, quòd totum exercitium Monachi debet
 esse ad puritatem cordis habendam. Per hanc enim homo mere-
 tur Deum videre, dicente Domino in Evangelio: *Beati mundo corde, quoniam ipsi Deum videbunt.* Et secundum Bernar. Qui
 clarior est, Deo propinquior est: esse autem clarissimum, per-
 venisse est. Ad hanc habendam, multum valet oratio fervens,
 & assidua. Sed oratio cum crapula, & corporis mollitie, seu
 otiositate parum valet: & ideo requiritur jejunium, & corpo-
 ris afflictio, discreta tamen: quia indiscreta omne bonum im-
 pedit, propterea ad omnium prædictorum consummationem
 videtur facere solitudo. Nam cum tumultu & strepitu non po-
 test decenter fieri oratio. Et videre aut audire multa, vix po-
 test fieri sine impuritate & offensa: quia mors intrat per fene-
 stras sensuum ad animas nostras. Et propter supervenientes sæ-
 pe relaxatur abstinentiâ, & corporis afflictio. Et ideo quære
 solitudinem, & separa te à tumultu, si vis Deo conjungi, & per
 puritatem cordis Eum videre. Fuge colloquutiones propter taci-
 turnitatis custodiam, interdum etiam à bonis cessâ eloquiis: jux-
 ta illud Prophetæ: *Obmutui & humiliatus sum, & silui à bonis.* *Psalmus 38.*
 Non quæras novas amicitias: quia nova inde proveniunt col-
 loquia, & impedimenta. Non impleas oculos, vel aurès phan-
 tasmatibus vanis, & omnia quæ quietem animi, & tranquill-
 tatem mentis perturbant, fugias tanquam venenosa, & animæ
 inimica. Non enim sine causâ Patres Sancti petebant loca soli-
 taria, & mandabant his, qui in coenobiis remanebant, quòd es-
 sent cæci, surdi, & muti: quia sic melius poterant Deo conjū-
 gi. Unde Chrysost. Quando Spiritus Sæctus descendit super Do-
 minum nostrum, statim expulit Eum in desertum. Quando Mo-
 nachii habitant cum Parentibus suis: si descenderit Spiritus San-
 ctus, & manserit super eos, expellet eos de domo, & ducet e-
 os in solitudinē. Spiritus Sanctus non libenter habitat, ubi tur-
 bæ, & frequentia, & dissensiones, & rixæ sunt: sed proprie, se-
 dem habet solitudinem. Denique & Dominus noster erat in-
 die cum Discipulis, sed quando volebat orare intentius, solus

*Solitudinis
comendatio.*

*Chryso: homo
3. in Marc.
Spiritus S.
habitatio.*

recedebat. Et nos ergo si volumus orare plusquam in publico, habeamus cellulam, habeamus agros, habeamus deserta: possumus & virtutes habere de fratribus, & solitudinem habere. Unde & August. Fratres carissimi, quantum possumus otiosis fabulis & detractionibus, ac scurrilitatibus cunctis finem studeamus imponere, & totis viribus de impedimentis mundi istius fugiendo aliquas horas quærere, in quibus pro salute animæ nostræ orationi, & lectioni possimus intendere. Igitur à toto affectu, & posse tuo coneris imitari Dominum Jesum in solitudine, jejunio, oratione, & corporis afflictionibus discretis. De quo etiam scribitur, quod erat cum bestiis: scilicet ursis, leonibus, & aliis feris pacificè, *Et Angeli ministrabant Ei.* In hoc ergo disce inter alios humiliter conversari, & æquanimiter tolerare eos, qui aliquando tibi videntur irrationabiliter se habere: quia per hoc moraliter insinuat, quod illi quorum sensualitas sub ratione pacificè tenetur, per Angelorum ministeriū ad Coelestia transferentur. Angelicum enim est inter bestiales homines conversari quasi in eremo, in solitudine, scilicet mentis. Hoc est in contemplatione, lectione, oratione, clauso cubiculo, & moribus eorum ferinis non pollui. Difficile est nempe tangere picem, & ex ea non coinquinari. Unde Beda. Inter bestias Dominus commoratur ut homo, sed ministeriō utitur Angelicō ut Deus. Et nos cū in eremo sanctæ conversationis bestiales hominum mores impolluta mente toleramus, ministerium Angelorum à quibus corpore absoluti ad æterna in Coelis gaudia transferamur. Unde & hic. Tunc bestiae pacatè nobiscum sunt, cum caro non concupiscit adversus spiritū: post hæc Angeli ministri mittuntur nobis, ut responsa & solatia cordibus vigilantibus dent. Ipsum autem Dominum sæpe in hac solitudine visita: conspiciens Eum qualiter conversatur ibidē, & maximè qualiter jacet de nocte in terra. Quælibet nempe anima fidelis deberet Eum semel ad minus in diem visitare ab Epiphania, usque ad dies 40. quibus ibi remanebat, & se humiliter Ei recommendare. In hoc siquidem monte & deserto desiderabili, quidam exemplō Domini specialiter ducti, vitam eremiticam in parvis cellulis ducebant, Domino devotissimè militantes, & alvearibus cellularum modicarum tanquam apes Domini dulcedinem spiritualem mellificantes. In hujus montis quasi medio, quod à terra plana ferè per dimidium militare distat, Dominus fecit pœnam, ubi est Ecclesia & cella, estquē ibi altare ubi stabat quando tentabatur à satana. Quadraginta autem diebus & noctibus Dominus jejunavit: quia quadragenarius numerus ex quatuor constat & decem, quater enim decē, vel decies quatuor faciunt 40. per quatuor autem novum constituta.

Augu: ser: de
detractione.

Marci 1mo.
Cū bestiis,
Angelis esse.

Angelorum
officium.

Beda in Mar
cum cap: 1.

Hieronymus
in Marcum.

Eremita in
deserto Dñi.

Quadrage-
nus numerus
ex quibus co-
stat.

stamentum, quod in quatuor Evangelistis consistit significatur: per decem verò vetus: quia in decem mandatis legis continetur. Quadraginta ergo diebus jejunare, est utriusque testamenti præcepta servare, & ab illis omnibus, quæ utrumque testamentum interdicit, se invicem & jejunium custodire: ut sicut caro exterius jejuna à cibis, ita & mens interiorius jejuna à vitiis. Jejunavit itaque Dominus 40. diebus & noctibus, quatenus in ciborum jejunio significaret nobis jejunium corporis, & in dierum numero significaret jejunium cordis. Exemplum sanè ipsius hic numerus dierum poenitentialium in Ecclesia est. Unde & post Epiphaniam non statim incipit Ecclesia jejunare: *Quadragesima initium quando sumendum.* sed circiter post 40. dies, quasi ipso tempore jejunium suum, jejunii Domini consecutivum significans. Unde Beda. *Beda in cap: 4. Luca. Inter Moysen & Heliam Christus. Matthai 17 Rom: 3.* Quadragesima jejuniorum habet authoritatem, & in veteribus libris ex jejunio Moyse & Helie, & in Evangelio: quia totidem diebus Dominus jejunavit, demonstrans Evangelium, non dissentire à lege & Prophetis. In persona quippe Moyse, lex: in persona Helie Prophetæ accipiuntur. Inter quos in monte gloriosus apparuit, ut evidentius emereret, quod de illo dicit Apostolus. Testimonium habens à lege & Prophetis: Hæc Beda, unde & Albinus: Sicut Moyses legem, Helias Prophetiam, ita Dominus noster Evangelicam prædicationem 40. dierum jejuniis dedicat. Congruè etiam jejunium quadragesimæ statutum est confine passioni Dominicæ: quia significat nos à mundi amicitia debere continere, ut Deum sequi valeamus. Unde Augustinus: *Aug: ser: 1. de quadragesima qui 64. de tempore.* Moyses, & Helias, & ipse Dominus 40. diebus jejunaverunt, ut insinuaretur nobis, & in Moyse, & in Helia, & in Christo hoc est in lege, & Prophetis, & in ipso Evangelio id nobiscum agi, ne conformemur, & hæreamus huic sæculo: sed crucifigamus hominem veterem, & carnis curam ne fecerimus in concupiscentiis. Congruit nempe nostræ devotioni, ut quod Domini Crucifixi passionem celebraturi sumus, reprimendarum carnalium voluptatum crucem nobis ipsi etiam faciamus, sicut dicit Apostolus: *Qui autem Jesu Christi sunt, carnem suam crucifixerunt cum passionibus, & concupiscentiis.* In hac quidem cruce, per totam istam vitam, quæ in mediis tentationibus ducitur, perpetuò debet pendere Christianus. Non enim est in hac vita tempus evellendi clavos, de quibus in Psalm: dicitur. *Cō-Psal: 118. fige clavos à timore tuo carnes meas.* Carnes nempe sunt carnales concupiscentiæ clavi sunt præcepta justitiæ. His illas timor Dei configit, qui nos illi acceptabilem hostiam crucifigit. Sic semper hæc vive Christiane, si terreno limo gressus non vis immergere, noli de ista cruce descendere. Hæc Augustinus. Sed cave *Aug: ser: 56 de tempore.* ne de ista cruce per voluptatum admixtionem descendas: quia

*Decima car-
nis.*

*Jejunia 4.
temporum.*

ut dicit August. Nihil prodest rota die longum duxisse jejuniū, si postea ciborū svavitate, vel nimietate anima obruatur. Insuper hōc numerō solvimus decimas, & primitias Dño. Sunt enim in anno trecenti sexaginta sex dies, quorum præterquam sex dierum decima est triginta sex: & ne sex residui remaneāt indecimati, additur unus: quia minūs addi non potest, tres autem alii superadditi solvuntur pro primitiis: pro quibus similiter sunt jejunia quatuor temporum per tres dies. Sicut ergo in lege offerre jubemur primitias, & decimas rerum, ita 40. diebūs jejunando offerimus primitias, & decimas dierum: Ut qui nobismet ipsis, per acceptum annum viximus Authori nostro, nos ejus in decimis & primitiis per abstinentiam mortificemus: & qui à Paradisi gaudiis per cibum cecidimus, ad hæc in quantum possumus per abstinentiam resurgamus. Igitur tempore quadragesimæ plūs solito debemus abstinentiæ, & devotioni intendere, & aliorum temporum negligentias hoc tempore sancto diluere, & emendare. Hic numerus quadragenarius mul-

*Quadragesima
rui cōsecratio*

tipliciter est consecratus, nam 40. annīs pavit Dominus filios Israhel Pane Angelorum in deserto, 40. mensibūs prædicavit in mundo, 40. septimanīs fuit in utero Virgineo, 40. diebūs jejunavit in deserto, 40. horīs fuit in sepulchro, ab hora mortis computando: 40. diebūs fuit post Resurrectionem cum Discipulis in mundo. Item secundum Ambros. Quia 40. diebūs aquæ diluvii mundaverunt, per quas peccatores exterminati fuerunt, & exinde Coeli serenitas illuxit, & refusa fuit: sic sacro isto jejunii tempore abolentur peccata, & refulget Divina clemētia.

*Ambros. in
cap: 2. Luca.*

*Matthæi 4.
Quadragesima
ta dies, & nō
plures, cur Do-
minus jeju-
navit.*

Cum ergo jejunasset Dominus 40. diebūs, & 40. noctibūs, non ultra processit, vel transiit jejunando, ne incredibilis videretur carnis assumptio, & ut virtus Divinitatis coelaretur diabolo: quia etiam tot diebūs Moyfes jejunavit, & Helias, & postea Dominus, esuriit. Non autem necessitate, sed voluntate esurit, & corpus esurire permisit: ut in se, & veritatem humanæ infirmitatis ostenderet, & occasionem tentandi diabolo daret, ac infestatus monstraret, qualiter superare, & vincere oportet.

*Chrysostomus
in Matthæi.*

secundum Chrysost. Per 40. dies non esurire, non erat hominis: postea autem esurire, non erat Dei: & ideo diabolus, sicut dubius de Christo accepit occasionē tentandi ipsum. Moyfes, & Helias, 40. diebūs jejunaverunt: sed jejunantes esuriebāt, & sitiebāt: Christus verò 40. diebūs non esuriit, sed postea. Christus autem noluit jejunare plusquam illi, ne Deus à diabolo pu-

*Christi tēta-
tio à diabolo.*

taretur, nec minus, ne purus homo videretur. Tunc ergo diabolus sentiens Dominum esurire, accessit ut tentaret, si posset eum in peccatum deicere, & ut exploraret an Filius Dei esset: quem sciebat quandocunq; venturum, & suam per Eum potestatem.

statem amissurum: secundum Greg. Tentavit diabolus Dominum eisdem tribus modis, quibus primum hominem dejecerat. Primum hominem superavit gulam in vetito pomo. Vanam gloriam dicens: eritis sicut dii. Avaritiam dicens: scietis bonum & malum: avaritia enim etiam dicitur scientiam, & sublimitatis ambitio. Sic & Dominum tentavit, sed victus recessit. David Goliath prostravit tribus lapidibus de torrente, Christus diabolum tribus testimoniis de lege. Et secundum Greg: Cum tentatio tribus modis fiat, scilicet suggestionem, delectationem, & consensum. Dominus sola suggestionem tentatus est: quia delectatio peccati mentem ejus non momordit, nec consensus eum superavit. Et ideo omnis illa tentatio foris, non intus, fuit: quia nihil contradictionis in semetipso toleravit. Utrum autem omnes istae tentationes factae sint una die, vel diversis, non est expressum in scripturis. Primum itaque tentavit Eum de gula dicens: *Filius Dei es*: scilicet naturalis, & per consequens in potestate Ei aequalis: *dic ut lapides isti panes fiant*. Cogitabat enim intra se dicens: si lapides in panes converterit, Filius Dei erit: si autem convertere non poterit, homo purus apparebit. Hoc etiam esurienti congrue dicebatur, ut panes videns immoderato appetitu cibi accenderetur. Non solum experiri voluit, an Deus esset: sed etiam quasi hominem allicere voluit, ut esuriens indebitum delectaretur in cibo, & sic vitiis gula peccaret. Unde Hilarius: Intendebat demonum princeps ex mutatione lapidum in panes virtutem potestatis in Deo agnoscere, & in homine oblectamento cibi patientiam esuritionis illudere. Sed non potuit diabolus Magistrum decipere. Taliter enim respondit, & sic se habuit, quod nec ipsum ad gulam poterat inducere, nec Deitatem ejus perpendere. Non enim in tentatione succubuit, sed que Filium Dei esse nec negavit, nec asseruit, sed eum auctoritate scripturae convicit dicens: *Non in solo pane*: scilicet corporali *vivit homo*, & sustentatur, *sed in omni verbo, quod procedit de Ore Dei*, cum scilicet voluntatem suam per scripturas revelat. Unde August. Certissime scitote Fratres carissimi, quia qualis est caro, quae post multos dies non percipit cibum, talis est anima, quae non assidue pascitur Dei Verbo. Hae August. Hoc etiam dictum Domini verificatur, non solum de vita spirituali, sed etiam de corporali: sicut patet de Moyse, qui jejunavit 40. diebus & noctibus, Verbo, & alloquio Dei, spiritualiter, & corporaliter sustentatus. Quasi diceret: Non tantum pane corporali sustentatur, & vivit homo, sed etiam spirituali pane: scilicet Verbi Dei, pane operationis sanctae, pane gratiae, tandem victurus in aeternum pane gloriae. Et ideo non oportet de lapidibus panes facere, quia licet esuriam, tamen Domi-

Greg. hō: 16.
in Evangel.
Genesios 3:

1. Reg: 17.

Quibus mo-
dis diabo 9.
dam seduxe-

rat in se ten-
t at Christum

Gregor: hom:
16. in Evāg:

Tentatio Chri-
sti tantum
foris.

Hilarius Ca-
none 3. in
Mattheum.

De verbo pa-
sci.
Aug: ser: 56
de tempore.

nus potest solo sermone esurientem sustentare. Unde persuasio tua tentatio est, cum mentionem faciat, & mihi svadeat tantum de cibo corporis, non de cibo mentis: secundum Chrysost. De veteri testamento testimonium protulit atque præcipit, ut si-
Chrysost. hō: 13 de cibo corporis, non de cibo mentis: secundum Chrysost. De veteri testamento testimonium protulit atque præcipit, ut si-
in Matthæi. ve famem, siue aliquid aliud patiamur, nunquam tamen Dominum relinquamus. Dominus quidem Jesus, panes de lapidibus
Jesus cur nō facere potuit, sed noluit, nec decuit, & ideo non fecit. Primò, vertit lapide in panem. ut diabolus ejus divinitas lateret. Secundò, ut per humilitatem & sapientiam magis, quam per potentiam vincere nos doceret. Tertiò, ut ostentationem fugere svaderet. Quartò, ut voluntatem tentatoris contemneret: quia fas non erat Dominum voluntati ejus obtemperare, & aliter tentator non vincitur, nisi contemnatur. Quintò, ut doceret nunquam esse credendum diabolo & nihil faciendum ad ejus imperium, etiam si bonum, & utile est, quod suggerit vel jubet. Moraliter sæpe svadet diabolus ut lapis, id est, durities pœnitentiæ, sub quadam specie discretionis convertatur in panem, id est, in delicias, & molliciem dicens: Jam Filius Dei es, de cætero tanta austeritate & pœnitentiâ non indiges. Sic Jezabel vineam Naboth convertit in hortum olerum: sic Libanus convertitur in Chermel, quod interpretatur mollis: quod fit frequenter honore festivitatis, vel causâ societatis, sic Judæi petierunt à Pilato, ne Corpus Jesu maneret in Cruce in die festo: tunc diabolo ista svadenti est respondendum, ut supra secundum responsionem Domini. Et nota hinc exemplo Domini resistendum esse gulæ, nam ab ipsa inchoandum est, si cætera vitia volumus superare. Videtur enim quod qui gulæ succumbit, imbecillis reddatur ad alia vitia devincenda. Unde Beda: Nisi prius gula refrænatur, frustra contra alia vitia laboratur. Et ideo primò hinc ponitur tentatio de gula: quia hæc tentatio primò occurrit homini ab infantia, & aliæ sequuntur postea. Quia ergo Dominus jejunans tentatus fuit: si tu jejunaveris & teneris, non dicas, quia jejunii mei fructum perdiidi. Nam etsi non tibi profuit jejunium tuum, ut non teneris: tamen proficiet ut à tentationibus non vincaris. Ut autem anima à carne non vincatur, necesse est ut diabolo tentatori resistat, & Deo Rectori serviat. Unde Augustin. Vis serviat caro tua animæ tuæ, Deo serviat anima tua: debes regi ut possis regere. Sed quia diabolus sic vincere cum non potuit, cogitavit apud se dicens, sicut ait Chrysost. Homo iste sanctus videtur, sancti autem etsi non vincuntur de vitio gula, sæpe tamen vincuntur de aliquo motu vanæ gloriæ, & ideo, *assumpsit, Dominum, & portavit Eum in Sanctam Civitatem, in Hierusalem, quæ respectu aliarum, in quibus idola colebantur, dicebatur Sancta: quia Divino cultui deputata propter Tē-*
plum,

Gula refrenatio.

Beda in Lucā

Aug. ser. 56. de tempore.

Chrysost. hom. 3. oper. imperf.

Vana gloria tentatio. Assumptus corporaliter Dominus.

plum, & Sancta Sanctorum, quæ erant ibi, nec erat licitum in lege sacrificare alibi. Nunc autem dicitur sancta, propter Sacramenta nostræ redemptionis ibi patrata. Secundum Chrysol. Ex patientia non impotentia se permisit assumi, & hoc corporaliter, quia secundum Glossam verisimile est diabolus in humana specie apparuisse: sed tamen Christus sic egit, ut à nemine videretur, & secundum aliquos eum in brachiis portavit secundum alios, ad manum duxit, qui sequebatur eum quasi athleta ad tentationem sponte proficiscens. Considera hic benig-^{Patientia Domini.} nitatem & patientiam Domini: permisit enim se portari, & contrectari ab illa cruenta bestia, quæ suum & omnium amicorum suorum sanguinem sitiebat. Nec mirum secundum Greg:^{Greg: hō: 16: in Evangelio} si se ab illo permisit duci, qui se pertulit à membris illius crucifigi. Et statuit, ac collocavit, Eum supra pinna-^{Mansiones Templi erant tres Pinnaculum.} culum Templi, ut Eum de vana gloria tentaret ibi. Sciendum autem, quod in Templo erant tres mansiones. Prima, pavementum usque ad primum tabulatum, sive solarium altitudinis 30. cubitorum. Secunda, à primo solario usque ad secundum, 30. etiam cubitis alta. Tertia, usque ad tertium solarium, quod erat tectum Templi non cameratum, sed planum altitudinis 40. cubitorum. Quodlibet autem solarium habebat in circuitu exterius, non de ambulatorium, & ista ambulatoria, secundum Magistrum in historiis, dicuntur pinnacula: super quorum unum Christum statuit diabolus, & fortè in eminentiori: vel fortè inferiori, ubi Scribæ, & Sacerdotes alloquebantur populum, exponendo legem Domini. Et nota secundum Glossam, quod in eo loco diabolus Christum de vana gloria tentabat, in quo multos per vanam gloriam in cathedra Doctorum deciperat. Et simile volens explorare quod supra, tentavit Eum, de vana gloria dicens: Si Filius Dei es, mitte te deorsum, quasi dicat: Virtute propria potes sine periculo te mittere deorsum, & etiam propter ministerium Angelorum tibi servientium, & te custodientium. Cogitabat quasi per aëra volando sine læsione descenderet, Filius Dei esset, svasitque ut deorsum se mitteret, ut sic cadendo, & non se lædendo homines mirarentur, & ipsum tanquam Dei Filium re-
vererentur, & inde occasionem inanis gloriæ assumeret, cum omnis Civitas laudaret Eum, & magnificaret. Verè diabolica vox,^{Diabolica vox deorsum mitti svaset.} quæ non ad Coeli ascensum, sed ad descensum provocat: & mentem hominis de altiori gradu meritorum præcipitare cōtendit. Non enim quos decipit sursum ascendere monet, sed in ima provocat, & deorsum ruere svaset: quia optat omnes cadere, qui se sentit præ omnibus cecidisse. Diaboli quippe est, stantes deorsum mittere, Dei autem jacentes sursum erigere. Dicens autem, mitte te deorsum, infirmitatem suam manifestat: quia,

nemini potest nocere, nisi ipse deorsum se miserit. Nam ipse qui omnes deorsum cadere desiderat, persuadere quidem potest, precipitare non potest. Unde Chrysost. Non dixit mitto, ne vim facere videatur: sed mitte te deorsum dixit, ut ostenderet quod unusquisque nostrum libertate arbitrii, & voluntatis suae culpâ cadit in mortem. Illius est quidem svadere, sed nostrum est persuasiones ejus per legis observantiam superare, & quia Christus supra usus est autoritate, ideo & ipse autoritatem assumit scripturæ: & hoc non ut virtutes construat, & doceat, sed ut errores ingerat & fallat. Unde subjungit: *Scriptum est enim de te: scilicet in Psal. Quia Angelis suis mandavit de te: ut conservent te à nocumento, & in manibus tollant te, deducendo, ne fortè offendas ad lapidem pedem tuum*, malum incurrendo. Manus Angelorum dicitur hic potestas eorum duplex: scilicet potestas servandi à malo, & promovendi ad bonum ita: quod prima est sinistra, secunda dextra. Autoritas hæc non est ad propositum, quia secundum Hierony: non intelligitur de Christo capite, sed de membris, in est, quolibet justo. Christus enim non portatur manibus Angelorum, sed Ipse verbo virtutis suæ portat Angelos, & omnem creaturam, nec indiget Angelorum auxiliô, qui Major est Angelis. Est ergo autoritas illa secundum Glossam, sic exponenda, quod Angelis suis administratoris spiritibus Deus mandavit de te Viro justo, quicumque sis, ut tollant te in manibus suis, id est, auxiliis suis sustollant, & ita custodiant te, ne offendas pedem, id est mentem, vel affectum mentis: ad lapidem, id est ad aliquod offendiculû peccati: lapis enim dicitur quasi lædens pedem: unde omnis peccati, & ruinæ occasio, ad quam potest offendi affectus mentis, nomine lapis intelligitur. Est ergo sensus, quod Angelis mandavit Deus, ut custodiant hominẽ justum à peccatis, non quod bonus homo confidens de custodia Angelorum, debeat se precipitio exponere ad suggestionem dæmonum. Ex quo loco & illud cognoscitur, quia ad custodiendum Sanctorum vitam Angeli deputantur. Malè ergo interpretatur diabolus scripturam, & intellectum ejus pervertit, & sic impertinenter allegavit in completè, quia & si esset de Christo, etiam illud, quod sequitur debuerat meminisse, scilicet *super aspidem, & basiliscû ambulabis, & conculcabilis leonem & draconem*. Ipse enim diabolus est aspis & basiliscus, ipse leo & draco, quem in tentationibus Christus conculcavit: ideo partem scripturæ, quæ pro se facit, tanquam superbus inducit, partem verò quam contra se est tanquam astutus dimittit. Nam de Angelorum auxilio, quasi ad infirmum loquitur, de sui conculcatione quasi tergiversator tacet. Sed & hic autoritate scripturæ adversarius devincitur, &

sua

sua intentione frustratur, secundum Hieron. In omnibus his ^{Hierony: in} tentationibus diabolus hoc agit, ut intelligat si Filius Dei sit, sed ^{Matt: cap: 4} Dominus responsionem sic temperat, ut eum ambiguum relinquat. Unde respondens ait illi, *scriptum est*, & dictum, scilicet cuilibet homini: *Non tentabis Dominum Deum tuum*: scilicet, quamdiu aliter evadere poteris, ego autem homo sum, & aliter possum descendere, quam per jactantiam me precipitare, & ideo nolo DEUM tentare. Multipliciter autem quis ten- ^{Tentatur Deo} tat, scilicet indebitè explorando Dei potentiam, vel indebitè ^{multipliciter} experiendo ejus voluntatem, vel indebitè inquirendo ejus sapientiam, vel indebitè experiendo, quod poscit apud Deū. Sed hæc sunt vitanda, quamdiu homo habet ex humana ratione, & facultate aliud quod faciat. Unde hic est argumentum, quod ^{Regula ad di-} quodocunque homo habet aliquid, quod potest facere secundū ^{gnosendum,} viam humanæ rationis, vel consilii, vel auxilii, ad evadendū ^{quorum ten-} periculum, non debet illud omittere quærendo Divinum expe- ^{tatur Deus.} rimentum: quia secundum August. Si periculum, quantum caveri potest, non caveret, magis tentaret Deum, quam in Deū speraret. Unde quamvis Deus omnia possit, discipulis tamen suis ait: *Si vos persecuti fuerint in civitate una, fugite in aliam.* ^{Matthai 10.} Et Ipse idem fugit & latuit. Et propter hoc probatio ferri cādēntis, & monomachia, id est, duelli, tanquam illicita prohibentur in jure. Si verò deficit humana ratio, & providentia ^{Monomachia} & homo non habet aliud quod faciat, tunc securè ad Dei potē- ^{id est singu-} tiam se convertat, & suæ providentiæ committat: non tentan- ^{laris pugna} do, sed devotè confitēdo, quia sic non est dicenda tentatio, sed ^{defensio.} quia Christus adhuc habebat quid faceret, quia boni erant ibi gradus per quos de pinnaculo descendere poterat, ideo diabolo sic respondebat: ubi Chrysost. Nihil motus, nihil indignatus, sed cum multa modestia scripturarum ei rursus voce respondet, nos utique docens, quia diabolus per patientiam, atque tolerantiam, non per signa superari: nihilquē ad ostentationē nostrī, atque ad amorem facere gloriandi. Et iterum: Aspice au- ^{De Christi} tem, quando non turbatus est Dominus, imò de scripturis hu- ^{patientia.} millimè cum iniquo disceptat, ut conformeris Christo pro posse. Novit diabolus arma Christi, quibus succubuit. Ex mālve- tudine eum capit, ex humilitate devicit, tu quoque cum videris hominem effectum diabolus, & tibi obviantem, eo modò devincas. Doc eas animam tuam formare, os cōcedens ori Christi. Sicut enim cum Romanus forsitan residet Judex, non exaudiet responsum ignorantis eo modò loqui, sic & Christus nisi tuo modò loquaris non exaudiet te, nec vocabit te. Hæc Chrys.

Moraliter: Multos diabolus elevat in altum, ut facilius ad ^{Alta cadunt} gravio- ^{citius,} rem trahat casum, sicut cornix nucem elevat, ut ab alto

deiciendo frangat: sic & pugil socium à terra subleuat, ut prosternat, multi enim ducuntur in altum prælationis, & deiciuntur ibi, qui in valle simplicis statûs fuerant securi. In montibus enim Gelboe ceciderunt fortes Israël. Unde secundum Augusti: in gust: quantò quis in loco superiori, tantò in periculo majori versatur: & secundum Chrysost. Prælatos subvertit elatio: ideo ad talem locum Dominus se assumi permisit, nec tamen ibi diabolus abolo consensus, ut in talibus locis positi diabolo resisterent, supra pinnacula templi, etiam diabolus hominem statuit, quò se cæteris meliorem æstimet, & per falsam humilitatem deorsum se mittat. Ex tunc ergo secundum Bernar: quia Dominus nihil ostendit Divinitatis, arbitratus hostis Eum Esse hominem tentavit, Eum tertio ut hominem. Exinde enim assumens Eum, re-
 portavit Eum in montem valde excelsum, secundò miliariò à Quarentena, versùs Galilæam, ut scilicet locus congruat tentationi: ut sicut in deserto, ubi est esuries, tentavit de gula: supra pinnaculum, ubi cathedra est Doctorum, de vana gloria: sic in monte, ubi videntur hæc temporalia, tentet de avaritia. Et ostendit Ei omnia Regna mundi, non ea, quæ nesciebat indicare, sed secundum Chrysost: ostendit Ei ac si aliquis in loco excelso, positus manum extenderet dicens: Ecce ex illa parte est Affrica, ex illa Palæstina, ex illa Græcia, ex illa Italia, & huiusmodi. Vel ostendit, id est exposuit, & narravit Ei in momento, & in brevibus omnia Regna mundi, id est omnium Regnorum pompam, & gloriam, ac magnitudinem, & omnia concupiscibilia in mundo, sicut sunt divitiæ, delitiæ, & honores: ut quasi speciosa, & delectabilia svaderet, & vel sic Eum sibi subiiceret. Momentum est decima pars puncti, vel quadragesima pars horæ, punctus enim quarta pars horæ est: per hoc ergo significatur brevitās, vel transitus bonorum temporalium mundi huius. Unde Ambrosius. Bene autem in momento tēporis sæcularia, & terrena monstrantur, non enim tam conspectus celeritatis indicatur, quàm caducæ fragilitas potestatis exprimitur. In momento enim cuncta illa prætereunt, & sapientia honor sæculi abit antequam venerit. Et tentavit Eum de avaritia, Dominum omnium ex arrogantia & jactantia, promittens mendaciter, quæ dare non poterat, & dicens: *Hæc omnia Tibi dabo, & Te Regem faciam, si cadens*, tanquam inferior adoraveris me, tanquam superiorem, quòd verè esset cadere, & diabolo se subiicere. Unde Chrysost. Nihil enim sic diabolo hominem subiici facit, ut irhiare opibus, ac habendi amore superari. Et iterum: Regna mundi promittit illi, qui Regna Cælorum credentibus præparavit, gloriā sæculi pollicetur Ei, qui Dominus est gloriæ Cœlestis. Spondet se universa dare, qui nihil

Augusti: in

Psalm: 106.

1. Regū 31.

2. Regū.

Chrys: hom: 5

oper: imperf

Bernar: serm

14. in Psalm

quod habitat.

Tertia ten

tatio Christi

de avaritia.

cur facta in

mōte excelsi

Chrys: hom: 15

operis imper.

Momentum.

Ambrosi: in

cap: 4. Luca.

Chrys: hom: 4

ex variis in

Matt: 6 hō:

13. in Matt.

hil habet, ei qui omnia possidet. Ab eo se jubet adorari in terra, quem Angeli & Archangeli adorant in Cælo. Hæc Chrysostomus. Ubi & Glossa. Ecce antiqua diaboli superbia, sicut enim ^{Superbia} in principio voluit se se similem DEO facere, ita nunc volebat ^{antiqua diaboli} Divinum cultum sibi usurpare. Et est hic notandum, quod si consideremus principium hujus tentationis, tunc tentatio est avaritiæ: si finem tentatio est idololatriæ, & bene jungitur, quia avaritia est idolorum servitus. Considerandum etiam quod gloria mundi, quæ cum mundo peritura est, in monte & ^{Gloria munda} in supercilio demonstratur, & diabolus hominem ducere ad montem nititur, ut corruat & ei subiicitur svadens, ut serviat ei negligens justitiam Dei, à cujus servitio liberet nos Christus pro nobis tentatus & passus. Dominus autem ad campestria & humilia descendit, ut diabolum humilitate superaret. Nec intuebatur sibi ostensa oculò concupiscentiæ sicut nos sed sicut medici sine latione videt morbos. Cum ergo volueris fieri magnus & altus, & ante oculos mentis ista proponis: scito quod diabolus tibi regna mundi ostendit, quæ si consequi volueris, necesse est ut procidens diabolum adores, quia adoraturus diabolum ante corruit, & nunquam sine casu diabolus adoratur. Unde Ambrosius. Habet enim ambitio domesticum ^{Ambrosius} periculum, & ut dominetur, aliis prius servit, & curvatur obsequio, ^{in cap: 4. Luca:} ut honore donetur, & dum vult esse sublimior, fit remissior. Omnis ^{Ambitio} quidē potestas & ordinatio potestati à Deo est: sed à malo potestas ^{servit.} tibi ambitio, nec est potestas mala, sed his qui malè utitur potestate. Docemur ergo ambitionē despiciere eo quod diabolicæ subjacet potestati. Hæc Ambrosius. Sed & hic homicida illi succubuit, & Dominus, & Victor autoritate Divina comminatus eum abiecit, & abscedere iussit: *Vade & recede à me*, scilicet in ignem æternum *Satana*, qui Veritati & hominum saluti adversaris. In quo, ut ait Chrysostomus, finem tentandi diabolo ^{Chrysostomus} ponit, ne progrediatur ulterius tentans. Continuo enim illum ^{hom. 5. Ope} in fugam vertit neque aliis jam cum per semetipsum tentationibus appetiit. Ubi etiam docemur proprias injurias portare, ^{ris imperf. Injuria propria toleranda, sed non} sed nullò modò DEI injurias tollerare. Unde Chrysostomus. Christus cum passus fuisset tentationis injuriam dicente sibi diabolo, si Filius DEI es, mitte te deorsum: non est turbatus, nec ^{Divina. Chrysostomus} diabolum increpavit. Nunc autem quoniam diabolus DEI sibi usurpavit honorem dicens. Hæc omnia tibi dabo si cadens adoraveris me, exasperatus est repulit eum dicens; *Vade satana*, ut nos illius discamus exemplò nostras quidem injurias magnanimiter sustinere, DEI autem injurias neque usque ad auditum sufferre: quoniam in propriis injuriis esse quempiam patientem laudabile est, injurias autem DEI dissimulare nimis impium est: ^{Hieronymus} Ubi & Hieronymus. Non ut plerique putant eadem satanas, ut ^{in Matth. cap. 4. Apoc. Marci 8.}

Apostolus Petrus sententiâ condemnatur: Petro enim dicitur; *Vade retro me satana*, id est; sequere me qui contrarius es voluntati meæ, hic verò audit vade satana: & non dicitur ei retro me ut subaudiatur: Vade in ignem æternum qui paratus est tibi, & angelis tuis. Deinde Dominus subjungit: *Scriptum est*, omni homini *Dominum* omnium scilicet per potentiam, *DEUM* scilicet per creationem, *tuum*, scilicet qui debet esse tuus per cultum specialem *adorabis*, interiùs, fide, spe, & charitate, & *illi soli servies*, exteriùs servitute latriæ. Et per hoc secundum Augustinum. Non excluditur servitus debita Dominis temporalibus. Et secundum Bedam, jubemur hic soli DEO servire servitute latriæ, quæ soli Divinitatis cultui debetur, unde & hi qui hanc idolis impendunt, idololatræ nuncupantur: sed ab Apostolo jubemur per charitatem invicem servire servitute dubiæ, quæ cõmunis est, sive DEO, sive homini, sive cuilibet rerum naturæ. Itaq; ut ait Beda: dicens diabolus Salvatori, si proci dens adoraveris me, è contrariò audivit quòd ipse magis adorare debeat eum DEUM & Dominum suum, quasi sibi diceret: Non ego te, sed tu me debes ut DEUM adorare: sed adoratio diaboli subjectionis est non devotionis. Ex supradicto ordine tentationis patet quod diabolus incipit à levioribus, & procedit ad gravia, deinde ad graviora & tandem ad gravissima. Incepit enim à tentatione levi, quando tentavit Eum de gula, quæ tentatio levis est, maximè tempore famis, & finaliter post alias pervenit ad gravissima, quoniam tentavit eum de idololatria. Vicit autem Ghristus ipsas tentationes, ei in suis principiis obviado. Nam mox cùm diabolus tentationes inferebat, Christus eas repellebat. Sic & homo mox ut diaboli tentationes senserit, eas in suo initio debet pellere. Nam ut dicit Hieronymus: Lubricus est serpens antiquus, & nisi capite teneatur, totus statim illabitur. Habet enim serpens infernalis caput, scilicet malam suggestionem: habet corpus, scilicet consensum: habet caudam, scilicet operis consummationem. Ubi autem caput suggestionis, statim ponit corpus consensûs, & ubi ponit corpus consensûs, statim ponit caudam operis, & ideo in suo capite, id est; in sua suggestionem est cõterendus, & tunc nocere nõ poterit, nec quãtũ ad corpus, nec quãtũ ad caudã, quia amputato capite suggestionis, tota est confracta vis serpentis infernalis. Et consummata, id est; superata omni tentatione: ad quã explendum Dominus venerat, lucifer non inveniens quid agere, audito DEI nomine reliquit Eum quem tamen nunquam tenuit, quia superatus à tentatione cessavit, & recessit ab eo tanquam victus & confusus, usq; ad tempus, postea enim non tantũ dolosè tentaturus: sed apertè per judæos Eum & in le & in membris

Augustinus
lib. 10. de
civitate
capit. 1.
Latria ser-
vitutis Deo
debitur.
Beda in cap.
4. Lucæ.
Beda ibidẽ.
Tertius ad
et vinctus

Serpentis
caput, corpus
& cauda.

bris suis impugnaturus advenit, quia appropinquante tempore passionis persecutiones ei per principes Sacerdotum suscitavit, non per seipsum solum, sed & per alios, ac per organa & instrumenta sua propria, cepit eum impugnare, putans eum mortis timore deiicere. Secundū Chrysost, diabolus non quasi obediens præcepto recessit, sed Divinitas Christi, & Spiritus Sanctus qui erat in eo excussit inde diabolum (quod quidem ad nostram proficit consolationem) quia non tam diu homines DEI diabolus tentat quamdiu vult, sed quamdiu Christus permittit, & si eum permittat paulisper tētare ad nostrā utilitatē, tamē repellit propter nostrā infirmitatē: *quia nō patitur nos tētari ultra quā possumus suslinere.* Unde Aug. Si tantū posset nocere diabolus quantū vult, aliquis justorum non remaneret. Tribus autem præmissis congressionibus, in quibus adhuc exercetur militia Christiana, omnis tentatio dicitur consumpta in suis radicibus & superata, quia in gula, superbia, avaritia, ex quibus tentatio oritur: omnia vitia sibi confederata sunt perempta. In his enim tribus est omnium materia delictorum, quorum semina in ipsa origine sunt cavenda, quia Joanne attestante, omne quod in mundo est: concupiscentia carnis est & concupiscentia oculorum, & superbia vitæ. Cui triplici hostis telo, totidem arma defensionis scilicet scutum triangulum opponere debemus: ut jejunio concupiscentiam carnis, oratione superbiam, eleemosynā avaritiam repellamus. Sicut autem ille hostis antiquus à Domino usq; ad tempus recessit, & tempore passionis rediens non in dolo, sed apertē eum impugnavit, sic & nos aliquando tentare intermittit, & quando in tentatione non prævalet, à nobis usq; ad aliud tempus recedit, ut quasi securos inveniēns, repente rediens facilius inopinatus irrumpat.

Instruimur ergo hīc ad cautelam, quia licet aliquā tentationem superemus, semper tamen diabolus ad pugnam paratum invenimus: tempore verò passionis, omnino victus diabolus, relegatus est in infernū, in diebus antichristi solvendus: secundum Apocalipsim Joannis. Unde Augustinus. Innuit quod iste tentator fuerit lucifer primus angelus, ille superior qui primum hominem superaverat: credendus est autem ipse diabolus hominis formam ad horam assumpsisse, in qua Dominum circumducere, & ei colloqui posset. Et notandum, quod ordo tentationū Christi sic secundum Matthæum, positus fuit secundum ordinem tentationum Adæ qui fuit iste. In quacunq; die comederitis, ecce gula: eritis sicut dii, ecce inanis gloria: scientes bonum & malū, ecce avaritia: quæ non est tantum pecuniæ, sed & sublimitatis & scientiæ, cum supra modum ambitur. Secundum vero Augustinum. Certum nobis non est quæ fuerit secunda, &

Chrysostomus
hemil. 5.
Operis im-
perfecti.
De diaboli
recessu.

1. Cor. 10.
Diabol. non
tantum no-
cet quantū
vult.

Augustin.
in Psal. 61.

Vitiorum
materia in
tribus, de
quibus ten-
tatur est.
Christus.
Remedia cō-
tra vitia.

Lucifer ten-
tator Christi

Tentatus
Christus or-
dine quō
Adam.

August.
trac. 2. i
epistolam
Ioan.

causis. Prima est secundum Gregorium, ut per suam tentationem ^{Gregorius} nos à nostris liberaret, sicut per suam mortem nos à nostra libe- ^{homil. 16.} ravit. Secunda est secundum Hilarium, ut cautos nos faceret, ^{Hilarius} ne scilicet aliquis quantumcunq; sanctus præsumat de se quasi de ^{canon 2.} tentationibus sit immunis. Et ideo post baptismum, & acce- ^{in Matth.} pto Spiritu Sancto, tentari voluit, ut ostenderet quod sanctifi-
catis major pugna incumbit. Tertia est secundum Augustin. ^{Aug. lib. 3.} ut nobis exemplum pugnandi daret, & per hoc nos instrueret, ^{de mirab. sa.} & ut esset Mediator, non solum per adiutorium, sed etiam per ^{cre scriptu.} exemplum. Quarta est secundum Chrysostomum. Ut nos ani- ^{Chrysostomus} mare. Ut scilicet nemo turbetur de tentationibus præter ^{homil. 5.} Ipsem irruentibus, dum etiam Christum videt subdi tētationibus ^{Operis im-} perfecti.
Quinta est, secundum Leonem, ut diabolum vinceret, & vin- ^{Leo serm. 7} cendo ejus virtutem & audaciam reprimeret. Sexta est, se- ^{de quadrage-} cundum Apostolum: ut tentatis melius misereri, & compati ^{sima.} Tēatio nō
sciret, & nobis de sua misericordia spem faceret, quia homo ten- ^{diminuit} tatus facilius miseretur & compatitur tentatis. Item tentari ^{tentatum.} voluit, ut tentatis consolationem daret, fuit enim tentatus sta-
tim quando fuit baptizatus, quando à Patre Filius est appellatus, quando Spiritus Sanctus in specie columbæ super Eum mansit, quando Cælum sibi apertum fuit, quando quadraginta diebus & noctibus jejunavit, ut per hoc detur intelligi, quod si aliquis tentatur, non propter hoc est minus à peccato mundatus, non est minus DEI filiatione dignus, non est minus Spiritu Sancto plenus, non est minus Cœlo dignus, non est minus in poenitentia sua DEO acceptus. Ideo quia Dominus sic fuit contractatus & tentatus, non miremur si nos tentamur: & quia in omnibus vicit, nitamur & nos ejus adiutorio ut vincamus. Nec in aliqva virtute nostrā confidamus, sed totam spem & fiduciam in adiutorio Altissimi ponamus. Et sicut ubiq; Dominus adversarium suum non virtute potentia, sed autoritate scripturæ convicit, dicens scriptum est, quia humilitate non potentia eum vincere, & suæ patientiæ nobis exemplum præbere volebat, sic & nos quotiens à pravis hominibus aliquid patimur, ad doctrinam potius quàm ad vindictam excitemur, & adversarios nostros humilitate & patientiā magis quàm superbiā & potentiā vincamus. Attende itaq; ex prædictis documentum, quod Do- ^{Respondetur} minus in omnibus tentationibus suis usus est autoritatibus ^{suggestioni-} Sacra Scripturæ ad nos informandum. Attende quid ille respon- ^{bus ex scri-} dit, & quando talis tentatio advenerit, dic illud & tu semper ^{pturis.} videlicet respondendo per scripturam, sicut & ipse fecit. Unde ^{Eccles. 10.} si tentat te appetitu bonorum, debemus respondere, scriptum est: ^{Ibidem.} Quid superbis terra & cinis omnis potentatus brevis est vita. Si ^{1. Tim. 6.} tentat de appetitu divitiarum, respondeamus scriptum est: ^{Job. 1.} ^{1. Cor. 15.}

Nihil intulimus in hunc mundum, nec auferre quid possumus: & nudus egressus sum de utero matris meae & nudus revertar illuc.

Glossa in Si tentat de appetitu deliciarum carnalium, respondeamus scri-
ant locum. ptum est. *Caro & sanguis Regnum DEI non possidebunt.* Ubi
secundum Glossam. Per carnem & sanguinem ventrem & libi-
dinem, id est; opera carnalia designat: & ita de aliis quibuscunq;
vitiis impugnamur, semper utamur clypeo Sacrae Scripturae ad
defensionem nostram contra illud vitium. De praemissis Do-
mini factis, sic dicit Anselmus. De baptismo in desertum in
spiritu fortitudinis ingressus es, ut vitae solitariae in te non de-
esset exemplum. Solitudinem & jejunium quadraginta dierum,
famis acerbiter tentamenta illusoris spiritus aequanimiter to-
lerasti: ut omnia haec nobis tolerabilia efficeret. Et iterum:
Exinde dilectissimus JESUS solitudinis tibi secreta dicavit, &
sanctificavit ibi jejunium ibi subeundum docens cum callido ho-
ste conflictum. Haec tibi facta pro te facta, & quonam modo
facta sunt diligenter attendens, dilige Eum à quo facta sunt: Haec
Invitat ad Anselmus. Eja nunc Christi Discipule, cum pio Magistro soli-
imitatione. tudinis secreta perquire, ut socius ferarum effectus arcana silen-
tium orationis devotae, diuturni jejunii, trinae conflictationis cum
callido hoste imitator fias, & particeps, & in omni tentationis
discrimine ad ipsum discas habere recursum, pro eo quod non
habemus. *Pontificem qui non possit compati infirmitatibus nostris,*
tentatum per omnia pro similitudine absq; peccato. Nec timere
debes tentationes, aut dubitare in eis, quia quos DEUS diligit,
saepe castigat, & multae tribulationes, non quorumcunque, sed
iustorum: ut cum probati fuerint, coronam vitae accipiant. Un-
Ambrosius de Ambrosius. Docet igitur te scriptura Divina, non solum
in cap. 4. contra carnem & sanguinem, sed etiam contra insidias spiritua-
Luca. les esse certandum. Corona proposita est, subeunda certamina
sunt. Nemo potest nisi vicerit coronari, nemo autem vincere,
nisi ante certaverit. Ipsi quoq; coronae major est fructus, ubi
Tentationes major est labor. Et ideo tentationem nunquam timere de-
exoptanda. bemus, est enim causa victoriae materia triumphorum, non ti-
meamus tentationes, sed magis in tentationibus gloriemur di-
1. Cor. 12. centes: Cum infirmamur. tunc potentes sumus. Tunc enim ne-
citur corona iustitiae, tolle martyrum certamina, tulisti coronam
tolle cruciatus, tulisti beatitudines. Non debemus igitur ten-
tationes saeculi pro malis timere quibus bona praemia compa-
rantur, sed magis rogare contemplatione conditionis humanae,
ut eas tentationes subeamus quas ferre possumus: Haec Ambros.
Unde & Prosper: Ad magnam utilitatem fidelium reservata est
materia certaminum, ut non superbiat sanctitas, quamdiu
hostium incursum sentit infirmitas. Attentat autem dia-
bolus

bolus specialiter sex modis: in bonis per elationem, in ma-
 lis per desperationem, in otio per luxuriam, in negotiis per tur-
 bationem, in iustitia per crudelitatem, in misericordia per adu-
 lationem. Et quamvis multis modis tentet, quatuor tamen *Fallendi mo-
di quatuor.*
 modis specialiter decipit & fallit. Primò, svadendo bonum pro-
 pter malum, ut cum homini instabili svadet Religionis ingres-
 sum: propter hoc ut apostataret postmodum. Secundò, svadendo
 malum sub specie boni, ut perjurare pro rebus alienis con-
 servandis. Tertiò, dissuadendo bonum tanquam nocivum,
 ut cum dissuadet bono Viro Religionis ingressum, ne de hoc pœ-
 niteat, & egrediens confundatur. Vel quando dissuadet alicui
 orationem vel eleemosynam, ne per hoc incurrat vanam glori-
 am. Quartò, dissuadendo malum ut pejus adducat, ut quando
 dissuadet intemperantiam victus & somni, ut in non discretam *Tentatoris
vigilantia.*
 abstinentiam, quod pejus est, inducat. Multa ergo sollicitudi-
 ne præcavendum est omnibus, ne diabolicis capiantur insidiis,
 & ejus involvantur laqueis, quos ubiq; prætendit modis variis *Leo serm. 3.
de qu adra-
gesti ma.*
 Unde Leo Papa: non desinit hostis antiquus transfigurans se in
 Angelum lucis deceptionum laqueos ubiq; protendere. Novit
 cui adhibeat æstus cupiditatis, cui illecebras gulæ ingerat, cui
 apponat incitamenta luxuriæ, cui infundat virus invidiæ. No-
 vit quem mærore conturbet, quem gaudiò fallat, quem metu
 opprimat, quem admiratione seducat, omnem discutit consue-
 tudinem ventilat curas, scrutatur affectus. Et ibi quærit cau-
 sas nocendi, ubi quemq; studiosius viderit occupari: Hæc Leo.
 Sollicitè ergo quilibet vigilet, quia nullus sine tentatione est.
 Unde Bernar. Hòc præmonitos vos esse volo, quia nemo in cor-
 pore vivere poterit sine tentatione, & qui ab una liberatur sta-
 tim expectat aliam, & sic petat ab ea liberari, ut noverit aliam
 protinus esse venturam: sæpius enim fit ut unam Dominus pati-
 atur diutiùs immorari, ne alia possit accedere, aut ab una citiùs
 liberet, ut alia possit exercere Hæc Bernar. Victoria itaq; facta
 à tētatore victo præ cōfusione recedente venerūt & redierūt An-
 geli ut servientes & subjecti sibi ad obsequium parati, & acce-
 dentes ministrabant Ei sicut Vero Domino proprii servi volun-
 tatem Ejus implentes, qui præcipiente Domino ad tempus re-
 cesserant, agonem ejus procul aspicientes: ut Divinitas Ejus dia-
 bolum magis lateret, & ut convenientiùs locum tentandi habe-
 ret, ne fortè videns circa Eum Angelos ad Eum non appropin-
 quaret. & ut victoria Christi excellentior appareret, ex hoc quod
 solus ipsum devinceret, & ne eorum præsidio eguisse vel vicisse
 videretur. Præcedit tentatio, ut victoria sequatur: post victo-
 riam statim serviunt Angeli, ut Victoris dignitas comprobetur.
 ex hoc enim Divinitas Christi apparet & fit manifesta, quia nul-

Gregor.
hom. 16. in
Evangel.

Ministratio
Angelorum
tripliciter
sumitur.

Anselmus
in Matth.
De victoria
Domini.

Bernardus
sermon. 14.
in Psalm.
qui habitat

Chrysostom.
homil. 13.
in Matth.
Cur post vi-
ctorem ap-
paruerunt
Angeli.

Ministrati-
o Christo ab
Angelis.

Esca quæ in
deserto rese-
tus est Do-
minus.

la natura est super Angelicam, nisi Divina. Et secundum Gre-
gorium. Ex hac re unius personæ utraq; natura ostenditur, quia
& homo est quem diabolus tentat, & idem Ipse DEUS est cui
ab Angelis ministratur. Hæc autem ministratio tripliciter po-
test accipi. Primò, de corporali subventionem, ut sit sensus, mi-
nistrabant, id est; esurienti in cibo subveniebant. Secundò, de
adoratione, ut sit sensus, ministrabant, id est; Ipsum tanquam DE-
UM suppliciter adorabant. Tertiò, de congratulatione & lau-
datione, ut sit sensus, ministrabant, id est; sibi pugnanti, & vin-
centi congaudebant, & Eum laudabant. De hac victoria Do-
mini & ministerio Angelorum, sic dicit Anselmus. Quadragin-
ta dierum completò jejuniò, diabolum cum suis tentamentis
superans, Angelicò est ministeriò glorificatus, edocens nos toto
vitæ præsentis tempore delectationes rerum temporalium decli-
nando, mundum cum suo principe pedibus nostris subternere,
& sic Angelicis præfidiis communi. Unde & Bernardus: De-
inde tentationibus superatis, & tentatore fugato, accesserunt An-
geli & ministrabant Ei: & tu ergo si vis habere ministerium An-
gelorum, fuge consolationes sæculi, & tentationibus resiste dia-
boli, renuat consolari anima tua in aliis, si vis in DEI memoriâ
delectari. Unde etiam Chrysostomus, quamdiu enim fuit in
conflictu positus, nequaquam Angelos apparere permisit, ne sci-
licet ante victoriam superandum fugaret. Postquam verè il-
lum per cuncta devicit, & victum fugere præcepit, tunc Ange-
li consequenter apparent, ut tu discas quòd te quoq; post con-
fectam de diabolo victoriam Angeli repente suscipient, plauden-
tes tibi, teq; stipatorum more ubiq; comitantes, & in omnibus
honorantes. Sic utiq; & Lazarum post fornacem paupertatis
ac famis, totius prorsus angustiae, suscipientes ad requiem per-
tulerunt. Et iterum: Angeli agonem Christi procul aspicie-
bant, ne videretur eorum præfidiò devicisse, & victoriâ factâ ac-
cesserunt & ministrabant Ei. Sed quid ministrabant scriptura
non exprimit, sed satis credibile est quòd ministrabant Ei aliquid
comestibile, ut servi & ministri: quia legitur esurisse, & hoc non
propter necessitatem imponentiæ Christi Ei ministrabant, sed ad
reverentiam exhibendam, & propter honorificentiam potesta-
tis: non enim dicitur quòd adjuvant, sed quòd mini-
strant: Hæc Chrysostomus. Hic diligentius attende, &
conspice Dominum comedentem solum circumstantibus Ange-
lis, & considera bene omnia, quia pulchra sunt valde & devota
Et quæro quid Angeli ministrabant, ut post tam longum jeju-
nium comederet? de hoc enim scriptura non loquitur, possumus
autem victoriosum prandium sicut volumus ordinare, & qui-
dem si Ejus potentiam consideremus, poterat res quas vellet
crea:

creare, & pro sua voluntatis arbitrio creatas habere, sed non invenimus quod hac potestatem pro se vel discipulis suis usus fuerit: pro turbis vero usus fuit, quas duabus vicibus in multitudine magna de panibus paucis pavit. De discipulis autem legimus quod Eo praesente *Matt. 11.* vellebant spicas propter famem, & comedebant: similiter cum factus *Joann. 4.* tigatus ex itinere sedebat super puteum loquens cum Samaritana, non dicitur quod creaverit cibos, sed quod miserit discipulos in Civitatem ad quaerendum eos. Nec est verisimile quod per miraculum sibi provideret: quia miracula ad aliorum aedificationem, & in praesentia plurium faciebat, sed hic non erant aliqui nisi Angeli. Quid ergo circa hoc meditabimur? in monte namque illo non erat habitatio hominum & cibi parati: sed alibi parata cibaria portaverunt Ei Angeli, sicut contigit Danieli. Cum enim Abacuch Propheta pulmentum messoribus suis parasset, portavit Eum Angelus Domini per capillos de juda in Babilonem ad Danielelem ut comederet, & postea in momento Eum reportavit. Immoremur ergo hic, & hunc modum assumamus & cum Domino JESU in suo prandio jucundemur, sentiatque Mater sua Excellentissima de hac eadem jucunditate atque victoria, pie atque devotè sic meditemur. Pergunt duo ex Angelis Domino annuente, & in momento fuerunt coram Matre, ac tam reverenter salutantes, de filii sui statu sibi narrant: & modicum pulmentum quod sibi & Joseph paraverat, ac panem cum aliis opportunis reportant: reversi ergo parant in plana terra, & mensam benedictionem solenniter peragunt. Conspice hic Eum bene in singulis quae agit & quae fiunt, sedet in terra compositè, & comedit sobriè, circumstant Angeli ministrantes Domino suo, & hymnum cantant de canticis Sion, ac jucundantur, & diem festum agunt cum Eo. Sed si dici liceat permixtum est hoc festum compassione permaxima, propter quam & nos plorare deberemus, conspiciunt enim Eum reverenter, & considerantes DEUM ac Dominum suum, & totius mundi Creatorem, *Psal. 135.* qui dat escam omni carni, sic humiliatum, & sustentatione cibi corporalis indigentem, & comedentem sicut ceteros de populo, moventur compassione super Eo. Et credo quod si corde affectuoso in hoc statu Eum respiceres, & Eum aliquantulum diligeres, ex valida compassione plorares. Tandem sustentatione cibi percepta, & gratiarum actione reddita, Dominus JESUS volens ad Matrem redire, cepit de monte descendere. Conspice etiam nunc bene eum, quomodo solus vadit nudis pedibus Dominus omnium, & Ei vehementer compatere, & vade semper cum Eo serviens Ipsi in omnibus studiosè.

DE TESTIMONIO JOANNIS DE CHRISTO DEI Agno. CAPUT XXIII.

Joann. 2.
Testimoniū
Joannis de
Christo.

ALtera autem die post regressum à deserto venit JESUS ad Jordanē, quē Joannes videns ad se venientem, ostendit Eū digito, & exclamavit dicens: *Ecce Agnus DEI, ecce qui tollit peccata mundi.* Ubi tangitur testimonium Joannis de Christo dupliciter. Primò, quantum ad Ejus veram humanitatem, in qua pro nobis immolatus est, cum dicitur: *Ecce Agnus DEI*, id est, à DEO missus, ut hostia acceptissima immolandus. Secundò, quantum ad Ejus Divinitatem, cum subditur: *qui tollit peccata mundi*: quia tollere peccata, est proprium ipsius DEI. Hæc quippe est causa quā venit, ut pereuntis mundi peccata suscipiens, peccati labem & omnium mortem in se, quod vinci non posset, aboleret. Jam venerat, & non agnoscebatur, sed nunc demonstratur. Ecce est hic quem desideraverunt Patriarchæ, quem præsignavit lex, *Ecce Agnus DEI qui tollit peccata mundi*, ac si diceret: Ecce innocens inter peccatores, justus inter reprobos, pius inter impios: in quo nullū peccatū potuit inveniri, & inde opotēs est tollere peccata mūdi, unde sicut Agnus oblati est pro peccatis populorū quia in Eo est gratia, & virtus purgativa peccatorū. Specialiter autē inter cætera animalia quæ in lege offerri cōsueverūt Christū, Agnū nominavit, quia licet alia animalia immolarētur in lege, ut bos, vitulus, capra &c. tamen Xstus magis & potius vocatur Agnus, quā cætera animalium immolaticia. Primò, quia inter omnes figuras veteris testamenti, Agnus Paschalis expressius figurabat Christum innocentem immolandum, quia ille Paschalis Agnus erat sine macula, & per ejus immolationem Filii Israhel liberati sunt à servitute Ægyptiaca. Sic & Christus erat sine peccato, & per Ejus passionem liberati sumus à servitute diabolica, & non solum propter innocentiam, sed & propter simplicitatem Christi dictus est Agnus: quia sicut Agnus ad victimam ductus est, & non aperuit os suum. Secundò, quia licet alia fierent sacrificia in templo certis temporibus unum tamen erat quotidianum in quo jugiter unus Agnus manē, & alius vespere offerebatur, nec hoc mutabatur unquam, sed tanquam principale observabatur, alia erant ex adjuncto & tempore determinato. Hoc ergo jure sacrificium quod figurabat perpetuitatem beatitudinis fiebat de Agno: sic & Christus nostra perpetua beatitudo est. Agnus etiam dicitur ab agnitione, sive ab agnoscendo, quia agnovit Patrem, factus Ei usq; ad mortem obediens, & agnovit Matrem curam ejus discipulo committens. Agnus dicitur.

Agnus cur
dicitur
Christus.

Exodi 12.

Agnus ab
agnitione
dicitur.

dici-

dicitur etiam à pietate, qua tollit peccata mundi, non semel tantum, sed quotidie: Unde Theophilus non dixit qui tollet, sed ^{Theophilus} qui tollit: quasi semper hoc faciente ipso. Non nempe tunc solum tulit cum passus est, sed ex illo tempore usq; ad præsens tollit non semper crucifixus. Unā enim pro peccatis obtulit oblationem, sed semper purgans per illam: Hæc Theophilus. Tollit enim peccata satisfaciendo & lavando nos à peccatis in sanguine suo, & præter hæc dimittendo quotidie quæ facta sunt & adjuvando ne fiant, & omnino liberando, scil. perducendo ad vitam ubi omnino fieri nō possunt. Non solum autē lavit nos quādo sanguinē dedit ^{Lavat nos} pro nobis, vel quando baptizamur in mysterio passionis illius: ^{Agnus in sanguine suo} verū etiam quotidie lavat nos in sanguine suo, cū ejusdem benedictæ passionis memoria ad Altare replicatur, cū panis & vini creatura Sacramentum carnis & sanguinis Ejus ineffabili Spiritūs sanctificatione transfertur, cū sanctissimo Ejus Corpore & Sanguine satiamur. Propter duo verò aliorum trium, scilicet pro dimittendo & adjuvando dicimus in missa bis, Agnus DEI miserere nobis: propter tertium dicimus, da nobis pacem. O! Agne DEI, agnosce me miserum inter oves à dextris tuis ponendas, sed prius dimitte mihi peccata & offensas, ut me melius inter tuas oves agnoscas. Secundū Chrysostomum. ^{Chrysostomus homil. 16. in Joann.} IESUS nunc secundo post baptismum venit ad Joannem, duplici de causa. Prima, quia illud erat baptismus poenitentiae, & Ipse eum cum multis baptizaverat, ut nullus suspicetur, & putet quoniam Ipse tali proposito & ex eadem causa ex qua & alii ad Joannem & Jordanem venerant, puta ut peccata confessurus: aut in poenitentiam in flumine abluendus. Propterea accedit dans Joanni occasionem corrigendi hanc suspensionem quā Joannes per verba correxit, Agnum ac Redemptorem vocando, ab omni quod in toto orbe erat peccato. Etenim dicendo: *Ecce Agnus DEI, ecce qui tollit peccata mundi:* omnem hanc peremit suspensionem, quia enim purus erat, ut aliorum peccata absolvere, & cuncta humani generis peccata delere posset: multo magis absq; omni erat Ipse delicto, & ideo manifestum est quoniam non ut peccata confiteretur, vel in poenitentiam ablueretur accessit: sed ut occasionem daret Joanni loquendi de Ipso. Secunda causa, ut hi qui priora audierant, certius reciperent quæ dicta erant, & alia rursus audirent. Unde subjungit: *Hic est de quo dixi. antequam ad baptismum veniret, post me venit Vir, virens in virtute & gratia, & ætate perfecta, qui ante me & factus est, idignitate: quia Prior me erat, æternitate & ego nesciebam eum; quantum ad personam determinatam ante suum ad me adventum, sed ut manifestetur in Israël, id est; Ipsi Israël, propterea veni ego in aqua baptizans, & poenitentiam prædicans: ideo inquit,*

desertum, & solitudinem reliqui, & ad planiciem descendens baptizare cæpi, ut manifestarem Eum populo undiq; ad me confluenti, totum enim officium Joannis in baptizando & prædicando erat ordinatum, ad manifestationem Christi, ad testimonium de Eo perhibendum, unde fuit sibi præceptum à Domino, ut baptizaret, in nomine Venturis & prædicaret ejus adventum, & præpararet populum ad Eum recipiendum: & ferebat Joannes de Christo pluries testimonium, ut efficacius esset pluries latum. Deinde ergo rursus testimonium perhibet dicens, quia vidi Spiritum Sanctum descendentem quasi, & verè columbam de Cælo, & mansit ac sedit super Eum: hoc fuit quando Joannes Eum baptizavit. In Eo mansit Spiritus Sanctus, etiam ex quo conceptus est, non solum baptizatus, in aliis verò quandoq; venit, & peccatum recedit. Unde Chrysostomus. In Christo Spiritus Sanctus descendit, & permansit cæterum in hominibus descendit quidem, sed non permanet, quando enim irascimur, quando detrahimus, quando tristitiam habemus quæ ducit ad mortem, quando cogitamus ea quæ carnis sunt, putamus quia Spiritus Sanctus non permanet in nobis. Si quando ergo boni aliquid cogitamus, sciamus quia Spiritus Sanctus habitat in nobis. Si verò aliquid mali, signum est quod Spiritus Sanctus recessit à nobis: Hæc Chrysostomus. Quamdiu Spiritus manet inclusus in corpore, quamvis corpus illud sit in aqua, bene potest fluctibus & undis agitari, numquam tamen submergitur, sed semper supernat; & fluctuat, si autem per aliquam partem sui aqua subintrat, tunc Spiritus exit & corpus submergitur & perit. Sic illi qui sunt in aquis mundi, ac divitiarum & deliciarum temporalium, si habent inclusum Spiritum per amorem DEI & proximi, licet agentur à fluctibus tentationum & tribulationum, nunquam tamen submerguntur, ad hoc autem ut bene custodiant Spiritum istum, requiritur quod habeant sensus clausos, ad terrena & mundi delectabilia: quia in vase bene clauso nunquam aqua intrabit, nec etiam per consequens Spiritus de eo exibat. Deinde iterum subjungit, & ego nesciebam Eum: secundum Chrysostomum. Nesciebat Eum facialiter antequam ad baptismum veniret, quia extra Paternam domum in deserto conversatus, personaliter eum ante tempus quò venit ad Jordanem, non noverat, licet novisset Dominum Christum natum de Virgine, qui in Spiritu Sancto baptizare debebat: sed eum Christus presentialiter accessit ad baptismum Divina revelatione novit Eum, quem prius facialiter non noverat. August. autem refert. Nesciebat ad potestatem excellentiæ in baptismo, quam Christus sibi retinuit, ac per seipsum exercere & non alteri committere voluit, quia nesciebat quod hanc excellentiam in baptizando sibi

Chrysostomus
hom. 4. Ope
ris imperf.

Spiritus
pro aere.

Chrysostomus
homil. 16.
in Joann.

Christum quo
modo Joannes
nescivit

Aug. tract.
2. in Joan.

reti

retineret. Unde postea subditur. hic est qui baptizat: scilicet solus, quantum ad istam excellentiam. Ubi notandum, quod ^{Baptizandi} potentia baptizandi multiplex est. Prima est, authoritatis, quam ^{potentia} DEUS nulli communicavit nec communicare potuit: sicut nec ^{multiplex} potentiam creandi. Secunda est subauthoritatis, quam potuit dare secundum Magistrum, sed noluit, sed alii dicunt, quod non potuit, quia implicat potentiam creandi, scilicet gratiam. Tertia est innovationis quam dare potuit, nam posset DEUS, si vellet, quod baptismus daretur in nomine Sancti Petri, aut Sancti Pauli, sed hoc noluit, ne spem in homine poneremus: & ne fieret schisma, & tot essent baptismi quod Baptista. Quarta est excellentiæ, puta quod unus baptizaret efficacius aliò, quod etiam nemini est concessum. Quinta est institutionis, quam habuit Christus solus qui hoc Sacramentum instituit. Sexta est præparationis, quam habuit Joannes cujus baptismus erat quædam præparatio & significatio futuri. Septima est ministerii exterioris, quam dedit Ecclesiæ Ministris. Nesciebat igitur Eum tam altè tã subtiliter quem spiritu in eo descendente cognovit. Tunc enim didicit quod sicut aliorum Sacramentorum, sic & baptismi sui potestatem Dominus esset sibi retenturus, & nulli eam servo daturus. Sic ergo Christo veniente ad baptismum, didicit secundum Chrysostomum, quod iste in persona Ille erat, quem ^{Chrysostomus} prædicaverat venturum: secundum Augustinum verò didicit ^{homil. 16. in Joann. Augustinus} quod haberet in baptismo potestatem authoritatis & excellentiæ quam sibi retineret: sive præsens in terra corpore, sive absens corpore, & præsens Majestate. Quod ergo Christus potestatem baptismi retineret, hoc Joannes nescivit, sed per colubam didicit: unde subditur: *Sed qui misit me*, scilicet DEUS & tota Trinitas, cujus opera sunt indivisa, *baptizare in aqua*, non in spiritu, *Ille etiam mihi dixit*, per subjectam creaturam: scilicet Angelum vel inspirationem. *Super quem*, inter multos quos baptizabis, *videris Spiritum DEI descendentem & manentem super Eum*, in signo visibili columbæ, *Hic solus est qui baptizat*, authoritate & potestate, *in Spiritu Sancto*, scilicet in remissionem peccatorum, quæ est per Spiritum Sanctum, quod est proprium Ipsi-
us DEI: scilicet lavare animas per gratiam Spiritus Sancti, aliis verò non potestatem contulit, sed ministerium commisit. ^{Baptismus} Minister enim ministrat, sed Christus baptizat: quapropter sive à ^{quocunq;} Clericis, sive à Laicis, sive etiam à mulieribus necessitate im-^{datns valet.} minente baptismus detur, non tamen iteratur. Et secundum Bedam, sive hæreticus, sive schismaticus, sive facinorosus, quisq; ^{ptismi quis?} in confessione Sanctæ Trinitatis baptizetur valet, & non debet ^{Beda in c. 2. Joann.} ille à catholicis rebaptizari, ne confessio vel invocatio tanti nominis videatur annullari: potestas quidem à Domino in neminem

transit, sed ministerium in bonos & malos. Ne quis ergo exhorreat malorum ministerium, respiciat in Domini potestatem, veritas enim Sacramentorum non minuitur meritò ministrorum. Et subjungit *ego vidi*: scilicet Spiritum Sanctum prædictò modò descendentem super JESUM, & *testimonium perhibui*, quia *hic est Filius DEI*, unicus, non adoptatus. In quo ostenditur quid baptista ex hac visione intellexerit, scilicet quod Christus esset Filius DEI verus & naturalis, & per consequens eandem virtutem habens cum Patre. Hic testatur DEI Filium, quem jam supra dixerat virum, ut ab eo habeatur utriusq; naturæ testimo-

*Testimoniū
quadruplex
de Domino.*

nium. Quadripartitum autem habuit Dominus testimonium: habuit enim testimonium à Prophetis, quia hic esset Christus, habuit testimonium Joannis, Ecce Agnus DEI: habuit testimonium Patris, Hic est Filius meus dilectus. Habuit & testimonium operum, si non facio opera quæ nemo, &c. Meditari hic potes quomodo Dominus JESUS à Joanne alacriter susceptus ibi aliquantulum substitit, & illa cruda eremi cibaria comedit cum Eo: tu verò astans ibidem & aspiciens, extende manum sicut mendicus eleemosynam petens, insinua quasi tabefactus famem si fortè vocari merearis ad refectiorem. Tandem recreatione habitâ & gratiarum actione peractâ, Dominus Joanni valefecit, & ad tempus ab Eo discessit, tunc autem sequens JESUM, & in adventu, & in discessu genu flecte Joanni, deosculans pedes ejus ac benedictionem petens recommenda te eidem, Excellens enim & magnus est valde, Ipsò etiam Dominò testimonium de hoc perhibente.

DE TESTIMONIO JOANNIS DE CHRISTO

Ac de prima discipulorum vocatione, & occulta Christi prædicatione.

CAPUT XXIV.

Joann. 1. **A**Dhuc autem JESU in partibus illis manente alterâ, id est: quâdam aliâ seu una die quæ ad hesternam non refertur: non enim semper respectivè ponitur, *iterum stabat Joannes*, juxta Jordanem immobilis in culmine perfectionis, nec flectens se à rectitudine veritatis, tanquam paratus ad exercendum officium suum, testificando de Christo, ac baptizando, & docendo & omnes ad se venientes de ipso instruendo. Supra quidem perhibuit testimonium de Christo ad turbas, hic verò ad discipulos. *Et stabant cum eo, ex discipulis Ejus duo*, firmiter inhærentes Ejus magisterio, quorum unus Andreas memoratur: sed alterius, quia *Andreas*, infigne non erat, nomen tacetur. Unde sicut Stephanus est primus martyr post Christum, ita & Andreas erat primus Christianus, & similiter primus Christi discipulus quia de duobus pri-

mo

mò adhaerentibus principalis extitit & primus. Quidam tamen dicunt, quod alter duorum fuit Joannes Evangelista, quia modus est scribentium, tacere laudem propriam, vel saltem loqui de se, tanquam de alio, ad vitandam arrogantiam. Et vidit Joannes *JESUM ambulantem*, tanquam in salute nostra procuranda proficiscentem *juxta Jordanem*, scilicet prope locum ubi Joannes stabat, quia JESUS postquam à Joanne est baptizatus, ad tempus prope locum illum morabatur, & factus est Joanni familiaris, ut sic Joannes frequenter testimonium in sui praesentia diceret, & sic Christus ab aliis cognosceretur. In quo commendatur Joannis constantia, quia non una die, nec semel tantum, sed pluribus diebus, & multotiens de Christo perhibebat testimonium. Unde subditur ejus testimonium iteratò factum: quia cum viderat JESUM, dixit: *Ecce Agnus DEI*. Ecce ver-vex qui sequendus est, sicut Dux gregis. Breviter repetit Evangelista testimonium, quod fuerat superius dictum: & ideo omittit residuum quòd supra dictum est: scilicet *qui tollit peccata mundi*, sicut supra est habitum. Per Joannem, Prædicator Evangelii designatur. Et per hoc quod dicitur, hìc stabat, & vidit JESUM ambulantem, & dicit: *Ecce Agnus DEI*: significatur quòd Prædicator Evangelii debet esse constans in prædicatione Verbi DEI, & diligenter considerare processum vitæ Christi, & non solum considerare, sed etiam prædicare: & audientes debent devotè recipere talem prædicationem, & Dominus *JESUS* ad tales convertitur per clementiam, & recipit per gratiam, & eos instruit de necessariis ad salutem: unde subditur fructus testimonii. Et audientes illi duo discipuli, crediderunt Magistro loquenti, ac commendanti JESUM & de eo testimonium perhibenti: *Et secuti sunt JESUM*, ad verbum Joannis, ut potius illum audirent quam Joannem; gaudentes se tandem invenisse illum de quo totiens Joannem audierant loquentem. Relinquentes Joannem; secuti sunt, non tantum passibus pedum, sed etiam devotione fidei & imitatione operum Eum quem Ipsius testimoniò cognoverunt, Ipsius quoq; Joannis esse Magistrum; desiderantes Eì adhærere, & Ejus doctrinam audire. Admirare simplicem, & humilem, & facilem discipu-
Vocat id est
discipulorum
Christi.
lorum vocationem, sine omni objectione & perscrutatione factam. Benignus autem Dominus, sitiens eorum & omnium salutem *conversus ad eos*, ex sua benignitate, qui semper convertitur ad eos qui ad se convertuntur, & recipit venientes, vidensq; oculis misericordiae & benignitatis; eos se sequentes, ut daret eis de se fiduciam & audaciam: *dixit eis: Quid queritis?* quòd dicitur paratus sum ad vestram voluntatem. Non dicit, què queritis? quia, de Persona illuminati per Joannem erant: sed dicit

Conversio
Domini ad
sequentes.

Chrysostomus
hom. 17. in
Joannem.
Theophilus
in eum locū.

Matth. 7.

Moraliter.

Psal. 17.
Cur habita-
tionem qua-
rebat.

Venite, &
videte.

Origenes in
Joannē 3.

quid quæritis? quia scivit quod de salute aliquid discere quære-
bant. Nec petiit hoc ex ignorantia, ut aliquid discat: sed
ut per interrogationem, magis familiares faciat, & ut ex eorum
responsione convenientius eos dirigat. Quod Dominus ad eos
convertitur; quod eos respicit, & cum eis loquitur, clementiæ
& bonæ voluntatis est indicium, sciebat nempe quo affectu se-
quebantur Eum. In quo datur nobis intelligi, quod o-
mnibus qui Christum sequi incipiunt puro corde, dat fiduciam
& spem misericordiæ, & ad eos se convertit, ut opem miseri-
cordiæ suæ eis impendat. Unde Chrysostomus. Hinc erudimur,
quia cum nos bene velle inceperimus, tunc multas dat nobis sa-
lutas occasiones. Unde & Theophilus: Vide autem quod se-
quentibus se, Dominus convertit faciem & respexit: quia nisi
per bonam operationem, ipsum secutus fueris, ad visionem fa-
ciei Ejus, nunquam pertingens, neq; ad domum Ejus poteris
pervenire. Qui dixerunt Ei Rabi, id est, Magister Ubi habitas?
quod dicitur Magisteriū tuū & doctrinā tuam quærimus. Ecce
paucis voluntatem suam, & cur Eum sequeretur, insinuant: sapi-
enti enim multa ex paucis innotescunt. Ubi habitas? quod di-
citur. Ubi est hospitium tuū, ubi tāquā qui transeunt conversa-
ris? De hospitio loquuntur, non de domo Ejus: quam non ha-
bebat, quia Filius hominis non habebat ubi caput suum reclina-
ret. Nihil habuit Dominus in terra, præter unicum titulum Pi-
lati: & nobis plures tituli non sufficiunt. Moraliter, Christum
interrogant, ubi habitas: quasi vellent scire, quales debent esse
homines, qui digni sunt, ut Christus in eis habitet: ut exemplō
eorum, se tales exhibeant, in quibus habitare velit. Mysticē
autem delectabilis est ista quæstio, contemplantium lucem, in
qua DEUS habitat. Unde Psalmista. Domine, dilexi decorem
domus Tue & locum habitationis gloriæ. Quærebant ergo habita-
tionem Ejus, sicut studiosi discipuli ut possent ad Eum frequen-
ter venire, & cum eo frequenter loqui, & ab eo instrui. Unde
Beda: Nolebant transitoriē magisterio veritatis perfrui, sed
mansionem quærebant, ut plenius ab Eo possent instrui, sed nos
quotiens Incarnationis Christi transitum ad mentem reducimus,
solicito corde Eum rogemus, ut mansionis æternæ, habitationem
nobis dignetur ostendere. Ipse verò, liberaliter condescendens
eorum petitioni respondit. Venite & videte, venite testi-
moniō Joannis, ab onere legis, ad Fontem gratiæ: & videte reve-
lata fide, tandem visuri specie, quasi dicat secundum Alchvinum.
Habitaculum meum explicari non potest sermone, sed opere de-
monstratur: venite ergo credendo & bene operando, & videte
intelligendo. Vel secundum Origenem, per hoc quod dicit,
venite, ad actionem invitat, per hoc autem quod dicit, videte,
ad

ad contemplationem. Non dixit, in illo vel in illo loco habitato: quod si dixisset, potius locum ostendere, quam eos invitare videretur. Et duxit eos in domum, in quam tunc in partibus illis se reducebat, quia proprium habitaculum non habebat, *Et manserunt ibi apud Eum, die illo*, id est; diei illius residuo & sequentis suæ noctis spatio, audientes verba vitæ ab Eo. Dicit autem die, quia ubi est Christus, Lux virtutum & Sol iustitiæ, ibi nullæ tenebræ possunt esse. O! quàm beatam diem, & quàm beatam noctem duxerunt, audientes & videntes Eum: quem multi videre & audire volentes, non viderunt neque audierunt? Quis est qui nobis nunciet, quæ audierunt à Domino? *Ædificemus ergo & nos in corde nostro, ubi habitat, & in nobismet ipsis faciamus domum quò veniat, & nobis colloquatur, & nos doceat.* Hora autem erat quasi decima, id est; prope vespertam, ubi insinuat commendationem Christi, & discipulorum. Hora enim decima est in occasu diei, ex quo & Christus commendatur à diligentia, quòd tam studiosus ad docendum fuit, quòd nec propter temporis tarditatem, eos docere distulit: & discipuli commendantur, à fervore audiendi Christum: quia quamvis tardè esset, & adhuc fortè jejunarent, non tamen retardabantur à sequendo eum, & cum horâ vespertinâ soleant homines reverti ad domicilia propria: tamen omnibus dimissis, manserunt cum Eo usque in crastinum, desiderio audiendi Ipsum, secundum Chrysostomum. Hinc docemur omne tempus ponere ad Divinam auditionem: quia omne tempus ad eam aptum est, & nullum in-
Chrysostomus hom. 17. in Joannem
 temporaneum. Unde & Theophilus: Non frustra tempus notavit Evangelista, ut tam Doctores, quàm discipulos erudiret, quòd doctrina propter tempus non est prætermittenda: Hæc Theophilus. Horum igitur exemplò, nullam horam prætermittamus, ad disponendum nos, ut Christum recipiamus, & cum Eo habitemus, quia nescimus quando Dominus, sive in nocte, sive in die, sive in manè, sive in sero, sive in galli cantu venturus sit, juxta mare hujus mundi, judicare, & damnare amaritudinem peccatorum quæ fecimus. Quæramus ergo in nocte culpæ, ubi Christus habitat, sequamur Eum per veram poenitentiam, ut nos clementer respiciat, rogemus Eum sollicito corde, ut habitationem mansionis æternæ nobis dignetur ostendere, & ut nos secum habitare faciat, in cujus domo beati qui habitant. Per decimam etiam horam, exprimuntur illi discipuli fuisse observatores decalogi, quia venerat hora ipsum implendi. Unde & Augustinus, Numerus etiam iste, legem significat, quia in decem præceptis data est. Venerat tempus ut impleretur lex per dilectionem, quæ à judæis impleri non poterat, per timorem, secundum Chrysostomum. Non alterius alicujus causâ vel gratiâ
Decima hora significatio. Augustinus Tractat. 7. in Joannem. Chrysostomus homil. 17. in Joannem

Christū secuti sunt, quā propter doctrinā, quā ita copiosè volu-
ptati sunt in nocte una, ut confestim alteruter, & ad aliorū venatī-
onē veniret. Unde Andreas, auditā Christi doctrinā statim ivit ad
quærendum fratrem suum, ad audiendū Jesū Christū. Et hoc est
quod sequitur, *Invenit hic*, scilicet Andreas, *primum Simeon fra-*
tre suum, cui ex cognitione carnis plus tenebatur quā aliis:
non invenit Eum à casu, sed diligenter quæsitum, desiderans eum
habere fratrem in religione fidei, sicut & in propinquitate car-
nali. Contra illos qui proprios amicos retrahunt ab ingressu
religionis, vel aliquos à via veritatis, & virtutis: & dixit ei
invenimus, sicut lapidem pretiosum, & sicut thesaurum abscon-
ditum *Messiam*, in lege & Prophetis promissum, ac diu expecta-
tum & quæsitum, *quod est interpretatum Christus*, id est; unctus.
Et bene dicit invenimus, quia sufficienter fuerat à Christo in-
structus, quod Ipse erat verè Christus. Et ut dicit Beda, hoc est
verè Dominum invenire, vera illius dilectione fervere, frater-
næ quoq; salutis curam gerere. Messias Hebraicè, Christus Græ-
cè, & unctus Latine dicitur. Christus enim à chrismate, id est;
unctus ab unctione dicitur, à quo omnes Christiani ungentur.
Ille autem singulariter unctus est, oleo invisibili, scilicet Spiritu
Sancti, præ participibus suis. Participes enim Ejus sunt om-
nes Sancti: quia isto oleo ungentur & Ipsi, sed Ille est sin-
gulariter Sanctus, singulariter unctus. Unde Christus: Fuit
autem unctus Salvator, Spiritu Sancto, humanitus in forma ser-
vi, ungens ut DEUS Spiritu Sancto, credentes in Eum. Christus
ergo est Rex & Sacerdos unctus, non unctione humana sed Divi-
na, quia in humanitate pro nobis assumpta, fuit unctus à DEO
Patre, imò à tota Trinitate, plenitudine gratiæ, sicut Reges & Sa-
cerdotes in veteri testamento ungebantur corporali unctione, ut
dicit Albinus. In fide non quæritur annorum multitudo, nec
paucitas. Andreas minor erat Simone; ætate: & tamen JESUM
primò invenit, statimq; inventum nuntiat fratri, traditurus Ei
bona quæ suscepit: ut sicut sanguine, sic germanus esset & fide:
vera pietas statim thesaurum inventum fratri nuntiavit, quia
Eum primū invenit, & si alium prius invenisset, Ei nuntiasset,
& ad Salvatorem Eum adduxisset, nullus enim bono invidet. Et
adduxit Eum ad JESUM, id est; Salvatorem: quia non confide-
bat de se, quod possent eum sufficienter instruere. Et ex hoc ac-
cepit Ecclesia, quod in Sacramento baptismi & confirmationis,
utitur adducentibus, qui præsentent suscipientes Sacramentum,
qui Patrini solent vocari. JESUS verò alacriter eum suscepit,
sciebat enim quid de Ipso facturus esset. Vide hinc Petri humi-
litem & obedientiā, quia non dedignatur major sequi minorem,
sed confestim occurrit, & nihil tardans obedit. *Intuitus autem*
eum

Messias.

Beda homin.
in vigilia
S. Andrea.De inventio-
ne Domini
& unctione
Ejus.Christus
Rex & Sa-
cerdos.Patrino-
rum origo.

cum JESUS, oculò misericordiæ, non solum exteriùs, sed & interiùs, videns devotionem ejus, quia cor intuetur, dixit ei: *Tu es Simon*, id est; verè obediens, quòd dicitur Nomen ruium est proprietati tuæ consonum *filius Joanna*, seu Barjona, id est; ejus in quo est gratia, seu filius columbæ quòd dicitur hoc cognomen consonat tuo nomini, quia ille qui est verè obediens, est filius gratiæ Spiritus Sancti, quæ per columbam designatur. Meritò *Simon* filius Joanna seu Barjona dicitur, sive vocatur. *Simon* enim interpretatur obediens. Joanna gratia: Bar, filius: & Jona columba: quasi ei diceret: Tu es obediens filius gratiæ, vel filius columbæ, id est; Spiritus Sancti, quia humilitatem de gratia Spiritus Sancti accepisti, ut vocante Andrea, videre me desiderares. Congruunt ergo hæc nomina myllerio ut insinuetur quòd obedientia necessaria est conversis ad Christum per fidem: & quòd homines per gratiam veniunt ad fidem Christi: & quòd per Spiritum Sanctum, firmamur in amore DE I, *tu vocaberis Cephas*, quòd Latine interpretatur Petrus, & in Græco caput vel capitaneus. Et congruit mysterio, ut ille qui debeat aliorum esse caput & Christi Vicarius, firmitatem habeat, quam designat Petrus. Simon quippe erat nomen ejus, ante vocationem & conversionem, sed post impositum fuit sibi nomen Petrus. Sicut etiam quando baptizatur adultus, & quando aliquis in Papam est creatus, mutatur nomen ejus. Simon ergo, est proprium nomen. Petrus verò, est cognomen. Bar-jona, est Habræum, & sonat filius Joanna. Sed secundum aliam Evangelistam, dicitur filius Joanna, quia secundum quosdam, idem erat nomen Patris Jona & Joanna. Aliqualiter tamen, propter subtractionem unius syllabæ, diversificatum sicut in Latino, Nicolaus, procolinus. Vel dicendum quòd Pater Petri, erat binominus, & sic Jona & Joanna sunt duo nomina: & hoc videtur ex eorum interpretatione diversum, quia Joanna interpretatur in quo gratia & Jona interpretatur columba. Cephas Hebræum est Syrum. Petrus Græcum & Latinum, & in utraq; lingua nomen Petri, à Petra est derivatum. Vocatur enim Petrus, quòd interpretatur firmus, ob robur mentis, & firmitatem fidei, & propter fidelem confessionem Christi quâ dixit: Tu es Christus Filius DEI vivi: cui tanquam fidelissimæ Petræ, firmiter adhæsit, utrum autem hoc nomen modò ei imposuit, an promisit imponendum, est incertum. Tutius tamen dici potest quòd modò promisit: quia cum dicitur vocaberis, non impositio est, sed prædictio, quasi de futura nominis impositione loquendo: & tunc imposuit, cum dixit: *Tu es Petrus, & super hanc Petram edificabo Ecclesiam meam*. Vel in Electione duodecim, ubi dicitur: Et imposuit Simoni nomen Petrus: sicut & claves ante resurrectionem promisit, sed post dedit. Si verò

Simon.
Joanna.
Barjona.

Cephas.
Petrus interpretatur.

Nomine mutatio.

Petrus.

Matth. 16.

Matth. 16.
Marci 2.

nomen modò imposuit, tunc in sequentibus confirmavit: sic hi prædicti discipuli, primò ad fidem vocati, in aliqualem notitiam, & familiaritatē cū JESU venerunt, & deinde ad propria redierunt. *In crastinum autem*, post Petri & Andreæ vocationem, *volens JESUS*, de judæa largè dicta ubi Joannes baptizabat, *redire in Galilaam*, de qua Patria discipulos vocavit, & ad Matrem quam ibi reliquerat, *invenit Philippum*, qui erat de Bethsaida Civitate, supra mare Galilææ, concivis Petri & Andreæ. Et hoc congruit mysterio. Bethsaida enim Domus venatorum inter-

Bethsaida
domus venatorum
interpretatur.

pretatur: ut ostendat quod de domo venatorum, congruè venatores, ad capiendas animas, ad vitam vocaret: non à casu, vel quasi ignotum, sed ex sua præordinatione, & ex intentione quæsitum invenit eum, ut eum illuminaret, & ad fidem vocaret. Unde sequitur, *Et dixit ei: Sequere me*, hoc est doctrinam & exemplum imitare, ut dicit Alchvinus. Sequitur Eum qui imitatur humilitatem & passionem Ejus, ut sit socius resurrectionis & ascensionis: qui statim sine ulla contradictione, sicut bonus obediens, secutus est eum. Secundùm hæc dicta, primus omnium Apostolorum Philippus videtur esse vocatus. Hi quatuor prædicti scilicet Andreas, & alter cujus nomen tacetur, ac Petrus &

Sequi quem
vis.

Philippus, fuerunt discipuli Joannis: qui videntes quòd Joannes, de JESU testimonium dederant, conjuncti sunt Ei. Philippus autem à Christo instructus, ivit ad quærendum Nathanaelem fratrem suum, desiderans eum habere fratrem in fide, sicut in carne: & invenit eum sub ficu, non casu sed diligenter quæsitum, *Et dixit ei: Quem scripsit Moyses in lege, Et Prophetæ nuntiaverunt, invenimus*, diu expectatum, *JESUM*, salutis Authorem, *filium Joseph*, scilicet putativum, à *Nazareth*, quia ibi conceptus & nutritus erat. Et quia de eo per Prophetas audierat, quoniam Nazareus vocabitur, Philippus secundùm communem modum loquendi, loquitur: quia filius Joseph, cui desponsata Mater Ejus erat putabatur. Et miratus Nathanael, quòd de Galilæa, non de judæa surgeret Propheta: Et quia Scriptura Micheæ dixerat, Christum in Bethlehem nasciturum, ait negativè

Philippus.

& dubitativè: secundùm Chrysostomum. *A Nazareth potest aliquid boni esse?* quasi diceret, non. Vel quia iste legisperitus, legerat in Propheta alio Nazareus vocabitur, & signa Domini adventus fortè notaverat, quando audivit, à Nazareth statim erectus in spe dicere volebat, secundùm Augustinum. Affirmativè & assertivè nunc tandem, à Nazareth potest aliquid boni esse. Et quia Philippus non erat ita perfectè instructus: & idè duxit eum ad JESUM, ut ab illo plenius audirèt, propter quod sequitur: *Dixit ei Philippus: Veni Et vide*, id est; ab eo addisce, per experimentum virtutis, quæ est in ipso: & adduxit eum Philippus

Michea.
Chrysostomus
homil. 19.
in Joann.
Matth. 2.
Judeu 13.

ad

ad Jesum, ut dicit Chrysostom. Trahit quidem eum ad Christum, sciens de reliquo eum non contradicendum: si verba & doctrinam illius gustaverit. Nathanaël interpretatur donum Dei: & ^{Nathanael donum Dei interpretatur.} quod aliquis ad Christum convertitur, ex dono Dei est. Et ^{videt} dicit Jesus, intuitu dilectionis, Nathanaëlem ad se venientem, & magis intus, quam extra appropinquantem: quia non solum vidit corpus exterius, sed etiam cor ipsius interius: & dixit de eo, circumstantibus: Ecce verè Israëlita, Deum videns, in quo dolus, & simulatio non est, nam sine intentione doli & falsitatis veniebat, ut veritatem agnosceret: si enim habet peccata, confitetur ea: non igitur negat eum esse peccatorem, sed laudat in eo confessionem. Dolosi quippe sunt, qui se prædicant bonos & ^{Dolus quod sunt.} justos, cum sint mali & peccatores. Magnus iste Vir Nathanael: cui ipse Dominus tale testimonium perhibet. Israël ^{Interpretatur.} interpretatur videns Deum, unde dicitur verus Israëlita. Primò, ex fide, quia jam Deum videre, & in Eum credere incipiebat: quia instructus in lege per fidem, & intelligentiam scripturarum, saltem per speculum, & in ænigmate Deum videbat. Secundò, ex confessione, quam Christo respondendo faciebat. Videns ergo Nathanael, quod conditionem suæ mentis expresserat, quæsiuit unde ipsum sciebat, dicens: Unde me nosti? id est, qua virtute, cum hoc sit supra virtutem humanitatis. Et Christus respondit ei, per revelationem alterius occulti, dicens: Priusquam te Philippus vocaret, & tibi de me loqueretur, cum esses sub ficu, vidi, id est: cognovi te, & propositum cordis tui. Ad literam, sub quadam ficu federat, fortè cogitans de futuro Salvatore: ubi Philippus superveniens, de Christo cum eo singulariter nullò aliò præsentem loquebatur. Et ideò, propter hoc signum & præcedens, Nathanaël statim confessus est Ipsum esse Christum. Unde sequitur: Respondit Nathanaël, & ait: Rabi, Tu es Filius Dei, & Rex Israël, id est Christus expectatus ab Israël in Regem & defensorem. Expectabant enim omnes Judæi Messiam tempora-^{Expectatio Judæorum.} lem Regem futurum: & hoc modo videtur loqui iste Nathanael, quia non habebat adhuc cognitionem perfectam de Christo: non enim videtur intellexisse tunc ipsius Divinitatem: quia non dixisset, Tu es Rex Israël, sed totius mundi, & propterea cum dixit: Tu es Filius Dei, non fuit confessus Ejus Divinitatem, sed intellexit hanc filiationem, per quandam gratiæ excellentiam. Unde dicit Chrysostomus: quod adhuc credens esse sapientem, qui ex aliqua revelatione Dei secreta noverit, confitetur Eum esse Filium Dei, non per naturam, sed per adoptionis gratiam: quia adhuc non erat plenè illuminatus de fide Trinitatis. Alii tamen dicunt, quod hoc ex corde credidit, sicut ore confessus fuit: sed primum probabilius est, sicut inferius patebit.

Unde Dominus docet eum amplius, elevans eum ad majora, scilicet ad Divinitatis suæ cognitionem, per obsequium Angelorum, sibi tanquam Superiori exhibendum. Nulla enim natura est supra Angelicam, nisi Divina: & hoc est, quod dicitur: *Respondit Jesus, Et dixit ei: quia dixi tibi, video te sub ficu, credis, me esse Christum, quantum ad excellentiam gratiæ; majus hic videbis; cognoscendo virtutem Divinæ substantiæ.* Unde

Chryf: hō: 20 in Joannem. xi: & propterea me Regem Israël confessus es. Quid igitur dicces cum majus videris? Et quid sit istud majus, ostendit sub-

Amen quid est. dens, *Et dixit eis, scilicet Philippo, & Nathanaéli. Amen Amen dico vobis.* Amen, idem est, quod fideliter: & ideò ubi dupli-

catur, est signum maximæ certitudinis, & firmitatis. *Videbitis Cælum apertum: Et Angeli Dei ascendentes, Et descendentes, super Filium hominis,* in obsequium Deitatis, in humana latentis natura. In Passione enim apparuit Angelus de Cœlo, confortās Eum, & in Resurrectione visi sunt Angeli circa Sepulchrum E-

jus: & in Ascensione astiterunt, tanquam duo Viri, in vestibus albis. Sed & ante hoc, accesserunt, & ministrabant Ei, & Evāgelizabant Ejus Nativitatem. Ubi *Chryf: hō: 20 in Joannem.* latim Eum à terra subducit, & facit quòd non ultra æstinet Eum hominem solum: Cui enim Angeli ministrant, qualiter hic homo purus esset? per hoc igitur svadet Angelorum se esse Do-

Nathanael cur non sit Apostolus. minatores. Hæc *Chryf: hō: 20 in Joannem.* Verumtamen, quia ille Nathanaël doctissimus, & peritissimus erat in lege, noluit eum Dominus, in Apostolum cum aliis eligere: nec etiā Nicodemum, de quo infra dicitur: eò quòd & ipse peritus, & doctus esset: ne propter suam scientiam, se electos dicerent, vel præsumerent. Voluit enim Christus, Apostolos primos fundatores Ecclesiæ, idiotas, & simplices homines eligere, ne doctrina fidei, & primæ conversio hominum humanæ Sapientiæ adscriberetur, sed Divinæ. Hoc etiam ideò fecit, ut mundum, & sapientes ejus confunderet. Fuerunt tamen Nathanaël & Nicodemus, à principio ad fidem vocati: ne doctrina fidei, quasi à solis simplicibus recepta, haberetur contemptui: & ne si à principio, omnes fuissent simplices, crederentur per oppositum, per ignorantiam decepti. Postquàm verò fides Catholica radicata fuit, Paulus ad Apostolatum vocatus est, quamvis literaturus esset. Per Andre-

Luce 4.

am & Philippum, qui à Christo edocti, de salute fratrum suorū solliciti fuerunt, significantur illi, qui proximos suos, quantum bono modo possunt, ad sequelam Christi inducunt. Quod est contra multos, qui non solum non inducunt, sed pro posse avertunt. *Et regressus est Jesus, cum Philippo, in Galileam, Et veniens Nazareth, ad Matrem suam: cum indicibili gaudio, re-*

ceptus est per eam. Attende quod post baptismum, post victo-
r am tentationum Christus rediit Nazareth, quod interpretatur
Flos : & significat quod homo, quantumcunque lotus sit à pec-
catis, quantumcunque tentationes superaverit, vel quæcunque
bona fecerit, semper debet se reputare in flore, & in principio
esse. Et deinceps, per illum annum, Jesus in Galilæa remansit. *Christi post
hanc vocat-
nem, quæ et ro-*
nec aliquis Evangelista ponit, quid interim usque ad nuptias fe-
cerit. In anno enim à baptismo, usque ad nuptias, nihil aliud
legitur de jejuniis in deserto, & de tentatione à diabolo, & de
simonio Baptistæ, & Discipulorum conversione.

DE MUTATIONE AQUÆ IN VINUM.

Caput XXV.

DEinde anno sequenti, scilicet trigésimò primò, cepit Je-
sus, signis mirificis mundum illustrare. Et primò appro-
bans conjugium, nuptias intravit, & aquam in vinum
convertit : quod eadem die qua baptizatus fuit, scilicet
annò revolutò fecit. Dominus sua corporali præsentia, ac nihil
ominus signorum suorum initiò, nuptias quas instituit, tanquã
licitas & honestas, honorare, & commendare voluit, ne eas hæ-
retici despicerent, & damnare prælumerent. Unde Beda : Quia
bona est castitas Conjugalis, melior continentia Vidualis, opti-
ma munditia Virginalis, ad probandum omnium electione gra-
duum discernendum : tamen meritum singulorum, ex intemera-
tæ Mariæ Virginis utero nasci dignatus est, à Prophetico Annæ
Viduæ ore mox natus benedicatur, à nuptiarum celebratoribus,
jam juvenis invitatus, hos præsentia suæ virtutis honorat. *Nuptiarum
honoratio.*
itaque, *tertiò*, id est, *tertiò* ab Evangelista nominato post pri-
mos duos : quibus Jesus post regressum à deserto ad Joannem
venit : quamvis inter eos multi dies fluxerint, *nuptia factæ sunt
in Chana Galilæa*, id est, in quodam vico, seu villa Provin-
ciæ Galilææ sic dicta. Quamvis autem dubium sit, cujus nuptiæ
fuerunt : tamen nos meditemur eas fuisse Joannis Evangelistæ ;
sicut in Prologo super Joannem, Hieronymus videtur affirma-
re. Quem volentem nubere, Christus de nuptiis vocavit : & ex
tunc Joannes Christo, propter munditiam continentia Virginalis,
magis familiaris fuit. Hoc etiam videtur, ex eo, quod Chri-
stus non legitur fuisse in nuptiis aliis : & per hoc, *Mater Jesu
erat ibi*, tanquam in nuptiis sui nepotis. Non enim est verifi-
mile, quod ipsa venisset, nisi multum sibi attinisset : sicut ivit
ad Elizabeth cognatam suam, nec legitur in tali casu ivisse ad
aliam. In ipsis ergo nuptiis, Domina nostra fuit, non tanquam
extranea invitata, sed tanquam Primogenita, & dignior inter
Sorores, fuit in domo Sororis, quasi in domo sua. Cum enim

Soror ejus, Maria Salomæ, Uxor Zebedæi, vellet facere nuptias Filio suo Joanni, vadens ad Dominam nostram in Nazareth, quartò à Chana miliariò, intimavit hoc ei: & sic ipsa ante alios venit ad præparationem nuptiarum. Unde legitur, quòd *Mater Jesu erat ibi*. Sed de Jesu, & Discipulis Ejus dicitur, quòd fuerunt vocati: qui tamen Discipuli, adhuc firmiter non adharebant: sed sequebantur gratiâ familiaritatis, imbui cupientes ejus doctrinâ. De Joseph autem Sponso Virginis, non fit mentio. Nam quidam dicunt Eum tunc mortuum fuisse, & Virginem in custodiam Filii transisse: quia nec etiam deinceps de Eo legitur in Evangelio. Quòd si nondum mortuus fuit, tamen in Passione Domini sine dubio mortuus erat: quia uxor illius, alii commendata est. Conspice igitur Dominum Jesum inter alios, sicut unum quemvis de populo comedentem, & humiliter in loco infimo, non inter majores sedentem. Nam docturus erat in posterum: Cùm invitatus fueris ad nuptias, recumbe in novissimo loco. Ipse verò prius cœpit facere, quàm doceret. Conspice etiam Dominam obsequiosam, & in cunctis rectè & ordinatè faciendis sollicitam. Cùmque prope finem convivii agnosceret vinum deficere, ivit ad Filium, & dixit ad Eum, *vinum non habent*: non casu, nec fortuitò accidisse putandum est, ut Domino veniente ad nuptias, vinum deficeret: sed eò magis, ut occasio miraculi fieret. Unde intelligens Sancta Dei Genitrix, jam tempus perfectæ ætatis, quo per miracula se ipsum, Deum mundo innotesceret, & non Filius Joseph, sed Dei, & Mariæ Virginis crederetur, ait *vinum non habent*: scilicet ad sufficientiam, quasi dicat. Fili mi, vinum hîc deficit. Solum insinuat hîc defectum, nihil petens, sciens quòd amanti sufficit solum insinuare necessitatem, absque ulla petitione. Unde non dicit: Da eis vinum, ut reverentiam Filio servet, & in liberalitate Filii, & misericordia spem ponens, tantum defectum proponit. Ex corde enim piissimo, voluit prævenire totalem defectum, ne confusio appareret: & ideò invitavit Filium, quem ad hoc potentem sciebat. Plena quippe Spiritu Sancto, jam tunc illud miraculum prævidebat, quòd Filius ejus facturus erat. Quòd ergo facere cogitabat: hoc illa ut faceret, admonebat, secundum Hieronymum: congruum est, quòd ubi Deus invitatur, temporalis vinum jucunditatis deficere debeat: hoc enim vino, Sancti non delectantur: quia inebriat ad Dei oblivionem, & incendit ad concupiscentiam: nec dubium est quin Christus, ad delectantes in vino jucunditatis, nunquam introisset: & ideò congruum est, ut in nuptiis Sanctorum deficiat. Respondit Jesus, *quid mihi, & tibi est mulier?* quid me molestas? secundum Augustinū. Maria Mulier dicta est, non corrupta Virginitate, sed appellati-

Aug: tract: 3
in Joannem.

one

one gentis suæ. Mulieres enim omnes foeminas illi appellaverunt, *Mulier Maria*
 proprietate lingvæ Hebrææ. Unde & mulier de Eva Virgine, *ria appella-*
 cum adhuc in Paradiso esset, dicitur: *Mulier quam dedisti mihi* *tur.*
sociam, &c. secundum Origen: congruè vocat Mariam *Genes: 8.* Mulierem,
 pro sexu, & proprietate cordis, per misericordiam emolliti:
 quoniam misericordia emollita, mollia sensit de nuptiis celebrā-
 tibus: qui ex paupertate vini, in proximo manifestanda vere-
 cundati fuissent, & addidit: *Nondum venit hora mea,* id est, nō-
 dum vini defectum sentiunt, qui adsunt: sine ergo eos primum *Nondum ve-*
 hoc sentire: quia cum necessitatem cognoverint, magis reputa-
 bunt beneficium quod recipiunt. Nam secundum Chrysostomū, *Chrys: hō: 20*
 Beata Virgo, ex pietate mota, voluit præoccupare tempus debi-
 tum, faciendi miraculum. Et quia istud miraculum, inter mi-
 racula Christi erat primum, & ad confirmationem Discipulorū:
 idē debuit esse notum, ibidem existentibus, & gratum ipsis
 convivantibus. Hoc autem magis fuit, ex eo quod factum est,
 post talem vini defectum, quā si antē fuisset factum, Et quia
 ut dictum est, Mater Jesu voluit prævenire totalem defectum,
 & quod statim antequā esset opportunum Christus faceret mi-
 raculum: idē Christus Matre, haud dubium, sapientior, eam,
 repressit, dicens: *Quid mihi, & tibi est mulier?* quasi dicat. Sci-
 re tempus aptum ad faciendum miraculum fiendum, nō est mi-
 hi & tibi commune, sed mihi soli convenit: propter quod sub-
 dicitur. *Nondum venit hora mea,* id est hora conveniens faciendi
 miraculum à me solo cognita. Sed secundum Augustinum: face-
 re miracula, competebat Christo, secundum Divinam naturam, *Aug: tract: 8*
 quā à Matre non habuit: & idē prædicto modo, responden-
 do Matri ostendere voluit, quod in hoc non tenebatur Ei obe-
 dire: quia in natura Divina, nihil habuit à Matre: nec per cō-
 sequens, cum Ea aliquid commune: idē dicit, *quid mihi, & ti-*
bi est mulier? quasi dicat. Vis fieri miraculum: sed ad hoc agē-
 dum, quid commune habeo tecum? quasi dicat, ex natura com-
 muni, tecum hoc non ago, sed ex eo quod habeo, à Patre: quia
 virtutem faciendi miracula, à Patre habeo, non à te. Sed quia
 humanitatem, in qua passus est, traxit à Matre: idē addidit.
Nondum venit hora mea, à me disposita: hora scilicet volunta-
 tis, non necessitatis: id est tempus patiendi ex communi mihi
 & tibi, scilicet in natura, quā à te habeo: & tunc te reco-
 gnoscā, & tibi condescendam: unde cum venisset hora, quā
 ut homo moreretur de cruce, cognitā Matrem, recommenda-
 vit Discipulo, quem præ cæteris diligebat. Primæ tamen sentē-
 tiæ, secundum Chrysost: magis consonat litera sequens: quia *Chrys: ibid.*
 Mater Jesu ex ejus responsione, non ostendit petitionem suā
 repulsā, sed convenienter dilatā. Unde de Domini respon-
 sione

sione non diffidens, sed de sua benignitate præsumens, rediit ad ministros, qui serviebant in nuptiis illis, & fiducialiter mittens illos ad Filium suum, dixit eis. *Quodcumque dixerit vobis, facite*, expectans hora convenienti, à Filio suo cognita impletionem petitionis suæ, quasi diceret. Licet abnegare videatur, tamen faciet. Intellexit enim in illis verbis Domini, ipsum non exasperatum: & idè fiducialiter imperavit ministris, ut præcepta implerent, Filii jubentis. Sciebat Enim cum tantæ misericordiae & pietatis, quod compateretur indigentibus, & faceret quod petebatur: licet asperè loqui, & negare videretur. Sana doctrina Virginis Mariæ, ut semper debeamus Christo obedire: & per hoc etiam monemur, de Domino non desperare, si nobis cum oramus, videatur defacto durius respondere, sed cum Beata Virgine, fiducialiter ejus misericordiam expectare. Sed cum Christus maximam reverentiam Matri detulerit, mirum videtur quod sic extraneè ei respondit. Dura quidem videtur prædicta Domini responsio. Sed secundum August: instructoria est: quia in Divinis quæ Dei sunt, Matrem recognoscere non debemus. Et similiter secundum Bernardum, ad instructionem nostram fuit, qui de hoc loco sic dicit: Quid tibi & illi Domine? nonne quod Filio & Matri? quid ad illam pertines, & quæris: cum sis benedictus Fructus ventris sui Immaculati. Nonne Ipsa est, quæ salvo pudore concepit, & sine corruptione te peperit? Nonne Ipsa est, in cujus Utero novem Mensibus moratus es: cujus Virgineis uberibus lactatus es: cum qua duodecim annorum factus es, de Hierusalem descendisti, & eras subditus Illi? dicis: Quid mihi & tibi: multum per omnem modum: sed manifestè jam video, quod non velut indignans, aut confundere volens, Virginis & Matris teneram verecundiam dixeris, quid mihi & tibi: cum venientibus ad te, juxta præceptum eis ministris nihil cunctatus facias, quod suggessit. Ut quid ergo fratres: ut quid responderat prius? utique propter nos & conversos ad Dominum: ut jam non sollicitet carnalium cura Parentum, & necessitudines illæ non impediunt exercitium spirituale. Quamdiu enim de mundo sumus, debitores nos constat esse Parentibus. At postquam reliquimus nosmetipsos: multò magis ab eorum sollicitudine liberati sumus. Unde legimus fratrem quendam, in eremo conversantem: cum ad eum carnalis frater auxilii gratiâ adventasset, respondisse, ut adiret alterum fratrem eorum, cum ille utique jam obiisset. Cum admiratus, qui venerat, responderet, quia ille obiit eremita, se quoque similiter obiisse respondit: Optimè ergo nos docuit Dominus, ne solliciti simus super propinquos carnis nostræ. plus quàm religio postulet, quando ipsi Matri, & tali Matri respondit: *Quid tibi,*

Maria de
Virgine.

Aug: tract: 3
in Joannem.
Mariam non
esse Christo
extraneam.

Bern: serm: 2
in Domini: 1
post Oct: Epip

Religiosi, mor
tui, sūt mūdo

Et mihi est mulier? sic & in alio loco, cum suggeret ei quidā,
 quoniam Mater ejus, & Fratres ejus foris starent, quarentes
 Ei loqui, respondit: *Quæ est Mater mea, & Fratres mei?* ubi Matthæi 12
 modo sunt, qui tam carnaliter, & inaniter, super carnalibus pro- Luca 8
 pinquis suis solliciti sunt: ac si adhuc viverent, & ipsi cum E-
 is: Hæc Bernard. *Erant autem ibi lapideæ hydriæ sex, posite se-* Hydriæ.
condum purificationem, id est secundum morem, & ritum puri-
 ficationis, *Judeorum*, hoc est vasa aquatica, & aquarum rece-
 ptui parata: ab hydor quod est aqua, sic dicta: ut si fortè con-
 tigisset aliquem de convivis, vel de ministris lavare se, vel va-
 sa, aquam ad hoc inveniret, & haberet paratam. Crebrò enim
 manus, & vasa epulatoria, Judæi baptizabant, id est lavabant,
 & purificabant: & si casu immundum aliquid tetigissent, nisi
 prius loti, non comedebant. *Capiebant*, autem *singulæ*, hydriæ
metretas, id est measuras, *binas, vel ternas*, à metron, quod est
 mensura sic dicta, secundum Isidor. Metreta, quædam mensura Metreta
 est, continens decem sextarios: & secundum eundem, sextarius quid est.
 cōtinet tantum duas libras: qui bis assumptus, vocatur bilibris. Sextarius
 Et dixit Jesus, ministris, *implete hydrias aquâ*. Aliquid enim quid cōtinet?
 de aqua prius posita, inde assumpserant ad purificationem va-
 sorum: & ideo jussit Jesus suppleri, quod fuerat amotum. Eū-
 tes igitur ministri, hauserunt aquam de puteo: qui adhuc ibi
 esse dicitur, extra viculum, *Et impleverunt hydrias usque ad sum-*
um. Quæ cum fuissent implete aquâ, conversa est in vinum,
 Divina virtute. Non dicitur hic, quod aliqua verba ad hoc di- Aqua in vi-
 xerit, sicut in transsubstantiatione panis & vini, in Corpus su- num mutatio
 um & sanguinem: sed occulta virtute Divinitatis hoc operatus sine verbo.
 est. Sinè ergo omni verbo, sola Domini voluntate, in optimum
 vinum aqua conversa est: cum tamen alia miracula, & verbo,
 & tactu corporeo, & aliquando fletu perfecerit. *Et dixit eis*
Jesus: Haurite nunc, & ferte Architriclinio. In hoc duo notan-
 tur: Primum, discretio Domini: quia primò misit magis hono-
 rabili: nec in hoc fuit personarum acceptor: quia secundum Au- Aug: tract: 8
 gust: non cum homines diverso modo pro suis gradibus honora- in Joannem.
 mus, tunc timendum est, ne personas accipiamus. Secundum, Acceptio per-
 humilitas Domini: quia patet quod sedebat longè ab Architri- sonarum non
 clino, cum diceret: *Ferte illi*, quasi ab eo remoto: & cum ille timenda.
 sederet in magis honorabili loco, colligitur quod Dominus no- Triclinium
 lens sedere ibi, nec juxta eum, elegit ibi humiliorem locum. quid est.
 Triclinium, est locus, ubi sunt tres ordines mensarum, secundū
 gradus Superiores, & inferiores ordinarum: sicut solet esse in
 resectoriis Religiosorum. Et dicitur Triclinium, à triplici ordi-
 ne lectorum: super quos sedendo, recumbentes comedebant. Cli- Cline quod
 ne enim Græcè, lectum Latine significat. Nam antiquitus, in le. significat.

Architricli-
nas quis dī-
catur.

Etis sedentes, & accumbentes, comedere solebant: ut ex labore
fatigationis, interim dum cibus sumitur, membra quiescerent.
Et ideo, in scripturis dicuntur comedentes accumbere, vel re-
cumbere, seu discūbere, quod est quasi jacendo comedere. Ar-
chitriclinus, est Princeps, & primas triclinii, id est principalis,
& primus inter cōvivantes in triclinio. Et probabile est, quod
fuerit aliquis Sacerdos illius temporis, qui nuptiis intererat,
ad benedicendum, & ad ostendendum qualiter debeant proced-
re, secundum legem, & statuta Seniorum. Voluit ergo Dominus
noster, quod principalior inter convivas, primò de vino illo
gustaret: ut præsidentis sententia acceptabilior esset: & ex ipsi-
us commendatione, miraculum notius fieret. Sic etiam nos de-
bemus, nostra examinatori praelato offerre, ad probandum ea.
Ut autem gustavit Architriclinus, aquam vinum factam, id est
mutatam in vinum, & non sciebat unde esset, scilicet per Chri-
sti virtutem, vocat Sponsum, quasi ad arguendum ipsum, & di-
cit. Omnis homo, in principio bonum vinum apponit convivanti-
bus: quia tunc sensus est vivax, & potest discernere vini boni-
tatem, & acceptare, & cum inebriati fuerint, tunc apponit, id
quod deterius, id est aquosius, & debilius ad mitigationē ebri-
etatis: quia tunc non sic sciunt discernere inter bonum & dete-
rius. Tu autem, contra consuetudinem faciens, servasti vinum
bonum usque adhuc, ita quod modo sapor ejus discerni non po-
test, quasi dicat arguendo eum, inordinatè, & imprudenter fe-
cisti contrarium. Iste tamen, ut prædictum est, ignoranter lo-
quebatur. Ministri ergo, qui dederant vinum illi & aliis, di-
vulgaverunt miraculum: quia ipsi sciebant quomodo fuerat fa-
ctum. Commendavit Architriclinus vini bonitatem: & post in
communi, commendaverunt miraculi novitatem. Non dubium
quin melior erat, mutati vini natura, quam nati. Unde Chrys:
Fecit aquam in vinum: non simpliciter autem vinū, sed vinū o-
ptimum. Talia enim Christi miracula, multò his quæ per ma-
num perficiuntur, speciosiora & potiora quodammodò sunt: ita
& in aliis, quando membrum direxit corporis claudicans,
sanis demonstrabat hoc melius. Et iterum: Generale est in o-
mnibus. Christi miraculis, quod semper ad aliquid melius ter-
minatur, quàm possit fieri per naturam. Hæc Chrysostomus. Hoc
miraculum, primò à Christo factum est, ad manifestandam ve-
ritatem Divinitatis in eo latentem, & ad confirmandum eorum
fidem. Et hoc est, quod dicitur: Hoc fecit Jesus in tantum signi-
ficatum, per se factorum: quia ante hoc fuerunt signa per Patrem
facta, circa ipsum. Et ideo falsum est, quod dicitur de signis
puerilibus, in Libro de Infantia Salvatoris, & in Evangelio Na-
zareorū. Fecit autē, in Chana, villa quadā Provincia Galilee.

Chana.

In qua villa, ostenditur locus, ubi steterunt hydræ: & triclinium, ubi steterunt mensæ, & descenditur ad ea per plures gradus, sub terra: sicut est in pluribus aliis locis sanctis: quod fortè accidit propter frequentes destructiones, & ruinas factas in illis. *Et manifestavit*, per hoc signum, *gloriam suam*, id est gloriosam latentem in carne Deitatem: & per Deitatis potentiam, per quam hæc fecit, & quàm gloriosus: est ostendens per effectum Divinæ virtutis, quod Ipse esset Dominus virtutum, & Rex gloriæ: & quod Ipse esset Sponsus Ecclesiæ: & quod Ipse esset qui cuncta ex nihilo potuit creare: qui etiam sicut Dominus quando voluit, potuit elementa immutare, secundum Chrysost. Ostendens quoniã Ipse est, qui in vineis aquam transmutat: pluviam per radicem in vinum vertit, quodquæ in planta per multum temporis fit: hoc repentè simul, in nuptiis operatus est. *Et visò miraculò, crediderunt in Eum Discipuli Ejus*, scilicet magis firmiter & perfectè, quoniam ante miraculum. Habebat enim paucos Discipulos, sicut & Joannes, quos familiariter docebat: non tamen sic inseparabiliter adhaerentes, & perfectè credentes, sicut post miraculum: sed qui illi fuerunt, nescimus. Unde dicuntur Discipuli, propter notitiam, & sequelam, & mutuum inter Christum, & ipsos amorem. Vel quia post futurum Discipuli erant: ad verbum enim Joannis plures eum occultè audiebant: qui postmodum, omnino eum secuti sunt. Potest etiam dici, quod aliqui de novo in Eum crediderunt, & illi qui prius crediderant, ut Andreas, & alii, per hoc in fide solidati fuerunt. Ubi August. Scriptura, non solum illos duodenos appellat Discipulos ejus, sed omnes qui in Eum credentes, magisterio Ejus ad Regnum Coelorum erudiebatur. Notandum hic, quod secundum quadruplicem sensum Sacræ Scripturæ, quadruplices sunt nuptiæ: scilicet carnalis copulationis, secundum sensum literalem: Divinæ Incarnationis, secundum sensum allegoricum: spiritualis conjunctionis, secundum sensum tropologicum: & beatæ fruitionis, secundum sensum anagogicum. De primis nuptiis, ad literam, est Evangelium præsens. Illis nuptiis interesse debent Mater Jesu, & Jesus, cum Discipulis suis. Per istos tres, intelliguntur tria bona Matrimonii. Primum bonum est, fides castitatis, quod significat casta Mater Domini. Secundum est Sacramentum: significat enim conjunctionem Divinitatis, & humanitatis in Christo, vel Christi & Ecclesiæ, quam sacram rem significat, & efficit Christus, Qui interfuit nuptiis. Tertium est, proles suscipienda, & educanda in fide Christi, quod significant Christi Discipuli. Secundæ nuptiæ allegoriæ sunt Divinæ Incarnationis. In his nuptiis Sponsus est Filius Dei, Verbum Æternum: Sponsa verò, humana natura. In

Vini in vineis productio.

Discipuli Domini unde dicuntur.

August. lib. 2. de consensu Evangelic. 17.

Nuptia quadruplices.

Bona Matrimonii.

Ephes. 5.

his nuptiis, totaliter fuit Mater Jesu, & Ipse Jesus, & Discipuli Ejus futuri, quos elegit in ipso, ante mundi constitutionem. Harum nuptiarum proles, sunt omnes, qui credunt in Eum. Aliter, istæ nuptiæ allegoricè dicuntur esse inter Christum Sponsum, & Ecclesiam Sponsam: quarum nuptiarum proles, sunt omnes fideles: & redit in idem, cum jam præmissis. Tertiæ nuptiæ sunt tropologicæ, spiritualis videlicet conjunctionis Dei, & animæ: in his nuptiis consistunt tria bona conjugii, fides, proles, Sacramentum. Quartæ nuptiæ sunt, anagogicæ, & Coelestes: in quibus gaudium nostrum erit plenum. Unde in Apocal. *Apocal: 19. Gaudeamus, & exulemus, & demus gloriam Deo: quia venerunt nuptia Agni, & uxor ejus præparavit se.* Ad has nuptias, non intrant, nisi Beati, qui ad cœnam nuptiarum Agni, vocati sunt: *Matth: 25.* quales sunt Virgines prudentes, quæ intraverunt cum Sponso, & clausa est janua. Sicut ergo sunt nuptiæ hominis & hominis, in carnali copulatione: ita sunt nuptiæ Dei & hominis, in naturam conjunctione: & spiritus creati, & spiritus increati societate: & hoc in gratia, & gloria. Primæ nuptiæ Dei & hominis, factæ sunt, cum humanam naturam Divinæ naturæ, in unitate Personæ copulavit. Secundæ sunt Dei & hominis, in uno spiritu, in gratia charitatis conjuncti. Tertiæ sunt Dei & hominis in gloria: quando fidelis anima ingreditur thalamum Sponsi, in secreto Coelestis luminis. In omnibus autem his, aqua terrena transiit in vinum. *Aqua insipida transiit in vinum.* In omni consolationis insipidæ, transit in vinum jucunditatis æternæ, in Dei sapore & societate. Possumus etiam dicere, quod per nuptias, de quibus hic secundum sensum literalem dicitur, conjunctio Christi & Ecclesiæ intelligitur: & quod istud matrimonium in Utero Virginali initiatum fuit, quando Deus Pater Filio humanam naturam, in unitate Personæ univit: & sic thalamus hujus conjunctionis, fuit uterus Virginalis. Publicatum autem fuit, quando Ecclesia sibi per fidem conjuncta est: consummatum verò erit, quando Sponsa, id est Ecclesia introducetur in thalamum Sponsi, in Coelestem scilicet gloriam. Et secundum Bedam, non vacat à mysterio, quod die tertia nuptiæ factæ referuntur. Primus namque dies, est tempus legis naturæ, quod Patriarcharum exemplo: secundum tempus legis Scripturæ, quod Prophetarum scriptis: tertium tempus gratiæ, quod Evangelistarum præconiis, quasi tertiæ diei luce mundo refulsit: in quo Dominus in carne natus apparuit, & nuptias celebravit. Unde *Osee 6. sex: Vivificavit nos post duos dies, in die tertia suscitabit nos, &c.* Sed ad hoc, quod in Chana Galilææ, id est zelo transmigrationis, eadem nuptiæ factæ perhibentur, significat eos gratiæ Dei dignos esse, qui zelo devotionis fervere, ac de vitiis ad virtutes, & de terrenis ad æterna norunt transmigrare. Et secun-

cūndū August. mysteria, quæ in illo Domini miraculo latent, *Aug. tract. 9*
videamus, oportebat implere in Christo, quæ de illo scripta e- *in Joannem.*
rant. Illa erant aqua. Fecit autem de aqua vinum, cum aperu- *Allegoricè.*
it eis sensum, & exposuit. Sic enim sapit, quod non sapiebat, & *Luca 23.*
inebriat, quod non inebriabat. Ut autem dicit Alcuinus, Mi-
nistri, sunt Doctores novi Testamenti, qui scripturas spirituali-
ter aliis interpretantur. Architriclinus verò, est aliquis legispe-
ritus: ut Nicodemus, Gamaliel, Saulus. Dum ergo talibus Evā-
gelii verbum committitur, quod in litera legis occultatur, qua-
si vinum de aqua factum, Architriclino propinatur. Et bene,
in domo nuptiarum, tres ordines discumbentium altitudine, in-
ter se distantes, describuntur: quia Ecclesia tribus ordinibus fi-
delium constat, scilicet: conjugatorum, continentium, & Do-
ctorum. Optimum autem vinum, Christus usque adhuc cōser- *Ordines fide-*
vavit, id est Evangelium suum, usque in sextam ætatem distu- *linum tres.*
lit. Sed aliis propter prolixitatem vitandam, omissis de nupti-
is tropologicis, propter moralitatem aliquantulum latius vide-
amus. Spiritualiter ergo, in Chana Galilææ, fiunt nuptiæ, quā *Moraliter.*
do intra Sanctam Ecclesiam, sine conversationem bonam, per
fervorem, Christo fideles animæ sociantur. Chana enim, inter *Chana quid*
pretatur zelus, & significat fervorem dilectionis. Galilæa verò, *interpretatur*
interpretatur transmigratio facta: & designat Ecclesiam. Ex qua
interpretatione hoc ostenditur, quod illi feliciter ad has spiritu-
ales nuptias veniunt, & discumbentes digni Christo sunt, qui
fervore dilectionis, & zelo amoris Dei tacti, mala opera respu-
ere, & bona amare didicerunt: ac de vitiis ad virtutes, & de
statu culpæ ad gratiam, nec non de terreno amore ad Coeleste
desiderium, & à seipsis in Deum transmigraverunt. In Sancta-
namque Ecclesia, siue in spiritualis vitæ conversatione honesta,
respuentes mala, amamus bona: & postponentes transitoria
transmigramus ad æterna. At hoc facit, quod illæ eximie nu- *Luca 1.*
ptiæ in Annuntiatione, quando Beata Virgo, Coeli nupsit Ar-
chitecto, sunt in Galilæa factæ: ad insinuandum quod mens a-
pta nuptiis spiritualibus, debet esse in transmigratione. In his
nuptiis, Jesus Salvator, id est, Qui populum suum salvat à pec-
catis eorum, aquam convertit in vinum, quando convertit im-
pium, & facit pium, quando aufert culpam, & confert gratiā:
sed ad preces Beatæ Virginis, quæ semper compatitur miseris,
implentur hydriæ; & aqua tristitiæ convertitur in vinum con-
solationis, & devotionis æternæ. Sex hydriæ, sunt quinque sen-
sus corporis, cum uno simplici sensu animæ: sed hydriæ dicun-
tur lapideæ, quia sensus nostri ante gratiam, obdurati sunt per
culpam. Istas hydrias aquā implemus, quando fletu nostræ com-
punctionis, omnes sensus nostros, à culpa transacta perfectè la-

vamus: tali aquâ purificantur Judæi; id est veri Confessores Christi: qui non tantum confitentur cum voce oris, sed etiam opere manuum, in veritate cordis. Capiunt autem hydriæ metretas binas, vel ternas: binas quando flemus, quæ commisimus delectatione, & consensu: ternas verò, quando fletibus purgamus: non solum dilectionem parvam & consensum, verum etiâ opus malum. Aqua denique in vinum convertitur, quando fletum culpæ, jucunditatis gratiæ sequitur: vel etiam quando in mente hominis opus Dei, quod laboranti prius non sapit per spiritualem negligentiam illuminatio dulcescit: *Omnis autem homo primus vinum bonum ponit*, quia homines, ea quæ ad vinum bonum pertinent, scilicet delectabilia amant, & quærunt in præsentis: deinde quod deterius est: quia amara inveniunt, & recipiunt in futuro. Sic ergo diabolus primò suggerit aliqua sub specie boni. Et cum quis per complacentiam inebriatus fuerit, tunc quod deterius est, scilicet enormitates diversas, in peccatis superinducit. Sed Christus non primò vinum bonum ponit, sed in posterum servat: quia à principio, amara & dura proponit: quia arcta est via, quæ ducit ad vitam: & omnes qui piè volunt in Christo vivere, amaritudines & tribulationes patiuntur: sed in futuro, delectationes, & gaudia consequuntur: & parva sunt bona, quæ nobis tribuit in præsentis tempore, ad comparationem futurorum, quæ bonis daturus est in æternitate. Bonus medicus, nunquàm dat bonum, & purum vinum infirmo: vel illi, qui evasit de infirmitate, quàm diu est debilis, donec perfectam habeat sanitatem, sed dat illi vinum aquâ mixtum. Sic homine existente in vita ista, quamvis evaserit infirmitatē peccati, tamen debilis est, & potest recidivare, dat Dominus vinum mixtum aquâ tribulationis: sed in fine quando habebit perfectam sanitatem, tunc dabit vinum purum æternæ consolationis. De prædictis hydriis & metretis, sic dicit Bernard. Sex hydriæ posite sunt his, qui post baptismum in peccata labuntur. Prima hydria, & prima purgatio in compunctione est, de qua legimus: quoniam *in quacunque hora ingemuerit peccator, omnes iniquitates ejus non recordabuntur*. Secunda verò confessio est, omnia siquidem in confessione lavantur. Tertia eleemosynarum largitio: hinc enim habes in Evangelio: *Date eleemosynam, & omnia mundi sunt vobis*. Quarta est, remissio injuriarum, secundo: *dum quod orantes dicimus: Dimitte nobis debita nostra, sicut & nos dimittimus debitoribus nostris*. Quinta est, afflictio corporis, unde exoramus: *Ut mundi per abstinenciam, Deo canamus gloriam*. Sexta est, obedientia Præceptorum: sicut audierunt Discipuli, quod utinam mereamur audire & nos: *Vos mundi estis, propter sermonem, quem locutus sum vobis*. Nimirum: quia non

Vini boni
propositio.

Matthai 7
2. Timot. 3.

Ber. serm. 2

in Domini

prima pestis

eternas Epiph.

sed aliter ha-

bet.

Hydria sex.

Ezechiel: 18

Secundum a-

liam transla-

tionem.

Luce 11.

Matthai 6.

Joannis 15.

Joannis 8.

Psalmo 17.

erant sicut hi de quibus dicitur: *Sermo meus non capit in vobis:* sed in auditu verbi obedierant ei. Hæ sunt sex hydræ, positæ in purificationem nostram: & quæ vacuæ sunt, & plenæ ventô, si pro inani gloria observantur. Aquâ replentur, si timore Dei custodiuntur: quoniam timor Domini, Fons vitæ. Aqua inquâ, timor Domini est: etsi minus sapida, sed optimè refrigerans, animam noxiis desideriis æstuantem: aqua est, quæ jacula inimi- ci ignita, possit extinguere. Sed Divina virtute, aqua mutatur in vinum: quoniam perfecta charitas, foras mittit timorē. Di- cuntur autem lapideæ hydræ, non tam propter duritiam, quàm propter stabilitatem: capientes singulæ metretas binas, vel ter- nas: duæ metretæ, timor gehennæ incurrendæ, timor gloriæ a- mittendæ: sed quia hæc de contingenti futuro sunt, & blandiri sibi potest anima dicens: postquam aliquamdiu in voluptatib9 tuis vixeris, ages poenitentiam: ut nec istam perdas, nec illam incurras, bonum est adhiberi & tertium, qui utique spirituali- bus notus est, eò utilior quò de præsentis est. Timent qui no- verunt spiritualem cibum, ne quando forte fraudenter eò. Ipse est Panis Angelorum, Panis vivus, Panis quotidianus. Hic est de quo promissum est, quia centuplum accipiemus in hoc sæcu- lo. Sicut enim mercenariis, & cibus quotidianus datur in ope- re, & merces servatur in fine: sic Dominus vitam in fine red- det, & interim centuplum repromittit, & exhibet. Quid ergo mirum, si timet ne perdat hanc gratiam, qui jam secutus est eam. Hæc est metreta tertia, quam sub distinctione signanter posuit, eò quòd non omnium sit: quia nec omnibus centuplum repromittitur. Et iterum Bernard. Quæramus ergo mensuras, *Bernard: ibidē* quas hydræ capiebant binas, aut trinas. Nam & Salvator tri- plicem nobis aquam apponit: & perfectus omnis erit, qui has tres metretas habere potuerit. Plorat ipse super Lazarum, super Civitatem Hierusalem: hæc est aqua prima sudata, imminente passionis hora: & hæc est secunda, non ab oculis tantum, sed à toto corpore, manans rubea quidem & sanguinea. Tertia verò, una cum sanguine manavit ex eis latere. Et tu ergo primam habes, si de peccatis compunctus, cōscientiæ stratum rigas. Se- cundam habes, si in sudore vultus tui, pane tuo vescaris: & la- bore poenitentiae corpus tuum castiges. Est autem coloris san- guinei, siue propter laborem, siue propter ipsum concupiscētiæ, quem exstingvit ignem. Jam verò, si proficere potes usque ad gratiam devotionis, potaberis aquâ gratiæ Salvatoris, & Spiritus Sancti, qui super mel dulcis est, in te fiet aquæ fons in vitā æternam salientis: & memento hanc esse aquam, quæ de latere dormientis procedit, & sine omni molestia fluit. Oportet enim quòd jam mundo mortuus sit, qui in hac gratia delectari volu-

rit. Prima igitur, à præteritis dilectis abluit conscientiam. Secunda, ut futura capias, extingvit concupiscentiam. Tertia verò, si ad eam pervenire merueris, sitientem potat animā. Hæc Bernard. Finito autem convivio, Dominus vocavit Joannē seorsum, & dixit ad eum: *Dimitte hanc uxorem, & sequere me.* Qui visio miraculo in ejus nuptiis factò, statim relictā Sponsā suā, secutus est Dominum. Et hæc fuit prima vocatio Joannis, Sponsa Joānis quā ad Christi venit familiaritatem, & notitiam. Sponsa verò Evangelista ejus, Anachita nomine, vel secundum alios, Maria Magdalena, voluntariè sicut Sponsa Ejus, cum aliis Sanctis Mulieribus, Dominum secuta est. Dei enim perfectā sunt opera: & ideo ex quo vocavit vinum conjugum, conveniens fuit vocare & alterum. In hoc ergo, quod Dominus nuptiis interfuit, carnale matrimonium approbavit: sed in eo, quod Joannem de nuptiis vocavit, intelligi, apertè dedit, quod longè dignius est spirituale matrimonium, quàm carnale. Unde in Ecclesia observatur, quod ante copulā carnalē, potest licitè alter conjugū intrare Religionē.

Joannis vocatio.
Sponsa Joānis.
Evangelista.
Conjugum.
Religionē.
ter religionē.
quandoq; in-
gredi potest.

DE PRIMA EJECTIONE VENDENTIUM de Templo. Et de Nicodemo.

Caput XXVI.

PRæfatò miraculo, in Mense Januario factò, moram traxit Jesus in Galilæa, usque dum appropinquaret Mensis Aprilis: in quo tunc erat Pascha Judæorum: & tunc, *descendit*, secundum loci situm, de Chana in Capharnaum, Metropolim Galilææ: & Ipse, & Mater Ejus, descenderunt similiter, & Fratres Ejus, id est cognati Ejus secundum carnem, scilicet cōsanguinei Matris, vel Joseph, qui Pater putabatur: & Discipuli Ejus, qui per Eum erudiebantur. Ideo autem Capharnaum, quæ erat Metropolis, voluit venire: quia jam inceperat gloriā suam manifestare. Et manserunt ibi, non multis diebus: quia Civitas Capharnaum, valde corrupti, non se exhibuerunt devotos, ad suscipiendam Christi doctrinam: & quia imminabat tempus eundi in Hierusalem, propter proximum Pascha Judæorū. Appropinquante autem Pascha Judæorum, ascendit Jesus, cum Discipulis suis. Hierosolymā Metropolim Judææ, secundum legis præceptum. Et invenit in Templo vendentes boves, & oves, & columbas, & nummularios sedentes. Nomine Templi non accipitur hic ipsa Domus Domini, in qua erat Altare Thimiamatis, & candelabrum: nec atrium Sacerdotum, in quo erat Altare holocaustorum: sed quoddam atrium, ubi homines orabant, & Doctores docebant, & ibi vendebantur, ea quæ in Templo offerebantur. Et quia de longinquo adduci non poterant, ideo Sacer-

Joannis 2.
Capharnaum.
Metropolis.
est Galilæa.
Templū, in
quo vendētes
inveni sunt.

dotes, qui propter cupiditatem diversis adinventionibus popu-
 lum depauperabant, statuerunt homines qui talia ibi vendebant,
 ut venientes de longinquo, excusationem de oblationibus dimit-
 tendis non haberent. Aliqui etiam advenientium non habebant
 pecuniam, & ideo statuerant ibi campsores, qui sub cautione
 tradebant eam, & cum hoc ultra sortem, recipiebant aliqua-
 munuscula, non tamen pecuniam, ne arguerentur manifestè fa-
 cere contra legem, dando ad usuram. *Et flagello de funiculis fa-*
cto eiecit omnes, scilicet vendentes, & nummularios, ac oves, &
boves, de Templo, & nummulariorum as, id est pecuniam, effu-
dit, & in diversa sparsit, & mensas eorum, quæ erant quasi va-
sa denariorum evertit, & deiecit. Et his qui columbas vende-
bant, dixit: Auferte ista hinc, de loco isto, & nolite facere, ope-
re vestro illicito, Domum Patris mei, quæ est domus orationis,
domu negotiationis, & mercationis. Bis legimus Jesum ascendisse
 Hierosolimam. In Pascha semel, in primo Anno prædicationis, ^{Hierosolimam}
 ut hic: & iterum illò Annò, quo passus fuit. Et hic quidem in ^{Jesus bis a-}
 principio signorum expulit vendentes de Templo: sed secundo ^{scendat.}
 ad passionem veniens expulit vendentes, & ementes durius a-
 gendo: multò quippe major numerus erat ementium, quàm
 vendentium. Hic quoque remissa quadam increpatione utitur,
 dicens: *Nolite facere Domum Patris mei, domum negotiationis.* Ibi ^{Marci 11,}
 autem durioribus sermonibus utebatur, dicens: *Nolite facere do-*
rum meam speluncam latronum, &c. Fecit autem flagellum de ^{Funiculi pec-}
 funiculis: quia secundum August: de peccatis nostris sumit mate- ^{catorum.}
 riam, unde nos puniat. Ipsa enim protelatio peccatorum, secun- ^{Aug: tra: 10}
 dùm quod peccata peccatis adduntur, quidam funiculi dicuntur. ^{in Joannem.}
 Unde in Proverb: dicitur, quod *impius funibus peccatorum suo-*
rum confringitur. Mystice secundum Alchuin: quotidie DEUS
 spiritualiter Ecclesiam suam intrat: & qualiter unusquisq; con-
 vertetur attendit. Caveamus ergo ne in Ecclesia Dei, fabulis,
 vel risibus, vel odiis, vel cupiditatibus vacemus: ne improvi-
 sus veniens nos flagellet, & de Ecclesia sua nos eiciat. Secun-
 dùm August: vendentes in Ecclesia sunt, qui quæ sua sunt quæ- ^{Aug: ibid.}
 runt, non quæ Jesu Christi: venale totum habent, quia redimi ^{Vendentes in}
 volunt. Et nota, quod per oves innocentes, quæ suo vellere ^{Ecclesia. O-}
 vestiendis, præbent opera munditiæ, & pietatis, signantur quæ ^{ves vendi.}
 venduntur, dum pro laude humana sub hypocrysi & in vestibis o-
 vium geruntur. Hypocritæ namque mentem lupinā habent sub
 ovina pelle. Per boves qui arant, Prædicatores Cœlestis doctri- ^{Boves.}
 næ significantur: quos vendunt, qui non amore Dei, sed pro
 quæstu temporali prædicant. Per boves etiam, qui laboriosi sūt,
 signari possunt illi, qui magnos labores sustinent pro Divinis:
 ut per hoc in Ecclesia valeant promoveri. Columbas vendunt ^{Columbas ven-}
 qui ^{dre.}

qui acceptam Spiritus Sancti gratiam, quæ per Columbam accipitur, non gratis, sed ad præmium dant: etsi non ad quæstum pecuniæ, ad vulgi tamen favorem tribuunt, non ad vitæ meritum, sed ad gratiam largiuntur. Nummos mutuò in Ecclesia dant, qui non simulatè Coelestibus, sed à parte terrenis rebus in Ecclesia deserviunt: & sua, non quæ Jesu, quærunt. Domum etiam Domini, domum negotiationis faciunt non solum hi, sed etiam qui gradum, vel gratiam spiritualem, quam in Ecclesia perceperunt, non simplici intentione, sed causâ humanæ retributionis exercent. Omnes istos ejecit de Templo Christus, sitignans, quod sunt exclusi de Templo gloriæ Sanctæ Dei. Qui ergo nolunt de Ecclesia, & de Domo Coelesti, veniente Domino auferri, auferant ista de actibus suis: & avaritiæ, & simoniæ cessent negotiis: eijciuntur enim de parte sortis Sanctorum, qui inter Sanctos positi, vel fictè bona, vel à parte mala faciunt: & funiculis peccatorum modò flagellantur ad correctionem: quibus incorrecti, in fine ligabuntur ad damnationem. Posuit autè Dominus remedium & operis, & verbi: ut doceret eos, qui curâ habent Ecclesiæ, subditos factò, & verbò debere corrigere. Si igitur in figurali Templo, etiam in atrio ejus, quod est domus orationis, prohibet negotiationem, quæ honesta putatur, cum sit de his quæ in Templo offeruntur: multò magis prohibet, commensationes, potationes, risus, lites, vaniloquium, & hujusmodi fieri in Ecclesia Dei. Ergo cum omnis Christi actio, nobis debeat esse lex & præceptio, non licet candelas, vel alias merces, etiam Domino offerendas in Ecclesia vendi: nec aliquod officium, nisi merum Ecclesiasticum exerceri. *Recordati verò sunt Discipulis Ejus, quia scriptum est in Psalmista de Christo.*

Psalmo 68. Zelus domus tuæ comedit me, id est, accendit. Ex Christi enim facto recordati sunt scripturæ illius, & impletionis ejus in Christo. Bonus zelus est animi fervor in bonum: quo mens relicto, & abjecto humano timore, pro defensione veritatis accenditur.

Augu: ibide. Unde August. Fratres, unusquisque Christianus in membris Christi, zelò Domus Dei comedatur. Quis comeditur zelò Domus Dei? qui omnia quæ fortè ibi videt perversa, satagit corrigi, cupit emendari, non quiescit. Si emendare non potes, tolera, geme, suspira, sustine paleam, verbi gratiâ: Vides fratrem currere ad theatrum: prohibe, mone, contristare: sic zelus Domus Domini comedit te. Vides alios currere, & inebriari velles: prohibe quos potes, tene quos potes, terre quos potes: quibus non potes blandiri, noli acquiescere. Si autem fueris frigidus & marcidus, ad te solum expectans, & quasi tibi sufficiens, dixeris in corde tuo. Quid mihi est curare aliena peccata? sufficit mihi anima mea, ut ipsam integram servem Deo. Eia, nō

venit tibi in mentem servus ille, qui abscondit talentum, & noluit erogare. Nunquid enim accusatus est quia perdidit, & non quia sine lucro servavit; Sic ergo audite fratres mei, ut non quiescatis. Nolite quiescere lucrari Christo, quia lucrati estis à Christo: Hæc Augustinus. Vbi sciendum quod zelus dicit quandam intensiorem amoris, quod intensè Deum diligens nihil sustinet, quod amoris suo repugnet. Ille igitur propriè zelum Dei habet, qui nihil patienter sustinere potest contra honorem Dei, quem maximè diligit. Nos autem debemus diligere domum Dei, in tantum quod zelus ejus nos comedat. Cum si quid contrarij fieri videmus, studemus etiam quantumcunque chari nostri sunt qui hæc faciunt, remove: nec timeamus, propter hoc, aliqua mala perpeti. Attendendum est autem quanti meriti sit zelus domus Domini, & generaliter omnis zelus bonus, cujus actum inter prima opera Christus ostendit, cujus meritò Phinees pactum sempiterni Sacerdotij accepit, cujus fervore Mathathias legem defendit, cujus igne succensus Helias prophetas Baal interfecit. *Et dixerunt ei Iudæi: Quod signum ostendis nobis, quia hæc facis;* id est, quia cum tanta auctoritate & potestate nos expellis, non videtur hoc tui officij esse, nec credimus tibi licere: ergo ostende nobis signum quod credamus. Quamvis nempe factum esset bonum de se, non tamen pertinebat ad quemlibet hoc facere, sed solùm ad eum qui haberet auctoritatem corrigendi excessus sacerdotum: quod non conveniebat alicui de communi populo, cum Sacerdotes essent superiores in populo illo: sed Prophetæ quandoque mittebantur ad hoc specialiter à Deo: Cum ergo Christus non esset filius Aaron, & per consequens nec Pontifex secundum legem, nec esset Rex in conspectu populi: non apparebat eis quare sic auctoritativè ei jceret eos, mensasque subverteret, nisi Divina auctoritate Prophetæ magnus missus esset: & ideò petierunt signum missionis suæ non ausi manus in eum iniicere. Signum petunt, ut suæ Potentiæ fidem capiant, familiare enim erat Iudæis signa quærere, utpote per ea ad legem & fidem vocati. Quærebant autem nunc signum, non ut crederent & venerarentur, sed quasi desperantes quod signum ostendere non posset, & sic eum deriderent & impugnarent: quod ex hoc patet, quia statim dictum suum impugnaverunt. Dedit ergo eis signum potestatis Divinæ, in suscitatione Corporis sui, propria virtute: & quia pravè quærebant, non dedit eis Signum apertum, sed occultum, & in figura de Sua Resurrectione: quia digni non erant, ut prædiceret eis Resurrectionem Sui Corporis manifestè. Vnde respondit & dixit eis: *Solvite templum hoc, & in tribus diebus excitabo illud.* Hoc autem dicebat spiritualiter de templo cor-

Zelus quid sit.

Zeli meritum.

Num. 25.

1. Mac. 2.

3. Reg. 18.

Signa petunt Iudæi.

Ecce

poris

*Templum
quid dicatur*

poris sui, scilicet intransitive, hoc est de templo quod est corpus suum, loquendo de corpore suo sub nomine templi: quia humanitas Christi, erat speciale habitaculum Ipsius Dei. Templum enim dicitur, in quo Deus inhabitat: & quia in corpore Christi Divinitas inhabitat, ideò corpus Christi, templum Dei non solum secundum animam, sed etiam secundum corpus dicitur. Nec dicebat hoc, imperando vel consulendo, vel hortando: sed id quod facturi erant, prædicando & denunciando: non enim est verbum inductivum ad hoc faciendum, cum fuit simpliciter malum ex parte Judæorum. Christus autem non poterat inducere ad malum: sed est verbum denunciativum Ejus quodebat per ipsos fiendum, quò hoc quod affectabant demonstrat non esse absconditum, quando *dicit solvite*, id est solvetis: quia in Passione Christi, anima fuit soluta à corpore, & sanguis à carne: & continuïtas membrorum in fixione clavorum, & lanceæ: & ego virtute in me latentis Divinitatis excitabo, quasi à somno illud templum per vos dissolutum. Dedit ergo eis signum resurrectionis futurum, quia in hoc maxime Potentia & virtus Divinitatis ejus; ostenditur: non enim puri hominis est, ut se à mortuis excitaret, sed solus Christus Qui inter mortuos liber fuit, hoc Potentia & Virtute Divinitatis suæ fecit. Hoc etiam fuit signum pænitentiae & remissionis, quod solum peccatoribus competebat. Et quia dedit eis signum in figura, vocans corpus suum templum: ideò illi carnales hoc non intelligentes, sed de inanimato templo Eum hoc dicere putantes, deridebant Eum, & volebant arguere dictum suum per materiale templum, dicentes: *Quadraginta & sex annis ædificatum est templum hoc*, id est reædificatum, *& Tu in tribus diebus excitabis illud*; Hoc dixerunt deridendo, quasi esset impossibile: & multò plus derisissent: si resurrectionem sui corporis manifestè prædixisset: quia difficilius est resuscitare mortuum, quàm ædificare tale templum. Et non loquuntur de templo facto per Salomonem: quia illud fuit ædificatum in septem annis, & perfectum, & postea per Nabuchodonosor destructum: sed loquuntur de templo reædificato per Zorobabel & Nehemiam, post captivitatem Babyloniam, quod factum fuit in quadraginta sex annis, antequàm compleretur inimicis prohibentibus: quia Judæi impediebantur in ædificatione templi, à nationibus in circuitu eorum existentibus, *multi autem in Iesù crediderunt*, id est credere inceperunt, *in Nomine Ejus*, id est in suæ Divinitatis notamine, cujus notam fecit per signa: & ideò sequitur: *videntes signa quæ faciebat*. Vnde patet quòd in fide adhuc confirmati non fuerunt: quia magis signis, quàm ex devotione crediderunt. *Iesus autem non credebat se eis eò quod ipse nosset omnes, & quid esset in homine*. Sci-

*Templum
quadraginta
sex annis
factum.*

Scire enim ea quæ sunt in corde hominum, solius Dei est, qui, solus corda plasmavit: & ideò scivit quòd instabiles erant, & in tempore tentationis recederent. Quapropter, ut dicit Beda, monemur ut nunquam de nostra conscientia securi simus, sed semper solliciti formidemus: quia quod nos latet, æternum arbitrum latere non valet: Dubitatur hìc quænam signa viderunt facta à Iesu, cùm nullum legamus Eum tunc signum fecisse in Hierusalem. Ad quod potest dici; unò modò, quòd multa signa facta sunt ibi tunc à Iesu, quæ hìc non habentur. Nam Evangelistæ multa scienter prætermiserunt de miraculis Christi, cùm tot fecit, quòd non possent scribi de facili. Alio modo quia inter cætera miracula, potest maximum reputari signum, quod cum flagello uno Iesus de templo solus, & parùm adhuc reputatus, eiecit multitudinem hominum. Divina quidem uirtus, in illo factò operabatur, quæ apparebat in effectu cum volebat. Corpus enim Christi, erat instrumentum divinitati conjunctum: & ideò quidam fulgor radiosus & mirabilis, egrediebatur de vultu & oculis ejus, virtute Divina eos deterrens: quo territi Sacerdotes & Levitæ, & alii, non audebant, nec poterant ei resistere. Sicut & in Passione, vox illa Divinitatis quodammòdo instrumentum erat, quò magnam armatorum multitudinem legitur prostravisse. Vnde Hieronymus in Matthæu, de secunda eiectione: Plurimique arbitramur maxima esse signorum, quòd Lazarus suscitatus est, quòd cæcus ex utero lumen accepit, quòd in Iordane vox audita sit Patris, quòd transfiguratus in monte, gloriam ostendit triumphantis: mihi autem inter omnia signa quæ fecit Dominus, hoc videtur esse mirabilius, quòd unus homo & illo tempore contemptibilis, & intantum vilis, ut postea crucifigeretur, Scribis & Phariseis, contra se sævientibus, & videntibus lucra sua destrui, potuerit ad unius flagelli verbera tantam eicere multitudinem, mentesque subvertere, & confringere cathedras, & talia facere quæ infinitus non fecisset exercitus. Igneum enim quoddam atque sydereum radiabat ex oculis Ejus, & Divinitatis Majestas lucebat in facie: Hæc Hieronymus. De his autem qui crediderunt in Nomine Ejus, est sciendum quòd secundum Augustinum, illi credunt in nomine Ejus, qui solùm propter signa credunt & adhærent nomini Ejus, qui nondum Sacramentum Baptismi perceperunt velut catechumeni, hoc est instructi: & quia plenam fidem ut oportet non habent in Christum & Ejus Sacramenta: ideò adhuc non credit se eis, quia Ecclesia non dat eis Corpus Christi: quod quidem Corpus, sicut conficere non potest, nisi Sacerdos consecratus: ita nullus sumere debet, nisi baptizatus. Et secundum Chrysostom. isti qui propter signa credunt

Scire cogitationes filius Dei est.

Signa hìc facta.

Hierony.
in c. 21.
Matthæi.

Signorum
maximum
eiectione ven-
dentium de
templo.

Credere in
nomine Chri-
sti qui di-
cuntur. Aug-
usta. 11.
in Ioannem.

Chrysoſt.
hom. 23.
in Ioann.

bant in nomine Ejus, non firmiter nec perfectè credebant in Eum, & ideò non confidebat in eis: ſicut in Diſcipulis perfectè & firmiter credentibus, nec recipiebat eos ad perfectionem & conuictum, ut cum eo inſeparabiliter habitarent: nec omnia ſua dogmata & ſecreta eis committebat: nec eis altiora myſteria fidei revelabat, quia horum credulitas non erat ex fide firma, ſed ex ſuſpitione quam de Chriſto receperant propter ſigna: nec æſtimabant Eum Deum, ſed hominem à Deo miſſum Doctorem veritatis. Et ideò ſignanter Evangeliſta, ut oſtendat eos imperfectè credere, non dicit quòd crederent in Eum: quia nondum credebant in Ejus Divinitatem, ſed dicit in nomine Ejus, id eſt illud quòd de Eo nominetenus dicebatur, ſcilicet quòd juſtus &

Ioan. 3. Ni.
codemi ad
Chriſtum
acceſſus.

huiusmodi. Vnde *Nicodemus*, inter iſtos, *Princeps*, ac unus de *Phariſæis*, & Principibus, ſeu magiſtris Judæorum: quia in tenebris huius erroris erat, nocte ad Ieſum, & ad lucem venire perhibetur. Ipſe quidem in tenebris erat, non lux, quia non re-natus. Et ideò nocte ad lucem, venit, quia illuminari volebat: præ timore quoque populi, quem offendere metuit, cum eſſet unus de rectoribus: quia tunc populus per Doctores & Sacerdotes gubernabatur, in palam venire, & ſciri non audebat, ne de ſynagoga expelleretur: præ verecundia etiam palam addiſcendi: quia Magiſter in Iſrael erat, ſecretè, & extra turbam aliorum docendus, ad Ieſum ſolus venit, ut ab Ipſo plenius inſtrueretur. In hoc etiam quòd nocte venit, à ſtudio & diligentia inſiſtentiſſimè commendatur, & ſecretum ſignificabat quòd extra ſcriptum diſcere veritatem volebat. Vnde Beda: Hic venit ad Ieſum nocte cupiens ſecreta Ejus allocutione diſcere myſteria fidei, cujus aperta oſtentione iam rudimentum perceperat: Hæc Beda. Et quia prudenter aperta & manifeſta ſigna notavit, plenius fidei myſteria requirit. Et ideò de his quæ ad fidem pertinent, doceri meruit. Inſtruxit enim eum Dominus de ſecunda & ſpiritu-ali generatione, ſeu nativitate, ſcilicet de Baptiſmo, & de introitu Regni Dei, ac de Sua Divinitate, & utraq; Nativitate: de Paſſione quoq; ſua, ac Reſurrectione, & Aſcenſione, necnon de utroque adventu, & pluribus alijs ad ſalutem neceſſarijs. Vnde congruenter hoc Evangelium in feſto Trinitatis legitur, quia in eo de baptiſmo dicitur, qui in nomine Trinitatis confer-tur. Hoc quippe Sacramentum baptiſmatis, eſt neceſſitatis: & ideò oportet quod habeatur in re, ſi eſt poſſibile: vel in voto, quo ad præoccupatos: nam ubi contemptus in aliquo, baptiſmum aquæ excludit, neque baptiſmus flaminis, neque ſanguinis prodeſt ei ad vitam æternam, quia non poteſt introire in regnum Dei. Homines namque non aſcendunt illuc, niſi inquatum efficiuntur membra Chriſti. Per generationem autem ſpi-

Beda ho. in
feſto inven-
tionis S.
Crucis.

Baptiſmi
virtute in
coram acen-
dunt.

ritua

ritualem, uniuntur sibi, & membra ejus fiunt, & sic virtute ipsius ascendunt. *Nemo enim ascendit*, id est, ascendere poterit, *in cælum*, propria virtute, *nisi qui descendit de cælo*, non per motum localem cælum dimittendo, sed carnem do novo sibi uniendo: quia omnis qui ascendit, virtute ipsius ascendit: & ipse solus per suam virtutem propriam ascendit. Si autem hic obijcitur, quod plures veteris Testamenti, Salvati sunt sine Baptismo: dicendum quod non erat in præcepto: consecuti sunt tamen spiritualem vitam, per gratiam in fide Christi venturi, & sic habuerunt rem baptismi, habuerunt ipsum etiam in figura, in aliquo correspondente, per quod tollebatur peccatum originale. Ideo etiam hoc Evangelium in fello Trinitatis legitur: quia in eo quolibet personarum, aperte exprimitur. Nam per-
Trinitatis
expressio.
sona filij, est quæ loquitur: persona Patris exprimitur, cum dicitur, *scimus quia à Deo venisti*, Persona Spiritus sancti, cum dicitur *Nisi quis renatus fuerit ex aqua & Spiritu sancto, non Potest intrare in regnum cælorum.* Exprimantur autem personæ divinæ, cum suis appropriatis. Exprimitur autem persona patris, cum sua potentia, cum dicitur. *Nemo potest hæc signa facere, quæ tu facis, nisi fuerit Deus cum eo.* Signa enim facere, divinæ potentie est. Exprimitur persona filij, cum sua Sapientia, cum dicitur, *scimus quia à Deo venisti, magister*: ad magistrum enim spectat Sapientiam docere. Exprimitur persona Spiritus sancti, cum sua Bonitate, cum dicitur. *Spiritus ubi vult spirat*: non enim nostris meritis, sed ex sua gratuita bonitate, se nobis infundit. Quamvis enim Pater & Filius & Spiritus Sanctus, habeant eandem Potentiam, Sapientiam, & Bonitatem tamen quia apud nos, nomen Patris propter antiquitatem, importat impotentiam, ne simplices hoc crederent de Patre cœlesti attribuitur sibi Potentia. Similiter nomen filij, apud nos propter juventutem importat imperitiam, ideo ne de filio Dei hoc credatur, attribuitur sibi Sapientia. Similiter nomen Spiritus Sancti, apud nos importat quendam furorem: juxta illud Esaie, *Quiescite ab homine, cujus Spiritus in*
Attributa
personis
divinis.
naribus ejus est. Ideo ne de Spiritu Sancto hoc credatur, at-
Esaie 64
Fides de Tri-
nitatis quod
conferat.
tribuitur sibi Bonitas. Fides & confessio Sanctæ Trinitatis, si Eam devotè Receperimus, valet inter cætera, ad tribulationum Propulsionem. Nam sicut ait Joannes Damascenus, cum
Damascenus
li. 3. Ortho-
doxa fides
c. 10.
apud Constantinopolim pestilentia gravis esset, quidam puer de medio Populi in cælum raptus, canticum Sanctæ Trinitatis, scilicet, Sancte Deus, Sancte fortis, Sancte & misericors Salvator, miserere nobis, ab Angelis est edoctus, quod cum rediens, coram Populo decantasset, mox omnis pestilentia est fugata. Per
Moraliter:
Nicodemum qui venit ad Iesum, ut de pertinentibus ad fidem

Prov. 15.
Chryso.
ho. 16. in
2. Timmo.

plenius erudiretur, significatur discipulus humilis & diligens, qui venit ad doctorem, ut ab Ipso instruatur: qui debet Eum dulciter recipere, exemplo Christi, qui Nicodemum dulciter recepit ac mansuetè valde, & cum quiete ei loquebatur. Quod est contra irascentes, qui furiosè & cum clamore frequenter loquuntur: contra quos est remediū utile, molliter & sine clamore respondere, secundum illud Sapientis: *Responsio mollis frangit iram: Sermo durus, suscitatur furorem.* Etenim secundum Chrysostomum, si famuli cum adversus eos irascimur, portant humiliter, & cum silentio contumeliam, propter timorem nostrum, qua venia digni erimus, aut quam excusationem habebimus nos, qui propter Dei timorem aliquid ferre non possumus, magis autem nolumus.

DE INCARCERATIONE JOAN: BAPTISTAE.

Cap. XXVII.

Ioan. 8.

Judea unde
dicta.

Judea confes-
sio interpre-
tatur.

August.
tract. 13.
in Ioannem
Baptizat
Christus:
1. Cor. 1.
Baptizat
Christus
semper.

Post hæc, scilicet completis diebus festis in Hierusalem, quæ est in una parte Judææ, venit Iesus cum Discipulis, suis, & credentibus, in aliam Partem Judææ, scilicet Jordannem, quæ sorte Judææ, vel à Regno duarum tribuum, Judæa dicebatur. Atribu enim Judææ, quæ erat Principalis & regia terra, ubi habitaverunt filij Israel, nominata est Judæa, & illic demorabatur: & per suos Discipulos Baptizabat, multique fiebant credentes & discipuli Ejus. Judæa interpretatur confessio ad quam venit Iesus, quia Christus confitentes, vel sua peccata, vel Divinam laudem, visitat. Et illic moratur, quia tales non transitoriè visitat, & illic Baptizat, id est à peccatis purgat. Unde Alcuinus: Per Judæam quippe signantur confitentes, quos visitat Christus: ubi enim est peccatorum confessio; vel divinarum laudum, illuc venit Iesus & discipuli Ejus, hoc est doctrina & illuminatio Ejus, & ibi moratur, purgando à delictis & vitijs per Baptismum Sancti Spiritus, secundum August. Christus primò baptizavit discipulos aqua & Spiritu Sancto, postea officium baptizandi eodem baptismo Discipulis Reliquit: intētus prædicationi & doctrinæ. Sicut & Apostolus Paulus paucos per se Baptizavit: ut posset prædicationi fidelius intendere: Postea ergo soli discipuli Iesu baptizabant, eo interim circa altiora docenda occupato. In quo dedit exemplum prælatis Ecclesiæ committendi ea, quæ per inferiores possunt commodè fieri, ut Ipsi liberius possint in altioribus exerceri. Et quamvis Iesus tunc non baptizaret manibus suis, & ministerium exhibendo, sed discipuli Ejus, baptizabat tamen præsentia Maiestatis. Ipsius enim erat baptismi Sacramentum, & ad Discipulos pertinebat ministerium. Hic est enim qui Baptizat: Ergo adhuc Ie-

sus

sus baptizat, & quousq; baptizandi sumus, Iesus baptizat. Vnde Aug. Vtrumq; verum est, quia Iesus & baptizabat & non baptizabat. Baptizabat enim, quia Ipse mundabat: non baptizabat, quia Ipse non tingebat. Præbebant Discipuli ministerium corporis, præbebat ille adiutorium Maiestatis, de quo dictum est, hic est qui baptizat. *Ioannes autem baptizabat in Ennon, juxta Salim oppidum prope Jordanem situm, quia aquæ multæ ibi erant, quod est etiam interpretatio Ejus quod dicitur Ennon.* Ennos Hebraicè, dicitur aqua Latine. Et dicunt aliqui, quod hoc oppidum, alio nomine vocetur Salem, & sit locus ubi regnavit Melchisedech, sed hoc est falsum: quia Salem ubi regnavit Melchisedech, idem est quod Hierusalem. Nam ipsam ædificavit Melchisedech, & primò dicta est Salem, id est pacifica, ex conditione regis, qui regnavit in pace. Postea dicta est Hierusalem, à tempore quo Abraham voluit ibi offerre filium suum, quia locum illum appellavit, Dominus videt. Et ita Hierusalem, interpretatur visio pacis: quia cum prima interpretatione, addita est visio. Mittebat autem Joannes ad Iesum baptizari, qui veniebant ad Eum: sed non mittebantur ad Joannem, venientes ad Iesum. Sicut ante baptismum Christi Joannes baptizabat in nomine Christi, venturi: sic post baptismum Christi, illos quos baptizabat, ad Christum mittebat, sic & suum testimonium de Christo confirmabat. Et exinde turbati, & invidia moti, discipuli Joannis & indiscretè zelantes pro magistro suo, volentesque præferre baptismum Ejus Christi baptismi, murmurabant quod magistri sui gloriam zelabat, quia videbatur Eis quod magistri sui & baptismi Eius auctoritatem, minueret. Et facta est questio, & controversia de purificatione, in Baptismo, à discipulis Joannis, defendentibus magistri sui baptismum, & putantibus Eum majorem Christo, quem viderant à Joanne, quasi majore, baptizatum, cum Judæis, id est Christi discipulis, & alijs ad Christi baptismum venientibus, & magis ad Ipsum, propter miracula currentibus, & dicentibus majorem esse Christum, & ad Eius deberi concurrere baptismum tanquam ad baptismum meliorem: quia Joannes mittebat quos baptizabat ad Iesum: non Iesus mittebat quos baptizabat ad Joannem. Et hæc questio ad Joannem per suos discipulos est delata, & quærimonia de Christo facta quod baptizaret, & plures ad Eum quam ad Joannem currebant, unde zelo indiscreto moti dixerunt ei Rabbi, cum sis excellenter magister omnium, & magistri debeas habere gloriam, qui erat tecum, sicut cum principaliori trans Jordanem ubi eum quasi discipulum baptizasti, & sic beneficium ei præstitisti, cui etiam testimonium perhibuisti, id est quem Tu clarum ostendisti, & sic magnum honorem impendisti, ecce hic,

August.
ibidem.

Ennon.

Salem.

Baptismus
Ioannis.

Discipulo-
rum Ioan-
nis mur-
muratio.

à te separans nunc *Baptizat*, & eadem tibi audens, tuum officium usurpat, unde valde miramur & omnes ad eum, & ad ipsius baptismum veniunt, & te qui Eum baptizasti, dimittunt, quasi dicerent. Nos deserimur, hic raritas est, ad illum turbæ concurrunt, de te non curatur, & sic gloria tibi surripitur.

*Chrysost.
ho. 28. in
Ioannem.*

*Gloria vana
omnium
malorum
causa.*

*Crescit
Christus,
decrevit
Ioannes.*

Moraliter.

*Discipulis
Ioannis
similes.*

*Platonis
dictum.*

Nonne prohiberi debent, ut ad te potius veniant; Ubi Chrysostomus: Ipse quidem non baptizabat, sed nuncij volentes erigere eos qui audiebant in invidiam, ita annuntiaverunt, quia omnium malorum causa est vana gloria. Hæc enim eos zelotypia duxit, neque ad malitiam solam impellit captos, sed & virtutibus. obstat; labores quidem sustinere cogens, fructibus vero priuans: Hæc Chrysostomus. Joannes autem æmulationem & invidiam discipulorum Sedare volens Christum commendabat, & excelsa de eo prædicabat, seque non Christum, sed Eius nuncium, nec sponsum Ecclesiæ, sed sponsi amicū esse dicebat; & quod illum oporteret crescere & exaltari, non in se, sed quantum ad alios; fama & auctoritate, in quantum Eius virtus per miracula & opera magis & magis inciperet Eis innotescere, Ipsum autem minui & humiliari in te vera, & quod ad populum in fama, sicut Lucifer minuitur in claritate quod ad apparentiam, oriente Sole, & auctoritas præconis, adveniente iudice, & officium legati, adveniente Principe. In æstimatione quippe populi & Christus crevit: quia agnitus est quod erat; & inventus est esse Christus, qui putabatur tantum propheta, & Joannes decrevit quia cessavit dici quod non erat, & inventus est ejus propheta, qui putabatur Christus, cui attestatur quod Joannes natus est decrecentibus diebus, Christus crescentibus, & quod Joannes capite minuitur, Christus in cruce extenditur, Moraliter autem hoc debet esse in unoquoque nostrum, quia oportet illum, scilicet Christum in te crescere, ut scilicet in ejus proficias cognitione & amore, quia in quantum magis Eum potes cognoscendo & amando percipere, tanto magis Christus crescit in te, sicut qui magis proficit in videndo unam & eandem lucem, reputat lucem illam magis crescere: & hoc oportet homines, sic proficientes minui in sui reputatione, quia quantum plus homo cognoscit de altitudine divina, tanto minorem reputat parvitatem & Humilitatem. Discipulis Joannis pro magistro suo indiscrete zelantibus, & de Christo quærimoniam facientibus, similes sunt multi etiam religiosi, qui magis adhærent quibusdam opinionibus, pro eo quod sunt opiniones illorum quos magis diligunt, quam pro Ipsa veritate quam relinquunt: cum dicat Philosophus, quod duobus existentibus amicis, sanctum est præhonore veritatem. Et Plato dixit de Socrate magistro suo, amicus quidem Socrates, sed magis amica veritas. Per hoc autem

autem quod eosdem discipulos suos reprehendit, informantur doctores boni, ut tales adulationes non recipiant, sed magis repellant. Considerent etiam hi qui detractores libenter audiunt, & contra eos quibus detrahitur subito faviunt, quomodo Joannes discipulos Christo detrahentes statim compescuit, Christum laudibus extollendo, & se humiliando: & exemplo Ejus detractores compescant sese humiliter sentiendo, & detractos laudando, ipsosque detractores fortiter reprehendant, & Eis malum vultum ostendant. Quia ut Dicit Sapiens, *ventus Aquilo dissipat pluvias, & facies tristis linguam detrahentem.* In illo tempore, dum hæc agerentur, & cum Joannes uno anno & tribus mensibus prædicasset: & arguens Herodem, plurimos convertisset, *misit Herodes tetrarcha, ministros, ac tenuit, cepit Joannem per eos, & vinxit, seu ligavit Eum, qui liberè prædicaverat Dei verbum, & ad se in Galilæam adductum, posuit, seu poni fecit, in carcere, propter Herodiadem, quam fratri suo abstulerat, & sibi copulaverat illicitè quàm secundum legem quàm acceperat, non liceret sibi habere uxorem fratris sui, Eo vivente.* Sic diabolus spiritualiter tenet per delectationem, alligat per consensum, in carcerat per consuetudinem, animam à vero sponso Christo separatam, & alij copulatam. Proselitus quippe fuit Herodes, & circumcisionem receperat, ut magis acceptus Judæis esset, & regnare super Eos posset. Ideoq; ad legem Moyse tenebatur in hoc sicut cæteri: & propter legis quoq; naturalis honestatem, non licebat fratri revelare turpitudinem fratris sui: ducendo etiam eo mortuo Ejus uxorem, nisi ad suscitandum ei semen. Unde Joannes tanquam testis & defensor veritatis dicebat, Herodi: *Non licet tibi habere uxorem fratris tui.* In quò virtus & constantia Joannis ostenditur, qui maluit apud Herodem periclitari, quam propter adulationem immemor esse præceptorum Dei. Quòd enim venerat in spiritus & virtute, Eliæ arguit Herodè & Herodiadè, sicut Helias, Achab & Iezabel. Non omisit dicere veritatem, propter Herodis potestatem, vel Herodiadis insidiationem, dans in hoc exemplum prædicatoribus Evangelij, ut propter talia non omit- tant constantiam prædicandi veritatem. Primò ergo Herodes Joannem incarceravit, ex eo quòd Ipsum reprehendebat de Herodiade, quàm fratri abstulerat, & ideo ad suggestionem Herodiadis, Ipsum in vinculis posuit. Secundò, ex eo quòd iustitiam & Baptismum prædicabat, & ideo multus populus ad Joannem ob baptismum & prædicationem undique confluebat. Et timens Herodes ne sui populi, Joannem sequentis, dispendium haberet: & ob verba Joannis populo, cum esset alienigena, exosus fieret, eumq; à regno ob incestum pelleret, Joannem hinc tenuit, & vinctum posuit in carcere, non ausus eum statim in-

*Detracto-
res non au-
diendi sunt.*

*Prou. 25.
Marci 6.
& Matt.*

14.

*Diabolus
Herodi si-
milis.*

*Herodes
proselitus*

*Veritas
predican-
da est.*

*Incarce-
randi Ioan-
nis occa-
siones.*

terficere. Tertiò, ex eo quòd Joannes quendam magnum Regem post se venturum prædicabat: & cùm Romani ordinassent, ne aliquis sine senatus auctoritate rex nominaretur, offensam Cæsaris timuit, & ideo Ipsum incarceravit. Et insuper propter hoc est captus & incarceratus: quia Pharisei propter invidiam de prædicatione Joannis turbati, suaserant Herodi ut caperet Eum, incitantes Herodem ad ejus mortem. *Herodias autem, adultera insidiabatur ei:* timebat enim ne Herodes, ad prædicationem Joannis de peccato suo pæniteret, & eam marito suo redderet, qui eam fortè occideret, & ideo volens Joannem occidere, mortem ejus quærebat, sed quonam facto id aggredi posset, invenire non poterat. *Herodes enim metuebat Joannem,* eum reverendo timore mundano vel humano *sciens eum virum justum* quò ad homines, & *sanctum,* quò ad Deum, & *custodiebat eum,* ne ab Herodiade occideretur, & ex hoc Ipse Herodes damnum & periculùm pateretur: solo enim metu, ab interfectione Joannis tenebatur, quia propter sanctitatem ejus, quæ erat nota toti Populo, timebat si Eum interficeret, ne totus populus contra Eum insurgeret, quia omnes Joannem Prophetam Sanctum reputabant. *Et audito eo multa,* scilicèt quædam parva, non principalia *faciebat,* simulatoriè, non ex veritate & *libenter eum audiebat,* scilicèt simulatoriè, id est audire simula- bat: totum enim istud erat simulatorium, ut ex tali auditu & obtemperacione, in aliquibus retineret populùm à rebellionem contra Ipsum. Herodes populum & seditionem Ejus timebat, sed amor mulieris superabat, pro quo etiam Deum postponebat, quia Deum in càm non habebat. Nam secundum Chrysostomum, facile deviat à justitia, qui in causis non Deum, sed hominem formidat. Timor enim Dei corrigit, timor autem hominum, peccandi differt facultatem, & operationem non aufert, sed retinet voluntatem, donec habeat opportunitatem vel occasionem, unde & quos suspendit à crimine, avidiores reddit ad crimen, & æstuat animo, quousque perficiat ad malum cogitata. Solius enim Dei est timor, qui nocentes corrigit, fugat crimina, innocentiam tribuit perpetem confert facultatem: Hæc Chrysostomus. Ille qui Joannem tenuit & ligavit in carcere, eo quòd de malis suis eum arguebat charitativè: & qui similia faciunt, similes sunt phreneticis, qui pium medicum percutere vel occidere quærunt. Considera nunc, quomodo Joannes magis volebat Deo, quàm hominibus placere, magisq; timebat Deum, quàm homines offendere ejusq; exemplo semper ad Deum magis, quam ad homines aspiciendo, in omnibus Dei beneplacitum facias, & ab Ejus offensa omnimodè abstineas, Unde Chrysost. Cùm à perniciosis quid patimur hominibus, ad Principem nostrum consideremus, & consummatorem fidei,

*Herodis
simulatio.*

*Chrysost.
hom. 16.
ex varijs
in Matt.
locis.*

*De patientia
& tolerantia.*

& quoniam à malis hominibus, & quoniam propter veritatem, & quoniam propter Eum Si nempe hoc cogitaverimus, omnia facilia erunt, & portabilia. Si enim pro amabilibus quis patiens gloriatur, & propter Deum, si patiatur quidquam, suscipiet sensum. Si enim Ipse rem reprobabilissimam, videlicet crucem, gloriam vocabat, multò magis nos ita disponi oportet. Oportet ergo cum debemus quid pati indelectabile, non labores sed coronas excogitare, & si malum quid delectabile appareat, excogitare quoniam Deus non vult, & indelectabile confestim apparebit, si enim hominum timor avertit ab inconvenientibus rebus, multò magis Christi dilectio: Hæc Chrysostomus.

DE INITIO PUBLICÆ PRÆDICATIONIS
Domini Iesu. Cap. XXVIII.

CUM autem Iesus audisset quod Joannes traditus esset, secundum Chrysostom sine dubio à Deo, quia in unum sanctum nemo potest aliquid, nisi tradiderit eum Deus, & cognovisset per intimationem sibi factam, quia audierunt Pharisei quod plures faceret discipulos, & Baptizaret, quam Joannes, & inde contra Eum invidiam ceperunt Majorem. Quamquam Iesus non baptizaret tunc per semetipsum exteriori tinctione corporum, sed discipuli Ejus, quos tamen Ipse baptizaverat prius, reliquit Judæam, in qua erant Pharisei invidentes augmento baptismi & doctrinæ Christi, qui ad capiendum Joannem consilium dederant: & Christum etiam persequi cogitabant, propter baptismum Ejus qui crescebat, & propter doctrinam Ejus per quam evacuari legem intelligebant, & sic docendi gentiles habebat occasionem, & *secessit*, seu abiit iterum in Galileam. Cessit autem Iesus primò, ut exemplum patientiæ & mansuetudinis, malis cedendi daret. Secundò, ut absentione, invidiam eorum mitigaret, donec melioris animi fierent. Tertiò, ut nobis fugiendi persecutores & periculum formam præberet. Quartò, ut alijs Evangelium prædicaret. Quintò, quia tempus passionis suæ, nondum venerat. Sextò, ut verbi Dei transitum à Judæis ad gentes, præfiguraret. & ex hoc discipulos, quid quandoque facturi essent instrueret. Iste enim transitus Ejus, transitum ejusdē ad Gentes significabat, ad quas eū transire impellebant. Et regressus Iesus in Galileam in virtute spiritus, faciendi signa & miracula, quia quamvis esset plenus Spiritu Sancto, tamen ex tunc plus manifestavit virtutem suam, in publicatione doctrinæ, & operatione miraculorum, & fama exijt de eo per universam regionem, & receperunt eum Galilæi honorificè, propter illa quæ eum in Hierusalem, in die festo fecisse viderant & cognoverant propter quæ etiam Nicodemus cre-

*Matth. 4.
Chrysost.
ho. 6. operis imperfect.*

*Fugit
Christus
Herodem
multas causas.*

diderat, & relictâ civitate Nazareth, ubi fuerat conceptus & nutritus, venit, ad prædicandum in Galilæam: & habitavit in civitate Capharnaum maritima, quæ iuxta mare est sita prope Nazareth, in finibus Zabulon & Neptalim, & exinde scilicet de finibus illis coepit Iesus apertè prædicare & dicere, quam impletum est tempus, scilicet humanæ redemptionis, & venit plenitudo temporis, ergo dum tempus habetis, poenitentiam agite, & credite Evangelio, quia sine poenitentia & fide, impossibile est placere Deo. *Appropinquavit enim regnum cœlorum*, quia janua cœli aperta est per Christum. Unde Beda: Regni enim Cœlorum januis appropinquare, est de his quemq; quib. ab eo discesserât poenitere. Unde & Hieronymus: Poenitentiam agite, qui vultis æterno bono, scilicet Regno Dêi adhærere. Qui enim desiderat nucleum, frangit nucem: amaritudinem radicis, dulcedo pomi compensat: pericula maris, spes lucri delectat: dolorem medicinæ, spes salutis mitigat. Mysticè, per hoc quâ Prædicationis officium. Iesus antequam publicè prædicaret venit in Galilæam, insinuat quod prædicator Evangelij prius debet transmigrare de carnalibus ad spiritualia de terrenis ad meditandum coelestia, quia Galilæa transmigrationis interpretatur. Et per hoc quam habitavit Capharnaum, quæ major & populosior erat, ut prædicando & miracula faciendo, plures illuminaret, reliquit secundum Remigium prædicatoribus exemplum, ut eo tempore, & in locis illis studeant prædicare quando & ubi multis possunt prodesse. Capharnaum etiam dicitur esse inter fines Judææ & Gentium. Exinde ergo Iesus prædicare coepit, unde vocare Judæos & Gentes præsignaretur, qui utrosque saluare venerat. In Galilæa enim Gentes simul & Judæi habitabant, & ideo ibi debuit fundari lapis angularis, qui fecit utraque unum, duos in se concludens parietes, Gentium & Judæorū. Unde & post dixerunt sacerdotes ad Pilatū: Cōmovit universam Judæā, incipiens à Galilæa usq; huc. Sunt autē duæ Galilææ, una Judæorū, altera Gentium. Divisa est enī Galilæa à tēpore Salomonis, qui viginti civitates in Galilæa dedit Hyran Regi Tyri, qui gentes ibi posuit, quæ pars postea dicta est gentium, & reliqua Judæorum. Et meritò in confinio illo coepit Dominus prædicare, ut multi Judæi & Gentiles, ad prædicationem confluerent: in quo ostendebatur, quod ad redemptionem Gentium & Judæorum venerat. Vel exinde, scilicet postquam baptizatus, ubi monstratur in eo plenitudo gratiæ, per Trinitatis testimonium: postquam tentatus, ubi monstratur in eo Sanctitudo vitæ, per victoriam tentationum: postquam à Joanne testificatus, ubi monstratur certitudo idoneitatis ad prædicandum: postquam Joannes traditus, ubi significatur quod deficiente lege, incepit Evangelium, sicut sol sequitur auroram

cepit

Hic. epist.
ad Eustochium.

Prædicationis officium.

Ephes. 2.

Luca 23.

Galilæa
divisa tempore Salomonis.

cepit Jesus prædicare & dicere, poenitentiam agite, non tantum dicite contra loquentes, qui dicunt, & non faciunt, non tantum in animo proponite contra diferentes, non omittite contra negligentes, non destruite contra recidivantes, sed agite poenitentiam, quasi medicinam ad sanandum morbum, quasi armaturam ad ineundum bellum, quasi clavem ad referandum Coelum, & ideo subditur, appropinquabit enim Regnum Coelorum, sicut elongatur per peccatum, ita appropinquat per poenitentiam. Recto autem ordine, à Joanne tradito, incipit prædicationis Domini: quia desinente lege oritur gratia Evangelii, quod bona annuntiatio solet dici. Lex enim promittebat bona terrena & transitoria, sed Evangelium promittebat Coelestia & terrena. Unde Theophilus: Vetus namque testimoniū, his qui servabant illud, dierum longitudinem promittebat, Evangelium vitam æternam. Unde & Chrysost. Propter hoc neque prædicavit ante Joannem, donec ille incideret in carcerem, ut non hac prædicatione, multitudo populi scinderetur: idcirco neque signum ullum fecit Joannes, ut ex hoc quoque multitudinem traderet Christo, quæ ad Eum signorum admiratione conflueret. Unde etiam Augustinus: Præmissus est Joannes, velut vox ante Verbum, aurora ante Solem, præco ante Judicem, servus ante Dominum, amicus ante Sponsum. Et quia universum mundum tenebræ, & nox infidelitatis oppres-
Prædicationis Christi initium.
Evangelium
Chrys: hō: 14 in Matthæ.
Signa nulla fecit Joānes
Aug: tra: 2. in Joannem. De Joāne collatione Xpi.
Evangelica perfectio circa tria:
Prædicationis Christi conformis Joāni.

serant, & Solem Justitiæ aspicere non valebant, Beatus Joānes quasi lucerna præmittitur, ut oculi, qui lippitudine iniquitatis oppressi, magnum, & verum lumen videre non poterant, admissum lumen lucernæ, primum quasi tenuem splendorem videre consvescerent, ut paulatim peccatorum nubilo recedente, & infidelitatis digesto humore Christo adveniente, ab illo Coelesti lumine latificari, potius quam retorqueri possent. Hæc August. Et notandum quod perfectio Evangelica, versatur præcipuè circa tria, videlicet circa opera pietatis, circa concilia humilitatis, & circa præcepta charitatis. Hæc etiam tria præcipuè Dominus docuit in Evangelio. Incepit autem Dominus, sicut Joannes, eadem prædicans, quæ ille ante dixerat: ut prædicationis Discipuli, & Magistri consona esset, & Dominus prædicationem, ac doctrinam Joannis approbaret, & confirmaret, ac superbiam eorum, qui dicta aliorum dedignantur accipere, confutaret: ac ut se ejusdem Dei Filium, cujus ille Propheta sit, esse ostenderet. Verbum ergo quod in Joanne organo, & in omnibus Prophetis clamaverat, prædicans Regnum Dei, à Poenitentia inchoare volebat: quia nisi remisso peccato, per Baptismum & Poenitentiam condignam, non poterit quis intrare in Regnum Coelorum, unde non statim justitiam prædicavit,

Hhhh

sed

Chryf. hō: 16 sed poenitentiam. Quis ergo ausus est dicere, volo bonus esse, *operis imper* & non possum? Poenitentia enim correctio est voluntatis, & *festi.* si vos mala non terrent, ut scilicet poenitentiam agatis, vel

bona delectent, appropinquabit enim Regnum Coelorum, id est *per penitentiā* beatitudo Regni Coelestis, ac si dicat, parate vos ad poeniten- *prædicatio.* tiā, quia appropinquabit tempus mercedis æternæ: Hæc Chry-

sof. Prædicavit autem Dominus poenitentiam, appropinquan- te Regno Coelorum, & fine mundi, ut formidaret fortè juveni- lis ætas mundi. Nunc verò appropinquante, Regno Coelorum, ostenditur Regnū mundi agere in extremis, ideo meritò debet converti. Sic itaque Dominus à baptismo suo, usque ad Joan-

Prædicationis incarnationem prædicavit, & docuit occultè, & in locis *Christi cur* privatis, sed post ejus incarcerationem, publicè & in Synago- *post Joānem* gis. Sicut enim Joannes erat præcursor Christi, ita prædicatio

Joannis erat prævia Christi prædicationi. Et ideo Christus nō prædicavit communiter, & publicè ante Joannis incarcerationem, sed finita ejus prædicatione: ex hoc nobis tribuens exem- plum humilitatis stupendæ, dum servo suo Joanni, longè se in- feriori, in prædicationis, & doctrinæ officio humiliter digna- tus est deferre. O! quot sunt (proch dolor) hodie Religiosi, qui non dico inferiori, sed nec pari, imò nec superiori deferūt, in quo se Dei Filio præferre, & Eum præire contendunt. Ad prædicationem quoque & doctrinam requiritur ætas perfecta.

Anni trigesi Perfectio autem ætatis, est annorum triginta. Et ideo conve- *niens fuit.* niens fuit, ut Christus non nisi post trigesimum publicè præ- *Genes: 21.* dicaret, & doceret. Hoc tempus est aptum prædicationi, ut *2. Regum 5.*

hinc patet, aptum prælationi, ut patet de Joseph, qui hac æta- te factus est Præpositus Ægypti: aptum regimini, ut patet de David, qui triginta annorum erat, cū regnare cepit. Hæc e- tiam ætate præficiendi sunt Episcopi, sed heu hodie præficiun- tur pueri, ac insufficientes pro hoc statu, & minus idonei. Fu-

Ætas Christi erunt autem à baptismo Christi, usque ad mortem Ejus, tres *& duratio* anni, & tantò plus, quantum ab Epiphania, usque ad Pascha, *prædicationis* & si modico tempore prædicavit. Eadem enim die, qua bapti- zatus est, revolutò anno convertit aquam in vinum, & in Pa- scha sequenti, scilicet trigesimali primi anni, incarcerationatus est Jo- annes: & in alio Pascha sequenti, scilicet trigesimali secundi an- ni, decolatus: & in tertio Pascha, scilicet trigesimali tertii anni, passus est Dominus: & ita vixit triginta duobus annis integris: de trigesimo tertio, quantum fluxit temporis à natali, usque ad Pascha, quod pro anno dimidio computari solet. Fuit autē annò trigesimo Pascha Judæorum, quinto calendas Aprilis, & feria quinta: sed annò trigesimo primò, fuit decimò sexto ca- lendas Maji, & feria quarta: annò verò trigesimo secundò, fu- it

it nonis Aprilis, in die Dominica: sed annò trigesimò tertiò, fuit octavò calendas Aprilis, & sexta feria. Et potest triplex ^{Prædicationis Christi brevis, triplex ratio.} causa assignari, quare Christus modico tempore voluit prædicare. Prima, ad demonstrandum suam virtutem, quòd scilicet in tam modico tempore totum mundum immutaret. Secunda, ad excitandum desideria Discipulorum, ut magis eum desiderarent, quem tam modico tempore corporali præsentia habituri erant. Tertia, ad augmentandum Discipulorum spiritualem profectum. Cùm enim Christi humanitas sit nobis via tendendi in Deum nam Ipse dixit: *Ego sum via*, non debemus in ea, ut in termino quiescere, sed per eam in Deum tendere. Ne ergo corda Discipulorum, ad Christum carnaliter affecta, in eo ^{Joannis 14.} ut in homine quiescerent, corporalem præsentiam citò subtraxit. Unde Apostolus: Et si Christum secundum carnem novimus, scilicet quando corporaliter nobiscum erat, sed nunc jam non novimus: unde & ante passionem, inter cætera, dixit eis: *Si ego non abiero, Paracletus non veniet ad vos*: quia ut capaces spiritus fierent, expediebat quod caro & forma servi ab eis auferetur, ne adhuc carnaliter eum diligerent. Ipse enim Dominus qui mundum vicit, voluit ut Discipuli animum totum ad Coelum transferrent, quia sic & ipsi faciliter vincere mundum possent. Nos quoque similiter, si ad Patriam nostram cor transponimus, & ad Principem fidei nostræ inspicientes viam, ejus sequi volumus, facilius adversa, & prospera mundi contemnere, & ipsum mundum vincere poterimus.

DE SECUNDA & TERTIA VOCATIONE Discipulorum. Caput XXIX.

Postquam igitur Dominus Jesus reversus de Judæa in Galilæam, multa prædicasset & fecisset, propter quæ fama clarè de ipso creverat, ita ut turbæ cum pressura, & impetu irruerent, & impingerent in Eum, præ nimia devotione & desiderio audiendi Verbum Dei: quadam die, cùm esset secus stagnum Genezaret, quod & Mare Galilææ, vel etiam Tiberiadis dicitur, & in terra stare præ pressura non posset, vidit duas naves secus stagnū stātes, quarum una erat Simonis, & etiam Andreæ sui fratris: altera verò Jacobi & Joannis, piscatores autem descēderāt ad terrā, & lavabant retia sua, amovētes imunditias ut plicarēt ea: quia nullos pisces ceperāt nocte illa: *ascēdens autē in unā navē, quæ erat Simonis*, ut populū de navī cōvenientius doceret, rogavit eum à terra reducere navem pusillum, & paululū ita ut non nimis à terra distaret: quia ita volebat à terra elongari ut posset audiri, non tamen opprimi. Et sedens, tanquam doctoris autoritate utens, docebat de na-

308 *Primæ Partis, Caput Vigesimum*
vicula turbas, in terra stantes, ecce mira Christi humilitas, & mansuetudo, præcipere poterat, Præceptor enim erat, & tamē rogat, in quo prælatis formam dedit, ut libentius inoneant, quàm præcipiant, magisque amari, quàm timeri appetant, quia ut dicit Seneca, generosus animus facilius ducitur, quàm trahitur. Sed è contrariò faciunt fatui, de quibus in Ezechiele dicitur: *Cum austeritate imperabitis eis, & cum potentia*. Mysticè per stagnum potest intelligi lex, extra quam Dominus erat, quia legalia jam cessare incipiebant, & duæ naves, quas vidit sunt duo populi, scilicet Judaicus, & Gentilis, quos vidit, quia de utroque populo multos misericorditer visitando ad fidem vocavit. *Piscatores*, sunt Prædicatores, & Ecclesiæ Doctores, qui nos per rete prædicationis, & fidei comprehendunt, & quasi littori sic terræ viventium advehunt, qui debent descendere de alto prædicationis, ad considerationem suæ fragilitatis, & retia lavare, idest maculas peccatorum, quæ in prædicatione contrahuntur, aquâ contritionis delere, quia verba prædicationis sæpe maculantur à quæstu temporali, & gloria inæstima, ab adulatione fallaci. Ille ergo lavat retia, qui lucrum temporale, vel curiositatem, vel humanum favorem à doctrina, & prædicatione sua excutit. Navis Simonis, est primitiva Ecclesia Judæorum, quorum Prædicator Petrus erat, in quam Dominus per fidem ascendens de ea turbas docebat: quia de auctoritate ipsius Ecclesiæ, usque ad hodie gentes docet. Alia navis, est Ecclesia de Gentibus, quibus Paulus Doctor est missus, quia de Judæa non sunt credituri, tot quot ad vitam æternam sunt prædestinati, in navi autem terræ vicina docebat turbas, ita enim Cœlestia debemus docere, ut ea terreni valeant saltem per fidem capere, vel intelligere. Ad turbas quidem temperatè est utendum Verbô Divinô, ut nec terrena eis præcipiantur, nec à terrenis nimis ut penitus non intelligant, in profunda sacrorum recedatur. Aliter per istud stagnū, quod dicitur Mare, intelligitur mundus, qui admodum Maris tumet per superbiam, fervet per avaritiam, spumat per luxuriam, ad transcundum istum mundum vidit Christus, idest approbavit duas naves, quarum una, quæ non nominatur, significat viam cōmunem mandatorum, eò quòd omnes indistinctè obligentur ad eam, & alia quæ nominantur, scilicet Simonis, qui interpretatur obediens, significat consiliorum, & statum Religiosorum, quorum potissimum votum est obedientia, & ad istam descendit Christus, & in ipsa sedit, & docuit, & voluit, quòd reduceretur à terra, quia Christus ad cor Religiosi devotè cōsilia observantis, descendit per gratiam, sedet per contemplationem, & docet per donorum Spiritus Sancti influentiam, &

ipse vult, quod à terra reducatur pusillus, scilicet corde, & si non corpore, quia non potest aliter cor nostrum retineri, ne aliquando terram ex aliqua tangat parte, & Sancti Viri non possunt penitus elongari: sed oportet corpori provideri, sic ergo navis Simonis, idest Religiosi, debet à terra elongari, sed hodie multi per ingressum Religionis non separantur, nec elongantur, à terrenis, sed potius magis, quàm prius approximant eis. Item duæ naves, quas Christus vidit, sunt duæ viæ, quas *Naves duæ.* approbavit, quarum utramque ingressus est, una est via innocentiae, altera via est poenitentiae. Sicut enim duobus modis habetur hæreditas, scilicet per successionem, & emptionem, sic *Cœlum duobus modis comparatur.* Cœlum habetur per viam innocentiae, quasi per successionem, & hanc navem ingressus est Christus, *qui peccatum non fecit, nec paratur. Petri 2.* inventus est dolus in ore ejus: habetur etiam per emptionem, id est per poenitentiam, & hanc navem pro nobis Christus ascendit, quam usque ad mortem non dimisit, per has duas naves transitur mundus, & venit ad Cœlum: ut verò ait Chrysostomus. Habemus pro nave Ecclesiam, pro gubernaculo crucem, *Chrys: hō: 13 ex variis in Matthæum.* pro gubernatore Christum, pro rete Patrem, pro vento Spiritum Sanctum, pro velo gratiam, pro nautis Apostolos, pro navigantibus Prophetas, pro navi vetus testamentum, & novum, committamus ergo nos pelagi hujus profundo ad perquirendam in Scripturis Divinis margaritam latentem. Ut autem, finita prædicatione, cessavit loqui, doctrinam suam miraculo confirmare volens Simoni, dixit, *duc:* scilicet navem in altum, idest, ad locum aquæ magis profundum, qui est convenientior ad piscandum, & laxato retia vestra in capturam: scilicet piscium, & respondens Simon dixit, Jesu, Præceptor, cui obedire debemus, per totam noctem laborantes, nihil capimus, quamvis diligentiam magnam adhibuerimus, in verbo autem tuo laxabo rete, idest, confidens in virtute Verbi Tui. Et cum fecisset, obediendo Præceptor, concluderunt piscium multitudinem copiosam, tantam scilicet, quantam ipse maris, & terræ Dominus volebat, nimirum, quia obediebant Ei, cui subjectæ sunt omnes volucres Cœli, & pisces maris, ideo in eorum potestate datæ sunt creaturæ. Unde Anselmus: Jus siquidem nullum in his, quæ Dei sunt, scilicet creaturis debent habere, quod voluntati Ejus pravis actibus non verentur contraire. In hoc autem Discipulorum datur Religiosis forma obedientiæ, ut scilicet faciliter obediant simplici *Obedientia forma.* Verbo, non præceptum, vel comminationem expectando. Et attende, quod etsi aliis imperatur, ut relaxarent retia prædicationis in humilitate Simonis, soli tamen Petro dicitur, duc in altum rete, scilicet in profundum scripturæ & doctrinæ, quod enim tam altum, quàm scire DEI Filium? quando dicitur.

Prædicatori
tria experi-
entia.

Sufficit minoribus Sacerdotibus scire prædicare minora, Episcopis verò si quæ dubia in Ecclesia emerferint offerri debent, ut ea solvant, & doceant. Mysticè hîc tanguntur tria Prædicatori expedientia. Primò, sublimis conversatio, cum dicitur, duc in altum. Secundò, plana & non involuta locutio, cum subditur laxate retia vestra. Tertiò, recta intentio, cum additur in capturam piscium, non propter adulationem humanam, non propter vanam gloriam, non propter utilitatem temporalem, sed propter hominum ædificationem. *Rumpebatur autem rete eorum*, ex gravitate multitudinis pisciû, ex quo patet duplex miraculum, quia non solum cæperant magnam multitudinem piscium, supra modum solitum, & impossibilem per viam humanam, sed etiam tanta multitudo tenebatur in reti rupto, & annuerunt, Simon & Andreas Filiis Zebedæi, qui erant in alia

Theophilus in
navi, ut venirent,
ut locum.

Cur nutu vo-
cabant Disci-
pulos.

ut venirent, & juvarent eos, ubi Theophilus, per nutum ipsos vocant, quia ex stupore propter capturam piscium loqui non poterant, & venerunt, & impleverunt ambas naviculas, ita ut penè mergerentur: sed Ecclesia submergi, & deficere non potest, licet fluctuet, & quassetur. Et cum stupor admirationis circumdaret Simonem Petrum, & socios ejus, ac totam eorum mentem occuparet, propter facta Christi insolita, Petrus intelligens, quòd non poterat esse virtute humana, procidit ex humilitate ad genua Jesu, tanquam suum recognoscens Dominum, & dixit ad Eum. *Exi, & recede à me Domine, quia homo peccator sum*, & non sum dignus habitare in Tua societate. *Exi à me*, quia ego homo purus, Tu Homo Deus: ego peccator, Tu Sanctus, ego servus, Tu Dominus, quâdo dicitur, seperat Te locus à me, quem separat à Te fragilitas naturæ, vilitas culpæ, & infirmitas potentia. Reputabat enim se indignum esse præ-

Sancta tangere
tam Sanctæ Personæ.
v. videntur
peccatores.

sentia tam Sanctæ Personæ. Argumentum, quia valde timendum est homini peccatori, Sancta tangere, circumdare Christi Altare, ad Eucharistiam accedere, Dominus autem Petrû consolando, & ei exponendo, quòd captura piscium, significaret capturam hominû per eum, ait ad illum. *Noli timere*, nec obstupeſce, sed potius gaude, & crede, quia majori prædestinatus es piscationi, alia navis, & alia retia dabuntur tibi. Usq; modo cepisti per retia pisces, ex hoc, idest, post hoc tempus, & de cætero, non tamen statim *eris capiens*, per verba homines, per sanam doctrinam trahendo eos ad viam salutis, hoc est ad prædicationis officium assumeris. Verbum enim Dei, hamo piscatoris comparatur: quia sicut hamus non capit piscem, nisi ab ipso capiatur, sic nec Verbum Dei capit hominem ad vitam æternam, nisi ipsum Verbum mente ejus teneatur. Vel ex hoc eris homines capiens, idest, ex hoc, quòd factum est signifi-

Verbum Dei
conparatur
hamo.

catur, quod homines capies, vel ex hoc, quod sic te humiliasti, habebis officium homines capiendi, humilitas enim virtus attractiva est, & dignum est, ut illi aliis præsint, qui in potestate extolli nesciunt. Unde non in Apostolatum eligitur, sed aliquando eligendus prædicitur, totusque facti hujus ordo quid in Ecclesia, cuius Ipse typum tenet, geratur, hic ostenditur. Per Petrum etiam, qui cum Sociis per totam noctem laborans, *Myfico. s. nihil ceperat, & in Verbo Christi laxans rete cepit copiosam* *gnificatio pñ* multitudinem piscium, & tamen non attribuit sibi, nisi culpam *stationis Petri* dicens: exi à me Domine, quia homo peccator sum, figuratur Prædicator Evangelii, quia propriæ innitens virtuti nihil proficit, sed innitens virtuti Dei magnum profectum facit. Et in hoc, quod Petrus capta multitudine piscium, procidit ad genua Jesu, datur intelligi, quod in prædicatione, vel exhortatione capta multitudine hominum, Prædicator debet se Deo humiliare, & Ei totum attribuere, sibi autem nihil, nisi defectum adscribere, & tunc confortatur à Domino dicente, noli timere, & tunc major profectus sibi promittitur, cum subditur: ex hoc jam plures homines eris capiens, *Et subductis ad terram navibus*, idest, tractis, & collocatis animo, & spe redeundi ad eas *relictis*, ad tempus omnibus, scilicet navibus, & manuum instrumentis, *secuti sunt Dominum*, aliquantulum causâ reverentiæ associando: Petrus & Andreas, & Jacobus, & Joannes, sed iterum ad propria redierunt. Ideo enim naves ad terram reducerunt, quia adhuc voluntatem redeundi ad piscationis officium habuerunt. Ex quo patet, quod nondum rebus suis perfectè renunciaverunt, nec perfectè in hac vocatione Christo adhæserunt. Et sciendum, quod idem est Mare Galilææ, & Tyberiadis, & stagnum Genezareth situm inter Hierusalem, & Damascum, distans quasi tribus diebus ab utraque Civitate, & habet in longitudine duodecim miliaria, in latitudine quinque, vel circiter, arenoso littore, & sylvis circumdatum, in quo est magna copia piscium diversorum generum, & est visu amœnum, & delectabile ad potandum. Et quamvis ejus aqua sit dulcis, & non amara, dicitur tamen Mare secundum consuetudinem lingvæ Hebrææ: quia magnam collectionem aquarum, sive dulcium, sive salinarum vocat Hebræus Tharsis, idest, Mare secundum illud Genesis: *Congregationesque aquarum appellavit* *Genesis: 1:* *Maria*. Dicitur autem Mare Galilææ, à Provincia adjacente, quia situm est in confinibus Provinciæ Galilææ, scilicet Judæorum, non Gentium. Dicitur autem Mare Tyberiadis, à Tyberiadē Civitate cui adjacet, quam Jesus in sua juventute frequenter visitare solebat. Dicitur etiam stagnum, quia est lacus stans, qui fit ex reflectione, & flexu Jordanis ac undis ebullientibus.

luentibus, & influentibus, nec habet alveum, quo fluat extra-
Genezar quid locum suum, ut fluvius. Porro Genezar Græcō vocabulō, quasi
 generans sibi auram dicitur, à natura, & proprietate lacus ipsi-
 us, quia ex faucibus montium circumstantium frequenter de
 seipso sibi auram excitat, & ventum validum colligit, qui undis
 crescentibus, & se moventibus ex ipsius aquæ resolutionibus
 generatur, ex quo facta in stagno perturbatione, & invalescē-
 te tempestate undis fluctuantibus naviculæ plerumque submer-
 guntur. Dicit tamen Josephus, quod sic dictus sit à modica re-
 gione Genezara quam præterfluit, quæ temperatissima est, &
 convenientissima omni generi arborū: unde interpretatur hor-
 tus, vel principium nativitatis. Dicitur etiam interdum lacus
 salinarum propter puteos unde sal trahebatur: Fluvius autem,
Jordanis Jordanis ad radices montis Libani, juxta Cæsaream Philippi ex
 duobus fontibus, scilicet Jor, & Dan, ex quibus nomen trahit,
 & originem in prædicto stagno Genezareth descendit, & per
 ipsum transiens, & inde totus egrediens per longum spatium
 Regionem adjacentem irrigans per vallem illustrem, quæ val-
 lis salinarum dicitur, in mare mortuum non longè à Hierico se
 infundit, & postea nusquam apparens in abyssō absorbetur. De-
 inde cum post istam vocationem prædicti Discipuli ad sua, ut
Matthæi 4. dictum est, & ad piscationem redissent. *Ambulans Jesus juxta*
Tertia voca- *Mare Galilææ*, iterum vidit Petrum, & Andream, non tam
tio. corporaliter, quàm spiritualiter, & magis ad corda, quàm ad
 faciem respiciens, *mittens retia in Mare*, ad piscandum & vi-
 dum quærendum, ut dicit Glossa, decenter per piscatoria va-
Glossa in eum dit loca piscatores piscaturus. Et ait illis: *Venite post me*, affe-
locum. ctu & imitatione, & quemadmodum ego ambulo, & vos am-
 bulate, *& faciam vos pisces hominum*, non præbendarum,
 non decimarum, sed animarum: quia per rete sanctæ prædica-
 tionis pisces, idest homines de profundo pelagi, idest, infide-
 litatis ad lucem fidei traxerunt, quasi ad littus salutis: unde
Theophilus Theophilus: Admiranda est autem ista piscatio, pisces enim cū
in eum locū capiuntur, mox moriuntur, homines cum capti sunt, verbo
Cur in medio prædicationis potius vivificatur: ut autem dicit Chrysostomus,
opere vocave- in mediis autem operationibus existentes eos vocavit, mon-
rit. strans quod omnibus occupationibus sequelam suam præponere
Chrys: h: 14 oportet, cū ergo quis præficitur Ecclesiæ Piscator, & Pastor,
in Matthæū. valde debet timere ne non sequatur Dominum perfectione se-
 quelæ, quæ est ut semetipsum abneget, & crucem suam tollat.
Chrys: h: 7. At illi continuo, *relictis retibus, & navi secuti sunt Eum*, omni-
opis, imper- no, non solum pedum incessu, sed magis obedientia & affectu,
f. 61. non amplius ad propria reversuri. Et procedens inde, pusillum
Paupertatis, ultra, vidit Jacobum & Joannem, in navi cum Zebedæo Patre,
& Pietatis.

eorum, qui tanquam senex tenebat remum, reficientes, idest ^{Apostolorum} componentes, vel reparantes ^{indicia} retia sua, quod magnæ paupertatis erat indicium. Unde Chrysostomus, vide autem, quam etiam diligenter inopiam eorum Evangelista signaverit. Invenit, inquit, eos suentes retia sua, tanta erat paupertatis nimietas, & superabundantia, ut vetera, & prærupta contexerent, & emendarent, quia nova, & meliora emere, vel habere nequibant, & quod ad maiorem pietatem eorum pertinet, in tanta paupertate sic Patri suo succurrebant, ut secum bajularēt in navi, non ut illos ille adjuvaret in opere, sed ut isti illum consolarentur sua præsentia. Nec sane parva hæc sunt dogmata virtutis facile omnem tolerare paupertatem, & de justis laboribus vivere, mutua sibi charitate connecti, habere secum inopem patrem, atque in ejus obsequio laborare. Hæc Chrysostomus. Ergo quandoque quiescendum est à piscatione, & cessandum à prædicatione, ut retia reficias. Si refecisti retia, & collegisti authoritates Sacræ Scripturæ, quibus avaritiam jugula- ^{Quomodo} sti, quiescas à prædicatione paulisper, ut iterum reficias retia, ^{Prædicatores} & colligas authoritates, quibus aliquem vitiosum hominē capias, & vitium ejus jugules, & extingvas. Et vocavit eos ad se, ut etiam de captura piscium transirent ad piscationem hominum, secundum Chrysostomum, eliguntur piscatores, qui e- ^{Chryso: hō: 72} rant futuræ dignitatis gratiam sui officii opere prophetantes, ^{operis imper.} qui in melius mutato piscationis officio, de terrena piscatione ^{Cur piscato-} ad Coelestem translati sunt, ut humanum genus de profun- ^{res elegit} do gurgite erroris, velut pisces caperent ad salutem, illi autē ^{Christus.} statim relictis retibus, & patre secuti sunt eum, omnino imitatione, & sequelæ perfectione, ecce quod mutatur intentio, non piscatio, mutantur retia in doctrinam, cupiditas in amorem animarum, fit mare sæculum, navis Ecclesia, pisces, boni & mali homines, in his autem datur forma omnibus Christum sequi volentibus, per hoc enim, quod Petrus, & Andreas, & ^{Christi sequa-} Jacobus, & Joannes relictis retibus, navi, & Patre vocantem ^{lā nulla affe-} Dominum statim sunt secuti, ostenditur nobis, quod non vo- ^{ctio dirimat.} luntas carnalis, non cupiditas temporalis, nec affectio sanguinis nos retrahere debent à sequela Christi, quia perfecti sectatores Christi relictis retibus peccatorum, & navi possessionum, & etiam Parentibus, quantum ad carnalem affectum, animo prompto sequuntur eum, in retibus enim, & navi, & Patre, tria significantur, quæ relinquere debent Discipuli Christi, sci- ^{Relinquenda} licet actio peccati: quæ per retia, quasi retinentia, possessio ^{religiosa.} mundi quæ per navim, affectio consanguinitatis, quæ per Patrem potest intelligi: Unde Chrysost: tria enim sunt, quæ re- ^{Chryso: hō: 72} linquere debet, qui venit ad Christum: actus carnales, qui per ^{operis imper.}

retia piscationis significantur, substantia mundialis, per navem: Parentes per Patrem. Reliquerunt ergo navem, ut fieret Ecclesiasticæ navis gubernatores, reliquerunt retia, ut non pisces afferrent ad Civitatem terrenam, sed homines ad Coelestem, reliquerunt unum Patrem, ut spirituales Patres omnium fieret. Hæc Chrysostomus. Et notandum, quod de Petro, & Andrea dicitur, quod mittebant rete in mare, sed de Joanne, & fratre ejus dicitur, quod reficiebant retia sua: quia secundum Chrysostomum, propter Petrum dicti sunt mittentes, propter Joannem reficientes, quia Petrus Evangelium prædicavit, sed non composuit: Joannes composuit, & prædicavit. Item sciendum est hic, quia primò vocatur actio, deinde contemplatio. Quæ enim circa Petrum, actionem significant: quæ verò circa Joannem, contemplationem. Petrus namque fervidissimus, & magis sollicitus aliis. Joannes verò Theologus Excellentissimus fuit. Considera nunc, quanta fuerit horum quatuor Beatorum Discipulorum obedientia, quia ad unius jussionis vocem statim relictis omnibus, etiam voluntate, & proposito habendi, Christum Dominum sunt secuti, in quo, ut ait Chrysostomus, se veri Abrahamæ filios comprobaverunt, quia simili exemplo audita Dei voce secuti sunt Salvatorem. Dimiserunt namque statim quæstum corporalem, ut æterna lucra conquirent: reliquerunt Patrem terrenum, ut Patrem Coelestem haberent, unde non immeritò, & eligi meruerunt. Et iterum, perpende tu verò fidem, & obedientiam vocatorum, noscitis autem qualiter avidum quid est piscatio. Si quidem in medio ipsius operis constituti, cum illum vidissent jubentem, nihil distulerunt, nihil omnino cunctati sunt, non dixerunt revertimur domum, loquimur propinquis: sed cuncta illicò reliquentes, fecerunt, quod Helisæus quoque sub Helia legitur implese. Talem quippe obedientiam à nobis Christus efflagitat, ut neque punctum temporis differamus, & si nos aliquid necessarium urgere videatur, propter quod & alium quem accedentem, ac se rogantem, ut ad sepeliendum Patrem rediret, ne id quidem facere permisit, ostendens, quia Christus cunctis sit etiam necessitudinibus præferendus. Hæc Chrysostomus. Unde Gregor. Audistis, quia ad unius jussionis vocem secuti sunt Redemptorem, & ad unum Domini præceptum, hoc quod possidere videbatur obliti sunt: quid ergo in Judicio Ejus dicturi sumus, qui vocantem sequi contemnimus: & ob amorem præsentis sæculi, nec præceptis flectimur, nec verberibus emendamur? Hæc Gregorius. Secuti autem sunt Dominum ejus vestigia sequendo, Ejus opera imitando, Ejus virtutes tenendo. Hoc namque est post Christum ire, hoc est Christum sequi. Neque enim sufficit nobis pedib-

tan-

tantum ire post Jesum, nisi & mente, & dilectione sequamur eum. In his ergo secundum Hilarium, docemur Christum sequi, *Hilarium Ca. non 3. in Mat. 1. ba. Omnia relinquere.* & secularis vite sollicitudine, ac paternae domus consuetudine non teneri. Et si pauca hi Discipuli habuerunt, multa tamen reliquerunt, quia in hoc saeculo nihil retinere, vel amare studuerunt. Unde Gregorius: Sed in hac re affectum debemus potius pensare, quam sensum: multum reliquit, qui quamlibet parum, totum deseruit multum reliquit, qui sibi nihil retinuit: multum dimisit, qui desideria habendi dereliquit: multum dimisit, qui cum re possessa etiam concupiscentiis renunciavit. A sequentibus ergo, scilicet Christum tanta dimissa sunt, quanta a non sequentibus concupisci potuerunt. Cor namque, & non substantiam Dominus pensat, nec perpendit quantum ejus sacrificio, sed ex quanto proferatur. Estimationem quippe precii non habet, sed tamen Regnum Dei tantum valet, quantum habes. Ante Dei namque oculos, nunquam est vacua manus a munere, si arca cordis repleta est bona voluntate. Nihil quippe offertur Deo ditius voluntate bona: Hæc Gregorius.

DE EPILOGO VOCATIONUM DISCIPULORUM. Et de diligentia Christi ad prædicandū.
Caput XXX.

Tres itaque vocationes Discipulorum supra habuisti. De prima dicit Joannes, & tunc vocati ad fidem venerunt, *Joannis 1. Tres Discipulorum Christi vocationes.* solum, ut aliquam notitiam, & familiaritatem Jesu contraherent. De secunda dicit Lucas, & tunc etiam secuti sunt eum animo redeundi ad propria: ceperunt tamen audire *Luce 5.* ejus doctrinam. De tertia dicit Matthæus, & Marcus, & tunc venerunt ad perseverandum cum eo, perfectionem ejus imitando, *Matthæi 4. Marci 2.* primæ duæ vocationes forma sunt novitiorum in Religionibus, qui primò vocantur ad probandum & instruendum, & quandoque ad propria redeunt. Tertia tenet formam professorum, quia tunc velut professi Religionem Christianam Christo inseparabiliter adhæserunt. Item de vocatione Matthæi publicani, habes infra. De modo autem vocationis aliorum, non est determinatum, vel scriptum. Unde Chrysost. Quid est autem, *Chrysost. 32. in Matthæi.* quod de aliis Apostolis nobis nondicitur qualiter, & quando sunt vocati, nisi de Petro, Andrea, Jacobo, & Joanne, & Matthæo? Hi nempe maxime erant in convenientibus, & humilibus studiis, neque enim telonii officio est aliquid deterius, neque piscatione vilius. Considera igitur, & conspice Dominum Jesum, in prædictis Discipulorum vocationibus, & conversatione ejus cum illis, quomodo affectuose eos vocat: reddens se eis *Vocatio Apostolorum scripta.*

affabilem, domesticum, benignum, & obsequiosum: attrahens eos intus, & extra, ducendo eos ad domum Matris, vel alibi, ubi pro tempore manebat, & familiariter vadens ad domos eorum. Docebat etiam eos, & instruebat, ac curam de ipsis præcipuam habebat, sicut Mater de unico suo filio habere consuevit. Dicitur enim, quia Beatus Petrus referebat, quòd quando in aliquo loco cum eis dormiebat, & surgens de nocte eos re-cooperiebat, quia tenerrimè eos diligebat, sciebat enim, quid de ipsis facturus erat. Nam quamvis essent homines rudis conditionis, & humilis nationis, tamen Principes mundi, & Duces in bello spirituali, omniū fidelium eos erat constituturus. Con-

Obedientia sidera etiam vocatōrum obedientiam, quæ cōmendatur, quia
vocatōrum. prompta eo quòd continuò, & statim eam ostenderunt, quia integra, eo quòd omnia reliquerunt: quia recta, eo quòd Dominum Jesum secuti sunt. Primum perfectum, secundum perfectius, tertium perfectissimū. Sed ad quid reliquerunt omnia?

Chrys. l. 8. c. 7. Secundum Chrylost. In hoc docuerunt nos Apostoli, quòd ne-
operis imperio potest terrena possidere, & perfectè ad Coelestia properare.
scilicet. Aer inter Cœlum & terram constitutus, ostendit quod inter

Coelestia & terrena, nulla potest esse conjunctio: Coelestia enim quia spiritualia, & levia sursum ducunt, terrena, quia ponderosa & gravia, deorsum deprimunt, sed nonne postea resumpserunt, ergo imperfectè reliquerunt. Dicendum, quòd perfecta fuit obedientia, quia etsi postea resumpserunt, non ex proprietate, scilicet amore, vel cupiditate, sed ex necessitate vitæ hoc fecerunt. Considera etiam & nota, quibus qui, & qua-

Ecclesia fundatores. libus cepit, & orta est Ecclesia. Noluit Dominus primos fundatores Ecclesiæ eligere sapientes, vel potentes, aut nobiles hujus sæculi, ne fides Evangelii, & virtus fidei, & opera, quæ fienda erant, ascriberentur eorum sapientiæ, vel potentiæ, aut nobilitati, sibi hoc reservavit, quia sua potentia, sapientia, & bonitate nos redimit. Si enim doctus, vel potens, aut nobilis eligeretur, fortasse ideo electum se diceret, quia doctrina, vel potentia, vel nobilitas ejus eligi meruerit, volens frangere superbiam, elegit illiteratos, & mundo despectos, hosque doctores faciens, & ad prædicandum mittens, per eos subjecit mundi rectores, ne fides credentium putaretur, non in virtute

Vocatōrum congruitas. Dei, sed in sapientia, & virtute hominum. Unde Gregor: Relictis sapientibus insipientes, relictis fortibus debiles, relictis divitibus pauperes eligit, & prædicatores infirmos abjectosque qui potentes quosque & fideles populos colligerent habere studuit. Ad prædicandum namque cum tales venire debuerant, qui de laude propria nil habebant, ut tanto solius veritatis cognosceretur esse, quod agerent, quanto & à parte cerneretur,

si ad hoc agendum idonei per se non fuissent. Unde Chrysost. *Chrysost. hom. 3. in 1. Cor.*
 O beatos piscatores istos, quos Dominus inter tot Doctores legis & scribas, inter tot sæculi sapientes ad Divinæ prædicationis officium, & ad gratiam Apostolatûs primos elegit. Et digna-
 sanè Domino nostro atque conveniens, prædicationi Ejus fuit talis electio: ut in prædicatione Nominis sui, tantò majoris laudis admiratio nasceretur, quantò etiam eam mundi infimi, & humiles sæculi prædicassent. Qui non per sapientiã Verbi mundum caperent, sed simplicem fidei prædicationẽ de errore mortis humanum genus liberarent. Non ergo nobiles mundi, aut divites elegit, ne suspecta fieret prædicatione, non sapientes sæculi, qui per sapientiam mundi persuasisse humano generi crederentur: sed elegit piscatores illiteratos, imperitos, indoctos, ut aperta esset gratia Salvatoris. Humiles quidem in sæculo etiã in ipso artis officio, sed præcellentes fide, ac devotos mentis obsequiõ. Ignobiles sæculo, sed nobiles Christo. Non scriptos in alvo Senatus terreni, sed scriptos in alvo Senatus in Cælo. Despectos terræ, sed acceptissimos Cælo, pauperes mundo, sed divites Deo. Scit nempe Deus quos elegit, Qui occulta cordis novit, eos utique qui non sapientiam sæculi quærerent, sed Dei Sapientiam desiderarent, nec divitias mundi cuperent, sed Thesauros Cœlestes optarent: Hæc Chrysost. Attendant hæc nobiles, potentes, & sapientes superbi hujus mundi, & cognoscant ignobiles, impotentes, & idiotas sibi præferri, & ex hoc confundantur, & erubescant, & à sua superbia resipiscant. Exemplo itaque horum Principum, & Ducum nostrorum relinquamus, & nos omnia, & sequamur Jesum, in quo habemus omnia, ad quod bene hortatur nos Chrysost: dicens: Monachus Apostolicã vitam desiderat imitari. Vis ò Monache esse Discipulus Christi, *Chrysost. hõ: 12 ex variis in Matt: lectis.*
 imò vis Discipulorum Ejus esse Discipulus? Fac quod fecit Petrus, quod fecit Jacobus & Joannes: habebant oculum scandalizantem: Patrem, & navem, & rete. Dicit eis Jesus, venite sequimini me, absconditur oculus, & hi sequuntur Jesum. Monachi Apostolorum imitatores sunt, non ergo possumus eos imitari, nisi fecerimus, quod fecerunt & Apostoli: nemo ergo Monachorum dicat, habeo Patrem, habeo Matrem, & cætera pietatis charorum nomina. Respondeo tibi: Habes Jesum, quid quæris ista quæ mortua sunt? qui habet Jesum, habet Patrem, habet Matrem, habet filios, habet omnem propinquitatẽ, quid quæris mortuos? sequere vivum, dimitte mortuos, sepeliant mortuos suos. Dicit ad eum unus Discipulus: *Monachũ ad imitationem Xpi invitat*
Dimitte me, ut vadam, & sepeliã Patrem meum: non dixit, dimitte ut sim cum Patre meo, sed dimitte me unius horæ spatio: quid respondit Dominus, & in una hora perire potes. Vide nedum vis se

pelire mortuum, ipse moriaris: Hæc Chrysost. De prædictis
Hierony. in quatuor Discipulis à piscatione vocatis: sic ait Hieron. Mysti-
cap: i. Mar. cè autem hæc quadriga piscatorum vehemur ad æthera, ut He-
Quadrige lias: his quatuor angulis constituitur prima Ecclesia, his quatu-
vocatorum. or literis Hebraicis retragrammaton Nomē Domini agnoscitur
à nobis. Quibus simili exemplo præcipitur, ut audiamus vo-
cem Domini vocantis, & obliviscamur populum vitiorum, &
domum paternæ conversationis, quæ est stultitia Deo: & rete
arenarum, in quo nos velut culices penè lapsos tenebat aer,
qui pendet in nihili, navem pristinæ conversationis abomi-
nantes. Simon autem obediens, Andreas virilis, Jacobus sup-
Vocatori no- plantans, Joannes gratia in latinum sonat, quibus quatuor no-
mina 4. minibus in imaginem Dei convertimur: obedientiâ, ut audia-
mus: virilitate, ut pugnemus: supplantatione, ut perseveremus:
gratiâ, ut conservemur. Quæ quatuor virtutes Cardinales di-
cuntur, per prudentiam enim obedimus, per justitiam virili-
ter agimus, per temperantiam serpentem calcamus, per forti-
Matthæi 4. tudinem gratiam Dei meremur. Hæc Hieronymus. *Et circui-*
bat Jesus totam Galilæam docens in Synagogis eorum, & prædi-
cans Evangelium Regni, & sanans langvorem, & omnem infir-
mitatem in populo, ubi Chrysost. quia enim illi ut debiles ad
Chrys: bō: 8. medicum venire non poterant: ipse sicut studiosus medicus cir-
operis imper- cuibat graviter ægrotantes: Hæc Chrys. Hic Salvator exemplo
festi. suo Doctorum suorum vitam instruit, & qualis esse debeat Præ-
Circuitio latorum, latus, & Prædicator Evangelii manifeste ostendit: ut enim non
Christi. sint negligentes & pigri, sed diligentes, & fervidi, docentur
Prælatorum, per hoc quod dicitur, *circuibat Jesus,* ut non sint personarum
& Doctorum acceptores, sed in doctrina omnibus communes, docentur per
instructio. hoc quod subjungitur, *totam.* Ut autem non sint carnales, nec
quærant delicatas procuraciones, ducentur per hoc, quod ad-
Galilæa. dicitur, *Galilæam,* erat enim Galilæa vilis, & pauper Provincia:
Ut autem vacui, & otiosi in vanum non discurrant, docentur
per hoc, quod subditur, *docens.* Ut autem pluribus prodesse
studeant, & doctrinam suam non suspectam habeant, monentur
per quod sequitur, *in Synagogis,* ubi plures & Doctores conve-
niebant. Ut autem non errores, neque fabulas & inutilia, sed
salutaria prædicent, docentur per hoc, quod subditur, *& præ-*
dicans Evangelium Regni, idest, quod docet venire ad Regnum.
Ut autem doctrinam suam virtutibus commendare studeant, &
non solum spiritualia, sed etiam temporalia subsidia, & quæ
cunque possunt beneficia subditis exhibeant, docentur, per hoc
quod additur, *& sanans omnem langvorem, & omnem infirmi-*
tatem in populo, idest, in turba pauperum, & minorum. Sic er-
Prædicatio go prædicabat Jesus diligenter, quia *circuibat,* generaliter: quia
Christi.

totam, non carnaliter: quia Galilaam, evidenter: quia in Synagogis utiliter: quia docens, quò ad virtutes & moralia, prædicans Evangelium Regni, quò ad fidei præcepta & mysteria: mirabiliter quia sanans omnem langvorem, diuturnum, & omnem infirmitatem, leviozem, ut quibus sermo credere non svaferat, opera persvaderent. Non solum docebat verbò, sed & doctrinam suam confirmabat factò, scilicet per miracula varia, quæ solum fieri poterant virtute Divina. Vel quòd dixit, langvorem, ad passiones voluit pertinere corporales: quòd autem dixit, infirmitatem, ad passiones animæ spirituales, ut ostendatur naturæ Conditor utriusque. Unde tanquam verus medicus omnes interius, & exterius curavit infirmitates. Hoc enim Propheta prædixerat dicens: *Verè langvores nostros ipse tulit, & infirmitates nostras ipse portavit.* Unde Chrysost. Ad hoc enim Doctor vitæ, & Medicus Coelestis Christus Dominus venerat, ut Magisteriò suò homines erudiret ad vitam, & ægri tudines corporis animæque Coelesti medicina sanaret: ut obseffa corpora à diabolo liberaret, & variis infirmitatibus laborantes revocaret ad vitam, & integram sanitatem: nam valetudines corporum Divinæ potestatis verbo curabat, animarum autem vulnera Coelestis doctrinæ medicina sanabat: verus ergo & perfectus medicus ille est, qui & corpori sanitatem, & animæ salutem restituit. Hæc Chrysost. *Et abiit opinio, & fama, ejus in totâ Syriam,* quæ est Regio spaciola continens Palæstinam, in qua Judæi habitabant, & quasdam alias Provincias, circa eam Syriæ enim terminus ad Orientem, est Eufrates: ad Occidentem, mare magnum Achon: & à Septemtrione Armenia, & Cappadocia: à Meridie Ægyptus, & sinus Arabicus. Et sic largè accipitur hic Syria, quia strictè accipiendo (scilicet pro quodam Regno, cujus caput est Damascus) sic non comprehendit Judæam. Non solum ergo in Judæa, sed & in Provinciis vicinis abiit ejus fama propter crebra ipsius miracula: propter quòd Rex A. Abagars Rex bagarus, qui regnabat juxta Eufratem, scripsit Salvatori unam Epistolam: ut habetur in Ecclesiastica historia. *Et obtulerunt ei omnes malè habentes variis langvoribus, & tormentis comprehensos, & qui demonia habebant, & qui demonia habebant, & lunaticos, & paraliticos, & curavit eos.* Curat corpora ut paratiùs adeant invisibilia: aliter parum erat mox morituris curam impendere sanitatis. Ubi Chrysost. Et attende moderationem Evangelistæ, qualiter non unumquemque curatorum nobis enarrat: sed brevibus verbis copiositatem transcurrit signorum. Hæc Chrysost. Per dæmoniacos significantur sortilegi, & divini superstiosi: per lunaticos, instabiles in bono: per paraliticos, pigri, quasi impotentes bonum operari. Isti nempe pos-

*Sequentes
Christum.
Sequentium
intentiones.*

sunt curari per bonam doctrinam Prædicatoris, & Confessoris discreti. *Et secuti sunt eum turba multa de Galilæa*, quæ interpretatur transmigratio, & *Decapoli*, quæ dicitur decem civitatum regio, & *de Hierosolymis*, quæ interpretatur pacifica, & *de Judæa*, quæ interpretatur Confessio, & *de trans Jordanem*, qui interpretatur rivus judicii. Per hoc enim significatur quod illi Christum sequuntur, qui de vitiis ad virtutes transmigrant, & qui decalogum observant, & qui pacifice cum alijs habitant, & qui peccata humiliter confitentur, & qui Divina judicia formidant. Multi diversarum Regionum sunt Eum secuti, sicut diversi corpore, ita diversi mente. Alij propter instructionem & coeleste mysterium, ut Discipuli. Alij propter curationem infirmitatum, ut infirmi. Alij propter refectio- nem, ut famelici. Alij propter videnda miracula, ut curiosi, volentes si verum esset, quod dicebatur experiri. Alij propter invidiam, ut Judæi observantes Eum, & quærentes in aliquo verbo vel facto capere, & accusare. Unde sunt versus.

*Verficuli
de causis
sequentium
Christum.*

Morbus, signa, oibus, blasphemia, dogma, fuere.

Causæ cur Dominum turba secuta fuit.

Loca quinque

Acto. 1.

Matt. 19.

Matt. 23.

*Status homi-
nū quinque.*

Chrysost.

hom. 14.

in Matt.

De anime

curatione.

Et ideo quoties in Evangelio turba vocabulum inseritur, sicut diversitas hominum, ita & diversitas voluntatum intimatur: non enim omnes eadem voluntate, sed ex diversis causis sequebantur. Quidā pro bono malo, quidā pro malo omnibus tamē Dominus beneficia præstabat docēdo, alēdo, & sanando. Istis quinque generibus Dominum sequentium respondent quinque loca prædicta: quia de Galilæa, id est tota, veniunt curiosi quibus dicitur: *Uiri Galilæi quid statis, &c.* De Decapoli veniunt infirmi, ut per observantiam decem mandatorum curentur, quibus dicitur: *Si vis ad vitam ingredi, &c.* De Hierosolymis observatores invidi, quibus dicitur: *Hierusalem quæ occidis, &c.* De Judæa famelici, ut confitendo peccata & laudes agendo, doctrinis Evangelij latientur. De trans Iordanem discipuli, ut instruantur & laventur: & postea instruant & lavent. In istis autem quinque significantur quinque status hominum qui sequuntur Christum, per Galilæam, id est transmutationem, status poenitentium: per Decapolim, id est Decalogi operationem, status activorum: per Hierosolymam, id est pacis visionem, status contemplativorum: per Judæam, id est confessionem, status Prælatorum: per trans Iordanem, status innocentium propter restitutionem sanctitatis, per baptismum in Iordane signatum. Ubi Chrysost: Sequamur illum igitur etiam nos: varios siquidem langviores habemus animarum, & hi sunt quibus principaliter vult mederi. Accedamus ergo ad Eum, & indulgentiam peccatorum precemur. Nam etiam nunc dabit ille, si nos

non

non negligimus postulare. Nunc verò siquidem habuerimus aliquam corporis passionem, omnia facimus & negociamur: anima verò nostra tam malè se habente dissimulamus, semper dissimulamus. Propterea nec corporis quidem langvoribus liberamur, quoniam quæ maximè necessaria sunt, superflua esse ducimus: quæ verò penè dissimulanda, hæc omnino necessaria iudicamus, & fontem ipsum incuratum relinquentes, malorum rivulos purgare conamur: quoniam malorum quæ sunt in corpore, malitia animæ est causa. Exsiccemus igitur fontem malorum, & cuncta continuò languorum fluentia sicca buntur. Nec quia non doles Ipse cum peccas, aje te securum, sed propter hoc ipsum maximè ingemisce, quia non sentis de peccatis dolorem, hoc enim fit, non quia peccata non mordeant, sed quia insensibilis est anima quæ peccat. Est ergo primum bonum, nihil omnino peccare: secundum verò, post peccatum sentire quod commiseris atq; lugere. Si autem neque hoc habuerimus, qualiter deprecabimur Deum & remissionem peccatorum petemus, de quibus nihil omnino curamus; cùm enim Ipse ille qui deliquit ne hoc quidem ipsum quod peccavit studeat agnoscere pro quibus Deum delictis rogabit, quæ adhuc se commisisse nescit: Hæc verò ignorans quonam modò nosse poterit Divini beneficii largitatem; Sollicitè igitur propria delicta considera, ut dolores quorum accipias veniam, atq; ita ipsi beneficiò gratus eris. Non dolere enim quia peccaveris, magis indignari atq; irasci facit Deum quàm illud ipsum quod ante peccaveras: propter hæc ergo omnia sic Deum precemur, ut etiam nostram iungamus, voluntatem videlicet, ac studium & desiderium bonum. Ita enim etiam brevi tempore poterimus à malis quæ nos obsident liberari, & tunc saltem ubinam fuerimus addiscere: ac digna perfrui libertate: Hæc Chrysostomus.

DE VOCATIONE MATTHÆI, & eius convivio. Caput XXXI.

ET cùm præteriret Dominus Iesus, venit ad mare Galilææ, ubi vectigalia, maximè de rebus per mare deductis, solvebantur. Et vidit ibi, non tam corporis, quàm mentis & miserantis intuitu, hominem: scilicet Matthæum, qui & Levi ante vocationem dictus est, Alphæi filium sedentem, in domo, ad telonium, idem ad curam & dispensationem vectigalium: Telos enim Græcè, vectigal interpretatur Latine, Sedebat quippe: id est, pertinaci animò lucris inhiabat: sessio enim moram in lucro consequendo notat. Et ait illi Iesus Sequere me quasi diceret ei, iam non sede, sed amodò sequere, non ad
Mmmmm lucra,

Anima curd,
corporis cura
post posita.

Bona contra
peccata.

Matt. 9.
Marc. 2.
Luc. 5.

Telos vecti-
gal interpre-
tatur.

Chrysof.
hom. 14.
ex varijs
Matthæum
locis

Hiero in
Matt ca-
pit. 9.
Fulgor
vultus
Christi Ma-
gnes Chry-
sof. hom. 31
in Matt.
Matthæi.
vocati obe-
dientia.

Conuiuium
Matthæi.
Luca 15.

Ambr. in
e. 5. Luc.

Chrysof.
ho. 31. in
Matth.

era, nec sæcularia negotia: sed me, & affectu cordis, & officio corporis, & effectu operis. Matthæum autem talibus occupatum vocavit: ut de gratia Dei nullus desperet, quantumcunq- vilibus occupatus fuerit. *Qui statim surgens*, à telonio in quo sedebat, & de amore terrenorum ad desiderium supernorum, *relictis omnibus*, scilicet suis & etiam alienis, ex rapina collectis: reliquit enim etiam propria, qui rapere solebat aliena: quia secundum Chrysostomum tolonium est rapina permessa: *secutus est eum*, sine aliqua dilatione, tam gressu, quam affectu: sicut discipulus magistrum, sicut viator ducem suum, sicut servus Dominum, sicut ovis pastorem suum: funem præciciens, non soluens secundum Hieronymi consilium. Secutus est quidem sine dilatione, Divina potentia intus operante, accendente & docente. Qui enim exterius vocavit, ut mox sequeretur intus accendit, traxit, & modum docuit. Unde Hieronymus: Fulgor Ipse & Maiestas Deitatis occultæ, quæ etiam in facie relucebat humana, videntes ad se trahere poterat in primo aspectu. Si enim in magnete lapide hæc esse vis dicitur ut ferrum trahat, quantum magis Dominus omnium creaturarum ad se trahere poterat quos volebat; ubi & Chrysostomus sicut vidisti vocantis virtutem, ita addisce vocati obedientiam. Neque enim restituit, neque vacillavit, sed protinus paruit: & nec in propriam domum abire rogavit, ut suis hæc intimaret: Hæc Chrysostomus. Lætus igitur Dominum sequens, & gratus existens, Eum & discipulos ipsius in domo sua recepit, & conuiuij magni apparatus eis exhibet, congruam cœlestis beneficij vicem Christo rependens: ut illi redderet terrena, qui ei seminaverat spiritualia: & accommodaret temporalia, à quo expectabat bona perpetua. Conuiuium, quidem exhibet, *magnum*, id est, ex magna devotione & delectatione mentis pro adventu & præsentia tanti hospitis, & tam magnum, ut de reliquijs reficiantur Angeli in cælis: quia gaudium est Angelis Dei super uno peccatore poenitentiam agente. Et bene congruit quod magnum esset. Qui enim, ut ait Ambrosius, domicilio Christum recipit internò, maximis delectationibus exuberantium pascitur voluptatum. Itaq; Dominus libenter ingreditur, & in ejus recumbit affectu: ubi Chrysostomus Statim ut dictum est illi à Domino, *sequere me*, non moratur, non tardat, sed *mox*, surgens, *secutus est Eum*. In quo se fidelem Deo & Abraham filium esse simili exemplò vocem Domini sequendo probavit: unde statim (exemplo Abraham) & hospitio Dominum recipit, & convivium exhibet, ut verè per omnia dignus Abraham filius nosceretur Hæc Chrysostomus Mysticè, sicut Matthæus post suam conversionem fecit Christo conuiuium in domo sua: sic quilibet con-

versus ad Christum, debet sibi facere convivium spirituale in domo sua spirituali: scilicet in corde & conscientia, ubi servire ei debet de sanctis cogitationibus, meditationibus, & affectionibus. Unde in Apocal. Ego sto ad ostium & pulso: si quis aperuerit mihi, introibo ad Eum, & cenabo cum Eo, & Ipse mecum. Discumbentibus autem eis in domo, ecce multi publicani & peccatores, ac cæteri eiusdem ordinis homines, illuc ad convivium conveniebant, & cum Iesu & discipulis Ejus discumbebant. Fuerant enim socij Matthæi, & ejusdem artis seu officij: & ideo recedens ab eis, & volens sequi Christum, fecit Ejs convivium, sicut fecit Helisæus socijs suis, volens sequi Heliam magistrum suum. Erant etiam multi peccatores alij, qui jam poenitentes sequebantur Dominum, sperantes veniam consequi peccatorum. Unde Hieron. Quia viderunt publicanum à peccatis conversum, & poenitentia invenisse locum, ob id etiam Ipsi non desperabant: sed veluti poenitentes veniebant & discumbebant cum Iesu & discipulis Ejus, fortè invitati à Matthæo, ut haberet socios in poenitentia, quos habuit socios in culpa: & secundum glossam pulchrum fuit prælagium quia qui Apostolus & doctor gentium erat futurus, in prima sua conversione peccantium gregem post se trahit ad salutem: ut jam perficeret exemplò, quod perficere debebat & verbò. Ubi Chrysost. post comprobatam igitur fidem Matthæi qui unus ex publicanis fuit, meritò iam cum Domino in convivio peccatores & publicani recumbunt: conveniunt autem publicani ad Eum sicut ad collegam & hominem eiusdem officij: decoratus enim in ingressu Christi, & glorians de præsentia Ejus, omnes eos convocavit: Christus etiam quodlibet Genus remedij exhibebat, & non solum disputando & præstando sanitatum remedia, vel arguendo æmulos, sed etiam comedendo non nullos errantium dirigebat: inde nos instruens quòd quodlibet opus & tempus potest nobis utilitatem afferre: sic nec publicanorum participationem vitavit, propter utilitatem sequentem, more boni medici, qui nisi saniem tangeret, à morbo non liberaret. Unde & Hieron. Ibat autem Dominus ad convivia peccatorum, ut occasionem haberet docendi, & spirituales imitatoribus suis præberet cibos. Deniq; cum frequenter pergere ad convivia describatur nihil referet aliud, nisi quid ibi fecerit, quid docuerit: ut & humilitas ejus, eundo ad peccatores, & potentia doctrinæ Ejus in conversione poenitentium demonstraretur: Hæc Hieron. Et nos eadem causa possumus manducare cum peccatoribus, ut alterius causa potius quàm nostra agatur: non tamen cum usurarijs & raptoribus, quia ea quæ apponuntur, restituere tenentur. Pharisei, verò, tenacitate justitiæ legis, & traditionum suarum

Apoc. 3.

3. Re. 19.

Hieron. in
Mat. c. 9.

Chrysost. ho.

31. in
Matth.Christus.
comedendo
instruxit.Hieron. in
Mat. c. 9.Cur ad con-
vivia iverit
Dominus.Manducandi
cum peccato-
ribus ratio.

*Detraitorum
consuetudo.*

Lucæ 18.

*Vera iustitia
qua est.*

*Pharisæis si-
miles qui*

*Chrysost.
hom. 31.
in Matt.
Sanitate
digni.*

adhærentes, & misericordiam declinantes, de hoc indignati, murmurabant, & hoc arguentes, ad discipulos Iesu dicebant: *Quare cum publicanis & peccatoribus manducat, & bibit Magister vester;* quasi dicerent: Contrarius est legi hoc prohibenti, & estis fatui qui talem magistrum sequimini. Consuetudo detractorum est loqui de alio, non in facie illius. Unde quando discipuli videbantur eis peccare, alloquebantur magistrum ut alibi: quando verò magister, alloquebantur discipulos, ut hic: utrobique tamen in magistrum iniuriam irrogantes: quia error discipulorum, ignominia est magistrorum. Sic hodie faciunt detractores bona facta membrorum Christi denigrantes. Dupliciter isti errabant, quia putabant se esse justos, cum superbi essent: & illos reos, cum iam poeniterent: similes Phariseo qui se iustificabat, & alios condemnabat. Vera iustitia compassionem habet, falsa dedignationem. Solent etiam iusti peccatoribus indignari: sed aliud est quod agitur typo superbix, aliud quod zelo disciplinæ. Hi Phariseis similes sunt, qui traditiones suas præceptis Domini, & operibus misericordiæ præponunt: colentes cum appetitu, & exequentes cum diligentia, culicem suarum traditionum, & deglutientes camelum mandatorum Dei: ac mandata maxima salutis necessaria, quasi amara citò exaurientes, & prætereundo postponentes. Sed ipsis Phariseis murmurantibus obuiat Domini misericordia, provocans peccatores ad poenitentiam: cuius cibus, & potus, & ambulatio, & omnia quæ gessit, salutis servantur: cuius omnis actio nostra est lectio & instructio: ac Magister, cuius livore sanati sumus, seipsum medicum ostendens, pro discipulis suis respondit Phariseis: primò per rationem dicens: *Non est opus, & perperosus, id est, necessarius, valentibus, id est, sanis, medicus, verum est ad collationem sanitatis: sed tamen ad conseruationem bene est necessarius, sed malè habentibus, & infirmis, & ergo familiaris se debet habere ad infirmos qui eò indigent, quàm ad sanos qui non egent. Cum igitur Christus sit verus medicus animarum, familiaris se debuit habere ad peccatores, qui sunt infirmi infirmitate spirituali: quod Vos sani estis reputatione vestra, idè opus non habetis visitatione nostra: sed isti se infirmos reputant & peccatores. Unde Glossa: Idè vos declino, quia putatis vos non indigere: sed illos visito, quia poenitendo dant locum gratiæ. Ubi secundum Chrysostomum ostendit non mereri eos sanitatem coelestem consequi, qui sanos se, id est, iustos esse putant, medicinam Domini respicientes: sed eos qui infirmitatem suam, hoc est peccata propria cognoscentes: ac tota fide credentes medelam coelestis gratiæ quærunt. Ut enim ait Angu. Nemo adeò fit firmus, nisi qui se à seipso sentit infirmum. Deinde respondet eis*

eis secundò, per authoritatem in Oseæ inscriptam exprobrando ^{Aug. ser. 3. de verbis Domini secun- dam Mat.} eis Scripturarum ignorantiam dicens: *Euntes autem discite*, à Domni secun-
 temeritate vestra recedendo: discite ignorantia vestra subueni-
 endo, *quid est* quòd dicit Dominus in Oseæ, *Misericordiam vo-* ^{Oseæ 6.}
lo, per peccati dimissionem, *& non sacrificium*, per holocausto-
 rum oblationem. Unde in Proverb. *Facere misericordiam* ^{Prou. 21}
judicium, magis placet Domino quàm victimæ. quod ita, & di-
 ligenter considerate illud quod scribitur in Oseæ propheta: quia
 si hanc consideraveritis scripturam, inuenietis me facere secun-
 dùm ipsam. *Misericordiam volo*, potius sine sacrificio, & cum
 cordis humilitate, quàm sacrificium sine misericordia, & cum
 cordis elatione: unde plus diligit Deus peccatorem humilem,
 qui suæ infirmitatis conscius pœnitendo se gratia Dei submit-
 tit, quàm iustum superbum: qui de sua iustitia præsumens, ali-
 os condemnat: & misericordiam circa eos reprehendit. Secun-
 dùm Chrysost, Scribæ & Pharisei, omnia peccata sua putabant ^{Chrysost. hom. 31. in Matt.}
 sacrificijs legis posse deleri: & omnem reliquam virtutem con-
 temnentes, in sacrificijs totam spem ponebant: & ideo Domi-
 nus misericordiam sacrificiò prætulit, ut manifestè ostenderet, ^{Misericor- dia sacrifi- cijs præferitur}
 non per sacrificia legis, sed per opera misericordiae peccatorum
 delicta posse purgari. Ubi Glo Non tamen despicit Deus sa- ^{Glossa in Matth.}
 crificium, sed sacrificium sine misericordia. Faciebant autem
 Pharisei sacrificia ut iusti apparerent coram populo, nec exer-
 cebant opera misericordiae, in quibus probatur vera iustitia.
 Ubi & Rabanus. Admonet itaque eos ut per opera sibi meti- ^{Rabanus in eum locum Mat.}
 plis supernæ misericordiae præmia conquirant, & non contem-
 ptis pauperum necessitatibus per oblationem se sacrificiorum Deo
 placere confidant: unde & suum de misericordia exemplum eis
 præponit dicens: *Non veni enim vocare iustos*, scilicet ad pœni- ^{Non veni vocare ius- tos, etc.}
 tentiam: sed tantum ad proficiendum, & ut proficiant de vir-
 tute ad virtutem, *sed peccatores*, ad pœnitentiam: ut corrigan-
 tur per eam. Uel non veni vocare iustos, id est, eos qui se ius-
 tos reputant, qui ignorantes Dei iustitiam, suam constituere
 volunt: quia si convertantur peccatores, iam non sibi iusti vi-
 dentur: sed peccatores, id est, peccata & mala sua attendentes
 qui se peccatores esse, & medico egere recognoscunt, ac gra-
 tia Dei pœnitendo se subiiciunt. Uel *non veni vocare iustos*, ^{Peccatores vocare venit Saluator.}
 quia nulli sunt iusti, sed peccatores: quia omnes peccaverunt,
 & egent gloria Dei. Ubi Greg: Nicenus. quia adeò peccato-
 res non abominor, quòd eorum tantum gratia veni, non ut ma-
 neant peccatores, sed ut convertantur & boni fiant. Unde
 Apostolus: Christus venit in hunc mundum, peccatores
 saluos, facere. Ecce magna spes peccatorum, quia propter
 eos venit Dei filius in hunc mundum. Unde & Augustinus:
 Nulla causa veniendi fuit Christo Domino, nisi peccatores

August. ser-
mo. 9. de
verbis Apo-
stoli.

Ambros. in
cap. 5. Luca.

Publicani qui
vocantur.

Hierony. in
cap. 9. Matth.

Eccl. 18.

Bedam c. 2. xi.
Mar. Gen-
tium fides.

Vocatio
Matthai.

saluos facere. Tolle morbos, tolle vulnera, & nulla est medi-
cinæ causa. Sic venit de coelo magnus medicus: quia magnus
per totum orbem iacebar ægrotus, humanum genus, Uenit u-
nus sine peccato, qui plures saluos faceret à peccato. Non enim
decoelo traxerunt Eum nostra merita, sed nostra peccata. Er-
go ut ait Ambrosius: usurpatores iustitiæ non vocantur ad
gratiam. Nam si gratia ex poenitentia, utique qui fastidit poe-
nitentiam, abdicat gratiam. Publicani quippe vocantur qui
vel publicè sceleribus foedantur: vel qui publica vectigalia seu
tributa exigunt: vel qui conductores sunt vectigalium seu fisci,
vel rerum publicarum. Uel qui alijs publicis negocijs & acti-
bus implicantur, & sæculi lucra per negocia sectantur: ut com-
muniter sunt campsores, & pecuniarum numeratores ac alij
huiusmodi & similes. Principaliter tamen qui vectigalia seu
tributa exigunt, dicuntur publicani à publico Rege Romano,
qui eos primò ordinavit, sic dicti. Et quia secundum Gregor.
Talia negocia vix aut nunquam sine peccato exerceri possunt
idedò in hoc magna Dei gratia patet, quæ ex talibus Matthæum
ad statum Apostolicum revocavit. Ostenditur autem hic in
verbis & factis Christi, quòd peccatores redeuntés sunt dulci-
ter recipiendi: quia Christus dulcem se exhibuit in receptione
Matthæi publicani. Unde secundum Hieronymum: Cæteri
Evangelistæ propter verecundiam & honorem Matthæi, nolue-
runt Eum appellare nomine vulgato, sed dixerunt Levi. Ipse
autem Matthæus secundum illud Salomonis, *Iustus in principio
accusator est sui*, Matthæum se & Publicanum nominat: ut o-
stendat lugentibus, nullum debere salutem desperare, si ad meli-
ora conversus sit, cum ipse de publicano in Apostolum sit re-
pentè mutatus. In hoc etiam instruimur, quòd peccata & de-
fectus aliorum in quantum possumus celare & occultare debe-
mus, ut nec verbò, nec nutu veniant in aliorum, non tantum
cognitionem, sed nec suspicionem, ac nosmetipsos accusare: &
quod turpius est, in peccatis nostris exemplò Matthæi confite-
ri. Secundum Bedam, per Matthæi electionem & Publicanorum,
vocationē fides gentiū exprimitur: qui prius lucris mundi inhia-
bant, & nunc spiritualiter à Domino reficiuntur: sed per super-
biam Phariseorum invidia Judæorum insinuat, qui de salute
gentium torquentur. Uel Matthæus significat hominem ter-
renis lucris inhiantem: quem Iesus videt, dum oculis miseri-
cordiæ respicit, & vocat Eū, vel per prædicationē, vel per scriptu-
ræ admonitionem, vel per internam inspirationem, vel per tri-
bulationem, vel per quamcunque viam aliam. Potest etiam
vocatio Matthæi ad Apostolatū, significare vocationem ho-
minis sæcularis ad religionis statum: Pharisei vorò murmurātes,
homi-

homines maligni, religionis statui detrahentes, quibus bene dicitur. Euntes discite quid est, misericordiam volo, & non sacrificium, opus enim magnæ misericordiæ est peccatores ad poenitentiam vocare. Tunc accedentes Pharisei & discipuli Ioannis quærebant à Domino Iesu, quare Ipse frequenter, sed non sui discipuli ieiunarent. Pharisei enim frequenter ieiunabant, ^{Ieiunium Phariseorū.} cum quibus Joannis discipuli adhuc in consuetudinibus Judaicis permanebant. Sicut autem prius Pharisei ad discipulos accesserant, ut apud eos magistrum de consortio peccatorum, in conuiuando arguerent: sic modo ad magistrum accedunt, ut apud Eum discipulos de ieiuniorum omissione arguant, ut sic inter eos materia dissidij possit oriri. Isti in duobus deficiebant. Primò, quia de sua abstinentia se iactabant, cum talia in secreto fieri debebant. Secundò, quia Christum arguebant, ex defectu abstinentiæ, in Discipulis defectum & errorem discipulorum retorquentes in magistrum. Per istos qui de frequenti ieiunio se iactabant, & propter illud se discipulis Christi præferebant, significatur hypocritæ, propter apparentiam suam religiositatis alios contemnentes, dicentes illud cum Phariseo. *Non sum sicut ceteri hominum: ieiuno bis in* ^{Lucæ 18.} *sabbato, &c.* Iesus autem confutavit eos, & rationabiliter excusavit discipulos: tum quia corporaliter cum eis erat, tum quia rudes & nondum perfecte innovati essent, nec difficilia & nova sustinerent, ponendo ad idem tres similitudines, scilicet de nuptijs & de sponso: de panno & vestimento: de utribus & vino. Unde ait: *Nunquid possunt filij nuptiarum seu sponsi,* ^{Hierony in cap. 9. Matth.} *scilicet Christi sponsi Ecclesiæ, hoc est discipuli de me & Ec-* ^{Ieiunium multiplex} *clesia per fidem geniti ieiunare, seu lugere, quam diu cum illis est sponsus;* Secundum Hierony. quoddam est ieiunium expectationis, ut persona melius expectetur: & sic in veteri testamento ieiunabatur, & isto discipuli non indigebant: quia iam præsentem Christum habebant. Aliud est ieiunium vexationis, quod ordinatur ad carnis refrænationem, & disponit ad contemplationem: quò quis ieiunat, retrahendo se à delectationibus carnalibus ut repleatur spiritualibus, & isto etiam non indigebant, cum ad tales non afficerentur delectationes: & Christum præsentem haberent, cujus præsentia & doctrina plus refrænavit concupiscentias illicitas in eis, quàm ieiunij austeritas in alijs. Et ideo ieiunare & lugere non habebant, quàm diu sponsum per corporalem præsentiam cum sponsa esse videbant: sed potius de sponsi gratulari præsentia quæ plus proficit, quàm corporalis abstinentia. Est & aliud ieiunium, quod ex plenitudine & perfectione contemplationis procedit, quale ieiunium Moyse in monte fuit: quantò enim anima est in contemplatione magis elevata, tantò est pauciori nutrimento contenta: & tale

ieiunium non competebat discipulis, quia adhuc erant rudes & imperfecti. Sed prius debuerunt per charitatem Spiritus sancti innovari, quod factum est in die Pentecostes, quando fuerunt per gratiam Spiritus sancti innovati, & tunc debebant incipere novum modum vivendi. Deinde subiungit: *Uenient autem dies*, scilicet Passionis & ascensionis *cum auferetur ab eis sponsus*, corporalis præsencia, *& tunc ieiunabunt*, ieiuniò mæroris in humilitate tribulationis, & illi dies luctus erunt & doloris.

Unde Apostolus: *In fame & siti & ieiunijs multis.* Unde August. in lib. 2. de questionibus Evangelii. Etum abstinentiæ sponsi, non nunc tantum, idest, post mortem resurrectionemq; eiusdem sponsi: sed & ante incarnationem illius, per totum huius sæculi tempus esse celebratum. Prima quippe tempora Ecclesiæ ante Virginis partum sanctos habere, qui desiderarent incarnationis Christi adventum, Ista verò tempora ex quo ascendit in coelum sanctos habent, qui desiderarent ejus manifestationem, ad vivos & mortuos iudicandos. Neque hic desiderabilis Ecclesiæ luctus requievit aliquantulum, nisi quamdiu hic cum discipulis in carne versatus est. Hæc Beda. Et licet hoc de præsencia sua corporali Christus dixerit, moraliter tamen dies quibus aufertur nobis Christus, sunt dies culpæ, quoniam à domo conscientiæ excludimus verum sponsum animæ Christum, & introducimus adulterantem diabolum, & tunc ieiunamus & caremus cibo spiritualis consolationis: & habemus dies luctus & doloris. Igitur tenendus est sponsus, ne perdat cibum. Sed cum aufertur à nobis sponsus per mortale peccatum, tunc ieiunandum est nobis per pœnitentiæ effectum & luctum. Quandoque etiam sponsus se subtrahit: ut avdius revocetur, & fortius teneatur, & tunc continuis desiderijs & suspirijs est revocandus: quia quamdiu sponsus nobiscum est & in lætitia sumus, nec ieiunare nec lugere possumus. Unde Ambrosius: Ieiunant hi quibus abest Christus, qui bonorum meritorum copijs egent. At verò cui virtus sua voluntate sufficit, quia sua domo recipit Christum, conviviū magnum exhibet: hoc est bonorum operum spirituale convivium, quò dives populus eget, pauper epulatur. Nemo tibi Christum potest auferre, nisi te illi ipse auferas. Non te auferat iactantia tua, non te auferat arrogantia: Hæc Ambros. Spiritu-

Sponsus
aufertur

Ambros.
in Lucam
cap. 3.

Sponsus & iactantia
sponsa spiri-
tualiter.
Prou. 8.

aliter anima sponsa est, cum qua Christus esse desiderat. Ille sponsus habet omnes conditiones desiderabiles in sponso, quia ditissimus, alioquin sponsam suam non idotaret. Unde in Proverbijs: *Mecum sunt divitiæ.* Quia sapientissimus, alioquin

totum

totum dissiparet. Unde Apost. In quo sunt omnes thesauri ^{Colos. 2.}
sapientie. Quia pulcherrimus, alioquin sponsæ displiceret. Un- ^{Psal. 44.}
 de in Psal. *Speciosus formâ, præ filiis hominum.* Quia nobili-
 flimus, alioquin contemneretur. Unde sapientia generositatem ^{Eccles. 1.}
 illius glorificat. Quia potentissimus, alioquin opprimeretur.
 Unde Eccles. *Unus est altissimus Creator.* Quia optimus, alio- ^{Cant. 5.}
 quin non diligeretur. Unde & in Cantic. *Dilectus meus, &c.*
electus ex milibus. De his omnibus Apostolus ad Hebr. ^{Heb. 11.}
locutus est nobis in filio, ecce nobilitatis excellentia quem constituit hæ-
 redem uniuersorum, ecce diuitiarum affluentia, per quem fecit
 & sæcula, sic mira, ecce mirabilis sapientia Qui cum sit splendor
 gloriæ, ecce formæ elegantia: portans omnia verbô virtutis,
 ecce infinita potentia, remissionem peccatorum faciens, ecce bo-
 nitas immensa. Talis sponsi sponsa: talis sponsi filij non habent
 lugere, quamdiu sponsus est cum illis. Et nota quod Christus ^{Appellationes}
 quandoque vocat se Dominum, quandoq; Patrem, quandoque ^{Christi. Greg}
 sponsum. Unde Gregor. Quando vult timeri, Dominum: quan- ^{prologo in cā}
 do honorari, patrem: quando amari, sponsum se nominat Do- ^{tica cantu-}
 minus. Attende ordinem. Ex timore enim solet procedere ho- ^{corum.}
 nor, ex honore amor. Unde & Bernardus: Si ego Dominus, ubi est ^{Bernard.}
 timor meus; Si ego Pater, ubi est honor meus; Sed si se sponsū ex- ^{serm. 83.}
 hibeat: puto, quia mutabit vocē & dicet: Si ego spōsus, ubi est a- ^{u cant.}
 mor meus; Exigit ergo Deus timeri, ut Dominus: honorari, ut Pa- ^{Timor.}
 ter: & ut sponsus amari. Quid in his præstat, quid eminet; Nemp- ^{Honor.}
 amoris, & timor poenā habet, & honor non habet grati- ^{Amor.}
 am. Seruilis est timor quamdiu ab amore non manumittitur, ^{Amoris.}
 et qui de amore non venit honor, non honor sed adulatio est. ^{excellentia.}
 Et quidem soli Deo honor & gloria: sed horum acceptabit ne-
 utrum Deus, si nulle amoris condita non fuerint. Is per se
 sufficit. Is per se placet, & propter se. Ipse meritum, Ipse præ-
 mium est sibi. Amor præter se non requirit causam, non fru-
 ctum. Fructus ejus usus ejus: Hæc Bernardus. Et ut idem Ber- ^{Anima spōsa}
 nardus dicit: Anima sponsa Dei dicitur: quia donis gratiarum ^{Deidicitur.}
 subarrata, quia casto amore illi sociata, quia prole virtutum
 foecundanda. Deinde ponit secundam similitudinem, quia, ne-
 mo, sapiens & secretè operans assumit, vel immittit, & inserit
 veteri vestimento assumentum: vel, *commisuram*, id est particu-
 lam seu supplementum, *panni rudis*, scilicet nondum usitati:
 quia in novitate est spissior & rudior. Nouum enim, *tollit ple-*
nitudinem, id est, uniformitatem, seu pulchritudinem, à vesti-
 mento, & facit difformitatem, & propter pundus suum rumpit
 vetus, & facit in eo scissuram seu rupturam majorem. Commi-
 sura quippe idem est quod junctura, seu particula quæ mitti-
 tur cum alia: dicta à con, id est, simul, & mittere quasi simul

mittere: illa enim quæ coniunguntur simul mittuntur. Deinde ponit tertiam similitudinem: quia nemo sapiens & discretè agens, *mittit vinum novum in utres veteres*: quia tunc est in ebullitione, & utres propter uniformitatem, *rumperentur*, & vinum effunderetur: & *nemo bibens vetus vinum, statim vult novum*, propter consuetum veteris usum. Sic à simili hominibus veteri consuetudine imbutis, & de novo conversis, non expedit statim gravem abstinenciam imponere: quia difficile est assueta relinquere. Ex omnibus his similitudinibus concludere vult magister bonus, quòd discipuli sui adhuc quasi novicij non debeant austerum continuare jeiunium: sed postea ieiunarent cum essent magis solidati, & innovati per Spiritum sanctum. Ex his etiam vult concludere, quòd noviter conversi non sunt nimis per poenitentiam onerandi, ne propter nimiam austeritatem desperent & totum dimittant, & ea quæ sunt perfectionis magnæ non sunt hominibus imponenda, donec spoliati fuerint veteri vita: quia hominibus de novo conversis opera inconsueta sunt difficilia & dura, sed paulatim assuefaciendo efficiuntur facilia & suavia. Qui ergo vult aliquem ad virtutes & perfectionem inducere, parva quædam debet primùm suadere emendare: & sic gradatim ultra procedere. Unde Chrysostomus: Hoc autem dixit, regulam dans suis discipulis, ut discipulos ex universo Orbe terrarum cum mansuetudine suscipiant. Itaque neque nos omnia ab omnibus expectamus in præmiis, sed quæcunque possibilia sunt & volociter & ultra incedemus: Hæc Chrysostomus. Hujus loci memor debet esse quilibet condens decreta vel traditiones, & etiam Confessor imponens poenitentiam poenitentibus. Melius est enim exemplò Domini poenitentiam levem & tolerabilem alicui iniungere quæ impleatur, quàm gravem & importabilem, quàm non impletâ oneratus reus constituitur. Melior est levis poenitentia hilariter peracta, quàm gravis in angaria, & reiecta. Ita est de sententia danda: ita de decreto promulgando, ut semper misericordia & lenitas superexaltet iudicium & austeritatem.

Conversus
veteris
poenitentia.

Chrysost.
hom. 31.
in Matt.

Poenitentia
ponenda quæ
modo sit.

DE ELECTIONE DUODECIM APOSTOLORUM.

Caput XXXII.

Matt. 5. &
14. & Luca
6. Thabor
mon.

DEinde postquam Dominus plures discipulos vocavit, *videns turbas, sequentes, dimisit eas*, & à strepitu recessit. *Ascenditq; in montem, Thabor, solus orare*, quia qui bene orat, mentem sursum levat à terrenis, cui etiam necessaria est tranquillitas corporalis. Hic mons est in campo Cali.

Galilææ in cuius descensu & pede ostenditur locus ubi Melchisedech obuiavit Abrahamæ à cæde Regum revertenti, & ad radicem ejus fluit torrens Sydon. In hoc monte fuit Abbatia nigrorum monachorum, sub metropolitano Nazareno, à qua civitate contra Orientem ipse mons distat quarto miliario. Uel secundum quosdam ascendit in quendam montem alium supra mare Galilææ situm. *Et erat pernoctans in oratione, Dei, non sæculi: non pro se tanquam infirmus & indigens, sed pro nobis tanquam pius & clemens.* Quædam enim oratio est Dei, ut *Oratio mul* pro spiritualibus & veris bonis consequendis. Quædam est sæcu-^{tipler} li, ut pro terrenis conferendis: quæ est etiam diaboli si ex cupiditate fiat. Quædam est tamen diaboli, pro carnalibus desideriis implendis. Ubi Ambrosius: Et erat, inquit, pernoctans *Ambr. in c. 6. Luc. Ora- tio Christi* in oratione. Species tibi datur, forma præscribitur, quam debes *pro nobis.* æmulari. Quid enim te pro salute tua facere oportet, quando pro te Christus in oratione pernoctat; Quid te facere convenit, cum vis aliquod officium pietatis adoriri, quando Christus missurus Apostolos oravit prius; Et solus oravit, nec usquam alibi, si non fallor, orasse cum Apostolis reperitur. Ubiq; solus obsecrat: Dei enim consilium humana vota non capiunt: nec quisquam interiorum potest esse particeps cum Christo. Unde & Bernardus: Tu, inquit, *cum oraveris, intra in cubicu-* *Matt. 6.* *lum tuum, & clauso ostio ora,* & quod dixit, fecit. Solus in oratione pernoctabat, non modo abscondens se à turbis, sed nec ullum quidem discipulorum, nec ullum domesticorum admittens. Denique tres secum intimos sibi adduxerat, cum ultro properaret ad mortem, avulsus est ab ipsis orare volens. Ergo & tu *Nolle me dia orandum* fac similiter quando orare volueris. Unde & Chrysostomus: *Chrysost. ho. 22. ad populum Antiochenum.* Exurge igitur & tu in tempestate noctis, purior est tunc temporis anima, ipsæ tenebræ silentium nimium possunt sufficenter ad compunctionem perducere. Tunc non vexat inanis gloria, non acidia & concitatio occupat: non sic ignis ferri sequetur rubiginem, velut nocturna oratio eruginem peccatorum. Quæ de die solis æstus percussit, nocte refrigerantur: quemlibet rorem superant nocturnæ lachrymæ, & contra cuncupiscentiam valent, & quemlibet tumorem. Si verò prædicto rore non foveatur homo, arescit sub die. Quapropter ores noctu & ostende quod non solum ad corpus nox pertinet, sed etiam ad animam. Hæc Chrysost. Qui ergo Deum orando quærit exurgentem strepitum vitiorum premens ad superiora progrediatur, & ad verticem sublimioris curiæ ascendat: ut exteriori cessante tumultu, in quodam mentis secreto per interna desideria silenter cum Domino loquatur. Cupienti enim cum Deo loqui, *Oranti solitudo querenda.* & consolationem Divinam promereri expedit solitudinem, quæ-

Ioannes
Evangelista
in solitudi-
ne quantum
proiecerit.

Anselm.
in Matt.

Bern. in
meditat.

Electio xij.
Apostolorum
non sine pre-
sbi. facta.

Glossa in en-
losi Ioan. 15

rere, & consolationem humanam relinquere. Cujus exemplum habemus in Joanne Evangelista, qui quantum in solitudine profecerit & lucratus sit, penè omnibus notum est. In Pathmos insulam exilio relegatus, & consortio hominum destitutus, consolationem Angelorum promeruit, & Apocalypsim quam ei Dominus pro statu Ecclesiæ præsentis, scilicet & futuræ, revelare dignatus est, propria manu scripsit. Unde Beda: Historia nota est. Joannem à Domitiano Cæsare propter Evangelium in insulam relegatum, cui tunc congruè secreta datum est cœli penetrare, cum certa terrarum spatia negabatur excedere. Et similia reperiuntur de pluribus alijs, qui modico tempore plus lucrati sunt soli, quàm toto tempore suo lucrati fuerint comitatu. Quando autem Christus orat, theoreticam: quando docet, practicam vitam informat: ne quis pro cura proximi à contemplationis studio torpescat: vel pro studio Divinæ contemplationis, quamvis superior sit, proximi curam negligat. Unde Anselmus: Regnum Dei prædicando diebùs cum populo commoratur, & confluentes turbas miraculìs & verbis ædificat: noctibùs montem frequentas, orationibus vacat, admonens pro congruentia temporis: nunc proximis inter quos vivimus, verbis & exemplis pro modulo nostræ vitæ viam demonstrare: nunc solitudinem mentis adeurtes, & virtutum montem ascendentes dulcedini supernæ contemplationis inhiare, & intentionem nostram infatigabili affectu ad superna dirigere. Huic illud Bernardi consonat, quo de se & sibi ipsi dicebat: Venite ascendamus ad montem Domini, & ad domum Dei Iacob, & docebit nos vias suas: intentiones cogitationes, voluntates, & affectiones, & omnia interiora mea. Venite ascendamus in montem Domini, in locum ubi Dominus videt vel videtur. Curæ, solitudines, anxietates, poenæ expectate hic cum asino corpore isto, donec ego cum puero, id est, intelligentia usque illuc properantes revertamur ad vos. Revertemur enim ad vos, & heu revertemur quàm cito. Et cùm factus esset dies: vocavit Dominus ad se discipulos suos, forte adhuc dormientes, & elegit ex ipsis xij. seu fecit statuendo ut essent xij. cum illo magis principales, quos & Apostolos, id est missos scilicet ad prædicandum regnum Dei, nominavit, prius quidem vocavit eos ad discipulatum, sed modo ad Apostolatam. Considera hic, quod Christus Apostolos electurus orabat prolixè, quia erat pernoctans in oratione, & sic diurnâ & nocturnâ oratione præhabitâ elegit Apostolos, per hoc ostendens quod promotioni prælatorum in Ecclesia Dei debent orationes devotæ præmitti: & quod Ipsi per devotas orationes, & non per inductiones & promissiones sunt eligendi. Unde Glossa Dominus in montem ascen-

ascendens ad se vocat, & elegit quos vult, quia non illorum electionis & studij: sed Divinæ erat dignationis & gratiæ, ut in Apostolatum vocarentur. Unde ait: *Non vos me elegistis, sed ego elegi vos*: ergo humanum studium, ut precum humanarum, pecuniæ, quæstus, generis, & huiusmodi excludit Dominus ab electione Prælati: ut in ea currat sola gratia Divina propter quā tantum & per quam debet quis eligi. Unde in Psalmista: *Ascendunt montes, & descendunt campi in locum*, scilicet Prælationis quem fundasti eis, non pecunia, non carnalis affectus: sed sola gratia & electio Canonica, quæ hodie ad perniciem Ecclesiæ multipliciter corrumpitur, non sine magna Dei offensa. Per hoc autem quod Apostolos instituit in monte, significavit quod Episcopi Apostolorum successores in superiori gradu sunt Ecclesiæ. Unde dicuntur Episcopi, ab epi, quod est supra, & scopos quod est intentio, quia supra gregē Dominicū debet intēdere, ut eum ad superna valeant erigere. Sed heu multis ex eis inferiores in opere sunt: & nec sibi, nec alijs prosunt: & sic nomen sine re tenent. Sicut autem in vocatione fuit commendatio gratiæ: sic in numero congruentia figuræ: nam duodenarius Apostolorum numerus in multis est figuratus. Isti enim xij. Apostoli sub figura loquendo sunt. Primò, xij. Patriarchæ, totum populum Christianum spiritualiter generando. Secundò, xij. viventes fontes in Helym, doctrinis suis Ecclesiam & mundum irrigando. Tertiò, xij. lapides in veste pontificali, exemplis sanctis Ecclesiam adornando. Quartò, xij. panes supra mensam propositionis, animas verbō vitæ reficiendo. Quintò, xij. Principes tribuum, præcepta salutaria promulgando, & ecclesiam salubriter gubernando. Sextò, xij. exploratores terræ promissionis, futuram vitam per contemplationem inquirendo & postea devotis annunciando. Septimò, xij. lapides de Iordane sublatis, mundi fluxum contemnendo. Octavò, xij. lapides altaris, Christi sacrificium in se portando. Nonò, xij. vituli Domino immolati, pro Christo martyrium sustinendo. Decimò, xij. boves sub mari æneo, baptismi gratiam prædicando & ministrando. Undecimò, xij. leunculi in throno Salomonis, tyrannos mundi vincendo, & obstinatos comminatione poenarum inferni terrendo. Duodecimò, xij. Prophetæ, de futuro tempore Ecclesiam admonendo. Tredecimo, xij. horæ diei, vitæ Christianæ tempora ordinando. Quartodecimò, xij. portæ civitatis, potestate clavium regnum coelorum aperiendo. Quinto decimò, xij. fundamenta civitatis, Ecclesiam meritis & precibus sustentando. Sexdecimò, xij. stellæ in coronâ sponsæ, Ecclesiam doctrinis & miraculis illustrando. Secundò, etiam hunc numerum Apostolorum instituit certa causa mysterij: ut scilicet

Ps. 103.

Episcopi unde dicuntur.

Duodenarius numerus, & duodenaria turba

Gen. 35.

Exo. 15.

Eodem 28.

1. Reg. 21.

Gen. 25.

Iosue 2.

Iosue 4.

Exo. 24.

Par. 4.

3. Reg. 10.

Ioan. 11.

cet mundi salutem quam verbo prædicarent, suo quoque numero commendarent. Terenim quatuor xij. faciunt, & totidem Apostoli ad prædicandum missi sunt: quia per eos fide sanctæ Trinitatis in quatuor mundi partibus prædicanda erat, ut quadratum orbem fide sanctæ Trinitatis insignirent. Unde & de civitate sancta Hierusalem descendente de cælo à Deo scriptum est: quia erant ab Oriente portæ tres, & ab Aquilone portæ tres, & ab Austro portæ tres, & ab Occasu portæ tres. Ubi figuraliter ostendebatur, quia prædicantibus Apostolis Apostolorumque successoribus cunctæ per orbem nationes in fide sanctæ Trinitatis Ecclesiam essent ingressuræ. Secundum Hieronymum: Fecit ut essent duodecim, ut sint ipsi super thronos duodecim, judicantes duodecim tribus Israel. Uel cum duodenarius constet ex duplici senario, qui est numerus perfectionis significare voluit quod duplex perfectio, scilicet vitæ & scientiæ, sive operis & sermonis, debent esse in his qui habent Apostolicum officium. Nomina autem Apostolorum quos elegit sunt hæc quæ sequuntur: Simon quem post conversionem cognominaverat Petrum, & Andreas frater Ejus: Iacobus Zebedæi, scilicet filius, & Ioannes frater ejus, imposuit his duobus nomina Boanerges, id est filij tonitru: quia sæpe audierunt terrificam vocem, & tonitruum patris per nubem de filio tonantis: Philippus, & Bartholomæus, Thomas, & Matthæus publicanus, Iacobus Alphæi, scilicet filius qui & Iacobus justus propter sanctitatem vitæ: & minor, quia posterior in vocatione: & frater Domini, propter similitudinem est vocatus, & Simon Chananæus frater Ejus à Chana vico seu villa Galilææ, qui & zelotes est dictus: Chana enim zelus, & Chananæus zelotes, id est, æmulator dicitur, & Thadæus similiter frater ejus qui & Judas Iacobi: scilicet frater est vocatus, & Judas Schariotes à Scharioth vico Judææ in quo ortus est, & nominatus. Hic inter Apostolos eligitur, ad ostendendum prophetiam David esse completam, qua Dominus Iesus tradendus per discipulum prædicitur, & ad excusationem bonorum quando in congregatione eorum aliquis malus reperitur. Unde August. Non audeo mihi arrogare, quod domus mea sit melior coetu Apostolorum. Item secundum eundem Augustin. ut Ipso malo utens bene, & suæ passionis implet dispositum, & Ecclesiæ suæ tolerandorum malorum præberet exemplum. Insuper secundum Ambrosium: Proinde eligitur ut ostendatur quia magna est veritas, quam nec adversarius minister infirmat: voluit deserui, voluit prodi, voluit ab Apostolo suo tradi: ut tu à socio proditus moderatè feras tuum errasse iudicium, perisse beneficium. Item secundum Theophilum: Ut discamus quod Deus non repellit aliquem propter

Apost.

21.

Apostolorum
nomina.Iude in Apo-
stola tum
electio.Psal. 40.
Aug. lib.
18. de civi-
tate, c. 49Ambros.
in cap. 6.
Luca.Theoph.
in Lucam.

futu.

futuram malitiam: sed propter præsentem virtutem dignum
habet. Nominat autem Apostolos proprijs nominibus, ut pseu-
do & falsi Apostoli qui futuri erant excluderentur, & ab omni-
bus vitarentur: nec quisquam auderet alium inscribere catalo-
go Apostolorum. Item ut tam nomina Apostolorum quàm
sibi credentium ostenderentur scripta esse in libro vitæ. Com-
binat verò eos, ac duos & duos nominatim exprimit, in signū
mutuæ dilectionis & approbationis jugalis societatis. Itemque
ut mutuo se juvantes essent fortiores, & insuper contra dolum
in fidei confessione, & contra conflictum in tormentorum to-
leratione. Ut autem dicit Augustinus: Elegit hos discipulos:
quos & Apostolos nominavit humiliter natos, in honoratos, il-
literatos: ut quicquid magnum essent & facerent, Ipse in eis
esset & faceret. Unde & Ambrosius: Similiter adverte coele-
ste consilium. Non sapientes aliquos non divites, non nobiles:
sed piscatores & publicanos quos dirigeret elegit, ne traduxisse
prudencia: ne redimisse divitijs, ne potentia nobilitatisque
authoritate traxisse aliquos ad suam gratiam videretur: ut ve-
ritatis ratio, non disputationis gratia prævaleret: Hac Ambro-
sius. Ad montana ergo Dominus conscendit, ut à turbis rece-
deret & quietè oraret, & familiariter Apostolos eligeret & in-
strueret: ut & turbas ad altiora traheret, sed turbis ascendere
non valentibus, sequuntur discipuli Ejus. Voluit etiam do-
cturus in montem ascendere, ut altiora præcepta daturus de al-
tis ea prædicaret. Et qui minora legis præcepta filijs Israel
in monte dederat, majora discipulis Angelicis in monte dare vo-
luit, ut se eundem Deum ostenderet, qui legem Angelicam vi-
tam dedit. Post electionem itaque Apostolorum, voluit eos
de operibus perfectionis instruere: quia ad gradū majorē promoti
debent cognitionē majorē habere. Unde Beda: Mysticè mons ille
in quo Apostolos elegit Dominus, altitudinē designat justitiæ,
qua instruendi erant, & quā prædicaturi hominibus. Nā quia mi-
ssurus erat eos ad prædicandū Evangelium regni coelestis, meritò
per sublimitatem loci, in quo electi sunt, admonere voluit eos,
non in infimis desiderijs animi dissolvere: sed ad superna deside-
randa & quærenda semper erigere debere. Sic etiam legem da-
turus priori populo suo in monte apparuit de monte quæ agen-
da essent innotuit. Unde & gloss: Ascendit quippe mons in
montem, ut altiora virtutum culmina doceret: & Ecclesiam
super quam sedet prædicans præceptum Domini, sublimius eri-
gendam ostenderet, quam eadem doctrina usque ad finem sæcu-
li plenius erudiret. Quamvis ergo ibidem docere poterat ubi
erat: in montem tamen ad prædicandum ascendit, in signum
quòd in montem & altitudinem virtutum debet ascendere, qui derit.

Nominati-
onē Aposto-
lorum causa.

Aug. lib.
18. de ci-
vitate. 49

Ambros.
in cap. 6.
Luca.

Montana
per. n. d.
ratio.

Glo. in eū
lorum.

Cur in mō
tem ascen-

Chrysost. ho-
mil. 9. ope-
ris im per-
fect.

Richard. Vi-
ctorinus in
ps. 113.

Esa. 40.

prædicare vult & iustitiam Dei docere. Unde Chrysostomus. In veritate consistere debet qui iustitiam docet & audit: nemo enim potest in valle stare, & de monte loqui. Ubi stas, inde loquere: aut unde loqueris, ibi sta. Si animus est in terra, quomodo de coelo loqueris; Si de coelo loqueris, in coelo consistes. Et si iustitiam facere non vis, quomodo magistrum iustitiæ audis; Ut quid magistrum vocas, cuius non vis esse discipulus, Unde Richardus, Quia autem docturus discipulos in montem ascendit, hoc nobis insinuat quod qui sacræ doctrinæ verbum dispensat: non in valle pravi operis, non in campo effrenatæ dissolutionis consistere debeat: sed in montem spiritualis conuersationis per exercitia virtutum & exhibitionem bonorum operum ascendat, sicut scriptum est: *Super montem excelsum ascende tu qui Evangelizas Sion.*

DE SERMONE DOMINI IN MONTE.

Et primo de octo beatitudinibus.

Cap. XXXIII.

Aug. lib.
1. de ser.
mo. Domi-
ni in monte.

Sermo do-
mini in
monte.

Matt. 5.
& Luca 6.

Varia opini-
ones defer.
Descendisse
in monte.

Sedendi et
standi in
prædicando
mos.

Beatitudi-
nes octo.

Post hæc Dominus Iesus fecit sermonem pulcherrimum & copiosum quem ut dicit Aug Si quis piè sobrieque consideraverit, inveniet in eo, quantum ad mores optimos pertinet, perfectum vitæ Christianæ modum: & istum sermonem omnibus præceptis, quibus Christiana vita informatur esse perfectum. Hunc sermonem Matthæus & Lucas variè narrant, & ob id quidam dicunt Dominum prius sermonem fecisse discipulis tantum in supercilio montis sedendo, per modum doctoris, & hunc narrat Matthæus, & post in latere montis communiter turbis & discipulis alium similem stando, per modum prædicatoris, & hunc narrat Lucas. Alij verò dicunt Dominum, primo sedisse cum discipulis in supercilio montis & electis xij. descendisse ad aliquam planiciem in latere montis ejusdem: & ibi unum sermonem simul cum turbis & discipulis habuisse, quem uterque Evangelista narrat diversimodè, eadem tamen rei veritate. Sed primum convenientius tenetur, & veritati magis consentire videtur. Et ex hoc inolevit consuetudo in Ecclesia, quod quando fit sermo turbis & sæcularibus, stat prædicator: ut invitans ad pugnam, & operationem quando clericis & religiosis, sedet, ut invitans ad quietem & contemplationem. Proponit autem Dominus Iesus in principio sui sermonis octo beatitudines seu virtutes, & subnectit præmia singulis beatitudinibus seu virtutibus correspondentia. Unde ponitur ibi aliquid per modum meriti: puta, *beati*, &c. & aliquid per modum præmij: puta, *quoniam* &c. Primum enim perti-

pertinet ad beatitudinem meriti. Secundum verò ad beatitudinem præmij. Sed qui desiderat consequi præmium, studeat primò habere meritum. Unde August. Nemo quippe inve^{Aug lib.} niri potest, qui beatus esse nolit. Sed ô! si homines quomodo^{de beata v. t. u.} desiderant mercedem, sic opus mercedis non recusarent. Quis non alacriter currat, cum ei dicitur beatus eris; Libenter audiat, & cum dicitur si hæc feceris. Non recusetur certamen, si diligitur præmium: & accendatur animus ad alacritatem operis commendatione mercedis: Hæc Aug. Beatitudo quippe^{Beatitudo} dicitur dupliciter. Unò modò in spe: sicut habetur in via: Alio^{ut p. ex in spe, & in re.} modò in re: sicut habetur in patria. Beati sunt ergo excellentes in virtute beatitudine viæ per gratiam, beatificandi beatitudine Patriæ per gloriam. Uel secundum Aug. Non inde^{Aug. serm. in festo n. i. c.} beati sunt: quia pauperes spiritu, sed quoniam ipsorum est regnum cælorum: & ita de alijs suo modò. Docebat, ergo eos^{sa. a.} dicens. *Beati pauperes spiritu*, id est, voluntate & electione non necessitate vel simulatione, *quoniam ipsorum est regnum cælorum*, quod est præmium correspondens merito eorum. Ubi sciendum quod paupertas spiritus sumitur hic, pro abstinentia^{Paupertas} ab amore mundi, id est, ab amore eorum quæ in mundo sunt: ^{sp. r. u. c. du- obmodi n. dilige pot. st.} & quæ amator mundi complectitur: & sic est plenaria omnium delectabilium abdicatio, omnes delectationes quæ sunt in divitijs, & delitijs, & honoribus contemnens. Et ideò beatitudo ista potest intelligi dupliciter. Uno modò pro contemptu divitiarum & carnalium voluptatum. Secundò pro contemptu sui & propriæ excellentiæ, ut etiam bonus se inutilem & ceteris reputet inferiorem. Contemptus autem divitiarum, nascitur ex contemptu sui: qui enim veraciter & humiliter propter Deum se contemnit, temporalia quæ propter se sunt, faciliter etiam contemnit: nec magno pretio exteriora æstimat, qui se interiorius non curat. Sic ergo paupertas spiritus implicat virtutem voluntariæ, propter Christum ægestatis & etiam veræ humilitatis. Et secundum utrumq; intellectum hæc beatitudo primum tenet locum. Secundum primum quidem intellectum: quia paupertas est prima perfectio volentium sequi Christum & totius spiritualis ædificij fundamentum. Non enim potest expedite sequi Christum paupertatis speculum, qui oneratus est rebus temporalibus. Nec est liber, sed servus qui animi affectionem subijcit ipsis rebus transeuntibus. Eius enim ei, quem affectuosè diligo, me servum sponte constituo. Et ideò nihil est amandum, nisi Ipse Deus, vel aliud propter Deum. Unde Ambr. Primam beatitudinem hanc uterq; Evangelista posuit: ordine enim prima est, & parens quædam generatioq; virtutum. Quia qui contempserit sæcularia, Ipse

merebitur sempiterna. Nec potest quisquam meritum Regni Coelestis adipisci, qui mundi cupiditate possessus emergendi non habet facultatem. Similiter quod ad intellectum secundum, quia humilitas opponitur initio omnium vitiorum, scilicet superbia,

Aug. lib.
1. de sermo.
Dom. in
monte, c. 2.
Eccl. 1.
Eodem. 10.

Chryso-
st. homil. 9.
oper. im-
perfect.

Secunda
beatitudo

Mitis &
mansuetus
differunt.

Glossa in
Matth.
Aug. sermo.
in festo omni-
um sancto-
rum tom. 10.
Possidere
terram.

quæ inter omnia vitia tenet principatum. Unde Aug. Rectè hic intelliguntur pauperes spiritu, humiles & timentes Deum, id est, non habentes inflantem spiritum. Nec aliunde omnino incipere oportuit beatitudinem. Sic quidem peruenitur ad summam sapientiam. *Initium autem sapientiæ timor Domini*: quoniam & è contrario, *initium omnis peccati superbia*, describitur, Unde & Chryso. Sicut cetera vitia deprimunt ad inferos, & maximè superbia: sic vehunt virtutes ad coelum maximè autem humilitas. Hæc Chryso. Cupidi ergo & superbi appetant & diligant regna terrarum, *beati*, autem, *pauperes spiritu*, id est, spirituali voluntate, vel sui reputatione, *quoniam ipsorum est regnum coelorum*, nunc in spe, & in futuro erit in re. Et bene præmium merito respondet, ut indigentia & humiliati-
ni copiositas & exaltatio succedat. In regno enim intelligitur omnimoda sufficientia, & excellentia, quæ bene promittitur in coelis, qui talia contempserunt in terris. Deinde sequitur secunda. *Beati mites, quoniam Ipsi possidebunt terram*. Post paupertatem sequitur mititas: qui enim pauper est, multis laceratur iniurijs, & idèò necessarium est quod sit mitis, vel mansuetus: quod idem est secundum rem, sed differunt nomine. Mitis enim est, qui aliam non offendit: mansuetus, qui se offendentem tolerat. Unde mansuetus dicitur, quasi manu assuetus, cui facile est sustinere, non malum pro malo reddere: mitis verò, qui nulla animi accensione turbatur, sed jugiter in animi bonitate perseverat. Et secundum hoc mitis dicitur in affectu, mansuetus in effectu. Mites ergo secundum rem sunt homines mansueti, modesti, & humiles, in fide simplices: & ad omnem injuriam patientes qui nullam amaritudinem animi sentiunt & cum irritati fuerint, nec cogitant facere malum, nec faciunt, cedunt improbitatibus, & non resistunt malo: sed vincunt malum in bono. Et vere, *beati mites, quoniam Ipsi possidebunt terram*: scilicet duplicem, id est, corporis proprii quam gerunt, & paradisi quam quærunt. Terram inquam corporis proprii quia mites habent dominium sui, & non iracundi quia non subijciunt sensualitatem rationi. Item terram Paradisi: mites enim quiete & pacificè possidet Dominus in terra morientium, & idèò lege vicissitudinis mites possidebunt Dominum in terra viventium. Et secundum Glo: qui seipsum in præsentia possident, hæreditatem Patris in futuro possidebunt. Ubi August. Tunc verè possidebis terram, quando inhæseris ei, qui

qui fecit coelum & terram. Hoc est enim esse mitem, non resistere Deo tuo. Ut in eo quod bene facis, Ipse tibi placeat, non tu tibi. In eo autem quod mala iussu pateris: Ipse tibi non displiceat, sed tu tibi. Neque tenim parum est, quia placebis ei, displicens tibi. Displicebis enim ei, placens tibi. Hæc August. Rixentur ergo immites, & dimicent pro terrenis & temporalibus rebus. Beati autem mites, quoniam ipsi hæreditate ac immobiliter & solidè possidebunt terram æternæ beatitudinis. Ad hoc enim homines feroces movent bella & lites sequentes motus irascibiles, ut quasi securi possideant terram devictis inimicis, & ideò illis qui sunt totaliter quietati à motibus irascibilibus, bene promittitur possessio pacifica terræ viventium: de qua pelli non possunt ab aduersarijs. Significat enim *Terra. Aug.* terra, secundum August. quandam soliditatem & stabilitatem *ib. 1. de ver-* hæreditatis perpetuæ: ubi anima, per bonum affectum tanquam *bis Dom.* in loco suo requiescit sicut corpus in terra, & inde cibo suo alitur *cap. 8.* sicut corpus à terra. Ipsa est requies, & vita Sanctorum. *Beda in cap.* Si ergo, ut dicit Beda, cælorum regnum pauperibus, & terra *6. Luca.* mitibus promittitur: quid superbis & contentiosis nisi infernus *Tertia bea-* relinquetur; Deinde sequitur tertia: *Beati qui lugent, quoni-* *tudo Lu-* *am ipsi consolabuntur.* Hæc tertia beatitudo rectè primam *gendi ratio* sequitur & secundam: post contemptum namq; mundi, per paupertatem: post quietem mentis, per mansuetudinem: vacans homo sibi, & considerans statum suum nihil invenit, nec in se, nec in alijs nisi materiam luctus & flebile, & ideò incipit lugere. Est autem lugendum non propter temporalia damna, sed *Apos. 21.* propter spiritualia detrimenta. Et verè beati qui lugent, quoniam Deus eos consolando omnem lachrymam ab oculis eorum absterget. Unde Bernard. Felix lachryma quæ manu pij Do- *Bernard.* mini meretur abstergi. Ut dicit Maximus: Lachrymæ veni- *serm. 32.* am non postulant, & tamen merentur: causam non dicunt, & *in cant.* tamen misericordiam consequuntur: quia sermo interdum non *Lachryma-* totum profert negotium, lachryma verò totum prodit affectum. *rum com-* *mandatio.* Consolabuntur autem lugentes, & hic, & in futuro. In præsentibus enim consolationes spirituales consolante Spiritu sancto qui Paracletus, id est, consolator dicitur, recipiunt poenitentes. Consolabuntur & in futuro, cum ad gloriam perducentur, ubi gaudium & lætitiā obtinebunt, quia secundum Chrysost. huiusmodi luctum Dominus perpetui gaudij consolatione compensat. Ut autem dicit idem Chrysostomus: Lugendum est & verè *Lugendum* *quid est.* lugendum præsentis vitæ tempus, in quo tantam malorum labem: tantaquæ quotide videmus flagitia cumulari, quæ si velis considerare per singula, nunquam te poteris à lachrymis temperare. Etenim si quis extrinsecus undecunq; adesset, & præ-

Luctus cau-
se quinque.

Consolatio-
nes lugentiu

Psal. 93.

Compuncti-
onis inci-
tamenta,
Gregor. li.
13. morali-
um, c. 71

Quarta be-
atitudo.

nequæ.

Esurier
iustitia.

ceptorum Christi ac nostræ conversationem & perturbationem videre inimicos nos esse, & contrarios præceptorum Christi judicaret, & quasi qui studium quoddam habuerimus, contraria in omnibus gerere quàm ille mandavit: Hæc Chrysost. Et sciendum quod quinque sunt causæ luctûs, quarum duæ respiciunt culpam, scilicet propriam & alienam, duæ pœnam, scilicet præsentem, & æternam: quinta gloriam cœlestem. Lugendum est ergo in hac vita. Primò, pro peccatis & miserijs proprijs. Secundò pro peccatis & miserijs alienis. Tertiò, pro incolatu præsentis miseriæ. Quartò, pro periculo & dubio pœnæ æternæ. Quintò, pro dilatione gloriæ. Et ideò *Beati qui lugent*, scilicet in præsentem, quoniam ipsi consolabuntur, plenariè in futuro, contra quinque luctûs prædictos, contra primum, de peccatorum remissione: contra secundum, de proximorum bonorum salute, & malorum condemnatione: contra tertium, de hujus exiliij liberatione, contra quartum, de evasione pœnæ futuræ: contra quintum, in gloriæ adeptione: & tunc poterunt dicere cum Psalmista. *Secundum multitudinem dolorum meorum in corde meo, consolationes tuæ lætificaverunt animam meam.* Huic sententiæ concordat Gregorius qui dicit: Quatuor sunt qualitates quibus iusti viri anima, in compunctione vehementer afficitur, cum aut malorum suorum reminiscitur, considerans ubi fuit, aut iudiciorum Dei sententiam metuens, & secum quærens, cogitat ubi erat, aut cum mala hujus vitæ præsentis solerter attendens, mœrens considerat ubi est, aut cum bona supernæ patriæ contemplatur: quæ quia nondum adipiscitur lugens conspicit ubi non est: Hæc Gregor. Gaudeant ergo vani in hoc mundo, beati autem qui lugent quoniam consolabuntur in cœlo. Congruè autem lugentibus promittitur, & præparatur æterna consolatio, ut qui tristati sunt in præsentem, gaudeant in futuro, & temporalem amittentes lætitiā, perfruantur æterna.

Deinde sequitur quarta: *Beati qui esuriunt & sitiunt iustitiam, quoniam ipsi saturabuntur*, hæc quarta beatitudo rectè sequitur tres prædictas, qui enim mundana contempsit, ac mores mensuetudine rexit, & defectus luxit: iam potest esurire & sitire iustitiam, quod non prius potuit, quia secundum Ambrosium æger cum in gravi morbo est, non esurit. Primæ verò tres à sæculo nequaquam eripiunt, paupertas enim divitias abijcit, mansuetudo iniurias non lentit, luctus commissa diluit, quæ verò sequuntur, ad cœlum erigunt. Quarum prima est non tam iustitia, quàm esuries sive desiderium iustitiæ, quia in præsentem perfectam iustitiam non possumus habere, sed possumus esurire. Unde dicit: *Beati qui esuriunt & sitiunt iustitiam*, id est,

est, cum omni desiderio, & vehementer ad modum esurientis
 & sitientis appetunt eam: secundum Bedam nos instituens, nun- ^{Bedam in c. 62}
 quam nos satis iustos ællimare debere, sed quotidiano iustitiæ <sup>Luca Hiero-
ny in c. 5.</sup>
 semper ardere profectu. Unde Hieron. Non sufficit nobis vel ^{Matth Psal}
 le iustitiam, nisi iustitiæ patiamur famem, ut nunquam nos <sup>36. Chrysest,
homil. 9.</sup>
 satis iustos, sed semper esurire opera iustitiæ intelligamus. Et <sup>oper. imper-
f. et iustitia</sup>
 accipitur hic iustitia, secundum quod est virtus generalis ad o- <sup>tribuens tri-
bus terna.</sup>
 mnes, qua declinatur à malo & fit bonum, secundum quod ho-
 mo ab ea generaliter iustus dicitur per exercitium, quia secun-
 dum Chrysostomum: Esurit iustitiam, qui secundum Dei iusti-
 tiam desiderat conversari, hanc iustitiam & vitæ rectitudinem,
 non solum in nobis, sed & in omnibus alijs appetere debemus.
 Et hæc est iustitia quæ tribuit unicuique quod suum est: Deo,
 proximo, & sibi. Deo tria, scilicet honorem creatori, amo-
 rem redemptori, timorem iudici. Proximo tria, obedienti-
 am superiori, concordiam patri, beneficentiam inferiori. Sibi
 tria, mundiciam cordi, custodiam ori, disciplinam carni. Et
 verè beati qui esuriunt, & sitiunt iustitiam, quoniam ipsi satu-
 rabuntur, ut qui per esuriem, & sitim iustitiæ merentur, per
 saturitatem gloriæ præmientur, & conatum quem passi sunt
 in merendo, reficiat præmium in perficiendo. Quæ saturitas ^{1. sal. 16.}
 reddetur in vita beata, de qua dicit Psal. *Satiabor cum appa-
 ruerit gloria tua.* In præsentem quoque redditur, quia sicut avari-
 tia sitit aliena & esurit, sic per iustitiam saturatus contentus
 est suis & aliena non cupit. Non solum itaque illi qui faci-
 unt iustitiam, seu iustitiæ opus, sed etiam qui eam esuriunt & si-
 tiunt, id est, qui eam facere concupiscunt, & si non possunt fa-
 cere quod desiderant, tamen beati sunt, quia quantum in ipsis
 est faciunt quod desiderant, & isti quidem saturabuntur, quan-
 do omnia eorum desideria complebuntur. Unde Aug. Qui per-
 fectè novit, & perfectè amat iustitiam, iam iustus est, etiam si
 nulla existat secundum eam forinsecus per membra corporis o-
 perandi necessitas. Desiderent ergo alij vana quæ eos satiare
 non poterunt, *beati autem qui esuriunt & sitiunt iustitiam, quia
 ipsi futurabuntur:* hic promodulo, sed plenariè in futuro. De-
 inde sequitur quinta. *Beati misericordes: quoniam ipsi miseri-* <sup>Quinta
beatitudo
Misericordia
temperata.</sup>
cordiam consequentur. Post iustitiam rectè ponitur misericor-
 dia, quia una non debet esse sine alia, sed altera ab altera tem-
 perari. Nam misericordia sine iustitia descendit ad dissolutio-
 nem, iustitia sine misericordia descendit, ad crudelitatem, una
 cum alia incedit secundum æquitatem. Est autem misericor- <sup>Misericor-
dia quid est.</sup>
 dia miseria cordis super malo: unde dicuntur misericordes, quasi
 miserum cor habentes, quia alterius miseriam quasi suam re-
 putant, & de malo alterius, quasi de suo dolent. Misericordia

Misericor-
dia ex hiben-
da ordo.
Eccle. 30.

Misericor-
dia, triplex.

Amos 6.

Rom. 8.
Anbr. in
ep. st. ad
Rom.
Misericor-
dia laus in
ora. iene
Eulisia.

Mat. 25.
Iacob. 2.

Aug. lib.
1. de ser-
mo. Domi-
ni in mon-
te. c. 6.
Hilarius
c. 4. in
Matth.
Chryso-
st. bo. 15. in
Matth.

Sexta beati-
tudo.

est dimittere iniurias illatas ac omnem rancorem & odium, & dare quodcumque potest spirituale, & corporale subsidium. Misericordiae autem subsequendae is est ordo, ut prius sit super malo proprio, secundum illud Eccles. *Miserere animæ tuæ placens Deo*: deinde super proximi malo, ejus defectibus condescendo, cujus finis est pro alio mori: exemplo Christi qui pro nobis ex misericordia dedit se morti. Est igitur misericordia prima propria ad seipsum, per pœnitentiam. Secunda fraterna ad proximum, per beneficentiam. Est & tertia filialis ad Deum, per compassionem: sed heu! quia nihil compatiuntur super contritione Ioseph. Prima consequitur misericordiam in remissione omnis culpæ. Secunda consequitur misericordiam in diminutione poenæ, & intercessorum multiplicatione, qui enim diminuit alterius poenam, meretur suæ diminutionem. Tertia consequitur misericordiam in adeptione gloriæ, quia secundum Apostolum, *si compatimur, & glorificabimur*: Sed ut dicit Ambrosius, qui compatitur, non perfunctoriè compatiatur: sed ut tribulationes Christi in corpore suo, impleat, sicut implebat & Paulus. Igitur studiosè circa misericordiam insistere debemus, quia in omnibus misericordiâ Dei indigemus. Hæc virtus tanta est quod ea præ cæteris Deo, quasi sibi propria attribuat. Unde dicitur: Deus cui proprium est misereri semper & parcere. Hanc etiam negatam exprobrabit reprobis, & impensam commendabit iustis. Maximè enim succurrent opera misericordiae in die iudicii his qui fecerint ea, quoniam, ut ait Iacobus, *iudicium sine misericordia fiet illi, qui non fecerit misericordiam*. Unde Aug. beatos esse dicit qui subveniunt miseris quoniam eis ita rependetur, ut de miseria liberentur, fac & fiet: fac cum altero, ut fiat tecum. Quod egeris cum petitor tuo, hoc agat Deus cum suo. Unde & Hilarius: Intantum enim Deum benevolentiae nostræ in omnes delectant affectus, ut misericordiam suam sit solis misericordibus præstiturus. Unde & Chrys. Dominus misericordiarum misericordes dicit esse beatos, ostendens unumquemque nostrum misericordiam promereri non posse, nisi & ipse misericors fuerit. Et iterum: Videtur autem esse æqualis retributio, sed & multò major: non est enim æqualis humana misericordia, & Divina. Sæviant ergo tyranni cum suis crudelitatibus sine misericordia perituri. *beati autem misericordes, quoniam ipsi misericordiam consequentur*, in futuro, ubi ab omni miseria culpæ & pænæ sublevantur, & in hoc sæculo, ubi eis culpa remittitur & gratia largitur conferuntur temporalia, & sublevantur à multiplici miseria, prout status iste patitur, & salutis spirituali expedire videtur. Deinde sequitur sexta: *Beati mundo corde: quoniam ipsi*

Ipsi Deum videbunt. Sexta beatiudo optimè sextò locò ponitur, quia per ipsam homo ad Dei imaginem etiam, quæ ipsius Dei per cognitionem & amorem capax est, reparatur: quam sexta die conditus perdidit, & sexta ætate recuperavit. Et rectè post misericordiam ponitur cordis mundicia: quia secundum Ambros. Qui misericordiam defert, misericordiam amittit, nisi mundo corde misereatur: nam si iactantiam quærit, nullus est fructus. Dicit ergo: Beati mundo corde: non dicit, de superficie, ut fallaces Hypocritæ, qui mundant quod foris est, non autem corpore, ut mundani divites qui corporis student munditiæ. sed corde, quos non arguit conscientia peccatorum, qui declinant à malo quolibet, & faciunt omne bonum, quod possunt bono in. & recta intentione. Et verè sic mundo corde beati sunt, quoniam ipsi Deum videbunt, quia munditia maxime unit summa beatitudini, & mundus non nisi mundo corde potest videri. Illud est cor mundum, quod non arguit conscientia vitiæ peccati, sed est templum sanctum Dei, ex quo cogitationes malæ non procedunt. Si enim cor fuerit mundum à pravis cogitationibus, totus homo erit mundus ab iniquitatibus, ibi enim peccata oriuntur, ubi radices figunt, quæ si ibi succisæ fuerint, non est ubi crescant. Deus quippe spiritus est: & ideo non oculo carnis, sed oculo cordis & mentis tantum videri potest. Et sicut oportet oculum carnis esse purum & mundum ut Solem possit videre, sic longè plus oportet oculum cordis mundum esse, ut possit Deum, qui lucem inhabitat inaccessibilem, videre: quia in eo omnis sufficientia nostra completur, & finis desideriorum nostrorum habetur, qui solis mundis corde debetur. Unde August. Hic est finis amoris nostri. Quid, quid bene agimus, quidquid laudabiliter æstuamus, quidquid inculpabiliter desideramus, ad Dei visionem cum venerit plus non requiremus. Videre Deum volumus: sed vide quid dictum est: *Beati mundo corde, quoniam ipsi Deum videbunt.* Hoc para unde videas. Non enim corde non mundo videre permetteris, quod non videtur nisi corde mundo. Unde & Ambros. Emunda cor tuum, omnes pollutas cogitationes de corde tuo abijce, nihil sit, quò tuus inquinetur affectus. Simplex mens, pura sinceritas sit, talibus se Dominus, volutabris corporis depositis, demonstrare dignatur: Hæc Ambros. Immundi ergo corde, qui in sordibus sunt, sordescant adhuc: *beati autem mundo corde, quoniam ipsi Deum videbunt*, in præsentia per fidem, & in futuro per speciem: in præsentia familiaris, & in futuro gloriosius. Hic secundum quod aliquis eripuerit se à malis, & bona fecerit, secundum hoc Deum videt aut minus aut amplius, & ibi quantum munditia major, tantò visio potentior

Ambr. in
cap. 6. Luca

Cordis munditia. Matt. 23.

Munditia
laus.

Exod. 1.
1. Cor. 3.

Ipan. 4.

Deum videre finis.

1. Tim. 6.

Aug. sermone in festo omnium sanctorum. 10

Septima,
beatitudo
Pacifici

Pax.

Ambros.
in cap. 6.
Luca.

Paci contra-
ria quinque.

Pacifici fi-
lij Dei.

Psal. 75.
De pacificis
Aug. lib.
1 de sermo.
Dom. in
monte, c. 3.

Luca 2.

& clarior, Deinde sequitur septima: *Beati pacifici, quoniam filij Dei vocabuntur.* Septimò locò ponitur beatitudo pacis, quia in sabbato septimæ ætatis plenariè dabitur pax habentibus beatitudines supradictas. Bene autem post munditiam pax sequitur, quia ad gradum pacis qui purgatus est dirigitur, nec nisi in bona voluntate pax nutritur. Unde Ambros. Cum interiora tua vacua feceris ab omni labe peccati, à te pax incipis, ut sic pacem alijs feras. Dicit ergo, beati pacifici, nec dicit animo pacati, quia hoc pertinet ad secundam beatitudinem, quæ est mititas: sed dicit, pacifici, qui scilicet primò in semetipsis pacem faciunt, & quidquid perversæ cogitationis, lucutionis, operisvè deprehendunt, potenter expellunt: nec aliquidurbationi in suo regno dominationis esse permittunt, & si quideis aduersitatis occurrat, pacem suam tunc servant, & cuncta cum cordis sui tranquillitate judicant. Deinde non in se etiam pacem custodiunt, verumetiam alios discordantes sibi ad unitatem pacis reducunt, ac semper paci faciendæ, reformandæ, & conservandæ, sive in se, sive in alijs, invigilant. Paci autem contrariantur quinque: scilicet bella, lites, tumultus, inquietudines, & molestiæ. Pacifici ergo hujusmodi bellicis sopiendi, litibus dirimendis, tumultibus sedandis, inquietudinibus quietandis, molestijs mitigandis insunt. Hæc autem sunt officia filij Dei, qui in se pacificus pacem reformavit in alijs, & ideo de pacificis bene dicitur, *quoniam filij Dei vocabuntur.* Pacifici etiam dicuntur qui totaliter etiam per affectum mentis Deo sicut summæ bonitati conjunguntur, & sic nihil aliud extra ipsum quærunt: sed in ipso quietantur & pacificantur. Qui & filij Dei vocari merentur, quoniam filiatio Dei, importat assimilationem ad Deum, proprium autem est ipsius Dei se ipso frui, & in ipso quietari. Pacifici ergo esse debemus, ut verè ipsum Deum pacis in nobis habere mereamur, de quo scriptum est: *Factus est in pace locus ejus.* Ubi August. Pacifici in semetipsis sunt, qui omnes animi sui motus exponentes & subijcientes rationi, id est, menti & spiritui, carnalesque concupiscentias habentes edomitas, fiunt regnum Dei. In quo ita ordinata sunt omnia, ut id quod est in homine præcipuum & excellens, hoc imperet cæteris non reluctantibus, quæ sunt nobis bestijsque communia, atque id ipsum quod excellit in homine, id est, mens & ratio, subijciatur potiori, quod est ipsa veritas unigenitus filius Dei. Neque enim imperare inferioribus potest, nisi superiori se subijciat. Et hæc est pax quæ datur in terra, hominibus bonæ voluntatis, hæc est vita consummati perfectique sapientis: Hæc Aug. Litigent ergo discordes, patrem suum diabolum imitantes.

Beati

Beati autem pacifici, primò sibi, deinde alijs, scilicet internam pacem, & fraternam seruantes, *quoniam filij Dei*, & veri imitatores ejus, in superna pace *vocabuntur*. Habent enim similitudinem Dei Patris, quia Deus pax & quies summa est, & omnia cum tranquillitate disponit.

Deinde sequitur octava. *Beati qui persecutionem patiuntur propter justitiam: quoniam ipsorum est regnum cœlorum* secundum Chrysost. Positâ pacificorum beatitudine, ne aliquis æstimaret, quòd semper pacem sibi quærere, sit bonum: subdit, *Beati qui persecutionem patiuntur propter justitiam*. Hæc etiam beatitudo perficit hominem, ab bene patiendum, sicut prædictæ ad bene agendum, quia sicut ad virtutem pertinet bene agere, ita & bene pati. Et ideo post præcedentes beatitudines, quæ consistunt in persecutione actionis, sequitur hæc, quæ consistit in perfectione passionis. Nam sicut beatitudo patriæ distinguitur penes auream & aureolam, sic beatitudo vitæ, quæ est imago quædam & similitudo illius: præcedentibus enim respondet præmium aureæ, huic verò præmium aureolæ, quæ hic per regnum intelligitur. Nam secundum Hieron. hæc martyriò terminatur. Dicit ergo: *Beati* scilicet non tantum qui bene operantur, sed etiam *qui persecutionem patiuntur*, scilicet patienter, & non propter scelera & peccata sua, sed propter justitiam, scilicet legalem, quæ includit omnem virtutem, id est secundum Chrysostomum, pro veritate atque pietate, & pro aliorum defensione, solemus enim justitiam pro omni virtute animi ponere, Et verè beati in spe, beatificandi in re: *quoniam ipsorum est regnum cœlorum*, & quòd ad auream. Sed non quid pro libertate Ecclesiæ, me exponam mori; Ita pro alijs, quæ spiritualia sunt, non pro agris, vel redditibus Ecclesiæ & similibus. Sæpe enim nos opponimus pro his, magis inducti avaritiâ quàm iustitiâ. Hujusmodi quæstionem Ambr. determinans ait: Si à me petierit Imperator quod meum est, id est fundum meum, argentum meum, & hujusmodi, sciat me non refragaturum, quamquam omnia quæ mea sunt, sint pauperum: verum ea quæ divina sunt, Imperatoriæ Potestati non sunt subiecta. Si patrimonium petitis, invadite: si corpus, occurrat: vultis in vincula rapere, vultis in mortem rapere, voluntatis est mihi: non ego me vallabo circumfusione populorum, nec altaria tenebo vitam obsecrans, sed pro altaribus & spiritualibus, ad ipsa pertinentibus immolabor: Hæc Ambr. Hæc octava, complementum est aliarum beatitudinum, & summa omnium coronarum: tunc ut cum homo perfectus est in cæteris, tandem aptus ad patiendum adversa dignus reperiat. Unde Chrysost. Propterea à priori semper sequenti, viam faciens

Prima Partis, Caput Trigesimum tertium.

333

*Chrysof. ex
varijs in
Matt. h. 6.
De catena
Beatitudi-
num catena.*

*Octava redi-
tio ad primam*

*Scorpi et
horn. 1. 15
conatio.*

Matth. 5.

*Bernar. ser.
27. in cantica*

*Octava beati-
tudinis con-
gruentia.*

mandato, seriem & catenam nobis quandam auream subtexuit. Cum enim quis humilis fuerit, erit consequenter & mitis: qui autem mitis, etiam peccata lugebit, qui verò ob peccata lugeat, esurit, sititq; iustitiam, qui iustus est, iste etiam misericors, qui misericors fuerit & iustus, idem est compunctus & mundus corde: qui verò talis est, erit etiam perfectò pacificus. Porro, qui ista perfecit, erit absque dubio etiam ad pericula præparatus, nec ad maledicta prorsus ulla terrebitur, nec si mala quoque mille patiat. Hæc Chrysostom. Qui ergo prædictas virtutes habet, beatus est, multò autem beatior, qui has virtutes inter adversa servare non trepidat. Septem itaque perficiunt, sed octava clarificat & demonstrat quod perfectum est. Nam patientia, opus perfectum habet, ut per hunc gradum perficiantur & cæteri, tanquam à capite rursus exordiens. Unde octava redit ad caput, sive ad principium, id est ad primam beatitudinem, probans & purgans eam, siquid fermenti habet admixtum, beati enim pauperes, si persecutionem patiuntur propter iustitiam. Redit etiam ad secundam, probans & purgans eam, beati enim mites, si persecutionem patiuntur propter iustitiam. Ita & ad omnes alias referendo, redit iterum, utpote probatio, purgatio, & consummatio earum. Debet ergo replicari ad omnes alias præcedentes, ad hoc quod sint probatæ beatitudines. Scorpium non calcatus, quietus iacet, aculeos non exerit, sed tactus statim exerit pugionem & pungit. Ita & homo vacuum virtute, punctus urenti verbò vel injuriâ ei illatâ, statim sicut serpens, ira & odio, ac verbo contumelioso, & impatientiâ armatus crepat & insilit in illum qui eum læsit, in quo probatur, & vas vacuum esse cognoscitur. Econtra, sancti percussi in una maxilla, præbent aliam, diligunt intra, amicos, & orant pro persequentibus se. Hinc dicit Bernardus, quod sicut stellæ de nocte lucent, de die autem non apparent, sic virtus quæ non apparet in prosperis, emicat in adversis. Unde secundum hoc non videtur octava propriè beatitudo dicenda, & per se distincta, sed præcedentium illuminatio potius & confirmatio. Octavo autem loco ponitur, quia significat generalem resurrectionem, octava ætate futuram, quæ etiam per octavas sanctorum designatur. Hæc ergo circūcisioni, & octavæ resurrectioni comparatur, quia per hanc circumciditur in nobis & auferitur, si quid fermenti in nobis remanserit, & consummatur in omni perfectione & probatione virtutum. Sicut enim in octava resurrectionis immutabimur, & perficiemur in gloria, ita & per hanc, hic in merito & gratia. Et respondet sibi idem præmium, quod primæ, scilicet regnum coelorum, quia illi maxime persecutionem in mundo patiuntur, qui contemptui habentur,

tur, & tales sunt maximè pauperes spiritu, qui iam à pluribus deridentur. Maximè etiam conveniunt in merito, voluntaria *Paupertas* enim paupertas, est quoddam genus martyrij, quia utrobique *voluntaria* oportet vincere animum, quò ad delectabilia hujus mundi. In regno quoque includuntur duo, scilicet divitiæ, & dominatio. Promittitur ergo regnum pauperibus per respectum ad diviti- as: quia qui propter Christum abrenunciant divitijs tempo- ralibus, in futuro gaudebunt æternis, Patientibus verò, per re- spectum ad Dominum, quia qui hic propter Christum oppri- muntur, in futuro cum Christo, oppressoribus dominabuntur. Potest etiam dici quòd non est idem præmium utrobique: quia ibi per regnum intelligitur præmium aureæ, hic præmium au- reolæ. Hoc autem unum præmium, quod est regnum celo- rum, etiam in alijs est, sed variè nominatum. Unde Chry- *Crysoft.* *hom. 15.* *in Matt.* *Regnum* *celorum* *promittitur* *in omnib.* *beatitudi-* *nibus.* *Persecutio* *triplex* *iterum tri-* *plex osten-* *ditur per-* *secutio.* Tu verò etsi non per singulas beatitudines regnum au- dias appromitti, ne tristeris, etsi enim retributiones ipsas diffe- renter appellat, eas tamen cunctas ad unum coelorum regnum reducit, nihil enim omnino aliud nisi coeleste regnum per hæc cuncta designat: Hæc Chrysoft. Videat ergo unusquisque hæc audiens, si in aliqua istarum beatitudinum continetur: & si in aliqua se invenerit, securus sit quòd beatus erit: hoc enim ve- ritas dicit, veritas autem mentiri non potest. Deinde post ge- neralem sententiam, subdit specialem persuasionem, verbum ad Apostolos convertendo: & triplicem actum persecutionis, scili- cèt in corde, ore, & opere, eis prænunciando, dicens: *Beati qui* *estis cum maledixerint, ex odio, & oderint, ex animo, vos homi-* *nes, quòd ad primum & persecuti vos fuerint, & separaverint* *vos, excludendo à synagogis, & communione sua tanquam im-* *mundos, & sibi graves ad videndum, quòd ad tertium, & di-* *xerint omne malum adversus vos, id est omnia genera verborum* *malignantium quibus vestram famam lædant, & exprobraverint* *vos, convitia & impropria vobis dicendo & eiecerint nomen* *vestrum, scilicet nomen Christiani tanquam malum, illud exe-* *crantes, ac diffamantes, & extinguere cupientes, quòd ad secun-* *dum. Non quòd debeat aliquis ista quærere, sed quia timo-* *re horum, non debet veritatem vitæ, justitiæ, & doctrinæ di-* *mittere. Sicut autem triplex est persecutio, scilicet cordis,* *oris, & operis, & hæc tertia triplex, scilicet in damno tempo-* *ralium, in persecutione amicorum, in afflictione & injuria pro-* *prij corporis, ita & triplex est patientia, quæ odium cordis,* *verbum contumeliosum oris & manulem persecutionem ope-* *ris sustinet patienter, remittendo omnem injuriam, compati-* *endo peccato proximi, orando ut à via mala convertatur, &* *ita peccatum ejus deleatur. Hic triplex hostis Ecclesiam Dei*

impugnat, contra quos triplicem patientiam opponit. Hucusque ergo ad omnes generaliter & indeterminatè sententias posuit, hic verò specialiter ad Apostolos, verba dirigit, quamvis & hæc etiam alijs convenient, prædicens eis præcipuè quanta pro nomine ejus passuri essent, & monstrans quia eorum hoc maximè proprium est, super omnes alios. Quia ergo propter majorem difficultatem speciali persuasione indigebant, ideo convertitur ad eos ut animaret, quos sicut agnos inter lupos missurus erat. Unde Beda: Non ad hoc nostri similes valent, *Beda in c. 6. Luc.* sed eorum qui ibant gaudentes à consilio, quoniam digni habiti sunt, pro nomine Iesu contumeliam pati. Sed quia non omnis persecutio beatificat, sed tantum illa quæ è gaudio suscipitur propter justitiam, quæ est Christus filius Virginis, ideo addit *Pati pro Christo.* *mentientes* & propter, me seu filium hominis, quia ad hoc quòd persecutionis tolerantia beatum faciat, requiritur quòd mendosè & falsè, seu injustè, ac propter Christum nobis inferatur, in quo tristitia persecutionis, convertetur in gaudium, quando reddet Deus sanctis mercedem laborum suorum. Alias enim non est beatus, sed miser, nec est ei merces inde, sed accumulatio suæ miseriæ. Unde August. Si sustines quia peccasti, propter te sustines, non propter Deum. Si autem sustines, quia mandata Dei servasti: verè propter Deum sustines, & merces tecum manet in æternum. Quæ sentitur in corde patientium, eorum qui iam possunt dicere, gloriamur in tribulationibus. Non enim ista perpeti, fructuosum est, sed ista pro Christi nomine: non solùm æquo animo, sed etiam cum exultatione tolerare. Unde concludit subiungens præmium, & per hoc alliciens ad patiendum. Ut enim dicit Hiero. quodlibet opus leve fieri solet cum ejus præmium cogitatur, & ipsa merces, levigatio fit laboris. *Hieronymus in epist.* *Gaudete* inquit, scilicet interius in corde, & *exultate*, scilicet exterius in corpore, id est propter exemplum, gaudium foris ostendite, tam propter bonum virtutis patientiæ quàm propter spem præmij & gloriæ, *quoniam merces vestra*, non tantum magna est sicut aliorum, sed *copiosa*, & supra condignum est in cælis. Multa enim merces est in cælis, multa propter justitiam patientibus in terris. Merces ista magna est, multa est, pretiosa est, diuturna est, Tam magna est, quòd non potest comprehendi: tam multa est, quòd non potest numerari: tam pretiosa est, quòd non potest æstimari: tam diuturna est, quòd non potest finire. Merces ista tantò est uberior, quantò gaudio & exultatione in tribulationibus, fides est devotior. Deus enim, non tam quantitatem, laborum, vel multitudinem operum, remunerat: quàm qualitatem & modum radicis, ex qua oriuntur & tolerantur. Nō enim attendit quantum, sed

sed ex quanto: nam minutum vidua, prætulit Zachari dimidio. *Luca 19*
 Sentiunt ergo, ut dicit *Aug. ser-* istam mercedem, qui gau-
mone in dent in bonis spiritualibus, sed ex omni parte perficientur. cum *festo omni-*
 etiam mortale hoc induerit immortalitatem. Sed nos heu inum *sancto-*
 multis decipimur, quando nobis arrident sæcularia, quando *rum-*
 vulgus laudibus nos attollit, gaudemus & exultamus cum ma-
 gis flere & dolere deberemus, quia magis periculum sunt pro-
 spera, quàm adversa: laudes, quàm vituperationes. Gaudea-
 mus ergo & exultemus cum Apostolis, quibus salubre gaudi-
 um, & salubris exultatio demonstratur, cum eis in contumeli-
 js & persecutionibus gaudendum esse, & exultandum denun-
 ciatur. Unde Hierony. Nescio quis hoc nostrum possit im-
 plere, ut laceretur opprobrijs fama nostra, & nos exultemus in *Hierony.*
 Domino, hoc qui vanam sectatur gloriam, implere non potest. *in Matt.*
cap. 5. Gaudere igitur & exultare debemus, ut merces nobis in cæle-
 stibus præparetur. Eleganter in quodam volumine scriptum *Glorian-*
 legimus: Non quæras gloriam, & non dolebis cum inglorius *dum nō est.*
 fueris. Unde & Chrysostom. Quantum aliquis lætatur de
 laudibus hominum, tantum de vituperatione tristatur. Qui
 verò gloriam concupiscit in cœlo, opprobria non timet in ter-
 ris. Unde dicit Seneca: Nunquam foelix es, si nondum te turba
 deridet. Si beatus esse vis, cogita hoc primum contemnere con-
 temptum. Si vis beatus esse, si fide bona, vir bonus, sine, te
 stultum videri, sine, contemnat te aliquis. Quisquis volet, tibi
 contumeliam faciat & injuriam, tu tamen nihil patieris, si mo-
 do tecum erit virtus: Hæc Seneca. Non solum autem præ *Seneca lib.*
 miō, sed etiam exemplō eos ad patientiam provocat, & rigo- *de meribus*
 rem tribulationum temperat, confortansq; eos exemplo prophe-
 tarum, & suadens ad sustinendum, consolationem eis de illorum
 societate præstat, qui ante eos afflictiones varias pertulerunt,
 dicens: Sic enim crudeliter, multipliciter, & incessanter per-
 secuti sunt Prophetas, veros, ut Hieremiam, Esaiam, & alios,
 qui ante vos fuerunt, quia pro veritate persecutionem sunt passi,
 & ita dant vobis exemplum & animum patiendi quasi diceret Nō
 miremini si vos patiamini, quia non est novum, nec insolitum.
 Illorum ergo exemplum vos doceat, si illorum vos beatitudo *Exemplū*
 & lætitia delectat, illorum exemplum vos invitet, ne timore *sumi debet*
 deficiatis pro veritate, pro qua ipsi passi sunt sine exemplo eos. *Mac. 6.*
 invitante. Secundum hunc modum, ostendi solet, elephantibus
 sanguis vuæ & mori, ad acuendum eos in prælium. Similiter
 nobis proponitur exemplum Christi & martyrum, ad confor-
 tandum nos in tribulatione persecutionum. Et idcirco pro-
 positæ gloriæ præmium considerantes, ad omnem tolerantiam
 passionis, devota fide, parati esse debemus, ut consortes gloriæ

Persecuti-ones toleranda sunt ubi Christus in causa est, persecutionem affectare. Ut enim
2. Tim. 3. dicit Apostolus, *omnes qui volunt pie vivere in Christo, persecutionem patiuntur.* Si ergo persecutionem pateris, habeto id signum in bonum, quia pie in Christo vivis. Nam si non pateris persecutionem, non vis pie vivere in Christo. Unde Ambr. in
Psal. 118. brosius: Et fortasse cum persecutiones non patimur, tanquam condemnati habemur, quia nequaquam pie vivere volumus in Christo. Nam utique, cum sit definita sententia, quod *omnes qui volunt pie vivere in Christo Iesu, persecutiones patiuntur:* videtur is qui persecutiones non patitur abdicatus, quod non sit pie intentionis in Christo. Devotionem enim fidei, prælia sequuntur Hæc Ambro. Sed diceret aliquis: Nemo potest modo propter persecutionem attingere ad beatitudinem, quia nunc in pace consistunt omnia, & sancta Ecclesia ferè de nulla parte patitur adversa. Ad quod dicendum, quod ubique tentationes sunt, & persecutiones, quia quotidie in penetralibus sanctæ Ecclesiæ, persequitur Cain Abel. Hismael Isaac, Esau Iacob, *2. Tim. 3.* id est impius justum. Et si quis persecutionem non patitur ab extraneis, patitur tamen à falsis fratribus. *Omnes enim qui pie volunt vivere in Christo, persecutionem patiuntur.* Et si non patitur quis extrinsecus, patitur tamen intrinsecus, & à nequitijs spiritualibus. Et quia non cessant persecutiones, patientia nobis necessaria est, ut reportemus repromissiones. Uæ autem his qui perdunt patientiam, quia & perdunt patientiæ coronam. Non ergo murmuremus si in paucis vexemur, quia in multis bene disponemur. De his octo beatitudinibus, quas ponit Matthæus quatuor tantum ponit Lucas. Sed secundum Ambr. in istis octo, illæ quatuor sunt, & in illis quatuor, istæ octo. Mansuetudo enim & pax, referuntur ad patientiam: munditia cordis, ad paupertatem spiritus: misericordia, ad esuriem justitiæ. Et quia Dominus supra præmijs ad virtutes & fidem populos provocavit, consequenter eos etiam à criminibus & peccatis, futurorum suppliciorum denunciatione deterreret, dicens: *Verumtamen vae, scilicet doloris æterni vobis divitibus, non tamen omnibus, sed qui habetis hic consolationem vestram à vobis optatam: abutentes divitijs ad vitæ voluntatem.* quasi diceret Non habetis meam, & nec in præsentibus, nec in futuro. Divites ergo vocat, qui in bonis ducunt dies suos, quia non tam divitiæ, quam amor & abusus divitiarum, in culpa est. Cū enim superius regnum cælorum pauperum esse dicatur, ex opposito apparet, quod ab hoc regno se alienat, qui in temporalibus quæ non consolatio, non delicia: sed remedium, refrigerium,

rium, contra necessarias temporis miseras esse debent, consolationem, quærit, auditurus à iusto iudice, *Fili, recordare quia recepisti bona in vita tua.* Unde Ambrosius: Qui consolationem vitæ præsentis habuerunt, remunerationem perpetuam perdididerunt. *Uæ vobis qui saturati estis, in præsentis vacando commensationi, & ebrietati, & in delicijs vivendo, quia esurietis in futuro, non cibi carentia specialiter, sed totius boni penuria generaliter.* Sicut dives qui epulabatur quotidie splendide in delicijs vivens, durum vix sustinebat esuriens, quando de digito Lazari, quem despexerat, guttam aquæ quærebat. Epulones ætissimo jeiunio macerabuntur in poenam, ut culpæ eorum scilicet gulæ, poena sit contraria. Sicut ergo contraria contrarijs punientur in poena, ita contrarijs contraria curari debent, in poenitentia. Ubi Beda: Si beati sunt illi qui iustitiæ semper opera esuriunt, infelices e contrario æstimandi sunt, qui sibi in desiderijs placentes, nullam veri boni famem patiuntur satis se rati beatos, si non ad tempus sua voluptate priventur. *Uæ vobis qui nunc ridetis risu inordinato, ac gaudetis & lascivitis gaudiò vano: quia lugebitis dolore interiori, & flebitis dolore exteriori.* Uel lugebitis, pro omnis boni carentia: & flebitis, pro omnis mali præsentia, in ardoribus sempiternis, *ubi erit fletus & stridor dentium.* Si enim lugentes beatificabuntur, & consolabuntur: merito ridentes, tanquam miseri cruciabuntur. Unde Salomon ait: *Risus dolore miscbitur: & extrema gaudij, luctus occupat.* Ubi Basilus: Cum Dominus ridet s nunc arguat, palam est quòd nunquam erit fidei tempus risus, & præcipuè in tanta multitudine eorum qui in peccato moriuntur: pro quibus oportet lugere. Et Chrysostomus: *Dic autem mihi, cur concuteris & defluis, qui debes assilire terribili iudicio, & ponere rationem de omnibus hic operatis.* *Uæ vobis, cum benedixerint vobis homines, scilicet adulando, ac laudando, & extollendo vos, per applausum talem, nutriendes vos in malis, ut cæci efficiamini, vosmetipsos non cognoscentes, nec attendentes illud Apostoli: Si hominibus placerem: servus Christi non essem.* Secundum hoc. *faciebant pseudoprophetis patres eorum, qui benedicebant illis Prophetis, qui ob captandum vulgi favorem, & ad habendum populi applausum, de corde suo, non de spiritu & ore Domini, prophetabant falsum.* Et hoc est quod Psalmista d. plorat: *Quoniam laudatur peccator in desiderijs anime sue & qui iniqua gerit, benedicitur.* Sed & vix eis qui sic laudant, quia plus nocet lingua adulatoris, quam gladius persecutoris. Qui enim mala agentibus adulatur, pulvinar sub capite dormientis ponit, ut fulcitus laudibus in malis requiescat. Si ergo beati sunt, qui ab hominibus odiosè

*Ira Dei
iudicium
est pecca-
tor impu-
nitus.*

malodiciuntur, meritò infelices reputandi sunt, qui ab homini-
bus adulatoriè benedicuntur. Magna quidem Dei ira est &
ultio, quòd peccatori deest correctio, & adest adulatio, quasi
de bene gesto: quia ipsa adulatione nutritur in culpa, & mayo-
rem fovetur ad poenam. Has sententias Lucas ponit: ut veri-
tas quatuor beatitudinum, quas ante posuit, clarius per oppo-
sitam damnationem elucescat.

QUOD PRÆLATI DEBENT LUCERE OPERE & sermone. Et quòd Christus non venit legem solvere, sed implere. Cap. XXXVI.

*Matt. 5.
Christus.
Apostolos
comparat
sali. luci.
civitati, et
giant se in
tribulationi-
bus debere
magis esse
fortes. Ac si
eis diceret:
Non vos de-
betis in tri-
bulationibus
deficere, quia
defectus
vester multis
esset occasio
ruinæ. Vos
enim estis sal
terre, vos
estis lux
mundi. Vos
estis civitas
supra montem
posita, &
lucerna supra
candelabrum
posita. Vos,
inquam estis,
id est esse
debetis. Dux
primæ simili-
tudines dicun-
tur per affirma-
tionem, in
quibus ostendit-
ur ad quid sunt:
quia ad condi-
endum affectum,
& illuminandum
intellectum. Dux
sequentes dicun-
tur per negationem,
in quibus ostendit-
ur ad quid non
sunt, quia nec
in absconsione
personæ, nec in
occultatione
doctrinæ, Apo-
stoli igitur &
prælati dicun-
tur sal terræ,
propter vitæ
perfectionem,
qua homines
condiuntur, &
mentes eorum
qui adfectum
huc terrena
sapiunt, imbuun-
tur. Sal enim
terram sterilem
facit, cibos
condit, carnes
siccatur, &
à putrefactione
conservatur. Sic
exemplum
sanctitatis, ter-
renum affectum
mitigando, sterilem
facit, sanctum
desiderium
sapidum reddendo
condit: carnem
mortificando
desiccatur, à
putredine libidin-
is restringendo
conservatur: ex
aqua deoptionis,
& igne dilectionis,
decoquendo in
fornace poenitent-
iæ, conficitur:
in omni opere
dirigendo, &
Præcipue
autem sal in
scriptura, discre-
tionem signifi-
cat, quæ in
prælati esse
debet, qua
debent opera
subditorum
sic condiri &
dirigi, ut
coram Deo
sapida reddan-
tur, sicut cibaria
sale condita,
magis sapida
sentiuntur. Et
monet Apostolos
& ceteros Ec-
clesiæ prælatos,
ut in virtuti-
bus persistent,
quia si sal, id
est prælati
vel doctores
per quem
alii condiendi
sunt, infatuatus
fuerit, vel evan-
uerit, & defecerit,
scili-*

ET quia Dominus hortatus est Apostolos ad lustinendum
tribulationes, nunc consequenter ponit quatuor simili-
tudines, scilicet comparando eos sali, luci, civitati, &
lucernæ, quibus ipsos ostendit similes, ut per hoc intelli-
gatur, quod debent magis esse fortes. Ac si eis
diceret: Non vos debetis in tribulationibus deficere, quia defe-
ctus vester multis esset occasio ruinæ. Vos enim estis sal ter-
re, vos estis lux mundi. Vos estis civitas supra montem posi-
ta, & lucerna supra candelabrum posita. Vos, inquam estis, id est
esse debetis. Dux primæ similitudines dicuntur per affirma-
tionem, in quibus ostenditur ad quid sunt: quia ad condi-
endum affectum, & illuminandum intellectum. Dux sequentes
dicuntur per negationem, in quibus ostenditur ad quid non sunt,
quia nec in absconsione personæ, nec in occultatione doctrinæ,
Apostoli igitur & prælati dicuntur sal terræ, propter vitæ per-
fectionem, qua homines condiuntur, & mentes eorum qui ad-
fectum huc terrena sapiunt, imbuuntur. Sal enim terram sterilem fa-
cit, cibos condit, carnes siccatur, & à putrefactione conservatur,
ex aqua & igne conficitur, in omni sacrificio offertur. Sic ex-
emplum sanctitatis, terrenum affectum mitigando, sterilem
facit, sanctum desiderium sapidum reddendo condit: carnem
mortificando desiccatur, à putredine libidinis restringendo con-
servatur: ex aqua deoptionis, & igne dilectionis, decoquendo in
fornace poenitentiae, conficitur: in omni opere dirigendo, &
Præcipue autem sal in scriptura, discretionem significat, quæ in
prælati esse debet, qua debent opera
subditorum sic condiri & dirigi, ut coram Deo sapida reddan-
tur, sicut cibaria sale condita, magis sapida sentiuntur. Et
monet Apostolos & ceteros Ecclesiæ prælatos, ut in virtuti-
bus persistent, quia si sal, id est prælati vel doctores per quem
alii condiendi sunt, infatuatus fuerit, vel evanuerit, & defecerit,
scili-

scilicet aut persecutionis, & adversitatis timore, aut cupidita-
tis, & prosperitatis amore, aut superbiæ, & vanæ gloriæ ela-
tione, aut carnalis affectus attractione, aut negligentia, &
injurie sectatione, aut subversus errore, quo minus condit,
& doceat subditos, exemplô & verbô, in quo salietur, infirmo
populus subditus, qui debet condiri vita, & doctrina majorû,
vel in quo, & quo alio doctore condietur, & emendabitur;
scilicet ipsum sal, idest ipse qui habet alios condire, secundum
illud Sapientis: *Quis medebitur incantatori à serpente percusso?* Eccles. 12.
Unde dicendum est ei: *Medice, cura te ipsum.* Similiter si di-
cretio, quæ opera nostra condit, ab operibus nostris bonis, de
generè defuerit, Deo accepta non erunt. In cuius figura, sal in
omni sacrificio ponebatur. Sal igitur sicut evanescens, propter
inutilitatem sui, ad nihilum valet ultra: neque in terra, neq;
in sterquilinio. Non est utile terræ, quia suo injectu prohibet
eam germinare, non sterquilinio, idest simo: quia sibi immixtû,
non sinit ipsam foecundare, quasi diceret, nihil valet, quia nec
in se fructificat, aut fructum boni operis fert ut terra, nec in
aliis foecunditatem, seu foecundandi virtutem dat, aut eos ex-
tollere valet ut simus, sed mittatur foras ab officio, & humili-
etur inter homines, quia sibi nocet, & aliis non prodest, unde
talis debet repelli à prælatione, ne officium prælatorum in cõ-
spectu hominum reddatur vile. Aut ergo à dignitate Ecclesi-
astica deponetur, aut ab unitate Ecclesiæ, numero, vel merito
secernetur, aut à Sanctorum gloria excludetur, & talis cõcul-
cabitur ab hominibus in mundo per derisionem, ab Angelis in
iudicio per separationem, à dæmonibus in inferno per afflicti-
onem. Dicuntur etiam Apostoli & Prælati lux mundi, idest
hominum, qui sunt in mundo, propter verbum doctrinæ, quæ
debent ignorantes de credendis, & faciendis illuminare. Sicut
enim Sol & Luna, illuminant oculos corporis: sic Apostoli &
Doctores, illuminant oculos mentis. Prius autem est bene vi-
vere, quam bene docere: Et ideo postquam Apostolus dixerat,
Sal terræ, sapienter vivendo: dicit eos lucem mundi, tenebro-
sos illuminando. Debet ergo Prælatus esse sal, bene vivendo:
lux, bene docendo: sal, in exemplis: lux doctrinis. Rectus
do iste, primò bene vivere, deinde bene docere, secundum
Deus est lux non illuminata, sed illuminans, Apostoli, & Apo-
stolici Viri, lux illuminata, & illuminans: simplices iusti, lux
non illuminans, sed illuminata. Prima est sicut lux solis: secū-
da sicut lux lunæ: tertia sicut lux stellæ. Deinde post condimē-
tum salis, & radium lucis, sequitur Civitatis protectio, & lu-
cernæ illuminatio, quia Apostoli & Prælati, non debent se ab-
scondere, neque lucernam divini ponere sub modio, & occulta-
re.

Luc. 4.

Apostoli &
Prælati, sunt
lux mundi.

Lux triplex.
Glossa in Mat-
thæum.

Lucernam
abscondi.

tionem humani timoris, neque sub lecto, & quietæ mūdanz pro-
speritatis: sed debet esse Civitas in monte posita, ut sint refu-
gium injustè oppressis, & lucerna supra candelabrum posita,
ut per sanctæ vitæ exempla luceant tenebrosis. Unde ad simi-
litudinem Civitatis supra montem, & lucernæ supra cendela-
brum positæ, sic monet Apostolos & Prælatos, simili lumine
coram hominibus lucere & fulgere, ut visis operibus eorū bo-
nis, odore, & admiratione talium homines attrahantur, & in-
formantur, ac inde Deus Pater glorificetur, & non ipsis, sed ei
à quo omne bonum est, laus impertiatur. Debent ergo lucere,
& opere, & sermone. Non enim ait: Ut audientes vestrum
sermonē bonum: sed *ut videntes vestra bona opera, glorificent*

*Operando pro-
ficiamus plus
quā docendo.*

Patrem vestrum, qui in Cœlis est. Magis nempe operando quis
proficit, quam loquendo, & plus movent exempla, quam ver-
ba, quia major est splendor operis, quam sermonis. Ille enim
tantum ore prædicat, & unā horā in septimana, ille verò toto
prædicat, & omni totius temporis hora. Unde alibi: *Fulgebit*

*Sapientia 3. iusti,
Greg: lib: 33
moralium c. 4.*

Et tanquam scintilla in arundinetis discurret. Quod secun-
dum Gregorium, est vita sæcularium, qui foris, quasi ad alta
proficiunt, sed intus à soliditate inanescunt. Econtra verò do-
cere voce, & non opere, quædam vanitas est, & parū prodest:

*Bern: ser: de
custodia lin-
gæ.*

Quia secundum Bernardi: lingua magniloqua, & magis otiosa;
doctrina lucida, & vita tenebrosa; monstruosa res est. Ad hoc
autem lucere debent, ut finem boni operis in laudibus Dei, non
hominum constituent: quia non debent de hoc suam, sed Dei
Dei. quærere gloriam, & proximi ædificationem, ut videntes ope-
ra eorum bona, Deum per quem in eis fiunt, non facientes glo-
rificent, per imitationem eorum, per laudem quoque eorum,
omnia ei adscribentes ut auctori bonorum. Non est ergo huic

Matthæi 6.

contrarium, quod infra dicitur: *Attendite ne iustitiam vestram
faciatis coram hominibus:* quia in opere bono, quærenda est glo-
ria divina, & sic loquitur hic, sed fugienda gloria propria, &
humana, & sic loquitur infra. Deinde incipit eos jam infor-
mare, quod doceant præveniendū primò falsam opinionē, quam
habere poterant. Tanquam si quærerent, dicentes: Ecce volu-
mus doctrinam tuam non abscondere; sed quid est hoc ipsum,
quod veritas abscondit? Non quid alia docturus es? contra-
ea, quæ in lege & Prophetis scripta sunt? non inquit (nolite
putare) ne scilicet mærorem incidatis, prohibendo ne spiritua-
liter fiat. Secundum August. Omnia quæ in veteri testamēto
scripta sunt, novi testamenti typum prætulērunt. In hac autem

*Adimplere le-
gē quid est.*

*Aug: lib: 1.
de ser: Domi-
ni cap: 14.*

Domini sententia; secundum August. duplex est sensus. Nam
adimplere legem, est aut addendo aliquid, quod minus habet,
aut faciendo quod habet. Dominus ergo addit, quod minus ha-
bet,

bet; non utique solvit, quod invenit, sed magis perficiendo confirmat. Omnia etiam quæ lex & Prophetæ de eo promiserant, jam pro parte in ipso completa sunt, & antequam Cælum & terra transeant, & elementa mutantur ab hac mutabili forma, in immutabilem, scilicet antequam ille mundus, quod ad figuram, non quod ad materiam, finiatur, omnia quæ de eo scripta sunt, spiritualiter implebuntur. nec unum jota, aut unus apex, idest minimum etiam legis præceptum, potest cadere ab effectu impletionis, ut remaneat irritum & inane; jota, minima Jota. litera est inter alias, & uno ductu fit. Apex autem est particula Apex. litteræ, quæ ponitur in summitate, ad distinctionem: & notat minima præcepta, quia minimum præceptum, vel minima præcepti particula, non præteribit à lege, idest non remanebit, quin impleatur suo tempore, vel in capite, vel in corpore. Deinde postmodum implendi, & docendi ipso Christo, proprium ostendit modum implendi à parte Doctorum, & qualiter debet ei confirmari doctrina prælatorum. Et ponit quandam divisionem bimembræ Doctorum. Quidam enim sunt, qui malè vivunt, & bene docent, sicut Scribæ & Pharisei faciebant. Et de illis dicitur: *Qui ergo solverit*, malè, scilicet vivendo, & transgrediendo, *unum de mandatis istis minimis*, idest de mandatis decalogi, quæ dicuntur minima, quia inchoant hominem, & ad vitam pertinet incipientiū, *& docuerit sic homines*, malis exemplis corrumendo, *minimus vocabitur in Regno Cælorum*, idest in Ecclesia militate. Quia Greg: hom: 3 in Ezechielē. Regni Cælorū pro Ecclesia. secundū Gregor: cujus vita despicitur, restat ut ejus prædicatio contēnatur. O quot sunt hodie in Ecclesia tales minimi? qui tamē sibi videntur valde magni. Unde S. Chrysost: Docere, & non facere, non solum mihi lucri, sed & damni plurimum confert; grandis enim damnatio est, componenti quidem sermonem suū, vitam verò suam, atque operam negligentī. Alii autem sunt, qui bene vivunt, & bene docent, & tales debent esse Prælati Ecclesiæ: & de istis subditur. *Qui autem fecerit, & docuerit, hic major vocabitur in Regno Cælorum*. Qui secundū Chrysost. Chrys: hom: 79. in Joā. Matthai 6. per verba Philosophari facile est, quæ verò per opera demonstrationis generosi cujusdam, & magni est; magni quoque erunt, & si non adeo magni, qui faciunt, & non docent: factores enim legis justificabuntur apud Deum. Omnia autem mandata deputantur facta, quando quidquid non fit, ignoscitur. Ideoq; dicere debemus: *Dimitte nobis debita nostra*. Deinde confirmat quod dixit, quia intantum non solvit legem, sed superabundanter vult eam impleri, quod nisi sui eam superabundanter impleverint, & justitia eorum super Scribarum, & Phariseorum, qui dicunt, & non faciunt, superabundaverit, & non solum doceant, sed etiam faciant, quia ad salutem non sufficit bona

Aug: lib: 1. doctrina, nisi adsit bona vita. Ut secundum August: nisi non-
de ser: Domi solum illa legis minima præcepta impleverint, sed etiam illa,
ni in monte quæ ab eo adduntur, negat eis introitum Regnum Cœlorum,
cap: 17. per justitiam enim legis, nullus intrare potuit in Regnū Cœ-
Justitia ac- lorum, licet justitia propriè sumatur pro virtute cardinali, qua
cepta. redditur unicuique quod suum est, largè tamen sumitur hic:

Hiero: in c- quia ut dicit Hieronym: omnes virtutum species, uno justitiæ
56. misaia nomine continentur. Et secundum hoc dicit August: duas esse
Aug: Justi- partes justitiæ, scilicet declinare à malo, & facere bonum, quia
tia due par- sic justitia distinguitur contra peccatum. Ubi sciendū, quod
tes: sicut sunt varia dona gratiarum Dei: ita sunt varii status, & conditiones hominum. Propter quod his qui sunt in statu majiori, respectu minorum, aptè dici potest, *nisi abundaverit justitia vestra plusquam, talium, scilicet minorum, non intrabitis in Regnum Cœlorum.* Hic advertendū est, quod Salvator, præcepta decalogi replicat, & ad observationem eorum homines inducit, verum intellectum eorum declarando, & errores Judæorum circa hæc excludendo. Nam Doctores Judæorum dicebant, per præcepta decalogi negativa, tantum actum exteriorem non motum animi esse prohibitum: & quod voluntas mala non est peccatum, nisi exeat in effectum. Unde dicebant de hoc præcepto: Non occides, quod per hoc prohibetur occidendi factum, & non occidendi propositum. Et hoc est quod dicit: *Audistis, quia dictum antiquis, non occides, scilicet hominē;* hoc est sic interpretabuntur præceptum hoc. Sed hunc errorē

Homicidii excludit Salvator, prohibens irasci sine causa. Unde non occidere hominem injustè manu & actu, pertinet ad justitiam legis. Qui autem sic occiderit, reus erit, secundum legem, *autus exterior non tantū* judicis. Qui autem sic occiderit, reus erit, secundum legem, *damnatur,* iudicis. Qui autem sic occiderit, reus erit, secundum legem, *sed etiam interior.* iudicis. Qui autem sic occiderit, reus erit, secundum legem, iudicis.

Racha. lex punit secundum talionem. Sed perfectus superaddit, prohibens ne quis sine causa justa irascatur fratri in corde, vel signū commoti animi ostendat in voce, dicens: Racha, quæ vox indignantis est absq; certa expressione vituperii, vel blasphemix, aut certam injuriam, sub expressione verbi irroget dicens: Fatue, quod est magis injuriari, quàm dicere, racha. Prohibetur ergo primò motus iræ in animo. Secundò, indignationis in si-

Culpe & pa- gno. Tertiò, vituperationis in verbo. Tribus autem generibz, *as in 9 tri-* & gradibz culpæ, assignat tres gradus poenæ. Prima culpa, *in peccato ira* est, ira vel odium, in corde latens. Secunda est, ira in generalem contumeliam prorumpens. Tertia est, ira in specialem contumeliam procedens. His tribus culpis, debetur poena differēs, eis correspondens. Nam qui irascitur motu interiori, vel odiō, fratri suo, non vitiō, ut sit ira per vitium, non per zelum, qui deliberat odium conceptum implere opere, si oportunitas ad-

esset:

esset: reus erit iudicio, idest dignus accusatione apud Deum, & in foro summi iudicis, licet non hominis, cum de voluntate non possit accusari coram homine. Qui autem dixerit fratri suo Racha, ex indignatione & contemptu, reus erit consilio, idest consensu iudicii, de danda in eum sententia, & determinanda poena, quia jam venit in notitiam culpa. Qui autem dixerit fatue, ad contemptum personæ, non ad correctionem culpæ, reus erit gehennæ ignis, & poenæ determinatæ, quia secundum Glossam non modicus furor est, quem Deus sale sapientiæ condidit. Glossa. infatuatum dicere, & salienti derogare. Moyses ergo & lex, securim posuit ad ramum arboris, prohibens homicidium, Christus verò tanquam sapiens Agricola, & Evangelium, securim posuit ad radicem, prohibens iram, ut omnem radicem peccati de cordibus nostris auferret, quia per iracundiam etiam usque ad homicidium perveniri potest. Et bene incipit ab ira, quia *Iracundia* secundum Glossam, janua omnium vitiorum, est iracundia, quæ *malum* clausa, virtutibus intrinsecus dabitur requies, aperta eam ad omne facinus armabitur armis. *Glossa in eam lo. um.* Secundum Hieron: ira est omnis *Hieronimus* malus motus ad nocendum, aut ergo surgit subito, & sic est veniale, aut ex deliberatione & consensu, & sic est mortale. *in Matthæ* Considerandum tamen, quod licet ira sit peccatum, non tamen *Ira quid sit, & quod non omni peccatum sit.* omnis ira. Ira enim est appetitus vindictæ. Vindicta autem, si sit iusta, non est peccatum eam appetere. Est autem iniusta. *Vindicta quæ duplex iniusta.* quadrupliciter, vel quoniam appetitur poena ejus, qui non meruit, vel plusquam meruit, si appetatur ordine debito prætermisso, vel quia appetitur propter indebitum finem: ut quando appetitur solum propter vindictam, non propter iustitiâ. Christus itaque radices inimicitiarum, ipsosque fontes per quos charitas necari solet intercipientes, studet nos mutuis nobis charitatis nexibus colligare, quod tamē heu parum curamus advertere. Unde Chryso: Et nos quidē majores nostros, & potentiores, *Metus potentum.* etiam iniuriis, & contumeliis contra nos agāt, ferimus verentes, ne quid ab eis gravius patiamur, erga æquales verò, vel inferiores, interdū nec læsi irascimur, intantū humanus metus timori Dei præponitur: noli, inquit, irasci fratri tuo sine causa. Nam multò hoc levius est, quam si tu alium feras irascentem tibi sine causa? Cum ergo quòd majus est, propter timorem hominū feras, propter timorem Dei ne minimum quidem patieris. Hæc Chryso: Et si prohibetur ira recens multò magis inveterata. Ut dicit S. August: Si irasci non est fas fratri, aut dicere racha, aut facere, multò magis in animo, tenere aliquid, ut in odium, indignatio convertatur. Ideo ex præmissis concludit, quia volens offerre Deo in Altari fidei, & cordis sui, quodcunq; munus, scilicet cordis, oris, operis, sive hostiâ, sive orationem, prius debet

bet reconciliari læso, quia non munus accipitur, nisi ante discordia ab animo repellatur. Deus quippe non munus repellit, sed charitatē proximi quærit, & ideo charitatē prius proximo exsolvat, qui munus suum Deo placere exoptat. Munus enim Deo oblatum non proficit ipsi offerenti, nisi sit in charitate. Charitatem autem non habet, nisi proximo per eum læso velit satisfacere. Ubi sciendum, quod si commodè possit haberi ipsius fratris offensi præsentia, tunc pergendum est ad eum pedibus corporis, & revocandus est in gratiam, satisfaciendo, vel veniam postulando. Si autem ejus præsentia non possit commodè haberi, tunc sufficit ad eum ire pedibus mentis, proster-nendo & subdendo se illi piis votis, & affectu humili, habendo propositum satisfaciendi, loco & tēpore competenti. Et hoc modo utitur Ecclesia Romana, quæ reum confitentem absolvit, & sibi satisfactionē à læso faciendā imponit. Sciendum est etiā,

quod si offensa nota est fratri, postulanda est reconciliatio: si verò abscondita, non teneor sibi manifestare, ne concitetur ad iram, sed postulanda est à Deo, & manifestanda Sacerdoti. Et

secundum Chryso: si cogitatu offendisti, reconciliare cogitatu: si verbis offēdisti, recōcilare verbis: si operibus offēdisti, recōciliare operibus. Omne enim peccatum, quomodo committitur, eodem modo de ipso poenitētia agitur. Et si offendit quis verbo detrahendo, debet reconciliare famam restituendo. Attēde

benè ista, quia relucet hic circa nos magna Dei misericordia, quando hominum utilitates plus aspicit, quàm suos honores, & plus diligit fidelium concordiam, quàm munera sibi oblata.

Unde Chrysost: O admirabilem benignitatem! atque ineffabilem erga homines amorem Dei, honorem suum despicit, dum in proximo charitatem requirit. Nihil enim ita studet Deus, ut nos, mutuis nobis charitatis nexibus colligare, propter hoc enim facta sunt omnia, idcirco, & Deus homo factus est: atque omnia illa gessit, ut nos in unum congregaret. Hæc Chrysost. Relucet & hic nihilominus, severitas Dei magna, quando discordantiū recusat vota & munera. Hinc ergo perpendite, quantum sint malum discordiæ, propter quod, & illud abiicitur. De

hoc malo discordiæ, sic dicit Cyprianus. Discordans, & dissidens, & pacem cum fratribus non habens, nec si pro nomine Christi occisus fuerit, crimine offensionis fraternæ poterit evadere. Quale delictum est, quod nec baptismo sanguinis potest ablui? quale crimen est, quod Martyrio non potest expiari? Et

ideò, ut ait Chrysost: munera Abel suscepta sunt à Deo, Cain reprobata: quia Abel pura, ac simplici mente Domino munera offerebat: Cain verò iram adversus fratrem tenebat, & ideo ille placuit in munere, qui placebat in corde. Sed heu hodie mul-

ti, huic Cain sunt similes, cum discordiis, & dolis ad Altare
 accedentes. Unde Chrysost: Cum Deus tantæ curæ reconcili-
 ationes nostras habeat, ut patiat^{Chry: hō: 25.}ur interrumpi ministeria sua,
 donec tu eas, & resolvas inimicitiam cum fratre tuo, nec nos
 hoc ipsum erubescimus, sed multos dies patimur manere ini-
 micitias, & trahimus sicut funem longum discordias, ignoran-
 tes, quod tanto longior erit nobis poena, quanto & discordia.
 Et quia dictum est de concordia, cum fratre offenso habenda,
 inducit generaliter, ut consentiamus adversario nostro, & con-
 cordemus cum eo, citò dum simus in via, & in hac præsentī
 vita, est locus, & tempus poenitendi, & metendi, & quod pos-
 sumus hodie, non differamus in crastinum: quia mora trahit ad
 se periculum, & nemo scit vitæ suæ terminū. Unde Chrysost
 Nihil quippe est, quod ita vitam nostram valeat evertere, ut
 operum actionem bonorum dissimulare semper, semperq; dif-
 ferre. Sæpe enim istud ex omnibus nos bonis fecit excidere. Ci-
 tò inquam, concordemus cum adversario, *ne ipse adversarius*
tradat nos, idest, causa sit ut tradamur *judici*, in ultimo exa-
 mine: *Et iudex tradat nos, ministro, & exactori*, idest maligno
 spiritui ad ultionem, *qui mittet in carcerem*, idest in infernū,
 & poenam exiget pro culpa, quam suggessit. Unde, *non exhibet*
homo, donec reddat novissimum quadrante, & minutum, idest,
 luat etiam minima, & leviora peccata, quia nihil erit impuni-
 tum. Donec enim, ponitur hic pro nunquam, ut sit abnegativū
 omnium temporum, sicut quandoq; omnium affirmativū. Un-
 de secundum August: non significat finem poenæ, sed continua-
 tionem miseriæ. Poenam ergo gehennæ, tunc homo etiam pro
 peccatis minimis, ratione mortalis annexi, semper reddet pa-
 tiendo, & nunquam persolvēt veniam consequendo, quia sem-
 per punietur, & eluet, neque unquam veniæ locus ibi erit, un-
 de nunquam ad novissimum quadrantem venit, qui semper
 solvitur: & ideo nunquam homo exhibet, quia in inferno, ubi
 locus veniæ non est, nunquam erit redditio possibilis. Non lo-
 quitur hic de diabolo adversario nostro, quia illi non est cōsen-
 tiendum, sed potius resistendum, sed hoc loco adversarius no-
 ster, est proximus offensus, seu latus, cui debemus per satisfac-
 tionem debitam, & ipsius placationem consentire, & cum eo
 concordare, vel quicumq; alius nobis adversatus, cui benevoli,
 & benigni esse debemus. Vel adversarius noster est synderesis,
 & conscientia, quæ malæ nostræ voluntati, & contra malum
 renmurmurat, & nos accusat testimonium nobis perhibente cō-
 scientia, cui debemus ad bonum consentire. Mystice etiam ad
 versarius noster, est Deus quando peccamus, quia nobis resistit,
 cum ab eo peccando recedimus, cui consentire debemus poenitendo.

tendo, & ejus voluntatem faciendo. Vel sermo Divinus, qui peccare volentibus contradicit, & nos peccantes arguit, & accusat: cui debemus obedire, à peccatis abstinendo, & avertendo, ac præceptis ejus humiliter nos subdeendo. Deinde subjungit quædam alia, ad confirmandum, quod dixit supra, scilicet, quod non venit solvere legem, sed adimplere, & dat intellectum alterius præcepti in lege: Judæi enim, per illud præceptum. Non concupisces uxorem proximi tui, intelligebant signa exteriora tantum prohibita, ut sunt tactus impudici, oscula, & hujusmodi, & sic exponebant: Non concupisces, id est, signa concupiscētis non facies. Similiter per illud præceptum: *Non mechaberis*, intelligebant actum mechæ exteriorum, tantum esse prohibitum, & sic concupiscentia, & voluntas interior latens, omnimodè in corde non expressa signo vel facto, nullum esset peccatum. Sed hoc est irrationabile, quia actus exteriores, vel signa, non habent rationem peccati, nisi in quantum sunt voluntarii. Et ideo Salvator, hunc errorem excludens, dicit: *Omnis qui videt mulierem ad concupiscendum eam*, id est, ea intentione & animo, & hoc fine attendens, ut concupiscat eam, quod non est jam titillari, sed plenè consentire libidini, *jam mechatus est eam in corde suo*. Unde Chrysostomus: Et si concupiero, nec etiam plus fecero, cum adulteris ero. Per legem ergo luxuria perpetrata: per authorem verò munditiæ luxuria cogitata damnatur. Lex adulterum damnat: Evangelium verò etiam concupiscentiam, quæ radix est adulterii punit. Unde Joannes in lumbis, sed Christus in pectore cinctus fuit. Et sciendum, quod quædam est concupiscentia ex subito motu, sine deliberatione boni operis, vel mali, & sine consensu, & dicitur pro passio, & hoc est peccatum veniale. Alia est cum deliberatione animi, & cum consensu in delectationem, vel in opus, & dicitur passio, & hoc est peccatum mortale. Dominus verò loquitur hic de concupiscentia deliberata, quæ implicat in se consensum in delectationem, vel in opus. Concupiscentia ergo cum consensu in animo, est mortale peccatum, etiam antequam exprimitur facto, vel signo: & quia visus est concupiscentiæ provocativus. Ideo secundum consilium Ambro: avertamus oculos à vanitatibus: ne quod oculus viderit, animus concupiscat. Unde Gregor: Providendum ergo nobis est, quia intueri non decet, quod non licet concupisci. Ut enim munda mens in cogitatione servetur, à lascivia voluptatis suæ deprimendi sunt oculi, quasi quidam raptores ad culpam. Ubi & Chrysostom: Qui studet elegantes facies inspicere, ipse fornacem sibi passionis accendit, & captivam faciens animam, ad opus quoque celeriter adducit. Quidam hic quoque respondent, qui ausi sunt

Falsa Judæorum interpretatio.

Chry: hō: 11. operis imper.

Christus in pectore cinctus Joannes in lumbis.

Concupiscentia delectatio

Ambrosius in Psal: 116. in illud, averte oculos meos, &c.

Greg: lib: 21 moral: ca. 2. Chry: hō: 16. in Matthæ.

tēmerè cohabitare Virginibus? Hujus enim sanctione legis, mille sunt adulteriorum rei, quotidie illas ad concupiscendum videntes. Audiant hæc, qui sæpius ad theatra festinant, sequē ibi pene quotidie adulterii obscenitate cōmaculant, & adulteros se ipsos per unumquemq; diem faciunt, & decem mille construunt perditionis occasiones: Hæc Chrysost. Sed contra, hæc audi efficac consilium Gregorii. Caro, inquit, concupiscitur, pē-
setur quid sit exanimis, & intelligatur quid amatur. Nihil quip-
pe sic ad edomandum desideriorum carnalium appetitū valet
quàm unusquisq; hoc quod vivit, diligit: quāle sit mortuum
penset. Hæc Gregor. Et quia Dominus dixerat, ex visione mul-
lieris, machari videntem: ideo consequenter docet abijcere oc-
casionem, quæ facit hominem ruere in talem consensum: ut,
si oculus tuus dexter, vel manus tua dextera scandalizet te, id-
est, faciat te ruere in prædictum consensum, *erue eum*, vel ab-
scinde eam, non membrum, sed membri abusum, cohibendo i-
psum membrum ab exercitio, & affectu illicito, & *proiice abs-
te*, ex toto annihilando. *Expedi enim tibi, ut perdat unum
membrorum tuorum*, prædictō modō, scilicet actum illicitum,
quamvis delectabilem, deserendo, *quàm totum corpus tuum*,
cum anima, *mittatur in gehennam*. Unde Gregor. Intueri non
debet, quod non licet concupisci. Et Bern: qui manum mulie-
ris tenet, sciat se in vinculis diaboli. Attendant ergo multi,
quam malum sit pulchras facies mulierum, seu quorumcunque
juvenum intueri: aut horum manus vel facies, seu quascunque
corporis partes contrectare, vel libenter cum eis fabulari: quia
secundum plures Doctores Ecclesiæ, & Religiosæ vitæ Patres,
talìa designant interioris hominis corruptionem, ac quandam
ejus molliciem, & dejectionem. Hic secundum August: non
præcipitur aliquod membrū, ad literam, erui, sed occasio pec-
candi. Potest enim esse occasio ex aspectu, & tunc oculus scā-
dalizat: & cum bona sit intentione, tunc scandalizat oculus de-
xter. Vel potest esse occasio ex contactu, & cum bona intenti-
one, & tunc scandalizat manus dextra: hujusmodi ergo si scan-
dalizant, abijcienda sunt: quia fugiendæ sunt occasiones peccā-
di. Et potest accipi exemplum de visitatione bona, vel opere
bono, de genere. Verbi gratia: Si aliquis vadit ad collegium
mulierum, causa prædicationis, vel consilii dandi, vel si dat e-
leemosynam alicui mulieri, & ex hoc percipiat occasionē rui-
næ sibi imminētis, per ortū alicujus familiaritatis malæ, vel tē-
tationis periculosa, debet illud bonū de genere dimittere, ne to-
ta congeries bonorū operū subiaceat ruinæ. Et ideo dicit Alan9.

Si vitare velis Venerem, loca, tempora vita,

Et locus, & tempus, pabula donat ei.

Yyyy

Et

Greg: lib: 16

moralia c. 1.

Contra con-

cupiscentia.

Amputanda

peccati occa-

sio.

Greg: lib: 27.

moralia c. 2.

Visus & con-

tactus illicitus

vitetur.

Aug: lib: 2.

de ser: Dom:

cap: 20.

Membrorum

abscisio, & o-

mnitio.

Dexter ocu-

lus, & man9

dextra.

Et idem remedium est in omnibus. Unde Seneca: Qui depone-
 nere vult desideria rerum omnium, quarum cupiditate flagra-
 vit: & oculos, & aures, ab his, quæ reliquit, avertat. Et hoc
 patet ex eo, quod dicit idem: Avarior redeo, ambitiosior, luxu-
 riosior: imò verò crudelior, quia inter homines fui: Hæc Se-
 neca: Vel accipe hîc oculum, & manum interiorem, scilicet
 cordis: quod membrum dextrum hîc dicitur, comparatione si-
 nistri, & exterioris, scilicet corporis fragilioris. Si ergo dexte-
 ra scandalizat sinistram, quid faciet? Unde Hiero: Cavendū est
 ne quod in nobis est optimum, labatur in vitium. Si enim dex-
 ter oculus, & dextera manus scandalizant: quantò magis ea,
 quæ in nobis sinistra sunt? Si anima labitur, quantò magis cor-
 pus, quod est ad peccata proclivius? Unde & Chrysost. Ocu-
 lum hîc, vel manum, non corporis humani significat, sed ocu-
 lum, vel manum cordis, idest, sensum malæ concupiscentiæ, &
 carnalis desiderii cogitationem, quam per fidem Cœlestē erui,
 & abscidi à cordibus præcipit, unde omnia mala procedunt.
 Unde hîc magis membra vitiorum malæ mentis, & pravæ co-
 gitationis excidere nos Dominus præcipit, propter Regnū Cœ-
 lorū ne dominātibus vitiis, & corpus, & anima, idest, totus
 homo reus efficiatur ignis æterni. Deinde postquam docuit a-
 lienam uxorem, non esse concupiscendam: consequenter docet
 suam, non esse dimittendam: & dat intellectum cujusdam per-
 missi in lege, scilicet de uxoris dimissione, & libelli repudii da-
 tione. Credebant enim Judæi, quod hoc esset simpliciter licitū,
 sed est falsum: quia ideo hoc permittebatur, non quia licitum,
 sed ad evitandum majus malum, scilicet uxoricidium. Minus
 enim malum erat uxores dimittere, quam eas interficere: & i-
 deo non erat licitum, nisi propter fornicationē, uxorem dimit-
 tere. In lege, ergo, Moyses jussit dari libellum repudii, propter
 duritiam cordis, maritorum, odio uxores suas habentium: non
 dissidium concedens, sed homicidium auferens: & minus malū
 permittens, ut majus abscideret: ne mariti propter odiū, san-
 guinem funderent, Christus autem jubet uxorem, non dimitti
 debere, *exceptā fornicationis causā*, quia tunc ipsa uxor esse
 primò noluit, quæ fidem conjugale marito non servavit. Tunc
 enim licitum est eam dimittere, quantum ad cohabitationem,
 & debiti redditionem: manet tamen vinculum matrimonii, per
 totam eorum vitam: & ideo si dimissa nubit alteri, cōmittit
 adulterium: & similiter qui ducit eam. Quisquis tamen causā
 fornicationis vult uxorem abijcere: prius debet à fornicatione
 purgatus esse. Quia secundum Hieronymū, quidquid viris ju-
 betur, hoc consequenter redundat in foeminas: neq; enim adul-
 tera uxor dimittenda est, & vir mœchus tenendus. Deinde

Hieronymus
in Matthæi.

Chry: hō: 12.
operis imper-
fec: & hō: 16
in Matthæi.

Repudiū non
faciendū.

Uxoris pro-
pter adulte-
riū dimissio.
Mariti adul-
ter dimitti
potest.

Hier: in epi-
taphio Fabi-
ola.

postqua-
dam, p-
cet ab
ramentu-
betur p-
dentes
quod ju-
juramen-
Propter
ex quac-
incanta-
confirm-
eorum,
sum loq-
test, qui
tum, sic
cepit sibi
eas pro-
sit jura-
minus
cundum
per Deu-
dine ju-
gelium
lis pro-
sus non
celse est
ba ita v-
to habe-
etiam ju-
dicere e-
constitu-
ramenti-
rum est,
nostram,
nullam
nullum
& mend-
nostrum
mentieru-
vina cor-
dicitur,
quitur.
mes an-

postquam docuit Dominus, non esse injuriam proximo inferendam, prohibendo iram, & concupiscentiam: consequenter docet ab injuria Dei abstinendum, prohibendo perjurium, & juramentum: & dat intellectum cujusdam præcepti, quod prohibetur perjuriū in lege veteri. Circa quod errabant Judæi, credentes quod solum juramentum mendax esset prohibitum, & quod juramentum illicitum esset servandum: & similiter quod juramentum incautum, quod sine necessitate sit, esset licitum. Propter quod Salvator dicit, non esse jurandum omnino, idest ex quacunque causa, ubi non excluditur juratio necessaria, sed incauta. Justitiā ergo Phariseorum est, non perjurare. Hanc confirmat Dominus, vetans jurare, quod pertinet ad justitiā eorum, qui intraturi sunt Regnum Cælorum. Sicut enim falsum loqui non potest, qui non loquitur: sic perjurare non potest, qui non jurat. Et sicut in multiloquio non deerit peccatum, sic nec in multijurio, perjurium. Sicut autem Deus præcepit sibi victimas legales offerri, non quia ei placerent, sed ne eas prout consueverant, idolis immolarent: sic infirmis concessit jurare per Deum, non quod Deo placet hoc fieri, sed quod minus malum est hoc Deo, quam creaturis exhiberi. Unde secundum Hieronymum. In lege præceptum est non jurare, nisi per Deum: non quod bonum sit, sed ne Judæi pessima consuetudine jurantes per creaturas, crederent eas venerandas. Evangelium autem non recipit juramentum, cum omnis sermo fidelis pro jurejurando sit. Unde Chrysost: Unde jurare nos profusus non convenit. Quid nempe unicuique nostrum jurare necesse est, cum nobis mentiri omnino non liceat. Quorum verba ita vera semper, ita debent esse fidelissima, ut pro juramento habeantur. Et idcirco Dominus, non solum perjurare, sed etiam jurare, nos prohibet: ne tunc tantum videamur verum dicere cum juramus: & ne quos veraces in omni sermone esse constituit, putaremus sine juramento licitum esse mentiri. Juramenti enim hæc causa est, quia omnis qui jurat, ut quod verum est, eloquatur. Et Dominus inter juramentum & loquelā nostram, nullam vult esse distantiam. Quia sicut juramento, nullam convenit esse perfidiam: ita quoque in verbis nostris, nullum debet esse mendacium. Quod utrumque & perjurium & mendacium divini judicii poenā damnatur. Quisquis ergo nostrum loquitur, jurat, quia scriptum est: *Testis fidelis non mentietur*. Unde non immerito non jurare sæpe scriptura Divina commemorat: quia Deo qui verax est, & noscit quidquid dicitur, pro juramento habetur: quia verum est omne quod loquitur. Hæc Chrysost. Unde & Seneca: Nihil intersit an affirmes an jures. De religione & fide scias agi, ubicunque de veritate

Perjurii prohibitio.

Proverb. 19. Jurandum non esse.

Hierony: in Matt. cap. 23.

Chrysost. in Matt. 23. opere im- perfic.

Prov. 16.

Jurationis modi juramenta Apost.

Aug. lib. 1. de ser. Dom. cap. 30. *Jurandū esse in necessitate* ritate tractatur. Secundū Augustinum quoniam ille jurat qui adhibet testem Deum, ridiculum est putare, ut non juraverit quis, quia non dixit per Deum, sed dixit, testis est mihi Deus, vel ecce coram Deo, quia non mentior, vel Deus scit quia non mentior. Præcepit ergo Dominus non jurare omnino, id est jurare non omnimodo, & in omni casu: quia hoc est incauta juratio. Per hoc tamen non excluditur juratio in necessitate: quia negatio ibi præponitur signo universali affirmativo, quod æquipollet suo contradictorio: sed postposita æquipollet suo contrario. Hic enim non dicitur omnino non jurare: quia esset sensus, quod in nullo casu esset jurandum, quod est falsum: quia in aliquo casu est jurandum, & in aliquo non: sed dicitur hic, non jurare omnino, id est jurare non omnino, id est non omnimodo: & ideo non est sensus, quod in nullo casu sit jurandum, sed quodcumque deest necessitas, & non est necessarium: & sic excluditur omne juramentum incautum. Unde secundū

Aug. lib. 1. de ser. Dō: c. 30. *Juramēto recto tria necessaria.* Augustinum, Dominus non præcepit non jurare tanquam omnino illicitum: sed ne quisquam jurare appetat, tanquam per se bonum: & ut nullus juret de facili absque necessitate, & delabatur in perjurium, ex jurandi consuetudine. Ad hoc autem quod rectum sit juramentum, tria requiruntur. Unum ex parte rei de qua juratur, scilicet veritas: aliter enim non esset confirmandi idoneitas: Alterum, ex parte causæ pro qua juratur, justitia: aliter enim non esset debita jurandi necessitas. Tertiū, ex parte jurantis, scilicet judicium, sive discretio: aliter enim non esset debita periculi cautela. Unde in Hieremia: *Jurabis, Non jurandū dicit Dominus, in veritate, & justitia, & judicio.* Et non solum incautē jurare per Deū, est illicitū: sed etiam per creaturas, inquantum in eis relucet virtus divina. Ideo sequitur, *neque per Cælum: quia Thronus Dei est*, id est principaliter ibi relucet gloria Dei, *neque per terram, quia scabellum pedum ejus est*, id est infima creatura, sicut scabellum est inferior pars sedis, *neque per Hierosolymam, quia Civitas est Magni Regis*, id est Dei, qui est Rex Regum, & ad ejus deputata cultum, quia scilicet est opus divinum, non tūm: quod probat, dicens: *quia non potest facere unum capillum album, aut nigrum.* Unde vult dicere, sicut nec per Deum non est jurandum, ita nec per creaturas: quia cum quælibet creatura sit opus divinum, qui jurat per creaturam, jurat per Deum. Ideo etiam prohibemur jurare per creaturas, ne creaturam in honore, divinæ venerationis habeamus, vel ne putemus non esse perjurium, jurare falsum per creaturas: & dum per creaturas juramus, nihil jurare, & juramentum non obligare credamus: Fiunt tamen interdū per cruces & Evangelia, id est per eum, cui hæc sunt dedicata. Et

similiter fiunt per Sanctorum Reliquias, quia in his potius Deū, quam Sanctos veneramur, à quo authore, omne bonum quod habent, eos habere recognoscimus. Qui autem jurare prohibuit, quomodo loqui oportet, docuit, subdicens: *Sit autem sermo vester, est est, non non, simpliciter affirmando veritatem, & negando falsitatem.* Unde duplicat utrumque, ut quod est intus in corde, hoc dicatur foris in ore: Tunc est enim sermo noster, est est, non non, cum genuina veritate cordis, & oris, affirmamus, vel negamus. Igitur sicut est in conscientia, ita sit & in lingua: & sicut est in re, ita & in ore: & sicut est in ore, ita & in opere: ut quod ore affirmamus, operibus probemus: & quod verbis negamus, factis non confirmemus: *Quod autem his abundantius, & amplius est, scilicet jurare, à malo est, idest ab infirmitate, & suspicione illius, qui sine jurando non credit.* Non dixit, malum est, tu enim non facis malum, qui bene uteris juratione, quæ & si non bona, tamen necessaria est, ut alteri persvadeas, quod utiliter svades: sed à malo, & infirmitate illius est, cujus infirmitate cogere jurare, cum vides pigrum ad credendum, quod ei utile est credere, nisi firmetur juratione. Semper tamen est malum ibi ex aliqua parte: vel ex parte jurantis, quando jurat sine necessitate, vel si requisitus jurat, est ibi à parte requirentis. Et hoc est malum culpæ, quando scilicet requirit juramentum sine necessitate, vel malum poenæ, quia ex infirmitate humana, quæ est quædam poena generi humano inflictæ, procedit, quod homines non credunt sibi mutuo simplici verbo, absque juramento. Verum igitur loquamur, neque ab jurationibus crebris, sed morum probitate commendemus. Et in loquendo ore tantum utamur, quia quod ore amplius est, scilicet etiam cæteris artibus uti, à malo est. Ut enim in Proverbiis dicitur, *homo apostata vir inutilis digito loquitur.* Stultus ergo est, qui talem imitatur, & similiter digito loquitur: sed magis stultus est, si etiam manu in qua plures digiti sunt, loquatur: & per consequens, stultissimus est, si etiā brachiis & humeris, in loquendo utatur. Si autem ad motum membrorum istorum accedit, & motio capitis, jam videtur quasi insano similis. Expediit ergo omnia membra, præter os, in loquendo continere: ne inde scandalum ad alios possit quomodolibet derivare.

DE PATIENTIA & LARGITATE, CIRCA PROXIMOS exhibenda. Caput XXXV.

Postquam ergo Dominus docuit non esse inferendam injuriam proximo, nec irreverentiam Deo: consequenter docet, qualiter Christianus se habere debet ad eos, qui

Zzzz

sibi

*Loquendi Cbrī
stianis forma*

*Bonū juramē
tū usū non
prohibetur.*

*Proverb. 6.
Digito loquū
tur apostata.*

*Matthæi 5.
& Luca 6.*

*Vindicta an
sit expetenda.*

sibi injuriam inferunt: ponens pauca verba, quæ omnibus hominibus ad perfectionem sufficiunt: in quibus omnis patientiæ, & largitatis virtus, apertè commendatur, & svadetur. Et primò ponit intellectum cujusdam præcepti judicialis, ubi errabant Judæi, credentes quod vindicta esset propter se appetenda, sed hoc est falsum: quia velle poenam alicujus, absolutè nō potest habere rationem boni, sed solū in quantum appetitur propter aliud, scilicet propter ordinem justitiæ servandum, vel propter illius, qui deliquit correctionem, vel propter aliorum terrorem: ut videntes talem puniri, coerceantur à malis, vel propter aliquod hujusmodi. Ubi ergo nullum bonum tale ex poena alicujus æstimatur evenire, sed magis timetur de scandalo, vel de majori malo suscitando, tunc tenetur homo desistere à vindicta quærenda, & hoc est necessitatis: si autem ci-

*Malo quatenus
resistendum
sit.*

tra talem casum desistat, est supererogationis. Igitur, *non resistere malo*, in aliquo casu est præceptum, & in aliquo consilium: & aliquando non resistere esset malum, quando scilicet per hoc daretur audacia malis hominibus, simplices opprimendi: & potest eorum malitiæ sine periculo occurrī. Malo enim culpæ, semper est resistendum: sed malo injuriæ, nunquam libidine vindictæ, sed per judicem amore justitiæ: causa scilicet utilitatis Ecclesiæ, & correctionis proximi, ne malis discat as-

Talionis lex

vescere. Unde in lege præceptum judiciale de poena talionis erat circa mortem, percussione, mutilationem: ut percutiens in eo pateretur & puniretur, in quo læserat, & redderet animā pro anima, oculum pro oculo, dentem pro dente. Quia enim Judæi proni ad inferendas injurias proximo, etiam sine causa, & sævi in vindicando proprias injurias erant: modumque & mensuram poenæ excedebant, lex tam pro temeritate lædentiū quàm læsorū, instituit modum, & terminum ultionis, quem nullus excederet in injuriis vindicandis, scilicet poenam talionis. Provida enim quadam cautelâ, modum posuit: tam propter protervitatem lædentium, ut reprimerentur timore: quàm læsorū, ne ultionem sumerent ultra modum proprium. Christi autem cujus misericordia superexaltat judicium, & ipsius Evangelii institutio est non resistere malo, scilicet per malum, sed in bono patientiæ, vincere malum injuriæ. Nec etiam respondendum est injuriis, quod majus est: ut injuriis laceffiti,

Lex Evangelii

parati, & prompti simus, ad illas patienter sustinendas. In lege, est retributio: quia jubet læsum æquali judicio judicari. In Evangelio gratia: quia docet patientiæ virtutem, etiam per

*Chryl: hō: 12.
operis imper-
Repercussio
tia damnum.*

membrorum damna servari, secundum Chrysost. Si alterius oculum eruis, non tutum recuperasti, sed cum membro etiam patientiam perdidisti. Diabolus vulnera procurat corporum, pro-

pter

pter vulnera animarum. Si tu non percusseris, ab homine quidem victus videris: sed diabolum vicisti. Unde si non reddideris malum pro malo, & si membrum corporis perdidisti, lucrū patientiæ acquisivisti. Si autem reddideris, & corporis damnum passus es, & salutis, nec tantum læderis, quando ab iniquis noceris, quantum cum à constantia bonitatis recesseris: Hæc Chrysostom. Sunt autem quatuor gradus ad pacem. ^{Gradus ad pacem quatuor} Primus est, non plus reddere. Secundus est, minus reddere: & hoc additum est per traditionem Phariseorum, qui dabant quadraginta disciplinas, unā minus. Tertius est, malum non reddere. Quartus est, paratum esse amplius tolerare. Primi duo, fuerūt in lege. In tertio incipit Evangelium, cum dicit, *non resistere malo*. In quarto est Evangelii consummatio, quod cōsequenter exponit declarando. Unde quia non dixit, resistendum malo, ne aliquis intelligeret de malo culpā, non injuriæ, subjungit dicens: *Sed quis te percusserit in dexteram maxillam, præbe illi alteram*, scilicet dexteram mentis interiorē, ne exterioris hominis cæde, vel tacitus intra se moveatur, interior, idest, sis paratus in animo ad aliam percussione, & majora, & ampliora sustinendum, antequam per impatientiam malo resistas, & scandalum, vel aliquod malum aliud contra charitatem susciteres. Unde August: Non tamen, non reperiatur, sed si vult alteram ferire, patienter sustineas. Ubi Chrysost: Qui reperiatur, legis implet mandatum, non Christi. Sed dicis, dignus est ille reperiatur etiam, sed tu non es dignus reperiatur: quia discipulus illius es, qui cum malediceretur, non remale dicebat. ^{Repercutiendum non esse.} Hæc Chrysost. Ad omne ergo nos exemplum patientiæ & humilitatis, Dominus per Evangelica præcepta confirmat. ^{Chrys: hō: 42. operis imper. 1. Petri 2.} Non solum enim prohibet reperiatur percutientem, sed & jubet nos paratos esse iterum percuti, & non resistere malo injuriæ, quo minus adhuc possit nobis inferri. Unde Beda: Quid tam magnum, quam percutienti præbere maxillam? Nonne indignationis impetus frangitur, ira sedatur, & per patientiam ille mutatur, vel invitatur ad poenitentiam. Per hujus ergo mandati impletionem, homo Christo conformatur, diabolus ab homine vincitur, plena pax inter homines obtinetur. Unde Chrysost. Hujusmodi meditatio tolerantia, ducit ad passionem Martyrii. Facile enim persecutionis tempore, poenas corporis poterit sustinere, si in pace ante exercitatus hujusmodi injurias æquanimiter, ac libenter suscipiat. Hic secundum Augustinum, non prohibetur ea vindicta, quæ ad correctionem valet: sed huic vindictæ inferendæ non est idoneus, nisi qui odium dilectione superat: non enim odit Pater Filium castigando. Unde non debet quis odio, & libidine vindictam expetere, sed amore. ^{Vindicta ad correctionem exercenda est.}

re, & ad correctionem: & ut injuriæ ab eo, cui rerum ordine potestas data est, tanquam Filius à Patre corrigatur, paratus, si opus sit, æquo animo plura tolerare, ab eo quem vult esse correctum. Talis enim vindicta ad correctionem, propter amorem, pertinet ad misericordiā. Beatus ergo, qui ipso corde est ad omnia paratus in omnibus, quæ patitur pro Deo, veraciter possit dicere, & canere illud Propheticum: *Paratum cor meum Deus, paratum cor meum.* Non solum autem maxillam, percutiendam percutienti Dominus præcepit: sed damna subiri, quia secundum Chrysost. post corporalis injuriæ tolerantiam, vult nos etiam Dominus sæcularium habere contemptum, & non tantummodo in plagis, verum etiam in pecuniis: rebusque diversis nos vult præstare patientiam. Unde addit: *Et ab eo, qui aufert tibi vestimentum, noli prohibere,* scilicet repugnando, vel cum eo contendendo: exemplo Domini, qui vestimenta sua permisit à se auferri, & à militibus dividi. Dum enim vis vindicare vestem corporis pretiosissimum animæ vestimentum perdis. *Et qui vult tecum in judicio contendere,* idest contentiosè agere, *& tunicam tuam tollere,* idest vestem interiorem, & magis necessariam, per quam & cætera necessaria intellige, hoc est si te ad judicium propter tunicam trahat, ac negotium tibi, molestiamque commoveat, *dimitte ei. & pallium,* idest exterius vestimentum, & cætera quibus non adeò indiges, nunquam contentiosè cum iracundia agas, quasi diceret. Si quis contendendo velit tibi auferre unum de necessariis, antequam contendas in judicio, sustine potius ut auferatur tibi, & reliquum de eis. Hoc quoque secundum August. ad præparationem cordis, non ad ostensionem operis intelligendum. Ex hoc etiā potes trahere, ut si quis vult tunicam tuam tollere, idest animam, vel interiora bona dimittas pallium, idest exteriora negotia. Ubi Chrysost. Si litem tibi videris imminuentem, etiā illa quæ non poteris indulgere melius est enim jurgio liberari, quam retinere materiam jurgiorum. Difficile est rem dimittere: sed difficilius de judicio sine peccato exire. Et iterum: Nō solum, inquit, injuriam patiens, nihil iracundiæ moveas adversus eum, qui injuriam facit, & non solum pro his, quæ abstulit non indigneris, sed & si quid tibi fortè subrelictum est, id sponte largire ei, qui totum abstulit. Cum enim ille talem te invenerit, resipiscet continuo, & facti pigebit eum. Ubi & Beda in cap. 6. Luca. Quod de vestimento, & tunica dictum est, non in eis solis, sed in omnibus faciendum est, quæ aliquo jure temporaliter nostra esse dicimus: Si enim de necessariis hoc imperatum est, quanto magis superflua contemnere oportet? Lex igitur est, ut alterius non tollas, & si tuum non des: gratia autem ut

& alterius non tollas, & tuum des, secundum Augustinū: Qui ^{Conventio} sponte, vel convictus pecuniam debitam reddere noluerit, in- ^{licita.} tantum ut velit litigare, dimittenda illi est: servum enim Dei non oportet litigare, manente illa regula, ut in animo paratus sit amittere, quod sibi debetur. Nam si modeste, ac leviter omnino egerit, ut sibi restituatur, non tam intendens fructum pecuniæ, quam ut hominem corrigat, cui sine dubio perniciosum est habere unde reddat, & non reddere: non solum non peccabit, sed proderit etiam plurimum: ne ille, dum in aliena pecunia lucrum facere vult, damnum fidei patiat. Quod tantò est gravius, ut nulla sit comparatio. Et nota, quod repetere sua, contingit dupliciter. Aut coram iudice infideli, & dupliciter sic Christiano non licet, & maxime ubi Ecclesia libertatem habet. Aut coram fidei, & hoc dupliciter: aut contentiosè, & cum fraude, & sic nulli licet: aut modeste, & cum iustitia, & sic infirmis, & imperfectis licet: simpliciter verò repetere sine contentione & fraude, non coram iudice, omnibus licet. De Religiosis verò sua non habentibus, est sciendum, quod repetere aliqua contrigit dupliciter: Aut ut aliqua propter utilitatem propriam: sic perfectis non licet. Aut ut congregationis propter utilitatem communem, sic licet etiam perfectis: qui etsi non habent sua in proprio, tamē habent in comuni, & ita nomine communis licet repetere. Vel si non habent dominium, nec in comuni, nec in proprio, habent tamē res ad usum deputatas. Tamen magis expediret iudici secreto significare, quam in iudicio repetere. Deinde subiungit, *Et qui te angariaverit, mille passus, vade cum eo alia duo millia*, id est, patienter feras, si amplius te ire oporteat. Angaria dicitur indebiti servitii exigentia in propria persona: vel quæcunq; coactio iniusta. Unde angaria re, est iniquè, seu injustè aliquo modo trahere, vel personalia obsequia, & opera impendere, opprimendo in persona, & gravando. Est ergo sensus: Quicumq; te in servitio indebito sine peccato tamen coegerit servire: ad hoc etiam ita debes paratus esse: ut amplius pati velis, quam ille optat inferre. Nam mille passus est inter sabbati, & ideo hoc non est contra sabbatum legis, sic sustine injurias in his, quæ non sunt contra sabbatum pectoris. Vel in millenario, perfectio spiritualis significatur, quæ impletionem huius præcepti ostenditur. Et cum millenarius sit numerus perfectionis, in tribus millenariis notatur, quod in tribus consistit perfectio patientiæ: scilicet in corpore, & ratione, & voluntate: quod significatur per alia duo millia. Ubi Chrysost. Vides superabundantiam Philosophiæ, & cumulū sapientiæ. Postquam nimirum dederis maxillam, & tunicam, & vestimentum, etiam si nudo inquit corpore tuo uti voluerit i-

nemicus ad injurias, & labores: nec sic quidem illum oportet prohibere. Vult enim omnia nos possidere communiter, & pecunias videlicet & corpora, non cum indigentibus solum, verum etiam cum injuriam facientibus. Unum enim misericordiæ est, alterum patientiæ. Et iterum: ad omne devotionis opus impigros nos esse præcipit Dominus, ac paratos. Bonum enim nostrum vult non tam necessitatis esse, quam propriæ voluntatis: ut dum amplius ex nobis facimus, quam ab aliis postulamus majoris mercedis gratiâ consequamur. Integræ enim charitatis, ac perfectæ devotionis officium est plus sponte præstare, quam poteris: Hæc Chrysostomus. Ubi secundum Augustinum monet, non tam ut pedibus agas, quam ut animo sis

Patientia animi sine nutrimento aliena iniquitatis habenda. paratus. Non solum ergo tua ut devites altercationem, sed & te ipsum præbe angarianti: non tam opere & pedibus, quam animo, & compassionis affectu paratus multo plus servire, quâ præcipit. Totum enim, quod dictum est, intelligendū secundū

præparationem animi in casu consimili, non autem in casu, in quo ex tali permissione nutriretur percuciens, aut rapiens, vel angarians, seu alias ostendens in sua malitia, & iniquitate. Imò in tali casu sustinere non esset bonum, nisi propter scanda-

Augus. Epistola 5ta. Aug. lib. 1. de ser. Dom. in monte. 37. 38. 39. lum, vel aliquod majus malum evitandum. Nam testante Augusti: cui licentia iniquitatis eripitur, utiliter vincitur, quoniâ nihil est infelicius infelicitate peccantium, qua poenalis nutritur impunitas, & mala voluntas, velut hostis interior robo-
ratur. Ut autem dicit idem Augusti: in his trium exemplorum

Injuria gener nullū prætermisum in Evangelio. nullius genus injuriæ est prætermisum. Nam omnia in quibus improbitatē aliquam patimur, in duo genera dividuntur, quorum alterum est, quod restitui non potest: in quo vindictæ solatium, tumidus animus quærere solet, qui talia fomenta desiderat, sed sanus, & firmus misericorditer perferendam alterius infirmitatem judicat, neque hic vindicta ad correctionem prohibetur, ut etiam supra dicitur. Alterum injuriarum genus est, quod in integrum restitui potest: cujus sunt duæ species. Una ad pecuniam, altera ad operam pertinet. Exemplum primi, de percussa maxilla: secundi, de tunica & vestimento: tertii, de angaria passuum. Quia quod in corpore læsum est, non restituitur integrum: & reddi vestimentum potest, & adjuvari opera potest, si opus fuerit. In his ergo omnibus generibus injuriarum Dominus docet patientissimum, & misericordissimū, & ad plura perferenda paratissimum animum Christianorum esse oportere, propter spem retributionis æternæ. Sed quoniam parum est non nocere, nisi etiam præstet beneficium, quantū po-

Largitas petenti exhibenda. terit, consequenter adjungit Dominus, & dicit: *Omni petenti te tribue*, quasi diceret: Ita debes esse patiens in adversis propri-

priis, sed & compatiens alienis. Non dicit quid tribuendum, quia non semper res est danda: semper tamen dandum est, saltem bonum responsum. Qui ergo in necessitate sua petit à te rem corporalem, vel spiritualem, da ei donum, vel verbum. Si enim rationabiliter petit, tribuendum est donum, quod petit, vel de praecepto cum in extrema necessitate positus omnino indiget, dareque possis, vel de consilio, cum petens aliter transire potest, & hæc est eleemosyna corporalis. Et si deest tibi facultas ad effectum, & bonam voluntatem, bonum responsum, & orationem. Si autem irrationabiliter petit, dandum est verbum, docendo de irrationabilitate suæ petitionis, & de causa justæ negationis, ut non eum inanem dimittas: & hæc doctrina est pars, & opus iustitiæ, & eleemosyna spiritualis. Et si iste non accipit id quod petit, melius tamen, scilicet correctionem accipit. Ita, *omni petenti te dabis*, quamvis non semper id quod petit, dabis. Unde, *omni petenti*, inquit, non omnia petenti: ut des, quod dare honeste, & iuste potes. Ubi Ambrosius: Non minus est criminis habenti tollere, quam cum possis, & abundans sis indigentibus denegare. Et esurientis panis est, quem tu detines: viduarum indumentum, quod tu recludis, miserorum redemptio, & absolutio, est pecunia, quam tu in terra fodis. Tot ergo bona scias te invadere, quot bona posses prestare. Quia ut dicit Chrysostomus: divitiæ nostræ non sunt, sed Dei: Omnes enim dispensatores divitiarum suarum nos voluit esse, non Dominos. Da ergo & tribue, non vende. Vendit, qui multas preces expectat: vedit, qui beneficiū procrastinat: vendit, qui pauperi impropere: vedit, qui tristi vultu donat: vedit, qui vicissitudinē expectat. Pauper tamē & nihil habens, non tenetur ad donum muneris à manu: sed ad donum compassionis à corde, consolationis in ore, subventionis in opere tenetur pro loco & tempore. Unde Glossa. Si deest facultas, da obsequium vel affectum, vel verbum. Hæc sunt illa quatuor, quæ obtulit Magdalena Christo, scilicet lachrymas compassionis, capillos subventionis, osculum obsecutionis, unguentum consolationis. Et eodem modo intelligendum est, quod subditur. Et volenti mutuari, id est mutuum accipere à te, ne avertaris ab eo, scilicet non mutuando, vel mutuum differendo, vel diminuendo. Mutua sibi, si petit rationabiliter, vel rationem redde, si irrationabiliter. Da mutuum hilariter, *Hilarem enim dantem diligit Deus*, & ex charitate pura, nihil inde sperans, vel recipiens ultra sortem, nec servitium, nec quodcumque commodū: id quod propter illam spem, non debet mutuum fieri, licet à te possit inde merces sperari. A misericordia te non avertas: nec in homine spem mercedis figas: sed in Deo, qui cum multo

*Res effectus,
aut doctrina
est danda.*

*Ambrosius in
cat. 6. Luca.
Indigenti de
negare.*

*Chrysostomus: h. 12.
operis imper.
Divitiæ Dei
sunt. Vendit
qui preces
querit.*

*Glossa in Mat
thæu. Qua-
tuor danda.*

*Mutuandum
est gratis.
2. Cor. 9.*

foenore tibi reddet, quod illo iubente facias. Uude Augustinus. Nec propterea voluntatem alienes ab eo qui petit, quasi nihil recepturus à Deo cum rem, quæ datur mutuo, ille qui accepit exsolvat, quia cum id ex præcepto Dei facis, apud illum, qui hæc jubet, infructuosum esse non potest: Hæc Augustinus: Dicens *Aug: lib: 3. de ser: Dom: ergo, Omni petenti, tribue, & volenti mutuum, ne avertaris, in monte, cap: 40. Mutuantis, merces à Deo debemus.* In utroque enim genere eleemosynæ dato, scilicet, *est. Luca 6. Eleemosyna genus duplex* & mutuo, tenemur omni petenti egenti subvenire, etiam inimicis, si perfecti sumus, si imperfecti, non nisi in summa necessitate esse viderimus. Unde Chrysostomus. Si misericordiam postulamus, quod possumus largiamur: ut ipsi id, quod à Deo petimus, præcedente merito, facilius impetrare possimus. Verum si eos, qui nos petunt despiciamus, qua fiducia Deum nobis, quod petimus, præstare credimus? Jubemur enim per omnia, religionem pietatis, ac fidei custodire: ut necessitatem tribulationis alterius, quasi propriam computemus: per pluris facultatem, quam fratrem faciamus, expectantes mercedem retributionis æternæ: Hæc Chrysostomus. Et non solum de eleemosynis hoc intelligendum est, sed & de pecunia, quæ nunquam deficit, id est de sapientia, & doctrina, quæ non est petenti deneganda, quoniam avarum dedignatur possessorem, & in alios translata crescit, & magis ditat authorem. Ergo petenti eam pro Deo distribuas, & volenti eam mutuari à te, ut alios doceat, ne avertaris, quia quod alios præter te docebit, tibi reddetur à Deo cum foenore multo. Utraque ergo pecunia, scilicet corporalis, & spiritualis, est commodanda, sed materialis sine usura, spiritualis cum usura. Deinde sequitur: *Et qui aufert, tibi quæ tua sunt*, sive pecuniam, sive rem aliam, *ne repetas*, scilicet in iudicio, ac cum lite, & contentione. Non enim licet alicui rem in iudicio repetere, turbato animo, & ex ira, & commotione, ac per inordinatum affectum vindictæ potius, quam ad emendam delinquentis, vel ex avaritia, qui magis vult cum iactura proximi bene se habere. Et quia docuit Dominus injuriam inferentibus, non esse resistendum, sed plura perferenda esse paratum, consequenter docet injuriam inferentibus, impendendum esse charitatis affectum, simul & effectum. Quia enim opera justitiæ infructuosa sunt sine charitate: ideo addit de charitatis perfectione, & dat intellectum præcepti de dilectione proximi, in quo errabant Judæi. Ex hoc enim quod *Mat: 22. & præceptum est in lege. Diliges proximum tuum, sicut te ipsum. Marc: 12. & Et iterum ibidem dicitur: Diliges amicum tuum*, arguebant à contrario sensu, quod debebāt odire inimicum: sed hoc est falsum,

sum, quia omnis homo ex charitate diligendus est, & capax ipsius per cognitionem, & amorem. Dicit ergo, *Audistis, quia dictum est in lege. Diliges proximum tuum*, & affectu sic ligat omnes, & effectū sic ligat perfectos pro loco & tempore: & oderis inimicum tuum; sed hoc ultimum non est scriptum in lege, sed est traditio scribarum, qui hoc addebant, & ex aliis scriptis ibidem, ut dictum est, colligebant. Velit si alicubi scriptum dicatur, tunc secundum Augustinum, non vox jubentis, ^{Aug: lib: 1, de ser: Domi cap: 41.} justo accipienda est, sed permittentis infirmo, ego autem dico vobis. *Diligite*, scilicet affectu, *inimicos vestros*, homines scilicet, non vitia naturam, non culpam. Quia secundum Augustinum, sic diligendi sunt homines, ut eorum non diligantur errores. Diligere debemus inimicos, bona gratiæ, & gloriæ eis optando, quibus homo non potest uti malè, alia verò bona, scilicet naturæ, vel fortunæ, non sunt eis optanda, nisi quadam generalitate, in quantum valent ad salutem eorum, quod soli Deo est notum: quia talibus bonis potest homo bene uti, vel malè, & ideo circa hæc non est aliquid petendum determinatè. Et nota, quod diligere amicum, est magis debitum, & non excludit Dominus à dilectione amicorum mercedem, sed innuit minorem: quia cæteris paribus, dilectio inimicorum est magis meritoria, quàm amicorum, quia difficilior, & cum majori conatu bonæ voluntatis, quia purior: & ex motu gratiæ, nō naturæ inclinantis, quia liberalior, non ex debito meriti præcedentis. Et quia non sufficit diligere corde, nisi dilectio probetur operis exhibitione, ad minus loco, & tempore subdit. *Benefacite*, scilicet effectū, *his qui oderunt vos*, in his, quæ spectant ad eorum salutem, eam modo debito, & possibili procurando, quia benefacere, est dilectionis effectus, & exhibitio. Et ideo, sicut tenemur diligere inimicos, quantum ad bona gratiæ, & gloriæ: ita tenemur in effectū salutem eorum procurare. Inimicus ergo, quod ad naturam, quæ est proximus, de necessitate præcepti, est generali dilectione diligendus, quia dicitur: *Diliges proximum tuum*, sed dilectione speciali, ut specialiter quis moveatur ad diligendum inimicum, non est præcepti, sed perfectionis. Non enim est præceptum ad omnes specialiter affici, quia nec hoc est possibile, & ideo, nec est præceptum specialiter affici ad inimicum, sed generaliter in quantum est homo proximus. Et quia exteriora beneficia proportionantur interiori dilectioni, signa generalis dilectionis, ut aliquid bonum facere toti communitati, vel orare pro toto populo in communi, ista exhibere inimicis, cum ab his, quæ sunt generaliter exhibenda, non debeant excludi, est de necessitate præcepti, quia si ab his intenderet homo eos excludere, jam generalis

liter dilectio non ferretur, imò magis odium ostenderetur. Et quia ex tempore extremæ necessitatis, obligatur homo, omni homini in tali necessitate existenti: ideo etiam inimico, nisi ex hoc deterior fieret, & fidem impugnaret, debet in tali necessitate beneficium exhiberi. Beneficia verò, quæ sunt signa dilectionis specialis, non tenetur inimico exhibere, extra casum necessitatis, sed hoc est perfectionis. Dilectio ergo, alia interior, alia exterior. Dilectione interiori, & perfectione sufficienti, quilibet etiam imperfectus tenetur, quemlibet etiam inimicum diligere: dilectione autem exteriori, id est beneficii exhibitione, & perfectione supererogationis, tenetur tantum perfectus hoc facere. Imperfectus enim tenetur inimico rancorem odii dimittere, & bonum optare: sive petierit veniam, sive non, & si petierit veniam tenetur ei colloqui, & dicere, Ave: sed non tenetur beneficia temporalia ministrare. Perfectus autem tenetur etiam præsidia temporalia conferre, & necessaria ministrare, sive ab eo veniam petierit, sive non. Quia si inimicum à comunione nostra separemus, eo ipso ei benefacimus, dum illud hoc fine faciamus, ut eum ab errore revocemus. Unde Glossa: Benefacite ministrando cibum mentis, id est instructionem, vel correctionem corporis, omnia enim in Ecclesia, etiam excommunicatio eo spectant, ut fratres, & amici fiant. Et quia est quoddam beneficium, ad salutem pertinens, quod à quolibet quantumcunque paupere potest exhiberi, scilicet orare pro animarum salute, ideo subjungit: *Benedicite*, scilicet bona gratiæ, & gloriæ imprecando, *maledicentibus vobis*, retro detrahendo, vel apertè blasphemando, *Et orate*, dicta bona optando, & Deum deprecando, *pro persequentibus, Et calumniantibus vos*, falsum crimen vobis imponendo. Hujus exemplum dedit Dominus, in Cruce suspensus, & Stephanus lapidatus, & David à Semei maledictus. Ubi nota, quod triplex est injuria, scilicet cordis, quæ rancor, vel odium dicitur, oris & est detractio, vel maledictio: operis, scilicet læsio manualis. His igitur generibus, tria Dominus apponit remedia. Contra primum, *diligite inimicos vestros*. Contra secundum, *benedicite maledicentibus vobis, Et orate pro persequentibus, Et calumniantibus vos*. Contra tertium, *benefacite his, qui oderunt vos*. Unde Glossa: Contra Ecclesiam tribus modis pugnatur, odio, verbis, & cruciatu corporis, è contra Ecclesia diligit orat, & benefacit. Si ergo volumus esse perfecti, debemus injuriantibus nobis beneficium dare cordis, ipsos diligendo, beneficium oris, pro eis orando, & beneficium operis, ipsis benefaciendo. Et quia magnum dedit præceptum, præclarum subdit præmium. Ita, inquit, diligite, benefacite, orate pro inimicis vestris, *ut sitis Filii*

Matthai 6.

Dilectio duplex.

In dilectione inimicorum plus exigitur à perfectis, quam imperfectis.

Glossa in Matthæum.

Excommunicatio finis.

Injuria triplex.

Glossa in Matthæum.

Beneficium triplex perfectorum.

in Patri vestri, Altissimi, qui in Coelis est. Filii inquam, per bonitatis imitationem, per gratiæ adoptionem, per educationem, per hæreditatis adoptionem. Ut sicut estis Filii Dei per naturam, & creationem, sic etiam sitis Filii Ejus per gratiam, & imitationem, in eo, quod est ei proprium: nam proprium est ei misereri, & esse beneficium. Unde Beda: Nulla major potest esse merces, quam filios hominum terrigenas, effici filios Altissimi, qui in Coelis est. Nos enim potestate accepta effici-mur Filii Dei, inquantum ea quæ ab eo præcipiuntur, implemus. Et subjungit: *Qui solem suum facit oriri super bonos & malos, & pluit super justos, & injustos, ac gratos, & ingratos.* Et non solum amicis, sed etiam inimicis benefacit. Sic enim inimicos nutrit ut amicos, at hos & illos sui solis splendore illuminat, & suarum pluviarum inundatione foecundat, & beneficia communia non subtrahit, etiam malis hominibus, qui tamen ei inquantum in eis est inimicantur, sed pro sua misericordia indiscretè omnibus vitæ præsentis beneficia largitur. Ubi Hieron: Noli negare, quod Deus nulli negat, quamvis sit blasphemus, & impius. Sine distinctione omnibus tribuamus non quærentes cui, sed quare demus. Ut autem dictum est supra, orare generaliter pro inimicis, & eis benedicere, pro quâto in generalitate populi includuntur, est præceptum: sicut quod in generali dilectione diligantur: sed in speciali ista facere, non est præceptum, sed perfectionis. Et secundum quod Chrysost: ponit novem gradus, secundum accessum ad perfectionem mandati hujus. Unde ait: Vidisti nempe, quâto ad perfectionem gradibus ascendit, & quemadmodum nos in ipsum veritatis cacumen statuit; & paulatim in ipsum Coelum reducit. Primus gradus est, nequâquam ad lædendum priorem venire. Secundus, ut non amplius referat, quàm quod à lædente sustinuit. Tertius, ne læsus faciat illa quæ passus est, sed quiescat. Quartus, ut etiam præbeat seipsum ad injuriam sustinendam. Quintus, ut etiam ad majora se præbeat, quàm vult esse qui fecit. Sextus, non odisse eum, à quo ista perpetitur. Septimus, etiam diligere lædentem. Octavus, beneficiis eum libenter afficere. Nonus, etiam Deum pro adversario deprecari. Perspexisti celsitudinem Philosophiæ, & idcirco tam claro digna est præmio, quia tam magno est subiecta præcepto. Nam & præmium illi, tale proponit, quale priorum omnino nulli, ut scilicet fierent similes Dei, prout tamen hominibus id esse possibile est. Igitur bene faciendum est omnibus, quia ut dicit Seneca, nemo non cum alteri prodest, sibi obfuit. Quia vero perfectio dilectionis, ultra dilectionem inimicorum, non potest procedere, ideo postquam præcepit inimicos diligere cō-

Beda in cap:
6: Luca.Hieron: in
Matt: cap: 5
Orare pro i-
nimicis, quâ-
do præceptum
est.Chry: hñ: 18:
in Matthæ.
Gradus novē
ad perfectionēProdest se o-
mnibus.

Filios & si- sequenter subiungit: *Esote ergo vos perfecti, sicut & Pater Cœ-*
miles- *lestis perfectus est*, quæ est lex amoris conservando, ut quæra-
Dei fieri sum- *tis etiam inimicis prodelle*, quod Deum facere manifestum est,
mum premi- *um est.* qui beneficia largitur etiam malis hominibus, sic quod propter
 eorum malitiam, non deserit beneficentiam circa ipsos, ita.

Chry: bō: 13. nec vos circa inimicos. Nam secundum Chrysostomum: sicut filii
operis imper- carnales simulantur Patribus, in aliquo corporis signo, ita filii
 spirituales, Deo in Sanctitate, & nihil nos Deo ita assimilant,
 sicut injusta facientibus ignoscere, & pro eis orare. Et arguit
 hoc exemplo publicanorum, & infidelium, qui suos amicos di-
 ligunt, & eis bene faciunt. Si ergo supra ipsos mercedem bea-
 titudinis volumus habere, debemus plus propter Deum facere,
 dilectionem etiam ad inimicos extendendo. *Si enim diligitis*,
 inquit, *tantum eos qui vos diligunt, quam mercedem habebitis?*
 hac scilicet de causa à Deo in æterna vita? quasi diceret nullā.
 De his enim dici potest, *Recepistis mercedem vestram*. Talis nā-
 que dilectio, est naturalis, & non procedit de charitate, quæ
 se extendit ad omnes homines, & ideo non est meritoria. Sed

Diligere dili- tamē hæc oportet facere, & illa non omittere. Diligere enim
gentes, natu- diligentes, est naturæ: diligere non diligentes, est gratiæ: non
ra est diligere diligere diligentes, est perversitatis maximæ: non diligere non
non diligen- diligentes, est imperfectionis humanæ. *Et si salutaveritis fra-*
tes, gratia. *tres vestros tantum*, qui aliqua affinitate iuncti sunt vobis, id-
 est salutem eis optaveritis, ac charitatis, & dilectionis affectū
 eis ostenderitis, *quid amplius*, scilicet quantum ad perfectionē
facietis? *Et si bene feceritis tantum*, his qui vobis bene faciūt,
 quod est debiti naturalis, ex accepto beneficio: *quæ vobis est*
gratia, idest, quod meritum gratiæ apud Deum? quasi diceret

Publicani. nullum. Nam *Publicani & Ethnici*, idest peccatores, & gentiles,
hoc faciunt. Publicani, qui publica vectigalia exigunt: à Pu-
Ethnici. blio Rege Romanorum nomen traxisse dicuntur. Ethnici verò,
 ab ethnos Græcè, quod gens Latinè est, vocantur, qui tales
 sunt ut fuerunt geniti, scilicet sub peccato. *Et si mutuum de-*
deritis his à quibus speratis recipere: quæ gratia vobis, scilicet
 apud Deū? quasi diceret, nulla. Nam, ut dicit Glossa, ex hoc
 solo, quod speratis recipere, non pro Deo datis. Unde de tali-
 bus dici potest, *Receperunt mercedem suam*: quia spe retribu-
 tionis humanæ mutant. Nam & peccatores, qui gratiam Dei
 non habent, peccatoribus scenerantur, idest mutuum dant, ut
 æqualia, non ultra sortem, recipiant. Ex quo patet, quod plus
 quàm peccatores sunt qui mutant, ut cum usura recipiant.

Beda in cap: Quasi diceret secundum Bedam: Si tales inter se natura ducē
6. Luce. norunt esse benefici, quanto vobis gradus processionis eximior
 necesse est, ut cura virtutis sit uberior, quatenus etiam non

amā.

amantes charitatis sinu amplectamini. Unde Chrysostom: Quo^{Chrys. hō: 18. in Matthā.} nam igitur digni supplicio sumus, qui cum ad similitudinē Dei, vitam nostram informare iubemur, forsitan nec gentilibus quidem invenimur æquales. Et iterum: Sed si nos in his nec Pu-^{Publicanis & Ethnicis praeferre athenis} blicanis, nec Gentilibus, meliores efficimur: nonne lugendi & plangendi sumus. Quinimō in tantum longē sumus à diligēdis inimicis: ut nec amicis quidem charitatis vicem reddamus, sed contrario odio habeamus etiam diligentes, in quo non solum Gentibus & Publicanis, nequaquam differimus, sed multo etiā inferiores existimus: Christus etiam non solum vult nos ignoscere delinquentibus: sed ut etiam amemus eos, & oremus pro ipsis. Nam si tantummodo non lædas eum, qui te læsit, aver-^{Averti prohibemur.} tis te tamen ab eo, ne libenter eum videas: manet sine dubio vulnus in pectore, & dolor augefcit in corde. Nunquid tu ita vis tibi propitium fieri Deum: ut non te quidem lædat, avertat se tamen abs te, & peccatorum tuorum memoriam teneat, & videre te nolit? Igitur qualem vis erga te esse Deum, cum delictorum veniam poscis: talem te exhibere debes his, qui deliquerunt in te: Hæc Chrysost. Intellige, quod quando ista si-^{Dilectio que ad vitam æternā prodest} unt ex naturali affectione, quæ potest procedere ex causa utili, aut delectabili, & ex causa honesti, & per habitum moralis amicitiae, sic non sunt meritoria vitæ æternæ. Sed quando ista^{Dilectio multat plex.} procedunt ex habitu charitatis, tunc sunt meritoria, ac principium, & ratio merendi ad Deum, quæ sola dividit inter Filios Regni, & perditionis. Diligere enim propter amorem recipro-^{li.} cum, naturæ est debitum. Diligere propter beneficium acceptum, vel speratum, est mercenarium. Diligere propter mutuae familiaritatis oblectamentum, est malum. Diligere propter peccati consensum, est malignum. Diligere propter opus bonū, est gratuitum. Qui enim diligit proximum, aut quia bonus est, aut ut bonus sit, aut quia ejusdem corporis membra, & ejusdem Patris Filij sumus, verè diligere dicitur. Talis enim amor, spiritualis est, & ideo indeficiens. Carnalis enim amor citò dilabitur, sicut & ipsa caro, quali videlicet amore Publicani, & Ethnici se invicem diligunt, in quibus est natura sine gratia, & tantum diligentes se diligunt, statim enim ut se ab alijs nō diligi intelligunt, ipsi quoq; alios non diligunt. Nos ergo omnes diligere, omnium salutem quærere, omnibus bene facere, & charitatis affectum ostendere debemus, non quærētes cui, sed quære illa faciamus. Sic enim augetur amor & concordia crescit. Ista itaque debent fieri, non in spe retributionis humanæ, sed Divinæ. Sicut enim Deus est omnis boni principium, sic vult esse & finis. Ego sum, inquit, Alpha & Omega, principium & finis. Unde August. Qui amicum propter commodum quod-^{Augustinus homil. 38.}

Apocal: 21. libet amat, non amicum convincitur amare, sed commodum.

22. Et ideo Deus, quo nihil est majus, aut melius; propter quod
Deus amād7 diligatur, propter se ipsum perfectè diligitur. Si verò saltem
propter se, propter illa quæ præstat, amatur, non utique gratis amatur,
gratis. quia jam illud propter quod diligitur, ei, quod dictu quoque
 nefas est, antefertur. Et iterum: Gratis Deus ametur, ut ope-
 ris quo illi ministratur, pretium sit esse cum illo. Nihil enim
 debemus pro amore Jesu quærere, nisi ejus suavem præsentia.

Premiū qui Hæc August: Unde Bernard. Non sine præmio diligitur Deus,
non quærit et si absque præmij intuitu sit diligendus. Verus amator præ-
mando, me- mium non quærit, sed meretur: Hæc Bernard. Amemus ergo
retur. adversarios nostros, & nihilominus ei beneficia præstemus: ut
 simus perfecti, pro modulo nostro, perfectione gratiæ, sicut &
 Pater noster Coelestis perfectus est, perfectione naturæ: quoniā
 perfectus Dominus, bonos & perfectos vult habere fideles. Si-
 mus interim perfecti, saltem perfectione sufficientiæ, quæ est
 in Dei, & proximi charitate, & nitamur ad cumulum perfecti-
 onis supererogationis, quod est diligere inimicos, & orare pro
Chry: hō: 28. eis, sicut fecit Christus. Unde Chrysost. Nam tantum lædimur
in Matraim. ab iniquis, quando nocemur ab ipsis, quantum per malitiam
 eorum, constantia bonitatis, à suo proposito victa recesserit.
 Ne igitur odio habeas facientem tibi mala, & ne maledicas ve-
 xanti, sed magis ama, quasi multorum tibi conciliatorem bo-
 norum, teque ad amplissimum honorem lædendo ducentem. A-
 bloquin & laborem sustinuisti, fructu autem privatus es, & ja-
 cturam quidem ferres, mercedem autem perdes. Quod certè
 extremæ omnino dementiæ est, ut aliqui cum majora perpessi
 sunt, nequaquam minora sustineant. Et quemadmodum iniqui-

Possibilitatis fieri illa possibile est. Vidisti Deum hominem factum, & eo-
amadi inimi- usque pro tua descendente salute, tantaque propter te esse
ci, exemplum perpassum: & adhuc inquiris, aut dubitas, quemadmodū pos-
est Christus. sibile sit injurias donare conservis? Sed tu plurimum læsus es.
 Verum quid tale perpassus es, quale tuus, imò omnium Domi-
 nus? Si autem omnino nimis læsus es, idcirco maximè benefi-
 cium refer nocenti: ut & tibi ipsi clariorem facias coronam,
 & fratrem à periculo gravissimi lægvoris absolvas: Hæc Chrysost.

DE LAUDE HUMANA IN BONIS OPERIBUS non quærenda. Caput XXXVI.

Matthæi 6. **P**ost hæc magnæ perfectionis verba docet, ne de bonis o-
 peribus inaniter glorientur: quia valde difficile est, ut in
 eis vana gloria totaliter evitetur. Unde ait: *Attendite,*
 idest diligenter considerate, & attenti ac cauti estote, sci-
 li.

licet contra insidias superbix: quia etiam bonis operibus insidiatur, ut faciat ea perire, *ne iustitiam vestram*, idest opera iustitiæ, scilicet opera bona de genere, quæcunque fuerint illa, quia omnia continentur sub iustitia generaliter dicta: *faciatis coram hominibus*, eo, scilicet fine, *ut videamini ab eis*, idest propter laudem humanam, & favorem mundi, non propter gloriã Dei, nec propter ædificationem proximi, alioquin mercedem non habebitis apud Deum, *cujus amore non fecistis*. Ille enim debet mercedem dare, *cujus mandato movetur operarius*, vel amore. Nisi ergo Deus singulariter sit in causa, non operis mercedem, sed fallaciæ supplicium apud Deum habebunt, quia hic ab humano ore, mercedem, scilicet levein auram favoris recipere voluerunt. Ab his tamen dontaxat acceperunt, à quibus eam concupierunt. Ex quo enim intentio fertur ad homines tantum, non est aliquid à Deo iustè expectandum, quia non virtus, sed causa virtutis, mercedem habet apud Deum. Hoc igitur deputatur eis pro mercede, *cujus amore fecerunt*, scilicet laus humana, quam quæsierunt: Et non solum vera mercede, ob pravam intentionem evacuatur, sed & nihilominus pro inani gloria, quæ sive præcedat opus, sive sequatur, semper mortale peccatum est, poenam æternam merentur. Minuitur etiam probitas conscientix, ex famæ mercede. Unde Boëtius: Minuit se probitatis conscientix secretum: quoties ostendendo quis fructum recipit famæ pretium. Et ideo, ut idem Boëtius dicit, sapiens bonum suum, non populari rumore, sed conscientix veritate metitur. Et considera, quod ut ait Chrysostomus: non solum, non ostendi jubet, sed & studere latere. Neque enim est æquale non studere apparere, & studere latere. Per hoc tamen non prohibentur opera bona fieri coram hominibus, ad Dei gloriam, & proximi ædificationem, quia hoc est bonum & meritorium apud Deum. Sed ut dicit Gregorius, valde persectorum est, sic ostenso opere gloriam authoris quærere, ut de illata laude nesciat privata exultatione gaudere: quoniam infirmi, quia perfectè contemnendo non superant, restat necesse esse, ut bonum quod operantur, abscondant. Deinde postquã generaliter iustitiam nominavit, nunc consequenter per partes exequitur: & specialiter prohibet in eleemosyna, & oratione, ac jejunio, vanam gloriam quæri: quia hæc tria præcipuè consuevit inanis gloria comitari. Hæc sunt tria satisfactionis opera, scilicet eleemosyna contra peccatum in proximum, oratio contra peccatum in Deum, jejunium contra peccatum in semetipsum. Hæc etiam tria valent cōtra tres radices peccatorum, scilicet contra tria mala, quæ in mundo sunt. Eleemosyna enim, est iustitia, contra concupiscentiã oculorum. Oratio, cō-

Mercedem unius de potas.

Gloria inanis malum.

Chrysostomus 19. in Matthæum.

Bona opera per se laudem Dei.

Gregorius lib. 8. moralium. 30.

Eleemosyna, oratio, jejunium.

tra superbiam vitæ. Jejunium, contra concupiscentiam carnis. Ait ergo, *cum facis eleemosynam*, corporalem, scilicet vel spirituale, *noli ante te tuba canere, sicut faciunt hypocritæ*, id est, noli eam facere in manifestatione, & velle innotescere, ut glorieris in laude tua: sicut ille apertum dat signum, qui canit tubâ. Non est ingrata Deo eleemosyna, quæ videtur, sed quæ ideo fit ut videatur. Et quia tales principaliter intendunt honorem vanum, & transitorium: ideo amittunt verum, & æternum. Unde sequitur: *Amen dico vobis, receperunt mercedem suam*, scilicet gloriam humanam, quam quærebant pro dono eleemosynæ: sed poena expectatur, pro mala intentione. Ita ergo faciunt hypocritæ. *Te autem faciente eleemosynam*, quod est opus de genere bonorum, *nesciat sinistra tua*, & intentio perversa, *quod faciat dextera tua*, & intentio sancta. Sinistra est appetitio, & delectatio laudis humanæ, vel commodi terreni: dextera autem, intentio implendi præcepta divina, seu amor Dei, & Coelestis præmij. Est ergo sensus, non se immisceat intentio alicujus pravitatis, dum præcepta Dei implere satagis. Et exponit, quia dixit, *nesciat*: illud enim nescitur, quod in abscondito est: & ideo dicit, *ut sit eleemosyna tua in abscondito*, sit scilicet secundum rationem intentionis, etsi non secundum rationem operationis. Sit in abscondito, & secreto mentis, id est in ipsa bona conscientia, quæ humanis demonstrari non potest oculis, sufficit tibi ad promerendum præmiû, qui solus cōscientiæ inspector est. Et hoc est, quod subditur: *Et Pater tuus*, scilicet Deus, qui est Pater omnium per creationem, & iustorum per gratiæ adoptionem, *qui videt in abscondito*, quia Ipse solus videt intentionem cordium, *reddet tibi*, quia retribuet bonis, secundum intentionem cordis hominibus, absconditâ, & occultâ: & si non in præsentitamen in futuro. Non ergo si hæc sciant homines, formidandum est, sed si hoc animo fiant, ut fructus placendi hominibus, in eis expectetur, & laus humana admisceatur. In omni enim opere nostro, nescit sinistra, quod facit dextera, si non amore laudis humanæ, sed Dei amore, & iustitiæ id agamus. Et ideo, *facere quod est* sive in Synagogis, sive in vicis, & plateis eleemosynam, vel aliud opus bonum quis faciat, in abscondito tamen facit, quicumque hoc faciens, non ab hominibus, sed à Deo videri desiderat. E contra verò, qui in abscondito facit, & videri cupiens laudem ex hoc: & gloriam quærit, non in abscondito quidem facit, quoniam absconditum non vult esse quod facit, tantumquæ ei valet, ac si in publico fieret. Unde Chrysost. Potest enim aliquis coram hominibus eleemosynam facere, nec tamen ad hoc facere, ut eam hominum oculis ostentet: & aliquis non coram hominibus faciens: eo tamen animo facere, ut se id faci-

Chry: hō: 33.
operis imper.

entem optet videri: Propter quod non factum ipsum, sed voluntatem, aut coronat, aut punit: nec fini operi, sed voluntati operantis, mercedem damnūve decernit. Non igitur tantum modo dedisse eleemosynam, sed quemadmodum oportet dedisse virtutis est: Hæc Chrysost. Similiter in oratione, docet nos fugere vanam gloriam, ut non ores in publico, ad manifestationem, ut videaris ab hominibus, sicut faciunt hypocritæ: qui: ut dicit Chrys: non intendunt exaudiri, sed videri. Et quia intentionem habent perversam, ideo damnosam subdit sequelā, quia receperunt mercedem suam, scilicet laudem transitoriam, sed tandem recipient poenam æternam. Argumentum habes ex hoc, quod cum vana gloria sit mortale peccatum: ideo omne opus ex vana gloria factum, est mortale reputandum, quia pro eo poena infligitur æterna: Ita ergo faciunt hypocritæ. Tu autem cum oraveris, intra in cubiculum tuum, idest in locum secretum, & clauso ostio, ne veniat multitudo impediens elevationem mentis, & avertens te à proposito, ora Patrem tuum, Coelestem, in abscondito. Et est sensus secundum Remig. Sufficiat tibi, ut ille solus noverit tuam orationem, qui omnium corda novit occulta, quia ipse qui est inspector, erit exauditor. Et Pater tuus, cuius honorem debes intendere, qui videt in abscondito, reddet tibi, fructum orationis in aperto. Secundum Chrysost. Qui sic orat secretò, ut ab hominibus absconsè ore videatur, non Deum aspicit, sed homines. Et ideo quantum ad propositū suū in Synagoga orat, ac etiam sic dupliciter laudatur, & quia orat, & quia absconsè orat. Cujus autem orantis mens solum aspicit Deum, quamvis in Synagoga oret, tamen apud se, in secreto videtur orare. Orans ergo nihil novū faciat, quod aspiciant homines, vel clamando, vel pectus percutiendo, vel manus expandendo: Hæc Chrysost. Ubi sciendū, quod duplex est oratio. Quædam publica, quæ fit à Ministris Ecclesiæ, & ista non debet fieri in occulto, sed magis in publico, & in Ecclesia coram populo, quia pro tota offertur cōmunitate, & populus in hoc conformare se debet Ministris Ecclesiæ, ipsum Deum deprecando, secundum modum congruum, & sibi possibilem. Alia est oratio privata, & talis magis debet fieri in secreto, duplici de causa. Una est, quia oratio est elevatio mentis in Deum, mens autem citius, & melius elevatur in Deum, quando homo est in secreto loco, & à tumultu separatus. Alia est, ad evitationem vanæ gloriæ, quæ de facili insurgit in publico. Orare itaq; volentibus, salubre dat Christus consilium, ut intrent in cubiculum, scilicet cordis secretum, & claudant ostium, scilicet carnales sensus, per quos exteriora improbè se ingerūt, & turbæ phantasmatum orantibus obstreperūt:

ut sic etiam clauso ostio mentis, & collectis animæ viribus, oratio spiritualis fiat in intimis cordis, & inde dirigatur ad Deum ferventius, ubi oratur Pater in abscondito: quia absconditum & cubiculum, est secreta cordis intentio. Quantum enim homo contemnit, quod est extra se, tantum potest se recolligere intra se, & quantum se recolligit intra se, tantum potest supra se ad orationem, & Dei contemplationem ascendere. Deinde circa orationem, excludit gentilium errorem, dicens: O-

Oratio brevis, rantes autem, nolite multum loqui, sicut faciunt Ethnici, qui putant in multiloquio, & altiloquio, ac svaviloquio, suo exaudiri:

& quod ipsi ita verbis flectere queant Deum, sicut orator iudicem. Scit enim Pater vester Cœlestis, quid opus sit vobis antequam petatis Eum, quia audit præparationem cordis singulorum. Hoc addit ad excludendum istorum gentilium falsum intellectum, secundum quem aliquid Deo notificatur de novo, quia omnia

Novi nihil scit ab æterno. Non prohibet Dominus in oratione multiplicationem verborum, simpliciter & absolute, quia & ipse pernoctavit in oratione, & factus in agonia prolixius orabat: sed prohibet ne multiloquio utamur in oratione, eò fine, & ea intentione, quibus utebantur Gentiles idololatræ, qui triplici de

Oratio gentiliū. cur longa & vocalis esset.

causa utebantur vocali oratione in multiloquio facta. Prima, quia orabant dæmones, qui nescirent quid illi peterent, nisi verbis, & signo exteriori instructi essent, secreta enim cordis humani, penetrare non valent. Secunda, quia putabant, dæmonibus, quasi hominibus verbis persuasibilibus, & multis persuadendum esse, & sic eos ad miserandum provocari. Tertia, quia dæmones, quos orabant, quandoque absentes esse putabant, & quod per talem orationem revocari possent. Ista sunt mala, & ideo ab oratione fidelium removenda. Similiter autem triplex est causa, quare nos utamur vocali oratione. Prima, ut

Oratio nostra cur vocaliter fit. obsequium oris, sicut & cordis, & operis Deo impendamus: triplex enim sacrificium Deo debemus, scilicet sacrificium cordis, oris, & operis. Secunda, ut ad memoriā revocemus, quid

petere debemus, & ut ipsa vocalis oratio pigritiam nostrā excitet, quia si homo semper in silentio oraret, de facili obdormiret, oblitus quid peteret. Tertia, ut vocali oratione proximis instruatur, & ad consimile opus invitetur. Vult autem.

Orationē cur Deus ut oremus, ne quod ab eo nobis datur vitæ habeamus, sed petat Dñs. eo ipso amplius Eum adoremus, desideremus, & ita amplius mereamur. Nec ad eum orantes frustra scienti loquimur, quia se-

Hierony: in eum locum. cundum Hieronymum. Non narratores, sed rogatores sumus, aliud est enim narrare ignoranti, aliud petere scienti. Unde

Chrys: hō: 19. in Matthā. & Chrysostomus, dicit, quod oportet orare, ut scilicet Deum non doceas, sed inflectas, ut familiaris efficiaris interpellationis

fre-

frequentia, ut humiliteris orando utque peccatorum tuorum recorderis. Et notandum, quod possunt multiplicari verba in oratione, ut per significationem verborum devotorum animus, melius elevetur in Deum, & non solum mente, sed etiam corporali voce homo elevetur in Eum, secundum illud: *Cor meum*, *Psalmus 83.*

Verba orationis multiplicari possunt.

Et caro mea, exultaverunt in Deum vivum, non tamen potest ibi dari regula certa, sed debet homo talibus uti in oratione, quantum percipit quod faciunt ad devotionis exercitationem. Si autem e contrario percipiat, quod multiplicatio verborum distrahatur mentem ejus, quia aliquando multiloquium oris, impedit devotionem mentis, tunc debet cessare a verbis, & orare Deum mentis affectibus: Unde secundum August. Quando rogamus Deum, pietate opus est, non verbositate, aliud est sermo multus, aliud diuturnus affectus. Nam plerumque hoc negotium, plus gemitibus agitur, quam sermonibus, plus fletibus quam affatu. Hæc tamen intelligenda sunt de orationibus privatis, & voluntariis: quia orationes debite, & publice debent esse in verbis, ut possint percipi ab aliis. Deinde docet fugere hypocrisim in jejunio, dicens, *cum jejunatis*, quod expedit pro tempore. *Nolite fieri tristes, sicut hypocritæ.* Non solum prohibet fieri, sed vellet, cum dicit: nolite in voluntate, est enim prima radix merendi, vel demerendi. Item fieri prohibet, non esse, quia secundum Chrysost. Sciens Dominus, quod non potest esse hilaris qui jejunat, non dixit, nolite esse tristes, sed nolite fieri. Aliud est enim esse, aliud fieri. Assiduam quidem jejunium naturaliter facit esse tristem, qui autem per hypocrisim pallentes apparent, tristes non sunt, sed fiunt sicut hypocritæ tristes in apparentia, ut ipsa vultus tristitia, sit ostentatio jejuniij, falsa, & vana. *Exterminant enim*, & quasi extra proprios terminos ponunt, & adducunt *facies suas*, ac deformant corpora sua habitu sordido & squalido deturpant, ut appareant hominibus jejunantes, ac semper videantur tristes, & quasi de peccatis, & aliorum lugentes, ostendunt enim, quandam faciei tristitiam, & extra solitum aliorum modum in vultu, & vestes squallorem demonstrant: ut poenitentiae rigorem simulent, & Religiosi præ cæteris appareant, & inde laudes ab hominibus recipiant. O insania vanitatis! nolunt esse quod tamen volunt apparere, Et propter hoc cum assertionem comminatur eis poenam non modicam dicens: *Amen*, id est, verè dico vobis, quia *receperunt mercedem suam*, scilicet laudem hominum, quam quærebant, & in futuro recipient pro simulatione damnationem, quam non timebant. Et signanter dicit *receperunt*, non recipiunt, quia talis laus adeo brevis est, quod quasi nihil de præsentia habet. Unde inquit Job: *Laus impiorum brevis, & gaudium hy-*

Aug: lib: 22 de ser: Dom: in cap: 7.

Jejunium hypocritarum.

Chry: h: 15. operis imper. fieri & esse triste differunt.

Laus hypocritarum. Job: 20.

hypocryta instar puncti. Non ergo prohibet Dominus tristitiam poenitentiae pro peccatis, sed tristitiā fictā pro laudibus consequendis, nec prohibet videri jejunantes: sed hoc non appetere propter hominum favores, quia non virtus vetatur, sed

Chrys: hō: 11. mens ficta reprobatur. Unde Chrysost. Si ergo qui jejunat, & *ep: 115 imper. tristem se facit, hypocrita est* quantō magis iniquior est, qui non jejunat, sed argumentis quibuldam in facie sua pingit venalem pallorem, quasi jejuniij signum. Deinde subdit modum jejunandi debitum. *Tu autem cūm jejunas, non scilicet imiteris hypocrytas, sed unge caput tuum, & faciem tuam lava.* Quia ri-

Ungere caput diculum esset caput oleo. ad literam, ungere, ideo; secundum *Hieronymus accipitur metaphoricē à Palestinis, qui in festis* Hieronymum, solebant hoc facere: ut quando jejunamus lætos nos, & festivos esse monstremus, *in Mat: c. 6. unge ergo caput tuum,* idest, hilarem te exhibe, *& faciem tuam lava,* ad literam ne sordidus appareas. Duo dicit contra duo, unge oleo lætitiae, contra tristitiam hy-

Lavare faciē pocrytarum. Lava aquā munditiæ, contra exterminationem facierum. Vel secundum duas partes justitiæ, lava faciem internam, idest, conscientiam à malo per confessionem tergendō, ut munda sit ante Deum, sicut enim in conspectu hominum gratiosa est facies pulchra, sic in oculis Dei pretiosa est conscientia munda, & unge caput, idest mentem, seu rationem, quæ in anima præminet, ac cogitationes, & cætera hominis regit in

Hilaritas in bono per devotionem gaudendo, ut in jejunio hilarem animū jejunio necesse exhibeas Deo, spiritualis enim hilaritas in jejunio, sicut in elemosyna est necessaria, quia sicut Deus diligit hilarem dato-

Augu: lib: 2. rem, sic & hilarem jejunantem. Ubi August. Intelligendum *de ser: Dom: est, hoc præceptum ad interiorem hominem pertinere.* Unger ergo caput, ad lætitiā pertinet: lavare autem faciem, ad munditiā. Et ideo caput ungunt, qui latantur interiori mente, atque ratione. Et hoc faciat, qui non foris quærit lætitiā, ut de laudibus hominum gaudeat. Ita enim & faciem lavabit, idest, cor mundabit, quo visurus est Deum, non pro interposito velamine propter infirmitatem contractam de sordibus: vel

Chrys: hō: 15. secundum Chrysost. Unge caput, idest Christum; oleo misericordiae, scilicet pauperes recipiendo: lava faciem, idest, intentionem, propter Deum hoc faciendo. Et subdit, removens intentionem pravā, *ne videaris hominibus,* idest, ob laudem, & gloriam hominum quærendam jejunare, sed Patri tuo Coelesti, cujus gloriam tantum debes in operibus tuis quærere, qui est in abscondito cordium, quia scrutatur renes, & corda hominū, vel in abscondito remunerationum, quas abscondit timentibus eum: vel quia Deus in vita præsentī non potest à nobis videri,

Psalmo 7. ri, licet præsens sit ubique. Et Pater tuus, qui non oblivisci-

tur

tur prolem suam, qui videt in abscondito, idest, approbat rectā,
 & secretam intentionem, reddet tibi, talis jejunii mercedem,
 quia reddet Deus mercedem laborum Sanctorū suorum. Ubi Re-Sapient: 10.
 migius: Sufficit enim tibi, ut qui est inspector conscientiae, sit
 etiam remunerator. De utilitate autem & fructu jejunii, sic
 dicit August. Jejunium purgat mentem, subleuat sensum, car- Aug: ser. 230
 nem spiritui subiecit, cor facit contritum, & humiliatum, cō- de tempore.
 cupiscentiae nebulas dispergit, libidinem extingvit, charitatis Castitatis.
 lumen accendit. Hic secundum August: animadvertendum est,
 non solum esse jactantiam in corporum, & rerum corporearū Jactantia in
 nitore, atque pompa, sed etiam in ipsis sordibus & squallore: sordidis.
 & hoc eo periculosius est, quo sub nomine servitutis Dei deci- Aug: lib: 2.
 pit, quae tamen ex ceteris operibus cognosci potest. Et ideo in mōte c. 19
 medium est tenendum, quia nec nitor, nec squalor nimius de-
 cet Christianum. Ex praemissis etiam perpende, quod virtutes
 propter se & Deum, non propter homines sunt appetendae. Un-
 de Chrysost. Non parvus autem fructus est, humanam gloriam Chrys: ibid.
 contemnere, per hoc enim aliquis à gravi servitute liberatur,
 & proprius virtutis operator efficitur, eam amans non propter
 alios, sed propter seipsam. Notanter verò orationi eleemosynā
 & jejunium adjungit, quia oratio est quaedam avicula, quae Oratio est a-
 penetrat Caelum, & habet duas alas, scilicet eleemosynam, & vicula alis
 jejunium: & ideo primò agit de eleemosyna, & ultimo de je- freta.
 junio, & medio loco de oratione, quia ipsa oratio his, quasi
 duabus pennis à dextris, & à sinistris sublevata penetrat Coe-
 lum, & ipsa quasi volando pervenit ad Deum. Unde in Tobia: Tobia 12.
 Bona est oratio cum jejunio, & eleemosyna. In omnibus ergo no-
 stris operibus humanam laudem fugere debemus, quia ut dicit
 Boetius: Sapiens bonum suum non populari rumore, sed con-
 scientiae veritate metitur. Non solum autem in operibus, sed
 etiam in otio laus humana est fugienda. Unde Seneca: Abscō- Laus humana
 de te in otio, seu ipsum otium absconde. Non inscribas tibi visanda est
 Philosophiam, aliud proposito tuo nomen impone, valetudinē in omnibus
 imbecillitatem vocato & desidiam. Gloriari in otio, ambitio Otii ambiti
 est. Animalia quaedam inveniri possunt, quae vestigia circa i- osū vitandū,
 psuam confundunt cubile, idem tibi faciendam est, alioquin
 non deerunt qui persequantur. Optimum est, non jactare oti-
 um suum. Ille se abscondit, ille clausus est, ille multis annis
 non transit domus suae limen. Convocat turbam, quisquis otio
 suo aliquam fabulam imposuit. Cum secesseris non est hoc a-Seneca Epist
 gendum, ut de te homines loquantur, sed ut ipse tecum loqua- 69.
 ris. Quid in otio facis. Ulcus meum curo. Si ostenderem tibi
 pedem turgidum, lividam manum, ac contracti cruris aridos
 nervos, permitteres me uno loco jacere, & fovere morbum, ma-
 jus

jus malum est hoc, quod non possum tibi ostendere. Nolo me laudes, nolo dicas: O magnum Virum, contempsit omnia, & damnatis humanæ vitæ furoribus fugit. Nihil damnavi nisi me, non est quod proficiendi causâ venire ad me velis. Erras, qui hinc auxilii aliquid speras. Non medicus, sed æger hinc habitat. Malo illa cum discesseris dicas: Ego istum beatum hominem putabam, & eruditum. Et exeram aures, destitutus sum. Nihil vidi, nihil audivi, quod concupiscerem, ad quod reverterer. Si hoc sentis, si hæc loqueris aliquid per profectum est. Mala ignoscas otio meo, quàm invidas: Hæc Seneca.

DE ORATIONE DOMINICA.

Caput XXXVII.

*Matthæi 6.
O oratio Domi-
nica excellit*

Inter cætera autem, quæ de oratione dicuntur, oratio Dominica interseritur, quæ multis ex causis rationibus cæteris antecellit, scilicet autoritate Doctoris, quia ipsius Salvatoris ore prolata fuit, brevitate sermonis, quia facile dicitur, & citò profertur, sufficientia petitionum, quia utriusque vitæ continet necessaria, & fecunditate mysteriorum, quia immensa continet Sacramenta. Unde Chrysost. Dominus sub compendio verborum formam orandi tradens Discipulis, & summam, & sufficientiam omnium petendorum, tum beatitudinū, tum donorum omnium, videlicet ad vitam præsentem, & fu-

*Oratio Domi-
nica omnium
petendorū sū-
mā continet.*

turam pertinentiū complectitur. In hac orationis formula brevis paucitate verborum, sed sufficiens continentia omnium petendorum, omni oratione spiritualioris, & sanctioris, quia ex Ore Altissimi processit, quia petuntur & includuntur, quæ in omnibus aliis orationibus continentur. O quàm fidelis hæc, & beata nobis oratio est, cujus ordinem nobis Doctor vitæ, ac Magister Coelestis instituit: quàm Beati etiam nos esse possumus, si hujus orationis Dominicæ verba non tantum officio oris, sed etiam fidelissimæ conversationis actu servemus. Hanc itaque formam Dominus Discipulis suis ad spem salutis humanæ orandi cōstituit, universa igitur, quæ fidei ac salutis nostræ sūt necessaria, in hac brevitate orationis Dominicæ continentur: Hæc Chrysost. De sufficientia quoque istius orationis benedictæ:

*Augu: Epist.
221. cap: 12*

sic dicit August. Quæcunque alia verba dicamus, quæ affecto orantis format, nil aliud dicimus, quam quod in ista oratione Dominica positum est, si rectè, & congruenter oramus. Et si per omnia precationum sanctarum verba discurras, nihil invenies, quod in ista oratione Dominica non contineatur: quisquis autem id dicit, quod ad istam Evangelicam precem pertinere non possit, carnaliter orat, quod nescio quomodo non-

di-

Eccccc2

fili-

filijs petentibus, cum hoc ipse antè dederit, ut filij essent? Postremo quanta cura animum tangit, ut qui dicit, Pater noster, tanto Patre non sit indignus. Admonentur hic etiam divites, vel genere nobiles, secundum sæculum, cum Christiani facti fuerint, non superbire adversus pauperes, & ignobiles, quoniam simul dicunt, Pater noster, quod non possunt vere ac piè dicere, nisi se fratres esse cognoscant. Hæc Augustinus: Unde & Chrysostomus. Quanta Domini circa nos dilectio, quanta misericordia ejus, & pietas, quæ nobis tantæ gratiæ munus indulgit, ut licenter Dominum, ac Deum nostrum servi Patrem dicere audeamus, quo vocabulo non jam tantum servos, sed etiam filios Dei esse demonstrat, quia ergo tanti muneris gratiam consecuti sumus, quasi Filij Dei agere, & conversari debemus, ut id nos esse quod dicimur spirituali actu probemus, ne aliter agentes, quam Dei filios convenit, rei sub usurpatione tanti nominis teneamur. Docet autem & generalem pro fratribus facere orationem, non enim dicit, Pater meus, sed Pater noster, ut pro communi, scilicet corpore precem fundas, & ubique non tam propria commoda, quam proximorum requiras. Ab hoc autem & inimicitias interimit, & superbiam reprimat, & invidiam repellit, & Matrem bonorum omnium charitatem introducit, & humanarum rerum inæqualitatem prorsus excludit, & mutuam Regis cum paupere æqualitatem honoris ostendit, si tamen in maximiis, & ad æternam gloriam necessariis cōmunione sociemur. Cunctis enim unam, atque eandem nobilitatem donavit Deus, cum dignatus est Pater omnium vocari. Hæc Chrysostomus. Admonemur hic ad fraternam unionem, & dilectionem: sicut geniti ab uno Patre Cœlesti per gratiam, ab uno etiam terreno per naturam plasmato, & creato à summo Patre Cœlesti, omnes etiam de eodem luto formati, ne simus elati, quasi alij alijs clarioribus sint orti natalibus. Per Cœlos autem intelliguntur Sancti, & iusti, quod Templum Dei sunt, quia in eis, tanquam in Templo suo Deus habitat. Nam licet Deus sit in omnibus per Divinitatis præsentiam, est tamen speciali modo in iustis per inhabitantem gratiam, & specialissimè excellentia ejus relucet in Beatis per gloriam. Unde Augustinus. Rectè intelligitur quod dictum est *Pater noster qui es in Cœlis*, in cordibus iustorum esse dictum, tanquam in Templo Sancto suo. Simul etiam ut qui orat, in se quoque ipso velit habitare, quem invocat. Et cum hoc affectat, teneat iustitiam, quo munere invitatur ad inhabitandum animum Deus. Hæc Augustinus. Vel *qui es in Cœlis*, idest, in secreto tuæ Majestatis, quæ adhuc cœlatur nobis, secundum illud Esaiæ. *Verè tu es Deus absconditus*. In quo admonemur, & Sanctos imitari in conversatione,

Chrysostomus: simile, nisi se fratres esse cognoscant. Hæc Augustinus: Unde & Chrysostomus. Quanta Domini circa nos dilectio, quanta misericordia ejus, & pietas, quæ nobis tantæ gratiæ munus indulgit, ut licenter Dominum, ac Deum nostrum servi Patrem dicere audeamus, quo vocabulo non jam tantum servos, sed etiam filios Dei esse demonstrat, quia ergo tanti muneris gratiam consecuti sumus, quasi Filij Dei agere, & conversari debemus, ut id nos esse quod dicimur spirituali actu probemus, ne aliter agentes, quam Dei filios convenit, rei sub usurpatione tanti nominis teneamur. Docet autem & generalem pro fratribus facere orationem, non enim dicit, Pater meus, sed Pater noster, ut pro communi, scilicet corpore precem fundas, & ubique non tam propria commoda, quam proximorum requiras. Ab hoc autem & inimicitias interimit, & superbiam reprimat, & invidiam repellit, & Matrem bonorum omnium charitatem introducit, & humanarum rerum inæqualitatem prorsus excludit, & mutuam Regis cum paupere æqualitatem honoris ostendit, si tamen in maximiis, & ad æternam gloriam necessariis cōmunione sociemur. Cunctis enim unam, atque eandem nobilitatem donavit Deus, cum dignatus est Pater omnium vocari. Hæc Chrysostomus. Admonemur hic ad fraternam unionem, & dilectionem: sicut geniti ab uno Patre Cœlesti per gratiam, ab uno etiam terreno per naturam plasmato, & creato à summo Patre Cœlesti, omnes etiam de eodem luto formati, ne simus elati, quasi alij alijs clarioribus sint orti natalibus. Per Cœlos autem intelliguntur Sancti, & iusti, quod Templum Dei sunt, quia in eis, tanquam in Templo suo Deus habitat. Nam licet Deus sit in omnibus per Divinitatis præsentiam, est tamen speciali modo in iustis per inhabitantem gratiam, & specialissimè excellentia ejus relucet in Beatis per gloriam. Unde Augustinus. Rectè intelligitur quod dictum est *Pater noster qui es in Cœlis*, in cordibus iustorum esse dictum, tanquam in Templo Sancto suo. Simul etiam ut qui orat, in se quoque ipso velit habitare, quem invocat. Et cum hoc affectat, teneat iustitiam, quo munere invitatur ad inhabitandum animum Deus. Hæc Augustinus. Vel *qui es in Cœlis*, idest, in secreto tuæ Majestatis, quæ adhuc cœlatur nobis, secundum illud Esaiæ. *Verè tu es Deus absconditus*. In quo admonemur, & Sanctos imitari in conversatione,

Nobilitas & communione sociemur. Cunctis enim unam, atque eandem nobilitatem donavit Deus, cum dignatus est Pater omnium vocari. Hæc Chrysostomus. Admonemur hic ad fraternam unionem, & dilectionem: sicut geniti ab uno Patre Cœlesti per gratiam, ab uno etiam terreno per naturam plasmato, & creato à summo Patre Cœlesti, omnes etiam de eodem luto formati, ne simus elati, quasi alij alijs clarioribus sint orti natalibus. Per Cœlos autem intelliguntur Sancti, & iusti, quod Templum Dei sunt, quia in eis, tanquam in Templo suo Deus habitat. Nam licet Deus sit in omnibus per Divinitatis præsentiam, est tamen speciali modo in iustis per inhabitantem gratiam, & specialissimè excellentia ejus relucet in Beatis per gloriam. Unde Augustinus. Rectè intelligitur quod dictum est *Pater noster qui es in Cœlis*, in cordibus iustorum esse dictum, tanquam in Templo Sancto suo. Simul etiam ut qui orat, in se quoque ipso velit habitare, quem invocat. Et cum hoc affectat, teneat iustitiam, quo munere invitatur ad inhabitandum animum Deus. Hæc Augustinus. Vel *qui es in Cœlis*, idest, in secreto tuæ Majestatis, quæ adhuc cœlatur nobis, secundum illud Esaiæ. *Verè tu es Deus absconditus*. In quo admonemur, & Sanctos imitari in conversatione,

Augustinus: excellentia ejus relucet in Beatis per gloriam. Unde Augustinus. Rectè intelligitur quod dictum est *Pater noster qui es in Cœlis*, in cordibus iustorum esse dictum, tanquam in Templo Sancto suo. Simul etiam ut qui orat, in se quoque ipso velit habitare, quem invocat. Et cum hoc affectat, teneat iustitiam, quo munere invitatur ad inhabitandum animum Deus. Hæc Augustinus. Vel *qui es in Cœlis*, idest, in secreto tuæ Majestatis, quæ adhuc cœlatur nobis, secundum illud Esaiæ. *Verè tu es Deus absconditus*. In quo admonemur, & Sanctos imitari in conversatione,

Esaiæ 45. cœlatur nobis, secundum illud Esaiæ. *Verè tu es Deus absconditus*. In quo admonemur, & Sanctos imitari in conversatione,

ne, ac secreta; & abscondita petere. Vel in *Coelis*, idest in illa
 Coelesti Regione æternæ beatitudinis, ut commorationem vitæ
 præsentis velut peregrinam, & à Patre nostro nos separantem
 horrentes, ad Regionem, in qua Patrem nostrum cōmorari fa-
 temur, summo desiderio properemus, & ad illam, tanquam ad
 Patriam totam nostram intentionem figamus: Admonemur et-
 iam ut nihil admittamus ejusmodi, quod hæreditate Paterna
 nos privet. Et per hoc, quod dicitur esse in *Coelis*, non exclu- *Deus ubique est*
 ditur quin sit ubique, & in omnibus locis, quamvis enim ubi-
 que sit totus essentialiter, præsentialiter, & potentialiter, ta-
 men dicit de eo, *qui es in Coelis*, ut innuat, quod Coelestis Pa-
 ter Coelestes vult habere filios, & ideo, ut ait Chrysost: erube- *Chry: hō: 14.*
 scant se terrenis rebus subternere, qui Patrem habent in Cœ- *operis imper.*
 lis. Item ut orantes Coelestia petamus, & ut in *Coelis* hæredi-
 tatem filiorum Dei cogitemus. Item, quia in *Coelis* magis re-
 lucet suæ Divinæ operationis potestas, & virtus, præcipue, &
 potius dicitur esse ibi, quàm alibi, sicut anima ubique est in *Anima sedes*
 corpore, intensius tamen dicitur esse in corde. Vel secundum
 alios etiam dicitur esse in capite, quia ibi nobiles suæ opera-
 tiones magis videntur apparere. Jam nunc, quæ sunt appeten-
 da, videamus. Primum autem omnium, quæ petuntur, hoc est, *Petitio pri-*
Sanctificetur Nomen tuum, idest, Nomen tuum, quod in se, & *ma.*
 semper venerabile est, & sanctum, glorificetur ac sanctum, & ce- *Sanctificatio*
 lebre sit, & ostendatur in nobis; & in corde credendo & amā- *Nominis Dei*
 do, & in ore laudando & prædicando, & in opere bene viven-
 do, ut scilicet in nostra vita, & conversatione spiritali Sāctus
 appareas. Ita ergo dicitur sanctificari, sicut clarificari, & ma-
 gnificari, non in se, sed in nobis, non enim petimus, quod ali-
 qua sanctitas Ei de novo accrescat, quia hoc est impossibile, sed
 quod sanctitas, quæ æternaliter inest, reluceat amplius in cre-
 aturis, ac primò & principaliter quæratur in operibus huma-
 nis: ut secundum Apostolum: *Omnia in gloriam Dei faciamus.* *1. Corin: 10.*
 Unde Chrysost. Digna prorsus ejus, qui Deum Patrem appel- *Chry: hō: 20.*
 lavit oratio nihil omnino prius, quàm pro illius gloria suppli- *in Matthæ.*
 care. Dignare, inquit, in tam munda nos conversatione serva- *Nomen Dei.*
 re, ut per nos cuncti Te omnino glorificent. Sicut enim cum
 quis Cœli pulchritudinem aspicit, dicit gloria tibi Deus, sic e-
 tiam cum aspicit alicujus virtutem, quia hominis virtus mul-
 to magis, quàm Cœlum glorificat Deum: Hæc Chrysost. Vel
Nomen tuum, scilicet Paternitatis, quo diceris Pater, *sanctifice-*
tur, idest, confirmetur in nobis per perseverantiam, & stabili-
 tatem, ne à sanctificatione Nominis in aliquo discrepemus, sed
 Patris Nomen in nobis, tanquam in filiis vita, & moribus o-
 stendamus, ut nunquam per peccatum à filiationis gratia sepa-

remur, vel à nobis gratia separetur filiationis, sed filij tui per gratiam semper maneamus, ut verè simus filij tui, quorum tu Pater esse dignaris. Vel *Nomen tuum*, idest, noticia tua, *sanctificetur*, idest, confirmetur in nobis per veram fidē, ut tu Deus, Qui in Te sanctus es, sanctus habearis ab hominibus, & ita omnibus innotescaris, ut non existiment aliquid sanctius, quod magis timeant offendere, & quod diligentius studeant honora-

*Petitio scilicet
da orationis
Dominica.*

*De adventu
Regni Dei.*

re. Deinde sequitur secunda petitio. *Adveniat Regnum tuum*: scilicet Ecclesiæ, idest, manifestetur hominibus, ut tu qui nunc regnas, semperquē regnasti in terris ab hominibus ignorantibus regnare percipiaris, & cognoscaris, quibus Regnum Dei quamvis nunquam discedat de terris, tamen absens est, sicut lux præsens abest cæcis, & oculos claudentibus. Vel, *adveniat Regnum tuum*, scilicet gratiæ, quo quotidie regnas in Sanctis, quod fit cum diaboli imperio per extinctionem vitiorum, de cordibus nostris pulso, tu in nobis per virtutum flagrantiam incipias dominari, ut non regnet diabolus, aut mundus, vel carnalis affectus, seu ullum peccatum in nobis, sed tu solus sine illis. Vel, *adveniat Regnum tuum*: scilicet gloriæ, quod præstituto tempore omnibus est perfectis, ac Dei Filiis generaliter repromissum. Ubi desiderium nostrum ad futurum Regnum excitamus, ut nobis, & ad nos veniat, & in eo regnare mereamur. Nam velimus, nolimus utique aduniet, & utinam paratos inveniat.

*Chrysostomus h. 29.
in Matthæum.
Adventu Regni Dei optanda
bonis.*

Unde Chrysost. Hoc quoque gratissimi omnino servi, est neque inhxerere præsentibus, neque magnum aliquid ea, quæ videntur putare, sed ad partem semper urgeri, semperque in futura gestire: Quod certè de optima oritur conscientia, & mente terrenis omnibus exuta. Qui enim isto amore succenditur, & hoc habet desiderium, neque hujus opibus, & benignis inflari poterit, neque adversis, & tristibus humiliari, sed tanquam in ipso Coelo habitans, & conversans, ab utraque erutus est inæqualitate. Et iterum: Sed magnæ fiduciæ, & sinceræ conscientiæ, est hoc Domini Regnum, ut adveniat confidenter optare. Et idcirco, quia ut Regnum Dei veniat semper oramus, tales nos in fide Domini, & mandatis ejus exhibere debemus, ut futuro Regno digni esse possimus: Hæc Chrysost. Et sic Regnum Dei est triplex.

*Regnum Dei
triplex.*

scilicet in Ecclesia, & anima, atque in vita æterna, nec possumus ad Deum venire per gloriam, nisi ipse primò veniat ad nos per gratiam. Post hæc sequitur petitio tertia: *Fiat voluntas tua, sicut in Coelo, & in terra*, idest, sicut in Angelis, & electis, qui sunt in Coelo, perfecta est voluntas tua, ut voluntati tuæ conformati præceptis tuis obediant, & tibi omnino adhæreant, & inculpate serviant, Teque perfruantur: ita fiat in hominibus, qui de terra sunt, & in terra cōver-

san.

santur. Vel, fiat voluntas tua, sicut in Cælo, & in terra, id est, ^{Petitio ter-}
 sicut in iustis, ita & in peccatoribus, ut ad te, scilicet unum ^{ria. Volun-}
 Deum, & verum convertantur, & universi non suam, sed tuam ^{tate Dei fieri}
 faciant voluntatem, à Te credant omnia, quæ videntur, vel ^{in Cælo, &}
 aspera, vel prospera, pro nostris utilitatibus dispensari. Tantū ^{in terra.}
 enim spiritualiter interesse videtur inter iustos, & peccatores:
 quantum corporaliter inter Cælum & terram, & hoc accidit
 ex diversitate affectuum. Nam affectus iusti est circa Cœlestia,
 peccatorum autem affectus versatur circa terrena. Vel, fiat
 voluntas tua, sicut in Cælo, & in terra, id est, sicut in spiritu,
 ita & in carne, ut caro non concupiscat adversus spiritū, sed
 quemadmodum bonus spiritus non resistit tibi, ita & corpus
 non resistat spiritui, & per consequens nec tibi, & utriq; om-
 nia quæ odis, odiamus: & quæ diligis, diligamus: & quæ præ-
 cipis, impleamus. De voluntate Dei, sic dicit Cyprianus, su ^{Cyprianus tractat}
 per orationem Dominicam: Voluntas Dei est, quam Christus ^{de oratione}
 fecit & docuit, humilitas in conversatione, stabilitas in fide ^{Dominica.}
 modestia in verbis, in factis iustitia, in operibus misericordia, ^{Voluntas Dei}
 in moribus disciplina, injuriam facere non nosse, & factā posse ^{quæ est.}
 tolerare, cum fratribus pacem tenere, Dominum toto corde
 diligere, amare in illo, quod Pater est, timere, quod Deus est
 Christo nil præponere, quia nec nobis quidquam præposuit,
 charitati ejus inseparabiliter adhærere, cruci Ejus fortiter, ac
 fidenter assistere, quando de ejus nomine & honore, certamen
 est exhibere in sermone constantiam, qua confiteamur, in quæ-
 stione fiduciā, qua confirmemur, in morte patientiam qua co-
 ronemur. Hoc est coheredem Christi velle esse, hoc est præ-
 ceptum Christi facere, hoc est voluntatem Patris implere: Hæc
 Cyprianus. Deinde sequitur quarta petitio. Panem nostrum quo ^{Petitio quarta}
 tidianum da nobis hodie, id est, victum quotidianum corpori ne- ^{ta. Panis quo-}
 cessarium, nomine panis designatum. Et in hoc intelliguntur ^{tidianus:}
 peti omnia vitæ necessaria. Unde August. Sic ergo hic suffici- ^{Augu: Epist.}
 entiam petimus à parte quæ excellit, id est, nomine panis totū ^{21. cap: 1. b.}
 significantes. Panem ergo dicit, non carnes, non pisces, id est,
 non aliquod superfluum, sed tantum quod est naturæ necessa-
 rium, quod bene significatur per panem, quia secundum Ecce-
 lasticum: Initium vitæ hominis, aqua & panis. Et addit nostrū, ^{Eccl: 9.}
 ut nemo sibi temporalia appropriet. quia secundum Chrysost ^{Omnia com-}
 Omnia, quæ nobis dat Deus, sive orantibus, sive militantibus, ^{munia.}
 non solum nobis dat: sed etiam aliis, per nos, ut de eo, quod ^{Chry: hō: 14.}
 accepimus à Deo, partem impotentibus faciamus. Qui ergo ^{operis imper.}
 de laboribus suis indigentibus non præstat, non tantum panem ^{Panis noster}
 suum, sed etiam alienum manducat. Et qui de iustitia panem ^{Greg: lib: 24.}
 acquisitum manducat, suum panem manducat, qui autem cum ^{moral: cap: 5.}

peccato, alienum. Nam illi Deus dat panem, qui cum iustitia præparat, diabolus autem ei, qui præparat cum peccato: secundum Greg. Nostrium hunc panem dicimus, & tamen ut detur oramus, Dei enim est ex munere, quia ab illo datur, & noster fit ex perceptione, cum accipitur. Dicit autem quotidianum, non annuum, vel ad plures annos provisum, & in horreis reservatum, quem Matthæus dicit supersubstantialem, idest, superadditum substantiæ ad sustentationem. Et secundum Cyrillum: Ex eo etiam, quod quotidianum alimentum iussit querere, videtur quod nihil concedat eos habere, sed magis honestam colere paupertatem. Non enim est habentium panem, petere, sed oppressorum penuria. Et subjungit, *da nobis hodie*, quia nec minimum habere possumus, nisi det ille, qui dat escam omni carni. Unde homo devotus tali mente debet sumere cibum, ac si sibi de manu Domini præsentialiter ministraretur. Et addit *hodie*, idest, in præsentem: vel *hodie*, idest illum, qui nobis hodie tantummodo sufficit, ut de crastino non cogitemus, quia nescimus si in crastinum proveniamus. O Sapientia vera! & Divina Providentia, quæ docuit, & panem solum petere, & hodie nominare: hoc enim dicto, & aviditas, & avaritia tollitur, & humanæ vitæ incertum insinuat. Vel *panem nostrum quotidianum da nobis hodie*, idest, panem spiritualem, scilicet præcepta divina, quæ quotidie oportet meditari, & operari.

Joannis 6. Nam de ipsis Dominus dicit: *Operamini cibum, qui non perit.* Quotidianus dicitur iste panis, quamdiu durat hæc vita temporalis. Dictum est autem, *da nobis hodie*, quod intelligitur pro toto tempore hujus vitæ humanæ. In futura enim eis, qui

Eucharistia. hic meruerunt, non auferetur, quia cibo spirituali in æternum saturabuntur. Vel *panem nostrum quotidianum da nobis hodie*, idest, panem Sacramentalem, & vinum, qui de Coelo descendit, qui est supersubstantialis, idest, super omnes substantias, & universam superat creaturam, Qui Panis noster est in Altari, & quotidie offertur pro salute fidelium, Qui reficit animam naturam corporis transcendentem, quo quotidie ad roborandum nos indigemus, quia quotidie labimur, & ad lapsum proni sumus. Qui etiam vocatur quotidianus, quia quotidie ipsum sumimus per Ministros Ecclesiæ, qui hoc Sacramentum percipiunt pro se,

Chrys: ibid. & pro tota communitate. Unde Chrysost. Non immerito semper orare debemus, ut hunc panem Cœlestem quotidie mereamur accipere, ne aliquo interveniente peccato, à corpore Domini tripliciter separemur. Potest etiam adhuc de alio triplici pane exponi, scilicet doctrinali, seu intelligentiæ, luctuali, seu mæstitiæ,

Ecclesi: 15. & Cœlesti, seu gloriæ. De primo dicitur, *Cibavit illum pane*

Psalmo 80. *vitæ, & intellectus* de secundo, *Cibabis nos pane lachrymarum:*

de

de tertio, *Qui manducat panem in Regno Dei.* Et bene illa bea-
 ta fruitio dicitur panis, quia sicut panis corporalis satiat appe-
 titum edentis, sic fruitio illa satiat desiderium contemplantis.
 secundum illud: *Satiabor cum apparuerit gloria tua.* Post hoc
 sequitur petitio quinta: *Et dimitte nobis debita nostra,* idest peccata,
 quæ nos debitores poenæ constituunt, & quibus obliga-
 mur ad poenam, aut satisfactoriam, aut purgatoriam, aut æ-
 ternam, Debita inquam, & facta, quæcunque contra te com-
 misimus, vel contra proximos, vel contra nosmetipsos. Item
 contra Te Patrem, & contra Te Filium, vel contra Spiritum
 Sanctum. Item corde, vel ore, vel opere, ubi Cyprianus: Et
 ne quis sibi, quasi innocens placeat, & se extollendo plus pere-
 at, instruitur se peccare quotidie, dum pro peccatis quotidie ju-
 betur orare. *Sicut & nos dimittimus debitoribus nostris.* Ecce
 regula nobis proposita, quod si volumus nobis dimitti pec-
 tum nostrum, debemus dimittere proximo peccatum, in nos
 commissum. Ut secundum Gregorium. Bonum quod à Deo
 compuncti petimus, hoc ipsum primò proximo conversi facia-
 mus. Unde Cyprianus: Qui ergo pro peccatis orare nos docu-
 it: Paternam misericordiam promisit, sed planè addidit legem,
 certa conditione nos constringens, ut sic nobis debitum dimit-
 ti postulemus, secundum quod, & nos ipsi debitoribus nostris
 dimittimus. Unde & Chrysostom. Non autem dixit, ut prius
 nobis Deus dimittat, & postea nos debitoribus nostris. Scit enim
 Deus homines esse mendaces, quoniam & si acceperint
 remissionem peccati sui, ipsi suis debitoribus non dimittunt, i-
 deo sic dicit ut prius dimittamus: & postea petamus dimissio-
 nem. Et iterum: Hæc igitur animadvertentes grates agendæ
 sunt debitoribus nostris, fiunt enim nobis, si sapimus causa in-
 dulgentiæ maximæ, & pauca exhibentes plurima recipimus.
 Nam & nos multa debemus, & magna debita Domino, quorū
 si minimā partem à nobis vellet exigere, jam periissemus. Hæc
 Chrysost. Sed quid de illo, qui non satisfacere vult cum po-
 rest, nec veniam postulare cum non potest? sanè distingvendū
 est. Is nempe qui viam perfectionis arripuit, debet etiam
 non petenti veniam omnimodè indulgere, non solum rancorē
 animi dimittendo, sed sine satisfactione injuriarum, sine restitu-
 tione rerum, sine interventu precum omnia dimittere, & ex
 puro corde diligere, & ad hoc tenentur perfecti, quia sic con-
 silium est. Qui verò nondum perfectionis votum assumpsit,
 tenetur quidem rancorem animi dimittere, ut nec malum mi-
 mici, velit augeri, nec bonum ejus minui, sed quod in eum
 deliquit, aliquantulum satisfieri, & ad hoc tenentur omnes, quia sic
 præceptum est. Remissio ergo offensæ, est de necessitate, quia

Petitio sta.

Debita nostra

Cypri: tract.

de oratione

Dominica.

Dimittere

debemus prius

quam dimit-

tere nobis.

Greg: lib: 10.

moralium c. 11

Cypri: tract.

de oratione

Dominica.

Chrys: hō: 14.

operis imper.

Dimittendū

etiam non

petentibus.

Dimisso of-

fense.

*Remissio in-
juria.* homo tenetur esse in charitate, & omnes diligere, sed remissio injuriæ non est necessitatis, sed supererogationis. Sicut enim pecuniam ablatam non tenetur, quis auferenti dimittere, sed potest eam repetere, sic pro injuria sibi illata potest recompensationem per emendam petere, secundum ordinem justitiæ. Nam secundum August. Non loquitur de debito pecuniæ, sive justitiæ exigendæ, sed rancoris, & inimicitiae non reinferendæ. *Augu. lib. 2
de serm. Dn.* Quia verò sunt culpæ, in quibus culpa est vindictam relaxare, & si peccatum in nos teneamur dimittere, peccatum tamen in Deum, & peccatum in proximum debemus punire. Unde

*Culpa puni-
da.* Hieronymus. Si peccaverit in nos frater noster, & in qualibet causa nos læserit, dimittendi habemus potestatem, imo necessitatem. Si autem in Deum quis peccaverit, non est nostri arbitrii. Nos è contrariò in Dei injuria benigni sumus, in nostris contumeliis exercemus odia. Hæc Hieron. Qui ergo laborat odio, vel invidia gravatur magis hac oratione, quam juvetur ea. Tale enim est, ac si dicat: Noli dimittere peccata mea, quia nec ego volo alijs dimittere sua. Ecce quantum detestetur Dominus fraternum odium, cum ita conditionaliter, & non aliter dimittat peccatum, si scilicet fratri dimiserimus. Nam

*Anselmus in
Matthæum.* ut ait Anselmus: Indulgentiam non habebis, nisi dederis. Ut dicit Seneca: Alteri semper ignosce, tibi ipsi nunquam.

*Seneca in
Proverbia.* Deinde sequitur sexta petitio: *Et ne nos inducas in tentationem:* scilicet carnis, ut nos non absorbeat per voluptatem,

Petitio 6ta. vel mundi, ut nos non comburat per cupiditatem, vel diaboli, ut nos non perdat per iniquitatem. Est autem tentatio duplex: Una scilicet probationis, & hac Deus Sanctos bene tentat, non ut ipse per hoc de eis notitiam capiat, cui ante omnes tentationes quisque notissimus est, sed ut ipsi seipsos probent, & sibi ipsis innotescant, qui se nesciebant. Alia est tentatio deceptionis, & hac Deus neminem tentat, sed fit à carne, quæ suggerit mollia, & à mundo, qui offert vana, & ab hoste, qui ingerit amara, sed Deus bene permittit in hanc induci ex causa.

*Induci in
tentationem.* Unde est sensus, *ne nos inducas*, idest, ne permittas nos induci in tentationem, & tentari supra id, quod possumus ferre,

1. Cor. 10. sed fac eum tentatione etiam exitum, ut possimus sustinere, ne irretiti teneamur, & superemur ejus fortitudine, quod dicit.

Et si nos permittas duci per sensum, ut exercitemur, non tamen permittas induci per consensum, ut succumbamus. Cau-

*Permissa
Deo.* saliter quidem efficiendo Deus per seipsum non inducit, sed permissivè, & deferendo patitur induci, quem suo auxilio deserit, sicut cor Pharaonis induravit, idest indurari permisit, & sicut dicitur, quod non est malum in Civitate, quod Dominus non facit, idest, quod fieri non permittat. Ubi Cyprianus:

Qua

Qua in parte ostenditur contra nos nihil adversarium posse, ^{Cyprianus tractat de oratione Dominica.} nisi Deus antè permiserit, ut omnis timor noster, & devotio convertatur in Deum. Aliud est in tentationem duci, & aliud ^{Duci & induci in tentationem.} induci. In tentationem enim ducitur, qui à tentatione pulsatur, sed non deijcitur. In tentationem inducitur, qui tentationi succumbit, & ab ea superatur. Induci enim est intus duci, & succumbere. Ostendit ergo non id à nobis orandum esse, ut non tentemur, quia tentari non est malum, sed magis utile, & ^{Tentari non est malum.} ad virtutis exercitium, quando viriliter resistitur. Nam sine tentatione nemo potest probatus esse, sive sibi ipsi, sive alij, sed ne deserti ejus adjutorio, per blanda, vel aspera in tentationem per consensum inducamur, ne alicui tentationi, vel consentiamus decepti, vel cedamus afflicti, & sic ab ea devincamur à Deo deserti. Sed qui blandis non decipitur, etiam asperis non deijcitur: quia ut dicit Augustinus. Nemo frangitur ^{ut decipiatur Augustinus in Psalmo 33.} rerum adversarum molestia, qui prosperarum delectatione non capitur. Et iterum: Primò itaque vitanda sunt delectationes, postea dolores. Quomodo enim superare potest mundum savi-entem, qui non potest blandientem? Sic ergo Dominus voluit nos ad se in tentationibus recurrere, & non de nobis præsumere. Unde Augustinus: Voluit ergo Deus à se posci, ne inferamur in tentationem, quod poterat nobis etiam non orationibus dare, quia voluit nos admoneri, à quo hæc beneficia accipiamus. In quo ut dicit Cyprianus: Admonemur infirmitatis, & imbecillitatis nostræ, ne quis se insolenter extollat, ut dum ^{Cyprianus tractat de oratione Dominica.} præcedit humilis, & submissa confessio, & datur totum Deo quidquid suppliciter petitur, ipsius pietate præstetur. Post hoc sequitur petitio septima, & ultima: *Sed libera nos à malo*, sci-^{Petitio 7ma.} licet omni, vel innato quod contrahimus, scilicet originali, vel ^{Malum multiplex.} adjecto quod committimus, scilicet actuali, vel inflicto quod ^{Malum à quo liberari petimus.} sustinemus, scilicet pœnali, idest pœna consequenti. Vel à malo omni, visibili, & invisibili, idest, culpæ & pœnæ: vel à malo omni, scilicet præterito, præsentis, & futuro.

Et notandum, quod hæc petitio non intelligitur de malo culpæ jam perpetratæ, quia tunc coincideret cum quinta petitione: sed culpæ instantis perpetrari possibilis, à quo malo liberari nos petimus, ne videlicet peccemus. Item non intelligitur de malo pœnæ futuræ, quia tunc coincideret hæc petitio cum secunda, sed pœnæ præsentis in quantum est nobis causa, & occasio ruinæ. Potest etiam accipi de malo pœnæ futuræ, ita quod petamus, sic nos liberari à malo præsentis, ut non incurramus malum pœnæ futuræ. Et ab omnibus prædictis petimus liberari, orantes, & loquentes in persona Ecclesiæ. Sed qui vult à malis liberari studeat malis proximi compati, quia

qui vult impetrare misericordiam à Deo, necesse est ut exhibeat eam proximo. Deinde sequitur, conclusio totius orationis præmissæ. cum dicitur, *Amen*, idest, fiant omnia prædicta. Quo verbo desiderium orantis expimitur, quia est verbum optativum respectu bonorum præcedentium, & optatio impletionis omnium

Amen & Alleluja, cur interpretata non sunt.

petitionum. Hoc verbum *Amen* additum à Joanne, quia Angelicum est, sicut & Alleluja, nulla lingua præsumpsit transferre. Hoc autem verbum est Hebræum, & nec Græcus interpret, ausus est interpretari, nec Latinus, propter reverentiam Salvatoris, qui ad confirmandum, veritatem sæpe eo est usus. Sic mansit, & non est interpretatum, ut honorem haberet velamento secreti, non ut esset negatum, sed ne vilesceret nudatum. Ponitur autem quandoque nominaliter ut in Apocalypsi, ubi dicitur: Hæc dicit *Amen*, idest veritas: quandoque verbaliter, ut ubicunque in Psalmista dicitur: fiat, fiat, idem est, quod *Amen*, *Amen*, & sic ponitur in fine orationum, ut hic: quandoque adverbialiter, ut in Evangelio ubicunque dicitur, *Amen dico vobis*, idest verè, & fideliter. Habet autem hæc dimensio triplex: intentio *Amen* posita in fine, triplicem efficaciam, & virtutem. Nam

et.

Hieronymus in eum locum. Matthæi 6.

concludit orationem: quia secundum Hieron: est orationis signaculum, ut sicut per sigillum clauditur scriptura, sic per *Amen* clauditur oratio. Recolligit etiam intentionem, nam quando dicitur *Amen*, intentio summam fertur super omnia præcedentia, & si aliquid ex fragilitate humana per distractionem, mentis in oratione, absque actuali intentione pertransitum fuerit, ad intentionem redit dicendo *Amen*. Impetrat nihilominus exauditionem, est enim *Amen* exauditionis nota, & signum.

Rabanus in eum locum.

Unde Rabanus: Per hoc, quod Dominus dixerat *Amen*, signat indubitanter illis à Domino conferri, omnia quæ ritè postulât: qui conditionis additæ servare pactum non negligunt, quæ quidem conditio est, dimittere debitoribus nostris, de qua dictum est: Hæc Rabanus. O Domine parum est, quod dixim

Fiat.

Amen, vel fiat optando: nisi tu dicas *Amen* impetrando, idest, fiat. O magnificum, & efficacissimum verbum fiat, hoc enim verbo Tu Pater Summe in principio, idest, in verbo tuo coeterno omnia creasti, dixisti, & facta sunt, hoc etiam verbo nos perditos reparasti, dicente illa sanctissima reparatrice nostra ad Angelum, fiat mihi secundum verbum tuum. O salu-

Luce 11.

tiferum verbum fiat, o *Amen*, o fiat, o Verbum Omnipotentia, Verbum miræ efficaciz. Eja mi Domine Jesu bone, Verbum Patris, comple tu orationem meam, perfice tu verba mea per Te dictata, & in os meum commendata, perfice ea, & dic *Amen*, dic fiat, dic mihi sicut dixisti illi mulieri Syrophenissæ: fiat tibi sicut vis. O dulcis amor Jesu, o dulcis Veritas, o dul-

Matthæi 17.

cc

ce Amen, o dulce Verbum fiet, fiat mihi secundum verbum tuum, fiat Amen. Et sciendum, quod Lucas omittit duas petitiones orationis Dominicæ, scilicet tertiam & septimā, quia ^{Lucas omittit.} tertia continetur in duabus præcedentibus, & septima in sexta. In sanctificatione nempe animæ, quæ petitur in prima, & in resurrectione carnis, quæ petitur in secunda, impletur Divina voluntas, quæ petitur in tertia. Vel si gloriam Dei principaliter quæramus, & participationem Regni Ejus, quæ continetur in duabus primis petitionibus, bene voluntatem Ejus facimus, & Ejus voluntas impletur in nobis, quod continetur in tertia, quia ad hoc præcipue voluntas Dei tendit, ut Ejus sanctitatem cognoscamus, & cum ipso regnemus. Similiter septima continetur in sexta, ut sciat unusquisque se liberari à malo, cum non inducitur in tentationem. Si enim in tentationem non inducimur ei succumbendo, sed magis prævalemus resistendo, bene liberamur à malo. Et si quod Matthæus dicit explicitè. Ut autem dicit August. Non negligenter prætereundum est, quod ex omnibus his sententiis quibus nos Dominus orare præcipit, eam potissimum commendandam esse judicavit, quæ pertinet ad remissionem peccatorum, in qua nos misericordes esse voluit, quod unum est consilium miseras evadendi, in nulla enim sententia sic oramus, ut quasi paciscamur cum eo. Dicimus enim dimitte nobis, sicut & nos dimittimus. In qua pacatione si mentimur, totius orationis nullus est fructus: Hæc Augustinus. Unde post orationem subjungitur: *Et cum stabitis ad orandū, dimittite si quid habetis adversus aliquem, ut & Pater vester, qui in Cœlis est, dimittat vobis peccata vestra.* Unde ait Chrysostomus: Ideo Cœlorum & Patris meminit, ut ex hoc provocet auditorem. Nihil enim ita Deo assimilatur, sicut injuriam facientibus ignoscere. Inconveniens est autem si talis Patris Filius existens feralis efficitur, & ad Cœlum vocatus terrenum quendam, & vitæ hujus proprium habet sensum: Hæc Chrysosto. *Si enim dimiseritis, non retinendo rancorem, non appetendo vindictam, homini, aut peccata eorū, scilicet vos commissa, dimittet vobis Pater vester Cœlestis delicta vestra. Si autem non dimiseritis hominibus, nec Pater vester dimittet vobis peccata vestra.* Benedicit vestra, quia hæc est sola operatio hominis & possessio, scilicet peccatum: in malū enim potest per se, non in bonum. Ecce lex o homo tibi à Domino posita est. Si enim dimiseris, dimittetur tibi: si non dimiseris, non dimittetur tibi. Unde Cyprianus: excusatio enim tibi nulla est in die judicii: cum secundum tuam sententiā judicæris, & quod feceris, hoc ipse patieris. Ubi & Chrysostomus. Post impletam orationis formulā, nullius prorsus mandati

Aug. lib. 22

de ser. Dom.

cap. 18.

Ignoscere ne

cessitatem o-

stendit.

Paciscimur

cum Deo.

Chry: hō: 20.

in Matthæ.

Similari Deo

Peccata sunt

hominis pro-

pria.

Cypri: tract.

de oratione

Dominicæ.

Chry: hō: 20.

in Matthæ.

Hhhhh

minit, nisi illius certè, quo addandum nos veniam concitavit. Ait quippe: *Si dimiseritis hominibus peccata eorum, dimittet & vobis Pater Cœlestis peccata vestra.* Itaque à nobis tota hæc res sumit exordium, futurumquè de nobis in nostra est potestate iudicium. Ne enim vel irrationalis quispiam, aut in magno aliquo, aut in exiguo delicto de Iudicio Dei conqueri possit, ipsum reum Dominum illius fecit esse sententiæ. Quemadmodum, inquit, tu ipse iudicaveris, ita tibi etiam iudicabo. Si enim dimiseris conservo tuo, à me quoque eandem gratiâ consequeris. Et certè nequaquam istud æquale est. Tu enim remittis, cum ipse quoque remissionem indigeas, Deus verò cum nullius unquam indigeat, ignoscit. Tu conservo remittis, Deus servo. Et tu quidem mille peccatorum reus, Deus verò ab omni peccato extraneus. Et tamen sic quoque abundantiam propriæ miserationis ostendit, quò non igitur digni supplicio sumus, cum tali enim à Deo potestate donata, ipsi salutis nostræ efficiamur proditores. Quemadmodum verò in alijs causis ut audiamur rogamus, qui nobis ea ipsa, quorum Domini sumus non impendimus. Nihil est, quod sic Dei similes faciat, ut malignis, atque lædentibus esse placabilem. Propterea, & per singula quæque verba, nos communes fieri orationes docet: dicendo, *Pater noster, &c.* Plurali ubique numero nos uti docēs, ut proximis per puncta placari, ne vestigium quidem in nobis iracundiæ relinquamus. Quod si unius diei saltem vellemus nostra peccata dinumerare, tunc optimè disceremus, quantorum rei essemus malorum. Quis igitur vestrum in oratione non habet desidiam? Quis non superbiæ est inflatus tumore? Quis non inanis gloria aurula ventilatus? Quis non de fratre detraxit? Quis non concupiscentiam admisit maligna, vel impudicis oculis aspexit? Quis non inimici cum passione animi recordatus est? Quis non æmuli sui, aut cruciatus est prosperis, aut delectatus adversis? Verùm tamen tot ac talium peccatorum compendiosam nobis, ac facilem Deus viam liberationis dedit, totiusque laboris alienam. Quis enim labor est fratri indulgere marenti? Labor quidem in remittendo nullus, in retinendo verò inimicitias maximus. Siquidem iracundia liberari magnam menti reddit quietem, & valde hoc est facile volenti. Sufficit velle tantūmodo, & omnia continuo peccata deleta sunt: Hæc Chrysost. Igitur ut ait Augustinus: Amplectēda est homini tā benigna conditio, ut dimittendo delicta aliena, diluat sua. Nā secundum eundem multa sunt eleemosynarum genera, quas cū facimus adjuvamus, ut dimittantur nobis peccata: sed ea nihil majus est, quam cum ex corde dimittimus, quod in nobis quicquid peccavit, nec simus pigri ad dimittendum alijs, qui enim

Cur plurali-
ter fiant
preces.

Augu: lib: 2.
de ser: Dom.

Dimittendi,
& ignosien-
di meritum.

ut

ut ait Chrysostomus: remisit proximo, se prius, quam illum de reatibus liberavit. Unde & Greg: Si cogitaverimus, quoniam non ei qui contristavit nos, sed nobis ipsis largimur, citò dimitteremus venenum iræ. Ad dimittendum autem alijs necesse est frænare iram, quæ frequenter nos stimulat ad vindictam. Unde Augustinus. Fratres mei exercete vos quântum potestis ad exhibendam mansuetudinem, etiam erga inimicos vestros. Frenare iram, quæ vos stimulat ad vindictam. Si vindicare te vis de inimico tuo, ad ipsam iram te converte, quia ipsa est inimica tua, quæ occidit animam tuam. Oraturus es Deû, ventura est hora, ut dicas, *Pater noster, qui es in Cælis: venturus es ad illum versum, dimitte nobis debita nostra.* Quid sequitur, *sicut & nos dimittimus debitoribus nostris*, ibi illa inimica stat contra te. Sepit viam orationis tuæ. Murum erigit, & non est, quâ transeas. Non sævias contra-inimicum tuum, in istam sævias. Melior est, qui vincit iram, quam qui capit Civitatem. Non potest illam interire, potes istam reprimere. Si fortis es iram vince, & Civitati parce: Hæc August.

DE NON THESAURIZANDO IN TERRA, SED in Cælo: Caput XXXVIII.

DEinde docens perfectum contemptum terrenorû propter Deum, ponit prohibitionem de collocando thesaurum in periculo, ne scilicet thesaurizemus in terra, ubi æru-
go, idest, æris rubigo consumit, & in hoc tangitur corruptio divitiarum artificialium, ut auri & argenti, ac cæterorum metallorum, & tinea, idest vermis demolitur, & in hoc tangitur corruptio divitiarum naturalium: ut bladi, vini, vestimentorum, & consimilium, ubi fures effodiunt, & furatur, hoc dicit propter lapides pretiosos, qui licet non possint rubiginari, nec à vermibus corrodi, tamen possunt à latronibus tolli. Sed vix nobis, quia totum contrarium facimus. Unde Chrysost. Quid dicam de illo mandato, quo jubemur non thesaurizare super terram? quod fortè quidem faciunt pauci. Cæteri verò, quasi è cōtrariò audierunt præceptum, & quasi dictum sit ad eos, thesaurizate omnimodis super terras, ita relinquentes Cælum, adherent terræ, & insaniunt erga pecuniam congregandam: Hæc Chrysost. Deinde subdit admonitionem de thesauro reponendo in tuto, ut scilicet thesaurizemus in Cælo, ubi nec ærugo demolitur, quia ibi nulla vetustas, nec tinea, quia ibi nulla passibilitas, & ubi fures non effodiunt, nec furantur, quia ibi nulla violentia, vel fraus. Excellentissimus
modus thesaurizandi est, quando bona temporalia, & transito

Chrys: ibid.
Ira frenanda
est.

Augustin: in
Psalm: 92.

Matthæi 6.
Lucæ 12.
Thesaurizandum non esse
in terris.

Chrys lib: 1.
de compuncti
one cordis,
Tom: 5.

Thesaurizandi
modi excellen-
tissimus

ria in pios usus consumuntur: & sic in bona spiritualia, & æterna, & perconsequens incorruptibilia computantur. Non ergo thesaurizemus in terra emolumenta terrenorum, ubi recondita deficiunt, & perduntur, & unde sumus exituri, sed in Coelo præmia meritorum, ubi recondita proficiunt, & servan-

Hieronymus in Matthæi. tur, & ubi semper sumus mansuri. Ubi Hierony. Stultitia est illic thesaurum reponere unde exiturus es, & illuc non præmittere, ubi semper victurus es. Illuc ergo substantiam tuam col-

Gregori: lib. 12. moralium. loca, ubi patriam habes: unde & Gregor. Justi hinc ædificare, & thesaurizare negligunt, ubi peregrinos, & hospites se esse cognoscunt: nam qui in propriis gaudere desiderant, in alieno felices esse recusant. Unde Chrysost. Qui enim collocat thesauros in terra, non habet quod speret in Coelo, ut quid ergo

Chry: hō: 15. operis imper. in ali frustra respiciunt Calu. aspiciet in Coelum, ubi nihil repositum habet? Hæc Chrysost. quia verò unusquisque illuc pervenire desiderat, ubi suas divitias reconditas esse cognoscit, beatus est, qui divitias suas in Coelo reposuit, ut semper ibi mentem habeat, semperque illuc omnibus viribus, & desiderio tendat, quia ut subditur: *Ubi est thesaurus tuus*, id est, res à te amata, & desiderata, ibi est cor tuum, & affectus tuus: Necessè est enim, ut quo præcessit dilectionis thesaurus, illuc & cogitationis sequatur affectus. Nā secundum August. Amor est animæ pondus, portans eam quo cunque ipse fertur, & anima verius est ubi amat, quam ubi a-

Fulgentius sermone de Cōfessoribus. nimat. Unde Fulgentius: Ut ergo in Coelis thesaurizemus, Coelestia diligamus. Vis nosse ubi thesaurizas, attende quod cogitas. Ita fiet, ut thesaurum tuum ex tuo amore cognoscas, & amorem tuum iudicio tuæ cogitationis intelligas: & ideo, ut dicit Gregorius: In tot partes cor dividitur, quod sunt ea,

Chry: hō: 12. in Matthæi. quæ diliguntur. Unde & Chrysost. Ne thesaurizaveris thesauros in terra: tineæ enim, & vermibus, & furibus ea congregas. Si autem & hæc effugeris nocumenta, & nihil horum erit, in servitutem redactum esse cor tuum, & affixum esse inferioribus, omnino non effugies, in servitutem redactum esse intellectum ægritudine hac multò difficilior est, quam habitare carcerem. Non parvam sustinebis jacturam inferioribus affixus, & servus pro libero factus, & à Coelestibus bonis cadens, & nil excelsorum cogitare potens; propter hoc & gentiles non credunt his, quæ à nobis dicuntur: de actibus enim non de sermonibus nostris futurorum volunt habere documentum. Nunc verò cum videant ædificari à nobis splendor domos, agros emi, balnea atque hortorum amantates parari, nolunt credere, quod ad alterius nos Urbis profectorem paremus. Si enim, inquit, verum esset illud, vendentes prorsus cuncta, quæ possident, illuc profectò præmitterent. Hæc igitur considerantes

vincula tanti abrumpamus erroris. Qui enim pecuniæ servit, & præsentibus compedibus stringitur, & futuris paratur. Qui verò istius cupiditatis immunis est, utraq; libertate potietur. Quam ut consequamur gravissimum avaritiæ conterentes jugum, ad Cœli fastigia sublevemur: Hæc Chrysost. Unde & Anselmus: Vilescat tibi mundus, omnis amor carnalis sordeat. Nesciat te esse in hoc mundo, quoniam ad illos, qui in Cœlo sunt, & Deo vivunt, tuum transtulisti propositum: ubi est thesaurus tuus, ibi est cor tuum, noli cum argenteis simulachris vili marsupio tuo, tuum includere animum, qui nunquam cum nummorum pondere poterit transvolare ad Cœlum: Hoc autem secundum Hierony: non tantum intelligendum est de thesauro pecuniæ, sed universaliter de cunctis voluptatibus, ac possessi-
Hierony: c. 4
in Matthæi.
onibus, &c. Gulosi Deus venter est, luxuriosi thesaurus epulæ sunt, lascivi ludicra, amatoris libido, avari pecunia; & sic intelligendum est in alijs, huic enim servit vitio unusquisque quô vincitur, & ibi habet cor, ubi thesaurum, & ad hanc conversionem cordis ad amorem passionum, & rerum hujusmodi, sequitur averfio à Deo. Si ergo in Cœlo est, mundum est, quia munda sunt Coelestia. Si autem in terra volutatur, id est, si quid agat, ut terrena consequatur, quomodo mundum est? Unde Augustinus. Sordescit aliquid, cum inferiori naturæ miscetur,
Sordescit vi-
liori cōmixtū
quamvis in suo genere non sordidetur, quia etiam de puro ar-
Augu: lib: 2.
de ser: Domi,
in mōte, c. 21.
gento sordidatur aurum, si misceatur: ita & animus noster ter-
renorum cupiditate sordescit, quamvis terrena in suo genere munda sint. Igitur, ut ait Richardus: Quæcunq; in mundo concupiscis, quæcunq; in mundo metuis, impendere libenter pro libertate cordis: quia ut dicit August: totum mundum debet
Augu: ibid.
contemnere, qui sibi thesaurizat in Cœlo. Et ne timor subrepat diffidentiae habendi vitæ necessaria, consequenter excludit diffidentiam, quæ nasci posset ex conditione propria, dicens. Nolite timere pusillus grex, id est, congregatio humilium, quia complacuit Patri vestro, Coelesti, dare vobis Regnum, non quidem ob merita vestra, sed ex mera liberalitate, & bonitate sua Divina. Quasi diceret: Et quo Regnum Cœlorum paratum est vobis, parum debetis curare de terrenis. Non enim de vitæ necessarijs debet diffidere, cui Regnum vitæ promittitur, in quo omnis sufficientia habetur. Dicitur autem grex, propter fidei obedientiam: pusillus, propter voluntariæ paupertatis, & pusillus grex
humilitatis devotionem, quâ pervenitur ad Coelestis Regni possessionem. Vel pusillus dicitur grex electorum, respectu majoris numeri reproborum, quia pauci erant fideles, respectu infidelium, & pauci sunt electi, respectu reproborum. Utinam, & ego merear de illis paucis, vel minimus esse, & cum eis Regnum

percipere. Pervenitur etiam ad Regni opulentiam, per consiliorum supererogationem, quibus itur ad perfectionem, & ideo *Eleemosyna*, subjungit: dicens: *Vendite, quæ possidetis*, etiam necessaria, & *ad Cælos via* date eleemosynam, quæ ad idem Regnum via est: facite vobis sacculos, idest, repositoria bonorum, & loca ad reponendum mercedem eleemosynarum vestrarum, quæ non veterascunt, & deficiunt, scilicet reponendo eleemosynam in manus pauperum, qui vobis per hostes, & fures transeuntibus pecuniam vestram, usque ad locum tutum portent, ne eam amittatis, thesaurum non deficientem in Cælis, & æternis, quia merces eleemosynæ in æternum manet in Cælis. Nam fructus eleemosynæ auget merita, quæ sunt thesaurus indeficiens in Patria. Et si per eleemosynam habemus in Cælo thesaurum meritorum, ibi cor nostrum suspiret, & expectet thesaurum præmiorum. Deinde docet eos de oculo simplici habendo, quod attendere debemus in

Corpus morale omni opere nostro. Unde ait: *Lucerna corporis tui, est oculus tuus*. Hic est locutio metaphorica, quia corpus morale hic accipitur pro congerie operationum, sicut corpus materiale est quædam aggregatio membrorum diversorum, & ideo, sicut oculus materialis regit totum corpus materiale, & dirigit membra ad operandum, sic oculus moralis, scilicet intentio, regit totum corpus morale, & dirigit varias operationes in finem. Ideo subditur: *Si oculus tuus fuerit simplex*, idest, intentio tua recta, sine plica simulationis, & erroris, *totum corpus tuum lucidum erit*, idest, congeries operationum tuarum, erit bona, & meritoria, etiam si non ita hominibus videatur, dum tamen operationes sint bonæ de genere, vel saltem indifferentes, & licitæ, aliter non caderent sub recta intentione. Unde Seneca: *Proverbiis*. Nihil interest, quomodo animo facias, quod vitiosum est fecisse, quia *Vitiosum quocunque animo fiat, turpe est* facta cernuntur, animus non videtur. *Si autem oculus tuus nequam fuerit*, idest, intentio perversa, *totum corpus tenebrosum erit*, idest, congeries operationum obscura per peccatum, & mala, etiam si operationes sint bonæ de genere, & hominibus videantur rectæ, quia opus bonum de genere, efficitur malum ex perversa intentione. Vide ergo ne intentio tua sit perversa, quia per hoc corrumpentur omnia bona. *Si enim lumen quod in te est, tenebrae sunt*, idest, si actio bona de genere, quæ est quasi quoddam lumen, efficitur mala, propter defectum intentionis bonæ, *ipsæ tenebrae quanta erunt?* quasi diceret, multo magis, quæ actio mala de genere, quæ est quasi quædam tenebra, si cum hoc superveniat intentio mala est, multo deterior, quam prima. Quando enim quæ per se mala sunt, etiam cum mala

Intentio considerata est intentione fiunt, tunc duplex obtenebratio est: & pravæ intentionis, & pravæ operationis. Non ergo quid quisque, sed quo

ani-

animo faciat considerandum, & primò circa puritatem intentionis laborandum est, quia sine ipsa opus sequens nihil valet. Itaque si bonum bona intentione feceris, non habens in tua conscientia aliquam partem tenebrorū cogitationis, illuminatur etiam factum tuum, qualem cūq; exitum habuerit, & illuminabit te, idest, splendidum, & fulgidum reddet, & hīc per splendorem gratiæ, & in futuro splendore gloriæ. Et si bene alicui proveniat, quod tu non recta, & munda intentione facis, quomodo tu feceris tibi imputatur, non quomodo illi provenerit. Igitur cave ne ipsa cordis intentio, quæ lumen est animæ, vitiorum caligine fuscetur, ut oculus simplex totum corpus faciat lucidum, quatenus quidquid feceris, facias propter Deum, & ad locum, unde exeunt gratiæ, redeant, & iterum fluant. Et quia aliquis cupiens assequi terrena, & Cœlestia posset dicere, quod recta & simplex potest esse intentio, ut quis agat, & propter temporalia, & propter Deum bona quæ agit, hoc remonet exemplo duorum contrariorū Dominorum, quia *nemo potest servire duobus Dominis*, scilicet contrariis, & disparatis, & obus servire, non superalternatim positis. Nam, ut ait Beda: non valet simul *nemo potest.* transitoria, & æterna diligere. Et ut ait Augustinus: Unus oculus non potest videre in Cœlo, & in terra. Unde & Cyprianus: Mundi amor, & Dei, pariter in uno habitare non possunt, *Beda libro 4. in Lucam.* quemadmodum oculi Cœlum, & terram nequaquam conspiciunt. Sic autem dicit Philosophus, in libro de animalibus: Aves claudunt oculos cum palpebra inferiori, animalia verò grossa, cum palpebra superiori. Per aves, intelliguntur Viri spirituales, qui ad inferiora, & terrena oculos claudunt, per animalia verò grossa, intelliguntur Viri mundani, qui habent oculos clausos ad Cœlestia, & apertos ad terrena, & sæcularia; secundum Chrysostomum: duos Dominos dicit, qui contraria injungunt, plures autem idem injungentes, non sunt plures, sed unum. Nam concordia multos facit unū. Isti Domini, quibus non potest simul *Chrysost. 12. in Matthæ.* servire, sunt vitia, & virtutes; Cœlestia, & terrestria; Deus, & diabolus; caro, & spiritus; nam ad contraria trahunt, & contraria injungunt, & ideo consequens est, ut unum deferat, & alteri obtemperet. Unde quasi declarando subjungit: Non potestis Deo servire, & mammonæ. Mammona mammonæ Syriacè, dicitur divitiarum Latinè: & Mammon Mammonis, *Duo Domini.* nomen est dæmonis, qui præest divitiis, & tentat de vitio cupiditatis, non quod in ejus ditione sint divitiæ, ut dare eas possit, vel auferre, nisi quando Deus permittit: sed quod his utatur ad decipiendum, & irretiendum homines laqueis, quos in divitiis præterdit. Et licet homo non possit servire Deo, & divitiis, *Servire Deo cum divitiis potest.* potest tamen servire cum divitiis. Divitiis enim qui servit, illi

Servire
divitijs.

Ambrosii lib. 4.
in Lucam
Chrysostomus 16. 39.
in Joannem 6. 10.
22. in Mattheum.

4. Regum 17.

Fines duos con-
stituere licet.
Sollicitudo
tollenda.

utique servit, qui de cupiditate divitiarum tentat, & decipit. Ille autem divitijs servit, qui eas propter se, & ut finem ultimum diligit, aut qui eas cupidè acquirit, vel avarè retinet, & ut servus custodit. Ille autem qui in operibus pijs divitias expendit, non servit divitijs, sed magis divitiæ serviunt ei, quia eas distribuit ut Dominus, & eis utitur ad opera virtutum, sicut instrumentis. Nam secundum Ambros. Sicut divitiæ sunt impedimenta improbis: ita probis sunt adjumenta virtutis. Unde Chrysost. Duo ergo sunt nobis Domini propositi, Deus & Mammona, idest diabolus, qui mammonæ est author. Ille nos ad misericordiam provocat, hic ad avaritiam. Ille ad vitam, hic ad mortem. Ille ad salutem, hic ad perditionem. Cui de duobus obtemperare debemus? Ei utique, qui nos ad vitam invitât, non ei, qui nos trahit ad mortem. Quid enim retribilius est, quam si propter pecunias à Christi servitio dicamur excidere: vel desiderabilius, quam si despectu pecuniarum tota illi possumus mente, & dilectione conjungi. Hæc Chrysost. Et cum nullo modo possit, quis duobus Dominis servire, multi tamen fatui conantur contra hanc impossibilitatem, similes illis, de quibus in libro Regum dicitur, quod fuerunt gentes Deum timentes, nihilominus idolis servientes. Et sciendum, quod diligere divitias propter se, & Deum propter se, & utrumque ut finem ultimum, ut in hoc servus utriusque dicatur, est impossibile: licet possit unum in ordine ad aliud appetere, puta divitias propter Deum. Actio ergo corporalis potest referri ad finem temporalem, dummodo postea illud temporale referatur ad Deum. Si autem in actionibus finis proximus ponatur Deus, & finis ultimus temporale perversissimum est. Quæcunque enim res propter aliud aliquod quæritur, inferior est quàm id propter quod quæritur. Unde bene licet constituere duos fines, scilicet temporalem, & æternum, & finem sub fine ponere: ut illud, quod est æternum finis ultimus sit: quia una intentio multos actus informat. Diversi verò fines, quorum unus sit ad alium referibilis, non sunt faciendi. Post hoc concludendo inducit, ut de victu & vestitu, quæ necessaria sunt, non sollicemur, loquens ad discipulos suos, quos specialiter ad mundi contemptum invitât: hæc enim specialiter dicuntur Apostolis, eorumque Successoribus, & cæteris omnibus, qui ad summum perfectionis culmen attingere cupiunt, nam talibus nulla terrenorum bonorum sollicitudo est, quia habentes victum & vestitum, his contenti sunt. Hæc omnia dicuntur hic ad tollendum à prædicationibus Evangelij sollicitudinem superfluum de necessarijs, quantum ad præsentem vitam. Unde ne dicerent, qualiter poterimus vivere si omnia abjecerimus? idcirco inferendo intentum suum

sum ex præmissis, subjungit: *Ideo dico vobis ne solliciti sitis*, sollicitudine superflua, & inordinata: *anima vestra*, idest, vitæ animalis, quæ cibo sustentatur, *quid manducetis*, vel bibatis, *neque corpori vestro quid induamini*. Quasi diceret: Si vultis Deo servire, oportet renunciare mammonæ in nimia temporalium sollicitudine, non ait: ne laboretis, ne curetis, ne quærat de cibo, aut potu, aut vestimento: sed, ne solliciti sitis, ut vitiosam sollicitudinem prohibeat, quæ mentem perturbat, & ab æternis retrahit, seu revocat, & ut necessarium concedat. Unde Beda. Præcipitur nobis ne solliciti simus, quid comedamus: & quia in sudore vultus præparamus nobis panem, labor exercendus est, sollicitudo præcavenda. Unde & Chrysost. Non enim sollicitudinibus spiritualibus, sed laboribus corporalibus acquirendus est panis, qui laborantibus pro præmio diligentia Deo præstante abundat, & negligentibus pro poena, Deo faciente, subducitur. Item non ait: Ut manducetis, vel bibatis, aut induamini: sed quid manducetis, vel bibatis, aut induamini. Manducare namque ac bibere, & indui necessarium est ad sustentationem naturæ, sollicitari verò circa sumptuositatem, vel delectationem, ad vitium pertinet gulæ, aut vanæ gloriæ, ut etiam avaritiæ. Ubi secundum Bedam: videtur argui, qui spreto victu, & vestitu communi, lautiora sibi, vel austeriora, præ his cum quibus vitam ducunt, alimenta, vel indumenta requirunt. Spiritualiter ergo in manducatione, possumus intelligere gulosos. In induitione vanè gloriosos. In utroque avaros. Unde alibi: *Erat quidam dives*, in quo cupiditas: *qui induebatur purpura & bysso*, in quo vanitas: *& epulabatur quotidie splendide*, in quo gulositas. Noli ergo quicumque es, qui mundi gloriam spreveristi, ac Deo servire elegisti, noli inquam sollicitus esse vitæ tuæ de victu & vestitu, quia vanum est pro his esse sollicitum. Unde confirmat spem nostram Dominus, primò de majori ad minus descendens, & probat à majori neminem esse sollicitum circa huiusmodi. Si enim majus donabile datur ex amore, & minus dabitur saltem in necessitate: sed Deus dedit nobis majora beneficia, scilicet animam, & corpus, ergo dabit & minora, scilicet victum, & vestitum. Non enim anima propter escam creata est, nec corpus propter vestimentum, sed magis contra est factum: ideo non sit sollicitus animus ne percipiat, quod propter se creatum est. Unde Nisi Deus vellet conservare quod est, ipsum non creasset, quia verò ipse constituit ut anima cibo, & corpus indumento conservetur: ideo ipse utrumque tribuit. Hæc Chrysost. Qui ergo dedit sine sollicitudine nostram vitam, dabit sine sollicitudine nostra superflua, etiam illud unde regatur vita, fatuus est

*Beda in cap:
12. Luca.*

*Chrysost. hō: 16.
operis imper.*

*Ut māduces,
Mā-sed non quid,
sollicitaris,*

*Beda in cap:
12. Luca,*

Luca 6.

*Chrysost. hō: 16.
operis imper.*

Sollicitudo
vitiis.

Animal rationale
onale.

Chry: hō: 16
operis imper.

Sollicitudo
statura, &
amictus

Natura vin
cis artem.

ergo qui propter minus, scilicet escam, aut vestimentum perdit manus, scilicet animam, vel corpus. Deinde probat singulariter de utroque, scilicet cibo, & vellimento. Et primò de cibo, de quo confirmat spem nostram à minori, ad majus ascendens, & ex minori majus persuadens. Et ponit exemplum de irrationabilibus creaturis, scilicet volatilibus Coeli, idest aeris, in quo volitant, quia non serunt, neque metunt, scilicet ad cibum acquirendum, neque congregant in horrea, scilicet ad conservandum, & Pater Coelestis pascit illa, propter homines sine sollicitudine eorum magna, ergo multo magis pascit homines, qui sunt chariores, sine sollicitudine eorum superflua. Rationale enim animal, sicut & homo, majoris est ponderis, & pretij coram Deo, quàm irrationabilia, sicut sunt aves, quia animalia facta sunt propter hominem, finis autem est nobilior his, quæ sunt ad finem. Sicut ergo Deus pascit aves cum sollicitudine convenienti suæ naturæ, sic pascit homines cum sollicitudine convenienti eorum naturæ, quæ est secundum regulam rationis rectæ, si tamen ea, quæ præcipit studeant implere. Quia sicut natura avium est prædicto modo vivere, sic natura hominis, est vivere secundum dictamen rationis rectæ, ad quod sequitur ipsum debere sollicitari sollicitudine moderata, ad quærendum ea, quæ non dedit sibi natura: ut cibum, & vestimentum necessarium. Unde non dicit de avibus, non volât ad grana & ad pascua, quia non prohibet laborem, & providentiam, sed sollicitudinem, & avaritiam. Ubi Chrysost. Omnia volatilia fecit Deus propter hominem, hominem autem propter se ipsum. Si ergo animalibus ministrat propter hominem, quomodo non hominî ministrat propter se ipsum? Deinde probat de vestimento, & ponit duplex exemplum. Primum est de eo, quod est intra hominem magnitudine corporis, quam dat Deus sine sollicitudine ipsius: quod ex hoc patet, quia quantumcunque aliquis sollicitetur de augmentatione sua, non potest addere ad staturam suam cubitum unum. Cùm igitur vestimentum competat majus vel minus, secundum quantitatem corporalem, & quantitas datur ei sine sollicitudine sua, per consequens vestimentum conveniens dabitur ei sine sollicitudine sua superflua. Secundum exemplum sumitur ex eo, quod est extra hominem, scilicet ex terræ nascentibus, ut lilijs, & herbis, quia sine sua sollicitudine crescunt, & secundum suam quantitatem à Deo vestiuntur, propter quod dicit, non laborant, ad ornandū se coloribus, neque nent, idest, filant ad faciendū sibi vestimentum, & tamen optimè vestiuntur Dei providentia, tam pretiosis coloribus induta. Ipse enim color operimentum est florū, qui omnes excellit colores vestium, & regale excellit ornamentū.

tum. Quod probat, quia Salomon licet fuerit Rex potētissim⁹,
tamen non fuit ita bene vestitus, quia licet ars imitetur natu-
rā tamen opera artis non assequuntur perfectionem operum
naturæ. Unde Hieron. Et re vera, quod sericum, quæ Regum ^{Hieron: c. 6}
purpura, quæ pictura textricū, potest floribus comparari? Quid ^{in Matthæi.}
ita rubet ut rosa? Quid ita candet ut lilium? Violas verò pur-
puram nullo modo superari murice, oculorum magis, quā
sermonum indicium est. Unde & Chrysostomus: Cur verò tā ^{Chry: hō: 23.}
to etiam herbas decore vestivit, ut suam scilicet sapientiam de- ^{in Matthæi.}
monstret, & superabundantiam virtutis, ut undique ejus glo-
riam discamus. Non enim soli Cœli enarrant gloriam Dei: sed ^{Psalm 18.}
& terra. Hæc Chrysost. Et ex hoc concludit, quod Deus suffi-
cienter vestit hominem, absque sollicitudine superflua dicens:
Si autem fœnum, idest herbam; *agri, quod hodie est*, idest in-
præsenti, *& cras in clibanum mittitur*, idest, in furno mittitur,
seu ponitur, quia in quibusdam terris loco lignorum utuntur
stipulis, & talibus ad calefaciendum furnum, Deus sic pulchrè,
& varijs coloribus, & formis vestit, & venustate adornat; quā
tomagis vos minimæ fidei: scilicet sine sollicitudine superflua ve-
stiet? Quasi diceret: Si de floribus, si nati sunt tantummodo,
ut videantur, & pereant tantam Deus curam gerit, quantoma-
gis de hominibus, qui ad imaginem Dei sunt facti, & ad æter-
na vocati. Vocat autem eos, qui nimis sollicitantur modicæ ^{Sollicitudi-}
fidei, quia ex defectu fidei procedit talis sollicitudo superflua, ^{nis origo.}
non autem sollicitudo rationalis, & moderata. Secundum ^{Glossa in}
Sancti non immeritò avibus comparantur, qui nihil in mun- ^{Matthæi.}
do habentes, nec laborantes, sola contemplatione terrena de-
spiciunt, Cœlestia petunt, jam Angelis similes. Ecce quod cō-
mendantur in Sanctis tria, scilicet paupertas voluntaria, quia
nihil habentes, contemplationis quies sive otiositas sancta, quia
non laborantes, mentis elevatio ad superna, quia æterna petūt.
Per volatilia ergo Cœli intelligi possunt viri contemplativi,
qui non serunt, neque metunt, neque congregant in horrea, se
negotijs sæcularibus implicando, & Dominus pro eis sollicita-
tur necessaria ministrando. Per lilia verò agri intelligi possūt
verè casti, quia propter candorem munditiæ, & propter odorē
virtutis, in quibus crescunt, non tam suo labore, quā Dei
dono, qui considerandi sunt ad laudandum, & imitandum, &
incremento bonæ actionis, & in quiete sanctæ contemplationis,
& in decore honestæ conversationis. Ex his ergo instructi non
diffidamus de necessarijs, quia tempore opportuno Deus pro-
videbit nobis de illis, si tamen ea, quæ præcipit faciamus. Si
enim de temporalibus diffidimus, quomodo æterna sperabim⁹?
Fides famem non timet, modica fides, quæ nec de minimo cer-

ta est, nedum æterna non speret, qui intelligit quid est homo; non desperat de Deo: qui autem desperat de Deo, nescit quid est homo, quia Deus in homine, & homo in Deo. De creatore desperat, qui in creaturis spem ponit. Igitur, ut ait Anselm9. Non te futuri temporis sterilitas terreat, non futura famis timor mentem tuam deiciat, sed ex ipsa tota fiducia tua pendeat, qui aves pascit, & lilia vestit. Ipse sit horreum tuum, ipse apotheca, ipse marsupium tuum, ipse divitiarum tuarum, ipse deliciarum tuarum, solus sit tibi omnia in omnibus. Et ponit hic Dominus tria bona, quæ Deus homini dedit, scilicet animam, corpus, & res. Anima debet subijci superiori, scilicet Deo, sibi obediendo, & corpus suo superiori, idest, animæ sibi obtemperando, & res suis Superioribus, scilicet Deo, ut pauperibus distribuatur, & animæ, ut discretè diligantur, & corpori, ut sibi necessaria ministrentur. Sed istum ordinem pervertunt divites, qui non subijciuntur Deo, quia pauperibus nihil tribuunt: nec animæ, quia res iniquè diligunt: nec corpori, quia illud fatuè afficiunt. Deinde ad inculcandum arctius, quod suprâ dictum est, repetens subjungit: *Nolite ergo solliciti esse dicentes: quid manduca-*

Chry. l. 23. bimus, aut quid bibemus, aut quo operiemur? secundum Chrysostomum: Quod dicitur, nolite solliciti esse, non idem est, quod *Operari dicitur* nolite operari: sed nolite rebus mundanis mente affigi, continet enim aliquem operantem nihil sollicitum esse. Et secundum *dicitur Gentium* eundem: Si pro necessarijs non oportet esse sollicitos, quæ poena digni erunt, qui pro superfluis non dormiunt, & aliena rapiunt. Nolite inquam, de his solliciti esse. *Hæc enim omnia,* scilicet ad victum, & vestitum pertinentia, *gentes,* idest gentiles, *inquirunt,* cum sollicitudine nimia & vitiosa, qui divinam Providentiam circa actus humanos negantes, circa talia immoderatè sollicitantur, quorum videlicet erga præsentem vitam studium omne consumitur, quibus nulla prorsus cura est futurorum; nec confidentia de promissione æternorum. Vel, *hæc omnia gentes,* idest homines mundani, cum sollicitudine immoderata, & nimia, *inquirunt:* quia magis bona præsentia, quam futura quærunt: & ideo talis sollicitudo facit eos infidelibus similes. Quid enim amplius habet fidelis à gentili, cujus infidelitas animum sollicitat, & curis hujus vitæ fatigat? Sed heu multi ex nobis ea, quæ mundi sunt, magis quam gentes inquirunt. Vos ergo hæc quærere, non est necesse: quærere inquam cum sollicitudine. *Sicut enim Pater vester,* qui viscera non claudit bonis filijs: *quia his omnibus indigetis,* scilicet in via necessarijs: sine his enim, neque vivere, neque Deo servire potestis, quæ utique ipse dat, nisi infidelitas vestra avertat. Quia non est Pater pius, qui non tribuit necessaria filijs, indi-

gen.

gentiam sibi notam patientibus. Et quia Pater est, vult, & quia Coelestis, potest: si autem potest, & vult, sine dubio donabit, quod nobis expediat ad salutem. Unde Rabanus: Quis ^{Rabanus in eum locum.} Rex militibus devotis debitam non procurat alimoniam? Quis Dominus famulis suis non ministrat cibaria? Quis Pater non dat filijs alimentum? Unde & Chrysost. Non dixit, novit ^{De Chry: hō: 23. in Matthæ.} us: sed, novit Pater vester: ut eos in maiorem spem ducat. Si enim Pater est, & Pater talis non poterit despiciere filios in ultimis malis, cum utique neque homines Patres existētes hæc sultineant. Est enim omnino clarum, quod Deus naturam ipsam novit, & ejus Creator existit, quique illam talem formando creavit, indigentiam quoque ejus magis prospiciat, quam tu ipse, qui ejusmodi necessitatibus coarctaris: nam ipsi utique sic placuit, ut hanc indigentiam natura pateretur. Nequaquam erit ergo contrarius in his, quibus ei opus esse decrevit, necessariorum eam rerum perceptione fraudabit: Hæc Chrysost. Unde etiā August. Scit Coelestis Medicus, quid nobis daturus est ad ^{Augu: ser: 16 ad fratres.} consolationem, quidve subtrahitur sit ad exercitationem: non enim homo jumento suo cibaria subtrahit sine causa. Si ergo scit ut dictum est: & vult, quia Pater, & potest, quia Omnipotens, ergo nec est timendum, quid provideat nobis: Hæc August. Notandum autem, quod ex pluribus causis aliquando ^{Penurie causa.} patimur penuriam in vitæ necessarijs. Prima est, ex merito peccatorum nostrorum. Secunda est, causa exercendæ virtutis. Tertia est, ex importunitate nostræ avaritiæ, nimia namque sollicitudo, ne deficiant necessaria, facit ut aliquando deficiant. Quarta est, humana superfluitas, dignum est enim, ut qui superflua quærimus, aliquando necessarijs careamus. Quinta est, abusus temporalium, qui enim creaturâ Dei abutitur, dignum est, ut aliquando ad necessitatem ei tollatur. Sexta est, ingratitude, dignum enim est, quod beneficijs Dei privetur, qui ingratus extitit. Septima causa est, ut credamus Deū nobis præbere temporalia, & non esse à nobis, vel ex debito nobis tribui à Deo, ea enim subtrahendo ostendit, quod ipse sit Dominus. Prohibet ergo Dominus sollicitudinem diffidentiae, & timorem, sed permittit sollicitudinem Providentiæ, & laborem. ^{Sollicitudo prohibita. & permissa.} Prohibet sollicitudinem deordinatam, & superfluam, per quam impediuntur, & postponuntur bona spiritualia: sed permittit sollicitudinem moderatam, & necessariam, secundum regulam rationis rectæ, cum sit pars prudentiæ, aliter sequeretur, quod homo tentaret Deum, si expectaret ab eo omnia necessaria, omittendo, quod debet fieri circa hæc viâ humana. Igitur cum duplex possit esse amor rerum temporalium, scilicet respectu ^{amor rerum temporalium duplex.} superflui, vel respectu necessarij, contra primum prohibet Do-

Sollicitudo triplex. minus thesaurizationem, contra secundum prohibet præfocantem sollicitudinem. Ubi notandum, quod triplex est sollicitudo. Prima est naturæ, quæ veriùs labor, & cura dicitur: Pro-
Genesis 3. videntia quæ homini ne Deum tentet conceditur, ut tamen omnibus Deus præferatur. Unde & Adæ dictum est: *In labore, & sudore vultus tui vesceris pane tuo*: & Dominū loculos habuisse, patet ex Evangelio. Secunda est, culpæ quæ consistit in quantitate rerum, cum supra necessitatem acquiruntur, & hanc sollicitudinem parit, & comitatur avaritia: in qualitate etiam & lautitia rerū, quam comitatur luxuria, in nimis quoque anxia necessariorum provisione, ex qua sequitur spirituum negligentia, & hæc sollicitudo omnino prohibetur, quia vitiosa judicatur. Tertia est gratiæ, quæ consistit in operibus
2. Cor. 11. justitiæ, & proximi compassionem. Unde Apostolus: *Instantia mea quotidiana, & sollicitudo omnium Ecclesiarum*, hæc sollicitudo præcipitur, quia ad charitatē pertinere dignoscitur. Prima est, tollerabilis. Secunda, vituperabilis. Tertia, commendabilis. Tandem concludit, de quo debet homo esse sollicitus, *Bonū triplex* quia de æternis, non de terrenis. Et implicat triplex bonum, scilicet Coeleste, spirituale, & temporale. Primum est donum gloriæ. Secundum gratiæ. Tertium fortunæ. Primum est maximum. Secundum, minus. Tertium, minimum. Ideo primū debet esse in intentione sicut præmium. Secundum, in operatione, tanquam meritum. Tertium, in adjectione, tanquā sustentamentum. Ita inquit, nolite esse solliciti circa temporalia quærenda: sed primum intentione, & affectione, ac præcipuè præ omnibus alijs, & principaliter tanquam beatitudinem omnium actionum, & ultimum finem, qui est per se appetibile, *querite Regnum Dei*, idest vitam æternam, & Coelestia bona, & ne sit error in quærendo, secundò, tanquam rectam viam, & id per quod meretur obtineri Regnum Dei, *querite, justitiam Dei*, sequendo ejus præcepta, etiam justitiæ opera, & ideo ad vitæ necessaria vobis, *hæc omnia*, scilicet temporalia, quorum universitatem in tribus posuit, scilicet in cibo, potu, & vestimento, *adijciuntur*, scilicet, *vobis*, cooperantibus, & collaborantibus, ac sollicitudinem, modo habentibus, quia sicut propter mala opera fructus terræ subducitur, sic propter bona opera adijcitur. Verumtamen si præsentia subtrahuntur, ad exercitationem est, & probationem, ac etiam penitus subtracta martyrij promerentur coronam, si verò dantur, ad cōsolationem est, & gratiarum actionem. Quia, *diligentibus Deum omnia cooperantur in bonum*: scit enim Medicus Coelestis, quid magis expediat nobis. Igitur, quia primū relativè dicitur ad secundum, patetq; non excludit sollicitudinem omni-

no circa necessaria vitæ: sed ostendit, quod principaliter debemus sollicitari de spiritualibus, & secundario de temporalibus, quia temporalia adijciuntur nobis, idest, consequuntur sine ullo nostro impedimento, ne cum ista quærimus, illinc avertamur, aut ne duos fines constituamus. Nam secundum August. *Augu. lib: 7. de serm: Dñi in mōte c. 24.* Cum dixit, primum quærite Regnum Dei, significavit temporale posterius quærendum, non tempore, sed dignitate. Illud tanquam bonum hoc, tanquam necessarium propter illud bonū. Hoc est primum quærere Regnum Dei, & posterius tempora-*Regnum Dei.* le, idest hoc priore loco ponere, & illud posteriore, scilicet ut ideo quæramus temporale, ut habeamus Regnum Dei, & non-*Regnum tem- porale.* è converso. Aperte enim ostendit non temporalia, sic esse appetenda, ut propter ipsa benefacere debeamus, licet sint necessaria: sed quæcunque facimus, propter Regnum Dei facere instruimur. Ergo cum aliquid boni operamur, non temporalia, sed æterna cogitemus, & primum intentione, & affectione Regnum Dei quæramus. Sancti primitivi quæsierunt primò Regnum Dei, & ideo Deus adjecit eis Regnum mundi, scilicet tempore Constantini: sed hodie à multis primò, & præcipuè quæritur Regnum mundi magis, quàm Dei, & magis solliciti sunt pro terrenis & divitijs, quam pro animabus & Ecclesijs, & ideo timendum est eis, ne cum Regno mundi amittant Regnum Dei. Deinde vetat cogitare de crastino, & futuro, dicēs: *Crastini cura prohibetur.* Nolite ergo solliciti esse in crastinum, idest in futurum, sollicitudinem, scilicet futuro tempori debitam inordinatè præoccupando, & curam quæ incumbit diei crastino, in diem hodiernum anticipando. De præsentibus ergo, ut ait Hieron: concessit de *Hieron: c. 6 in Matthæ.* bere esse sollicitos, qui futura prohibet cogitare. Sufficit enim nobis præsentis temporis cogitatio, futura quæ incerta sunt relinquamus Deo. Ubi Petrus Cantor, suprà prohibuit sollicitudinem vitiosam de præsentibus, quæ scilicet sunt unitus anni: *Petrus Cantor in Matthæ. Chrys: ut supra.* semel enim in anno serimus, metimus, & colligimus. Unde & præsentia, quasi dicuntur, hinc autem prohibet sollicitudinē de futuris, ut de his, quæ post annum veniunt. De his enim, quæ procurat divina ordinatio, non convenit sollicitari. Si ergo Providentia tua ultra annum extenditur, jam in vitiosam sollicitudinem vertitur, ut abbatis, qui usque in tertium annum reservavit annonam. Cujusmodi homines modo reputamus sapientes, cum tamen veniant contra Domini prohibitum, qui concedit tantum curam præsentium. Tales etiam de Deo diffidunt, & ob hoc miserrimi sunt: Hæc Petrus. Unde & Chrysost. Quod autem dictum est, nolite cogitare de crastino, scio ego nec audire aliquem, nec omnino servare. Cum enim neque orare pro his jubemur, nos omne studium erga hæc expē-

dimus, & de his singulis cogitando, consumimur. Sed quantā in his, quæ ad corpus sunt curam ostendimus, tantam in spiritualibus habemus incuriam, imò longè etiam majorem. Hæc Chrysost. Non vult autem Dominus de futuro nos esse sollicitos, tanquam certi de futura vita simus, quia neque de præsentibus certi, & securi sumus. Unde Anselmus. Puta te quotidie moriturum, & de crastino non cogitabis. Unde & Seneca. *Omnis dies sicut ultima est ordinanda.* Sufficit ergo nobis præsentis cogitatio temporis, futurorum curam, quæ incerta est, relinquamus. *Crastinus enim dies sollicitus erit sibi ipsi*, idest ipse afferet sollicitudinem suam secum, quia tempus futurum habebit sollicitudinem suam, sibi congruam, & debitam, sicut Patet, quod ex variatione temporis occurrunt varia fienda, de quibus sufficit tunc sollicitari cum venerit eorum hora, ac si dicat. Cum futurus dies advenerit, de ipso curabitis, & non antè, sicut enim hodiernam sollicitudinem non interdicto, ita nec crastinam, postquam crastinus dies advenerit. Et secū- dum hoc, in prædictis, hoc nomen sollicitus dicit anxietatem avaritiæ, quæ semper est fugienda? hic discretionem providentiæ, quæ de præsentibus, non de futuris est habenda. Si ergo hodiernus dies de se sollicitus tantummodo, non de alio. *Sufficit enim diei malitia sua*, idest, cuilibet tempori labor, & fatigatio, calamitas, & contritio: dolor & tristitia, afflictio & angustia, sollicitudo & cura. Unde malitia hic dicitur, non malum culpæ, quod agimus: sed malum poenæ quod patimur. In statu enim innocentia, non indignisset homo tali sollicitudine, ac si dicat, non oportet quod labore cogitatus ad habendū vitæ necessaria diem præveniat, quia ad hoc sufficit dies, quo necessaria sumere oporteat, cum enim pro se suam habeat sollicitudinem, non oportet addere aliam. Cur ergo malitiam malitiæ, laborem labori, curam curæ superaddere velis? Non itaque pro malignitate ponitur hic malitia, sed pro labore, & miseria. Sic enim dicere solemus, multa mala hodie passi sumus, quoniam aliquo magno labore, vel miseria fatigamur. Unde Chrysost. Malitiā verò hic non malignitatem vocat, sed miseriam, & laborem. Sicut enim cum alibi dicit, *Si est malitia in Civitate, quam Dominus non fecit*, non avaritiam significat, ac rapinas, nec talium quidquam aliud omnino, sed eas profecto plagas, quæ divinitus inferuntur, de quibus rursus loquitur per Prophetam: *Qui facio pacem, & creo malum.* Neque enim hic malitiam voluit intelligi: sed pestilentias profecto, & fames, cæteraque hujusmodi, quæ mala esse putantur à plurimis, ita hic quoque malitiam pro afflictione posuit dicens: *sufficit diei malitia sua.* Nihil enim ita dolorem, infert animæ,

ut

ut sollicitudo & cura: Hæc Chrysost. Itaque non labor & Providentia damnatur, sed mentem præfocans cura. Et ideo secundum August. Hoc loco vehementer cavendum est, ne cum viderimus aliquem servum Dei providere, ne ista necessaria sibi desint, vel sibi commissis, judicemus eum contra præcepta Domini facere, & de castino sollicitum esse. Nam & ipse Dominus cui ministrabant Angeli, propter exemplum, & ad informandam Ecclesiam, loculos habere dignatus est, ne quis in hoc scandalum pateretur. Et iterum, satis apparet Dominum nostrum, non hoc improbare, si quis humano more ista procuraret: sed si quis propter ista Deo militet, ut in operibus suis non Regnum Dei, sed istorum acquisitionem intueatur: Ad hanc ergo regulam hoc totum præceptum redigit, ut etiam in istorum provisione Regnum Dei cogitemus, in militia verò Regni Dei ista non cogitemus, & simplici corde tantummodo propter Regnum Dei debemus operari bonum ad omnes: non autem in hac operatione, vel solam, vel cum Regno Dei mercedem temporaliū cogitare. Ita enim etiā si aliquando defuerint, (quod plerumque propter exercitationem nostrā Deus finit) non solum, non debilitant propositum nostrum: sed etiā examinatum propositum confirmant: Hæc Augustinus.

Augu: lib: 23
de ser: Dñi
in mōte c. 26

Loculos habu
it Dominus

DE MISERICORDIA FACIENDA, & NON judicando: ac fiducia orationis. Caput XXXIX.

Post hæc hortatur nos Dominus ad misericordiam circa proximum faciendam dicens: *Estate misericordes, sicut & Pater vester misericors est.* Deus enim revelet miseras nostras, non expectando aliquid à nobis, sed propter suam bonitatem; sic nos debemus moveri ad revelandum miseriam proximi, non propter nostrum commodum & emolumentum, sed propter illius salutem, & divinæ bonitatis amorem, qui enim propter suum commodum, vel emolumentum proximo consulit, vel benefacit, non utique per charitatem hoc facit, quia non illius, quem debet tanquam seipsum diligere: sed suam utilitatem quærit, vult nos Dominus Patrem imitari in misericordia, qua nos miseri multum indigemus, non in potentia, quam superbè appetens diabolus, in infernū est detractus, non in sapientia, quam appetens homo Paradisum perdidit, immortalitatis spoliatus gloriā. Magnum ergo præconium pietatis animabus nostris imprimit, quia nos Deo conformes reddit. Naturale est omnibus animalibus ejusdem speciei adinvicem misericordiam servare, multo magis homo ad imaginem Dei conditus debet alter alteri tanquam coimagini suæ compati, & unus alterius miseriam cordis assumere velut suam, & in hoc cō-

Luca 6. &
Matthai 11
Misericordia
commūdatio.

Homo homi-
ni societate
& pietatem
debet.

Pietas opera.

Mmmmm

ssit

fistit ratio misericordiæ. De pietatis operibus, sic dicit Hiero-
Hiero. Epist. nym. Non memini me legisse mala morte mortuum, qui libe-
ad Nepotianum ter opera pietatis exercuit, habet enim multos intercessores,

& impossibile est multorum preces non exaudiri. Deinde ponit
Misericordias tres. tres species misericordiæ, quarum prima consistit in non judi-
species tres. cando. De multis enim incertum est quo animo fiant, cum pos-

sint simplici corde fieri, aut duplici, & ideo bene subjungitur:
Nolite judicare, scilicet injustè, & temerariè de proximo, &
non judicabimini, idest, non incurretis peccatum, per quod si-
 tis digni à Deo judicari, & si fortè ex humana fragilitate con-
 tingat vos suspiciosè judicare, *nolite*, tamen, *condemnare*, idest,
 aliquem dignum condemnatione dicere, & *non condemnabimi-*
ni, scilicet à Deo pro hoc peccato, quia aliquis est hodie pessi-
 mus, qui fortè cras erit bonus. Circa istud sciendum est, quòd

Judicium capi judicium uno modo est actus justitiæ, pertinens ad judicè sæ-
divers. cularem, vel Ecclesiasticum, & de hoc non loquitur hic. Alio
modo. modo accipitur judicium, prout aliquibus signis aliquis judi-
 cat de proximo malè, & hoc prohibet hic dicens: *Nolite judi-*
care. *cave.* Potest autem aliquis malum judicare, de proximo mul-
 tipliciter. Uno modo ex evidentia facti: ut cum aliquis judi-
 cat aliquem homicidam, quia vidit cum interficeret hominem,
 & hoc nullum est peccatum. Alio modo ex signis evidentibus:
 ut si aliquis judicet aliquem fornicatorem, quia vidit eum nu-
 dum cum nuda, solum cum sola, & hoc similiter nullum est
 peccatum. Tertiò modo ex signis levibus; Et in hoc judicio
 est triplex gradus. Primus est, quando ex levibus signis incipit
 aliquis dubitare de fratris bonitate: & hoc peccatum veniale
 est, quia procedit ex humana infirmitate, & hoc non vocatur
 propriè judicium, sed suspicio. Secundus gradus est, quando ta-
 libus signis firmiter tenet in animo, quod frater sit malus: &
 hoc propriè dicitur judicium, quia judicium importat firmam
 sententiam, & hoc est peccatum mortale, si malum quod ju-
 dicat de fratre ex levibus signis, sit de genere peccati morta-
 lis, quia est contra charitatem. Tertius gradus est, quando ex
 levibus signis non solum prædicto modo judicat: sed etiam pro-
 cedit ad punitionem fratris, sicut de facto, & hoc est gravius,
 quia non solum est contra charitatem, sed etiam contra justi-
 tiæ æquitatem, & de talibus intelligitur verbum prædictum:
nolite judicare &c. Prohibet Dominus, ne temerè judicemus,
 vel condemnemus. Mali enim homines sæpe in malam partem
 judicant, quæ vident, vel audiunt. Boni autem in bonam par-
 tem interpretantur, & non dubitant quin rectè omnia fiant,
 Deo cuncta, vel rectè operante, vel justè permittente, & ideo
 de omnibus lucrum faciunt. Unde enim ait Augustinus. In tri-
 bus

bus consistit ordinatio bonorum, in æstimando bonum de quo ^{Bonorum or-}
libet, in exhibendo bonum cuilibet, in sustinendo malum pro ^{dinatio.}
quolibet. Unde Bernard. Cave alienæ conversationis esse, aut ^{Bern: ser: 47}
curiosus explorator, aut temerarius iudex, etiam si perperam ^{in cantica.}
actum quid deprehendas, nec si iudices proximum, magis autē
excusa. Excusa intentionem, si opus non potes, puta ignoran- ^{Excusatio fa-}
tiam: puta surreptionem, puta casum. Quod si omem omnino ^{torum alie-}
dissimulationem rei certitudo recusat, svade nihilominus ipse ^{notum.}
tibi, & dicito apud teipsū. Vehemens fuit nimis tētatio. Quid
de me illa fecisset, si accepisset in me similiter potestātē: Hæc
Bernard. De dubijs ergo judicare, est suspectos quasi reos con- ^{Dubia in me}
demnare, penitus repellit à nobis Dominus. Et ideo semper ^{iore partē}
dubia sunt in melius interpretanda, & in dubijs benigniora ^{interpretan-}
sunt præferenda. Unde Augustin. Hoc loco nihil aliud nobis ^{da sunt.}
præcipi existimo, nisi ut ea facta, quæ dubium est, quo animo ^{Augu: lib: 27}
fiant, in meliorem partem interpretemur, sunt enim quædam ^{de serm: Dñi}
facta media, quæ ignoramus quo animo fiant, quia & bono, ^{in mōte c. 28}
& malo fieri possunt, de quibus temerarium est judicare, ma- ^{Judicium te-}
ximè ut condemnemus. Duo autem sunt, in quibus temerari- ^{merarium,}
um judicium cavere debemus, cum incertum est, quo animo
quid factum sit, vel incertum est, qualis futurus sit, qui nunc
malus, vel bonus apparet. Non ergo reprehendamus ea, quæ
nescimus, quo animo fiant, neque ita reprehendamus, quæ ma-
nifesta sunt, ut desperemus sanitatem, & vitabimus judicium,
de quo nunc dicitur: Nolite judicare, ne judicetur de vobis:
Hæc August. Unde & Chrysostomus: Non oportet exprobrare ^{Chry: hō: 24}
delictum, neque illum, qui peccatō aliquō sit præventus, in- ^{in Matthæo}
solenter obruere: sed clementer movere, neque persequi iur- ^{Judicat se,}
gio, sed juvare consilio. Non enim illum, sed temetipsum pro ^{qui alios ju-}
fectō condemnas, & facis tibi terribilius esse judicium, cogis- ^{dicat.}
quē adversus te diligentissimam fieri, etiam de minimis, ulti-
onem, ut enim diligentius peccata examinentur tua, legem
primus ipse posuisti severiūs de his, quæ proximus peccaverit
judicando. Sunt autem hæc diabolicæ tentationis insidiæ. Nam
qui severè discutit aliena, nunquam propriorum reatum me-
rebitur veniam. Et iterum: si nullum nobis aliud peccatum
fuiſſet admissum, pro hoc solo gehennæ nos tradi suis abunde-
quē sufficeret. Quippe, qui in aliorum delictis severi, & ama-
rissimi iudices residemus, nostras autem trabes oculis infixas
proprijs non videmus, qui aliena etiam minima, tam sollicitē
perscrutamur, & ad condemnandos cæteris, omne vitæ nostræ
tempus absumimus, à quo vitio, neque sæculi hominem, neq;
Monachorum ullum faciliē invenias liberum: Hæc Chrysostom.
In quo enim iudicio, idest, pro quali, scilicet iusto, vel injusto,

miseri cordi, vel duro, *judicaveritis*, alios, *judicabimini* à Deo: Et in qua mensura mensi fueritis, alijs modo, *remetietur vobis*, scilicet in iudicio, idest, juxta qualitatem temeritatis in iudicando, erit qualitas poenæ, & secundum mensuram pravæ voluntatis, erit mensura retributionis in futuro. Cōminatur ergo duo scilicet iudicium, & mensuram, iudicium refertur ad culpæ, & poenæ qualitatem, mensura ad earum quantitatem.

Et secundum Augustinum: Non est intelligendum, si temerè nos *judicaverimus*, quòd temerè de nobis Deus *judicabit*: aut si mensurà iniqua mensi fuerimus, quòd apud Deum iniqua mensura nobis *remetietur*: sed quoniam temeritas, qua punis alium, eadem ipsa te puniet. Unde non accipitur hic æqualitas iniquitatis ad iniquitatem, sed culpæ ad poenam: ut qui per culpam malè iudicat, per poenam iusti divini iudicii mala sustineat, & juxta mensuram culpæ, sit mensura poenæ. Ad hunc sensum etiam retorquetur illud. Qui gladio, scilicet iniquæ sententiæ iudex, quemque percusserit, gladio divinæ sententiæ iussè ferietur, & æterna morte morietur. Deinde ponit secundam speciem misericordiæ, quæ consistit in dimittendo, cum subjungit: *Dimittite*, scilicet injurias vobis illatas à proximo, & debita vobis à pauperibus, *Et dimittetur vobis*, scilicet peccatum vestrum à Deo, cui frequenter injuriati estis, & debitum, quod Deo debetis. Et ponit tertiam speciem, quæ consistit in dando, cum addit: *Date*, scilicet indigentibus beneficia temporalia, *Et dabitur vobis*, scilicet vita æterna. Indivisibiles enim socij sunt dimittere, & dimitti, ac similiter dare, & dari. Unde Augustinus: Duo sunt opera misericordiæ, quæ nos liberant: *Dimittite*, & *dimittetur vobis*: *date*, & *dabitur vobis*. *Dimittite*, & *dimittetur vobis* ad ignoscendum. *date*, & *dabitur vobis*, ad beneficium præstandum. Ignosci vobis vultis, ignoscite, remittite, & remittetur vobis. Accipere vultis, *date*, *Et dabitur vobis*. Et secundum eundem, hæ sunt duæ alæ orationis, quibus volat ad Deum, si illud quod committitur, ignoscit delinquenti, & donat egenti. Unde & Beda: Dimittere nos injurias, dare beneficia jubet: ut & nobis peccata dimittantur, & vita detur æterna. Qua sententia brevi, sed eximia, cuncta quæ latissimè de conversando cum inimicis mandaverat, comprehendendo concludit. Et quia ut ait Jacobus, *iudicium sine misericordia fiet ei, qui non fecerit misericordiam*, multum nobis insistendum est circa misericordiã in proximorum necessitatibus, ut & nos eam in nostris necessitatibus reperiamus. Ut enim ait Augustinus: Unusquisque talem indulgentiam accepturus est à Deo, qualem & ipse dedit proximo suo. Et iterum hoc unum remedium est de malis

evadendi, ut infirmitatem aliorum ferat, & eis quantum potest opitulerur, qui suæ divinitus desiderat subveniri, & dimittat sicut sibi vult dimitti: *Beati enim misericordes, quoniam ipso. Matthai 5.* rum miserebitur Deus. Ubi nota ex vitis Patrum, quod cum Fratres cujusdam Monasterij multum abundarent, & ad pauperes multum liberales essent, tandem eleemosynas dimiserunt, & ipsi egere coeperunt. Quod cum Viro Sancto referrent, ait: Duo socij in isto Monasterio consueverunt habitare, scilicet, *Date, & dabo. Date, & dabitur vobis, vos expulistis primum, & noluit secundus remanere. Deinde ex ubertate præmij liberales nos facit Dominus ad benefaciendum, & misericordiam impendendū, quia illi, quibus bene fit dabunt, idest, erunt causa, quare Deus dabit nobis præmiū. Nam per ipsorum intercessionem & merita, quibus vel calicem aquæ frigidae dederimus, dabit nobis in æterna beatitudine mercedem, & mensuram bonam, idest justam, quia secundum meritorum exigentiam, & confertam, idest plenam, quia supra condignum, & coagitatam, quia supra desideratum, & supereffluentem, quia supra cogitatum. Vel præmium, quo remuneramur misericordes describendo, dicit, mensuram, quia unicuique distribuitur præmium, juxta mensuram meritorum, & bonam, quia bonum est illud beatitudinis præmium, imò bonum omnis boni, complectens in se quæcunque sunt bona, & confertam, idest plenam, plena namque erit anima Cœlesti beatitudine, ita ut nihil ejus sit vacuum à gloria, & coagitatam, idest firmam, quæ enim firma esse volumus coagitamus, idest quassamus: sic præmium beatorum erit stabilitum, & securum, & supereffluentem, idest, abundantem: quia excedit merita nostra, dedimus temporalia pro æternis, mundana pro divinis. Et dicit, *insigne*, quia secundum Gregor. Nihil securius, & amabilius eo, quod in sinu collocamus. Deinde ponitur æquitas retributionis, cum subditur. *Eadem, quippe mensurâ, qua mensi fueritis, in merito, remetietur vobis. Mensura eadē, in præmio.* Non dixit in tanta, sed in eadem, idest consimili, qui enim bene facit, bene fiet ei, quod est remetiri eadē mensura, sed supereffluentem dicit, quia millies bene faciet ei, & ultra: Deus enim abundantius præmiat, quàm mereamur, sicut & minus punit, quàm demereamur. Generaliter autem de omnibus, quæ mente lingua manu gerimus, accipi potest: quia reddet Deus singulis secundum opera eorum, & secundum quod opera pietatis sunt majora, similiter erit retributio divina. Ista tamen majoritas non est attendenda semper, secundum magnitudinem operis exterioris: sed secundum magnitudinem affectus interioris. Unde & vidua, quæ misit duo minuta in gazophilacium, secundum testimonium Salvatoris, dicitur plus*

misisse, quàm multi divites, qui magna dona miserunt in ipsū.
Lucæ 21. Dicebat autem illis similitudinem. Nunquid potest cæcus cæcum
ducere? idest, stultus stultum docere, & dirigere in regulam
justitiæ. Nonne in foveam, & perditionem, ambo cadunt, sci-
Gregorius Palicet primò culpæ, & deinde gehennæ. Nam, ut ait Gregorius
florati. Cum Pastor per abrupta graditur, consequens est, ut grex ad
præcipitium sequatur: quasi diceret Dominus. Prædicta facere
deberis, ut illuminante verbo, & exemplo alios gubernare pos-
siris, ne sis de cæcis speculatoribus synagogæ, non Ecclesiæ,
Speculator ridiculosa res est, imò magis periculosa, speculator cæcus, do-
cens. Étior inscius, præcursor claudus, prælatus negligens, præcomu-
tus. Ergo ratione vitandi periculi non debet ignorans præside-
re. Si ergo tu alium judicas, & ipse in eisdem peccas: jam cæ-
co cæcum ducenti assimilaris. Quomodo enim ille à te duce-
tur ad bonum, cum & tu pecces, qui te Doctorem putas, &
Magistrum? Deinde inducit, & aliam similitudinem de eodem
dicens: Quid autem, idest, quare, & quomodo, vides, & con-
sideras, festucam, idest, parvum, & leve peccatum: quod tamē
oculum non excæcat, & de facili sicut festuca consumitur ar-
dore charitatis, in oculo, idest in intentione, & conscientia, fra-
tris tui, trabem autem, idest magnum, & grave peccatum, in
oculo tuo, idest in intentione, & conscientia tua, non conside-
ras. Quasi diceret: Cur habes oculum apertum ad judicandū
minima & aliena, clausum verò ad judicandum tua magna, &
consideratione tui relicta consideras aliorum errata. Cōvenit
autem hoc omnibus, & maximè Doctores, qui cū subditos
rum minima peccata puniant, propria impunita relinquant.
At quomodo, idest, qua conscientia, aut qua fronte dicis, fratri
tuo, minus peccanti, vel innocenti, frater, loquendo simulato-
Chrysostomus: 17. riè, sine, idest patienter sustine, & permitte, eijciam festucam,
operis imper. idest, culpam licet modicam, de oculo tuo, idest de conscientia,
& intentione te corripiendo: & ipse trabem in oculo tuo non
Chrysostomus: ibidem vides? Quasi diceret, non potes dicere ordinatè. Ut enim di-
Festucā vide cit Chrysostomus: videre festucam & eijcere, non est omnibus: sed
dare & eijcere Doctores, & Sanctorum. Et quia secundum ejusdem Chrysostomus
omnis Sacerdos, qui vult docere populum debet prius docere
seipsum, ideo bene sequitur. Igitur tu, hypocrita, idest simula-
tor, & repræsentator personæ alienæ, quia sæpe malus bonum
arguit, ut justus videatur, & alium accusat, ut se extollat, ei-
jce primum, per collyrium poenitentiae, trabem, majoris pecca-
ti, de oculo tuo, & conscientia, quia magis tui, quàm alterius
es cognitor, quia magis vides majora, quàm minora, quia
magis te diligis, quàm alium, quia in majori peccato, majus
est periculum, & tunc, scilicet cū mundatus fuerit oculus tu-
us,

us, videbis, & prospicies, ut eijcias festucam, minoris peccati, de oculo, & conscientia fratris tui, ipsum arguendū, quia oculus conscientiae purgatus videre potest, sed nube, & caligine peccati cæcatus non potest. Sic facias ut exemplo potius, quam dictis fratrem emendes ne tibi dicatur: *Medice, cura te ipsum*, & illud Apostoli, *qui alium doces, te ipsum non doces*. Sic est ^{Luca 48} ^{Rom. 2.} ordo charitatis, quod à se ipso incipiat, & prius se ac postea alios corrigit, & emendet. Circa correctionem enim proximi, ^{Correctiois} attendi debet ordo correctionis, scilicet ut homo prius se corrigat, deinde proximum: ^{fraterni ordo} modus mansuetudinis, ^{modus, causa,} causā movēs, ^{locus, tempus,} scilicet zelus charitatis, ^{eventus.} circumstantiā loci, & temporis, æstimatio eventus sequentis. Propemodum, & ferè naturale est, ut quilibet peccata sua leviget, & aliena aggravet. Unde dicit Hilarius, quod vix invenitur aliquis ab hoc vitio alienus, ^{Hilar: Cato} quia unusquisq; vitijs suis favens, aliena facilè reprehendit. Et ^{ne 5. in Matt.} ideo, ut ait August: piè cautequè vigilandum est, ut cum ali- ^{Cautè corri-} quem reprehendere, vel objurgare necessitas coegerit, primum ^{Aug: lib: 2.} cogitemus utrum tale sit vitium, quod nunquam habuimus ^{de ser: Dñi} Et si nunquam habuimus, cogitemus, & nos homines esse, & ^{cap: 39.} habere potuisse. Si verò habuimus, & non habemus: tangat memoriam communis infirmitas, ut illam reprehensionem, aut objurgationem non odium, sed misericordia præcedat. Si autē cogitantes nosmet invenerimus in eo vitio, in quo est ille, quem reprehendere parabamus, non reprehendamus, neque objurgemus: sed tantūm congemiscamus, & non illum ad obtemperandum nobis: sed ad pariter conandum invitemus. Rarò ergo, & magna necessitate objurgationes adhibendæ sunt, ita tamen, ut etiam in his non nobis, sed Deo, ut serviatur instem: Hæc August. In omnibus istis, ut dicit Basilus, considerandū ^{Basilus in re-} est, quantæ sit difficultatis alios judicare, quia oportet ut pri- ^{gulis brevioribus.} mō seipsum judicent, & conspiciant, quod videtur gravissimum ^{Judicandi alios cautio.} omnium, quia cum oculus cuncta videat exteriora, tamen super se visu non utitur: ita intellectus cum alienum corrigit peccatum, difficile est proprios defectus percipere. Advertendum tamen, quòd crimina arguentis, aut sunt publica, aut oc- ^{Arguentis in} culta: habēs publica, peccat dupliciter arguēdo, scilicet peccato ^{cautè peccata.} præsumptionis, & peccato scandali, si autem sunt occulta, tunc peccat primo modo tantum, si tamen iste, qui arguit primò pœniteat, & postea humiliter arguat, non peccat. Sed quia aliqui Dei præceptis obtemperare cupientes, quandoque aperiendo ea quæ hi quibus aperiuntur capere, & sustinere non possunt, amplius nocent, quàm si occultarent, rectè subjungit: *Nolite Sanctum*, idest Sacræ Scripturæ mysteria, & fidei secreta, vel etiam Ecclesiastica Sacramenta, dare, vel idest, publicare,

& revelare: prædicando mysteria, dispensando Sacramentâ, *canibus*, idest, oblatrantibus detractoribus, & veritatis oppugnantibus, *neque miseris margaritas*, idest, quod Sanctum, *ante porcos*, idest contemptores, & derisores, *ne forte conculcent eas*, scilicet porci, contemnendo, & fastidiendo, *pedibus suis*, scilicet intellectu, & affectu, & *conversi*, scilicet canes ab eo, quod audierunt à vobis, *disrumpant vos*, reprehendendo, & blasphemando, ac fidei simplicitatem, & veritatem impugnando. Ut enim ait Augustinus, duæ res faciunt magna non recipi, scilicet contemptus, & odium, primum ad porcos, secundum ad canes refertur. Cavendum est ergo, ne quid aperiatur ei, qui non capit, melius enim quærit, quod clausum est, quam id quod apertum est, aut infestet per odium ut canis: aut negligat per contemptum ut porcus. Et ne possit aliquis ignorantie suæ conscius dicere, quod Sanctum me dare canibus prohibes, & quas margaritas mittere ante porcos, cum adhuc me habere non videam, opportune subiecit, dicens: *Petite*, in fide, & orando, & *dabitur vobis: quærite*, scilicet in spe, & recte vivendo, & *invenietis: pulsate*, scilicet in charitate, & perseverando, & *aperietur vobis*. Ubi Chrysostomus. Quoniam majora erant maiora data superius posita, quam virtus humana, transmittit eos ad Deum, cuius gratiæ nihil est impossibile dicens: *Petite, & dabitur vobis*: ut quod ex hominibus consummari non potest, per gratiam Dei adimpleatur. Cum enim alia animalia Deus muniverit, veloci pedum cursu, aut velocibus pennis, aut unguibus, aut dentibus, aut cornibus: hominem solum sic disposuit, ut virtus illius sit ipse: ut infirmitatis suæ necessitate coactus, semper necessarium habeat Dominum suum. Ubi & Hieronymus. Si petenti datur, & quærens invenit, & pulsanti aperiatur: ergo cui non datur, & qui non invenit, & cui non aperiatur, apparet quod non bene petierit, quæserit, pulsaverit. Et Chrysostomus. Petentis negligentia reprehenditur, ubi de dantis misericordia non dubitatur. Unde etiam Augustinus. Dominus Iesus Christus, inter nos petitor, cum Patre dator: non minus nos tantum hortaretur ut peteremus, nisi dare vellet. Erubescat humana pigritia, plus vult ille dare, quam nos accipere: plus vult ille misereri, quam nos à miseria liberari. Nā ille quod nos hortatur, propter nos hortatur. Evigilemus, & hortati credamus promittenti: obsecremus, ut & dante gaudeamus. Hæc Augustinus. Sciendū verò, quod oratio est exaudibilis, tribus contentibus. Primum est, quod sit pia & iusta, idest de pertinentibus ad salutem, quia exaudiri in alijs, quandoque non expedit. Secundum est, quod sit perseverans, idest, non interrupta per aliquid orationi contrarium, quia non cessat orare, qui

Augustinus: 2. de serm. Domini

c. 31. & 32

Contemptus,

& odium.

Chrysostomus: 18. operis imper.

Hieronymus: in Matthæo

Petenti dabitur. Et Chrysostomus: ibidem

Augustinus: 123.

Oratio est exaudibilis pro tria.

qui non cessat benefacere. Tertium est, quod oret pro se, quia licet aliquis pie, & perseveranter pro alio oret, oratio tamen posset impediri propter demeritum illius pro quo oratur: sed tribus prædictis concurrentibus, semper exauditur. Et hoc est, quod notatur in tribus verbis hic positis, scilicet, *petite*, *pie*, *querite*, perseveranter, *pulsate*, & *aperietur vobis*. Ex quo patet, quod loquitur de oratione facta pro se, cum dicit, & *aperietur vobis*. Et quia istis concurrentibus, semper exauditur oratio: ideo ne homines desperent in sua oratione exaudiri, subdit omnibus, spem conferrens impetrandi: Omnis inquit, qui credendo petit sicut debet, accipit: & qui sperando quærit sicut debet, invenit, & operando pulsanti aperietur. Ergo perseverantiâ opus est ut accipiamus quod petimus, inveniamus, quod quærimus, & quod pulsamus, aperiatur. Hac enim tanta conculcatione verborum, manifestè Dominus ostendit, quàm sollicitos, molestos, & importunos, violentos, & improbos, ad petendum nos esse veht. Unde & quidam ait: Labor improbus omnia vincit. Illud enim, quod ad salutem petitur, non semper statim datur: sed differtur, ut cōgruo tempore detur, & ut ex dilatione charius habeatur, quia diu desiderata dulcius obtinentur: citò autem data vilescunt. Expedit etiam ut ab otiosa locutione abstineat, qui in oratione exaudiri desiderat. Quia secundum Gregor: os nostrum ab Omnipotenti Domino, tanto minus exauditur in prece, quanto amplius inquinatur stulta locutione. Conetur etenim orans, ut seipsum intelligat, si vult, quod Deus eum exaudiat. Nam secundum Ambros: illam orationem Deus non audit, ad quam iste qui orat non intēdit. Vult Deus fideliter peti à se, quod dispofuit petentibus erogare. Unde Bernardus. Vult autem se requiri Deus, etiam quod pollicetur. Et ideo fortè multa, quæ dare dispofuit, prius pollicetur: ut ex promissione, devotio excitetur, sicq; quod gratias daturus erat, devota oratio promereatur. Non autem dicit Dominus, quid accipit petens, vel quærens, aut pulsans, quia quandoq; exauditur ad vptum, ut cum datur id, quod petitur, quandoque ad meritum, ut cum aliquid æquivalens, vel melius datur. Alioquin enim Sancti, non recipiendò quod petunt, magis exaudiuntur, quàm si illud reciperent. Unde August. Nolite pro magno habere ad voluntatem à Deo exaudiri. Alioquin, Deus quasi iratus, dat quod petis, & propitius, negat quod petis. Quid profit, & quid nō, medicus novit, quia Deus si voluntati nostræ non dat, salutem dat. Quid enim si hoc petieris, quod tibi obest, & medicus novit, quia obest tibi: fratres discite rogare Deum, ut medico committatis. Quod ipse novit, faciat. Tu morbum confitearis,

Ooooo

ris, ille medicamentum adhibeat. Non te exaudit ad voluntatem, sed exaudit ad salutem. Non fit quod vis, sed fit quod tibi expedit: Hæc August. Unde & Bernar. Nemo vestrum parvi pēdat orationem suam, quoniam ipse ad quem oramus, non parvi pendit eam: sed aut dabit quod petimus, aut quod novit utilius. Frequenter Dominus Discipulos ad orandum monuit sæpe opere comprobavit, & exempla plura ad hoc eis proposuit, ut nobis virtutem orationis commendaret. Est quippe virtus ejus inæstimabilis, & efficax ad omnia bona, & proficua impetranda, ac mala, & nociva repellenda. Si ergo vis patienter adversa tolerare, ora. Si vis pravas affectiones conculcare, ora. Si vis astutias sathanæ cognoscere, & fallacias ejus evitare, ora. Si vis lætanter in opere Dei vivere, ac laboribus, & afflictionibus, non cedere, ora. Si vis in spiritali vita te exercere, & carnis curam in desiderijs non agere, ora. Si vis vanarum cogitationum muscas effugare, ora. Si vis animam tuam sanctis, & bonis cogitationibus, ac desiderijs, fervoribus, & devotionibus impingvare, ora. Si vis cor tuum virili spiritu, & constanti proposito, in Dei beneplacito stabilire, ora. Si vis vitia extirpare, & virtutibus imbui, ora. Si vis ad contemplationem ascendere, & sponsi amplexibus frui, ora. Si vis Coelestium dulcedinem, & alia Dei magnalia degustare, ora. Et breviter, in quacunque necessitate oratio valet, quæ spiritus malos à nobis fugat, & bonos ad nos vocat. Unde Beda: Sicut fur audito clamore fugit, & vicini excitantur, & veniunt ad succurrendum, ita clamor orationis diabolum fugat, & Angelos, ac Sanctos omnes ad succurrēdū excitat. Unde & Bernar.

Bernardus in sententijs. Inter Babylonem & Hierusalem, est nuncius fidelissimus, Regi bene notus, & curiæ oratio, scilicet, quæ in secreto noctis silentio, per ignotas semitas, arcana Coeli penetrare, & cubiculum Regis adire, & opportuna importunitate impij Regi animum, ad auxilium mittendum inflectere novit: Hæc Bernard.

Oratio nuncius fidelis. Vides, quàm magnæ potentia & virtutis, sit oratio. Ad quorum omnium probationem, ommissis scripturarum probationibus, hoc tibi sit pro efficaci probatione, quod audimus, & videmus quotidie per experientiam, illiteratas, & simplices personas, prædicta, & plura alia, etiam majora per orationem impetrare. Magnū quippe signum est gratiæ Dei, vacare frequenter orationi. Unde August. Cum videris non à te amotam deprecationem tuam, securus esto, quia non est amota à te misericordia ipsius. Et ut breviter utilitatem orationis dicam, multum est necessaria ad salutem promerendam. Unde August.

Oratio ad salutem necessaria est. Nullum credimus ad salutem, nisi Deo invitante venire, nullū invitatum, nisi Deo adjuvante bona operari: nullum, nisi orationem

tem Dei auxilium promereri. Vaca igitur orationi, nihilque aliud, necessarijs curis tantum exceptis, te delectet, nisi oratio, quia nihil tantum te delectare debet, quantum morari cum Deo, quod fit per orationem. Unde Chrysost. Considera quanta est tibi concessa felicitas, quanta gloria attributa orationibus fabulari cum Deo, cum Christo miscere colloquia optare, quod velis, quod desideras postulare. Deinde auget orantibus obtinendi fiduciam, à minoribus consurgens ad majora, confirmans superius promissum per exempla. Et ponit primò similitudinem de amico, qui propter importunitatem, & constantiam amici, media nocte venientis, & petentis, surgit, & panes necessarios commodat. Si enim homo perseveranter petenti, dat ex tedio, multò magis Deus, perseveranter petenti, dat ex amicitia. Unde Beda: Comparatio est à minore. Si enim amicus homo surgit de lecto, & dat, non amicitia, sed tedio compulsus, quantum magis dat Deus, qui sine tedio largissimè donat, quod petitur: sed ad hoc se peti vult, ut capaces donorum ejus fiant, qui petunt. Unde & August. Non propter amicitiam, quamvis amicus sit, sed propter improbitatē, quia pulsare non desistit, quia & cum esset negatum, non se avertit, ille qui non nolebat dare, quod petebatur fecit, quia impetendo non defecit. Quantum magis dabit bonus patet, quod nos hortatur ut petamus cui displicet si non petamus. Ubi etiam Ambros. Media nocte perrexit, ut omnibus momentis, non solum diebus, sed etiam noctibus, oratio deferatur. Et ideo scriptorum memores, noctibus ac diebus orationi instātes peccatis nostris veniam postulemus. Nam si ille tam Sanctus, & qui Regni erat necessitatis occupatus, *septies in die laudem Domino*, dicebat: matutinis, & vespertinis sacrificijs intentus, quid nos facere oportet, qui eo amplius rogare debemus, quò frequentius carnis ac mentis fragilitate delinquimus: ut de via lassus, & istius sæculi cursu, ac vitæ hujus anfractu graviter fatigatus, panis refectionis deesse non possit, qui hominis cor confirmet. Nec solum media nocte, Dominus, sed omnibus propè docet vigilandum esse momentis. Vigilandum est semper, multæ enim insidiæ sunt nobis, & gravis corporis somnus, quia si dormire mens coeperit, vigorem suæ virtutis amittet. Excita igitur somnum tuum, ut pulses ostium Christi. Hæc Ambros. Secundò ponit similitudinem de Patre carnali, qui dat filiis suis bona data, & necessaria quæ petunt. Et ponit exemplum de tribus, per quæ intelliguntur, quæ à Deo postulare debemus. Primum est panis, & significat charitatem, quia sicut sine pane, omnis mensa inops dicitur: sic sine charitate, omnis virtus vana, & inanis est, & omne opus bonum.

Chrys. lib. 2.

de oratio Deū.

Instante orandum.

Dante extollit

Beda in cap.

11. Luca.

Aug. serm. 5

de verbis Dñi

Ambros. 9 in

cap. 11. Luca

Psalm. 118.

Vigilandum

est.

Tria à Deo

petenda.

Panis.

perditur: Huic opponitur duritia cordis, quæ per lapidem intelligitur. Et pro utroque istorum debet orari: ut scilicet charitas detur, & duritia cordis auferatur. Secundò ponit exemplum de pisce, per quem intelligitur fides, quia sicut piscis in aqua nascitur, & in fluctibus aquæ non moritur, sed potius purgatur, & melioratur: sic in baptismo fides nascitur, & inter tribulationes, & fluctus angustiarum hujus mundi extinguitur, sed potius purgatur. Huic contrarius est serpens, propter venenum infidelitatis. Istam fidem debemus petere à Deo, & non dabit serpentem, idest infidelitatem, nobis aut doctrinam, vel perversitatem hæreticorum, quæ per serpentem intelligitur.

Piscis. Tertiò ponit exemplum de ovo, & significat spem: quia sicut in ovo nondum est foetus perfectus, sed sola spes foetus: sic spes non est de habitis, sed habendis. Unde sicut ab ovo expectatur pullus, si ovum à matre fuerit calefactum: sic æterna beatitudo à spe expectatur, si spes à matre conscientiæ in calore charitatis conservatur. Huic contrariatur scorpio, cujus venenata est cauda. Hanc spem debemus petere à Christo, & non dabit nobis scorpionem, qui pungit caudâ, & occidit, & mortem inferni inducit. Tres virtutes prædictas petere debemus, quia sine eis non est salus. Si ergo homo qui malus est, ad comparisonem divinæ bonitatis, & clementiæ, respectu cuius nemo est bonus, qui etiam ideo malus dicitur, quia ad malum est pronus: dat bona data sibi à Deo, scilicet temporalia, filio petenti, multò magis Pater noster Coelestis, qui ex natura sua bonus, & pius est, per essentiam dabit spiritum bonum, idest bona spiritualia, scilicet gratiam, & gloriam, petentibus se, non renuentibus. Vocat autem omne bonum spirituale, spiritum bonum: quia secundum Augustinum, Spiritus Sanctus est primum donum, in quo omnia donantur. Ubi Augustinus: Non denegabit se petentibus, qui sponte obtulit se non petentibus. Et præter hæc omnia, qui proprio Filio suo non pepercit, sed pro omnibus tradidit illum, & dedit ad occidendû, quomodo nobis non cuncta, quæ petimus donabit? Dabit autem ea, quæ petimus, si tamen ea, quæ præcepit fecerimus. Et iterû: Qui vult audiri à Deo, prius audiat Deum. Qua fronte postulas, quod promisit Deus, si non facis, quod iussit Deus? Prius audi monitiones, & sic exige promissiones. Qui à præceptis Dei avertitur, quod in oratione postulat non meretur: Hæc Augustinus. Deinde ostendit, per quid oratio à parte orantis exaudibilis sit: & ad meritum exauditionis concludendo, subjungit: *Omnia ergo quæcunque vultis*, scilicet rationabiliter, & dictante charitate, *ut faciant vobis homines*, scilicet utiliter, & ordinatè, *eadem & vos facite eis*, scilicet loco, & tempore. Qua enim

*Augu: ser: 61
in Joannem.
Spiritus S.*

*Exaudiri vobis
lētō necessarii*

fron-
qual-
fante-
illis
Chry-
dixi,
pus
vo, e
præce-
Et q
si aff-
sis, &
ubi d
catus
de &
Amb
Illoru
Unde
præli-
quom
dictu
lium
bonu
tūm
lunt f
untur
licet
lent a
non a
casu,
go sit
quo i
liquan
In ho
Cum
abstin
lam si
jorem
nabile
joris
tem e
tiens,
stinet,
ad an

fronte petis Dominum tuum, qui non agnoscis patrem tuum? quasi dicat: Si vultis petita accipere, quæ sita invenire, pulsantes intrare, ergo vos facite alijs, quæ vobis fieri vultis ab illis. Sic nec ab alijs expectetis, quod illis non feceritis. Ubi Chrysost. Ac si diceret: Si ergo cupitis audiri præter illa, quæ dixi, etiam ista perficite. Vidisti certè, quia cum oratione, opus sit, etiam disciplina virtutum. Quæ vis tibi fieri à conseruo, ea tu erga proximum, inquit, ostende. Quid unquam hoc præcepto, aut levius invenitur, aut justius? Hæc Chrysost. Et quia iusti faciunt hæc omnia, ideo, *multum valet oratio iusti assidua*. Iustus quippe, fortis turris, & murus est in adversis, & se, & alios defendit ab eis. Unde figura in Numeris est, ubi dicitur, quod Aaron stans inter mortuos & vivos, deprecatus est, & plaga cessavit, & ab incendio eos liberavit. Unde & super illo verbo Genes: *Non delebo propter decem*, dicit Ambros. Hinc discamus quantus murus sit patriæ, homo iustus. Illorum fides nos servat, iustitia ab odio divino nos defendit. Unde Greg. Melius pugnat vir iustus orando, quam innumeri præliatores pugnando. Oratio enim viri iusti Coelos penetrat, quomodo ergo in terris hostes non vincat? Et nota, quod cū dictum sit omnia, hoc mandatum non implet, qui aliquid talium omittit, præcipuè quando illud facere potest, nisi majus bonum illud excuset. Quid ergo dicitur de illis, qui non tantum omittendo, sed alios multipliciter affligendo, quod sibi non sunt fieri, alijs facientes, hujus mandati transgressores efficiuntur? Dici potest, quod perfecti tenentur ad utrumque, scilicet nihil talium omittere, & nihil molestum, quod sibi nolent alijs inferre. Imperfecti autem tenentur ad ultimum, sed non ad primum, nisi in casu necessitatis, quia primum in tali casu, est præcepti: sed in alijs, est superrogationis. Cū ergo sit duplex præceptum legis naturalis. Unum negativum de quo in Tobia dicitur: *Quod ab alio tibi oderis fieri, vide ne aliquando alii facias*. Aliud affirmativum, de quo hic habetur, In hoc affirmativo, negativum illud intelligitur, Unde Chrysost. Cum enim sunt duæ viæ, quæ ducunt ad virtutem, scilicet abstinentia mali, & operatio boni, hanc ponit, per istam, & illam significans: Hæc Chrysost. Et illud affirmativum ad majorem perfectionem obligat, quàm negativum: & ideo rationabile fuit, ut affirmativum poneretur in nova lege, quæ majoris est perfectionis. Ibi malum facere interdiciatur, hic autem etiam malis, bona facere jubemur. Quia enim charitas patiens, & benigna est, non tantum injurias proximi fortiter sustinet, sed ejus quoque gratiam benignè prævenit, ut beneficijs ad amorem trahat. Perpende quantæ perfectionis sit hoc man-

datum, cujus est affectus non amantem beneficiis cogi ad amorem? Unde non ait, prout faciunt, facite sed, prout vultis ut faciant vobis facite illis. Qui hanc regulam observaret, nullū offenderet, sicut à nullo vellet offendi, & alijs bona impenderet, sicut ab alijs vellet sibi impendi. Qui enim cogitat, ut ea alteri faciat, quæ sibi ab altero fieri expectat, pensat nimirum ut malis bona, & bonis meliora exhibeat. Et declarans istius præcepti præconium, consequenter adjungit, *Hoc est enim lex, & Prophetæ*, idest impletio legis naturalis, quia hæc lex naturalis, scripta est in corde hominis, & insita nobis, per quam quid sit virtus, & vitium, dignoscimus, ac impletio legis Moisaicæ, & Propheticæ prædicationis, quia nihil dictum videtur, quàm diliges proximum tuum, tanquam te ipsum, quod tamē ex Dei dilectione, est faciendum, quasi diceret: In hoc uno implentur, & ad hoc tendunt, & propter hoc sunt, & hoc docēt lex & Prophetæ, & omnes Sacræ Scripturæ. Omnia enim præcepta ordinantia hominem ad proximum, non sunt nisi quædā conclusiones, ex isto principio derivatæ. Unde Apostolus: *Qui diligit primum*, legem implevit. Ubi & Chrysost. Brevi sermone, omnia quæ salutis, ac fidei nostræ erāt necessaria Dominus comprehendit, ut ea quæ nobis ab alijs fieri volumus, ipsi quoque alijs similiter faciamus. In quo mandato, universa præcepta legis, ac Prophetarum consistere, Dominus apertè monstravit, dicendo: *Hoc est enim lex, & Prophetæ*. Nam quæcunque lex, & Prophetæ sparsim in omnibus præceperunt scripturis, in hoc compendioso continentur mandato, quasi innumerabiles arborum rami in una radice. Qui ergo ab alijs nobis, non nisi bona, & utilia fieri volumus, ipsi quoque vicem gratiæ amorisque rependere debemus, ut præcepta legis, ac Prophetarum implentes, retributionem fidei à Domino consequamur: Hæc Chrysost. Jugum ergo Domini suave est, & onus ejus leve, ut in tam brevi regula ejus lex & præcepta, ad proximum compléantur. Nam alio loco, de duobus præceptis, scilicet de dilectione Dei, & proximi loquens, non tantum ait: Lex pēdet in his, & Prophetæ, sed addidit: Tota lex & omnes Prophetæ, Quod cum hic non addidit servavit locum alteri præcepto, quod ad dilectionem Dei pertinet. Quidam tamen volunt, quod comprehendatur etiam dilectio Dei, sine qua non impletur charitas proximi, quia nec proximus sine Deo, nec Deus sine proximo, diligitur. Considera nunc præmissa Domini præcepta, & vide quàm rarus sit, qui observet ea. Præcepti quidem affirmativi hic in Evangelio positi, scilicet: Omnia quæcunque vultis, ut faciant vobis homines, & vos facite eis: nescio si observator aliquis possit hodie reperiri. Præ-

*Charitatis
perfectio.*

*Rom: 13
Chrys: hō: 18.
operis imper.*

Matthæi 11

Matthæi 22

cepti verò negativi, in Tobia positi, scilicet, *Quod ab alio tibi* Tobia 47
bi oderis fieri, ne facias alij: & si sint operarij, sunt tamē val-
 de pauci: quia ut dicit Chrysostomus: nos ē contrariō omnia faci- Chrysostomus
 mus hominibus, quæ ipsi pati nolumus. Hoc quippe non solum
 in secularibus, sed & in quibusdam patet Religiosis, qui sæpe
 in personis & rebus, sive utilia alijs subtrahendo, sive de inu-
 utilibus se expediendo, fratribus suis injuriam faciunt. Sicquē
 in his, & cæteris modis varijs, contra prædictum Domini
 mandatum, id faciunt, quod ipsi pati nollent, nec mirū
 si in futuro patientur, quod nollent.

DE ARCTA VIA, &c. ET CONCLUSIONE sermonis Domini in monte: Caput XL.

ET quia multa, & admiranda Dominus præceperat, cun- Luca 13: 6
 ctisque passionibus suos esse liberos jusserat, ne aliquis Matthai 7
 diceret, quia importabilia sunt ista prorsus, ac dura: ar-
 cta via est ista, valde difficilis observationis sunt ista.
 mandata, subdit monitionem, dicens: *Contendite*, ergo & solli-
 citē satagite, *intrare per angustam portam*, non per latam: quasi
 diceret: Qamvis prædicta sunt difficilia, & angusta, tamen me-
 ritoria sunt, & introitus ad Coelestia. Et notanter dicit, *con-*
tendite, quia Regnum Cælorum vim patitur, & violenti rapiunt Matthai 11
illud. Non enim potest fieri sine conatu magno, quod homo ter- Contentio
 renus, fiat civis in Cælo. Et hæc contentio, est bona & san- bona,
 cta, qualis fuit in legione Thebæorum, inter quos erat de glo-
 riosæ mortis acceleratione, contentio. Sed hodie est contentio
 de alijs, quia de majoritate & excellentia, de acquirenda pe-
 cunia, de injuria remordenda, & hujusmodi similia. Deinde
 reddit monitionis dictæ rationem, dicens: Ita ergo intrare per
 angustam portam, non per latam, quia lata est porta, & spati-
 osa via, quæ ducit ad perditionem, & multi sunt, qui intrant
 per eam. Angusta verò est porta, & arcta via, quæ ducit ad Porta angusta
 vitam, & pauci sunt, qui inveniunt eam. Porta, ingressus est Via ad vitam
 quæ ad incipientes: via, progressus est, quod ad proficientes, est angusta.
 vel deficientes. Et bene dixit viam ad vitam angustam, & ar-
 ctam, aliam verò latam, & spatiosam. Nam jejunare, vigila-
 re, à carnis desiderijs, & voluptatibus abstinere, propriam vo-
 luntatem non facere, cui non videtur angustum, & arctū? At
 verò delitiosè manducare & bibere, cæterisque carnis deside-
 rijs, & voluptatibus obedire, ac voluntati suæ in nullo con-
 tradicere, cui non videtur latum, & spatiosum? Sed heu, per
 latam viam, quasi omnes incedimus, & de angusta, pauci cu-
 ramus. Unde Chrysostomus. Qui jussi sumus per angustam portam
 Ppppp2 incc-

De via lata. incedere, per latam semper incedimus. Et quidem, si homines sæculi latam viam, spatiosamquæ gradientur; non valde mirum est. Eos autem, qui videntur sustulisse crucem suam, & sequi Christum, non per hanc latam, & spatiosam velle incedere, non *Monachos* tibi prodigium videatur. Denique Monachi, cum de Monasterio per ardua *re per ardua* requirunt, & de locis habitationum percunctantur, ante *viam desit.* omnia inquirunt, si requies sit in loco, si abundant omnia, si aquarum copia confluant. Sed & si de eremo requirant, etiam ibi ante omnia de requie tractant, & de opportunitate ministerij corporalis. Jam verò, si ad aliquam dispensationem vocaveris, aut aliquid ministerij divini injungere volueris: prima statim sollicitudo ejus, & prima verba ejus, ista sunt: Si est ibi requies, quo eundum est, si inveniantur ea, quæ necessaria sunt abundanter, si nihil desit eorum, quæ lata via & spatiosa deposcit. Quid agis ò homo! quid loqueris? Arctam viam & angustam, jussus es ambulare, ut quid de requie, ut quid de abundantia percunctaris? Per angustam januam, transire jussus es, ut quid amplos requiris ingressus? Est aliquid ista permutatione nequius, est aliquid ista perversitate deterius? Et quidem, qui Principibus sæculi ministrant, horum nihil requirunt, sed tantum si lucri habeat aliquid temporalis, militiæ ejus locus. Quid si solum esse cognoverint, jam nullus refugitur labor, nullum periculum vitatur, nulla indignitas excusatur, servilia etiam, si ab ingenuo deposcantur, officia non negabit. Peregrinationes quoque longissimas, periculosasque non respuet, contumelias, cruciatus, permutationes temporum ferret, omnia spe lucri. Nec timet ne fortè ab ipsa miserabili spe decipiatur, ac decidat, nec immaturam peregrinis locis mortem, & subitam pertimescit, separationem suorum conjugit, etiam ac liberorum absentiam tolerabiliter patitur, non Patriæ, non charorum mollitur affectu, sed desiderio, & cupiditate pecuniæ velut amens agitur, & amore ejus incensus, nihil laboris sentit, nihil doloris intelligit. Nos econtrario, qui non pecuniâ quærimus, sed sapientiam, nec terram, sed Coelum petimus, & *1. Corint. 2.* ad Coeli divitias sustinemus, quas *neque oculus vidit, neque auris audivit*, quæ nec in cor hominis ascenderunt. Hæc inquæ quærentes, & pro his Coelo ipsi vim parantes inferre, de requie corporis percunctamur. Vide illis, quanto miseres sumus, *Omnia dura* & molliores. Quid dicis ò homo! quod agis? Coelum paras a- *pro Coelo to-* scendere, & Regnum Coeli invadere, & interrogas ne qua tibi difficultas occurrat in itinere: ne quid in via tibi aspectum accadat, aut laboriosum, & non erubescis, non pudore oppressus, sub terram temetipsum defodis. Si enim omnia tibi mala occurrerent, si universa tibi pericula imminerent: si convitia

si injuriæ, si ignominia si calumniæ, si gladius, si ferrum, si ignis, si bestia, si præcipitia, si fames, si ægritudo, si cuncta, quæ dici, vel cogitari possunt mala, super te irruerent, dignum aliquod erat, ut non tibi hæc omnia pro tantis, & talibus causis ridenda prorsus, & penitus spernenda viderentur. Anilis animæ metus hic, & examinata. Erit ergo aliquis ita abjectus, & ita infelix, & ita degeneris animi, ut Coelum cupiens ascendere de terrena requie cogitet: quam non solum requirere, sed etiam paratam recipere, Judæorum est. Non video charissime, quod aliquis nostrum, vera & perfecta cupidine Coelestium teneatur. Alioquin, omnia quæ videntur esse gravia, umbras putaret & risum: Hæc de via lata Chrysostomus. De via verò arcta, sic dicit Greg. Arcta quippe bene vivendi celsura, non est ampla via, sed semita, in qua quisque studiosè constringitur, qui sub præceptorum custodia, sollicitè coangustatur. An non quasi quædam angustia itineris est, in hoc quidem mundo vivere, sed de mundi hujus concupiscentia nil habere, aliena non appetere, propria non tenere, laudes mundi despicere, & pro Deo opprobria amare, gloriam fugere, & despectum sequi, adulatores despicere, despicientes honorare, mala nocentium ex corde dimittere, & erga eos dilectionis gratiam immobilem in corde retinere. Quæ quidem omnia semitæ sunt, sed magnæ, quia quantum in hac vita pro ipsa vivendi custodia, angustæ sunt, tantò amplius in æterna retributione dilatantur. Perfecta quippe scientia est, & cuncta hæc agere, & de suis viribus scire se nihil posse. Unde & Joānes Abbas montis Sinai: Attendamus nobis ipsis, ne quando arctam, & angustam viam ambulare dicamur, amplam, & spatiosam tenentes curramus. Arctam viam indicabit tibi, & lucidabit tribulatio ventris, statio ad vigilandum in orationibus per totam noctem mensura aquæ, & panis penuria, subsannationes, derisiones, illusiones, decisio propriarum voluntatum, ignominiarum poculum, passionum, & impulsione patientia, sub despectione esse sine murmuratione, violentia injuriarum, læsus sustinere fortiter, detractio non indignari contemptus, & vilipensus non irasci, judicatus humiliari. Beati post dictam viam ingredientem, quoniam ipsorum est Regnum Coelorum: Hæc Joannes. Non autem te moveat, quia hic dicitur: *Angusta est porta, & arcta via, quæ ducit ad vitam*, & dicitur: *Jugum enim meum suave: & onus meum leve*. Quia sicut onus dicitur leve in comparatione ad mercedem, licet in se sit grave, sic præsentia incommoda, respectu gloriæ futuræ. Itaque lata dici potest hæc via, quia in amore Coelestium, cor dilatat cogitantium. *Quoniam non sunt condignæ passionem hujus temporis, ad futuram*

Rom. 8.

Chry: hō: 24. in Matthā. *Arcta via facilitas.* gloriam, quæ revelabitur in nobis. Et angusta, quia amorē terrenorum angustat, & à terrenis hominem alienat. Unde secundum Chrysoſt: arcta est via & angusta, & nihilominus levis, ac facilis, quia cuncta aspera vitæ hujus pertranseunt, & quia ad bonum finem, scilicet ad vitam perveniunt. Temporale, sudorum, & perpetuum coronatorum. Et quia prius sunt laboriosa, quæ transeunt, & postea gloriosa quæ permanent, maximum potest laborum esse solatium. Igitur etsi in se difficile sit quod jubemur, tamen faciendum est, ut ad gloriam pervenire mereamur. Qui enim non compatitur, non conregnabit: nec coronabitur, nisi qui legitimè certaverit. Et iterum: Si quis viam laboriosam existimat, suam desidiam accusat. Si enim nautis pelagi fluctus, si tempestates, atque hyems agricolis, si vulnera cædesquē militibus, si gravissimi ictus, plagæquē pugilibus, leves videntur, & tolerabiles sunt, propter spem temporalium, ac pereuntium commodorum, tantò magis cum Coelū præparatur in præmio, nihil ex præsentibus, asperitatibus debet sentiri. Nec aspicias, quòd via est aspera, sed quod ducit: nec alia, quia lata est, sed ubi desinit: Hæc Chrysoſt. Quomodo autem Domini præcepta nobis non difficilia, & onerosa, sed magis facilia, & levia esse videantur, docet adhuc idem Chryſ. dicens: His ergo quæ dicta sunt, ne ultra inobedientiam contentione foveamus maximè cum præmia, & voluptatem habent in se, & utilitatē ipsa præcepta. Quæ si molesta, & onerosa plerisque, & ingentis cujusdam videntur laboris, intellige propter Christum te illa suscepisse facienda, & quod videtur esse triste, jucundissimum judicabis. Si enim cogitationē hanc semper habuerimus, nihil experemur onerosum, sed ex diverso plurimam undique capiemus voluptatem. Siquidem labor, ipse non amplius labor apparebit, sed quanto magis intenditur, tanto dulcior, & voluptuosior fiet. Quando igitur te cupiditas pecuniarum, aliorumquē obsederit consuetudo vitiorum, ipse ad animam tuam loquere. Tristaris, quia te corporis voluptate defraudo, sed latere potius, quia Coelorum tibi regna provideo. Non enim propter hominem, sed propter Deum ista operaris. Paululum igitur expecta, videbis, quàm sit commodum grande paratum. Disce præsentis vitæ pondera magnanimiter sustinere, & ineffabili apud Deum fiducia, ac liberalitate gaudebis. Si enim ista semper nostræ inculcemus animæ, celeriter ab omnibus illam vitijs subtrahemus. Unum illud à te, ac solum requirit Deus, ut adversus hostem feras, inimicitias pro honore Regis, & tua salute suscipias. Itaque si ei istud obtuleris, omne bellum ipse conficiet. Ita etiam illa, quæ importabilia nunc putamus, facilia prorsus, ac levia, a-

mabiliaque ducemus. Quamdiu enim in vitijs permanemus, <sup>Vitia viti-
ofis ardua</sup> asperam atque difficilem, & omnino arduam opinamur esse virtutem, ipsa verò vitia, desiderabilia prorsus ac dulcia. Sin autem, vel brevi illa tempore deferamus, tunc & hæc horribilia, & turpia: & virtus delectabilis apparebit, ac facilis. Hæc autem ex illis abundè valemus addiscere, qui vitam suam facta in melius conversione mutaverunt: Hæc Chrysost. Unde dicit & Seneca: Quædam, non quia difficilia sunt, non audemus, sed quia non audemus, difficilia sunt. Et quia dixit paucos esse, qui inveniunt angustam portam, & arctam viam, ne hæretici, & perversi homines, falsitatem apparentiâ virtutum palliantes, & se plerumque paucitate commendantes, se nemine paucitatis supponant, & simplices in via Dei ambulantes decipiant, statim subjecit, dicens: *Attendite*, idest attente, & diligenter cavete à *falsis Prophetis*. Unde Hilarius: Quia paucorum est invenire arctam viam, fraudulentiam eorum, qui se eam invenire mentiuntur, exponit, ne ab illa nos impediat. *Attendite, inquit, à falsis Prophetis*, idest à deceptoribus hæreticis, simulatis, hypocritis, falsis fratribus, Religionis speciem prætedentibus, & huiusmodi. Moraliter tres falsi Prophetæ sunt, ^{Propheta falsi sunt tres} caro, mundus, diabolus. Ille enim dicitur falsus Propheta, qui unum prædicit, & præmittit, & aliud eveniens solvit, sicque homines decipit, & fallit. Primus ergo est concupiscentia carnalis, promittens delectationem, & solvens æternam afflictionem. Secundus est, cupiditas mundalis, promittens sufficientiam, & solvens finalem inopiam. Tertius est diabolus, sive superbia sæcularis, promittens exaltationem, & solvens futurâ abjectionem, quia *qui se exaltat, humiliabitur*. Potest etiam hoc exponi de omnibus dæmonibus, se in Angelos lucis, ut iustos decipiant, transferentes. Unde dicit Joannes. *Nolite credere omni spiritui, sed probate spiritus: an ex Deo sint. Qui veniunt ad vos, scilicet decipiendos, in vestimentis ovium*, idest, sub specie Religionis in conspectu hominum, similes iustitiæ ministris, in habitu humili, & oratione prolixa, in jejuniis arctis, in eleemosynæ largitione, in verbis blandis, cæterisque Religionis signis, quia prætendunt simplicitatem, simulant mansuetudinem, ostentant humilitatem, fingunt suam ad populum humilitatem, *habentes secundum Apostolum, speciem pietatis, virtutem autem ejus abnegantes*. Unde subjungitur, *intrinsecus autem*, scilicet in corde, & voluntate decipiendi, *sunt lupi rapaces*: quia cum specie virtutis sint induti, vitæ tamen pravitate sunt corrupti, & ideo magis cavendum, ne rapiendo dilanient vos blanditijs, & simulationibus. Unde enim ait Chrysost. ^{Chrysost. h. 19. operis impet-} Nulla res sic exterminat bonum, sicut simulatio, nam-

Simulatio si- malum sub specie boni celatum, dum non cognoscitur, non ca-
mulatores vetur. Ubi Hierony. Et de omnibus quidem intelligi potest,
sunt hæretici qui aliud habitu, ac sermone promittunt, aliud opere demon-
Hier: in cap. strant. Sed specialiter de hæreticis intelligendum est, qui vi-
7. Matthæi. dentur continentia, castitate, jejunio, quasi quædam pietatis
 veste se circumdare, intrinsecus verò habentes animum vene-
 natum, simpliciorum fratrum corda decipiunt: Hæc Hierony.
 Et quia ista falsi Prophetæ non possunt cognosci ex apparentia
 exteriori: ideo ostendit unde debeant cognosci, scilicet à fru-
 ctibus, & operibus. Cum enim alteri sint exterius in conver-
 satione, alteri interius in affectione, & ita difficile cognoscan-
 tur: tamen à *fructibus eorum*, idest operibus, *cognoscetis eos*,
 scilicet finaliter, non tamen omnibus licet bona, & laudabilia
 opera videantur alijs, sed quibusdam, & maximè per impati-
 entiam eorum, tempora persecutionis, & adversitatis, quia de
 facili in tempore tentationis recedunt, & pro simulata justitia
 pressuras non sustinent. Sed ut dicit Augustin: vestimenta Re-
Simulationis ligiosa sine bonis operibus, non solùm remedium habere non-
malum. poterunt, sed etiam justum Dei judicium sustinebunt. Ut enim
Seneca in dicit Seneca, malus, ubi bonum se simulat, tunc pessimus est.
Proverbijs. Igitur, ut idem Seneca dicit, quis sis interest, non quid habe-
 aris. Deinde probat, quod proposuit exemplo particulari, quia
 spinæ, & tribuli, ac vitis, & ficulnea cognoscuntur distinctè,
 ex fructibus diversis, ergo & homines. Non enim *colligunt de*
Chry: hō: 24. *spinis uvas, aut de tribulis ficus.* Ubi Chrysost. Quod verò di-
in Matthæi. cit hujusmodi est. Nihil habent mansuetum, nihil mite, nihil
 dulce, usque ad pellem sunt oves, ideoque facilis est cognitio,
Spina. ut neque de contingenti dubites: Hæc Chrysost. Nomine spinæ
 potest intelligi carnalis concupiscentia, quæ semper ardet, &
Tribuli. nunquam consumitur. Nomine tribuli, spiritualis malitia, quæ
Uva. plena est punctiōibus peccatorum. Nomine uvæ, fervor vitæ
Ficus. activæ. Nomine ficus, dulcedo vitæ contemplativæ. Ex con-
 cupiscentia ergo carnis, con colligitur bona actio, quæ requi-
 rit corpus spiritui obediens, & subiectum: nec de malitia cor-
 dis contemplatio, quæ requirit cor devotum, & pacificū, quia
Sapientia i. *in malevolam animam non introibit sapientia*, quò ad contem-
 plativam: nec habitabit in corpore subdito peccatis, quò ad a-
 ctivam, quæ ministeriō corporis exercetur. Deinde confirmat
 hoc idem exemplo generali, quia sicut unaquæq; arbor, ex fru-
 ctu suo cognoscitur, ita unusquisque homo, ex fructibus, & o-
 peribus suis, cognosci potest. Ideoque non dixit à folijs eorū,
 idest verbis, sed à *fructibus*, idest operibus, *cognoscetis eos*. Si
 enim verba attendimus, non facilè boni discernuntur à malis,
 sed qui in verbis non discernuntur, in operibus comprehendun-
 tur,

tur, si fideles sunt, si mites, si patientes, si humiles, si casti, si avaritiam oderint, & similia, quæ enumerare longū esset. Cognoscuntur ergo falsi Prophetæ, à fructibus suis, quoniam & si aliquando bonum aliquod facere videantur, scilicet elemosynam, orationem, & jejunium, & hujusmodi tamen, quia vel pro lucro, vel pro laude faciunt, eorum simulatio diu non potest celari. Quamvis enim inscrutabile sit cor hominis, potest tamen humano judicio, maximè longo tempore cognosci ex actibus, & operibus, quæ vocantur fructus, quia qualis unusquisque est, talia dicit, & operatur. Unde licet mali, & vitiosi, malitiam suam operiant aliquo tempore, & operentur bonum ex genere, tamen non est bene possibile quin operentur quandoque, secundum inclinationem suæ malitiæ. Unde Seneca: Nemo ^{Persona ficta diu non fertur} potest diu ferre personam fictam, citò in naturam suam recidunt, ^{Seneca in lib. 1. de clementia} quibus veritas non subest, qui autem ex solidò nascuntur, tempore ipso in melius proficiunt. Detegitur etiam error, quandoque temporalis commodi tentatione, persecutionis tempore et si figurant humilitatem, & bona opera, tempore prosperitatis cum honorantur, detegitur tamen eorum superbia, cum adversis tanguntur, & honor subtrahitur. Possunt etiam cognosci, quando consecuti sunt ea, propter quæ operando laboraverunt, ut dignitates, & hujusmodi, quia sæpe postmodum cessant operari. Unde August. Quæcunque in factis, vel dictis appa- ^{Augustinus in Psalmo 36.} parere non potuerunt, tentationibus aperiuntur. Tentatio autem duplex est, aut in spe adipiscendi aliquod commodum temporale, aut in timore amittendi. Cum enim aliquibus tentationibus coeperint, ea ipsa illis subtrahi, vel negari, quæ isto velamine, vel consecuti sunt, vel consequi cupiunt: tunc necesse est ut appareat, utrum lupo in ovina pelle sit, an agnus in sua: Hæc Augustin: Insuper, & in hoc cognoscuntur, quia simplices opprimunt, majoribus detrahunt, minima redarguunt, correctionem impugnant, non faciunt, quod dicunt, in dignitatibus se jactant, in bonis inceptis fastidiunt, in adversitatibus murmurant, & maximè per impatientiam, in adversitatibus ut supra dictum est, cognoscuntur. Ubi nota, quod homo non lo- ^{Avis vocem simulans.} quitur ita expressè, nec ita propriè, sicut in lingua propria. Sunt autem aliqui qui faciunt sicut avis in capola, quæ mutat linguam propriam, & fingit vocem hominū, vel aliarum aviū, & licet quando bene fit sibi hoc faciat, tamen si aliquis eam in in pede læserit, vel alibi dolorem senserit, vel quidquam contra voluntatem receperit, statim ad vocem propriam revertitur. Sic multi, quando sunt in prosperitate, vel quando bene fit eis, mutant vocem propriam, Deum laudant, adulationibus serviunt: sed si sint in aliqua adversitate, vel aliquo modo læ-

dantur statim ad linguam propriam, scilicet ingratitude, impatientiam, & huiusmodi, revertuntur. Et bene dicit, quod ex fructibus cognoscuntur, nam *omnis arbor bona*, idest, homo bonus, habens voluntatem bonam, *fructus bonos*, idest opera bona, & vitæ æternæ meritoria *facit*, *mala autem arbor*, idest homo, habens voluntatem pravam, *fructus malos*, idest opera mala, & demeritoria *facit*. Nam actus interior voluntatis, causa est immediata actus exterioris. Et ideo, ut Ambrosius. *Effectus tuus, operi tuo nomen imponit*. Unde secundum Chrysostomum. *Voluntas est, aut quæ remuneratur pro bono, aut condempnatur pro malo: opera autem testimonia sunt voluntatis*. Et verè ita est, quia *non potest arbor bona*, inquantum huiusmodi, *fructus malos facere: neque arbor mala*, inquantum huiusmodi, *fructus bonos facere*. Istud enim compositum intelligendum est, quia *arbor bona*, manens bona, *non potest fructus malos*, & demeritorios *facere*, & *arbor mala*, manens mala, *non potest fructus bonos facere*, idest meritorios vitæ æternæ. Et ideo si homo bonus facit fructus malos, jam bonus non est, & si malus vult bona operari, bonus primò fiat. Et verè bona arbor, bonos fructus facit, & mala malos: quia *bonus homo, de bono thesauro cordis sui*, idest de bona intentione, & voluntate, quæ sicut thesaurus absconditus, latet interius in mente *profert bona verba*, scilicet & facta, & *malus homo, de malo thesauro*, idest mala voluntate, & intentione *profert mala*, scilicet verba, & facta, quia contrariæ causæ, habent contrarios effectus. Nam secundum Bedam, idem est thesaurus cordis, quod radix est arboris, & quod de corde profertur, idem est, quod arboris fructus. Unde & Remigius: Thesaurus cordis intentio est, ex qua Deus iudicat opera, ut aliquando minora major, aliquando maiora minor merces sequatur. Magnum donum Dei est, bona voluntas: & præstantius super omnes res terrenas. Unde Augustinus. Bona voluntas est, qua appetimus rectè honestèque vivere, & ad summam sapientiam pervenire, Voluntatē quisque cum habet bonam, idcirco habet, quod terrenis omnibus Regnis, voluptatibusque omnibus corporis, longè ante ponendum sit. Quisquis autem non habet, caret profectò illa re, quā præstantiorem omnibus bonis, in potestate non constitutis, sola illi voluntas per se ipsam daret. Et iterum: Si desit facultas, non quæritur nisi voluntas: Hæc Augustin. Arboris ergo bonæ radix, est voluntas gratiâ divinâ informata: solum cogitatio: flos, sermo: fructus, opus. Arboris verò malæ radix, est voluntas gratiâ Dei destitutâ, cujus cadunt folia, marcent flores, putrescunt fructus, quæ ex bona arbore non possunt procedere. Et meritò, quod de bono, vel malo corde procedit, bon-

Voluntas.
Chry: hō: 46.
operis imper.

Beda in cap.
6. Lucæ.
Thesaurus
cordis.

Remigius in
eum locum.
Bone volun-
tatis laus.

Aug: lib: 1. de
libero arbi-
trio.

Arboris bonæ
partes.

bonus, vel malus debet judicari fructus. Ex abundantia enim bonitatis, vel malitiæ cordis, quæ intus latet, os exterius loquitur verbum dictionis, & operis. Ex interiori enim homine, procedit exterior effectus, tam in verbis, quàm in factis: ac verbum, & factum exterius, testimonium cordis est, & significativum conceptus interioris. Per oris enim locutionem, ^{Verba pro factis ponere} ^{Esaiæ 39.} universa quæ dicto, vel facto, vel cogitatu, de corde proferuntur, Dominus voluit significare, nam moris scripturarum est, verba pro factis, & rebus ponere. Unde de Ecclesia. *Non fuit verbum, quod non ostenderit Ezechias in domo sua.* Qui utique rerum, & non verborum, Chaldaïs revelaverat arcana. De ore autem, hic specialiter exemplificat, quia per os, cor maxime manifestatur, eò quod verba, in signis primatum tenent, secundum August. Deus autem, secundum os, omnia cordis di- ^{Aug: lib: 2. de doctrina.} judicat, quia ex qua intensione verba procedunt, non ignorat. Et notanter dicit, *ex abundantia cordis, os loquitur*: quia plus ^{Christo: c. 2.} intus est, quàm ostenditur. Sicut fumus ab igne surgit, sic oris ^{Oris locutio.} ebulliens redundat. Unde Chrysostomus Naturalis enim consequentia est, ut cum intus abundat nequitia, effluant oretenus, ^{Chry: hō: 43. in Matthæ.} verba nequam. Quare cum audieris hominem pernicioſa, & in honesta loquentem, non tantam putà in eo latere nequitiam, quanta verbis ejus exprimitur, sed multò ampliorem conijce esse fontem. Quod enim exterius dicitur, superfluum est ejus, quod intus est. Lingva quidem confusa, multoties non repente effundit nequitiam: cor autem nullum hominum habens testem, sine timore quæcunque vult parit mala, Dei enim non multa cura est ei. Hæc sententia, & similitudo de arbore, hic ponitur contra hypocrisim, specialiter Scribarum, & Phariseorum, sed infra etiam ponitur, contra eorum malitiam, & blasphemiam, quâ dicebant Christum in Belzebub eijcere dæmonia. Et ne tepidi putent se esse immunes à pœna, quia à malo ab- ^{Contra tepidos} stinent, aliena non rapiunt, sine querela vivunt, tamen bona non agunt, proximis non compatiuntur, sua egentibus non tribuunt, ideo additur, *omnis arbor, quæ non facit fructum bonum, excindetur*, idest sententiâ Judicis, à consortio omnium bonorum, & numero fidelium separabitur, & sententiæ executione, ab Angelis messoribus, *in ignem æternum gehennæ mittetur*, ubi minatur Dominus, infructuosus, pœnam damni, quia excindetur à terra viventium, & pœnam sensus, quia mittentur in ignem æternum. Nec exprobrabit Dominus, quod mala fecerint, sed quod bona non egerunt dicens: *Esurivi, & non dedistis mihi manducare, &c.* Et sciendum, quod fructus cordis sunt, cō- ^{Fructus cor-} tritio, divinæ legis meditatio, beneficiorum Dei recordatio, ^{dis, oris, &} mortis memoratio, proximi compassio. Fructus oris, oratio, ^{operis,}

prædicatio, gratiarum actio, consilium, fratris errantis correptio, ignorantis instructio. Fructus operis sunt, poenitentia, elemosyna, obedientia, obsequiorum diligentia, difficultium tolerantia. Sed ne putemus ad fructus jam pertinere, si quis dicat: *Domine, Domine*, & ex eo nobis arbor bona videatur esse, subjungit: *Quid autem vocatis me Domine, & non facitis, quæ dico?* Quasi vellet dicere hypocritis, & specialiter Scribis, & Pharisæis: Vos estis arbores, habentes folia sine fructu, & verba sine opere, & ideo maledicti tales sunt, sicut salices habentes folia similia olivis, sed fructu carentes. Tantum enim est inter dicere, & facere, quantum inter folia & fructus. Deinde ostendit, quò ad salutem, non sufficiunt verba confessionis, sed quod exigitur executio divinæ voluntatis, dicens: *Non omnis, qui verbotenus nomine tantum, dicit mihi, Domine, Domine, confidendo fidem Catholicam, intrabit in Regnum Cælorum*, confidendo fidem Catholicam, intrabit in Regnum Cælorum.

Confessio fidei *um*. Confessio enim fidei, sine operibus, non sufficit ad salutem, quia talis fides mortua est, sicut illorum, qui Deum ore confitentur, factis autem negant. Sic modo plurimi in oratione positi, verbotenus, & nomine tantum dicunt: *Domine, Domine*, cor autem eorum longè est à Deo. Hypocritæ etiam dicunt hoc facto, sanctitatem exterius simulantes coram populo. Sed qui facit voluntatem Patris mei, qui in Cælis est, Ipse intrabit in Regnum Cælorum. Hi enim sunt fructus boni, & bonæ arboris, scilicet facere voluntatem Patris, cujus faciendæ seipsum præbere exemplum dignatus est. Quid enim meriti est Domino dicere, *Domine, Domine*. Nunquid Dominus non erit, nisi fuerit dictus à nobis? Verè dicere, *Domine, Domine*, vel Dominus Jesus, est corde credere ore confiteri, operibus attestari, nam unum sine alio negare est. Ut enim ait Augustin.

Aug: ser. 182 de tempore.

Credere in Deum.

Voluntatem Dei facere.

Credere in Deum, est credendo amare, & diligere, credendo in Eum ire, & Ejus membris incorporari. Et notandum, quod hæc videntur immediatius facere voluntatem Dei, scilicet super omnibus agendis sustinendis, & habendis Ei se conformare, & inde quies mentis, faciem Domini omnia intuentem, semper ut præsentem intueri, & inde reverentia, pudor, & disciplina intus, & extra, bonitatem gratuite liberalitatis Dei libenter considerare, sapius actualiter advertendo, inde amor gratuitus, & confidentia de futuro, semper attendere ad ædificationem proximi, omne verbum, & opus præmeditari, sapius super se reflecti. Et ne decipiamur, non solum Nominis Christi, per eos qui nomen, & non facta habent, sed etiam quibusdam factis, & miraculis adjungit, & dicit: *Multi mihi dicent in illa die, notabili, & famosa, terribili impijs, & blanda pijs, scilicet dic*

Chrys: hō: 19. operis imper.

extremi judicii, quando secundum Chrysost. Loquentur corda, &

& tacebunt ora, quando non persona interrogatur, sed consci-
entia discutitur: ubi non erunt testes adulatores, sed Angeli
veraces. Domine, Domine, nonne in Nomine Tuo, idest in vir-
tute, & in vocatione Nominis tui, prophetavimus; idest pro-
pheticum sermonem protulimus, & occulta denunciavimus, &
in Nomine Tuo demonia eiecimus, ab obsessis, & in Nomine Tuo
virtutes multas, idest, miracula fecimus, his similes sunt bene-
docentes, & male viventes. Ubi Chrysost. Illi quippe, quia
contrarium expectationis suæ finem videbunt, quia hic fuerunt
mirabilia faciendo conspicui, ibi autem se intelligent puniēdos,
quasi stupentes dicent, atque mirantes: Domine, Domine, non-
ne in virtute Tuo prophetavimus? quemadmodum nobis adver-
saris modo? Quid sibi vult novus iste finis, nec à nobis ali-
quando præviusus?

Corde loquē-
tur in die ju-
dicij.

Chry: hō: 25.
in Matthā.

Nos adversa-
ris.

Deinde subiicitur sententia iudicis, tales reprobantis, &
abijcentis: Et tunc, inquit, confitebor, & dicam illis nunquam,
in prædestinatione novi vos, scilicet notitia approbationis, sed
reprobationis. Illos enim dicitur scire, quos approbat, illos
verò nescire, quos in sua dilectione non approbat: Unde Au-
gustinus. Si reprobos, quos cognoscendo judicat, non autem
approbat voluntatem, quæ ab ipso discordiat. Unde & Bedæ
Non scientia scripturarum Deo notum facit, quem operum ini-
quitas obrutus ejus ostendit indignum. Et tandem eos propter
opera iniquitatis abijciendo, subjungit: *Discedite à me* bonos
glorificantes: *qui operamini iniquitatem.* Discedite, idest divisi
per iniquitatem, cadite in æternam damnationem, non ergo
cognoscit, nisi eum, qui operatur æquitatem à Deo, qui ubiq;
est jubentur recedere, quia licet sit ubique per præsentia De-
itatis, non tamen ut objectum beatitudinis. Dicit autem in-
præsenti, qui operamini, quia affectus malus, adhuc remanet
in eis. Unde Hieron. Non dixit, qui operati estis iniquitatē,
ne videretur tollere poenitentia, sed qui operamini, hoc est, qui
usque in præsentē horā, cum judicij tempus advenerit, licet nō
habeatis facultatē peccādi, tamē adhuc habetis affectū: Unde &
Chrysost. Non dicit, qui operati estis, sed qui operamini: quia
iniqui post mortem non desinunt esse iniqui, quia etsi pecca-
re non possunt, peccandi tamen voluntatem non amittunt.
Nam mors animam quidem à carne separat: animæ autem pro-
positum, non immutat. Igitur, ait Chrysost: voluit Dominus
hoc loco asserere, quod fides absque operum sanctitate nil va-
leat, & non modo fides, sed ne ipsa quidem cuipiam mirabilia
pro futura sint, si ea operatus fuerit absque possessione virtu-
tum: quia neque fides, neque mirabilia quidquam valent, si

scire & nō
scire Dei.

Deo.

Operatur ad
huc voluntate
damnati.

Chry: hō: 19.
operis imper-

Chry: hō: 25.
in Matthā.

non assistat vita: & iterum nusquam in opere signorum, & mirabilium beatitudo ponitur, sed in expletionem mandatorum, & perfectione. Qui signorum, & mirabilium indicis probari vult, non potest probus videri. Vita enim & actus probi, etiam sine signis & mirabilibus, merentur coronam: iniqua autem conversatio, etiam si signa, & prodigia fecerit, supplicia non evadet: Hæc Chrysost. Notandum, quod hæc miraculorum operatio, quandoque provenit ex merito invocandis Nomen Domini, quandoque ex merito illius super quem invocatur, quandoque nec ex merito hujus, nec ex merito illius, sed ob utilitatem assistentium, ut videntes hoc, Deum honorent, & in Christum credant, quandoque ad damnationem invocantis, & presentium, ut videntes non videant, & videntes cæci fiant: quandoque etiam in elationem, & vanam gloriam extollit, vel aliquo alio modo facienti, nocet. Non mireris ergo, si quandoque iniqui prophetant, aut miracula faciunt: quia istæ sunt gratiæ Dei gratis datæ, quæ dantur principaliter ad communem utilitatem Ecclesiæ, & raro ad utilitatem singularis personæ: & ideo alioquin per malos homines, à Deo nobis dantur, ad invocationem Nominis Christi, non propter merita invocantium, sed ad declarationem virtutis Christi, & confirmationem fidei: licet ipsi invocantes sint mali. Sicut bona eleemosyna, aliquando datur à bono Domino, mediante malo servo. Bonum ergo sectemur, malum omne vitemus, totoque affectu præceptis Coelestibus obtemperemus, ac talibus officiis cogniti Dei simus, agentesque potius quod vult, quam quod potest, gloriemur. Et quia Dominus repellit ipsum confitentes, ore & opere legem suam non implentes, concludit inutilitatem auditus, ubi non sequitur opus, & admonet nos ut Christi doctrinam opere impleamus, ne cum operariis iniquitatis ab eo discedamus, quia inutilis est legis auditio, nisi sequatur operis impletio. Unde concludit totum sermonem, cuius conclusio quam terribiliter inferatur, valde attendendum est. Omnis ergo, inquit, nullo excluso *qui audit*, aure interiori intelligendo, *verba mea hæc*, quæ locutus sum in aperto, *& facit ea*, affectu charitatis, opere adimplendo, *assimilabitur viro sapienti*, sibi in futurum providenti, *qui edificavit domum suam*, idest bonorum operum constructionem, *supra Petram*, idest Christum, omnia opera sua faciens propter ipsum, talis enim facit opera bona de genere, & recta intentione, quæ duo requiruntur ad impletionem legis Evangelicæ. Non enim quisque firmat quæ audit, vel percipit, nisi faciendo, & opere implendo. Et quia Petra est Christus, ille in Christo edificat, qui quod ab illo audit, facit. *Descendit pluvia*, idest tentatio carnalis lasciviæ, & cō-

cupiscentiæ, venerunt flumina, mundanæ cupiditatis, & avaritiæ, flaverunt venti, diabolicæ vanitatis, & superbiæ, & irruerunt, per impetuositatem, & importunitatem tentationum, in domum illam, idest, ædificium virtutum in Christo constructum, sed non diruerunt eam, *neo cecidit*, à stabilitate virtutis succumbendo tentationibus istis, *fundata enim erat*, finaliter, radicaliter, & perseveranter per fidem, spem, & charitatem, *supra firmam Petram*, & solidam, scilicet Christum, non in terrenis. Tangitur ergo hic triplex tentationum differentia, *Tentationum tria genera* in qua significantur, & consistunt omnia tentationum genera. Potest enim dici, quod quædam sunt tentationes voluptatis, & concupiscentiæ carnalis, quæ designantur in pluvia, quæ guttatim cadit, & emollit. Aliæ sunt adversitatis, & tribulationis, quæ significantur per flumina, quæ cum impetu veniunt. Aliæ sunt persuasionis, sive per minas, sive per blanditias humanas, sive per suggestiones diabolicas, quæ designantur per ventos, horum autem omnium, qui prosperitatibus inducitur, adversitatibus frangitur. Quorum nihil metuit, qui fundatam habet domum supra Petram, scilicet Christum, cui innitur in observatione præceptorum, idest, qui non solum audit præcepta Domini, sed etiam facit, & his omnibus periculosè subiacet, qui audit, & non facit, non enim quisque stabile fundamentum habet, nec firmat in se, quæ Dominus præcipit, vel i se audit, nisi ea fecerit. Unde consequenter ait, & per oppositum: *Omnis qui audit verba mea hæc*, supradicta, *& non facit ea*, sed contemnit, *similis erit*, in culpa, *viro sulto*, & malo, *qui ædificavit domum suam*, idest, ædificium operum suorum, *supra arenam*, idest amorem terrenorum mobile, & instabile fundamentum, quod facit omnis, qui contemptis Coelestibus, non cessat inhiare terrenis, & qui intentionem suam super aliud, quam super ipsum Deum ponit: quia omnis creatura mutabilis est. Arena, cupiditati terrenorum comparatur, quia sterilis, sic qui amat divitias, frui non potest, quia fluida sic transeunt omnia velut umbra: quia fluctibus concussa, sic in mundo est pressura. Item per arenam, congregationem malorum significat: quia innumerabilis, per multipliciter: quia discohærens, per dissensionem: quia sterilis, ad bonorum multiplicationem, & ideo sequitur, casus in peccatum, *quia venerunt*, supradicta mala tentationum, *& irruerunt*, subito impetu, & simul, *in domum illam*, malè fundatam, *& cecidit*, per culpam, *& facta est ruina ejus magna*, quia ruit usque in gehennam. Primò ruit in foveam culpæ, & postea in foveam gehennæ, quæ est ruina magna, (quia omnino irreparabilis) omnis conscientia, quæ spe fixa in Deo non permanet, in tenta-

audit.

Ruina magna.

tionibus subsistere non valet, & tanto amplius agitatur, quanto plus in his quæ mundi sunt, à superioribus disjungitur. Ubi Beda: Manifestum est, quia ingruente qualibet tentatione, mox & verè mali, & ficti boni peiores fiunt, donec ad extremum perpetuam labantur in poenam. Ubi & Chrysostomus: Et facta est, inquit, ruina ejus magna. Neque enim exiguarum, leviumque rerum periculum est, sed de animæ discrimine, de immortalibus supplicijs, deque Coelestis Regni amissione res agitur: Hæc Chrysostomus: Nec tamen semper audiens Verbum Dei, & non faciens, cadit in illam periculosam ruinam, sed duplici distinctione opus est. Una, ex parte audientis, quia is qui audit Verbum Dei, aut omittit facere, & ex contemptu, & tunc locum habet similitudo proposita, aut ex fragilitate, & tunc non. Alia est ex parte Verbi Dei, quia ea verba, quæ quis audit, aut sunt verba necessitatis ad salutem, sicut præcepta Evangelica, & tunc similitudo habet locum, aut sunt verba consilij, & supererogationis, & tunc non nisi quantum ad perfectos. Moraliter, domus justi, (cujus ædificatio est bona conscientia) pertinet ad bonorum operum perfectionem: fessio, ad contemptum terrenorum, sive paupertatem: fundatio, ad meditationem Coelestium, & amorem: impulsio, ad tentationum impugnationem: immobilitas, ad finalem perseverantiam. Domus impij, est mala conscientia, de qua in Michea: *Adhuc ignis in domo impij*, cujus terrena ædificatio pertinet, ad terrenorum amorem, fundamenti privatio, ad mentis instabilitatem: fluminis inundatio, ad carnalium deliciarum fluxibilitatem: casus celeritas, ad peccandi pronitatem: ruinæ magnitudo, ad æternam damnationem: domus etiam concutitur in tentatione, inclinatur in delectatione, cadit in consensu. Et est casus magnus in consensu, quia sic cadit à gratia: major in opere, quia sic cadit à vita: maximus in obstinatione, quia sic cadit à misericordia. Sapiens ergo, qui audita opere complet, & perficit, structuram firmam erigit, quia per cumulum bonorum operum Deus gratiam dat, quæ nostra merita, absque ruina casus consolidat, & confirmat. Per gratiam enim bene operando, meremur perseverantiam in bono, ut spirituale nostrum ædificium in Petra fidei fundatum, per spem erectum, per charitatem solidatum, nec pluvia, nec fluminibus, nec ventis poterit everti, Christo gratiam suam donante. Stultus verò qui audit, & non operatur, sed audita dissimulans, obliuiscus auditor factus, tanquam super arenam, opus ædificationis impendit, & quia aure perceptum opus non firmat, statim tentationibus supervenientibus ruit, & evanescit. Non enim auditores legis, justi sunt apud Deum, sed factores. Sunt autem tria-

Beda in cap:
6 Luca.

Chrysostomus: 25.
in Matt. 25.

Domus justi

Michea: 6.

Adhuc ignis in domo impij

Casus in consensu, opere, & obstinatione.

Rom: 2.

genera hominum ædificantium. Sunt enim qui amant solū De-^{Ædificantium}
um, & hi ædificant aurum, argentum, & lapides preciosos: in^{tria genera.}
amore virtutis, aurum: in cognitione veritatis, argentum: in
cooperatione boni operis, lapides preciosos. Sunt alij, qui a-
mant quædam præter Deum, tamen nil contra Deum, nec a-
liquid plus quàm Deum, & in his fundamentum quidem ma-
net, quia amor Dei non destruitur, tamen quia ex affectu eo-
rum, quæ pariter amantur quædam corruptio contrahitur, li-
gnum, & fœnum, & stipula superædificatur. In ligno, peccatū
illiciti operis: in fœno sine opere, peccatum pravæ delectatio-
nis: in stipula, peccatum illicitæ cogitationis. Sunt alij, qui
amant quædam contra Deum, & in his omnino destruitur fun-
damentum, quia amor Dei esse non potest, ubi vel solus, vel
summus non est. Igitur ad primos pertinet laudari, & salvari:
ad secundos, corripī & liberari: ad tertios, argui & damnari.
Item super fundamentum fidei, quidam ædificant aurum contē^{Aurum.}
plationis, quidam argentum prædicationis, quidam lapides pre-^{Argentum.}
ciosos bonorum operum. Isti quidem salvantur, & meritō fun-^{Lapides pre-}
damenti, & bonorum operum. Alij verò ædificant ligna, sci-^{tiosi.}
licet amorem ardentiorē temporalium. Alij fœnum, scilicet^{Ligna.}
fimum delectationum carnalium. Alij stipulam, scilicet otio-^{Fœnum.}
forum verborum, & operum infirmorum. Isti etiam salvātur^{Stipula.}
meritō fundamenti, & tamen quasi per ignem, quo exuritur
ædificium tanto fundamento non idoneum. Deinde ad conclu-
sionem omnium præcedentium subjungitur: *Et factum est, cum*
consumasset JESUS verba hæc, scilicet sermones istos in monte
habitos, qui bene dicuntur consumati, quia nihil imperfecti
onis habent, & omnia saluti necessaria continent, admirabatur
turbæ super doctrinā Ejus, & de excellentia sapientiæ Ejus, quia
nunquam sic homo est locutus, & bene admirabantur, quia ut
ait Chrysosto. Quidquid dignè laudare non possumus, admira
mur. Ubi ostenditur eminentia doctrinæ Christi, quia admira-
bantur turbæ, eò quòd eminentissimas virtutes docebat, & im-
perfectionem legis supplebat, & non solūm terrena bona, sed
Cœlestia bona promittebat, ac doctrinam suam mirabiliter cō-
firmabat. Unde causam admirationis subdit, dicens: Erat enim
docens eos, sicut potestatem habens, scilicet per seipsum in sermo-
ne, præferendo consilia præceptis, & quæ minus videbantur in
lege addendo obscuritates legis, explanando, in jure condendo,
& ad libitum suum sicut author, & conditor juris sui mutando,
vel illud sicut nemini subiectus cum vellet revocando, vel si-
cut potestatem habens, infirmos sanandi, & miracula faciendi:
vel sicut potestatem habens, imprimendi, & corda audientium
ad se convertendi, non sicut Scribæ, & Pharisei eorum, qui ea
Tunc quæ

Aurum.
Argentum.
Lapides pre-
tiosi.
Ligna.

Fœnum.
Stipula.

Chry: hō: 20.
operis imper-

Admiratio.
Potestas Do-
mini.

Chry: hō: 25. in Matthau. quæ per legem didicerant, præcepta populis dabant, nec eis aliquid de his mutare licebat. Sicut nec etiam Moyses aliud, quam Dominus jusserat potuit loqui, & nihil de præceptis ejus mutare, vel subticere. Ubi Chrysostomus: Admirabantur verò ejus inter multa alia præcipue potestatem, non enim quasi ex alterius persona præcepta ponebat, sicut Moyses fecerat, & Prophetæ, sed fere ubique se indicabat esse, qui imperandi authoritatem teneret. Denique cum præcepta ipsa sanciret, sæpe dicebat. *Ego autem dico vobis*, & terribilis illius judicii faciens mentionem, se monstrabat esse judicem, de præmijs atq; supplicijs: Hæc Chrysost. Conspice nunc, & considera Dominum Jesum in sermone isto, quomodo affectuose, benignè, & efficaciter loquitur auditoribus, & eos ad actus virtutum inducit. Conspice etiam Discipulos, quomodo reverenter, humiliter, & cum tota mentis intentione Eum aspiciunt, & verbaliter, & cum tota mentis intentione Eum aspiciunt, & verbaliter, & cum tota mentis intentione Eum aspiciunt, & verbaliter, illa mirifica auscultant, & ea memoriæ commendat, & eum jucunditate magna, tam in verbis, quam in aspectu fruuntur. *Psalmo 44.* *Erat enim speciosus forma præ filiis hominum, & diffusa est gratia in labijs suis.* In hac enim consideratione jucunderis, & tu aspiciendo, & osculando, ac si Eum videres, & loquentem audires, & approximando eis, si fortè vocatus fueris, & immorando ibidem, et Dominus tibi dabit. Deinde conspice Eum, unà cum Discipulis de monte descendentem, & cum eis familiariter etiam per vitam eundo loquentem, & quomodo ille simplicium coctus gregatim sequitur eum, non curiosè ordinari, sed sicut pulli post gallinam, & quilibet ut melius audiat, magis eidem nititur appropinquare. sequere, & tu preciosum illum thesaurum, vel à longè, si fortè micæ, vel reliquias aliquas, inde cadentes post Regnum, tam pij Magistri valeas colligere.

DE CURATIONE LEPROSI.

Caput XLI.

Matthæi 8. Marci 1. & Lucæ 5. Miracula post doctrinam **L**Ege ergo Evangelica in monte data, consequenter ponitur ejus confirmatio per miracula, quia boni Magistri est doctrinam suam comprobare per facta. Cum itaque cōpleto sermone, Dominus descendisset de monte, secutæ sunt Eum turbae multæ, propter quarum ædificationem, & rogantis populi devotionem, monebatur ad faciendum miraculū. Unde Hieronymus: *in Matt.* Post prædicationem, atque doctrinam signorum, offertur occasio, ut per virtutū miracula, præteritis apud audientes sermo firmetur. Et Chrysostomus: Post sermonem, immediate procedit ad miracula: ut verbis præcedentibus authoritatem præstaret, ut mirabilis in verbis, mirabilis appareat in

opere. Et Theophilus: Doctrinæ autem operationem immiscuit, nisi enim ostenderet miracula, ejus sermoni non crederetur. Sic & tu post doctrinam operare, & non sit in te vacuus tuus sermo. Mysticè, *cum descendisset Jesus de monte*, scilicet divinæ excellentiæ, in vallem humilitatis manendo quod erat, *humanitatis* assumendo quod non erat, tunc enim de monte descendit, quādo se exinanivit, formam servi accipiens, tunc post descensum, *secuta sunt eum turba multa*, quia nisi Deus descendisset, homo ad sequelam suam non ascendisset, quia magna gloria, & dignitas est homini, sequi hunc Dominum. Et secundum Augustin: primò leprosum mundavit, ut ex hoc appareret novum testamentum in monte datum, & gratia Evangelij, supra legem esse, quæ leprosum excludebat, non sanabat. Videtur autē hic contrarietas, in eo quod Matthæus dicit, cum descendisset de monte. Lucas verò dicit, cum esset in una Civitatum. Ad hoc dicendum secundum Gloss. Quòd post descensum de monte, fuit aliquod intervalli antequam intraret Civitatem, & in *Glossa in Matthæum.* illo intervallo fuit sanatus leprosus: quod Matthæus suo loco ponit. Lucas verò dicit, cum esset in una Civitatū, scilicet Capernaum, quia erat ibi propè, ad leucam & dimidiam, contra Orientem. *Leprosus ergo veniens*, non tam passibus corporis, quam fide cordis, *genu flexo procidens in faciem suam, adorabat Eum*, cum humilitate corporis, & *rogavit Eum*, cum oratione oris. Ubi tria ista concurrunt, scilicet fides, humilitas, oratio, nihil negatur à Deo, *procidit in faciem*, sicut humilis maculas suas non tegens, sed humiliter confitens, & publicans, ideo exaudiri meruit, & mundari: sic & tu humiliaris, ut exaudiri, & mundari merearis. Unde Ambros. Quia in faciem procidit, *Ambros: in humilitatis est, & pudoris*, ut unusquisq; de vitæ suæ maculis *cap: 5. Luca.* erubescat, sed confessionem verecundia non repressit, vulnus ostendit, remedium postulavit. *Adorabat ergo Eum, dicens: Domine*, per quem omnia facta sunt, *si vis potes me mundare*, voluntas tua opus est, & opera tuæ voluntati obediunt: non dixit munda me, sed in voluntate Ei, sicut Deo potestatē, & auctoritatem curandi tribuit, & Ei totum concedit, quod dixit, quidquid vis potes sicut Omnipotens. Ubi Titus: Addiscamus ex verbis leprosi corporalium infirmitatum medelam non quærere, sed divino beneplacito totum committere, qui novit opportuna, & omnia iudicio disponit. Leprosus ergo confitendo in Christo divinam potentiam, & potestatis auctoritatem, ac suam ostendendo fidem, & devotionem, meruit curationem. *Jesus enim misertus ejus*, per compassionem, & affectum: & *extendens manum suam*, quod fuit liberalitatis contra avaros, *tetigit eum*, quod fuit humilitatis contra superbos, *dicens volo*,

452. *Primæ Partis, Caput Quadragesimum primum.*

quod fuit pietatis contra invidos, *mundare*, quod fuit potestatis contra incredulos. Ubi notandum, quod lepram corporalem quinque modis curatam legimus. Primò, per ablutionem, sicut patet in Naaman, & significat lachrymarum effusionem. Secundo, per offensionem, sicut patet in decem leprosis, qui eundo ad ostendendum se Sacerdotibus, mundati sunt, & significat confessionem. Tertiò, per separationem, sicut patet in Maria Sorore Moyfi, & significat excommunicationem, quæ instar cauterij debet esse medicinalis. Quartò, per inclusionem, sicut patet in manu Moyfi, quæ de sinu extracta, leprosa apparuit, sed in sinum reposita, curata fuit. Sic multi, qui in sæculo spiritualiter erant leprosi, mundantur claustrum ingressi. Quintò, per tactum, sicut patet hic, ubi Manus Christi, carnem leprosi tetigit, & mundavit. Ubi notandum, quod triplex est Dei tactus, valde vitiosus, scilicet tactus purè corporalis, & tactus purè spiritualis, & tactus partim corporalis, & partim spiritualis. Tactus purè corporalis est, in quo, & quod tangit, & quod tangitur, est purè corporale, & iste fuit in Christo valde virtuosus, quia omnem infirmitatem sanabat universaliter, sicut de multis patet in Evangelio. Tactus partim spiritualis, & partim corporalis est, in quo quod tangit est spiritus, sed quod tangitur est corporale, vel spirituale, hic est tactus tribulationis, & iste tactus est similiter valde virtuosus. Valet namque ad constringendum peccatorum duritiam, & ad reprimendum carnis concupiscentiam, & ad probandum iustorum patientiam. Tactus purè spiritualis est, in quo, & quod tangit, & quod tangitur est spiritus, & hic est tactus internæ inspirationis, & iste similiter est valde virtuosus. Virtus autem ejus ad septem effectus est, secundum septem dona Spiritus Sancti. Primus effectus est, boni propositi inspiratio, sive conceptio, & hic pertinet ad donum timoris, à quo concipitur spiritus salutis: Secundus est per gratiam peccatorum remissio: & hic poterit referri ad donum pietatis, secundum illud Danielis 4. *lis: Peccata tua, elemosynis redime.* Tertius est utilium, sive necessariorum ad salutem instructio: & hoc refertur ad donum scientiæ, quæ docet rectè conversari. Quartus est, ad bene operandum, & ardua aggrediendum roboratio: & hoc quantum ad donum consilij, quod respicit maximè opera supererogationis. Quintus effectus est, in tribulatione consolatio, per quam anima fortificatur ad tolerandum adversa, & hoc quantum ad donum fortitudinis, quæ præcipue attenditur in tolerantia adversorum. Sextus est charitatis, & dilectionis Dei inflammatio, & hoc quantum ad donum intellectus, qui docet intelligere, idest intus legere Dei beneficia, per quæ anima in eis amorem

accenditur, & inflammatur. Septimus est, à terrenis elevatio, & Coelestium contemplatio, & hoc quantum ad donum sapientiae, quæ est de æternis, scilicet donis, quæ sursum sunt sapere, non quæ super terram. *Et confestim mundata est lepra ejus*, ad Domini imperium & voluntatem, statim est opus secutum, secundum Cyrillum. Ista dictio, confestim, tardius profertur, cum opus sanationis fuerit factum, cum autem hic magna appareat Domini potestas, non minor ejus declaratur humilitas. Leprosus enim, quem lex extra castra eiciebat, quæ *Humilitas Christi.* Scribæ & Pharisei vix respicere dignabantur, ipse tangere non *Numer: 32* recusavit, non solum propter occultum rei mysterium, sed ut nobis formam humilitatis præberet, & compassionis exemplum, ne quis hominem pro quacunque corporis maculatione, vel infirmitate, sperneret, vel abhorreret. Item tetigit eum, ut se non esse sub lege, sed supra legem, quæ leprosum tangere prohibuerat, nec servum, sed Dominum legis ostenderet, qui cum secundum legem ambulasset, etiam supra legem sanaret eos quos remedia legis non sanaverant. Item ut lepra, quæ contaminare tangentem solebat, è contra tactu Domini fugaretur, & recederet, neque enim manus à lepra facta est immunda, sed corpus leprosum à manu tactum, est mundatum: Lex namque, quæ facere non potuit, ut lepra tangentem non sordidaret, ideo lepram tangi prohibuit non ut leprosi non sanarentur, sed ut tangentes non inquinarentur: non autem inquinari à lepra potuit, qui eam mundavit, & ideo quamvis literam legis solverit, *qua* tamen prohibitioni legis non obviavit: nec propositum ejus solvit. Quia non erat prohibitum tangere leprosum ei, qui ex *Cur tactu curavit leprosum.* tactu suo poterat curare eum, sicut Helias & Hælisæus non fecerunt contra legem, tangendo mortuum ad resuscitandum. Licet etiam Dominus posset solo verbo curare leprosum, tamen apposuit manum: quia humanitas Christi, erat quasi instrumentum ipsius Divinitatis, & ideo, sicut artifex mediante instrumento operatur, sic virtus Divina in Christo, per applicationem humanitatis aliqua faciebat, ut eam conjunctam Divinitati declararet. Et præcepit ei Dominus, quod miraculum factum *Cur præcepit nemini dicere.* nemini diceret, ne jactanter se sanatum esse prædicaret, ut daretur nobis exemplum, & nos doceret non diligere ostentationem, & honorem, & bona quæ facimus, non esse divulganda, sed subticenda, ut non solum abstineamus à mercede pecuniæ, sed etiam gratiæ, ac laudis humanæ, & vanæ gloriæ, & ista non quæramus in operibus nostris, ne unquam aliqua sinistra manus se admisceat dextræ in eis. Unde ait Chrysost. *Et Chry: hō: 26. in Matthæo.* nulli hoc eum jussit fateri, docens quàm esset alienus ab aura gloriæ, & pompa jactantiæ. Et certè noverat ille, quia non.

esset taciturnus, sed passim tam grande beneficium prædicatur, & tamen quantum in ipso est, fugit ostentare quod fecerat. Et alibi publicari talia ipse præcipit, non contra se veniens, sed curatos à se gratos esse præcipiens. Non enim semetipsum prædicari iussit, sed dari gloriam Deo, ut & per leprosum nos non esse inanè gloriosos, & gloriæ ac jactantiæ renunciandū doceret, & per illum, quem à legione mundaverat, non esse ingratos, sed gratias nos Deo referre commoneret, ejusque beneficia confiteri, atque ut ostenderet semper ex mirabilibus suis, laudē non nisi Deo referendā. Quia enim cū homines quamdiu ægritudine detinentur, Dei semper meminerunt, à morbo autem liberati, gravius obsidentur langvore desidæ, idcirco præcipiens, ut & ægroti, & sani Deum jugiter recordemur ei, quē curaverat, ait, da gloriam Deo. Hæc Chrysost. Ubi notandū, quod triplex est præceptum, scilicet cautela, probationis, & obedientiæ. In primò, non interdicitur actus, qui optimus est, gloria, quæ immiscet se bonis actibus, & honestis, tale præceptum fuit hic. In secundo, non vult Deus actum, sed ostensionem virtutis, quæ latet in eo cui datur præceptum: & est utilis sibi, & alijs ostensio virtutis ejus, sicut in præcepto factō Abrahæ, de immolatione Filij, cui dicitur: Nunc cognovi, id est te, & alios cognoscere feci, quia timeas Dominum. In tertio, autem vult Deus actum, ut patet Exo: xx. per totum. Vel iussit ut nemini diceret, propter credentium sponte majorem utilitatem, quia meliores sunt qui spontaneè, quàm qui speratis beneficijs credunt. Vel ut nemini diceret, scilicet antequàm ea, quæ in lege sunt, compleret, quia prius expectandum erat judicium Sacerdotum, ad quos secundum legem pertinebat judicare de lepra. Unde Chrysost: Vel non simpliciter prohibet, ut non aliquando dicat, sed ut antequam ostenderet se Sacerdoti nemini dicere: ne fortè si antè alicui nunciaret, audirent Sacerdotes, & occasionem habentes lepræ, propter odium, & inimicitias Christi, expellerent eum de populo, quasi leprosum, non recipientes mandatum: Hæc Chrysost. Et humiliter misit eum ad Sacerdotes, quorum erat lepram discernere, præcepit secundum legem, munus eis offerre. Hoc autem primò ideo fecit, quia licet esset mundatus, non tamen reputabatur mundus, nec debebat secundum legem restitui ad communem habitationem hominum, nisi prius per Sacerdotum judicium mundatus esse demonstraretur, & munus Domino pro ejus mundatione offerretur. Unde sicut ad eorum arbitrium separabatur, ita nō sine eorum arbitrio, ad consortium aliorum admittebatur. Secundò, propter humilitatem, ut Sacerdotibus deferens, non videatur eorum gloriam rapere, vel honorem: & ut ostenderet

*Præceptum
triplex.*

*Chry: hō: 21.
operis imper.*

*Cur ad Sacerdotes
missus
leprosus*

exhi-

exhibendum Sacerdotibus reverentiam. Tertiò, ut quod in eo saepe criminabantur, ostenderet se non legis transgressorem, nec legem solvere, sed implere, secundum legem gradiens, & supra legem curans. Quartò, ut intelligerent eum: non legis ordine & consuetudine, sed Dei gratiâ, & operatione, supra legem curatum esse, & se majoris virtutis esse, quàm legem, vel Sacerdotes, quia lepram cognoscebant, quam mundare non poterant. Item ut Sacerdotum animos ad credulitatem provocaret, & non credentibus, omnem excusationem auferret, offerri munus voluit, in testimonium illis, idest contra illos, si viso miraculo non crederent, sed pro illis, in testimonium salutis, si crederent, ut scilicet videntes leprosum mundatum, si crederent mundatori, salvi fierent, & sic credentibus esse testimonium, & causa salutis eorum, si non crederent, inexcusabiles essent, eò quod viderint, & non crediderint, & sic non credentibus, fieret accusatio, & testimonium damnationis eorum. Per hoc etiam, quod eum ad Sacerdotes misit, figurare, & docere voluit, quod peccator, qui per leprosum signatur, licet sit mundatus à lepra peccati per contritionem, tamen adhuc tenetur se Sacerdoti ostendere per confessionem, & ad ejus consilium subire satisfactionem. Unde Dominus istum leprosum tangendo mundavit, & postea ut Sacerdoti se representaret, & sacrificium offerret, præcepit. Tunc enim leprosus à Deo tangitur, quando peccator compungitur. Tunc Sacerdoti se repræsentat, quando peccatum confitendo manifestat. Tunc sacrificium offert, quando satisfactionem complet. Piger quippe expectat, donec Sacerdos eum quærat: sed tu præveni Sacerdotē, & lepram animæ ostende per oris confessionem, quæ confessio

*Confessionis
conditiones
quatuor.*

quatuor conditiones debet habere. Prima est, quia debet esse voluntaria. Unde dicit, *vade*, non ductus, nec tractus, nec coactus, sicut quod tormentis afflictus, vel timore mortis in ultimis confitetur peccata. Secunda est, quia confessio debet esse nuda, & aperta. Unde dicit, *ostende*, quid scilicet egisti, quid cogitasti, quid locutus es, non dicit absconde, scilicet excusationibus, aut verborum palliationibus: vel mentiendo, aut etiam mussitando, vel non plenè omnia peccata cum debitis circumstantiis recitando. Tertia est, quia confessio debet esse pura. Unde dicit, *te*, scilicet ostende, & non alios. Contra quod aliqui dupliciter faciunt: vel aliorum facta recitando, vel eos cum quibus peccaverunt revelando. Quarta est, quia confessio debet esse ordinaria. Unde dicit, *Sacerdoti*, quia non cuique facienda est: sed Sacerdotibus, qui habent clavem sciētiæ, & authoritatis. Typicè leprosus significat genus humanum leprosus typicè acceptus

præ originali infectum, & per hoc ad varia peccata pronum.

456 *Primæ Partis, Caput Quadragesimum primum.*

Per lepram enim, quæ morbus contagiosus est, originalis culpa significatur, quæ per carnalem generationem ad posterum derivatur, qui manu Christi tactus sanatur, qui virtute ejus per baptismum emundatur. Per oblationem autem muneris, & divulgationem operis, significatur quod baptizatus tenetur Deo fideliter servire, & Eum jugiter collaudare. Unde Beda: Typice autem leprosus, humanum genus languidum peccatis, significat plenum leprâ, quoniam, *omnes peccaverunt, & egent gratia Dei*, illa scilicet ut extrema manu, idest Incarnato Dei Verbo, humanamq; contingente naturam, à prisca erroris varietate mundetur, & offerant pro sua emundatione, corpora sua hostiam Deo-vivam. Hæc Beda. Hoc idem Dominus miraculum, per gratiam suam facere, quotidie non dedignatur. Quotiescunque enim aliquem impium justificat, rectè leprosum mundat, moraliter quippe leprosus significatur peccator, pluribus de causis. Primò, quia lepra est morbus contagiosus, & periculosus. Sum est commorari leprosis: sic peccatores contagiosi sunt, & inficiunt alios ad peccandum, & ideo periculosum est conversari cum eis. Secundò, quia lepra est morbus periculosus, inficit enim totum corpus non tantum partem ejus, sed peccatum est periculosus, quia corpus & animam inficit, & corrumpit, & ideo valde timendum, & fugiendum est. Tertio, quia lepra est morbus foetidus, & abominabilis, sic peccatores fetentes sunt, & abominabiles Deo, & Angelis. Quarto, quia leprosi separantur ab alijs hominibus, & locantur extra alios: sic peccatores positi sunt extra gratiam Dei, & extra communionem fidei, & Ecclesiæ, & separantur à bonis, hinc quantum ad meritum, sed in futuro quantum ad consortium, & quantum ad locum, & quantum ad præmium. Quintò, quia sicut lepra varium exprimit colorem in cute: sic peccatum varias habet species in mente. Illa enim anima leprosa est, quæ superbiâ, irâ, avaritiâ, accidiâ, gulâ, invidiâ, vel luxuriâ sordescit. Nam significatur in carnis tumore, superbia: in exustione, iracundiâ: in siti avaritia, in ponderositate acedia: in prurigine, gula: in putredine invidia: in foetore anhelitus, luxuria. Talis leprosus confidenter currat ad Jesum, festinet ad Medicum, non desperet, verè poeniteat, & mundari desideret. Cum fideli leproso ex humilitate, & pudore in faciem procidat, ut de suæ vitæ maculis erubescat. Sed confessionem verecundia non reprimat, vulnus ostendat, ac cum lachrymis, & gemitibus se peccatorem recognoscat, detecto vulnere remedium quærat, & Domini misericordiam compuncto animo, & corde imploret, & remedium postulet. Deo se humiliter deprecetur eum, ut sua gratia se tangat, & sanet. Confiteatur sese immundum, & Christum,

Beda in cap.
5. Luca.

Roman: 2.
extenta.

Leprosus significat
peccatorem.

Curatio peccatoris.

po.

pōtentem ad se mundandum, & ad ipsum cū leproso clāmet,
 & dicat : *Domine, si vis, potes me mundare.* Si enim hoc ege-
 rit, certus sit de misericordia, non desperet de venia, quia be-
 nignus est Dominus, qui neminem ad se venientem repellit,
 sed omnibus sinum suæ misericordiæ aperit, & expandit. Non
 eget spatio annorum, vel longitudine temporis in poenitentia: *Psalm. 51.*
 sed cor contritum, & humiliatum requirit, & dignè poeniten-
 tibus peccata per misericordiam relaxat. Tali enim manus di-
 vinæ misericordiæ protenditur, cujus tactu & imperio, cun-
 cta ejus crimina relaxantur. Extendit enim Dominus manum,
 quando divinæ miserationis impendit auxilium, & statim cō-
 sequitur remissionem delictorum : nec debet Ecclesiæ reconci-
 liari talis, nisi iudicio Sacerdotis. A peccatis autem mundat⁹,
 debet Deo offerre munus, idest sacrificium laudis, & Eum ubi-
 que laudare, quia debet Deo valde gratus esse, Ei semper gra-
 tias referendo, & proximis bona, quæ potest faciendo, servans
 erga Deum, & erga proximos charitatē. Nihil enim nobis per
 vanam gloriam debemus attribuere: sed omnia Deo offerre. De
 omnibus enim operibus nostris, Deus vult ut habeamus totum
 meritum, & proximus habeat bonum exemplū : sed Deus vult
 habere laudem, & gloriam. Tria enim sibi Deus specialiter re- *Reservata*
 servavit, & nulli creaturæ unquam communicare noluit, sci. *Deo tria.*
 licet gloriam, vindictam, & iudicij potestatem. Gloriam au-
 tem auferunt vanè gloriosi, vindictam superbi, & iracundi, qui
 de injurijs sibi illatis vindicare se cupiunt, iudicium temera-
 rij, & præsumptuosi, qui de occultis aliorum iudicare volūt.
 Et quia, ut dicit hic Titus, oportet beneficiatum gratum esse,
 gratias reddere, etiamsi beneficians non indigeat. Ideo licet
 præcepisset Dominus leproso mundato, ut de sua curatione ta-
 ceret, tamen egressus, & recedens, *sermonem*, idest opera, &
 verba Domini, *diffamabat*, & sermo sanitatis & doctrinæ, de
 illo magis perambulabat, quia hoc ipso quod homo fugit famā *Gloria fugiē*
 & gloriam, acquirit eam. Nam ut ait Bernar: hoc solum ha- *tem sequitū*
 bet mundi gloria gloriosum, quod insequentes se fugit, & fu-
 gientes insequitur. Et ideo comparatur umbræ, quā si secu-
 tus fueris, non apprehendes, & si præcurrens, non effugies. Il-
 le itaque functus officio Evangelistæ, *capit prædicare*, & se in-
 terius exteriusquē sanatum docere : ita quod unius salvatio,
 multos ad Deum cogeret venire, & Jesus jam non posset ma-
 nifestè propter turbam, & pressuram hominum, ad quærendum
 sanitates, & videndum miracula, concurrentium in Civitatē,
 ad orandū introire : unde secedebat in desertum, ut secretius
 oraret. Sanat ut Deus : sed orat ut homo, & *conveniebant ad*
 Eum undique, turbæ, ut Ejus doctrinam audirent, & sanitates
 per-

Tumultu perciperent. Strepitum igitur, & tumultum Dominus fugit, & *git Dominus*. secretum locum quærit, ut ostendat se magis quietam, & sæculi curis remotam diligere vitam, quia tumultum & carnales mentes declinat, secretas verò à mundanis curis visitat. In quo etiam ostendit, quòd Prædicatores Verbi Divini, debent fugere applausum populi, & aliquando se retrahere à multitu-

Hieron cap dine, ut vacent orationi. Ubi Hieronymus. Quòd autem non *8, Matth* poterat Jesus manifestè in Civitatem introire, sed foris in desertis locis esse, significatur, quòd non omnibus manifestatur Jesus, qui latis atque plataneis serviunt laudibus, & proprijs voluntatibus: sed his qui cum Petro foras exeunt, & in desertis locis sunt, quæ elegit Dominus ad orandum, & reficiendum populum, qui deserunt delectationes mundi, & omnia quæ possident, ut dicant, Portio mea Dominus. Gloria verò Domini, manifestatur his, qui undique conveniunt, idest, qui per plana & ardua ad Eum veniunt, quos nihil potest separare à charita-

Beda in cap:
5. Luca.

Vita ut que

à Christo cō

mendatur.

nec contemplationis studio, quis proximorum curam negligat, nec cura proximorum immoderatus, obligatus contemplationis studia derelinquat, quatenus nec amorem Dei præpediat, amor proximi, nec amor proximi obviet amor Dei. In mōte quippe orare est, relictis infirmarum cogitationum curis, tota mente, quemlibet ad æterna supernæ contemplationis gaudia festinare. In desertum secedere & orare, est exurgentē intrinsecus strepitum terrenorum desideriorum premere, & quoddā sibi cum Domino intra se secretum quærere: ubi cum Illo, exteriori cessante tumultu, per interna desideria silenter loquatur. Unde etiam Greg. Redemptor noster, per diem miracula in urbibus exhibet, & ad orationis studium in monte pernoctat: ut perfectis videlicet prædicatoribus innuat, quatenus nec activam amore speculationis funditus deserant, nec contemplationis gaudia operationis nimietate contemnant, sed quieti cōtemplantes sorbeant, quod occupati erga proximos loquentes profundant: Hæc Gregor. Quòd autem hic, secundum Marcū, & Lucam dicitur, quia Jesus non posset manifestè in Civitatē introire, sed secedebat in desertum, non intelligitur de illa die, qua curaverat leprosum, quia illo curato, intravit ipsa die Capharnaum Civitatem, secundo miliario ibi proximam, antequam sermo, seu fama ad multos perveniret. Unde & Matthæus, hoc miraculum de leproso, cum sequenti de Centurionis servo, simul continuat.

DE SERVO CENTURIONIS PARALYTICO.

Caput XLII.

DEinde cœpit Jesus appropinquare Civitati Capharnaum: *Matthæi 8*
 quæ, ut dictum est ibi, propè erat, & tunc Centurio, *Luca 7.*
 seu tribunus, idest Princeps centum militum, positus i-
 bi à Romanis, pro collectione tributi, & custodia Ga-
 lileæ, ne fortè vellent contra Romanos, quibus tota illa terra
 subjecta erat, rebellare, propter quod manebat in Capharnaû,
 quæ erat Metropolis illius terræ, tunc Civitas gloriosa, sed
 nunc valde abjecta. *Accessit, ad Eum,* fide, desiderio, & devo-
 tione, potius quàm gressu corporalis præsentia. Unde Orige-
 nes: *Accessit alienigena generatione, sed domesticus corde alie-*
 nus natione, sed proximus fide, & Princeps militum, & socius *De laude Cen-*
 Angelorum. Ille non erat Judæus, sed gentilis, & ideo per se-
 ipsum, non est ausus ad Jesum corporaliter accedere, reputans
 se indignum præsentia Christi esse: sed primò per Seniores Ju-
 dæorum, quasi per familiares, & dilectos Jesu, accessit, quos
 misit ad Eum, rogans per eos, & dicens: *Domine,* in cujus po-
 testate est morbus, & sanitas, mors, & vita, *puer meus,* idest
 servus, & subditus, quem curialiter loquens, vocat puerum,
 ab ætate, vel familiaritate, potius quàm conditione. Contra
 superbos, qui dedignantur famulos, *jacet paralyticus in domo,*
 contra inhumanos Dominos, qui de domo sua expellunt infir-
 mos, & ad hospitale mittunt eos, *& malè torquetur,* propter
 multa incommoda, quæ patitur. Tria verba hæc, scilicet ja-
 cet, paralyticus, & torquetur, dicit, ut & animæ suæ angusti-
 as indicet, & Dominum ad misericordiam flectat. Unde Chry-
 sost. *Infirmi- tatem tantummodo exposuit, sed remedium sani-*
 tatis, in potestate misericordiæ ejus dimisit. Divinâ autè Pro-
 videntiâ, Judæi sunt missi, ut inexcusabiles fi- rent, si viso mi-
 raculo, & credente gentili, non crederent. Iste quidem Cen-
 turio, auditis Christi miraculis, firmiter credidit, quòd pote-
 rat sanare servum ejus, qui erat sibi charus, & moriturus, nisi
 per Christum fuisset sanatus, & ideo de ejus sanatione erat sol-
 licitus. In hoc ergo facto Centurionis, tantam curam, & solli-
 citudinem pro servo habentis, discere debemus cōmisereri ser-
 vis nostris, & subditis, ac sollicitudinem, & curam habere de
 eis. Non erat ipse sicut multi sunt hodie, qui videntes subdi-
 tos suos infirmari, eos negligunt: & plus de seipsis sanis, quàm
 de subditis infirmis solliciti sunt, plusque sibi ipsis in voluptati-
 bus, quàm subditis in necessitatibus condescendunt. Rogavit
 inquam, affectans ut veniret ad domum suam, minus plenè præ
 angustia servi, & desiderio curæ, cogitans Christi Majestatem,
 &

& reverentiam. Jesus autem sciens devotionem ejus, respōdit per ipsos internuncios: *Ego veniam, ecce humilitas: & curabo eum, ecce pietas.* Venit autem potentia sanandi, non præsētia corporali: *Et ibat cum illis.* Alteriusmodi erat iste Medicus, quā sunt illi, qui non pauperes, sed divites visitare sunt parati. *Et cum iam esset prope domum Centurio,* plenius cogitans, & per actum fidei se convertens, ad Christi eminentiam, & Majestatem accessit ante reditum aliorum, per amicos sibi magis domesticos, quos, *misit ad Eum,* rogans, ut non veniret, *dicēs: Domine noli vexari, non enim sum dignus, ut intres sub tectum meum.* Non dicit Palatium, non domum, licet Princeps esset: sed tectum prae humilitate sui, & consideratione magnitudinis Christi. Propter Gentilis vitæ conscientiam, timebat offendere Christum, quem credebat Deum, si corporali præsētia in-

Augu: ser: 6. de verbis D. i. traret ad eum. Sed secundū Augustin: dicendo se indignum, præsētit se dignum: non intra cujus parietes, sed in cujus cor

Chry: hō: 27. in Matthā. Christus intraret. Unde & Chrysost. Quia indignum se fecit,

suscipiendi Christum in domo, dignus factus est Regno. Et ad majorem sui humiliationem adjecit, dicens: *propter quod & meipsum arbitratum ē, non sum dignus ut venirem ad te,* & internuncios submisit pro me. *Sed tantum,* sine præsētia corporali, *dic verbo,* per quod omnia creantur, reguntur, & sanantur, *& sanabitur puer,* & servus meus, ipse enim dixit, & fa-

Beda in cap: 6. Luca.

cta sunt: ut dicit hic Beda: Magna est fides, quæ dicere, credit esse facere. Ubi Petrus Cantor Parisiensis: Hinc argue melius

Petrus Cantor in Matthā.

sa:ris abstinere ab ordine, à confectione, vel sumptione Eucharistiae, nisi plurimum ad hoc, vel illud accedentem confortet bona conscientia, quā ordinari, vel conficere, vel sumere cū conscientia, non dico laesa, quia hoc esset mortale, sed dubia, de qua dubito an sana sit? cum sic accedens potius gravet quā juvet. Et quia irregularitas excludit aliquem à ministerio hujus Sacramenti, ideo non debet ignorare, ex quo incurritur irregularitas, ex quo ponit se ad talem actum, sed sci-

re debet suum statum. In opere hujus Centurionis, tres mirabiles nobis ostenduntur virtutes, scilicet humilitas, fides, & prudentia. Magnam enim humilitatem habuit, qui cū Dominus ad eum venire paratus esset, indignum se, ut sub tectum suum intraret, judicavit. Perfectam quoque habuit fidem, quia cum esset Gentilis, solo verbo Deum credidit posse puero red-

Fides.

Prudentia.

Charitas.

dere sanitatem. Non parvam etiam prudentiam habuit, quia ultra carnem, Divinitatem latentem cognovit, & Eum quem corporaliter ambulantem vidit, ubique per Divinitatem esse presentē intellexit. Nec charitas in Eo defuit, quia cum multi pro sua suorumque salutem, ac charorum salute ad Dominū

roga-

rogaturi accederent, ille pro servi tantum sanitate rogavit. Unde adhuc in fidei constantia perseverans, ostendit, quod verbo potest sanare, dicēs: *Nam & ego homo sum sub potestate, altiori, scilicet præsidi, & Imperatore, constitutus habens sub me milites, & servos, & dico huic, militi, vade, & vadit, quantum ad negotium implendum in absentia, & alio, quod antiqua, est grammatica, idest alij, dico veni, & venit, quantum ad officium implendum in præsentia, & servo meo, dico, fac hoc, & facit, sine resistantia.* Ex his concludit, quod si dicto ejus, unus vadit, & alius venit, & alius facit quod jubet, multo plus, si Christus Deus & Dominus dicat infirmitati, vade, & vadet, & sanitati veni, & veniet, & paralytico fac hoc, & faciet: vel servientibus sibi Angelis, ut hæc miracula faciant, & facient. Et est ratio à minori talis: Potius debet fieri Verbum Dei, quàm hominis subjecti: sed Verbum meum fit, qui sum, homo, & non Deus, subjectus, & non Dominus summus, ergo & tuum, qui es Deus, & summus Dominus. Si ergo, qui sum homo modicæ potentix, & majori subjectus, solo Verbo operor per ministros meos: & possum imperare inferioribus, qui ad Verbum meum mihi obediunt, multo magis tu qui Deus es ubique præsens, & Potens super omnes potestates, & omnium Dominus, cui omnes potestates serviunt, cui Angeli & omnia obediunt, poteris solo verbo, & sine præsentia corporali servum meum curare: & ideo non est necesse, corporaliter eundo te fatigare. *Audiens autem Jesus, verba Centurionis, expressiva tantæ fidei, scilicet, quod sub velamento carnis agnovit excellentiam Majestatis: miratus est, idest ad modum mirantis se habuit, & vultum mirantis ostendit.* Admirabatur Dominus fidem Centurionis, quam cordi ejus mirabiliter ministrabat, & magnalia Dei in eo laudavit, non quod ei aliquid mirandum esset, qui cuncta mirabiliter operatur: sed ut nos in beneficijs Dei, mirari & laudare doceret. Unde August. Quia miratur Dominus, nobis mirandum esse signat, quibus adhuc opus est sic moveri, omnes enim tales motus, cum de Deo dicuntur, non perturbati animi signa sunt, sed docentis Magistri. Centurionis ergo Dominus fidem admirans, pariter & collaudans, sequentibus se dixit, fidem ejus approbando, & in exemplum proponendo. *Non inveni tantam fidem, idest, tantæ fidei signum, vel fidei facilitatem, scilicet in credendo, in Israël, idest in populo Israelitico, scilicet hujus temporis præsentis.* Invenit enim in antiquis majorem: ut in Abraham, Isaac, & Jacob, & alijs pluribus Patriarchis & Prophetis, qui fuerunt fidei nostræ principium. Excipitur autem semper Beata Virgo, cum de meritis, vel peccatis sit mentio. Nec tamen hoc Verbum Christi, de o-

Admiratio Christi.

Aug. lib. 17. contra Manichæum cap. 8.

Fidei Centurionis excellentia.

Maria præ excellentia.

minibus præsentibus est intelligendum, quia excluduntur illi quibus loquebatur, scilicet Apostoli sequentes eum. Hoc autem apparet, secundum communem usum loquendi: ut si quis intrat domum aliquam cum societate, si nullum ibi invenerit, dicit: Non inveni aliquem in domo ista. In tali enim modo loquendi non connumerat secum venientes, & redditur locutio vera,

Chry: hō: 22 pro pluribus absentibus. Vel secundum Chrysost. Si volumus *operis imper.* fidem hujus præferre fidei Apostolorum, sic intelligendum est, secundum quod unumquodque bonum hominis, secundum qualitatem illius laudatur. Rusticum enim dicere aliquid sapiēter magnum est, quod de Philosopho non est mirum, sic & hic. Non enim erat æquale Judæum credere, & gentilem. Vel se-

Chry: hō: 27 cundum eundem Chrysost: intelligendum est, quantum ad originem credendi, quia alij pluribus signis visis crediderunt, iste *in Mattheū.* verò nullo miraculo viso, sed tantum auditu credidit. Ubi Hieronymus.

Hier: in cap. 8. Matthei. De præsentibus dicit, non inveni tantam fidem in Israël, non de Patriarchis & Prophetis, nisi fortè in Centurione, fides gentium præponatur Israël. Et Beda: Præsentibus ideo fides Centurionis antefertur, quia illi legis Prophetarumque monitis edocti erant: hic autem nemine docente sponte credidit:

Beda in cap. 6. Luca. Hæc Beda: Mirabatur ergo Jesus de fide Centurionis, gentilis hominis, & eam laudavit: ut ex istius laude erubescant, & confundantur Israelitæ, & ideo tunc fidem gentium mirabatur, quia ultra fidem Judæorum crescere videbat. Non solum fides gentium est in Centurione collaudata, sed etiam præfigurata. Unde occasione accepta ex fide hujus gentilis, concludit, & prædicat Dominus conversionem, & vocationem gentilium, & ex opposito, scilicet infidelitate, reprobationem Judæorum, dicens: Amen, id est fideliter, dico, & prædico, vobis quod, ad exemplum istius, in quo fides gentium præfiguratur, multi, sed non omnes, quia non omnes obediunt Evangelio, ab Oriente, & Occidente, ac etiam ab Austro, & Aquilone, id est ex omni parte mundi, & ex omni genere gentium, venient, ad fidem, & unitatem.

Augu: s. 16. Ecclesiæ. Unde secundum August. Istis duabus Partibus, scilicet Oriente, & Occidente, totus Orbis designatur. Unde sub *de verbis Dñi* typo Ecclesiæ, dictum fuit Jacob: Dilataberis ad Orientem, & *Ab Oriente.* Occidentem, ad Septemtrionem, & Meridiem. Moraliter ab *& Occidente* Oriente veniunt, qui ex consideratione propriæ naturæ, vel *veniunt.* nativitatis humiliantur, vel qui poenitentiam agunt in sua juventute: ab Occidente, qui ex memoria mortis convertuntur, vel qui poenitentiam agunt in senectute ab Austro, qui favente prosperitate vacant operibus pietatis, & inter prospera servant temperantiam: Ab Aquilone, qui necessitate urgente compunguntur, & inter adversa servant patientiam. De his

his enim omnibus, aliqui salvabuntur; *Et recumbent*, idest foeliciter requiescent, non carnaliter, jacentes, sed spiritualiter paufantes, cum Abraham, Isaac, & Jacob, quorum fidem imitati sunt, & cum alijs fidelibus, & amicis meis, in Regno Cælorum, & justorum, ubi lux, & gloria, & longævitas vitæ æternæ, & omne bonum, Abraham, Isaac, & Jacob, specialiter nominantur, quia istis principaliter facta est, promissio de terra promissionis, per quam Patria Beatorum significatur. *Filij autem Regni*, idest Judæi, in quibus regnabat Deus: vel filij Regni vocatione, non electione: promissione, non consecutione: sua reputatione, non re: qui pro Regno habendo facti fuerant, sed se indignos reddiderunt, *eijcientur*, à Facie & visione Dei, in tenebras exteriores, quia in se habent interiores. Tenebræ primæ sunt culpæ: aliæ autem sunt gehennæ. Nam secundum Greg: interiores tenebræ, sunt cæcitas mentis: exteriores, ^{Grego: lib: 9^o} æterna nox damnationis. Ideo autem dicuntur ibi esse tenebræ ^{moralium} exteriores, quia licet ibi sit ignis, tamen non lucet, ad ostendendū damnatis aliquid nō dari ad eorū consolationē, sed ad eorum desolationem. Unde Isidor. Ignis gehennæ lucebit miseris ad miseriæ augmentum: ut videant unde doleant, non ad consolationem, ut videant unde gaudeant. Ibi erit fletus oculorum, ex fumo, & calore ignis, eo quod mors intravit per fenestras: quia non licet intueri, quod non licet concupisci, & stridor dentium ex frigore, quia hic gaudebant de edacitate. Vel fletus ex angustia animi, stridor ex indignantis affectu: eo quod serò poenituerunt de peccato: & in hoc ostenditur tormentorum magnitudo. *Et dixit Jesus Centurioni*, scilicet per inter nuncios supradictos: *Vade*, idest securus revertaris, & *sicut*, perfectè, *credidisti*, sic, *fiat tibi*, in sanatione servi tui: ut sicut per nuncios accessisse, sic & per nuncios reversus fuisse, intelligatur. Ubi Rabanus: Fidei merito ostendit impetrasse salutē ^{Rabanus in} servo, ut fidei robur, magis in eo accresceret, quo prospiceret ^{cap: 8. Matthæ} quæcunque vellet per illam impetrasse se posse. Et sanatus est puer Verbo Christi absentis, ex illa hora, quia Christus protulit hoc verbum, *fiat*: quo etiam Verbo omnia creata sunt: ut fides Centurionis verificaretur, & potentia Christi, quam Centurio confessus fuerat, ex opere subsecuto pateret. Dixerat enim Centurio, & Christus dixit, & opere complevit. Unde Chrysost. Ubi velocitatem admirare, neque enim solum cura ^{Chry: hō: 27^o} re, sed inopinatè, & in momento temporis hoc facere, virtutē ^{in Matthæ} in Christo ostendebat. In itinere autem, Verbo sanavit eum, ne putaretur ire corporaliter ob impotentiam, & non humilitatē. Hic considerandum est, quantum unicuique fides valeat propria, quando tantum valuit aliena. Nam propter fidem Centurionis,

sanitas puero est reddita. Considera etiam hinc humilitatē Dō-
 mini, quia ad servum Centurionis, etiam non rogatus, ire pa-
 ratus fuit: ad filium autem reguli, de quo infra dicetur, quasi
 pompam refugiens, etiam rogatus ire noluit. Excelsus enim,
Humilitatis exemplum. *Psalms 137.* *Dominus, humiliat, de prope respicit: & alta, idest superba, à*
Greg: hū: 28 *longè cognoscit, idest contemnit.* In quo secundum Greg: super
in Evangelii bia nostra retunditur, & increpatur, qui personas acceptando
 in hominibus, non naturam, qua ad Imaginem Dei facti sunt,
 sed honores, & divitias venerantur. Ecce de Coelo venit, qui
 servo occurrere in terram non despicit, & tamen humiliari in
 terra contemnimus, qui de terra sumus. Quid vero apud De-
 um vilius, quid esse despectius potest, quam servare honorem
 apud homines, & interni testis oculos non timere? Et secundū
Ambr: in cap Ambrosi: ad reguli filium noluit pergere, ne in reguli filio vi-
6. Luca. deretur magis divitijs detulisse: hic ipse perrexit, ne videretur
 in Centurionis famulo, conditionem despexisse servilem, om-
 nes enim, servus & liber, in Christo unum sumus: Hæc Am-
Fides gentiū brosi. In Centurione fides gentium præfiguratur, & per eum
 primitiæ, & electi de gentibus designantur, qui quasi cente-
 nario milite stipati, virtutum perfectione sunt sublimes, credē-
 tes in Christum, & laborantes ad conversionem aliorum Unde
Remigius in Remigius: Per Centurionem designantur, qui primi ex genti-
cap: 8 Matt. bus crediderunt, & perfecti in virtutibus fuerunt. Centurio
Centurio pri- enim dicitur, qui centum militibus præest. Centenarius autem
miarius. numerus perfectus est. Rectè ergo Centurio pro puero suo ro-
 gat, quia primitiæ gentium, pro salute totius gentilitatis Deo
 supplicaverunt. Et si opponitur de Magis, qui primò Domino
 crediderunt: respondendum, quòd Centurio dicitur primitiæ
 gentium, quia primus credidit à nullo edoctus, nisi à Spiritu
 Sancto. Magi verò & si primi crediderunt, edocti tamen per
 libros Balaam, & per novæ stellæ indicium. Iplis autem gen-
 tibus, corporalis Christi præsentia non est exhibita, sed verbū
 fidei per Apostolos eis misit, & ab infidelitate sanavit. Mora-
 liter, per illum puerum Centurionis, significatur peccator, pro-
 pter quatuor mala, quæ peccator incurrit, quæ designantur in
 quatuor conditionibus, quæ de isto puero hic scribuntur. Pri-
 mum malum peccatoris est, servitus peccati, idest pronitas pec-
 candi. Unde dicitur de puero isto, quod erat servus. Unde Jo-
 annes 8. *Joannis 8.* *2. Petr: 2.* *Omnis qui facit peccatum, servus est peccati, & Petrus:*
A quo quis superatus est, huius & servus est, & August. Pecca-
 tor est servus tot dominorum, quot vitiorum. Peccatum autē
 cum homini dominatur, facit eum primum ad peccandum: ut
 ex uno peccato, ad aliud tendat. Peccatum etiam ulterius de-
 ducit ad aliam servitutē, scilicet diaboli, quia superbus est ser-
 vus

vus luciferi, avarus est servus mammonis, luxuriosus est servus
 Asmodei. Secundum malum est, impotentia ad bene operan-
 dum, quod significatur per *Jacere quid*
 jacere in domo. Jacentes enim nihil operantur, vel operari pos- *moraliter.*
 sunt. Jacet autem peccator aliquando in igne iracundiæ, ali-
 quando in luto luxuriæ, aliquando in spinis avaritiæ. Et bene
 dicitur jacere, quia nullum bonum meritorium potest operari.
 Tertium malum est, timor & tremor, quia semper est pecca- *Timor pec-*
 tor in timore, quod per paralytim designatur, ex qua fit dissolu- *catorum.*
 tio, & tremor membrorum. Si enim dicatur peccatori, ut det
 elemosynam, aut malè acquisita, vel ablata restituat, timet
 ne sibi deficiat. Si dicitur quod jejundet, timet ne esuriat. Si
 dicitur, quod confiteatur peccata sua, timet de verecundia. Si
 dicitur, quod faciat poenitentiam, & satisfactionem de pecca-
 tis, timet de afflictione, & incommodo corporis. Ecce quo-
 modo iste paralyticus tremit, & ad sonitum folij pavescit. Quar-
 tum malum est afflictio spiritus, quod signatur per hoc, quod
 de puero illo dicitur, quia malè torquetur. Et reverà, omnis
 peccator malè torquetur in seipso, propter vermem consciëntiæ,
 qui semper pungit, & rodit. Unde August. Jussisti Domine, *Augustin: in*
 & ita est, ut poena sibi ipsi sit omnis inordinatus animus. Un- *confessionib9.*
 de & Sapient. *Semper præsumat secula, & perturbata consciëntia.* *Pœna sibi est*
 Ex alio etiam torquetur peccator, dum anxius est, quomodo *anim9 inor-*
 acquirat honores, divitias mundi, oblectamenta corporis. Tor- *dinatus.*
 quetur inter prospera, per curam superfluam, & inter adversa,
 per impatientiam. Item malè torquetur, quando considerat
 turpitudinem vitiorum in quibus jacet, & poenas infernales,
 quibus æternaliter subiacebit: nec tamen miser, per poeniten-
 tiam resilit. Sed tamen, talem quandoque curat Dominus, ve-
 niendo ad eum, suffragantibus meritis Sanctorum. Tu ergo si
 habes animam paralyticam, & talia mala in te sentis: roga, &
 mitte Sanctos, ut ad Dominum intercedant pro te, sicut Seni-
 ores pro Centurione, & clama ad Dominum, dicens devotè
 cum eodem: *Domine, puer meus jacet paralyticus in domo, &*
malè torquetur, & non sum dignus, propter fragilitatem natu-
ræ, propter foeditatem culpæ, & multipliciter miseriam, ut
intres sub tectum meum, tam angustum, tam inmundum, tam
ruinosum, sed tantum dic verbo, & sanabitur, ad tuum impe-
 rium. Et quia illud verbum Centurionis tantæ efficaciz fuit, *Verbi Centu-*
 quod, ut supra dictum est, dignum præstitit, ut in corde ejus *ionis effica-*
 Christus habitaret, & ad recipiendum Corpus Christi in Sacra- *cia.*
 mento Eucharistiæ nullus est dignus: ideo quando ad mensam
 Christi accedimus, & fragilitatem nostram consideramus, ver-
 bis Centurionis edocti, dicamus singuli. *Domine, non sum di-*

gnus, ut intres sub tectum meum, non sum dignus, ut Corpus & Sangvinem Tuum suscipiam in os meum: ut videlicet virtute

Origenes hō: verborum istorum digni effici mereamur. Unde Origen. Nunc etiam quando Sancti, & acceptabiles Ecclesiarum antistites sub

5. In diversis

tectum tuum intrant, ibidem Dominus per eos ingreditur, & tu sic æstimes, quasi Dominum suscipiens, & quando Corpus, & Sangvinē Domini manducas & bibis, tunc Dominus sub tectum tuum intrat, & tu ergo humilians te ipsum, dicas: Domine, non sum dignus, ut intres sub tectum meum. Ubi enim indignè ingreditur, ibi ad iudicium ingreditur accipienti: Hæc

Ratto cōpara

tur Centurio

ni.

Orig. Per istum etiam Centurionem significatur ratio, vel intellectus, cuius servus est appetitus sensitivus, qui debet obedire rationi, sed ex corruptione naturæ est infirmus ad obediendum ei, propter quod homo per rationem cognoscens hanc infirmitatem, in suo appetitu sensitivo, per se, & alios debet rogare Deum, ut sanet servum suum, & sic puer ejus sanatur per Dominum. Item sicut ille Centurio dicebat, *nam Ego homo sum sub potestate constitutus, habens sub me milites, & dico huic, vade, & vadit, & alij, veni, & venit: & servo meo,*

Cassianus col

lacione s. pti

ma, cap: 5.

fac hoc, & facit, sicut dicit Cassia: perfecta mens, quæ per Centurionē intelligitur, sub Dei potestate constituta, omnibus viribus suis dominatur, & habet potestatem cogitationes noxias depellendi, & in bonis cogitationibus immorandi. Tunc malis cogitationibus dicere possumus, abite, & abscedent: bonis vero dicere, venite, & venient: servo quoque nostro, idest corpori, quod debet servire spiritui, ea quæ castitatis, & continentiae sunt, similiter injungemus, & sine ulla contradictione obtemperabit, omnem subjectionis spiritui, exhibens famulatum.

DE CURATIONE DÆMONIACI, ET SOCRU Petri. Caput XLIII.

*Marc: 1. &
9. Luca 4. &
Matthai 8.*

ET ingrediebatur dominus Jesus in Civitatem Capharnaum, quod interpretatur ager, seu villa pulchritudinis, & pingvedinis, & consolationis: & significat animam religiosi devoti, quæ debet esse impingvata pingvedine triplici, scilicet charitatis, devotionis, & contemplationis. Ad istā villam descendit libenter Christus, & ob hoc efficitur villa pulchritudinis, & consolationis. De pulchritudine, & consolatione hujus villæ, dicit Petrus Ravennas: Juxta sententiam-

*Studium Sa-
cra Scriptura
cōmendatur.*

cordis mei, si Paradisus in hac vita præsentis est, vel in clauetro, vel in scholis est, quidquid enim est extra hæc duo, plenum est anxietate, inquietudine, amaritudine, formidine, sollicitudine, & dolore. Hoc tamen quod dicit de scholis, intellige de

di:

divinis scripturis, non de alijs vanis scientijs. Unde Hugo. Nihil in hac vita dulcius sentitur, nihil avidius sumitur, nihil ita mentem ab amore mundi separat, nihil sic animum contra tē-
tationes roborat, nihil ita hominem excitat, & adjuvat ad omne opus bonum, & ad omnem laborem, sicut studium Sacrae Scripturae. Et statim sabbatho, quando plures concurrebant, & ab operibus servilibus quiescendo spiritualibus vacabant, ingressus synagogā, ubi legisperiti ad docendum, & communis populus ad audiendum legis doctrinam conveniebāt, docebat eos, maximè tali tempore, & loco docebat Christus: quia erant cō-
gruentia doctrinae ejus, tunc enim plurimum ad synagogam fiebat conventus. Sic modo, quilibet Christianus tenetur diebus Dominicis venire ad Ecclesiam, & audire ibi Missam totā, & integram. Et nota, quod Missa est aliquo modo de lege natura, divina, & Evangelica: lex naturæ vult, quòd quilibet ^{Missa est de lege triplici,} aliquo temporis spatio vacet ad orandum Deum, lex scripturae præcipit sabbatho vacandū esse ad orationē, sed canones ordina-
verunt ad istam orationem tempus Missæ, ubi Deus & homo realiter continetur. Ideo, ut dicit Glossa, peccant mortaliter, qui Missam non audiunt, quia præceptum est, nisi cogat necessitas, alijs verò diebus non est præceptum, sed consilium. Et stupebant, idest admirabantur, super doctrina ejus, tum quia legem & Prophetas non didicerat, & tamē clarissimè docebat, tum quia doctrinam suam divinis operibus confirmabat: unde subditur: *Erat enim docens eos, quasi potestatem habens*, quia in ostensione signorum, & virtutis docebat, & quia pro timore veritatem non celabat, & non sicut Scribæ, qui solum verbis docebant, & veritatem dicere timebant, vel quia non custodiebant, ideo dicere erubescabant. Unde Beda: Sermo Docto-
ris in potestate fit, cū ea, quæ docet operatur. Nam qui factus ipse sua destruit, contemnitur, vel ideo in potestate, erat ^{Beda in cap. 4. Luca. Docere in potestate,} docens eos, & non sicut scribæ: quoniam Scribæ, quæ per legem didicerant, præcepta populis dabant: ipse verò quasi author impletorq; legis, vel mutando, vel augendo, quæ minus videbantur liberè substituit: Hæc Beda: Quia ergo Christus doctrinam suam confirmabat per opera miraculosa, cæteri Prædicatores, & Doctores, qui hoc non possunt, debent doctrinam suam confirmare per opera virtuosa: & non sicut Scribæ qui dicunt, & non faciunt, ac doctrinam suam verborum jactantia affirmant, & ostentant, unde statim Potestas Domini ostenditur per factum, cū subditur: *Et erat in synagoga eorum*, fortè adductus ad locum sanctum, ut ibi liberaretur, homo quidam habēs spiritum immandum, idest, obsessus à dæmone, exclamavit voce magna, dicens: *Quid nobis, & tibi Nazarene? Venisti ante-*

*Theophilus
in cum lo-
Damoni-
orum
in nos mali-
tia.*

*1. Cor. 2.
Confessio de-
monum.*

*Beda in cap.
4. Luca.*

*Spiritus im-
mundus.*

*Chrys. in cap.
1. Marc.*

*Cur taceret
jussit.*

*tempus perdere nos, idest, diminuere, & auferre nostram pote-
statem nocendi hominibus, & torquere nos. Quia enim diabo-
lus invidia motus, de salute hominum torquetur, ideo de Chri-
sti doctrina, quæ erat animarum salus, & medicina, dolebat, &
sic clamabat. Unde Theophilus: Exire enim ab homine, perdi-
tionem suam, dicebat demonium. Immisericordes enim existunt
in homines, malum aliquod pati se æstimantes, cum homines
non molestant, Scio te quis sis, idest, vehementer opinor, scili-
cet Sanctus Dei, idest Christus, ad salutem hominū missus. Per
prophetias enim de Christo dictas, quæ determinaverant tem-
pus, & modum, & locum veniendi ipsius Christi, & per alias
circumstantias, sciebant ipsum esse Christum in lege promissū,
verumtamen nesciebāt ipsum esse Deum: nec per tentationem
Christi in deserto, diabolus potuit scire de Christo, utrum Dei
Filius per naturam esset: licet ad hunc finem tripliciter eum
tentaverit. Si enim cognovissent dæmones ipsum esse Deum,
nunquam induxissent Judæos ad ipsum crucifigendum. Unde A-
postolus: Si enim cognovissent, nunquam Dominum gloriæ cruci-
fixissent. Ecce quantæ perversitatis sunt multi homines, qui in
adversitate sua Deum blasphemant: cum tamen dæmones ipsum
prædicent. Ubi Beda: Non voluntatis ista confessio est, quam
præmium non sequitur confitendi, sed necessitatis extorsio, quæ
cogit invitos. Et velut, si servi fugitivi post multum tempo-
ris Dominum videant, nihil aliud nisi de verberibus suspican-
tur: sic & dæmones cernentes Dominum in terris repente ver-
sari, ad judicandos se venisse credebant, præsentia Salvatoris
tormenta sunt dæmonum: Hæc Beda. Dicitur autem dæmon-
spiritus immundus, ab effectu, quia facit immundum, quem
possidet: sicut dicitur spiritus surdus, vel mutus, quia hominē
surdum, vel mutum facit. Vel secundum Chrysost. Immundus
dicitur propter impietatem, ac elongationem à Deo, & quia
omnibus immundis, & pravis operationibus se immiscet. Ipsū
quoque immundum spiritum Dominus licet vera de eo testifi-
cantem jussit obmutescere, ne veris falsa misceret, & ne videretur ab ipso testimonium quærere, maximè quia Pharisei di-
cebant ipsum in belzebub dæmonia ejicere, & ne videretur u-
tilitas crucis, & passionis suæ. In quo datur nobis dogma salu-
tiferum, ut dæmonibus qui mendaces sunt, & in veritate non
steterunt, non credamus, quantumcunque denunciēt veritatē,
quia si aliquos sibi credentes invenerint, veritati mendacium
miscant, & veritatem in mendacium convertunt: ac vera di-
cendo nituntur credentes in errorem idololatriæ, & peccata
inducere. Per hoc autem, quod Christus increpavit dæmonem,
qui suam confitebatur potestatem, & sanctitatem, imponens ei
fi.*

silentium docuit nos laudes turpium fugere. Unde secundum
 Senecam: Tam triste, & tam turpe nobis debet esse laudari à
 turpibus, quam si laudemur ob turpia. Et spiritus immundus
 iussus exire ab homine, projecit illum in medium, & discer-
 pens eum, quantum ad afflictionem, exiit inde, & nihil ei no-
 cuit, quantum ad mutilationem. Ubi Hieron. Spiritus discer-
 pens hominem, exijt ab eo. Appropinquante salute, appropin-
 quat tentatio. Pharaò dimissus ab Israël, persequitur Israël.
 Diabolus contemptus surgit in scandala: Hæc Hieron. Sic etiã
 accidit spiritualiter, quia diabolus sæpe in medium proijcit
 peccatum alicujus, ad ejus infamationem, & cùm peccator vi-
 det se confusum, dimittit peccatum cogiturque diabolus ab eo
 exire. Unde in Psal: *Imple facies eorum ignominia, & querent*
Nomen Tuum Domine. Verecundia enim, quam habet peccator
 de peccato, est valde utilis ad dimittendū peccatum. Propter
 quod dicit Seneca, quod non dimittendus est pudor, quia quã-
 diu in animo duraverit alicujus, erit bonæ spei locus. Per hoc
 autem, quod discerpens eum exijt ab ipso, intelligitur quod
 nullus liberatur à diabolo, nisi discerpatur per compunctionē,
 & contritionem salutarem. Et specialiter hoc de carnis vi-
 tio intelligitur, quia vitium carnale non nisi carnis afflictione
 curatur: ut, *per quæ quis peccat, per hæc & torqueatur.* Et fa-
 ctus est sicut mortuus, ita ut multi dicerent, quia mortuus
 est. Unde Gregorius: Velut mortuus quippe ostenditur, qui à
 maligni spiritus potestate liberatur: quia quisquis jam terrena
 desideria subijcit, vitam in se carnalis cōversationis extingvit,
 & mundo mortuus apparet, quia possessore pravo, qui per im-
 munda desideria se agitabat, caret. Quem multi mortuum di-
 cunt, quia spiritualiter vivere nesciunt, cùm qui carnalia
 bona non sequitur, extinctum funditus arbitrantur: Hæc Gre-
 gorius. Si ergo à maligno liberatus est mortuus, sequitur quod
 qui non est mundo mortuus, non est à maligno liberatus, quod
 est verbum terribile mundum diligentibus. *Iesus autē tenens*
manum ejus, levavit eum, & surrexit, ipse enim prostratis ma-
 num auxilij porrigit, ipse elisos erigit: ubi Ambrosius. Mysti-
 cè autem, qui in synagoga habebant spiritum immundum, po-
 pulus est Judæorum, qui innodatus diaboli laqueis simulatam
 corporis mundiciam interioris mentis sordibus inquinabat. Et
 bene spiritum immundum habebat, quia Spiritum Sanctum a-
 miserat. Introierat enim diabolus, unde Christus exierat: &
 Theophilus. Sciendum est etiam, quod multi nunc dæmonia
 habent, omnes scilicet qui dæmoniorum desideria implent, ut
 furiosi habent dæmonium iræ, & sic de cæteris. Sed Dominus
 in Synagogam venit cum mens hominis fuerit congregata, &

Aaaaaa

tunc

Laus turpiū
& malorum
fugienda.Hier: in cap.
2. Marc.Psalmo 62.
Verecundia
utilitas.

Sapientia 12.

Ambros: in
cap: 4. Luca.
Populus Ju-
dæorum.Theophilus in
eum locum.

tunc dicit dæmoni inhabitanti, obmutescere, & statim egreditur ab eo. Et protinus egrediens Dominus, de Synagoga, scilicet post prædicationem, & ejus confirmationem, post dæmonis expulsionem introivit in domum Petri, ut ibi refectionem acciperet post laborem. Salvator enim noster, cum corpus passibile ad nostram accepisset salutem, aliquando declinabat ad loca familiarium sibi, & devotorum, ad quietem habendam post laborem, & fatigationem: & isto modo venit ad Petri domum, seu hospitium: unde Cyrillus. Aspice autem quomodo manet penes virum inopem Christus, qui spontaneam paupertatem pro nobis passus est, ut discamus cum pauperibus conversari, nec spernere depressos, & pauperes: Unde Chrysost. Et nimirum excogitat, quales erant domus piscatorum horum, sed tamen non dedignatus est sub vilia tuguria piscatorum intrare, erudiens per omnia humanum conculcare tumorem. Et iterum: Propter hoc nunquam intravit in domum præclaram Christus, sed in domum publicani, & principis publicanorum, & piscatoris, palatia dimittens, & eos, qui mollia induunt vestimenta. Si itaque eum vis, & tu vocare, orna domum tuam elemosynis, orationibus, supplicationibus, vigilijs. Nullus itaque verecundetur domum vilem habens, si hæc habuerit opertoria. Nullus dives magnum sapiat, domum habens pretiosam, sed verecundetur magis, & hanc zeletur, illam dimittens: ut & hic Christum suscipiat, & illic æternis potiatur tabernaculis. Hæc Chrysostomus: Hic quidam dicunt, quod licet Petrus fuerit: de Bersaida, tamen ratione uxoris habebat domum in Capharnaum. Sed contra hoc videtur, quod Marcus dicit: Venit in domum Simonis, & Andreæ. Ideo dicendum, secundum Stephanum, quod Domus Petri non dicitur possessivè: sed ad quam declinare consuevit causa vendendi pisces, & hac etiam familiaritate uxorem duxit de domo illa: quæ etiam dicitur domus Andreæ, propter inseparabilitatem illorum in piscium negotiatione. Et mox discipulis petentibus pro socru Petri, id est, Matre uxoris ejus febricitante, stans Dominus super illam imperavit feбри, ut cessaret, vel recederet: & apprehensa manu levavit eam, quæ statim, & subito liberata est, ita ut continuo surgens ministraverit ei, & discipulis suis. Vires quas accepit, quasi gratias agendo, in obsequium sui exercens Salvatoris. Non remanente ut solet molestia ægritudinis, quod non nisi divina virtute potuit fieri. Natura enim non operatur, in instanti. Et ideo hoc proprium est Medici Coelestis, sed secus est in alijs, licet enim virtute naturæ possit homo à febribus curari, non tamen in instanti, ac ita subito, & perfectè, quod possit statim opera consveta facere: sicut hic dicitur factum esse, ex quo ostendit.

De socru Petri.

Chrysost. in Matthæo.

Domum præclaram non intravit Christus.

Domus Petri, quæ, & ubi.

Socrus Petri curatio.

Natura non operatur in instanti.

stendit
onem
ente sa
rum sa
Non so
contine
tropole
tem, t
nam.
visitav
enorm
ut min
liter ar
peccat
tens, q
cupare
Apost
iniquit
vire ju
rum el
rogatu
tam se
verunt
necessi
clesia
Synag
sa in c
altibus
tangit
& usum
ter aut
enim h
at, qu
est in
culorum
Quædã
one in
omnib
mam f
hanc v
per gr
vante
confess
stans li

stenditur ista curatio miraculosa, ad discipulorum confirmati-
onem in fide. Unde Beda: Naturale est febricitantibus, incipi-
ente sanitate lacescere, & ægrotationis sentire molestiam: ve-
rùm sanitas, quæ Domini infertur imperio, simul tota redit.
Non solum ipsa redit, sed & tanto robore comitante: ut eis
continuo, qui se adjuvarent ministrare sufficiat. Et juxta leges
tropologiæ, membra quæ servierant immunditiæ ad iniquita-
tem, ut fructificarent morti, serviant justitiæ in vitam æter-
nam. Unde & Cyrillus: Et nos suscipiamus Jesum, cum enim
visitaverit nos, & portaverimus eum in mente, & corde, tunc
enormium voluptatum æstum extingvet, & incolumes faciet,
ut ministremus ei: hoc est, ejus beneplacita peragamus. Mora-
liter autem per hoc datur intelligi, quod ante curationem à
peccato, non est gratum servitium impensum Deo: sed poeni-
tens, quam citò curatus est à febre peccati, tam citò debet se oc-
cupare, & totaliter mancipari servitio Dei. Secundum illud
Apostoli: *Sicut exhibuistis membra vestra servire immunditiei, &
iniquitati ad iniquitatem: ita nunc exhibete membra vestra ser-
vire justitiæ in sanctificationem.* Si ergo anima tua febre vitio-
rum est capta, Sanctos in adiutorium tuum invoca: ut eorum
rogatu gratia Dei curet te, quod possis ei, & Sanctis suis gra-
tam servitutem exhibere. In hoc etiam, quod Discipuli roga-
verunt pro illa, datur nobis exemplum orandi pro infirmis, &
necessitate aliena secundum Bedam: Mysticè domus Petri Ec-
clesia, de circumcisione ejus Apostolatui commissa. Socrus est
Synagoga, quæ quodammodo Mater est Ecclesiæ Petro cõmis-
sæ in cura, & custodia. Hæc Synagoga febricitat, quia invidia
æstibus laborat, persequens Ecclesiam: cujus manum Dominus
tangit, quando carnalia ejus opera in spiritualem intellectum,
& usum convertit, & sic erecta ministrat in spiritu. Morali-
ter autem socrus Petri febricitans est caro concupiscens: cum
enim homo calore concupiscentiæ laborat, quasi febribus æstu-
at, quod potest esse tripliciter, juxta illud Joannis: *Omne quod
est in mundo: aut est concupiscentia carnis, aut concupiscentia o-
culorum, aut superbia vitæ: & sic triplicem habemus febrem.*
Quædā enim est ex corruptione in spiritibus. Alia ex corrupti-
one in humoribus. Tertia ex corruptione in membris, & in
omnibus est calor inordinatus supergrediens naturæ cursus. Pri-
mam facit superbia. Secundā, luxuria. Tertiā, avaritia. Ad
hanc veniens Jesus videt per gratiam illuminantem, imperat
per gratiam justificantem, tangit manum per gratiam adju-
vantem: & sic dimittit febris in contritione, surgit sana in
confessione, ministrat in satisfactione. Morali ter autem dicitur
stans super illam, quia nullum spiritualiter sanat, nisi eum qui

Beda in cap:

4. Luca.

Febricitanti-
um natura.

Rom: 6:

Beda in cap:

4. Luca.

Joannis 2:

Febris tri-
plex.Submissa sa-
nat Dominus.

sub eo est, scilicet per timorem se salubriter humiliantem. Ubi
Beda in cap. 4. Lucæ. Beda: Si virum à dæmonio liberatum, moraliter animum ab
Coloss. 2. immunda cogitatione purgatum dixerimus, consequenter fæ-
 mina febribus tenta, sed ad imperium Domini curata, carnem
 ostendit à concupiscentiæ suæ fervore per continentiæ præcepta
 frænata: omnis enim amaritudo, & ira, & indignatio, & cla-
 mor. & blasphemia, spiritus furor est immundi, fornicationem
 verò, immunditiam, libidinem, concupiscentiam malam, &
 avaritiam, quæ est simulacrorum servitus febrem illecebrosi car-
 nis intellige. Hæc Beda: Potest enim per socrum Petri, quæ
*Sensualitas
 & ratio.* mulier erat, sensualitas, quæ ab Augustino, mulier vocatur, si-
 gnificari: per Christum autem, qui est Imago Patris, ratio:
 secundum quam homo factus est ad Imaginem Dei. Igitur mo-
 raliter socrus Petri sanatur, cum sensualitas, quæ calore cõcu-
 piscentiæ febricitans jacet, per orationem ad debitum ordinem
Genesios 1. moralis virtutis revocatur. Ideo subditur: *Et ministrabat eis*,
 quia sensualitas reformata virtute morali ministrat, & servit
 rationi. Et tunc homo peccatum, quod antè cum in eo esset
 non noverat, incipit agnoscere postquam ab eo exiverit. Un-
*Peccati factor
 à d. feriente
 precipitur.* de Chrysostho. Si vis discere peccati factorem, excogita id post-
 quam factum est cum à desiderio ereptus fueris, cum non ad-
 huc molestat ignis, & tunc videbis quid est peccatum. Nota
*Peccatorum
 4. Genera.* etiam de quatuor infirmitatibus præmissis, quod spiritualiter
 per lepram potest intelligi culpa originalis: per paralytim, cul-
 pa actualis in omittendo: per febrem, actualis in committen-
 do: per vexationem dæmoniacam, culpa erroris. Deinde po-
 nuntur ad confirmationem legis Evangelicæ multa miracula
 in generali: quia *audito hoc miraculo, & vespere facto*, cum
 Sol occidisset, idest, ad occasum venisset, *omnes qui in illa Ci-
 vitate habebant infirmos variis langvoribus detentos, & à dæ-
 monijs vexatos, ducebant illos ad Jesum: & obtulerunt ei, ut
 curaret eos*, quia tunc ab hoc poterant vacare. Unde dicit The-
*Theophilus in
 eum locum.
 Cur vespere
 adduxerunt* ophilus, quod ita tardè adduxerunt eos ad Christum, quia il-
 la dies, erat dies Sabbathi, & credebant curationes non esse li-
 citas durante die Sabbathi, quæ finiebatur in vespere illius di-
 ei, & ideo expectabant occasum: ut curandos ad Jesum addu-
 cerent. At ipse singulis manus imponens curabat omnes: nul-
*Contra me-
 dicos.* lius enim morbum horrebat, quod est cõtra medicos: superbos,
 & indignantis naturæ, qui pauperes, & miseros dedignatur vi-
 sitare, & tangere. *Et eiciebat spiritus immundos verbo*, in si-
 gnum quod Verbum Christi devotè auditum, fugat dæmonem
 de corde peccatorum. Licet autem posset etiam omnes curare
 solo verbo, tamen quandoque apposuit manus: quia humani-
 tas Christi erat quasi organum, seu instrumentum divinitatis
 ipsi:

ipſius, in miraculis faciendis. Et ideo ſicut artifex mediante
 inſtrumento operatur: ſic virtus divina in Chriſto per appli-
 cationem humanitatis aliqua faciebat: ut eam conjunctam De-
 itati declararet. Miracula quidem Chriſti ad duo ordinabatur, *Miracula*
 ſcilicet ad manifeſtationem Divinitatis ſuæ: & ad confirmatio- *Chriſti ad*
 nem ſuæ doctrinæ, per quam homines ad fidem inducebantur. *duo ordinata*
 Unde & ad tactum manus ejus ſanabantur infirmi, curabatur
 leproſi, illuminabantur cæci: & ad vocem ejus ſuſcitabantur
 mortui, & eiciebantur ſpiritus immundi. Per hoc autē, quod
 veſpere facto obtulerunt ſibi infirmos, & dæmoniacos, ſignifi-
 catur quod horā mundi veſpertinā, Chriſtus venit dæmones e-
 ijcere, & infirmitatem hominum curare; & per occaſum Solis
 ſignificatur, quod paſſio ſua, in qua Sol Juſtitie occidit, futu-
 ra erat medicina omnis ſpiritualis infirmitatis. Unde ſecundū
 Bedam: Myſticè, Solis occubitus, paſſionem mortemque illius *Beda in cap:*
 ſignificat qui dicit, quemdiu ſum in mundo, lux ſum mundi: *4. Luca.*
 & Sole occidente plerique dæmoniaci, & ægroti ſanantur quia *De Solis oc-*
 qui temporaliter in carne vivens, paucos Judæorum docuit, *caſu.*
 omnibus per orbem gentibus fidei ſalutiſque dona transmittit. *Joannis 9.*
 Moraliter verò occaſus Solis poteſt dici caſus mundanæ proſpe-
 ritatis, poſtquam multi ſanantur, qui lucente Sole proſperita-
 tis graviter infirmantur. Conſidera, quod paucis verbis multa *Cur paucis*
 hic miracula comprehenduntur, quæ expreſſè fortassis incredi- *multa.*
 bilia viderentur. Unde Chryſoſt. Tu autem intende, quantam *Chry: hō: 28.*
 multitudinem curatam tranſcurrunt Evangeliſtæ, non unum- *in Matthæ.*
 quemque curatum dicentes nobis, & enarrantes: ſed uno ver-
 bo pelagus ineffabile miraculorum ſupervenientes, ut non rur-
 ſus magnitudo miraculi incredulitatem immittat, ſi tantam,
 plebem, & varias ægritudines in uno temporis momento ſol-
 vit, & emendavit. Hæc Chryſoſto. *Exibant autem dæmonia à*
multis clamantia: & dicentia, quia tu es Filius Dei. Et incre-
ſcientia dæ-
moni de Chri-
ſto.
 pans non ſinebat ea loqui: quia ſciebant per vehementem conje-
 cturam ipſum eſſe Chriſtum, non tamen per ſcientiæ certitudi-
 nem. Unde Beda: Dæmonia Filium Dei conſitebantur, & ſci *Beda in cap:*
 ebant ipſum eſſe Chriſtum, quia cum jejunio fatigatum eum *4. Luca.*
 diabolus videret, verum hominem intellexit: ſed quia tentan- *Matthæi 43.*
 do non prævaluit, utrum Filius Dei eſſet, dubitabat. Nunc au-
 tem per ſignorum potentiam, vel intellexit, vel potius ſuſpi-
 catus eſt eſſe Filium Dei: ſed ſe morte illius non prævidit eſſe
 damnandum. Verè enim de hoc myſterio à ſæculis abſcondito,
 dicit Apoſtolus, quòd nemo principum hujus ſæculi cognovit: *1. Corint: 9.*
 ſi enim cognoviſſent, nunquam Dominum gloria crucifixiſſent. Hæc *Dæmonia cur*
 Ideo autem non ſinebat ea loqui, ne homines audientes *predicare pro-*
 hominem prædicare mundo veritatem, deinceps acquieſcerent *hibentur.*

Glossa ibid. sibi, prædicanti falsitatem. Unde Glossa: Ideo prohibet loqui, ne dum aliquis audit dæmonem vera prædicantem, postea sequatur errantem. Improbis enim magister vera falsis permiscet ut sub specie veritatis, falsitatis testimonium obtegat. De hoc habes, & alias causas proximè supra de spiritu immundo dictas. *Facta autem die, & valde diluculo, egressus Jesus de Ca-*

Applausus pharnaum, ibat in desertum locum, ut applausum populi fugeret, & ibi secretius oraret. In hoc dantis exemplum, quod præ-

vitandus. dicator, & mirabilium divinorum operator, debet vanam gloriam, & ostentationem fugere, & ad solitudinem contemplationis, ac secretum orationis, post laborem prædicationis redire: ut Deo gratias agat de profectu præterito, & se disponat pro futuro: ut sibi hauriat, quod postea populis effundat. Et secun-

Theophilus inducitur. dum Theophilum: Ostendit nobis, quod Deo debet attribui, si aliquid boni facimus, & ei debemus dicere, quoniam omne optimum desuper est, descendens à te. In deserto ergo Christus orat, non quod ipse oratione indigeat: sed ut nobis bonæ exemplificationis, operationis, exemplum, & forma fieret, & ut nos tumultum fugere, & curam mundi vitare, ac secretum mentis quærere doceret, cum eum orare, vel ei silenter loqui, affectamus. Et turbæ requirebant eum, scilicet per fidem, & venerunt usque ad ipsum, per spem, & detinebant illum per charitatem, ne discederet ab eis: ut profectum consequerentur majorem. Ubi Chrysostomus. Gaudens autem eos suscipiebat, sed & voluit eos dimittere: ut & reliqui doctrinæ ejus participes essent, & ideo sequitur, quibus ait: *quia & alijs Civitatibus oportet me evangelizare Regnum Dei,* idest, qualiter pervenitur ad Regnum Dei, quia per poenitentiam, quæ est via ad hoc per-

Theophilus invenitur. veniendi. Ubi Theophilus: Transit enim ad alios magis indigentes doctrina, quia non convenit in uno loco doctrinam concludere: sed ubique radios ejus extendere. Ubi & Chrysostomus. Simul etiam considera, quod poterat in eodem loco, manendo omnes adtrahere ad se, non tamen illud fecit, præbens nobis exemplum, ut perambulemus, & requiramus pereuntes, sicut pastor perditam, & medicus accedit ad infirmum. Una enim anima recuperatâ, poterit aliquis mille delicta abolere: Hæc Chrysostomus.

DE SUSCITATIONE FILII VIDUÆ

Caput XLIV.

Luce 7. **E**T deinceps, ibat Jesus cum Discipulis, & turba copiosa, quæ eum sequebatur, novitate operum, & veritate doctrinæ & ex sanctitatis ejus devotione, in Civitatem Galileæ, quæ vocatur Naym, secundo miliario à monte Thabor,

Naym.

bor, est Civitas Naym, & supra Naym mons Endor, ad cuius radicem fluit torrens Cyson. Ante hujus Civitatis portam, ubi erat major concursus populi, obviavit Dominus multitudini hominum efferentium, idest, extra portantium, defunctum filium unicum Viduæ ad sepeliendum, quia antiquitus loca sepul-^{pultura an} turæ erant extra Civitates, & hominum habitationes, ne cada-^{ignorum.} veribus inficerentur loca & homines. Hoc autem sic factum est, ut evidentius esset miraculum coram multis factum, & multi essent testes tanti miraculi. Et quia vacabant ad pietatis opus prosequendo fuus, & consolando Viduam, & orbatam Matrem, meruerunt ipsum videre miraculum. Ubi Gregor: Nicenus, ærumnæ molem, brevibus verbis explicuit; Mater Vidua erat, quæ non sperabat ulterius filios procreare: non habebat in quæ dirigeret aspectum vice defuncti, quia unicus erat, hunc solum lactaverat. Hic solus aderat alacritatis causa in domo, quidquid Matri dulce ac pretiosum, hic solus extiterat. Unde & Cyrillus: Miseranda passio, & ad fletum, & ad lachrymas potens provocare. Quam cum vidisset Dominus sic tristem & afflictam, misericordia, & pietate motus secundum quod homo super ea: tum quia Vidua erat, tum quia non habebat alium filium, à quo in senectute sustentari posset, quam ab ipso, dixit illi verbo consolatorio, & dulci: *Noli flere*, quasi diceret: cito consolata eris, desiste quasi mortuum flere, quem mox vivum resurgere videbis. Mærentium consolator Deus, illorum maximè lachrymas intuetur, qui aliorum miseras, & peccata deslent. Secundum Bedam: Dominus misericordia motus est, ut nobis exem-^{Beda in capi} plum imitandæ pietatis ostenderet. Unde & Chrysost: Juhens^{7. Luca.} ergo cessare à lachrymis, quod consolatur mæstos, monet nos de præ-^{Miseriors} sentibus defunctis consolationem recipere, resurrectionem spe-^{Dominus.} rantes. Pagani & Gentiles, causam habent plangendi defunctos, ^{Mors plangē} quia resurrectionem nesciunt: sed Christiani eam credunt, & ^{da incrudelis} ^{tantum.} ^{Loculi tactus} ideo causam plangendi non habent. Et accessit, & tetigit locum, idest, feretrum: ut effectus salutis tactu corporis sui deveniret, & ostenderet, quod corpus suum Deitati unitum, erat instrumentum Deitatis, in miraculis faciendis. Loculus diminutivè, ^{Loculus sepul} ^{chra.} est mortui locus in quo jacet: cui enim viventi magna palatia, & amplæ domus non sufficiebāt pro loco, ei morienti parvum spatium sufficit pro loculo. Unde mortuo Alexandro dixit quidam Philosophus, quem totus mundus non capiebat, hodie parva continet arca. *Hi autem qui portabant, steterunt*, nec ultra progredi ausi sunt. Et ait: *Adolescens surge*, & sic eum secundum quod Deus suscitavit. *Et resedit*, qui erat mortuus: quia surgens sedit in loculo, in quo jacuerat prius, & cœpit loqui. Ut manifestè appareret, quod erat verè, & non apparen-

ter suscitatus, & fortè verba ipsius fuerunt gratiarum actiones, & dedit illū *Matri suæ*: quia non suo merito, sed Matris resurrexerat: ut quæ de ipso tristis fuerat, in ipso consolaretur. Omnes, autem irruerunt timor ex stupore tanti miraculi, qui timor non fuit alicujus mali, sed reverentiæ de potentia, & bonitate: & magnificabant, idest, laudabant, *Deum*, & magnum prædicabant, quia quanto gravior est casus, tanto pietas erigentis est gravior, & spes salutis poenitentibus est certior. Et dicebāt: quia *Propheta magnus*, scilicet in lege, & Prophetis promissus, surrexit in nobis, imò plusquam *Propheta*: & quia *Dominus visitavit plebem suam*, mittendo eis Salvatorem, ut eos redime-

Defunctus myret, sicut medicus visitat infirmum, ut eum sanet. Mysticè iste defunctus, est homo per peccatum mortale mortuus. Ejus *Ecclesia Mater* est *Ecclesia*, quæ est universitas credentium, & cujus filij sunt credentes singuli. Peccator autem dicitur filius unicus Matris suæ, scilicet *Ecclesiæ*, quia quemlibet ita deflet, quando in peccatum cadit, sicut Mater unicum filium quando decedit.

Vidua. Ecclesia quoque dicitur *Vidua*, quia sponsi sui morte redempta: vel quia nunc quamdiu peregrinatur à Domino, est amplexi-

Psalmo 137 bus sponsi sui privata, de qua *Vidua* dicitur in *Psalm.* *Vidua me- jus benedicens benedicam.* Effertur defunctus, cum sensus inte-

Portiores 4. rior exijt in opus. Quatuor portitores hujus defuncti, sunt quatuor affectiones cordis nostri, scilicet gaudium, & tristitia, spes, & timor. Ista enim quatuor portant mortuum per abu-

Bernardus in sum. De quibus dicit *Bernardus*: Amant, quod non decet, ti-
Sententijs. ment quod non oportet, dolent vanè, & gaudent vaniùs. Vel isti quatuor portitores, sunt amor peccati, timor poenitentiae,

Quatuor in spes emédationis, & præsumptio de Dei misericordia. Vel quatuor
pa. cato per portitores, sunt quatuor, quæ animam in peccato perseverare
verare faci- faciunt, scilicet fiducia longioris vitæ, quæ tamen hominē sæ-
tia. pe decipit, consideratio culpæ alienæ, qua homo correctionem propriam devitat: stulta spes poenitendi in futuro, & fiducia de venia, quam homo concipit ex magna Dei misericordia, impunitas peccatoris, qua redditur ad peccata magis proclivis. Possunt etiam intelligi isti portitores, carnalia desideria, vel adulatorum, & benedictorum blandimenta, vel prælatorum mercenariorum verba ungentia, non pungentia, & quicumque

Porta, qua verbo, vel facto foventes hominem in peccato. Porta per quam
effertur pec- effertur, seu ingreditur mortuus, est aliquis de quinque corporis
cator. sensibus peccati manifestativus. Nam qui videt, vel audit, vel loquitur quod non licet, mortuus extrahitur per portam visus, vel auditus, vel oris, & sic suo modo de alijs, & ideo cu-

Beda in cap. stodiæ ad istas portas sunt adhibendæ. Unde *Beda*: Portam Ci-
7 Luca. vitatis, qua defunctus efferebatur, puto aliquem de sensibus
Matthæi 5. esse

esse corporis. Qui enim seminat inter fratres discordias, qui iniquitatem in excelsum loquitur, per oris, portam extrahitur mortuus. Qui viderit mulierem ad concupiscendum eam, per oculorum portam, suae mortis indicia profert. Qui fabulis otiosis, obsecrationibusve carminibus, vel detractionibus aurem libenter aperit, hanc animae suae portam mortis efficit, ceterosque qui non servat sensus, mortis sibi ipse reddit aditum: Hæc Beda. Loculus est conscientia peccatoris, in quo tanquam in loco malo conscientiae requiescit. Talis autem mortuus per peccatum mortale suscitatur à Deo per preces Ecclesiae. Sed quomodo resuscitatur in figura, hic docetur. Sicut enim tria sunt signa mortis spiritualis, sic tria sunt signa resurrectionis spiritualis. Signum mortis spiritualis accipitur, secundum signum mortis corporalis. Signum autem mortis corporalis triplex est. Primum est, carentia operationis, sic carentia ad bene operandum, est signum mortis spiritualis: unde in Exodo. *Fiant immobiles quasi lapides.* Secundum est, carentia sensus, quando percutitur, & non sentit, sic quando homo non sentit percussiones, & admonitiones spirituales, signum est, quod ipse spiritualiter est mortuus, unde in Proverbis: *Verberaverunt me, sed non dolui traxerunt me, & non sensi.* Tertium est rigor, sic homo quando habet cor ita rigidum, quod flecti non potest per compassionem ad proximum, nec per obedientiam ad Deum, signum est mortis spiritualis: unde in Libro Regum dicitur, *quod manus Hieroboam, quam extendit de Altari, exaruit.* Sic ergo tria sunt signa mortis spiritualis. Bene quippe operari tollit superbia, sensum aufert luxuria, & rigorem facit avaritia. Et contra sunt tria signa resurrectionis spiritualis, quæ tanguntur in hoc, quod resedit, & cepit loqui, & dedit illum Matri suæ. Per hoc quod dicit resedit, intelligitur contritio, in contritione enim homo residet, & resilit à peccato. Per hoc quod dicit cepit loqui, intelligitur confessio, in qua homo loquitur se accusando. Per hoc quod dicitur, dedit eum Matri suæ: intelligitur satisfactio. Per hoc enim, quod homo solvitur & iungitur ei satisfactio, restituitur Matri suæ, idest Ecclesiae, & cõmunioni fidelium per spiritualem incorporationem, quæ quidem satisfactio fit per tria, scilicet per orationem, jejunium, & elemosynam. Sed modus iste resurrectionis tangitur cum dicitur: accessit, & tetigit loculum: Ad mortuum spiritualiter Salvator accedit, & appropinquat, cum aliquam gratiam prævenientem, vel desiderium propriæ salutis ei donat. Loculum tangit, quando conscientiam, & cor durum peccatoris ad poenitentiam emollit, & peccatorem ad sui cognitionem reducit, & tunc mortuus à peccato resurgit. Et sciendum, quod Spiritus

Peccatū mortuus Sanctus peccatum per mortem voluit designari, ad ostendē-
est. dum, quantum peccatum sit fugiendum, & quantum de eo sit
Peccatum ut dolendum, quando est commissum. Peccatum fugiendum est
ut mors fugien- ut mors, & de eo dolendum est tanquam de morte, sic dolere
dum. debet, qui amicum suum in peccato mortali, videt, ac si eum
 mortuum videret: imo etenim eum plus dolere debet. Et quia
 sicut mortuus iste figurat peccatorem, sic ejus suscitatio figu-
 rat peccatoris conversionem, ideo sicut multum timendum est
 peccatum, & multum dolendum de eo commissio, sic multum
 desideranda est peccatoris conversio, & multum gaudendum
 de ipsa jam facta. Obsecra ergo o peccator Dominum, ut re-
 suscitet te à morte peccati, & restituat te Sanctæ Ecclesiæ suæ,
Ambros: in in laudem, & gloriam nominis sui. Et ut ait Ambrosius: Si gra-
cap: 7. Luca. ve peccatum est, quod poenitentia tuæ lachrymis ipse lavare

De Matre non possis: flet pro te Mater Ecclesia, quæ pro singulis tanquā
Ecclesia. pro unicis filiis Vidua Mater intervenit, compatitur, quodam-
 modo spirituali dolore naturæ, cum suos liberos lætalibus vi-
 tijs ad mortem cernit urgeri. Viscera enim sumus de visceri-

Aug: ser: 44. bus ejus: Unde & August. De juvene illo resuscitato gavisa
de verbis Dñi est Mater Vidua, de hominibus in spiritu quotidie suscitatis gau-
 det Mater Ecclesia. Ille quidem mortuus erat corpore, illi au-

Mortuos 3. tem mente. Moraliter tres mortuos Christus suscitavit, puellā
suscitavit in domo clausam, idest, mortuum per consensum delectationis
Dominus. praviæ, in cogitatione, seu voluntate adhuc tectum. Juvenem
 in porta, idest, mortuum per actum peccati in verbo, nutu,
 vel opere. Lazarum in sepulchro, idest mortuum: lapide, idest
 mole consuetudinis peccandi pressum, malè olentem, & alios
 famā corrumpentem. Omnes istos suscitavit, & sanat Dominus,
 cum ad ipsum redeunt veraciter poenitendo, & tantò levius
 resuscitatur quisque per gratiā, quantominus mortificatus est
 per culpam. Unde Dominus puellam coram paucis de facili su-
 scitat, puellæ dicens, surge. Juvenem coram pluribus, & quasi

Matthæi 9. difficilius, tangens feretrum, & dicens: *Adolescens tibi dico sur-*
Joannis 11. ge. Lazarum difficillimè, quia, cum lachrymis, cum fremitu,
Facilitas cum sui perturbatione, cum magna voce dicens, *Lazare veni*
Christi in su- foras: & quasi cum auxilio, & testimonio præsentium, dicens:
scitando a solvite, & sinite abire, non quod Domino tam facilis non fue-

Aug: ser: 44. rit resuscitatio Lazari sicut puellæ, cum ut ait August: nemo
de verbis Dñi tam facile excitat in lecto, quàm Christus in sepulchro: sed Do-
 mini facta aliarum rerum sunt exempla. Longa enim consue-
Consuetudo tudine pressus, vix & quasi cum labore suscitatur. Qui ut su-
peccandi. scitetur Dominum cogit lachrymari, & ejulare, & ideo licet
 omne peccatum, maximè tamen peccandi consuetudinem fuge-
 re debemus: quia hæc sanatur difficilius. Unde Ambrosius: O-

Ambrosig in mne
Psalm 1.

mne peccatum consuetudine vilescit, & fit homini, quasi nullum sit, sic & è converso, omnis virtus bona consuetudine fit grata & facilis, quia nihil differt assuesci sic, vel sic. Triplex est ergo mors culpæ designata, in prædictorum trium morte, *mors triplex* scilicet peccatum cordis, peccatum operis, & peccatum consuetudinis. In suscitatiōe verò horum trium mortuorū ostensum est, quod Salvator potestatem habet super triplicem mortem, scilicet, naturæ, culpæ, & gehennæ. Super triplicem vitam, scilicet, naturæ, gratiæ, & gloriæ. Quartum mortuum *Quartum mortuum non excitatur.* insinuante discipulo audivit, sed ad eum ire noluit idest, ad mortuum in obstinatione, vel desperatione, seu prava peccati excusatione. De quo dixit, dimitte mortuos sepelire mortuos suos. Hæc igitur audientes, qui stant, non præsumant, sed cauti sint ne cadant: & qui ceciderunt, non desperent, sed solliciti sint ut resurgant. Unde Augustin: Hæc ergo charissimi audivimus, ut qui vivunt vivant, qui mortui sunt reviviscant. *Aug: ser: 44. de verbis Dñi* Sive adhuc peccatum in corde conceptum, non processit in factum, poeniteat, corrigatur cogitatio, resurgat mortuus intra domum conscientiæ, sive jam quod excogitavit admisit, nec sic desperent. Non surrexit mortuus intus, surgat elatus: poeniteat facti, de proximo reviviscat: non erat in profunda sepulturæ, non accipiat desuper consuetudinis molem. Sed fortè jam illi loquor, qui jam duro sui molis lapide premitur, qui jam urgetur consuetudinis pondere, qui jam quatrividuus fetet: nec ipse desperet, profundus mortuus est, sed altius est Christus, agunt etiam tales poenitentiam. Neque enim Lazaro resuscitato, post quatrividuum ullus putor in vivente remanserat: ergo qui vivunt, vivant: qui autem mortui sunt, in quacunque harum trium morte se invenerint, poenitentiam agant, accelerent, jam resurgant. Unde & Chrysostomus: Ne audiamus qui stamus, sed dicamus nobis ipsis, qui æstimat se stare, *Chry: hō: 27. in Matthæ. 1. Corint: 10. Hiero: 8. & Psalmo 40.* videat ne cadat: ne desperemus si cecidimus, sed dicamus nobis, *nunquid, qui cadit non resurget?* Etenim multi in ipsum Coeli verticem ascendentes, & omnem patientiam demonstrantes, parum lapsi sunt, & ad ipsum venerunt malitiæ baratrum. Alij autem rursus ad Coelum inde ascenderunt, & à scena, & scurrilitate ad Angelicam sunt translati urbanitatem, & tantam ostenderunt virtutem, ut dæmones abegerint, & multa signa alia operati fuerint, & horum quidem plenæ sunt scripturæ, & plena vita exemplis nobis. Quemadmodum enim medici difficiliores ægritudines libris inscribunt, & hujus emendationis methodum, idest, doctrinam docent, ut in majoribus exercitati facilè minora superent: ita utiq; & Deus magna peccata in medium adduxit, ut qui parva deliquerunt per illa facilem

cilem horum emendationem inveniant. Si enim majora haberunt sanationem, multo magis minora. Igitur armemus nosmetipsos bonis operationibus, & si advenerit aliquod delictum, abluamur, ut digni efficiamur in gloriam Dei viventes præsentem vitam, futura frui vitâ: Hæc Chrysostomus. Considera hic Viduam de morte filij flentem: & ita tu omnibus postpositis de morte animæ tuæ luge, & lachrymare, ut merearis ab ipsa morte animæ per tactum divinæ miserationis resuscitari. Abstine à risu & cachinno, cogitans, quia de cunctis actibus tu-

Chrysostomus: deis redditurus es rationem in iudicio. Unde Chrysostomus: nihil penitentia. Lachrymâ est nobis quippe ita conglutinat Deo, ut lachrymæ illæ, quas & peccati dolor, & amor virtutis effundit, sive propria peccata quis, si-

ve etiam lamentetur aliena. Cujus enim rei gratiâ in cachinum laxaris ac diffuis, qui tantorum sponte factus es causa mærorum, antè terribile illud Christi staturus tribunal, & summam examinationem rationem pro cunctis actibus redditurus:

Periculū statutus peccati. Hæc Chrysostomus. Valde autem periculosum est, quod peccator in sordibus peccatorum, & in morte animæ jacet, non curans se per poenitentiam purgare, & resurgere, si enim lingvis

hominum loquereris, & Angelorum, & si tot per tuam doctrinam converteres homines, quot fuerunt homines ab initio mundi, vel quot sunt stellæ Coeli, & te ipsum per poenitentiam non

1. Corin: 13. mundaveris: *factus es velut æs sonans, aut cymbalum tinniens:*

campana enim ad utilitatem hominum serviens, pulsando seipsam consumit, & si habueris omnem scientiam, & si per tuam scientiam, & tuis discretis consilijs omnes Reges mundi, vel Principes, imo totus mundus pacificè dirigerentur, & te ipsum per poenitentiam non correxeris, nihil proficies: & si habueris omnem fidem, ita quod trahas ad fidem omnes Judæos, hæreticos, & paganos, & si in peccato mortali es, nihil tibi proderit ad vitæ æternæ salutem. Item si mille claustra faceres, &

nulle hospitalia manu propria ædificares, & in illis omnes mundi pauperes bonis tuis pasceres, quamdiu in peccato mortali persistis, in statu salvandorum non es. Item si corpus tuum ad cremandum dares, ut Laurentius, ad excoriandum ut Bartholomæus, si crucifigereris ut Christus, & si cum unico peccato mortali moreris, nunquam salvaveris. Item si mille milia missarum pro te diceremus, si omnes Sancti in Coelo cum omnibus Angelis prostrati ante Deum sanguineas funderent lachrymas, usque in diem novissimum orantes pro te: non flecterent misericordiam Dei, ad miserendum tui, si decederes in peccato mortali, & ideo peccatori in morte animæ jacenti, plus valeret una confessio bona, quam omnia beneficia prædicta per eum facta, vel sibi impensa.

DE SCRIBA DOLOSO, & DUOBUS ALIIS Christum sequi volentibus. Caput XLV.

VIdens autem Jesus turbas multas circum se, & se sequē-
tes: iussit Discipulos ire trans fretum, idest ultra Mare *Matthaei 8.*
Galileæ in locum secretum, *Luca 9.* *Et iuit ut cum eis transfre-*
raret, Et eos à turbis sequestraret. Docens etiam præ-
dicatorem Evangelij, & omnes applausum populi declinare, &
nihil ad ostentationem facere. Per hoc etiam innuit, quod cu-
ræ mundi sunt fugiendæ, quia turbæ multæ, sunt multæ curæ,
quæ turbant animam ex omni parte, & ideo dicit, circum se.
Nam impediunt à posteriori, ne posteriora recolat: ab anteri-
ori, ne se ad meliora extendat à dextris, ne desideret æterna: à
sinistris, ne timeat supplicia: vel à posteriori, ne desiderentur
defectus vitæ præteritæ: ab anteriori, ne considerentur pericu-
la in statu prosperitatis: à sinistris, ne considerentur pericula
in statu adversitatis. Sicut enim faber, quando vult sanguinem
minuere equo, cooperit sibi oculos, & tunc percutit ubi vult:
sic diabolus volens hominem percutere, operit sibi oculos per
curas & sollicitudines, & tunc vulnerat per peccatum, & ex-
trahit sanguinem virtutum, & ideo ab hac turba est decli-
nandum. Hæc est turba, quæ impediēbat Zachæum, in vidē-
do Jesum. Et in via ascendens corporaliter, non spiritualiter
unus scriba, idest, legisperitus, seu literatus ait illi: *Magister, Magister.*
non dicit Domine, quia causa discendi, non serviendi, venit,
nec quærens Magistrum, sed ex Magistro lucrum, *sequar te quo Scriba inten-*
cunque ieris. Iste duplici de causa volebat sequi Christum: sci-
tione.
licet causâ cupiditatis, & lucri temporalis ac iactantiæ, & va-
næ gloriæ, multitudine enim, & magnitudine signorum viso-
rum motus, volebat sequi Dominum, ut disceret signa facere,
propter lucrum acquirendum, vel propter vanam gloriam con-
sequendam. Hoc idem considerans non sequi à Domino, quod
Simon Magus volebat emere à Retro. *Jesus autem videns ejus*
animum, non respondit ad ejus verbum, tantum, sed ad ejus a-
nimum dicens: Vulpes foveas habent, ad quiescendum, & lati-
tandum, Et volucres Cæli nidos, habent ad quos ascendunt, &
confugiunt, Filius autem hominis, idest Virginis: (ecce à Patre
ab inferiori denominat genus suum, contra gloriantes de gene-
re suo, & allegantes, quod est in eo præcipuum,) non habet
domicilium proprium, ubi caput suum reclinat, ad pausandum,
quod dicit. Bruta habent sua latibula, & loca ubi possunt late-
re, & quiescere: ego autem sum ita pauper, quod non habeo
hospitium proprium, ubi percipiendo quietem caput reclinē,

& ideo frustra venis ad me propter lucrum temporale. Unde
Paupertas Domini. Chrysoſt. Aſpice qualiter paupertatem, quam Dominus docuerat, propter opera demonſtrat, non erat ei menſa, non candelabrum, nec domus, nec quidquam talium, hæc Chryſoſt. Hoſpitolum quidem habuit Virginis uterum, reclinatorium habuit præſepium non proprium, ſed crucis patibulum, ſepulchrum habuit, ſed alienum. Hic ergo removetur cupiditas terrenorū, à volentibus ſequi Chriſtum. Audita autem Chriſti paupertate

Chry: hō: 23. in Matthæu. non inſtitit amplius, ut ſequeretur. Unde Chryſoſt. Non autem reſpondet, ſequar te pauperem, hoc enim Dominus forſitan conceſſiſſet: vel per vulpes, doſoſitas, & ſimulatio: per volucres, inanis jaſtantia, & elatio ſignatur, quaſi diceret Dominus: Doſoſitas, & elatio latent in corde tuo, quia ſcilicet cauſa cupiditatis, & vanæ gloriæ vis me ſequi, & ideo te in ſocietatem meam non recipio, quia Filius hominis ſimplex contra doſoſitatem, humilis contra ſuperbiam, non habet in te ubi caput reclinet. Caput enim Chriſti Deus eſt, Deus autem habitat in humili & ſimplici, & tremente ſermones ejus, & ipſa reclinatio capitis, non erectio humilitatis magiſtra eſt, quæ

Reprehenditur Scriba. in illo locum non habent. In tribus ergo iſte reprehenditur à Domino, ſcilicet in doſoſitate: quia ficto animo, & non ſimplici ſequi volebat, & in cupiditate, quia cum pro quaſtu ſequi intendebat, & in elatione, quia propter inanem gloriam ei adhærere cupiebat, ſicut vulpes eſt animal fallax, inſidijs intentum, & rapinis plenum: avis verò alta petens, & aſcendēs ſuſum, hic ergo ſequi volebat Magiſtrum, non ut virtutes diſceret, non ut paupertatem, & humilitatem Magiſtri imitaretur, ſed ut fictus diſcipulus deciperet, & ſub Magiſtro humilitatis, & paupertatis, honorum dignitates ambiret, & divitias

Ambitioſi, & ſimoniaci ſcriba ſimiles Philip: 2. congregaret. Et hunc ambitioſi, & ſimoniaci in Eccleſia imitantur, qui cupiunt ad alta ſubvehī, quærentes quæ ſua ſunt, non quod Jeſus Chriſtus, non ut miniſtrent, ſed ut miniſtrentur, & ideo vulpi doſoſæ, & volanti avi meritò comparantur. Per hunc etiam ſignificantur quærentes intrare Religionem, vel Monafterium divitias habentium, non ex devotione, ſed ut ex pauperibus divites, & ex contemptilibus honorati fiant. Ideo talibus dicitur: *Vulpes foveas habent, & volucres Cœli nidos*, ideſt dæmones doſoſi, & ſuperbi habent in vobis habitaculum, ſed non Chriſtus. Poſeſt inſuper dici, quod *vulpes foveas habent*, ideſt doſoſi habent cautelas, ad quas refugium, ne in ſuis capiantur malitijs, & *volucres Cœli nidos*, ideſt, ſuperbi quærūt elevari in altis, *Filius autem hominis non habet ubi caput ſuum reclinet*, in talibus, ideſt, ille qui ſecundum dictamen rationis vivit, talia non quærīt: ut ergo dicit Chryſoſt. Scriba hic nō

Chry: ibidem

ani-

animo credendi, sed simulata mente accessit ad Dominum, unde inspector cordium, & secretorum cognitor Deus tentantem se potius, quàm verè, ac fideliter sequi volentem non immeritò refutavit: Nam ut ait Augustinus. Videbat cum dolosa si-
 mulatione tenebrosam, & ventosa elatione jactatum, non habere locum humilitatis, ubi doctorum se inclinantem exciperet, quia in discipulatu Christi non illius gratiam, sed suam gloriam requirebat. *Dixit autem Dominus alteri*, *cujus patrè* jam mortuum sciebat, *sequere me*, qui respondit, *Domine*, quod est reverentiæ, *permitte me*, quod est obedientiæ: quia de discipulis suis, scilicet futuris dicitur, & si nondum erat, *primum ire, & sepelire Patrem meum*, quod est opus misericordiæ: ubi Rabanus, non discipulatum respuit, sed expleta primùm Paterni funeris pietate, liberior hoc sequi desiderat, sicut Helisæus vocante se Helia. *Osculor*, inquit, *oro te, Patrem meum, & Matrem meam, & sic sequar te*. *Iesus autem ait illi*, animo corripiendi, *sequere me*, non obstante Patris tui funere, quasi diceret, non est de charitatis ordine minus bonum majori præponere, & *dimitte mortuos*, scilicet morte culpæ, *sepelire mortuos*, morte naturæ, *suos*, scilicet sibi adstrictos vinculo propinquitatis, vel naturæ, dicens autem suos, monstrabat quoniam hic non ejus mortuus, sed aliquis infidelium erat, cujus & sepultores per infidelitatem impietatis in anima mortuos intelligi volebat. Infideles dicuntur mortui, quia fide carent, quæ vita animæ est, secundum illud. *Iustus ex fide vivit*, hic ergo removetur carnalitas propinquorum: per hoc enim quod dixit ei, *sequere me, & dimitte mortuos sepelire mortuos suos*, ostendit quod carnalis affectus à sequentibus Christum, est totaliter dimittendus. Et est hoc argumentum contra excusantē se de ingressu Religionis, propter curam Parentum. Item contra procrastinantes, si enim noluit retardari pro sepultura, multo minus pro expeditione diuturna: Unde Chrysostomus. Alius intentione ficta dixit sequar te, hic etiam sanctā rem petens non finitur recedere, quia alij erant qui sepelirent, & hunc à magis necessarijs recedere non oportebat: hæc Chrysostomus. Et vide, quomodo primum dolosum & superbum, qui fictè, & simulata mente accesserat, respuit: secundum simplicem & devotū, qui verè, & simplici mente, & puro corde quærebat, ad sui sequelam traxit, & absque dilatione se sequi jubens nec Patrem sepelire permisit, quem fortè à sepultura prohibuisset, si alij, qui sepelirent non fuisset, ac si ei diceret: Venisti ad vitam, vis redire ad mortem? ego sum vita, ego sum Pater, & Creator tuus: me sequere, & dimitte mortuos sepelire mortuos suos, tu autem vade, & annuncia Regnum Dei, non fabulas, non curiosi-

tates, vel aliquid hujusmodi. Non nego sepulturam esse de operibus misericordiæ, nec dico opera ejus proximo non esse impendenda, sed pro majoribus esse postponenda. Annuncia-

*Minus bonū
pro majori
omittendū.*

Regnum Dei, suscita mortuos in anima. Instruimur ergo hic, ut pro majori bono minus bonum deferamus, nam si meritum sit Parentem sepelire, dignus est tamen verba vitæ docere, pium quippe erat, quod volebat facere, sed docuit Magister, quid deberet præponere: majus enim est animas mortuorum prædicando ad vitam resuscitare, quam corpus mortui in terra abscondere: majus est prædicando unum saltem vivificare,

*Ambrosi: in
cap: 9. Lucæ.* quam omnes mortuos sepelire. Unde Ambrosius: Cum Religiosum humani corporis sepeliendi acceperimus officium, quomodo hic paterni quoque funeris sepultura prohibetur? nisi ut intelligas humana polthabenda divinis, bonum studium, sed majus impedimentum, nam qui partitur studium, derivat affectum: qui dividit curam, differt profectum, ergo prius sunt habenda,

*Mortuus sepeliens
vivos mortuos
suos.*

quæ maxima. Quomodo ergo mortui sepelire mortuos possunt, nisi geminam hic intelligas mortem: unam naturæ, alteram culpæ. Est etiam mors tertia, in qua peccato morimur, Deo vivimus, non ergo Paterni funeris sepultura prohibetur, sed necessitudini generis, divinæ religionis pietas antefertur. Illud confortibus relinquitur, hoc mandatur electis. Unde & Chry-

*Chry: 1. 1. in
Matthæu.*

sost. Inconveniens enim erat, ut qui semel Filio Dei credens vivens, & Coelestem Deum Patrem habere jam cæperat, de Patre mortuo cogitaret, & ideo Dominus ostendit præferendam esse fidem, & cognitionem Christi, hujusmodi pietatis officijs, propter quid viventes Parentes jubemur relinquere. Jesus ergo prohibuit eum non jubens contemnere honorem, qui est ad eos, qui progenuerunt, sed monstrans quoniam nihil Coelestibus negotijs magis nobis necessarium esse oportet: & quoniã cum fastidio universorum his jungi oportet, & neque parum tardare, & si valde inevitabilia, & incitantia fuerint, quæ attrahunt. Etenim multo melius est regnum divulgare, & alios evellere à morte, quam mortuum qui in nullo inde utilitatē habet sepelire, & maximè cum fuerint, qui hæc universa cōplent. Nihil igitur aliud hic discimus, quam quoniam neque contingens tempus perdere oportet, & si decem millia, quæ provocant fuerint, omnibus, & maximè necessarijs, ipsis spiritualia præponere: Hæc Chrysost. Moraliter mortui sepeliunt mortuos, quādo peccatores in peccatis suis mutuò fovendo cæ-

*Greg: 1. lib: 4.
moral: c. 25.*

lant, & operiunt semetipsos: Unde secundum Gregor. Per mortuos intelligi possunt adulatores, qui peccatores fovent in peccatis, eosque amplius sepeliunt premendo terram, & terrenam adulationem super caput ipsorum, ut exerceantur in vitijs,

is, insti
ajr alte
renunci
quomo
dictur
tus Hel
E sic
sum Re
cunt, d
Religio
syasit c
dicens:
solve.
primun
menter
& si pa
gnam o
ne tard
nienti e
rens ma
veritu
& Chri
proposi
consequ
biturus
viscens
dis ad C
cum pr
doque a
fulcum
tum, &
est ad F
dum re
illos, se
rem, se
Episcop
& inuti
valner
vicia m
suum ad
pus, at
nimis i
aratro
cit, qu

is, inſtitis ligantes pedes eorum, ne in viis Dei ambulent: *Et ait alter, ad Jeſum, ſequar te Domine: ſed primum permitte me renunciare hiſ qui domi ſunt, volebat renunciare eiſ, ne fortè quomodo fieri ſolet quærerent eum, licentiando ſe ab eiſ, & dicturus valetè, ac diſpoſiturus familiæ. Sic Helifæus requiſitus Heliam ſequi dixit: Oro te ut oſculer primum Patrem meum, & ſic ſequar te: ſic hodie multi faciunt, qui inutiliter ingreſſum Religionis, vel executionem melioris vitæ differunt, & diſponam prius de amicis, vel de rebus meiſ, & poſtea Religionem intrabo, ſeu vitam emendabo: quod Hieron: diſſuaſit cuidam, eumquè ab hac periculofa dilatione revocavit, dicens: Naviculæ hærentis in ſalo funem potius præſcinde, quàm ſolve. Unde & Chryſoſto. Ne dicam diſſolvam negotia mea, primum principium deſidiæ hæc tardatio eſt. Quoniam vehementer inſtat diabolus ingreſſum, quem Deus volens accipere, & ſi parvam vocationem, & tardationem apprehenderit, magnam operatur pigritationem: propter hoc admonet quidam, ne tardaveris de die in diem, & hoc etiam removetur convenienti exemplo, cum ſubditur: *Ait, enim illi Jeſus. Nemo mittens manum ſuam ad aratrum: ſcilicet poenitentia, qua cor convertitur, ut virtutibus ſeminetur, mittens inquam poenitendo, & Chriſtum ſequi proponendo, & reſpiciens retrò, facto, vel propoſito, ad ſtatum priſtinum redeundo, aptus eſt Regno Dei, conſequendo, vel prædicando. Unde Paulus, Regnum Dei habebiturus, & ipſum alijs prædicaturus ait, quæ retrò ſunt obliſcens, quaſi Dominus dicat ei: Vocat te Oriens, & tu attendis ad Occidentem. Hic ergo removetur inutilis dilatio, quia cum propoſitum mutandi vitam parentibus revelatur, quandoque ab eiſ revocatur. Arator quippe retrò aſpiciens facit ſulcum tortuoſum, & ineptum: ſic accipiens melioris vitæ ſtatum, & habens affectum redeundi ad ſtatum priſtinum, ineptus eſt ad Regnum Dei adipiſcendum. Talis eſt Religioſus qui nūdum reliquit, ſed ad mundum mente recurrit: nunc hoſ, nunc illoſ, ſeu prius habita, vel facta in corde revolvendo, & amorem, ſeu delectationem ad huiuſmodi ſelectendo. Unde Maximus Epicoſopus. Omnis enim arans ſi retrò aſpicit, aut tortuoſum & inutilem facit ſulcum, aut aratrum boum ſuorum veſtigia vulnerabit: Ita & qui directo tramite, ac ſpirituale vomere vitia mundana perſulcans incedit ad Regnum Dei: ſi aſpectum ſuum ad impia, & vana converterit, & iuges ſuos hoc eſt corpus, atque animam vulnerabit, & optimi itineris periculofum nimis incurrit errorem. Unde Auguſtinus: Apponit manum aratro, qui affectuoſus eſt ad ſequendum: retrò tamen reſpiciat, qui dilationem petit occaſionem redeundi ad domum cum**

Regi 19.

Religio 28 eſt differenda.

Chryſ: ibid.

Philip: 3.

Arator retrò aſpiciens, Arantis & religi ſi loquatio.

Bern: Epist: ad fratres. amicis conferendis. Unde & Bernardus: Si autē secuturus Dominum discipulus, qui vel domui renunciare velit arguitur: quid fiet illis, qui nulla utilitatis, nulla fidei ædificandæ gratia *Monachi sint in clauſtro.* sæpius suorum, quos in mundo reliquere domos reuifere non timent? hoc facit contra Monachos, in domibus Parentum, & *Chry: hō: 28. in Matthæ.* sæcularium conviventes. Unde etiam Chrysoſt: Ostēdit, quod qui sequi Dominum desiderat, qui manum in aratro ponit, id est, qui in spe crucis Christi, Evangelica fide fundatus sæculo renunciat, respicere retrō non debeat, id est, rursus ad ea, quæ sæculi sunt redire, ne per huiusmodi inanem sæculi curam, & vanam cupiditatem Regno Dei efficiatur indignus: unde non immeritō, & Apostolus admonet ne ad infirma, & egena mundi revertamur. Unde & Bernard. Et hoc omnino timendū est, ne quis aut corde solo, aut etiam corpore fiat apostata. Legimus enim de filiis Israël, quia corde redierunt in Ægyptum. Nam corpore reverti, clausum post eorum talos rubrum Mare vetabat: hoc est, quod ego vereor fratres, ne fortē sint aliqui, quibus si pudor negat apostasiam corporis, tepor faciat apostasiam cordis: ut videlicet in habitu Religionis cor sæculare gerant, & quidquid sæcularis consolationis invenire potuerint, læti suscipiant: Hæc Bernar. Qui ergo sæculo renunciavit, nullatenus retrō respiciat: quia, ut ait Gregorius: Nil Angelis charius, nil Deo acceptius, nil homini fructuosius, quàm in suscepta religione persistere, juraque obedientiæ observare, & cōplere: &, ut ait Isidorus, atrociter in discussione Divini iudicii arguendi sunt, qui quod professione sponderunt, opere implere contempserunt, & ideo cauti esse debemus ne mundo undique retrahente, & post dorsum ut retrō respiciamus strepente seducamur: & retrō cum uxore Loth, quæ in statuam salis versa est, respiciamus: Unde nota, quod statua habet figuram humanam, sed non sentit, nec movetur, sic personæ quæ exierunt ex mundo, habentes cor adhuc ad negotia mundi, non habent sensum, vel motum alicujus boni operis. Item terra, ubi sal seminatur efficitur sterilis: sic tales reddunt societatem, in qua sunt, sterilem. Item sal præbet saporem alijs, tamen per consumptionem sui: sic tales consumuntur in religione sine propria utilitate, & dant alijs exemplum conservationis: *Beda in cap: 9. Luce.* secundum Bedam, etiam manum ad aratrū, mittit, qui quasi quodam instrumento compunctionis, scilicet ligno & ferro Dominicæ Passionis, duritiam cordis sui emollit, & evertit ad poenitentiam: sicque ad bonos fructus ferendos terram cordis vomere poenitentiae aperit, recolens Dominicam Passionem. Qui si ad relicta vitia desiderio rapitur, à Regno Dei cum uxore Loth excluditur. Sancti enim posteriorū obliti semper, in an-

teriora se extendunt: juges suos, id est, corpus & animam, quasi boves iugo Dei conjunctos, à iugo ejus non relaxantes, sed semper cola subdentes, ut fructus plus afferant. Et sciendum quod quamvis sepelire Patrem, & renunciare bonis vel amicis, per se non impediunt hominem à perfectione & regno Dei, per accidens tamen & propter aliqua supervenientia imminet periculum retrocedendi à via Dei: quia dum differt implere propositum, potest faciliter immutari ab eo quod proposuit propter intuitum eorum quæ dimisit: vel revocari à proposito propter suorum parentum, seu aliorum quos reliquit, ut autem dicit Augustinus, in hoc capitulo, & hoc dicimus: quia quos voluit Dominus hos elegit, obtulit se unus ut Eum sequeretur & reprobatus est, alius non audebat, citatus est: tertius differebat, culpatus est: non sis ergo dolosus & superbus, ne cum primo reproberis, sed magis sis simplex & devotus, ut cum duobus aliis elegi merearis.

Sepelire patrem impedit.

De electione Domini.

DE EO QUOD DOMINUS EXCITATUS, imperavit ventis & mari. Cap. XLVI.

POST hæc Dominus Jesus, dimittens turbas, ascendit ferè in naviculam, ad transeundum lacum Genezareth, ut in locum remotum, propter causas suprà in principio præcedentis capituli dictus, cum discipulis. Ut enim dicit Remigius: Tria legitur Dominus habuisse refugia, scilicet navis, montis, & deserti: & quoties à turbis comprimebatur, ad aliquod istorum fugiebat. Ubi Origenes: Cum multa magna & miranda Dominus ostendisset in terra, transit ad mare, ut ibi excellentia opera demonstraret: quatenus terræ marisq; Dominum se ostenderet, & secuti sunt Eum discipuli ejus: transfretantes scilicet cum Eo, non tantum gressus sequentes, sed magis Sanctitatem concomitantes. Secuti quidem sunt Eum: quia trahebantur suavitate sermonis Ejus, & admiratione operis, & benigna conversatione Ipsius, ita ut esset eis difficile Ipsum relinquere. Et ecce motus magnus, ut majus appareret miraculum, factus est in mari, non naturaliter & ex se, sed Christi imperio & virtute ita ut navicula operiretur, scilicet ferè fluctibus, innundantibus. Et bene dicit operiretur, non submergeretur, quia navicula Petri concutitur, sed submergi non potest: cum figura in arca Noè fuit, Ipse vero dormiebat in puppi, id est, in posteriori parte navis, iuxta tabernaculum, super cervical ligneum, ostendens secundum Chrysostomum, suam humilitatem. Nec mirum si dormiebat, Ipse enim multum de nocte in orationibus vigilabat, multumq; de die in prædicationibus laborabat. Dormiebat quidem corpore, sed vigilabat Deitate. Unde Ipse in canticis dicit: *Ego dormio & cor meum vigilat.* Ubi Chrysostomus: Ascendit parvam naviculam, ut navigaret ille qui totum mundum divina virtute gubernat. Dormit in somnum, qui populum suum vigilia æterna custodit. Voluit autem Dominus dormire multiplici de causa. Prima, ut veritatem humanæ naturæ causæ,

Matt. 8.

Marc. 4.

Refugia

Dominus

tria.

Origenes

hom. 6. in

diversos.

Navicula

Petri mergi

non potest.

Chrysost.

ho. 29. in

Matth.

Cant. 5.

Dormitio

Domini et

æius causæ,

in se demonstraret, in miraculis enim Christi semper aliquid ponitur ad ostendendā veritatē humanitatis, & aliquid ad ostēdendū veritatē Divinitatis. Secunda, ut discipulorum fidem probaret, non quod Ipse corda eorum ignoraret, sed ut Ipsi seipfos agnoscerent. Tertia ut discipuli magis timerent, & sic eos ad orationem provocaret. Si enim, ut ait Chrysostomus, Eo vigilante tempestas facta esset, vel non timuissent, vel non rogassent. Quarta, ut veritatem divinæ naturæ & suam potentiam demonstraret, quæ magis claruit in Eo, quod mox excitatus imperavit ventis qui Ei parebant. Timentes ergo discipuli, & in periculo positi, accesserunt recurrentes ad Ipsum, & suscitaverunt Eum dicentes: *Domine salva nos, Tu enim potes, & nos indigemus: quia perimus, & in periculo constituti sumus.*

*Origenes
ho. 6. in
diversos,*

*Timere
quid facit.*

*Modica
fidei quis
dicendus.*

*1. Ioan.
Ambrosius
in c. 8. Luca.*

*Hierony.
in cap. 8.
Matthæi.*

*Chrysost.
hom. 29.
in Matt.*

Ubi Origenes: O emendaces discipuli, Salvatorem vobiscum habetis, & periculum timetis: vita vobiscum est & de morte solliciti estis. Et ideo quod dixerunt salva nos, fuit fiduciæ: quia perimus, fuit pusillanimitatis: quia suscitaverunt, infidelitatis: propter quod increpando dixit Eis: *Quid timidi estis modica fidei?* quod si haberetis fidem, non timeretis: sed faceretis quod velletis, & ventos & mare placaretis. Ubi Cyrillus: Ip quo ostendit quod timorem non facit tentationum inductio, sed imbecillitas mentis. Sicut enim aurum probatur in igne, sic in tentationibus fides. Redarguit ergo in eis duo, scilicet mentis pusillanimitatem, quia non debebant timere eo præfente quem viderunt tot miracula facere, & cui qui adhæret perire non potest: ac fidei modicitatem, quia non credebant Eum tantum posse in dormiendo, quantum in vigilando: nec tantum in mari, quantum in terra. Argumentum hinc habemus, quia modicæ fidei est, qui in aduersitate famis, pressuræ, & huiusmodi, constitutus murmurat, timet, & impatienter fert. Unde fides maximè necessaria est in periculis: hæc est enim victoria quæ vincit mundum, *fid est mundi pericula fides nostra.* Ut aut dicit Ambrosius. Oeconomia servatur in Apostolis, ut aduersitas sine tentatione neminem posse ex hoc vitæ curriculo demigrare, quia exercitium fidei tentatio est. Subiecti ergo sumus nequitix spiritualis procellis, sed quasi pervigiles nautæ gubernatorem excitemus. *Tunc surgens Jesus imperavit ventis & mari sævientibus, sicut Dominus creaturæ dixit: tace & obmutesce, & cessavit tempestas, & facta est tranquillitas magna,* ita quod nec semita nec vestigium alicujusurbationis remaneret, sic itaque utriusque suæ naturæ, scilicet Divinæ & humanæ veritatem Dominus Jesus Christus dignatus est hic commendare: quasi enim homo navem ascendit, sed quasi Deus mare conturbat: quasi homo in navi dormit, sed quasi Deus ventis & mari imperat, & eorum furorem verbo coercet. Nam sentiunt Dominum mandantem, quorum tamen insensibilis natura videtur: unde dicuntur Deo obedire inanimata, quia solo verbo de his facit quod vult, secundum quem modum loquendi solet dici materia obediens, vel inobediens medicinæ. Porro homines, secundum Hierony. non discipuli, sed nautæ & cæteri qui erant in navi, *mirati sunt:* ex effectu virtutem deitatis Ejus cognoscentes, ac etiam consistentes, & admirando Dicentes: *Qualis est hic, & quantus, id est, quàm magnus, quam potens & quantæ dignitatis & potestatis quod non est homo purus, sed verus Deus.* Ubi Chrysostomus: Somnus hominem, tranquillitas Deum ostendebat, ideo dicunt, qualis est hic: quia si-

cut

cut homo dormit, sicut Deus miracula facit: Tria ergo admi-
 rantur, & hominem dormientem, & Deum imperantē, & cre-
 aturam obediētem. Unde addunt: *quia venti & mare*, quæ in-
 sensibilia sunt: *obediunt ei*, ad nutum obsequendo, sicut creatu-
 ra Creatori suo. In quo redarguuntur creaturæ rationales, quæ
 non obediunt Creatori, cum creaturæ insensibiles obediant Ei.
 Qui ergo prius miracula in terra fecit, etiam in mari facere
 voluit: ut Dominus terræ, & maris appareat, & in signū quod
 tota Ei servit Orbis machina, & cuncta ad nutum suum sunt
 creata. Per hoc autem, quod à Discipulis excitatus, & rogatus
 eos liberavit, ostenditur, quod semper vult rogari à nobis: sæpe
 enim exponit nos pressuris, quia vult ut Eum oremus, & sic
 liberemur ab illis. Unde patet, quod multo melior est oratio,
 quam lectio: secundum Chrysostomum, Christus fecit in mari
 magnam turbationem, ut magna turbatio, magnum Discipulis
 incuteret timorem, & magnus timor induceret eos ad clamor-
 sam orationem, & clamorosa oratio, induceret Christum, ad ma-
 gnā miraculi operationem, & magnum miraculum induceret
 homines ad fidem, & admirationem. Unde Augustinus: Ideo
 premuntur iusti, ut pressi clament, clamantes exaudiantur, e-
 xauditi glorificent Deum. Iste autem clamor non tantum debet
 fieri voce & corde, sed etiam opere, ut insistant jejunijs, & x-
 lemosynis, & macerationi corporis. Mystice istud potest expo-
 ni diversimodè. Primò allegoricè, prout pertinet ad totū cor-
 pus Ecclesiæ, ut navicula intelligatur Ecclesia fidelium, quæ
 ad modum navis in principio fuit arcta, quia paucos habuit
 credentes: in fine etiam, scilicet tempore Antichristi, erit an-
 gusta, quia tunc pauci erunt fideles: in medio autem est lata,
 quia modo fides est multum dilatata. In hac navi continentur
 fideles, qui cum Christo per mare sæculi ad Regnum Cœlorum
 perveniunt. Hanc itaque navem ascendit Christus per regimē
 & gubernationem, quia ipse est Rector Ecclesiæ, & Guberna-
 tor, in qua Discipuli continentur. Hanc autem ascendit in ba-
 ptismo, quia baptismus est janua Sacramentorum. In Ecclesia
 ergo tanquam in navi sumus, & Dominus nobiscum propter
 sua Sacramenta. Sed contra Ecclesiam flant venti varij, & va-
 lidi malorum, & elevantur fluctus contra eam, ut sic navicula
 quasi operiatur fluctibus, submergi tamen non potest, & inter
 hæc omnia Christus dormire videtur, & non attendere, quia
 secundum Origenem: Patientiam bonorum, & poenitentiam
 impiorum expectat: Christi enim dormitio, est divina in tri-
 bulationibus permissio, qui excitatur, quando bonorum preci-
 bus pulsatur, accedamus ergo ad eum dicentes: *Exurge, quare
 obdormis Domine, exurge, & ne repellas in finem.* Ipse autem

*Somni, &
 tranquillita-
 tis significa-
 tio.*

*David vult
 Deus.*

*Oratio meli-
 or lectione est.*

*Chry: hō: 29.1
 in Matthæo.*

*Ecclesia est
 navicula.*

*Origen: hom:
 6. in diversos*

Psalm 43.

exurgēt, & imperabit ventis, idest dæmonibus; qui concitant fluctus, idest, malos hujus mundi ad immitendum persecutiones Sanctis, facietquē tranquillitatem magnam pacem Ecclesiæ, & serenitatem mundo per cessationem tribulationis conferendo, vel patientiam tribulatis dando. De ista navi sic dicit Chrysostomus: Non dubium est navem istam Ecclesiam figurasse, quæ navigantibus Apostolis, gubernante Domino, flante Spiritu Sancto prædicationis verbo ubique discurrit: portans secum magnū inestimabile pretium, quo totum mundū Sanguine Christi mercata est. Mare verò sæculum intelligitur, quod à diversis peccatis, varijs tentationibus velut quibusdam fluctibus æstuat: venti autem, nequitia spirituales, & immundi spiritus intelliguntur, qui ad naufragium Ecclesiæ per diversas sæculi tentationes velut per fluctus maris deserviunt. Dormire verò Dominus in hac navi intelligitur, cum ad probationem fidei Ecclesiam suā pressuris, & persecutionibus mundi istius tentari permittit. Excitatio verò Discipulorum excitantium Dominum, & auxilium implorantium, ut liberentur, preces Sanctorum Omnium ostenduntur. Et quamvis infestatione inimici Ecclesiæ, vel sæculi tempestate laboret, quamvis tentationum fluctibus pulsetur, naufragium tamen facere non potest, quia Dei Filiū habet gubernatorem. Inter ipsos enim turbines mundi, inter ipsas sæculi persecutiones, plus gloriæ, ac virtutis acquirit, dum fide firma, & indissolubili permanet. Navigat enim instructa fidei gubernaculo felici cursu per hujus sæculi mare, habens Deum Gubernatorem: Angelos remiges, portans Choros Omnium Sanctorum, erecta in medio ipsa salutaris arbore crucis, in qua Evangelicæ fidei vela suspendens, flante Spiritu Sancto ad portum Paradisi, & securitatem quietis æternæ deducitur: Hæc Chrysostomus. Alio modo hoc idem potest exponi allegoricè, prout pertinet ad caput Ecclesiæ, quod est Christus, ut *Navicula est* navicula, quam Christus ascendit intelligatur arbor crucis, cū *arbor crucis* qua mare hujus mundi pertransitur sine periculis, cujusquē beneficio, & auxilio fideles adjuti transfretatis, & emeris mundi fluctibus, perveniunt ad littus, & portum Patriæ Coelestis. Hanc naviculam Christus in die Parasceves cum Discipulis suis ascendit, per quam mare præsentis sæculi transivit, non quidem quod ipsi tunc passi fuerint, sed quia tunc eis exemplum patiendi reliquit. Unde ascendente eo in hanc naviculā, sunt eum consecuti, quia omnes ad tormenta, & usque ad mortem fuerunt eum imitati. Cum ergo Christus in cruce positus fuisset, magnus motus in mari factus est. quia mentes Discipulorum motæ sunt, quia à stabilitate fidei corruerunt, terræ motus magnus factus est, Petræ scissæ sunt: & cætera signa, quæ tunc

facta sunt, ita quod navicula operta est fluctibus, quia tota vis persecutionis circa Crucem Christi fuit, & mentes omnium contra ipsam fluctuabant, & facta est Crux Christi Judæis scandalum, gentibus autem stultitia. Sed inter has commotiones ipse dormiebat in Cruce moriendo, quia suum dormire hoc loco mori est. Excitant autem Discipuli Dominum, dum turbati mente maximis desideriorum clamoribus resurrectionem efflagitant, dicentes: *Salva nos*, resurgendo à mortuis: quia *perimus*, perturbatione tuæ mortis. Ipse verò resurgens, & per resurrectionem excitatus, primò increpat Discipulorum modicam fidem: quia exprobravit incredulitatem eorum, & duritiam cordis. *Imperavit autem ventis*: quia diaboli superbiam stravit, imperavit *et mari*: quia vesaniam Judæorum compescuit, *et facta* Mar: ult. *est tranquillitas magna*, & consolatio: quia visa resurrectione, sedatæ sunt mentes Discipulorum, & gavisæ, nos verò homines videntes hæc omnia, & cognoscentes dicimus, *qualis est hic*, & quantus: Discipuli ergo, idest, homines fideles debent eum sequi, juxta illud: *Si quis vult post me venire, abneget semetipsum, et tollat crucem suam, et sequatur me.* Et quia per poenitentiam maximè crux tollitur, ideo etiam tropologicè, seu moraliter per naviculam poenitentia designatur, quia per ipsam homo ad portum salutis deducitur, & quicumque extra istam naviculam inventus fuerit, ad portum salutis non perveniet, sed ipsum unda infernalis involvet, ideo significata est per Arcam Noë: quia illi, qui in eam ascenderunt fuerunt salvati, qui verò non ascenderunt, fuerunt submersi. Tunc autem Jesus naviculam hanc ascendit, quando quis salutis suæ avidus poenitentiam assumit, & sæpe contingit, quod quando quis poenitentiam inchoat gravis tentatio eum pulsat, nec Deus ipsum liberat, sed auxilium subtrahit: ideo recurrere debet ad eum per ferventem orationem, & tam perseveranter instare donec impetret Dei miserationem. Tanta autem gratia sæpe eum consequitur, quod ipse etiam in admirationem excitatur. Unde se Beda in cap. 1. Luca. cundum Bedam: Cum signo Dominicæ crucis imbuti sæculum relinquere disponimus, navem cum Jesu conscendimus, mare transire conamur. Qui enim abnegans impietatem, & sæcula Titum 2. ad Titum 2. & Galat: 5. & 6. desideria crucifigit membra sua cum vitiis, & concupiscentiis, & cui crucifixus est mundus, & ipse mundo: quasi cum Domino navem ascendens, mare hujus sæculi transire desiderat, sed nobis navigantibus, quasi inter æquoris fremitus obdormit Dominus, quando crebrescente, vel immundorum spiritu, vel hominum pravorum, vel nostrarum cogitationum impetu fidei splendor obtenebrescit, spei celsitudo contabescit, amoris flammæ refrigerat, sed tunc ad Dominum recurramus, quatenus

tempestatem compescat, tranquillitatem refundat, & portum salutis indulgeat. Potest etiam aliter tropologicè, seu moraliter exponi, ut per naviculam intelligatur quælibet fidelis anima: hæc navicula mari exponitur, quia corpori sociatur, verè enim corpus nostrum mare est, quia omnia opera ejus amaritudinem habent annexam. In hanc naviculam Christus ascendit, cum eam per gratiam inhabitat. Sequuntur autem Eum Discipuli, idest, virtutes tres Theologicæ, & quatuor Cardinales, & septem dona Spiritus Sancti. Ecce quàm pulchra Christi comitiva, quæ eum semper comitabatur, & quotidie eum in animam fidelem ascenderit comitatur. Sed & hanc naviculam commovent venti tentationum, idest, exteriores dæmonum impulsiones & undæ seu procellæ passionum, idest, interiores, vexationes, carnales, quæ frequenter insurgunt pie in Christo viventibus, & non nunquam est tantus tentationum impetus, quod quasi anima operiatur fluctibus, ex quibus timendum est virtutes, & dona periclitari in ea: sed Christus in ea dormit cum talia permittit, eò quod somno nostro consopiat in nobis, ita quod videtur nos dereliquisse: sed non est ita, imò ipse promittit dicens: *cum ipso sum in tribulatione, &c.* Et ideo redeunte anima ad se, virtutes, & dona excitant Dominum exclamantes voce grandi, & dicentes: *Domine, salva nos perimus*, tunc Christus omnem turbulentiam sedat: exteriores ventos dæmonum compescit, fluctus carnis contra animam se erigentis mitigat, & sic fit magna tranquillitas exterius, cum tribulatio, & tentatio cessat: vel interius cum patientiam bonam præstat, & hæc tranquillitas virtutis melior est, quàm tranquillitas corporalis, sicut dictum fuit Paulo: *Sufficit tibi gratia mea*, propter quod subjunxit: *Libenter igitur gloriabor in infirmitatibus meis, ut inhabitet in me virtus Christi*. Tam magna autem fit tranquillitas, ita ut ipse totus homo miretur, & dicat: *Qualis est hic*, Misericordissimus, Potentissimus, & Sapientissimus Dominus, quia mare & venti, tentationum, & passionum, obediunt ei, ad nutum. Quid igitur tam benignissimum, quàm quod Deus in hanc naviculam de Coelo veniens, pro delitiis habet esse cum filiis hominum? Quid iterum tam admirantissimæ utilitatis esse poterit, quàm quod Deus conjunctus animæ ipsæ promovet ad salutem: qui descendens in animam dormire tunc dicitur, cum subtracta gratia spirituali motus tentationis insurgunt. Vigilare verò, & excitari tunc dicitur, cum spiritualis gratia jam præsens sentitur, ad cujus præsentiam omnia tentationum genera conquiescunt. Circa istud August: quasi de uno exemplum inducens, si ait: *Intrant venti in cor tuum, utique ubi navigas: ubi hanc vitam tanquam procellosum, & periculo-*

Anima fidelis, per naviculam intelligitur.

Psalmo 90.

2. Cor. 12.

Ibidem.

Proverb. 8.

Aug: ser: in

1. m. 3. post

Octav: Epi

phan: & tra-

ctat: 49. in

Joann.

lolum
navem
vitiu
sponde
approp
nim fl
dormit
dei, na
cit tan
nium
fervus
sum v
ventis
ter de
ut ex
cum f
atur:
lam co
bijs:
res tu
do tri
nihil
deatur
nostra
cavea
scat.
cessan
cibus,
one p
hoc se
num
hum
Deus
aur
lens
pient
a vit
id est
id est
pulsu
hoc
tent
Proce
à bon

losum pelagus transis, intrant venti, movent fluctus, turbant navem. Qui sunt venti? Audisti convitium, irasceris: convitium ventus est, iracundia fluctus est, periclitaris: disponis respondere, disponis maledictum maledicto reddere, jam navis appropinquat naufragio, excita Christum dormientem: ideò enim fluctus, & mala pro malis reddere præparas, quia Christus dormit in navi. In corde enim tuo somnus Christi, oblivio fidei, nam si excites Christum, id est, recolas fidem: quid tibi dicit tanquam vigilans. Christus in corde Tuo, ego audivi demonium habes, & pro eis oravi audit Dominus & patitur, audit servus & indignatur, sed vindictam vis: quid enim? ego iam sum vindicatus cum tibi hæc loquitur fides tua, quasi imperat ventis & fluctibus, & sit tranquillitas: Hæc Aug. Et similiter de alijs quæ nos tentant vel tribulant, intelligas suo modo, ut ex omni parte excludatur mala conditio: quia sicut modicum foramen existens in navî ponit eam in periculo, nisi obstruatur: sic anima est in periculo damnationis propter unam malam conditionem, nisi excludatur, & ideò dicitur in Proverbijs: *Omni custodia serva cor tuum*, & in Ecclesiastico: *Sepe aures tuas spinis, & ori facito ostia, & seras auribus.* Igitur quādo tribulamur & tentamur debemus esse constantes in fide, & nihil hæsitare, quia licet circa nos, & facta nostra Dominus videatur dormire, Ipse tamen diligentissimus est super custodia nostra quotidie, qui & si jam sui corporis somno non dormiat, caveamus tamen ne nostri corporis somno nobis dormiat & quiescat. Dormit enim quando ab orationibus, & bonis operibus cessamus, & suscitandus tunc est in nobis crebris & devotis precibus, & Ipse facit tunc tranquillitatem, quia facit intentione proventum, sed fatui ipsum magis obdormire faciunt: in hoc scilicet quod magis ad humanum consilium, quàm ad divinum confugiunt. Unde Aug. Nihil tam maximè suggeritur humano cordi invisibiliter expugnantibus inimicis, nisi quod Deus non est adiutor, ut requirentes alia adiutoria inveniamur invalidi, & ab inimicis ipsis capiamur: Hæc Aug. Vo-
 lens ergo ad servitutem Dei accedere: secundum consilium sapientis, præparet se ad tentationes imminentes; cum enim quis à vitijs & peccatis se subtrahere voluerit, ut soli Deo vacare, id est intendere possit: commotio magna fit in mari seu mundo id est, persecutio multiplex, cujus causa est triplex, scilicet impulsus ventorum hoc est tentatio à diabolo. Turbatio maris, hoc est tentatio à mundo. Commotio tempestatis, hoc est tentatio à carne, quas tentationes contra se sentit insurgere. Procella enim tentationis ex invidia diaboli conatus viri iusti à bono proposito commovere optat, aliquando pravorum per-

*Prover. 4.
Eccles. 28.*

*Dormit corpus nostrum.
1. Cor. 19.*

*Suggestio
pessima.*

*Eccles. 2.
Persecutio
nis causa.
tres.*

secutionibus exterius, aliquando impulsu malarum cogitationum interius, nunquam etiam ex propria fragilitate carnis stimulus: quia quanto magis quis Deo appropinquare voluerit, & in Deum profecerit, tanto amplius invenit quod durius portet. In exemplo videlicet Israëlitarum, qui tunc durius à Pharaone sunt afflicti, quoniam per Moysen & Aaron ad terram promissionis sunt vocati: quod Dominus etiam suo exemplo ostendit, quando post Baptismum & ieiunium tentationes diaboli pertulit, sæpe enim post conversionem nos diabolus acrius tentat, quos à sua servitute recedere considerat: sed ille qui non dormitat neque dormit custodiens Israël, quasi dormit in navi, cum mentem viri iusti inter procellas tentationum durius permittit fatigari. Cumque sentit tentationes sua virtute superare non posse, accedit ad omnipotentiam Dei recurrens, & suscitatur Dominum cum mentis devotione illi appropinquans, & suam fragilitatem humiliter recognoscit, ac divinam potentiam, & Dei misericordiam devotissime totis viribus mentis implorare non cessat, quousque in sui adiutorium divinum excitet auxilium, tunc enim surgens imperat ventis & mari: quia tentamenta diaboli insurgentia contra mentem viri iusti conquiescere facit, & Eum sibi liberè servire permittit. Fit autem tunc magna tranquillitas: quia expulsis malarum tentationum radicibus, virtutes animæ, & ea quæ prius non sine formidine observabat, postmodum velut naturaliter per bonam consuetudinem custodire incipit gaudens cum Propheta & cantans: *Declinate à me maligni, & scrutabor mandata Dei mei: sicque transnavigato mari, & hujus sæculi fluctibus calcatis, ad portum feliciter pervenit Paradisi.*

*Matth. 4.
Psal. 120.*

Psal. 118.

DE DUOBUS DÆMONIACIS.

à legione obsessis. Cap. XLVII.

*Matth. 8.
Mar. 5.
Luc. 8.*

Gerasa civitas est Arabia.

Cum autem Jesus & discipuli Ejus transfretassent, & mare Galilææ transivissent, venerunt in regionem Gerasenorum contra Galilaam. Gerasa quippe est insignis civitas Arabiæ trans Iordanem, juxta montem Galaad: in quo Laban comprehendit Jacob, in tribu Manasse, non longè à stagno Tyberiadis, ex opposito Galilææ stagno interjacente, à qua civitate denominatur regio Gerasenorum, & cum de navi essent ad terram egressi, occurrerunt Ei duo homines dæmoniaci sævi nimis: quia in se & in alios sæviebant, non quia dæmoniaci aliquid possint, nisi quantum Deus Eis permittit, ita ut nemo posset per viam illam transire, hoc enim intendunt sævientes in nos dæmones: scilicet obstruere nobis viam vitæ, exeuntes de monumentis, in quibus habitabant, & domicilium habebant.

bant. Ideo in monumentis gentiliū, ubi corpora eorum sepulta erant, dæmones habitabant, tanquam habituri super corpora eorum potestatem iam habebant. In monumentis etiam aliquando dæmoniaci habitant: ut per hoc dæmones terrorem hominibus de animabus defunctorum ingerant, & etiam quia in mortis operibus, id est, in peccatis delectantur & gaudent: qui etiam vinciebantur catenis, & compedibus, & ruptis vinculis agebantur in deserto à dæmonibus. His similes sunt mali religiosi, quos vincula obedientiæ, & constitutionum non possunt tenere, quin exeant de monumentis, id est, de claustris, in quibus mundo mortui debent esse, & hoc ad negotia sæcularia, vel inutilia, seu etiam mala, exercenda. Et virtutem Dei sentientes, atq; ex magno timore, non ex humilitate ante Jesum procidentes, Eum adoraverunt, & clamantes scilicet coacti voce magna: ut enim dicit Hilarius: Non est voluntatis confessio, sed necessitatis extorsio, quia timent Ejus præsentiam, dixerunt *Quid nobis & tibi Jesu fili Dei*; quasi dicat, nihil est commune tibi & nobis: tu Deus, nos diaboli: tu humilis, nos superbi: tu venisti salvare, nos perdere. Unde Apostolus, *quæ* conventio, Christi ad Belial; id est ad diabolum: certè nulla, quia Christus omnia facit bene, diabolus omnia male, supra dubitans dixit: *si filius Dei es*: hinc eruditus tormentis asserit, Jesu fili Dei: pæna enim oculos aperit, quos culpa claudit: non cognoverunt ex certa scientia Jesum, esse filium Dei, sed ex coniecturis quibusdam opinabantur, non tamen de hoc certi. Unde Augustinus, quod dæmones clamant, quid nobis & tibi Jesu fili Dei; magis ex suspitione quàm ex cognitione dixisse credendi sunt: *si enim cognovissent: nunquam Dominum gloriæ crucifigi permisissent*. Illis dæmoniacis, ex timore Domini adorantibus & confitentibus, similes sunt qui timore gehennæ potius quàm amore justitiæ Deo serviunt: qui magis habent oculum sinistrum ad gehennam, vel ad commodum transitorium, quàm oculum dexterum ad cælum, & incommutabile bonum non gratis colentes Deum. Venisti ante tempus debitum torquere nos. Sciebant enim in die judicii sibi futuram damnationem, & se mittendos in abyssum, & torquendos, sed iam torqueri se dicebant: quia secundum Hieronymum, Præsentia Salvatoris, tormentum est dæmonum. Unde Chrysostom. Etenim flagellabantur invisibiliter puncti & infixi, & intollerabilia patientes ex præsentia sola. Uel ideò torquebantur, quia suspicabantur quod exire & à læsione cessare cogerentur: nam secundum Hieron. Magnum tormentum est dæmonibus à læsione hominum cessare, propter odium quod erga nos habent, & tantò gravius dimittunt, quantò diutius possederunt. Caveat ergo læ-

Cur in monumentis habitent dæmones.

Hilarius car. none 8. in Matt. Confessio coacta.

2. Cor. 6.

Matt. 4.

August. de questio: novi et veteris testamenti.

Tormentum dæmonum.

Hierony in cap 8 Mat. Chrysost. hom. 29. in Matt. Hieron. in cap 8. Matth.

latus à diabolo, ut citò Ejus iugum disrumpat: quia tanto facilius quanto citius ejus dominium evitatur. Et interrogabat Jesus de nomine, non quia ignoraret. sed ut multitudo dæmonum ex confessione eorum appareret & magis credibile esset quòd tot dæmones in duobus hominibus fuissent, & ut confessa peste virtus curantis gravior emicaret. Unde dixerunt, *legio mibi nomen est*, quia multi sumus: *legio* autem proprie dicitur numerus determinatus armatorum in exercitu, & continet sex millia sexcentos sexaginta sex, & inde dicitur *legio* in dæmonibus, quia militant contra eos, & quia & si non possunt hominibus nocere in persona, saltem appetunt eis nocere in substantia: ideo rogabant Jesum si eos ejiceret ne se expelleret extra regionem, id est, habitationem hominum, vel in abyssum & infernum: locus enim inferni debetur dæmonibus, permittuntur tamen inter homines habitare usq, ad judicium, ut gloriosior sit victoria electorum in superatione dæmonum tentantium, *sed mitteret eos in porcos*, ut saltem sic in aliquo affligerent homines: quia ubiq, homines in moellitiam mittere student, & de perditione eorum gaudent. Ecce dæmonum in firmitas, quia nil possunt nisi permitti: si ergo porcis nocere non poterant, nisi permitti, multominus hominibus factis ad imaginem Dei: oportet igitur Deum solum timere, illos autem contemnere, in quo etiam apparet eorum vilitas, quia ingredi volunt in porcos. *Et permisit*, Dominus concedendo eis petitionem ipsorum, quod patet per sequentem effectum, nam porcorum gregem, qui juxta pascebantur invaserunt, & duo millia in stagno Genezareth, seu Tyberiadis submerferunt: & sic dæmoniacci liberati sunt & curati: permisit autem hoc Dominus non propter eorum persuasionem, vel ut impiam eorum impleret voluntatem, sed propter multiplicem causam & utilitatem. Quarum prima est, quia fortè homines illius terræ peccatis suis illud damnum sibi fieri demeruerant. Secunda, ut ex eventu & jacturæ magnitudine appareat hominibus quam sint crudeles, & nocentes sibi subditis & obtemperantibus, & quod homines quos magis oderunt plus affligerent, si Deus permetteret & eis liceret. Unde Chrysost. & concessit eis, volens furiam quam contra homines habent dæmones omnibus demonstrare, & quod multo pejora vellent hominibus infligere, si possent virtute nō impediti Divina, & quia in hominibus hanc demonstrationem fieri Ejus pietas non ferebat, ipsos in porcos intrare permisit: ut in illis virtus & furor dæmonum videatur. Tertia, secundum Chrysost. ut discant omnes quoniam neq, adversus porcos audent vel possunt, nisi Deus concesserit vel permiserit. Quarta, propter salutem hominum, ut inde hominibus salutis occasio

*Legio.**Dæmonum locus.**Cur Deus permiserit dæmonibus ingressum in porcos.**Chrysost. hom. 29. in Matt.**Chrysost. ibidem.*

præ:

præberetur, & ut homines regionis illius discerent Dei virtutem, & in ejus venirent cognitionem: hujus enim occasione pastores fugerunt, & hæc omnia hominibus in civitate Gerasa nunciaverunt. Quinta, propter dignitatem homini ostendam scilicet quanto dignior sit homo bestiis, cum propter salutem duorum hominum perire permisit Deus duo millia porcorum: multum ergo peccant, qui hominem perdere, vel mutilare non formidant. Sexta, ad contumeliam dæmonum, quia porcus animal est immundum. Elegerunt enim intrare in porcos, quia hoc magis sibi permitti putabant: & hoc magis congruebat: porci enim propter immunditiam, & serpentes propter astutiam, magis eis competunt. Unde Remigius: Ideo autem non petierunt mitti in homines, quia illum cujus virtute torquebantur humanam speciem gestare videbant: nec petierunt ut in pecora mitterentur, quia velut munda animalia in templo Dei offerebantur. Petierunt autem ut in porcos mitterentur, quia nullum animal immundius est porcō, & dæmones semper in spurcitiis delectantur. Septima, propter mysterium, nam porci qui non habent ad cælum faciem, sed ad terram, & in luto jacere delectantur significant illos qui Deum præ oculis non habent, sed vitiis sordidantur, & hi in potestatem dæmonum traduntur, & in infernum cum eis finaliter demerguntur, & nunc suffocati in aquis & voluptatibus hujus mundi, tunc suffocabuntur in abyssis & puteo inferni. Unde glos. Nisi quis more porci vixerit, diabolus potestatem in eo non habebit, nisi forte ad probandum, non ad perdendum. Unde Aug. Certi mysterii gratia, & certa dispensatione dimisit dæmones in porcos: ut ostenderet diabolus in eis dominari qui vitam porcorum gerunt. Ubi secundum Ambr. Clementiam Domini debemus advertere qui nullum prius Ipse condemnat: sed unusquisque Ipse sibi author est pænæ. Timeant ergo libidinosi, gastrimargi, qui immundi in sordibus luxuriæ & voluptatum vivunt ne in potestatem diaboli etiam viventes Domino jubente vel permittente tradantur, & postea cum eo in infernum demergantur: Dicitur etiam quod dæmones nobiliores, peccata detestantur vilia, quanto magis homo debet detestari ea? Pater autem ex hoc quā detestabilis sit libido, gastrimargia, sicut & superbia: non enim legitur diabolus in aliquod animalis organum intrasse præterquam porci, serpentis & hominis. Ubi Chryso. Cum porcini homines sunt, facile capi possunt ab actionibus Porcini sunt homines avidè comedentes per gulam, pingues ad luxuriam, in luto jacentes per acediam, in terra fodientes per avaritiam, spumantes per iracundiam. Per porcos etiam significantur detractores, & referendarii, qui pascuntur de fecibus & immunditiis

Hominis
præstantia

Porci & serpentes dæmonibus apti.

Remigius in eum locum,

Porci terre nos significant.

Glossa in Mat: c. 8.

Aug: tracta: 6. in epist: 10

Ambr: in 6. Luca.

Dæmones turpia peccata abominantur.

Chryso: hō: 29 in Matt:

Detractores sunt porci similes.

Hhhhhh

alio

aliorum tanquam porci, referentes quæ vident vel audiunt, reddunt vitam eorum, quos etiam dæmones intrant & demergunt in infernum. Erubescere miser, de hoc detestabili officio pacis turbamento & discordiæ seminario, & insuper time de animæ periculo: quia diabolus in te potestatem accipit quando te ad hoc officium perduxit, & qui nunc te suffocavit in hoc vitio, postea te suffocabit in inferno. Timeat etiam & caveat auditor

Auditor detractorum vituperatur. Glossa in Matth.

ne talibus consentiendo, & aures præbendo Ejs similis fiat, quia sicut super linguam detractoris, sic super aures auditoris diabolus sedet: & si non esset auditor, non esset detractor. Unde Glos: super illud: *Ventus Aquilo dissipat pluvias, & facies tristis linguam detrahentem.* Sic dicit: Si hilari vultu detractorem audieris, tu illi das fomitem detrahendi si verò tristi, dicit non libenter dicere, quòd didicerit non libenter audiri.

Quid per dæmoniacum mystice significatur.

Aufer Domine opprobrium talium hominum pestiferorum, à religione servorum tuorum. Mystice per dæmoniacum significatur diabolus, qui in monumentis & montibus, id est, sædis & superbis habitat hominibus. Nomen Ejus legio dicitur, quia multis in malum associatur, ejus autem ejectio per Christum, significavit dæmonum multitudinem devincendam per Ipsum: legio quoque ab hominibus pulsa porcos ingreditur, quia dæmones ab illis qui ad vitam æternam prædestinati sunt, per gratiam ejecti, malè viventibus, & terrenis intendentibus dominantur, quod tamen non faciunt nisi Jesus concedat, quia nec malos tentare possunt, nisi potentia divina permittat. Grex verò porcorum à legione in mare proijcitur, dum per dæmones malorum universitas ad infernalem amaritudinem perducitur. Non repugnat autem quod Matthæus de duobus dæmoniacis, Marcus verò & Lucas de uno loquuntur: sed secundum August.

August: lib 2. de consensu Evang. c. 24. Chrysost. hom: 29. in Matt:

intelligas unum eorum fuisse personæ alicujus clarioris & famosiore. Uel secundum Chrysost. Sævioris & insanix majoris, pro quo illa regio maximè dolebat, quòd volentes significare duo Evangelistæ solum unum commemorandum judicaverunt, de quo facti hujus fama latius præclariusque flagraverat. Illi autem homines de civitate exeuntes, *venerunt ad Jesum.* Ubi

Damni temporalis utilitas.

Titus: Illos autem ad Salvatorem duxit damni necessitas, frequenter enim Deus homines damnat in rebus possessis, & confert beneficium animabus. Et homines Jesum, ac facta videntes conscii fragilitatis suæ velut adhuc infirmi, & præsentia Domini indigni rogabant Eum ex humilitate, ut à finibus eorum discederet, quia timore magno admirationis & reverentiæ tenebantur. Reputabant enim se indignos tanto Doctore & Ejus conversatione, sicut Centurio reputabat se indignum tanto hospite: & sicut Petrus fragilitatis suæ memoravit, *exi à me*

Domini.

Domine, quia homo peccator sum. Uel fortè isti Geraseni ex *Luce. 5.* peccatis suis territi timebant offendere præsentiam Christi, & per consequens incurrere pœnam maiorem præcedenti, & per Eum amplius quam in amissione porcorum damnificari: sicut Oza tangens arcam Dei. *Ipsè autem ascendit navem, ut infir-* *Chrysoſt: hom 19. in Matt.* mos defereret, quibus oneri suam præsentiam esse videbat. Ubi Chrysoſt. Attende autem Christi humilitatem, postquam enim collatis à se talibus beneficiis emittebant Eum, non obstat, sed discedit, & eos qui se ipsos indignos sua doctrina promulgaverant, dereliquit: dans eis doctores liberatos à dæmonibus, & porcorum pastores. *Cumq; Iesus navem ascenderet: rogabat illum ex devotione sanatus, ut cum eo esset, quia gratus de beneficio sibi collocato Eum sequi volebat. Iesus autem non admisit,* id est, non recepit Eum ad discipulatum, propter præcedentis passionis horrorem: & ne adscriberetur dæmoni, quod iste faceret, si discipulus Christi esset. Ex hoc loco accipitur, & con *Demoniaci non ad ministrantur ad ecclesiastica officia.* suetum est in Ecclesia, quòd dæmoniaci & furiosi post curationem non promoventur ad Ecclesiastica officia: sed Dominus Eum quem curaverat secum ducere noluit, ut iactantiæ causam vitare doceret: & propter fructum prædicationis ipsum ad suos remisit, ut per Eum aliis procuraretur salus, & infidelibus esset exemplo ipse sanatus: unde Eum à sua sequela simpliciter non repellit, sed ipsum prædicatorem magnalium Dei constituit dicens: *Uade in domum tuam, ad tuos quibus ex officio charitatis plus teneris, & annuncia illis quanta tibi Dominus fecit: & tui misertus sit, sanans te in anima & in corpore.* Unde Theophil. Uide Salvatoris humilitatem: non dixit denuncia *Deo attribuit Christus opus suum.* omnia quæ feci tibi, sed, omnia quæ fecit tibi Dominus: sic tu cum bonum aliquod operaris, non tibi, sed Deo attribuas. Unde *Chrysoſt. ibidem,* & Chrysoſt. Licet autem aliis sanatis præcepit nemini dicere, convenienter tamen huic præcepit quod annunciet, quoniam omnis regio dæmonibus detenta sine Deo manebat. Unde *August. lib. 2. qua. evan. gelicarum. quod 13.* etiam August. Quòd autem ille sanatus cupit iam esse cum Christo, & dicitur ei redi in domum tuam, & narra quanta tibi fecit Deus: sic intelligitur, ut si quisque intelligat post remissionem peccatorum redeundum sibi esse in conscientiam bonam, sicut in domum, & serviendum Evangelio propter aliorum salutem, ut deinde cum Christo requiescat. Nedum præproperè vult iam esse cum Christo, negligat prædicationis mysterium, fraternæ redemptioni accommodatum. Et Gregor. Cum enim quantumlibet parum de divina cogitatione perceperimus, redire iam ad humana nolumus quietem contemplationis quærentes: sed Dominus præcepit ut mens prius exsudet in opere, & postmodum refici debeat per contemplationem. *Et abiit, non mente,*

*Demoniacu
predicator
efficitur.*

sed corpore separatus à Domino, & *predicavit in Decapoli*, id est, in regione decem civitatum, quanta sibi fecisset Jesus magna: & omnes mirabantur, & per Eum ad fidem edificabantur. Ecce mutatio dexteræ Excelsi, quam ex infideli & demoniaco factus est prædicator fidelis & devotus, operante Domino, & verè fidelis, quia ad gloriam Dei, & ad utilitatem proximi effectus est talis. Quòd verò hic dicitur de uno, intelligendum est etiam de alio qui erat cum eo, qui ambo volentes Christum sequi ad suos missi sunt, & ambo salutem sibi factam & magna Dei prædicaverunt hoc quoque exemplo docetur quemquam suo proximo salutem sibi factam prædicare, & à diabolo se liberatum esse verbis, & operibus bonis demonstrare, & alios ad eandem salutem percipiendam vocare. Studeamus ergo & nos si nondum liberati sumus à diabolo liberari, & si jam nos liberatos esse cognoscimus, Salutem aliis prædicemus, quam nos obtinuisse gaudemus, memores quod scriptum est, qui audit dicat veni. Sed multi hoc exemplum minimè sequuntur, & de his quæ ad corpora pertinent circa amicos suos solliciti sunt & inquirunt: sed de his quæ ad salutem animarum pertinent sollicitudinem nullam gerunt.

DE CURATIONE PARALYTICI

per tectum dimissi. Cap. XLVIII.

*Matt. 9.
Marc. 2.
et Luc. 5.*

Chrysost.

hom. 30.

in Matt.

Christus quare potentiam non semper ostendit,

Chrysost.

hom. 30.

in Matt.

Capharnaum

civitas Do-

mini dicitur

ET cum Dominus Jesus ascendisset in naviculam, ut de terra Gerasenorum rediret in Galilæam: unde illuc iterat, secundum Chrysostomum: Navigio transierat qui poterat pede pertransire, non semper enim voluit potentiam ostendere in mirabilibus, ne Incarnationis noceret mysterio. At contra homines hujus mundi si nullam habent potentiam, semper volunt ea uti magis quam veritate justitiæ: idè etiam vehiculò navis transire voluit, ut nos doceret navi & suffragio penitentia uti in mari sæculi hujus: ut in civitatem cælestem perveniamus. Hæc enim navis penitentia in civitatem cælestem deducit, idè sequitur: *Et venit in civitatem suam*, scilicet Capharnaum, in qua frequentius conversari solebat & miracula operari. Secundum Chrysost. Civitatem suam hic dicit Capharnaum, quam non nascendo, sed miraculis illustrando suam Ipse fecerat. Alia quidem Eum extulit, id est, extra in lucem duxit, ut Bethlehem. Alia autem nutrit, ut Nazareth. Alia autem diu inhabitantem habuit, ut Capharnaum. Hanc enim civitatem magis frequentavit conversatione, & in miraculorum operatione, quia secundum August. erat quasi metropolis & insignior civitas Galilææ, ubi plurimorum concursu fides & doctrina Ejus clariùs pateret, & miraculis confirmata ad multos salu-

salubriter perveniret: vel quia, ut supra dictum est, Capharnaum interpretatur villa pulchritudinis, & pinguedinis, & consolationis, quæ sunt occasio peccandi multis, ideò ad suam conversionem pluribus indigebat miraculis: vel sicut metropoli-

Augustinus lib. 2. de cōsensu Evangelistarum. cap. 25.

polim regionis alicujus civitatem nostram dicimus, existentes tamen de civitate subjecta illi: ita & Capharnaum metropolis Nazareth Galilææ, sita inter Nazareth & stagnum, dicitur civitas Domini, in Nazareth concepti & nutriti. *Et cum*

Paralyticus oblatio.

in domo doceret turbas, viri quatuor portantes in lecto paralyticum, invenientesque multitudine januam obturatam, & non valentes introire per eam, & illum inferre præ turba, ascenderunt supra tectum, & nudantes illud per tegulas, submiserunt illum cum lecto in medium ante Jesum, & hoc fuit signum magnum fidei ipsorum. Unde post fidem eorum ostendit Dominus Divinæ potestatis actum & super animam, & super Corpus Ipsum. Et hoc tripliciter: Primò in remissione criminis. Secundò, in cognitione cogitationis, & hæc duo pertinent ad animam. Tertiò, in subita curatione ægritudinis corporalis: nam videns Jesus fidem illorum, scilicet offerentium, & etiam paralytici oblatis: non enim se portari, & per tectum submitti sustinisset, nisi curationis fidem habuisset, dimisit ei peccata

dicens: *Confide fili, remittuntur tibi peccata tua,* & non dicit remitto: sed remittuntur, causa humilitatis & pietatis insinuandæ. Ex hoc patet, quod fides Paralytici aderat: quia licet

Remissio peccatorum exigit fidem in adulto.

sanitas corporalis, vel aliquid hujusmodi detur alicui propter fidem alienam, remissio tamen peccatorum non datur alicui adulto sine fide propria, & ideò bene Filium vocat, quia jam credebat. Ubi Hieron: O mira humilitas, despectum & debilem, totisque membrorum compagibus dissolutum filium vocat quem Sacerdotes non dignabantur attingere. Aut certe i-

Hieronymus in cap. 9. Matt:

deò filiū: quia dimittuntur ei peccata sua. *Et quidam de Scribis,* idest, legis peritis *dixerunt intra se,* idest cogitabant, quia extrâ dicere propter populum non audebant, verbum enim intrinsecum, est cogitatio mentis. *Hic blasphematur,* idest, quod Dei est, sibi usurpat. Est enim blasphemare, Deo injuriam irrogare, quod fit tripliciter. Vel cum Deo attribuitur quod Ei non convenit. Vel ab Eo removetur quod Ei convenit. Vel cum homo sibi quod proprium est Dei, tribuit: & hoc modo

Blasphematio tripliciter fit.

tertio judicabant Eum blasphemare, quia ipsum putabant hominem tantum & non Deum esse, dimittere autem peccata soli Deo convenit. Sed Christus convenienter Eos redarguit, ostendens se esse Deum dupliciter. Primò, quia respondet eorum cogitationibus, quas cognoscere per certitudinem soli Deo proprium est, dicens. *Ut quid cogitatis mala in cordibus ve-*

stris? imponendo mihi falsò blasphemiam, scilicet me non posse peccata dimittere, & quod Ei est usurpare quasi diceret quā potestate cogitationes vestras video, etiam peccata dimittere possum, quia cogitationes sunt fons boni, & origo mali: ideo Salvator noster cum vidisset malas Scribarum cogitationes, ne ulterius prodirent in pejus statim redarguit eos dicens: *ut quid cogitatis mala in cordibus vestris*, dans nobis doctrinam: ut quā citò perpenderimus nos mala cogitatione pulsari, statim debeamus nosmetipsos reprehendere. Ut quasi diceret Tibi Ipsi hæc Christi verba, ut quid cogitas mala in corde Tuò? Deinde hoc etiam ostendit sanando paralyticum, per imperium tanquam propria virtute: quod est ejusdem potestatis, sicut & peccata dimittere, licet enim paralyticus virtute naturæ aliquando possit curari, non tamen subito, nec ita perfecte ut statim homo possit lectum in quo jacet portare, ut hic dicitur factum esse: unde subjungit, *quid est facilius inter duo ista, scilicet, dicere dimittuntur tibi peccata tua, aut dicere surge & ambula* hoc est solo verbo efficere ut dimittantur peccata, an verbo, efficere ut Paralyticus surgat sanus, & ambulet? quasi diceret Si vobis hoc manifestius & majus videtur, scilicet subita curatio corporum quam animarum, & possum horum primum ergo & reliquum, quia æqualis potestatis est utrumque, & utrumque est virtutis infinitæ. Unde ex hoc concludit virtutem Divinitatis suæ per factum dicens: *Ut autem sciatis, quia filius hominis habet potestatem in terra dimittendi peccata, tunc ait Paralytico*, quod verbum interponitur ab Evangelista: *Surge*, scilicet sanus à lecto *tolle lectum tuum*, in quo diu decubueras infirmando: ut quod fuit testimonium infirmitatis, fiat probatio sanitatis, *& vade in domum tuam*, per te non indigens ut prius portatore. Et fecit sic, *magnificans Deum*, qui sanavit Eum. Magna virtus, ubi sine mora salus imperium comitatur, ut nemo jam dubitaret eum paralytico dimisisse peccata, qui eundem sublato grabato ambulare præcepit. Unde merito qui aderant stupentes & mirantes, relictis blasphemis ad laudem convertuntur tantæ Majestatis, propter quod sequitur: *Videntes autem turbæ, scilicet miraculum factum in paralytico, timuerunt, reverendo & admirando, & glorificaverunt*, laudando Deum, qui *dedit potestatem talem*, scilicet dimittendi peccata, & curandi solo verbo infirmos, *hominibus*, ad eorum scilicet salutem.

Glossa in Vel secundum glossam, hominem tam potenter inter homines
Matth: operantem. Et hæc potestatem dedit Deus Pater Christo cau-

Miraculorum sative, hominibus autem receptivè Christus quippe tribus de
causa in causis, miracula faciebat. Primò, propter illorum circa quos
Christo tres. hæc

*In curanda
paralyti quo
modo fuit
miraculum.*

hæc faciebat utilitatem, quia eos in corpore & in anima curabat. Secundo, propter aliorum conversionem, quia multi videntes ea convertebantur. Tertio, propter Dei gloriam & honorem: & ista triplex causa hic tangitur. Ex hoc tamen quod timuerunt, videtur quod nec de Christo plenam cognitionem habebant, quia purum hominem esse & posse habere hanc potestatem à Deo credebant. Unde glos: Spectant surgentem increduli, imitantur abeuntem, & Divini operis miracula malunt timere quàm credere. Nam si crederent, non timerent, sed diligerent. *Perfecta enim charitas foras mittit timorem.* Considera hic quod Dominus curando Paralyticum, incepit à morbo spirituali qui erat causa & radix morbi corporalis, quia primo remisit peccata ejus quæ fuerunt causas morbi, admodum boni medici qui primo removet causam morbi: & tunc postmodum intendit curationem. Infirmetas autem hæc fuerat inflicta paralytico propter peccata sua, ut purgarentur: ideo Dñs primo removit causam, quia cessante causa, cessat & effectus introductus ob illam causam. Nulla enim nocet adversitas, si nulla dominetur iniquitas. Unde secundum glos: quinque modis infirmitates contingunt. Vel ut iustis merita, per patientiam, augeantur: ut Job. Vel ad custodiam virtutum, ne superbia tentet: ut Paulo. Vel ad corrigendum peccata: ut Mariæ lepra, & sicut huic paralytico. Vel ad gloriam Dei: ut cæco nato, ut Lazarò. Vel ad initium poenæ: ut Herodi, quatenus hic videatur quid in inferno sequatur. Hic ergo secundum Hieron: datur intelligi pleraque corporum debilitates evenire propter peccata. Et ideo prius peccata dimittuntur, ut causis debilitatis ablatis, sanitas restituatur, & sit visibile signum, ut invisibile probetur. Unde & Beda: Curaturus autem hominem à paralyti Dominus, primò peccatorum vincula dissolvit: ut ostenderet Eum ob nexus culparum, artuum dissolutione fuisse damnatum: nec nisi his relaxatis, membrorum posse recuperatione sanari. Sed heu, nos econverso magis satagimus de curatione corporis quàm animæ: ideo sæpe destituimur utrobique. Unde Chrysostomus: Nos autem si corporaliter patiamur, satagimus nocivum abijcere. Cum verò malè sit animæ, differimus, atque ideo nec à corporis nocivis curamur. Abscindamus ergo fontem malorum, & cessabunt ægritudinum fluxus: Hæc Chrysost: Ergo quia constat quod propter peccata quandoque homo ægrotat, medicus ægrum visitans, primò eum ad poenitentiam & confessionem monere debet: ne peccato tanquam ferro manente in vulnere, frustra sit emplastrum apponere. Unde peccant medici, qui curam materialem adhibent cor-

1. Joan: 4:

Peccata cur

prius remi-

sic quam

sanavit.

Glos: ex Be-

da in cap: 2.

Mari.

Infirmita-

tes contin-

gunt quinta

pliciter.

Hieronymus

in cap: 9.

Matth:

Beda in cap:

7. Luc. 4.

Confessio

medico sua-

denda est.

pori, priusquam cura spiritualis sit adhibita animæ, ignorantes causam morbi, videlicet quod pro peccato animæ, inflatus sit corpori. Ubi Chrysost: Sed quia hæc Ipsa Domini gesta spiritualium in se rerum continent rationem: cuius typum paralyticus iste gerat, debemus advertere. Figuram namque in eo populi Gentilium præostensam esse cognoscimus, qui peccatis gravibus animo dissolutus, quasi quadam insaniabili infirmitate plagatus, in quatuor angulis mundi illius, velut in lecto iacebat. Unde & in eo Paralytico, cui remissa sunt peccata, id ostensum est, quia populus Gentium, qui gravi valetudine peccatorum laborabat, data sibi remissione, per medicinam cælestem, integram & perfectam sanitatem, secundum corpus & animam æternæ salutis acceperit. Cui non immerito, post remissionem peccatorum, reddita salute jam dicitur, redi in domum tuam, idest in domum Paradisi: de qua Adam jam dudum expulsus fuerat: qui hujus infirmitatis Author extiterat, & merito sequitur: Hoc viso, turbæ timuerunt, & magnificaverunt Deum, qui tantam potestatem dedit hominibus. Magnificatur enim Deus, qui vel Apostolis suis potestatem dimittendi peccata donavit: vel hominibus tantam gratiam concessit, ut post remissionem peccatorum, per meritum fidei atque iustitiæ, potestatem accipiant ad Paradisum redeundi. Ubi & Hilarius: Videntes autem turbæ, timuerunt. Magni enim timoris res est non dimissis peccatis à Christo, in mortem resolvi, quia nullus est in domum æternam reditus, si cui indulta non fuerit venia dilectorum, cessante autem timore, honor Deo redditur quia potestas hominibus, hac vita data, sit per verbum Ejus & remissionis peccatorum, & corporum resurrectionis, & reversionis in Cælum: Hæc Hilar: Moraliter per paralyticum, qui privatus est usu membrorum corporalium, significatur homo peccator, operibus meritoriis privatus, & turpi marcens ocio. Talis enim privatur gressu meritoria affectionis, & tactu bonæ operationis, & gustu suavitatis cœlestis, & visu Divinæ contemplationis, & auditu Divini sermonis, & odoratu Divinæ consolationis. Et tunc jacet in lecto, quando superveniens, tenet eum prava consuetudo: hæc enim lectus dici potest hoc loco. Ipsum quoque peccatum, more paralytis, facit tremulum, per mali dilectionem: reddit insensibilem, per obstinationem: impedit loquelam, per desperationem. Ubi sciendum quod sicut Dominus legitur resuscitasse tres mortuos (sed multo plus sunt) sic legitur curasse tres paralyticos, licet etiā plures sint, scilicet paralyticum in domo paralyticum juxta probaticam piscinam, paralyticum in lecto, ut in proposito. Et quia paralyticus,

*Paralyticus
signifi. at
populum
Gentilem.*

*Hilarius
timore. 8.
in Matth:*

*Paralyticus
signifi. at
peccatorem.*

*Peccatum
paralytis cō.
paratur.*

*Paralyticos
tres curavit
Dns J. Iesus.*

ralyticus, ut dictum est peccatorē significat: ideo notandum
 quod tria genera peccatorum, scilicet peccator occultus, pu- ^{Peccatorum}
 blicus, & consuetudinarius. Paralyticus in domo, est pecca- ^{tria genera,}
 tor occultus, paralyticus juxta piscinam, est peccator manife-
 stus, paralyticus in lecto, est peccator consuetudinarius, & hoc
 peccatum in consuetudine ductum, difficulter relinquitur: &
 paralyticus hic in lecto jacere dicitur, idest, peccatum conti-
 nuare dicitur. Prædictos peccatores quatuor exportant extra
 domum propriæ conscientiæ, & etiam extra Ecclesiam tam ^{Exportantes}
 militantem, quàm triumphantem. Primum est, tepiditas bo- ^{paralyticum,}
 ni, quoniam enim homo incipit ex desidia tepescere in bono ^{idest, pecca-}
 inchoato, talis dimittit Deum & per consequens dimittitur à ^{torem.}
 Deo. Secundum est, delectatio mali, quod conjungitur quasi
 socius Ejus: cum enim Deus derelinquitur, statim anima in
 malo delectatur, & hi duo socii præcedunt. Tertium est, ma-
 li operatio, cum delectatio ad opus ducitur. Quartum est, mali
 operis consuetudo; cum ipsum malum frequentatur. Et hi
 duo sequuntur portantes peccatorem extra suffragia Ecclesiæ,
 quibus ipse privatur. Sunt autem quatuor, quæ ipsum repor- ^{Reportantes}
 tant & reconciliant. Primum est, vitæ brevitatis: ut homo ^{eundem.}
 consideret quàm brevis sit vita præsens, & incerta. Secundum
 est, timor poenæ gehennalis: ut homo consideret ejus acerb-
 tatem, diversitatem, & aternitatem. Tertium est, considera-
 ratio culpæ: ut homo consideret quid gravedinis, quid im-
 munditiæ quid malitiæ sit in peccatis. Quartum est, spes ve-
 niæ: ut quamvis in multis offenderimus, nihilominus tamen
 veniam speremus. Qui hæc quatuor habuerit, ante Deum
 portabitur, & misericordiam consequetur. Vel portitores e- ^{Salutis pro}
 jus, ut sanetur à Christo, sunt quatuor suæ salutis procurato- ^{curatores}
 res, scilicet, monens secretè, prædicans publicè, orans pro Eo, ^{quatuor.}
 & invitans exemplo: & sic isti offerunt eum Christo, sollici-
 tantes pro ipso, & ipse offertur, quando eis conformatur con-
 sentiendo, & meritis eorum obicem non ponendo. Christo
 autem fidem illorum inspicit, cum preces eorum exaudit, &
 paralyticus curatur, quando peccatum sibi dimittitur, & dona-
 tur sibi gratia, per quam ad actus meritorios restituitur. Et
 tunc suum malæ consuetudinis lectum tollit, quando ab ea per
 exercitium boni operis recedit, & sic procedens de virtute in
 virtutem, vadit in domum suam, quando bonis actibus, ad
 coelestem festinat patriam, & populus Eum glorificat de muta-
 tione tali, quoniam hæc est dexteræ Excessi. Illi verò qui in ^{psal: 76.}
 de murmurant, signant demones qui inde valde dolent. Chri- ^{Pœnitenti}
 stus verò curans, quatuor imperat poenitenti. Primò, ante ^{quatuor im-}
 omnia ut confidat & spem de venia consequenda habeat, quem ^{perata à}
 Christo.

Kkkkkk

etiam

etiam jam filium per adoptionem vocat. Deinde volens Eum sanare, jubet Eum surgere, & lectum tollere, & in domum suam abire. Surgere inquam à peccato, & mentis dejectione, in peccato enim male delectando, peccator quasi in lecto quiescit: & ex peccato ita mens deiicitur, ut nunquam possit esse læta, quia semper præsumit sæva perturbata conscientia, tunc autem surgit, quando ista deserit. Tollere vero lectum, & portare, est; ut peccatum quod erat: sibi quieti & delectationi, incipiat sibi esse oneri & dolori. Abire quoque in domum suam, ut in Coelum meditatione pergat, vel conscientiam suam, quæ domus animæ est, discutiat, & si quid ibi immundum inuenerit, per os quasi per ostium, confitendo proiciat: à qua homo per multitudinem peccatorum ita alienatur, quod quasi ipsam perdat, & seipsum non cognoscat. Homo ergo Paralyticus, hoc est mollicie, & illecebræ carnis, vel voluptate sæculi resolutus, & torpens, ac præ turba cogitationum & causarum sæculi, videre Deum non valens, postquam supra tectum carnis ascenderit, ut spiritus dominetur carni, videt Deum, & ad cognitionem Dei verè redit, & tunc Deus Eum sanat per gratiam, ab omni quod deliquit, & vocat filium per adoptionem, & jubet surgere de corpore negligentia, & se erigere à carnalibus desideriis per poenitentiam & corpus in cuius desideriis jacuit ad voluptatem spiritus: attollere, ac carni dominari per continentiam: & ire ac tendere per bonam operationem, & honestam conversationem, in domum suam, scilicet paradisum: quæ prima fuit hominidomus, hoc est in habitationem æternam, vel in bonam conscientiam segregatus à terrenis, & custodiens illam, vel ne i-

*Beda in c. 5. terum peccet ad internam sui custodiam. Ubi Beda: Spiritu-
Luc. De Lecto surgere.* tualiter de lecto surgere, est animam se à carnalibus desideriis, ubi ægra quiescebat, abstrahere. Lectum verò tollere, est ipsam quoque carnem per continentia frena correptam spe

Psal: 6. celestium præmiorum, deliciis privare terrenis. Ipse est enim lectus, qui per singulas noctes lavatur à David, idell, pro unicuiusque noxæ maculis digno poenitentia flumine castigatur. Sublato autem lecto domum ire, ad paradisum redire est. Ipsa enim vera domus, quæ hominem prima suscepit, non jure amisso, sed fraude, tandemque restituta per Eum, qui fraudulento hosti nihil debuit. Ubi & Anselmus, sed & do-

De eo quod paralyticus non petiit veniam obtinuit. mum illam non præteribis, ubi per tegulas paralyticus, ante pedes Ejus submittitur, ubi pietas & potestas obviaverunt sibi. *Fili, inquit remittuntur tibi peccata tua.* O mira clementia! O indicibilis misericordia! accepit felix remissionem peccatorum suorum, quam non petebat, quam non præcesserat con-

confel
Corpo
anima
crever
veris
murm
certè
lit, bo
tio, ex
non fa
vit, p
tione
scient
missi
merui
cui si
stultit
ter di
tua:
fession
quam
DE

P
bus
cens,
dixit
se in
derant
ri.
ti ita
con
quus,
videt
appro
vivet
licet
ignor
ter, c
bet c

confessio, non meruerat satisfactio, non exigebat contritio. Corporis salutem petebat, non animæ: & salutem corporis & animæ recepit. Verè Domine vita in voluntate tua, si decreveris salvare nos, nemo poterit prohibere: si aliud decreveris, non est qui audeat dicere, cur ita facis? Pharisee, quid murmuras? an oculus tuus nequam est, quia ipse bonus est: certè miseretur cui ipse voluerit, ploremus & oremus ut velit, bonis etiam operibus pingvescat oratio, augeatur devotio, excitetur dilectio, leventur puræ manus in oratione, quas non sanguis immunditiæ maculavit, tactus illicitus non foedavit, avaritia non exasperavit, levetur & cor sine ira & disceptatione, quod tranquillitas sedavit, pax composuit, puritas conscientiae lavit: sed nihil horum Paralyticus ille legitur præmisisse, qui tamen legitur remissionem omnium peccatorum meruisse. Hæc est autem ineffabilis misericordiae ejus virtus, cui sicut blasphemum est derogare, ita & hoc sibi præsumere stultissimum. Potest cuicumque vult & hoc ipsum efficaciter dicere quod dixit Paralytico: Dimittuntur tibi peccata tua: sed quicumque sine suo labore, vel contritione, vel confessione, vel etiam oratione, sibi hoc dicendo expectat, nunquam ei remittuntur peccata. Hæc Aulestus.

Mat. 20.

Rom. 9.

DE EMORRHOYSSA ET ARCHISYNAGOGI filia. Cap. XLIX.

POST hæc, quidem princeps Synagoga, nomine Jairus, accessit ad Jesum, tam fidei, quam Corporis gressibus: & adorabat Eum, faciendo sibi reverentiam debitam, & procidendo ad pedes ejus, quibus circumportavit omnibus salutem, rogans pro unica filia, annorum duodecim, dicens, Domine, filia mea modò defuncta est, & mortua. Hoc dixit secundum reputationem, quia enim desperabat filiam posse invenire vivam, de ea loquebatur ut iam defunctam, desiderans à Domino vel morientem sanari, vel mortuam suscitari. Sed Marcus dicit, quod erat in extremis: tamen erat morti ita propinqua, quod reputabatur mortua. Unde secundum communem modum loquendi de illo qui sic est morti propinquus, dicitur quod est mortuus, quia quod modicum distare videtur, quasi nihil reputatur, sed veni, & per misericordiam appropinqua, & impone manum tuam, ad utricem super eam, & videt, sanitatem sibi restituta. Duo petit propter tertium, scilicet ut veniat, & manum imponat, & sic filia reviviscat, ignorans scilicet quod & absens liberare poterat. Sic moraliter, cum quilibet non habeat nisi unicam animam, magis debet curare de ejus sanatione, quia si eam amittit, totum amittit.

Matt. 9.

& Mar. 5.

et Luc. 8.

tit. Spiritualiter autem venit Deus, per gratiam prævenientem: manum imponit per gratiam concomitantem: & tunc anima vivit, per gratiam cooperantem. *Et surgens Jesus, sequebantur Eum, & discipuli Ejus, & turba multa cum Eo.* In

Humilitas Domini.

hoc datur subditis forma obediendi, ac paribus mutuo obsequendi, & Prælati animas mortuas suscitandi. Unde Remigius:

Remigius in Matth.

Mira autem pariter atque imitanda Domini humilitas & mansuetudo. Nam mox ut rogatus est, rogantem coepit sequi. Hinc subditos & Prælatos, pariter instruxit: subditis, exemplum obedientiæ reliquit: prælati verò, instantiam & sollicitudinem docendi demonstravit, ut quoties audierint aliquem mortuum in anima, statim adesse studeant. Unde & Chrys.

Chrysost. ho. 32. in Matth.

Cum rogatus esset Dominus à Iairo, ut ad suscitandam filiam ipsius veniret, non moratur: sed statim surgens, secutus est Eum. Quo exemplo docuit nos, impigros in omni opere Dei esse debere. Et dum Jesus pergeret, ecce mulier emorrhoyssa, à morbo quem patiebatur sic dicta, ab annis duodecim san-

Emorrhoyssa

guinis fluxum passa, quæ in medicos erogaverat omnem substantiam suam, accessit retrò, & à tergo: tum quia verecundabatur de infirmitate foetida, tum quia secundum legem reputabatur immunda, tunc quia ante faciem non potuisset accedere præ turba, tum propter mysterium confusionis, quam debet homo habere pro culpa sua, & retigit simbriam vestimenti Ejus, non solum tactu corporali, sed & devotione fidei, in quo laudanda est humilitas ejus, quia indignam se reputabat tangere pedes Domini, vel plenitudinem vestimenti. Habebat enim Christus simbras juxta consuetudinem Judæorum secundum legis præceptum. Ecce quia non habebat Dominus ianitores, vel stipatores, seu masserios, nec aliquem qui comprimentes

Remig. in Matt. Fides, Emorrhoyssa.

Eum verberaret, & ideo liberè mulier accedit, & turba comprimunt. Ubi Remigius: In quo fides Ejus admiranda est, quia desperans de salute medicorum, in quos sua erogaverat, intellexit cœlestem adesse medicum, & in eo totam suam intentionem collocavit, & ideo saluari promeruit. Unde Ra-

Rabanus in Matt.

banus: Docet mulier quantum sit Corpus Christi, quod in simbria tantam demonstravit esse virtutem. Quid ergo nos sperare debemus, qui non solum Corpus Dominicum contingimus, sed conficimus & sumimus? Illa quidem medicinam accepit ex vulnere, vix illis quibus Ipsa medicina, in vulnus convertitur: dicebat enim intra se, firmiter scilicet credendo: *si tetigero tantum vestimentum Ejus salva ab infirmitate mea, ero:* non quia vestimenta aliquam virtutem sanandi habebant, sed quia per hoc declaratur virtus illorum quorum vestimenta sunt. Tangens autem, confestim est sanata à plaga sua. Et est

nota-

notabile quod accessit, accedens dixit, dicens tetigit, tangens curationem accepit: quia his tribus, scilicet verbo, fide, & opere, omnis salus acquiritur. *Et cognoscens Jesus ex se exiisse* ^{Questione Christi} *se virtutem, dixit: Quis me tetigit; Non quærit ex ignorantia causa.* Non quærit ex ignorantia ut doceatur: sed ut mulier sanata confiteatur, & per confessionem appareat fides Ejus, & à Christo commendetur: tum propter mulieris meritum, per humilem confessionem, tum propter adstantium ædificationem, tum propter Dei laudem & glorificationem, tum propter spem archisynagogi augendam, & ejus de sanatione filiae suae asssecurationem. Et dicentibus discipulis quod turbæ Eum comprimerent, dixit: *Tetigit me aliquis, nam & ego novi virtutem de me exiisse*, id est effectum virtutis in curatione infirmitatis. Nam licet turbæ, quæ in Ipsum præ devotione audiendi irruebant, Eum comprimerent, & in tali pressura corporaliter tangerent: non tamen tangebant Eum cum tali devotione & fide, sicut ista mulier tetigerat, & de tali tactu, singulariter Dominus quærebat. *Videns autem mulier quia non latuit, times corde, & tremens*, corpore ad Majestatem divinitatis, cujus virtutem in se experta fuit venit, & ante pedes illius prostravit, ac causam tactus & sanationem coram hominibus indicavit, confitendo veritatem de quantitate & prolixitate infirmitatis, & de preceptione integræ sanitatis: hoc enim Dominus sciri voluit, ad laudem Dei, & aliorum utilitatem. Sed quærit Chrysostom. quare ipsam ^{Chrysost. hom. 32. in Matt.} manifestat Deus, cum Ipsa latenter accesserit; Et respondens, ^{Manifestanda oculis te tangenti causa.} ponit ad hoc sex rationes. Prima est, ut mulier sanguinaria, Christum tangens, non haberet inde conscientie remorsum. Secunda, ut mulierem emendet quoniam aestimabat hoc latere Christum. Tertia, ut fidem ejus ostendat omnibus, ad exemplar celeriter credendi. Quarta, ut monstraret se cognitorem omnium. Quinta, ut ostendat quod ut Deus sistit sanguinis fluxum. Sexta, ut in fidem dirigat Archisynagogum. ^{Al. Fides argumentum.} *Jesus conversus & videns eam*, id est approbans ipsius fidem, dixit illi: *Confide filia, fides tua te salvam fecit*, id est hæc tibi salutem meruit. Cum enim operatio miraculosa sit supra naturam, fidei attribuit eam, eo quod fides est de his quæ sunt supra naturam. Ubi Hieronymus. Non autem dixit, quia fides ^{Hierony. in cap. 9. Matth.} Tua te salvam factura est, sed salvam fecit quasi dicat: In eo quod credidisti, iam salva facta es. Ubi & Chrysostomus. Quia ^{Chrysost. hom. 32. in Matt.} formidolosa erat hæc mulier, propter hoc ait, confide, & filiam eam fecerat. Filiam verò vocat sanctam fidei ratione ^{Fidei efficacia.} Fides enim Christi, Dei filiationem præstat. Notandum etiam quod Dominus non dixit, ego sanavi te, sed fides tua: ut vitandam ostentationem doceat, & meritum fidei extolat. Unde

secundum Chrysostom. Dominus ait, quod fides sua ipsam sanaverat, nolens suae virtuti, sed fidei ius sanitatis beneficium arrogare, docens per hoc in virtuosis actibus nostris, non nostram, sed Dei laudem quaerere debere, & praedicare. Et addidit Dominus: *Vade in pace* quae scilicet prius eras in perturbatione, propter longam infirmitatem tuam corporalem. Ubi Chrysostom. Dicit autem ei vade in pace, mittens in finem bonorum. In pace enim Deus habitat, ut cognoscat, quod non solum Corpore curata est, sed etiam a causis corporalis passionis, id est, peccatis mutata. *Et salva facta est mulier, ex illa hora.* Ubi gloss. Intelligendum est ex illa hora, ex qua tetigit simbriam, non ex illa hora ex qua Jesus conversus est ad eam, iam enim salva facta erat, ut ex verbis Domini perpendi potest. Ex verbis Ambrosii quibusdam videtur quod haec mulier. Martha fuerit, qui in quodam sermone, inter beneficia Christi, quae enumerat, sic dicit, Dum largum sanguinis fluxum siccauit in Martha, dum daemones expulit de Maria, dum Corpus redidit spiritus, calore constrinxit in Lazarus. Sed ex istis verbis Ambrosii bene habetur, quod Martha fuerit a Christo curata a fluxu sanguinis. Quod autem Martha fuerit haec mulier de qua hic agitur, non habetur ex verbis illis. Et quod haec mulier non fuerit Martha, ex hoc videtur, quia de hac muliere dicitur quod omnem substantiam suam in medicos erogaverat. Martha autem dives erat. Hoc etiam patet per Eusebium, qui dicit hanc mulierem fuisse quandam Caesarea Philippi civem. Nam secundum Eum, mulier emorrhoyssa postquam sanata est, fecit in Caesarea Philippi, unde oriunda est, statuum aeneam, in curia sua fieri, ad imaginem Christi, cum simbriis vestimenti, ipsamque imaginem, in magna reverentia habebat, & devote adorabat. Fecit & ex opposito imaginem suam, flexis genibus, & manibus junctis ac cancellatis, quasi praecaretur & supplicaret, versus quam imaginem Christi, manum extendebat. Contigit autem quod subtus imaginem Christi, crevit herba quaedam, nullius efficaciae & virtutis, quae cum simbriam attingebat, tan-

Juliani Apostatae virtutis erat, quod omnes infirmitates sanabat. Iterum dicit Hieronymus, quod Iulianus apostata, cum cognovisset quod in Caesarea Philippi esset simulachrum, quod scilicet sanguinis liberata profluvio femina fecerat, eo deposito, suam imaginem ibi collocavit, quae fulminis ictu fracta est. Hic habes quoddam valde notabile, ad humilitatis custodiam, sicut Bernardus hoc modo introducit, dicens: Quilibet Domino perfecte serviens, potest appellari simbria, quasi ultima pars vestimenti Domini, propter suam humilem reputationem. Qui

ergo

Ambros.

in cap. 8.

Luce.

Martam e-

morrhoyssam

dubitant

quidam.

Eusebius

lib. 7. hi-

storia eccle-

sia. capit.

14.

Statua ab

emorrhoyssa

erecta Christo

Iuliani Apostatae

statua

deiecta ful-

mine.

Humilita-

tis custodien-

da doctrina.

Bernardus

sermone de

quatuor mo-

dis orandi.

ergo ad tantum statum pervenerit, quod sciat se à Domino exaudiri, in liberandis infirmis, vel aliis miraculis, non extollatur propterea: quia non ipse sed Dominus facit. Quāvis enim hæc mulier tangeret fimbriam, ad cujus tactum se liberari confidebat, & sic contigit, non tamen à fimbria, sed à Domino virtus liberationis exivit. Et propterea Ipse dixit, *sensi de me virtutem exisse.* Nota igitur hoc bene, & nihil boni tibi in perpetuum attribuas, per totum est à Domino. Allegoricè mulier sanguine fluens, sed à Domino curata est Ecclesia de gentibus congregata, quæ fœdata fuit sanguinis martyrum effusione, & idololatriæ pollutione, & his quæ carnis, & sanguinis geruntur delectatione. Quæ & fimbriam vestimenti Christi tetigit, quando fidem Incarnationis Christi credidit: humanitas enim vestimentum Divinitatis est Christo. De quo dicitur quod in similitudine hominum factus est, & habitu inventus ut homo. Et tunc à fluxu sanguinis sanata fuit: quia fund-re sanguinem Catholicum destitit, & ab Idololatriæ, ac carnis delectatione, & sanguinis effusione sanata fuit, ac ab ejus pollutione cessavit. Pergente autem Domino ad filiam Archisynagogi, mulier morboſa sanata est, quia sic dispensata est salus humani generis, ut primò aliqui ex Israël, deinde plenitudo gentium intraret, & sic omnis Israël salvus fieret. Emorrhoyssa autem sanata, Archisynagogi filia nunciatur mortua, quia dum gentilitas ad Deum convertitur, synagoga perfidiæ & invidiæ, rectè mortua nunciatur. Hoc etiā significatum fuit in parabola de duobus filiis, quorum senior, de conversione tristabatur junioris. Unde Ambrosius: Quem autem putamus synagogæ Principem esse, nisi legem, cujus contemplatione Dominus synagogam non penitus dereliquit? Ad hanc autem Principis filiam, dum properat Dei verbum, ut salvos faceret filios Israël, Sancta Ecclesia est gentibus congregata, quæ inferiorum lapsu criminum deperiebat, parata aliis fide præripuit sanitatem. Quid autem sibi vult, quod hæc principis filia, annorum duodecim moriebatur & mulier ista fluxu sanguinis ab annis duodecim laborabat, nisi ut intelligatur quia quamdiu synagoga vixit, laboravit Ecclesia. Unde & Hieronymus. Nota ergo quod eo tempore hæc mulier, idest Gentium populus, coeperat agrotare: quo genus credit Judæorum, nisi enim ex comparatione criminum, vitium non ostenditur. Moraliter etiam, per mulierem sanguinis fluxum patientem, persona peccatrix, à longo tempore, & de peccato in peccatū cadens, potest intelligi, quæ tamen remedium quærit à Domino, dicens Ei: *Libera me de sanguinibus Deus* Psal. 51.

Ecclesia
Gentium.Cur pergit.
Domino ad
filiam archi-
synagogi sa-
nata est.Ambrosius
in cap. 8.
Luca.Hieronymus
in cap. 9.
Matth.

Deus salutis meæ. Dominus ergo quotidie mulierem san-
ne fluentem sanat, dum animam diversis vitiis corruptam, per
gratiam curat. Deinde, cum nuncii ad Archisynagogum ve-
nissent, dicentes Ejus Filiam jam esse mortuam: dixit Jesus
Archisynagogo, Eum ad fidem confortando, *Noli timere*, in
fide dubitando, *tantummodo crede & salva erit*, à morte. *Et*
veniens Dominus Jesus ad domum Principis, invenit Filiam
Ejus jam defunctam, & tibicines conductitios carmen lugu-
bre canētes. Diversæ enim melodix, diversas passiones excitāt in
homine. Aliquæ enim excitant audaciam, ut patet in tubis
bellicis. Aliquæ devotionem, ut patet in canticis Ecclesiasti-
cis. Aliquæ lætitiā, ut patet in diversis instrumentis musi-
cis. Aliquæ excitant fletum & devotam lamentationem, &
talibus utebantur antiquitus in exequiis magnarum Persona-
rum, ut provocaretur multitudo ad fletum & luctum. Chri-
stianis tamen non convenit tales habere, quia non debet in-
consolabiliter flere, *& invenit*, etiam turbam tumultuantem,
in fletu, planctu, & ululatu multo, quod vocatur tumultus;
quia inde causatur sonus confusus, ac etiam in præparatione

*Cantum
musicorum
excitationes*

Mortua dō funeralium. Et dicebat *nolite flere: non est mortua puella,*
mit Christo: idest in morte mansura, *sed dormit*, scilicet mihi: quia ita de
facili possum eam suscitare, ut de somno excitare. Unde

Beda in e. 8. Beda: Hominibus mortua erat, quia suscitare nequiverant:
Luc. Deo dormiebat, in cujus dispositione & anima recepta vive-
bat, & caro resuscitanda quiescebat. Unde mos apud Chri-
stianos obtinuit, quod mortui qui resurrecturi esse non dubi-
tantur, dormientes vocentur. *Et deridebant eum*, putantes
quod de dormitione somni diceret, & eam esse mortuam ne-
sciret. Ecce deridetur in curiis Principum, nec irascitur, nec
arguit eos, quia quanto major fuit derisio, tanto postea ma-
jor virtutis ostensio. Ubi Hieronymus: Non autem erant

Hieronymus digni, ut viderent mysterium resurgentis, qui resuscitantem
in cap. 9. indignis contumeliis irridebant. Quamvis autem Dominus
Matt. De- deridebatur ab eis, non tamen destitit ab incepto. In quo in-
risio non a- struuntur boni, quod cum deridentur à malis, non ideo de-
vertas te à bent desistere à bono inchoato. Et eum ciecisset turbam, sci-
bono. licet lamentantium, & tumultuantium, & deridentium, qui
propter incredulitatem & derisionem non erant digni videre
miraculum, *intravit cum Patre & Matre puella*, quos in fi-
de confortare tanto miraculo disponebat, *ac Petro, Jacobo, &*
Joanne, quos specialiter instrui volebat. Hos enim quinque
voluit habere testes miraculi, ut in ore duorum parentum,
vel trium Apostolorum, staret omne verbum. In hoc etiam
facto ostendit nobis Dominus, quia blasphemis & irrisoribus
non

non sunt revelanda mylteria, sed fidelibus qui honorant ea. Et secundum Chrysostomum: in hoc quod turba eiicitur, & Chrysostomus
discipuli solum in domum intrant, & neque hi omnes, cru-^{hom: 7. in}
dit nos gloriam quæ est à multis, evitare. Unde & The-^{Matth.}
ophil: Mortuam suscitans ejecit omnes, quasi nos docens
absque inani gloria esse & nihil ad demonstrationem facere, ^{Discipuli &}
non enim humilis Christus, ad ostentationem volebat aliquid ^{Dominus ad-}
operari. Prædictos autem tres discipulos, tantum permisit ^{missi.}
Dominus interesse suæ transfigurationi. Item agonis sui o-
rationi. Item huic suscitationi. Primò, propter eorum di-
gnitatem. Secundò, propter signandam Trinitatis fidem.
Tertiò, propter testium numerum sufficientem. Quarto, pro-
pter omnium statuum Ecclesiæ significationem, & commen-
dationem. Per Petrum enim qui uxorem habuit, significan-
tur conjugati: per Joannem qui Virgo fuit, Virgines: per
Jacobum, qui nescitur virgo fuisse, vel uxorem habuisse, vi-
dualis status. Patrem autem & Matrem permisit intrare,
propter eorum credulitatem, & propter eorum testificatio-
nem. *Et tenens manum puellæ ait illi. Tibi dico surge.* Per
tactum & vocem eam curabat, ut ostenderet quod humani-
tas esset instrumentum divinitatis, miracula facientis. Un-
de secundum Chrysostomum, manus Jesu vivificativa: exi ^{Chrysostomus}
stans, mortuum corpus vivificat: vox autem, jacentem ex-^{hom: 22. in}
citavit. *Et confestim surrexit puella, & ambulabat:* quia nulla ^{Matth.}
mora inter verbum ejus, & factum erat. Ubi Chrysostomus:
In ambulatione ejus, non solum suscitata, sed & perfectè sa-
nata ostenditur. *Et jussit illi dare manducare,* ad demon-
strandum quod eam verè suscitavit, & non ut videatur phā-
tasma esse, quod factum est. Mysticè, puella in domo mor-
tua, est anima mortua per peccatum in cogitatione. Dicit
autem Dominus, quod puella dormit: quia qui peccant in
præsenti, adhuc per poenitentiam resuscitari possunt. Tibi ^{Tibicines,}
cines sunt dæmones suggerentes, vel homines adulatōres, qui
fovent mortuam, & tenent hi corpus in carnis lascivia & so-
latis, quæ faciliter terminantur, ad luctum inf rni & deso-
lationis. Sed nos ad patriam tendentes, mortiferos sirena-
rum cantus, surda aure prætereamus. Unde Ulysses fecit se ^{Ulyssis pre-}
ligari in malo navis, & aures suas obturavit, ne deceptus ^{dentia.}
sirenarum cantibus in mare saltaret. Turbæ tumultuantes,
sunt affectiones, vel amici carnales, derisores, sunt sæculares,
vel detractores. Turba ergo foris eiicitur, ut puella susci-
tetur, quia anima intus jacens mortua, non resurgit, nisi
prius affectiones carnales, & curæ sæculares de corde expel-
lantur: hæc enim impediunt ne quis ad considerationem suæ

salutis se colligat. Tibicines eiici debent, qui tanquam magistri in errorem animam demulcent Derisores quoque eiiciendi sunt, quia contemnendi, & minimè curandi. Et tunc puella suscitatur, quando Christus domum cordis ingreditur, ducens secum Joannem gratiam, Petrum cognitionem, & Jacobum supplantationem vitiorum. Qui verò à spiritali morte, scilicet à vitiis resuscitatus fuerit, non solum à sordibus scelerum exurgere, sed etiam in bonis ambulare & proficere debet, & mox cælesti pane, scilicet verbi Dei, & Sacramento altaris, satiari necesse habet. Possunt autem hic notari tria, scilicet peccatoris periculum in filia, idest anima moriente: poenitentis remedium in Principe, idest in Ecclesia Deum rogante, creationis beneficium in Christo propitiante. Periculum sic procedit: nam morti appropinquat, cum delectabile illicitum concipit, in extremis laborat, cum ad consensum accedit, sed moritur, cum consentit, & tunc opera sunt mortificata. Remedium quæritur, cum Princeps ad Christum accedit credendo, adorat diligendo, Dominum appellat metuendo. Beneficium datur, cum Christus surgit, preces exaudiendo, turbam eiicit, peccata expellendo, vel impediencia removendo, domum intrat, gratiam infundendo: prius eiicitur culpa, & sic ingreditur gratia. Ad insinuandum humilitatem, docens Dominus Jesus fugere ostentationem, & inanem gloriam, præcepit parentibus, ne alicui dicerent quod factum erat. Ostendens, ut dicit Gregorius: quod largitor bonorum est, non autem cupidus gloriæ: datque totum, nihil recipiens. Et tamen exivit fama hæc, in universam terram illam, scilicet Provinciæ Galilææ, ad manifestandam miraculi magnitudinem, & veritatem ubique. Prohibuit quidem Dominus iactantiam, non miraculi manifestationem, quia res ipsa se indicabat, & manifestam faciebat, ac si diceret: Nolite gloriari in bonis operibus vestris, sicut nec ego in eis. Ubi sciendum quod Christus publicari prohibuit opera miraculorum propter mundi honorem, & laudes hominum, seu vanam gloriam, sed non ad glorificandum Deum, & ad fidem probandam, propter quæ Dominus miracula faciebat: non prohibuit enarrare. Unde & parentes puellæ, præceptum Domini servaverunt, propter humanum applausum, ipsum miraculum non publicando, nec contra prohibitionem Dei fecerunt, hoc ad Dei gloriam prædicando. Et similiter fecerunt duo à cæcitate curari, de quibus alibi simile reperitur.

Notanda tria in puella suscitatione.

Gregorius lib: 19. moral: cap: 18.

Miracula publicari voluit Christus.

DE DUOBUS CÆCIS, ET UNO MUTO.

Caput I.

ET transeunte inde Jesu, scilicet de domo Principis, *secuti* Matth: 9.
sunt cum duo cæci, misericordiam cum clamore in via
 petentes: & devota oratione dicentes: *Miserere nostri Fili*
David. Vulgata enim erat fama apud Judæos, quia Chri-
 stus nasciturus erat de semine David, secundum carnem. Et
 ideo quia credebant ipsum esse Christum, ipsi David promil-
 sum, vocant sic eum David filium. Clamabant autem, quia
 ad literam non videbant, quoniam propè est Dominus. Ubi
 Chrysostomus. Vide autem eorum desiderium, & à clamore, Chrysostomus
 & ab ipsa interpellatione. Neque enim simpliciter accesserunt, hom: 33. in
 sed magnè clamantes, & nihil aliud quam misericordi- Matth:
 am postulantes. Filium autem David vocabant, quia nomen
 honoris esse videbatur. *Cum autem venisset domum*, idest ad
 hospitium suum, in illa regione interrogavit eos, si crederent
 Eum hoc posse facere quod dicitur Confessi estis humanita-
 tem me dicendo filium David, si creditis quòd possum hoc
 facere ut Deus, opus enim est divinitatis. Non inter-
 rogat quasi ignorans eorum fidem, quia omnia sciebat per
 certitudinem, sed ut confessio exterior adderetur fidei interio-
 ri, & sic essent digniores illuminari, & mercede ampliori:
 quia secundum Apostolum. *Corde creditur ad justitiam, ore* Rom: 10.
autem confessio fit ad salutem. Unde Rabanus: quasi nescius Rabanus in
 interrogabat, sed ut fidem confessio promat, confessionem. Matth: c. 9.
 virtus, salusque comitetur virtutem. *Dicunt ei*, fidem con-
 fitendo: *Utique Domine* Ubi Chrysostomus. Non ultra fili-
 um David vocant, sed alius extenduntur & Dominum confi-
 tentur, quod est nomen potestatis. *Tunc post confessio-*
nem fidei, tetigit oculos eorum. Ubi Raban: Confessio oris idem ibid.
 tactum meruit Divinæ pietatis. Felix tactus, ad quem tan-
 ta sequitur virtus. Et dixit, *secundum fidem vestram fiat*
vobis, idest sicut fides mentem illuminat, ita oculis lucem
 restituat. *Et statim, illuminati sunt, & aperti oculi eorum.* Fidei virt.
 Ecce quanta est fides simpliciter credentium quæ meretur tot
 donorum collationem, & augmentum à Deo, ut omnia possi-
 bilia sint credenti. Non eos in via curat, ut laudes homi-
 num, & jactantiæ gloriam vitare doceat, Unde Chrysosto- Chrysostomus
 mus: Rursus autem hoc erudit nos, gloriam multitudinis ex- hom: 33. in
 pellere: quia enim propè erat domus, ducit eos illuc singu- Matth:
 lariter curaturus. Unde & propter humilitatem etiam Gloria vi.
minatur eis, ne cui dicant: ut ad fugiendam jactantiam, & tanda:

Mmmmm 2 inanem

Chryso-
stom. 27.
operis im-
perfecti.

Hierony-
m. in Matt.
cap. 9.

Chryso-
stom. 33.
in Matt.

Gloria Dei
non hominu-
m querenda.

Præpti
dandi tri-
plex ratio.

Remigius
in Matt.

inanem gloriam, nos instruat. Ut enim dicit Chryso. Ju-
stus cum laudatur in facie: flagellatur in mente. Sed illi
cæci illuminati exeuntes, scilicet de domo, diffamaverunt
Eum, id est famam Ejus per miraculum factum divulgave-
runt, in tota terra illa, & publicè nunciaverunt: & propter
memoriam gratiæ non potuerunt beneficium tacere, sed non
ingrati gratiæ Dei, facti sunt ejus præcones & Evangelistæ.
Unde Hieronymus: Dominus quidem propter humilitatem,
fugiens jactantiæ gloriam, hoc præceperat, & illi propter
memoriam gratiæ non possunt tacere beneficium. Unde &
Chrysostom. Quod autem alteri dicit: Uade, & enarra glo-
riam Dei, non est contrarium illi hoc, sed & valde conveni-
ens. Erudit enim nos ipsos quidem, de nobis ipsis nihil dicere,
sed & eos qui volunt nos propter nos laudare prohibere. Si
autem ad Dei gloriam refertur, non solum non prohibere, sed
& injungere hoc facere. Ut enim supra dictum est, solum
prohibet Dominus publicari beneficia ad laudem humanam,
sed non prohibet hæc enarrari ad Dei gloriam. Ubi sci-
endum quod præceptum datur, vel ad exequendum, vel ad pro-
bandum, vel ad instruendum. Primum obligat ad facien-
dum rem præcepti. Secundum ad sequendum voluntatem,
seu intentionem præcipientis. Tertium, ad discendum aliquid
ex præcepto. Et hoc tertio modo *comminatus est eis ne ali-
cui dicerent*. Unde non fuit simplex inhibitiō dicendi, sed
potius moralis instructio: ut exemplo sui, bona quæ faciunt
homines velint latere, sed tamen ut prosint alijs prodant in-
viti: & ideo isti non sunt transgressi, quia non fecerunt con-
tra intentionem præcipientis. Unde Deus insit taceri, non
simpliciter, sed propter gloriam, sed taceri non potuit, ve-
rum est utiliter, propter aliorum salutem. Nam non posse
utiliter fieri, dicitur secundum jus non posse fieri. De hoc
etiam habes supra de curatione leprosi. Allegoricè, uterq;
populus cæcus & sine lumine veritatis erat, Domino per hoc
sæculum transeunte: & nisi uterq; in domum, id est in San-
ctam Ecclesiam veniat, & verbo Dei credat lumen non me-
retur recipere. In ipsa enim Ecclesia, in quam venit Chri-
stus per carnem, illuminantur cæci per fidem Christi incar-
nati. Unde Remigius: Allegoricè autem per hos duos cæcos,
duo populi designantur, id est, Iudaicus & Gentilis. De utro-
que autem populo, in se credentes Christus illuminavit in
domo, per quam intelligitur Ecclesia, quia absque unitate
Ecclesiæ nullus salvari meretur. Illi autem qui crediderunt
adventum Domini, per universum orbem diffamaverunt:
Hæc Remig. Spiritualiter etiam duo cæci sunt intellectus &

affec-

affectus: duo autem sunt oculi intellectus: dexter, fides divini. ^{Oculi intel-}
 tatis: sinister, fides humanitatis. Duo similiter sunt oculi ^{lectus.}
 affectus: dexter, amor bonitatis, sive gloriæ Divinæ: sinister,
 timor iustitiæ vel gehennæ. Et sic est quadruplex cæcitas ^{Cæcitas qua-}
 in quatuor oculis. Prima est, error circa divinitatem. Se- ^{druplex.}
 cunda est, error circa humanitatem. Tertia est malignitas, ^{Muti da-}
 contemnens bonitatem, sive gloriam Divinam. Quarta est ^{moniaci}
 præsumptuositas, non videns gehennam, & non timens iusti- ^{curatio.}
 tiam. *Egressus autem, de domo, illis, scilicet duobus cæcis*
iam illuminatis, obtulerunt ei, homines illius terræ, hominem
mutum, & quod peius est, habentem dæmonium Hic secun- ^{Chrysost.}
 dùm Chryso. non erat mutus à natura, sed à dæmone in fi- ^{ho. 33. in}
 diante, & linguam tenente: & ideo, *ejecto, & expulso per Do-* ^{Matth.}
minum, dæmonio locutus est; quia amoto impedimentò, ha-
 buit loquendi officium, sicut prius. In quo, secundùm Hila ^{Hilarius}
 rium, rerum ordo servatus est, nam dæmonium prius eiici ^{canon. 9. in Matth.}
 tur, & tunc reliqua corporis officia succedunt. *Et miratæ*
sunt turbæ, scilicet ex signorum novitate, dicentes: Nunquam
apparuit sic in Israël, id est talia miracula non sunt visa in- ^{Chrysost.}
ter Judæos. Ubi Chrysost. Præponebant quidem cæteris ^{ho. 33. in}
 Eum non quia curabat solùm, sed quoniam facilè, & voloci- ^{Matth.}
 ter, & infinitas ægritudines & insanabiles sanabat. Pharisei
 autè dicebant: In principe dæmoniorum eiicit dæmonia, quasi
 dicerent: Non est hæc potestas à se, vel à Deo, sed à diabolo. ^{Hierony in}
 Ubi Hieron. Quia virtutem negare non possunt, opus calu- ^{cap. 8.}
 mniantur. Et Remigius: Scribæ namq; & Pharisei facta Do- ^{Matth.}
 mini negabant, quæ poterant: & quæ non poterant negare ^{Scribarum}
 in sinistram partem interpretabantur. Turbæ namque, id est ^{malitia.}
 devoti & simplices, opera Dei confitebantur, & cum Dei re- ^{Remigius}
 verentia & laude admirabantur: sed Pharisei invidi & insidi- ^{in Matth.}
 antes, expulsionem dæmonis, principi dæmoniorum adscribe-
 bant, & opera Dei calumniabantur. Odium enim & invi- ^{Odium Pha-}
 dia, faciunt interpretari facta in deteriorem partem, & per- ^{risaorum.}
 verti iudicia. Pharisei autem odiò habebāt Christum, quia acri-
 ter arguebat vitia eorum: & ideo miracula à Christo facta
 virtute divina, dicebant esse facta arte magica. Et eodem
 modo, eiectionem dæmonum factam per Christum, dicebant
 fieri virtute cuiusdam dæmonis superioris, sibi familiaris &
 privati, quem vocabant Belzebub, cui inferiores dæmones
 obediebant, ad nutum de corporibus exeundo. Sed istud in-
 feriùs de alio dæmoniacò, rationabiliter reprobatur à Chri-
 sto. Mysticè autem, in turbis confessio nationum: in Phari-
 sæis, infidelitas signatur Judæorum. Et sicut in duobus cæ-
 cis signatus est uterq; populus, Judæorum & Gentium ita in

Peccator
censetur
demoniacus.

Chrysost.
ho 33. in
Matth.

Parva loca
non spernenda.

Languor.

Infirmas.

homine muto & dæmoniaco, generaliter signatum est omne genus humanum. Unde prædicatores obtulerunt Domino hominem mutum, id est genus humanum, mutum à confessione fidei, dæmonium habentem, & idololatriæ deditum. Sed *eiecto dæmonio*, & idololatriâ rejectâ, *locutus est mutus*, & Christus confessus. Per istum etiam mutum, signatur quilibet homo possessus à dæmone per peccatum mortale. Et dicitur mutus, quia loqui non potest meritorie. Sed Deo curandus offertur, quando iusti pro eo deprecantur, & tunc dæmon eicitur, quando peccatum ipsius à Deo per infusionem gratiæ relaxatur, tuncq; solvitur ejus lingua, ad Dei præconia persolvenda. Quando enim à dæmone per peccatum possidetur quis, si convertatur & ad poenitentiam redeat, mox videbis mutum loquentem, Deum laudantem, seipsum accusantem, & veritatem prædicantem. Pharisei autem hoc dæmoniorum Principi attribuentes, sunt homines maligni, bona aliorum depravare & pervertere studentes. Dominus autem non desisteat à prædicatione, propter illorum depravationem, docens nos accusatoribus nostris retribuere, non accusationes, sed beneficia: Unde Chrys. Voluit Dominus Ipso facto accusationem redarguere Phariseorum, dicentium *in principe dæmoniorum eiecit dæmonia*: dæmon enim convitium passus, non benefacit, sed nocet eis qui eum inhonorant: Dominus autem contrarium facit, qui post convitia & contumelias, non solum non punit, sed etiam nec increpavit, quinimò beneficia præstitit. Unde sequitur: *Et circumibat Jesus*, hoc est contra negligentes, *omnes civitates & castella*, id est omnia loca majora, & minora: hoc est contra locorum, vel personarum acceptores. Unde Theophilus: Non solum in civitatibus Dominus prædicabat, sed etiam in castellis: ut discamus parva loca non spernere, neque magnas semper quærere civitates, sed verbum Dei in vicis abjectis & vilibus seminare. *Circumibat, inquam, docens in synagogis eorum*, id est in locis communibus & debitis, ubi erat conventus hominum, non in latibulis sicut mos est hæreticis, *Et prædicans Evangelium regni*, id est legem novam, quæ immediatè ducit ad regnum, quod non faciebat lex vetus, non fabulosa, inutilia, vel curiosa, *& curans omnem languorem*, prolixum: qui licet non sit multum vehemens, gravat tamen ex diuturnitate, *& omnem infirmitatem*, scilicet vehementem, quæ gravat ex passionis acerbitate, ut non sermone tantum, sed & opere persuaderet. Ex quo patent multa miracula hinc in quodam generali conclusa, ad confirmationem legis Evangelicæ à Christo facta. Hinc enim ponuntur miracula in generali, quia Evangelistæ non poterant omnia

omnia facta Christi scribere in particulari. Nam, ut dicit
 Joannes, *multa alia signa fecit Jesus, quæ non sunt scripta in* ^{Joan. 20.}
libro hoc. Sicut enim in Ecclesia legitur, & dicitur in mar-
 tyrologio & aliorum plurimorum Sanctorum Martyrum, & ^{Sanctorum}
 Confessorum, atque Virginum, hac scilicet de causa, quia Ca- ^{numerus.}
 rolus Magnus fecit inquiri diligenter obitus & actus Mar- ^{Carolus ma-}
 tyrum, & aliorum Sanctorum, & inventum est quod diebus ^{gnus marty-}
 singulis, occurrebant plus quam trecenta festa, propter quod ^{rologiū con-}
 statutum est, ut in fine martyrologij, addatur clausula prædi- ^{fici iussit.}
 cta, ut salutem in generali, fiat memoria Sanctorum, in die-
 transitus eorum. Ita similiter Evangelistæ, quia non pote-
 rant omnia miracula Christi in particulari scribere, ideo frequen-
 ter multa concludunt in quadam generalitate, sicut patet hic
 & alibi in diversis locis Evangelij. *Circumibat ergo Jesus,*
non ad devorandum & perpendendum, sed ad maxima bene-
ficia eius adferendum. Unum quidem regni Evangelium,
 aliud autem omnium ægritudinum curationem, in quorum
 primo salus animarum, in secundo salus corporum exprimi-
 tur, & illos quos corpore sanabat extrinsecus, etiam mente
 sanabat intrinsecus. Omnium quidem salutem affectabat, &
 bonum commune, magis quam privatum procurabat. Sed ^{Mundi pro-}
 prob dolor! hodie bonum privatum, magis quam commune ^{universis cau-}
 quæritur: & per hoc in magna parte mundus destruitur. Hoc ^{su-}
 autem procedit ex defectu charitatis, quæ non quærit quæ ^{1. Cor. 10.}
 sua sunt, sed quæ aliorum. Unde Chrys. Hæc est perfecta gra- ^{Luca. 10.}
 tia charitatis, quando quis aliis festinat amplius utilis & lu- ^{Ioan. 10.}
 crosus esse, quam sibi. Igitur ad tam pium Samaritanum, ^{Luca. 5.}
 ad tam salutarem pastorem & medicum in omni necessitate
 semper est recurrendum, & non solum animarum, sed corpo-
 rum salus, ab Ipso solo est quærenda, & in eo tota spes nostra
 est ponenda, Ipse enim melius novit & considerat quid cui-
 libet expediat. Unde Aug. Bonum est ut de salute corporis ^{August.}
 non satagas, nisi ut à Deo illa petas. Si scit tibi prodesse, da- ^{Matt. 6.}
 bit illam. Si non tibi dederit, non tibi proderit habere illam,
 Novit Deus quid nobis expediat, id agamus, ut sanum sit cor
 nostrum à peccatis. Et quoniam fortè flagellamur in corpo-
 re, ipsum deprecemur. Hæc fratres ideo dixi, ne quis quæ-
 rat aliquid, præter auxilium Dei: Hæc Aug. Permittit qui- ^{Psal. 49.}
 dem Deus tribulationes & tentationes advenire, & scit quā-
 diu debeant durare: ipse enim qui earum novit principium
 & introitum, novit etiā finem & exitum. Et ideo omnia
 patienter feramus, & ad ipsum solum recurrentes, omnia sibi
 committamus. Unde Chrys. Orationibus cum diligentia
 intendamus, & si non acceperimus, immoremur ut accipia-

*Tribulatio
coronans.*

mus. Ideo enim aliquamdiu, & annuere precantibus differt, & tribulationes irruere permittit, ut continuo ad ipsum refugiamus, nec ab eo aliquando discedamus. Quia si quales in tribulatione sumus, tales essemus etiam in requie, nequaquam egeremus afflictionibus erudiri. Et quid dico de vobis. Etenim omnes quicumque unquam clariores induti sunt coronas, à tribulationibus & tenationibus induti sunt, & famosi effecti. Quæ omnia cognoscentes, ne festinemus in tempore inductionis mali, sed unum solum erudiamur, ut viriliter cuncta toleremus, nec de his quæ nobis accidunt, quæstionem curiositatis moveamus. Scire enim quoniam oportet: solvi tribulationes permittentis est eas advenire: illatas autem, ferre cum omni gratiarum actione, nostræ est bonæ mentis opus. Quod si fiet, omnia bona sequentur. Vt igitur hæc consequamur, & probabiliiores hic, & clariores illinc fiamus, omne quodcumque supervenerit, æquo animo suscipiamus, gratias agentes ei qui super omnes scit magis id quod nobis expediat: & his qui genuerunt vehementius nos diligenti, & ad singula quæque discrimina, has utrasque excogitationes in nobis ipsis cantantes, iustitiâ cōprimamus. Glorificemus autem in omnibus Deum, pro nobis cuncta facientem, nobisque omnia providentem. Sic enim facile & eas qui virtuti opponuntur expellemus insidias: Hæc Chrysostomus.

DE MISSIONE APOSTOLORUM, ad prædicandum cum potestate curationum.

Cap. LI.

*Matt. 9
& 10.
Mar 4.
& Luc. 9.
Chrysost.
hom 33.
in Matt.
Missio discipulorum
opportuna.*

POSITA Evangelicâ legislatione, per Christi prædicationem, & descripta ejusdem legis confirmatione, per miraculorum operationem: nunc consequenter ponitur prædictæ legis promulgatio, per discipulorum missionem. Ubi Chrysostomus. Attende autem opportunitatem missionis. Postquam Eum viderunt mortuos suscitantem, mare increpantem, & cætera hujusmodi, & sufficienter virtutis Ejus demonstrationem suscepant per verba & opera, tunc eos emittit. Unde & glossa. Non ab initio misit illos, sed postquam viderunt paralyticos curatos, & mortuos suscitatos. Quia ergo multi Jesum sequebantur, tum propter prædicationem audiendam, tum propter infirmitatum curationem habendam, Jesus enim ita pauper erat, quod nec domicilium, ubi caput reclinaret, habebat: & ideo turbæ sequentes Eum, fessæ & vexatæ sub dio, super terram jacebant. Propter quod videns, intuitu clementiæ, turbas, ad se congregatas, viscera misericordiæ, expandens circa ipsas misertus, &

com-

compassus est eis: qui erant vexati, labore corporali, & etiam spirituali, scilicet corporum & peccatorum, & abjectè iacentes, sicut oves pastorem, qui eos dirigeret, non habentes. In quo Pontifices Judæorum redarguit, qui magis lupi, quàm pastores erant. Unde Hieron. Vexatio gregis & ovium ^{Hieron.} atque turbarum, pastorum culpa, & vitium magistrorum ^{in cap. 9.} est. Sacerdotes enim & doctores illius temporis, intenti ^{Matt.} avaritiæ, non vacabant debito modo eorum doctrinæ, sed ^{Pastorum culpa.} erant sicut lupi rapaces, spoliantes populum bonis temporalibus, per malum exemplum revocantes à spiritualibus. Jesus verò tanquam Pastor bonus, pascebat eos continuè, verbo doctrinæ suæ Spiritualiter, & aliquando etiam temporali subsidio Corporaliter. Sicut autem tunc, sic & hodie pro dolor, multi qui pastores dicuntur, attamen ea quæ lporum sunt facere non verentur. Non solum enim non emendant subditos, sed per negligentiam & mala exempla, nocent eorum profectibus. Mittunt collectores decimarum, & confiscatores rerum temporalium, non inquisitores hæresium, & emendatores vitiorum, & ideo tot & tantæ hæreses, & sentes vitiorum in horto Ecclesiæ iam pullulant & crescunt, quæ vix eradicari & exterminari possunt. Vexatio ergo ovium, & negligentia pastorum, fuit occasio mittendi Apostolos ad prædicandum populo, & sanandum infirmos, ut non esset necesse quòd turbæ currerent post Jesum tanto labore. Et quamvis primò Apostolis, & postmodum septuaginta duobus discipulis, cum eos mitteret, præcepta quædam Dominus dederit, tamen quia ferè omnia, & his, & illis, & non solum ipsis, sed & eorum successoribus & imitatoribus convenire videntur: ideo in sequentibus, simul ordine congruenti ponuntur. Considerans itaq; Jesus vexationem ovium, & negligentiam pastorum, poterat dicere discipulis suis: *Messis quidem multa*, id est, multitudo præparata, ad hoc quòd per fidem colligatur, & in horreum reponatur. Unde & alibi dicitur. *Levate oculos vestros, & videte regiones, quia* ^{Ioan. 4.} *albæ sunt ad messem, operarii autem pauci*, id est doctores & prædicatores veri, respectu tantæ multitudinis convertendæ, quia adhuc nondum prædicaverant Christi discipuli. Messis, ^{Messis allegorice.} est turba credentium, in qua nunc sunt grana cum paleis, id est boni cum malis, sed in futura missione separabuntur. Dicitur enim uno modo messis, collectio hominum ad fidem: alio modo, collectio fidelium ad retributionem. Operarii ^{Operarii.} sunt in Ecclesia, qui quærunt opus, non otium: onus, non honorem: animas, non dicimas prodesse, non præesse. Pauci autem sunt operarii, sed multi conductitii: pauci operarii,

sed multi mercenarii: pauci operarii salutem animarum quærentes, sed multi quæstuarii, lucrum temporalium sectantes. Et ideo rogandus est Dominus, ut operarios multiplicet & mittat eos, quia etsi sunt qui bona audiant, desunt tamen qui dicant. *Rogate ergo Dominum messis*, scilicet me, qui secundum quod Deus, sum Dominus messis, *ut mittat operarios in messem suam*, id est prædicatores ad erudiendum populum, quia nullus fit aptus ad prædicationem verbi divini, nisi per gratiam Dei, & ab eo missus immediatè vel mediatè. Ecce optima & necessaria oratio, quam quotidie debemus Deo facere, ut mittat inquit, non ut ipsi se ingerant, sicut fures & latrones faciunt, in messem suam, id est in salutem animarum. Ad hoc enim mittuntur, sed multi convertunt falcem suam in messem alienam, scilicet in temporalia, ad quæ non diriguntur. Dominus mittere proponit, & tamen rogari vult, & hoc propter rogantium excitandam charitatem, & augendum meritum, quatenus fideles sui, non solum de operatione, verum etiam de affectu & voluntate remunerentur. Ex quò patet, quòd licet Deus velit aliquid facere, vult tamen quandoque per hoc, à justis exorari. *Et convocatis duodecim Apostolis, dedit eis potestatem*, ei sciendi Spiritus immundos ab obsessis. *& curandi omnem languorem, corporum, & infirmitatem*, animarum: quæ quidem Dominus facit potestativè, sed discipuli fecerunt in Ejus nomine, id est invocatione & virtute. Unde Beda. Benignus & Clemens Dominus, non invidet servis atque discipulis virtutes suas. Et sicut ipse curaverat omnem languorem, & omnem infirmitatem, Apostolis quoque suis, dedit potestatem, ut curarent omnem languorem, & omnem infirmitatem. Sed multa distantia est inter habere, & tribuere, donare & accipere. Ille quodcumque agit, potestate agit: illi si quid faciunt, imbecillitatem suam & virtutem Domini confitentur, dicentes: In nomine Jesu, surge & ambula: Hæc Beda. Per istum numerum Apostolorum duodenarium, qui componitur ex denario & binario, significatur quòd Apostoli & eorum successores, debent præ cæteris implere decalogum legis, & duo præcepta charitatis. *Et misit illos binos*, in signum charitatis, quæ requiritur in prædicatoribus, & ut haberent mutuò solatium societatis, quia adhuc erant infirmi. Quando autem erant perfecti, scilicet post perceptionem Spiritus Sancti, misit eos simpliciter, sive binos, sive solos. quia tunc erant Spiritu Sancto solidati. *Misit*, inquam, *illos prædicare regnum Dei*, id est Evangelium quod promittit regnum Dei, & docet qualiter ad hoc itur & pervenitur: quia per poenitentiam

Mitti debent prædicatores.

Orari vult Deus.

Beda in c. 6. Luc. Miracula discipulorum.

Duodenarius Apostolorum numerus. Matt. 6. Luca 10.

tentiam. Vel, *prædicare*, id est in sua prædicatione pænitentibus promittere Regnum Dei, & *sanare infirmos*, corporaliter & Spiritualiter. Hoc etiam quotidie facit prædicatoribus. Evangelii, si faciant quod in se est, quia dat eis potestatem eijciendi dæmones Spiritualiter de cordibus hominum, & sanandi languores vitiorum. Instruxit etiam Dominus Apostolos quò pergerent, & quid facerent, quo uterentur, & à quo abstinere & à quibus caverent, & à quibus non timerent. Sicut itaque ex præcedentibus & sequentibus potest intelligi, non nisi virtuosus sunt missi, pauperes, & expediti, stabiles, impigri, & benigni, non malis communicantes, nec cupidi debent prædicare Regnum Dei. *Misit*, ergo, *duodecim*, præcipiens Ejs, & dicens: *In viam gentium*, scilicet quæ ad gentes ducit, *ne abieritis*, ubi prohibuit eis, ne irent ad prædicandum gentibus extra terram promissionis: & *in civitates Samaritanorum ne intraveritis*: quia Samaritani, licet essent in terra promissionis, tamen erant partim Gentiles & partim Judæi: quia receperunt libros Moylis, & cum hoc servierunt idolis. Ideo autem Apostoli fuerunt prohibiti prædicare prædictis gentibus, quia usque ad passionem Christi non erat magnum tempus, & conveniens erat ut Ejus adventus primò denunciaretur Judæis, quibus principaliter erat missus, & ideo tempus quod erat usque ad Passionem Christi futurum, erat necessarium ad manifestandum Judæis per Apostolos, Christi adventum. Et hoc est quod subditur, *sed potius ite ad oves domus Israël, quæ perierunt*, propter idololatriæ peccatum, & legis prævaricationem. Non ergo negat quin aliquando ituri sint ad Gentes: sed potius & primò ad Judæos, ne Judæi, haberent excusationem, & causam non recipiendi Dominum & Evangelium, quia ad Gentes misit Apostolos dicentes se, qui proprii erant, esse rejectos. Unde post Resurrectionem ascensus in cælum, dixit Ejs: *Euntes in mundum universum, prædicate Evangelium omni creaturae*. *Qui Mar. ult. crediderit, & baptizatus fuerit, salvus erit. Qui vero non crediderit, condemnabitur*. Ubi Hieron. Non est contrarius locus. Hieron. *in c. 19. Matt.* *cus iste, ei præcepto quo postea dicitur: Euntes docere omnes*, quia hoc ante Resurrectionem, illud post Resurrectionem præceptum est. Et oportebat prius adventum Christi nunciare Judæis, ne justam haberent excusationem, dicentes ideo se Dominum reiecisse: quia ad Gentes & Samaritanos Apostolos miserit. Unde & Gregorius: Redemptor noster, prius soli Judææ voluit, & postmodum cunctis Gentibus prædicari, ut dicitur *Luc. 4. in Evangel.* illa vocata, converti renueret, prædicatorum Sancti ad vocationem Gentium, per ordinem venirent: quatenus Redemptoris nostri

nostri prædicatione, à propriis repulsa, gentiles populos quasi extraneos quærent: Hæc Gregorius. Mysticè in viam Gentium non est abeundum, id est modus vivendi eorum non est tenendus: & in civitates Samaritanorum, per quas significantur conventicula hæreticorum, non est intrandum per consensum. Sicut enim Samaritani, in Gentiles, partim tenebant vetus testamentum, & partim negabant, sic hæretici, partim confitentur fidem Christi, & partim negant. Deinde ostenditur forma docendi, cum dicitur, *Euntes autem prædicate, dicentes, quia appropinquabit Regnum Cælorum*, quasi diceret prædicate quia probè est, ut aperiatur janua Regni Cælestis, scilicet mea passione quòd Regnum ante Christi adventum erat longè, quia nullus poterat illuc pervenire. Hoc Regnum, diversimodè nominatur. Aliquando Regnum Dei, à regnante: aliquando autem Regnum Cælorum, à subditis Angelis, & sanctis, qui cæli dicuntur. Item etenim quia propè est, ut Rex Cælorum regnet in hominibus sibi subditis in fide, & hominibus obedientibus. Vel *appropinquabit Regnum Cælorum*, id est Christus, qui est dator Regni Cælorum. A prædicatione igitur Regni Cælorum, incipit Joannes & Christus, & discipuli Ejus. Et quia doctrina non est efficax, nisi ad sit probatio, sequitur modus conveniens ad probandum veritatem hujus doctrinæ, scilicet opera facta virtute divina, cum dicitur: *Infirmos*, corpore vel mente *curate: mortuos*, in corpore vel in anima, *suscitate leprosos*, respersos maculis in corpore vel in anima, *mundate demones*, ab obsessis, & crimina à peccatoribus, *eijcite*. Hic ponuntur quatuor genera miraculorum, ad prædicationis confirmationem. Procedit autem ordo secundum mysterium: quia infirmi sunt qui temptationibus consentiunt. Mortui sunt, qui operantur, & digna mortis opera faciunt. Leprosi sunt qui consuetudine se & alios inficiunt. Dæmoniaci sunt, qui contemnunt. Hæc autem ideo Dominus concessit, ut Ipsa miraculorum operatio, fidè sermoni eorum faceret. Unde Hieron. Ne hominibus rusticis, & absq; eloquii venustate indoctis & illiteratis, pollicentibus Regna Cælorum, nemo crederet: dat potestatem miracula faciendi, ut magnitudinem, promissorum, probet magnitudo signorum. Unde & Greg. Adiuncta sunt autem prædicatoribus sanctis miracula, ut fidem verbis daret virtus ostensa, nova facerent, qui nova prædicarent. Et iterum: Hæc autem signa in exordio Ecclesiæ necessaria fuerunt, ut enim fides cresceret credentium, miraculis erat nutrienda Et Chrysost. Postea autem steterunt, reverentia fidei ubique plantata. Si autem & postea facta sunt, pauca & rara fuerunt. Dein-

Regni cælo-
rū nomina.

Miraculorū
quatuor ge-
nera Apo-
stolis con-

Cause mira-
culorū con-
cessorum.

Hierony
in c. 10.

Matth.

Gregor.

hom. 4. in
Evangelia

Chrysost.

in ps. 142.

Deind
sine p
prædi
na ali
js eoc
ces
ratur
minus
Unde
am eo
pecun
iterun
tibus,
ea est
neq; e
Chryso
tualia
actibu
tione,
bet ali
dignu
ut vac
eorum
dicens
aurum
bursis
cessari
rum;
necessa
que du
sunt n
cèt in
quæ s
habet
Sed si
saria,
fluis.
do ten
la nec
mor, e
ait. C
dicit,
dinem
molef

Deinde excludens ab eis cupiditatem, subjungit: *Gratis, & Gratis date,* sine pretio, *accepistis*, potestatem miracula faciendi, gratiam prædicandi, & ministerium, sacramenta dispensandi, & dona alia à Deo vobis collata, *gratis, & sine pretio, date*, alijs eodem modo quo accepistis, ne desinat esse gratia, sed merces videatur, ne vilescat inæstimabile, dum pretiabile reputatur. Quasi dicat secundum Hieron. Ego magister & Dominus absq; pretio hæc tribui, ergo & vos sine pretio date. ^{Hieron. in c. 10. Matt.} Unde & Chrysost. Ne videatur eorum beneficium, superbi- ^{Chrysost. hom. 33. in Matt.} am eorum comprimit, dicens: *Gratis accepistis, & ab amore pecuniarum eos mundos præparat dicens, Gratis date.* Et iterum, Quasi dicat: Nihil vos de vestro largimini suscipientibus, neque enim mercede hoc accepistis, neq; laborantes in ea est gratia, gratis enim pro accepistis, ita igitur etiã alijs date, neq; enim est condignum pretium eorum invenire. Hæc ^{Contra Simoniacos,} Chrysost. Hoc audiant Simoniaci, hoc audiant illi qui spiritualia vendere vel emere nō formidant. Pro spiritualibus enim actibus, ut pro administratione Sacramentorum & prædicatione, vel miraculorum operatione, & consimilibus, non debet aliquid quasi pretium accipi, quia non est pretium eorū dignum invenire. Deinde ab omni eos liberat sollicitudine, ut vacationem omnem tribuat verbo Dei, & tota sollicitudo eorum congregata, convertatur ad prædicationem Evangelij, dicens: *Nihil tuleritis, in via*, euntes ad prædicandum, *neque aurum, neque argentum, neque pecuniam aliquam in zonis, & bursis vestris*, ad providendum, scilicet vobis, in via de necessariis, *neque sacculum, neque peram*, in repositorium ciborum, ad portandum in via, *neque panem*, qui magis videtur necessarius inter alia, & multò minus cibaria delicata. *Neque duas tunicas*, idest vestes superfluas, *habeatis*: quotquot enim sunt necessariae, pro una reputantur, *neque calceamenta*, scilicet integra, quia Apostoli sandaliis utebantur, *neque virgam*, quæ scilicet itinerarijs præbet auxilium. Qui enim Domini ^{Contra pō- posos monachos.} habet auxilium, cur baculi, vel alterius rei quærat præsidium? Sed si prohibet virgam & quædam alia, quæ videntur necessaria, quid de equis & equorum phaleris, vel cæteris superfluis. Ubi omnis cupiditas, & avaritiæ occasio, & sollicitudo temporalium tollitur, omne superfluum amputatur, & sola necessaria conceduntur. Deniq; expeditur via & fugit timor, crescit securitas. Unde non immeritò Pœta Juvenalis ^{Juvenalis saty. 10.} ait. *Cantabit vacuus coram latrone viator.* Hoc ergo totum dicit, ad excludendum à prædicatione verbi divini sollicitudinem temporalium. Temporalia enim, in sui acquisitione ^{sollicitudo} molestant animum, & adhuc plus in sui possessione turbant ^{proscribitur a prædicantibus,}

Pppppp

cum,

Gregor.
hom. 17.
in Evang.

Gregor.
Nazianzen-
sus oratione
de Paschate

Chrysost.
hom. 33.
in Matt.

Rationes
paupertatis
predicatorum,
analii ferva-
re tenentur.

Religiosi
peregrini

Eum, quia jam sunt quasi membra, ipsi habenti incorporata, & ideo magis trahunt animum hominis ad inordinatam dilectionem sui. Et quia hoc suffocat verbum Dei, ideo non debet esse in predicatoribus Evangelij. Igitur, ut dicit Gregor. tanta predicatori debet in Deo esse fiducia, ut presentis vitæ sumptus, quamvis non provideat, tamen sibi hos non defecturos certissime sciat, ne dum mens, ejus occupetur ad temporalia, minus alijs provideat æterna. Et secundum Greg. Nazianzenum, horum summa est, ut adeo virtuosus existant, quod non minus propter vitæ modum, quam propter eorum verbum, Evangelium proficiat. Unde & secundum Chryl. hoc etiam eis Dominus præcepit, ut per habitum ostenderent quantum à divitiarum desiderio distabant. Et secundum Theophilum, ut videntes eos prædicare paupertatem, acquiescant, cum Apostoli nihil habent. Ita autem expressè prohibuit possessionem temporalium, quia sic oportebat in primitiva Ecclesia, ut ostenderent omnia gubernari dispensatione divina, & ostenderetur virtus fidei, contra errores hominum, qui cursu siderum, vel fortuna, credebant agi omnia, & hoc adhuc cō-

petit Apostolicis viris, Apostolorum successoribus. Quidam tamen sunt qui potestati, non paupertati succedere volunt: cum tamen non potestati, sed paupertati Regnum Cælorum sit promissum. Tres ergo sunt rationes, quare hoc præcepit. Prima, ne sint quasi cupidi & ambitiosi. Secunda, ne sint solliciti quasi pusillanimes. Tertia, ut mittentis virtutem ostenderet, quando nihil ejus deest. Si quæritur an alij ad hoc obligantur: dicendum quod consilium est, non præceptum. Sed certè non auderet aliquis utile & sanum consilium repellere in facie Ejus, quanto magis illud, quod dedit magni consilij Angelus: & quicumque huic consilio fiducialiter adhæreret, non dubium quin Deus sufficienter sibi provideret. Quando enim missi fuerunt Apostoli ad prædicandum, sine sacculo & provisione aliqua necessariorum, fuit divinitus ejus laudè provisum: quia nihil ejus defuit, quando verò relaxatum fuit illis providere sibi de necessarijs in via, passi sunt penuries multas postea. Hoc autem fecit Deus ad dandum fiduciam pauperibus predicatoribus, ad exequendum constanter prædicandi officium.

Ubi nota pulchrum de duobus religiosi, ultra mare ad terram Sanctam profectis, exemplum. Cum enim ultra, mare, & redeundo circa mare, adhuc inter ignotos essent, semper in Deo solo spem habebant, & nihil de necessarijs eis deficiebat. Cum autem pervenissent ad dulce natale solum, dixit unus inter eos ad alterum: Modo pericula evasimus, quia iam in terra nostra, & inter notos sumus. Et cum sic poneret spem

spem in homine, inceperunt in necessarijs deficere, & majorem passi sunt penuriam, quam antè. Et quia quodammodo nudos & expeditos, ad prædicandum discipulos Dominus miserat, severitatem præcepti in sequenti sententia temperavit, dicens: *Dignus est enim operarius*, id est prædicator, quod operatur opus Dei ad utilitatem proximi, *cibo suo*, id est necessarijs ad vitam, quia in cibo intelligitur etiam vestimentum & domicilium, sine quibus decenter non vivit genus humanum: quasi diceret: Tantum accipite, quantum in victu & vestitu, vobis necessarium est. Unde & Apostolus replicat: *Ordinavit Deus his qui Evangelium annunciant de Evangelio vivere*. Et iterum: *Habentes victum & vestitum, his contenti simus*. Hinc est quod diaconus procedit à presbytero, quasi missus à Domino, ad prædicandum Evangelium, cui subdiaconus fert pulvinar quo liber sustentatur: quia alij debent prædicatorem sustentare. Dignus est enim operarius mercede sua, non solum æterna, quæ debetur in patria ad remunerationem, sed etiam temporali, quæ debetur in via ad sustentationem, scilicet convenienti victu, ac vestitu, & domicilio. Hic est duplex honor, quo digni sunt qui bene præstant. Nam secundum Gregorium, merces prædicationis hic inchoatur, & in cælo perficitur: quia uni nostro operi, duæ mercedes debentur, una in via, quæ nos in labore sustentat: alia in patria, quæ nos in Resurrectione remunerat. Ergo qui operatur nec laborat, non manducet, nec mercedem exigit. Ecce quare præcepit eis nihil ferre, quia omnia debentur eis pro labore. De jure enim naturali est, divino, ac etiam humano ut illis qui serviunt communitati in spiritualibus, scilicet in divino cultu & doctrina, provideantur à communitate in temporalibus necessaria. Non ergo prohibuit eis ferre necessaria, ad sustentationem hujus vitæ, sed ut demonstraret hæc eis deberi ab illis quibus prædicarent. Non omnino & simpliciter præcepit eis illa: sed magis ad revocandum eorum affectum ab inordinato amore temporalium, ut non quærent superflua, sed eis sufficerent necessaria, quæ in eis non defectura Dominus ordinavit, dando eis potestatem sumendi ea ab his quibus Evangelizabant: & sic carnalia metarent, qui spiritualia seminabant. Nec tamen inobedientes sunt, qui de suo jure cedunt. Unde Augustinus: Apparet autem hæc non ita præcepisse Dominus tanquam Evangelistæ vivere aliunde non debeant, quàm eis præsentibus quibus annunciant Evangelium. Alioquin contra hoc præceptum fecisset Apostolus, qui victum de manuum suarum laboribus transigebat, nec cuiquam gravis esset, sed potestatem dedisse Apostolis, in qua

Victus prædicatoribus accipiendus.

Cor. 9. 1. Tim. 6.

Gregor hom. 17. in Ev. gelia. Prædicatorem merces.

Aug. lib. 2. de consol. c. 30. Vivere de suo licet prædicantibus. Potestate non autem licet.

scirent sibi ista deberi. Cum enim à Domino aliquid imperatur, nisi fiat, inobedientiæ culpa est. Cum autem potestas datur, licet cuique non uti & tanquam de suo jure cedere:

*Chrysost.
hom. 33.
in Matth.*

Hæc Augustinus. Et nota secundum Chrysost. quod Matthæus & Lucas non calceamenta, neque baculum portare permittit, quod ostendit perfectissimum esse. Marcus verò jubet baculum assumere, & sandalijs calceari, quod dictum

*Tunica duæ
Hierony.
in e. 10.
Matth.*

est permissivè. Unde & illud de duabus tunicis non portandis, exponit Hieron. non ad literam, sed quod una tunica dicatur vestimentum necessarium, secunda superfluum, ne alio vestiti, aliud nobis futurorum timore servemus. Sed si non propter timorem, multò minus propter ostentationem. In quo comprehenduntur, qui particas vestiunt, & arcas implēt, & qui equos mutatorijs vestimentorum onerant. Unde &

*Aug. lib.
2. de con-
sol. c. 30.
Virga non
portanda.*

August. Hoc de duabus tunicis intelligendum est, ne quisquam eorum præter eam quam esset indutus, aliam portandam putaret sollicitus, ne opus esset, cum ex illa potestate posset accipere. In Matthæo etiam & in Marco, virga accipitur æquivocè. In Matthæo. enim accipitur metaphoricè, ut sit sensus: Neque virgam, id est nec minimas res. Vel non innitami subsidio temporali, sicut Corpus innititur baculo sustentanti, & similibus. In Marco autem, ubi dicitur: Nisi virgam, tantum accipitur ad literam: per quam tamen intelligitur potestas accipiendi sumptus, qua uti potuerunt, vel non uti, secundum quod voluerint. Unde Doctores Hebræorum, in signum doctrinæ, virgam in manu portabant: quia apud Judæos consuetum erat provideri eis de victu à populo quem docebant. Ideo Christus voluit, quod hoc eis pro alia provisione sufficeret. Per hoc enim ostendebatur, quod populus cui prædicabant providere eis debebat. Igitur non prohibet Dominus necessitatem, sed superfluitatem: & prohibet Evangelium annunciantibus, nimiam curam & sollicitudinem de temporalibus, ne velint portare ultra necessaria aliud timentes, quod sibi deficiat. Item ut sub quanta festinatione ad prædicandum pergere debeant ostendatur adjunxit:

*Salutare in
via quatenus
prohibitum.*

Et neminem per viam salutaveritis. Non simpliciter salutationem prohibuit, sed cum mora & confabulatione, hanc fieri noluit, ne occasione salutationis impedirentur à cursu prædicationis: quominus citius salutem prædicarent auditoribus. Vel prohibuit ne salutarent, scilicet ex curiositate: Sicut quidam faciunt, qui non ex studio salutem optandi salutare consueverunt, sed non prohibuit hoc fieri ex charitate, & ad cōsulendum, ac studio optandi salutem. Ubi ostenditur quanta diligentia & festinatione, prædicator verbi divini debet officii-

officio huiusmodi, propter familiaritatem cum aliquo retardari. Et ideo prædicator multum debet plangere tempus, quo prætermittit fructum prædicationis: & similiter alii debent plangere tempus quo prætermittunt spiritualia exercitia, ad eorum statum pertinentia. Item omnium eis aperiens domos de necessario cibo, fecit eos confidere, dicens: *In quamcumque autem civitatem aut castellum*, idest in quæcunq; loca majora vel minora, *intraveritis, interrogate quis in ea dignus sit*, idest fidelis & bonæ famæ & non suspectus Ipse vel locus Ejus, ne infamia suscipientis, fama & dignitas prædicatorum maculetur, & eorum prædicatio & doctrina deturpetur, ac tanquam suspecta impediatur. Ubi Hieron. Testimonio videtur ^{Hieron. in c. 10.} cinorum & per famam, eligendus est hospes, ne Ejus infamia, prædicatio lædatur: Ergo multò magis socius eligendus est dignus. Item hoc dicit, ut sciat hospes, se magis gratiam ^{Hospes eligendus.} accipere, quam dare. *Et in quamcumque domum intraveritis*, causa hospitandi, *in eadem manete*, non sine honesta causa inde exeundo: nec curiosè & inutiliter discurrendo, *donec exatis*, transituri: scilicet aliò ad prædicandum. Non est tamen ^{Discursus vagi prohibentur.} intelligendum, quòd per hoc velit excludere causas honestas exeundi, ut ad docendum vel aliquid huiusmodi faciendum, cum propter hoc intraverint civitatem vel castellum, sed per hoc vult discursus vagos excludere, qui non debent esse in prædicatore: sed magis cessante necessitate exeundi, debet vacare cõtemplationi, ut ibi hauriat quòd populo postea effundat. Itè hortatur eos ad temperantiam, dicens, *edentes & bibentes*, ^{Sobrietatē & temperantiam præcipit.} *quæ apud illos sunt*, id est non quærentes, nec quæri facientes extra domum, delicata & superflua, quæ apud illos non sunt: sed manducate quæ vobis sponte apponuntur & offeruntur ab illis, quamvis modica sint & vilia, non quærentes lautiora vel plura etiam si apud illos sunt talia. Et certe quanto paucioribus & vilioribus utuntur, tanto amplius implent quòd hìc dicitur: Dignum est, ut tibi maneant, & ab eis consequatur terrena, quibus offerunt Coelestia, *dignus est enim operarius mercede sua*, non solum æterna in patria ad remunerationem, sed etiam temporali, in via, ad sustentationem. Item ^{Hospes non mutandus.} jubet ne de domo ad domum quadam vaga facilitate demigrent, & hospitem propter lautiora habenda non mutant, quem etiam ex hoc infamare possent. Unde jubet hoc ideo secundum Chrysostomum, ne leves & vagabundi discursores ^{Chryso. hom. 33. in Matth.} videantur & gulosi, quibus non sufficit unius hospitis victus necessarius, & ne contemnere & injuriari, seu contristari viderentur susipientem, ut ingrati. Duo ergo hìc mandantur, unum de electione hospitii: aliud de impermutatione electi.

Qqqqqq

Nec

*Hospitii
non mutan-
di rationes.*

Nec dicitur hic quin liceat prædicatori aliquando mutare hospitium, vel cum aliis comedere, maxime ut non gravet hospitem suum, dum tamen ad dignos divertat & honestos, sed prohibuit Dominus mutationem hospitii, ratione triplici. Una est vitatio levitatis, quæ nullo modo debet apparere in prædicatore. Alia, suspitio gulositatis: quia consueverunt novos hospites lautius procurare. Tertia, declinatio infamiae hospitris: quia si dimitteretur, viderent indignum. Item jubet ut cum benedictione intrent domum dicens: *Intrantes autem in domum salutate eam*, scilicet familiam, scilicet homines habitantes in ea, ut sit lata relatio, scilicet antecedens pro continente, & relatiuum pro contentis, dicentes: *Pax huic domui*, id est familiae, ut qui cibum & necessaria recipiunt, salutem pacis beneficium largiantur. Quia prædicator debet habitantibus in domo quam intrat pacem offerre & optare, & non solum optare, sed etiam Evangelium Christi, quod est Evangelium veræ pacis, prædicare, & eos ad pacem internam & fraternam inducere: ac salutem habitantium, bonis verbis & exemplis procurare, ut appareat eos legatione fungi pro Christo Jesu, qui est vera pax, & salus omnium. Ob hoc solis vicariis. Apostolorum scilicet Episcopis præcipuis Ecclesiae sponsis, licet in principio missæ salutare populum, & dicere: Pax vobis, pax peccatorum, pax temporis, tandem pax æternitatis. Fit ergo introitus, cum optatione salutis. *Salus, cum optatione pacis.* Et hæc duo sunt optanda hospitibus: salus, in amotionem malorum: pax, in adoptione bonorum: salus, contra periculum damnationis: pax, quantum ad bonum reconciliationis. Hunc autem modum intrandi & salutandi, Dominus dedit: ut ex hoc ostenderet ad quid veniret, pacem scilicet facere, bella sedare, prædicatores non denugis, sed de salute animarum loqui debere, *Et si fuerit domus illa digna*, recipiendi pacem oblatam, id est si fuerit eius familia ad vitam æternam prædestinata, *Et ibi fuerit filius pacis*, id est amator vel observator, vel hæres pacis, ad pacem æternam ordinatus, *veniet*, & requiescet, *super illam pax vestra*, à vobis nunciata, & eis optata, quia oratio vestra & prædicatio habebit ibi effectum: recipientq; pacificè vestram doctrinam, & sequentur eam, quæ provocat ad pacem æternam. *Si autem non fuerit digna*, id est ad vitam æternam non ordinata, & nullus doctrinam vestram receperit & secutus fuerit, vos tamen non eritis sine fructu, nec privati merito vestro, quia, *pax vestra*, id est meritum & merces optatæ pacis, ad vos revertetur: nam vobis à Deo recompenfabitur. Et quamvis non habeat quatum ad ipsos effectum: vos tamen habe-

habebitis mercedem inde apud Deum, à quo pro labore vestri operis reddetur vobis præmium. *Et quicumque non receperint vos, hospitio, necessaria vobis ministrando, neque audierint sermones vestros, vestris monitis obtemperando, exeuntes de domo, vel civitate illa, excutite pulverem pedum vestrorum in testimonium illis,* sive signum scilicet triplex, quia Judæi ^{Signum triplex.} signa quærun, & mos fuit Judæorum typicis & figurativis uti operibus. Primum, ut dicit Hieronymus, in testimoni- ^{Hiero y.} um laboris sui, scilicet quod ingressi sunt civitatem, & præ- ^{in c. 10.} dicatio ad illos pervenit. *Excute ergo pulverem,* id est mi- ^{Matth.} nima itineris & laboris, quæ pro illis sustinuitis exponite; ^{Pulveris excussio.} & erit eis occasio majoris damnationis. Secundum signum est, quia pulvis in pedibus, signum est laboris: excussio pulve- ris, inutilitatem significat laboris: inutilia enim excuti solent & abijci. Excutiendo ergo pulverem, ostendunt quia inanti- ter laboraverunt, & ideò inexcusabiles erunt: nec injustè da- mnabuntur qui salutem sibi oblatam recipere noluerunt. Ter- tiū signū est, ut ostēderēt se ab eis nihil terrenū quærere, nec etiā minimū de terrēis opibus accipere, ut nec etiā pulverē de terra sua sibi paterētur ad hærere, cū incorrecti fuerint, & Evange- lium spreverint. Ergo nihil unquā nec etiā necessaria accipian- tur ab incorrectis, & à contemptoribus Evangelii & indi- gnis. *Vel excute pulverem pedum,* id est levia peccata, quæ solent ex talibus accidere, etiam in hominibus perfe- ctis. Moraliter pedes jubentur excuti in signum excussionis terreni appetitus, vel humanæ laudis. Prohibentur ergo in prædicatoribus & prælatis, sarcinarum multiplicitas, victus curiositas, temporalium cupiditas, vestium superfluitas, insta- bilitas, & malorum communicabilitas. Et ne levis culpa vi- deatur Apostolos non recipere, subdit: *Amen dico vobis tole- rabilis erit terræ Sodomorum & Gomorrhæorum in die judi- cii, quàm illi civitati,* id est habitatoribus illius civitatis quæ sprevit vos & sermones vestros. Hujus ratio est secundum Hieronymum, quia illis non fuit prædicatum: huic autem ^{Hierony.} cū prædicatum sit, non recipit Evangelium. Et secun- ^{ibidem.} dū Rabanum, quia illi solū legem naturæ transgressi sunt, ^{Rabanus in} sed isti etiam legem scriptam, & dicta Prophetarum & Apo- ^{Matth.} stolorum. Non fit comparatio horum, quantum ad pecca- tum carnale, quo Sodomitæ gravius peccabant: sed quantum ad peccatum inhospitalitatis, quo isti magis peccabant, quia ^{Gravitas peccati pro-} de illis dicitur quod egeno manum non porrigebant sed isti ^{matrem} tantos post auditam veritatem repellebant, & non est dubi- ^{repudiantis,} um quod gravius peccatum est negare victum seminantibus ^{Ezev. 16.} spiritualia, quibus tenentur homines de jure naturali, divi-

Beda in c. 9. Luc. vino, & humano, quàm manum non porrigere egeno simplici spiritualia non seminanti. Cui enim multum datum est, multum quæretur ab eo. Unde Beda: Sodomitæ, & si in hospitales fuerint, inter cætera carnis animæq; flagitia, nulli tamen apud eos tales hospites, quales Apostoli reperti sunt. Et Loth quidem aspectu & auditu iustus erat: non tamen ibi aliquid docuisse, aut signa fecisse, perhibetur. Unde & *Sodomitici criminis delectatio.* Remigius: Specialiter tamen Sodomorum & Gomorrhæorū mentionem facit: ut per hoc demonstraret, quia illa peccata sunt Deo magis odibilia, quæ sunt contra naturam, pro quibus deletus est mundus aquis diluvii, & quatuor civitates submersæ, & mundus quotidie diversis malis affligitur. Unde secundum Hieronymum, videns Dominus hoc peccatum in carne, penè desiit incarnari, quia naturam, quam assumpturus erat, corruerant. Summa enim munditia, talem summam immunditiam maximè abominatur, & sustinere non potest. Unde etiam dicit Augustinus: Qui autem faciendo quod malum est, etiam mala consuetudine se implicant: ut ipsa consuetudo mali non eos sinat videre quia malum est: sunt defensores malorum factorum suorum, irascuntur cum reprehenduntur, intantum ut Sodomitæ quondam dicerent Loth reprehendenti nequissimam voluntatem, habitare venisti, non leges dare. Tanta enim ibi nefandæ turpitudinis consuetudo erat, ut jam nequitia esset iustitia, & prohibitor potius reprehenderetur, quam factor: Hæc August. Quàm graviter autem hoc peccatum Deus punierit, testatur mare mortuum, sive diaboli: & verè mortuum, quia nil vivum recepit, & diaboli, quia instinctu Ejus quatuor civitates, igne sulphureo concrematae, in illud submersæ sunt. Unde Mare maledictum etiam appellatur, semper fumans, & tenebrosus de vaporibus, quasi sit inferni caminus. Est ultra Hiericho, non longè positum: dividitq; Judæam & Arabiam, & habet in latitudine septem leucas. Et licet quinque civitates fuerint destructæ propter hoc peccatum, tamen duæ nominantur tantum, quia majores & famosiores erant in multitudine populi, & turpitudine peccati.

DE PATIENTIA IN ADVERSIS HABENDA.

Caput. . LII.

Matt. 10. **E**T quia omnem sollicitudinem discipulorum abiecit, & signorum ostensione armavit, ac ferreos quosdam operatus est & fecit, ab omnibus hujus vitæ negotiis eos eruens, & ab omni temporanea sollicitudine liberans: nunc post prospera, dicit etiam illa quæ debent eis contingere mala.

mala, ad præliandum contra mundum & diabolum: eos præparans, & ad patientiam contra adversa toleranda instruens.

Quia, ut dicit Seneca, cuiusvis dolori est remedium, patientia. *Patientia*
Et hæc præcipue discipulis erat necessaria. Qui enim ut di- *prædicantū*
cit Gregorius, locum prædicationis suscipit, mala inferre non *necessaria.*

debet, sed tolerare: ut ex ipsa sua mansuetudine, iram sævientium mitiget, & peccatorum vulnera in aliis, ipse afflictionibus vulneratus sanet. Dicit ergo: *Ite*, scilicet ad prædicationis officium, *Ecce ego*, Dominus & magister vester, qui vos elegi, vos docui: ego Dominus omnipotens, qui vos armavi: ego cui nemo resistere valet: ego inquam qui Dominus sum *messis mitto vos*, homines electos, doctores instructos, milites armatos, medicos peritos, *sicut oves*, id est simplices & innocentes, per arma non defendentes: ut lacte doctrinæ alios nutriatis, exemplo mansuetæ conversationis attrahatis, pro eis etiā corpora exponatis, *in medio luporum*, id est Scribarū & Phariseorū, & aliorū crudeliū persecutorū & detractorū: qui dicuntur lupi propter rapacitatē, & crudelitātē, & dissimilitudinē, quasi dicat: Sicut mansueti inter crudeles, ad patiendum itis, patientiam & innocentiam custodite. Non vos defendatis, quia oves estis, sæviant illi qui lupi sunt.

Mirabilis venator est Dominus, qui per agnos, sive oves, capit & *Venator*
devincit lupos: per patientiam, vincit potentiam. Et bene *mirabilis dominus.*

dicit, *in medio luporum*, ut patientia sit quasi centrum ad omnem injuriam circundantem. Itē *in medio*, per communē omnium conversionem, ac propter ovium unitatem in fide, & luporum pluralitatem in erroribus. Et hæc unitas maxime facit vincere.

Quia ut dicit Ambrosius, omnis pugna unanimiter aggressa, parit victoriam. Dicit autem: *Ecce ego mitto vos*, ut dum mittentis potestas consideratur, periculi magnitudo non teneatur.

Unde Chrysostomus: Quæ *Mittentis*
igitur horum erat consolatio: Mittentis virtus. Ideoq; hoc *virtus.*

ante omnia posuit, dicens: *Ecce ego mitto vos*. Sufficit hoc ad confidendum, & nullum formidandum supervenientium: vides auctoritatem, vides potestatem, vides virtutem inexpugnabilem. Hæc Chrysostomus. Mittit Dominus discipulos, sicut oves inter lupos, sed heu hodie multi prælati sunt inter suos, sicut lupi inter oves.

Estote ergo prudentes sicut serpentes, contra scribarum astutiam & fallaciam, scilicet ad intelligendas & cavendas fraudes & insidias, *& simplices sicut columbæ*, contra tyrannorum crudelitatem & malitiam, scilicet ad sustinendas, & ignoscendas læsiones & injurias. Prudentia *Prudentia*
est necessaria, in præcavendis malis: simplicitas, in faciendis *simplicitas*
bonis, quasi dicat: Sicut serpentes residuum corporis, pro ca- *necessaria.*
sunt.

Rrrrrr

pitis

pitius periculo exponunt, & caput in quo vita est, toto corpore occultando custodiunt, & lethale vulnus excludunt: ita & vos totius corporis periculo, caput vestrum, id est me, ac fidem & animam integrè & incorruptè servate, & custodite. Et sicut columbæ sine felle & amaritudine malitiæ sunt, & nulli malum faciunt: ita & vos innocentiam custodiendo, malum inferre vel referre aliis nolite, ut per prudentiam, malum devitetis: & per simplicitatem, nulli malum faciatis. Potest etiam prudentia serpentis considerari in tribus. Veterem enim pellem ad arctum foramen deponit: corpus pro capitis salute exponit: & cum sit frigida naturæ, solem diligit. Pellis depositio pertinet ad incipientes, qui debent deponere, secundum pristinam conversationem veterem hominem, cum actibus suis. Corporis expositio pro capite, ad proficientes pertinet, qui pro mente defendenda, quæ est caput hominis, totum hominem morti tradunt. Solis dilectio pertinet ad perfectos qui insistant divinæ contemplationi, quâ & illuminantur & inflammanur. Sic enim serpens propter duo diligit solem scilicet propter calorem, quo natura vigoretur: & propter lucem, quâ illuminatur: quia cum senescit amittit visum: sed ad radios solis, directè oculos opponens recipit eum. In his tribus nos Dominus voluit assimilari prudentiæ serpentis: sed non in venenata complexione, non in anfractuosa deambulatione. Simplicitas similiter columbina debet esse in tribus scilicet cognitionis in iudicando: habet enim blandos oculos, & dulcem aspectum. Affectionis in diligendo: figitur enim in amore ad genus suum, unde & frequentat osculum. Intentionis in operando: residet enim super fluentia aquarum, ut accipitris insidias caveat per umbram. Et secundum Remig. bene adiungit prudentiæ simplicitatem: quia simplicitas absq; prudentia, facile decipi potest: & prudentia periculosa est ad decipiendum, nisi simplicitate temperetur. Unde patet quod astutia vulpina vituperabilis est: & similiter ruditas bovina: sed medium est tenendum, & medio modo est incedendum. Unde & Greg. Utraque necessario in admonitione coniungit: ut simplicitatem columbæ astutia serpentis instrueret: & rursus serpentis astutiam columbæ simplicitas temperaret. Unde & Chrys. Estote ergo prudentes sicut serpentes, ad intelligendas fraudes: estote simplices sicut columbæ ad ignoscendas injurias. Nolo vos esse semper quasi columbas ne propter simplicitatem nimiam per seductionem in laqueum incurratis. Nolo vos esse semper sicut serpentes, ne ex corde contra aliquem venena fundatis, sed secundum tempus & personas mutetis &

mores.

*Prudentia
serpentis
tribus.*

*Serpenti
assimilari
debemus.
Similiter
columbina
in tribus.*

*Prudentia
simplicitati
adiuncta.*

mores. Et ut breviter dicam, estote prudentes sicut serpentes ut omne malum intelligatis & caveatis: estote simplices ut columbæ, ut non faciatis ullum malum; quia intelligere malum, laudabile est facere autem vituperabile. Nec qui intelligit malum, ille facit malum, sed qui facit malum: Hæc Chrysosto. Et subjungit aperiendo quos lupos dixerit: *Cave*te autem ab hominibus, scilicet lupis deterioribus, id est, ab hominum persuasionibus, qui quærunt fraudulenter vos decipere, & violenter pervertere. Ubi se exponendo Dominus declarat, qui lupos non bruta, sed homines dixerit. Unde Chrysost. ita dixit: Attendite vobis ab hominibus, quasi à quibusdam pessimis malis, & super omnia mala malis: ostendere volens, quia præ omnibus malis, homo est pessimum malum. Nam si bestię eum comparare volueris, pejorem invenies eum. Bestia enim quamvis sit crudelis, tamen quia irrationalis est, declinabitur ab homine crudelitas eius. Homo autem crudelis, cum sit rationalis, non facile evadetur crudelitas eius. Si comparaveris hominem serpenti, pejorem invenies eum: quoniam serpens, etsi malitiam habet, tamen & hominis habet timorem. Ideo si quidem potuerit, mordet: si autem non potuerit, fugit. Homo autem malitiam habet serpentis, & timorem non habet sicut serpens. Ideo quamdiu non habet tempus, latet sicut serpens: si autem tempus invenerit, irruit sicut bestia. Adhuc autem omnis bestia, si quidem irritata non fuerit: in silentio transit. Homo autem non irritatus, insanit à quibus non fuerit irritatus. Et ut breviter dicam una quæque bestia, unum & proprium malum habet, homo autem omnia mala habet in se; denique homo malus, peior est quàm ipse diabolus: diabolus enim si viderit hominem justum, non est ausus ad eum accedere: homo autem malus, quamvis hominem Sanctum viderit, non solum illum non timet, sed adhuc magis contemnit: non enim diabolus præstat homini virtutem sed homo diabolo. Arma ergo diaboli homo est malus. Sicut enim homo sine armis non potest aliquid facere contra hostem: sic & diabolus sine homine non valet contra Sanctos. Et iterum: Virtus diaboli, homines mali sunt: nec enim potest aliquid malum seminare in mundo, nisi per suos ministros: quia in Sanctis non invenit locum. Hæc Chrys. Unde Aug. Si Christianus es, ipse mundus inimicus est, absq; privatis inimiciis. Non enim est nobis colluctatio adversus carnem & sanguinem: sed adversus principes & potestates & spiritualia nequitiae, id est adversus diabolum & Angelos ejus: quia & quando patimur homines importunos ille instigat, ille inflammat, ille tanquam vasa

Homo malus, pessimus malum et bestia prior.

Homo omnia habet mala, bestia unum.

Homo magis armatus diaboli.

Ephes 6.

Hofes duo. sua movet. Attendamus ergo duos hostes: quem videmus, & quem non videmus: hominem videmus, diabolum non videmus: hominem diligamus, diabolum caveamus: pro homine oremus, contra diabolum pugnemus. hæc August. Unde etiam legitur in vita Sancti Columbani, quod cum Iple per opaca solus inter devia ambularet, & librum humeris ferens, de scripturis sacris secum disputaret, subito cogitatio in mentem ruit, quid eligeret, melius in hominum injurias incidere, an ferarum sævitiam sustinere. Cumque urgeret cogitationem illata severitas, crebro fontem signo crucis armans, atq; orans, inter se ait: Melius esse ferocitatem bestiarum absq; alieno peccato, quam hominum rabiem sustinere cum damno animarum. Unde interrogatus quidam à philosophis, quare horribilis homo gravior esset ei, quam quodlibet pondus: taliter eis respondisse fertur. Homo, inquit, horribilis, pondus est corporis animæ: alia vero pondera, corporis & solius sunt. Unde Sen. Quid est homini inimicissimum? Alter homo. *Cavete igitur ab hominibus*, vos malitiosè & insidiosè ad peccatum trahere intendentibus, ne vos decipiant, ne vos seducant, ne vos blanditijs, & persuasiouibus, ne vos minis & flagellis à veritate deviare faciant. *Tradent enim vos*, primum, *in conciliis*, id est in locis privatis, ubi convenientes consiliantur, quasi rationabiliter operentur, vos ibidem conveniendo, vel prohibendo, ne prædicetis in Nomine meo, & deinde incorrectos *flagellabunt vos in synagogis suis*, id est in publicis conventibus, & congregationibus ubi conveniunt sub specie cujusdam justitiæ & Sanctitatis: & tandem, *ad magistratus*, id est principes synagogæ, scilicet pontifices, & *ad reges*, id est ad maiores principes, & *præsides*, id est principes maiores, scilicet Romanorum, *ducemini*, scilicet violenter, cōdemnabimini ad mortem, quod non licebat Judæis, quia erant subditi Romanis, *propter me*, id est confessionem nominis mei, ecce optimus titulus & honestissima causa patiendi: quia, ut dicit Beda, fælix injuria, cui Deus est causa. Unde & Chrysost. Non enim parva consolatio est, propter Christum pati: quoniam non ut perniciosi & nocivi hoc patiebantur. Et hoc *in testimonium illis*, scilicet Judæis de eorum perversitate, & *gentibus*, de earum correctione: illis ad accusationem, & gentibus ad compunctionem & correctionem, *in testimonium*, quippe saluationis electorum: & *in testimonium*, damnationis reproborum: quia contra illos, & pro istis, feretis testimonium. Unde Chrysostom. Ante reges & præsides stantes, in testimonium illis & gentibus, & dum Apostoli accusantur, dum respondent in quibusque prætorijs, Christi veritas prædice-

Homo horribili gravissimum pondus.

Injuria fælix.

dicetur, Judæorum perfidia demonstretur, & gentibus ad salutem credentibus mysterium reveletur. Et iterum: Mors quippe iustorum, bonis in adiutorium est: malis in testimonium: ^{Mors iustorum:} ut inde perversi sine excusatione pereant, unde electi exemplum capiunt ut vivant. Hæc Chrysost. Futuris ergo adversis, ut prævisa minus lædant, à Domino prædictis quia tot terroribus auditis discipuli turbari poterant: conjungit contra terrores consolationem: dicens: *Cum autem, inducent & tradent vos*, ad iudices: adducendo oppositiones contra vos, machinando, ut me negetis *nolite cogitare*, & solliciti esse, vos præ sollicitudine anxiano: qualiter aut, *quomodo*, id est de modo proferendi, quo ad formam, *aut quid*, id est de modo inveniendi, quo ad materiam, *respondeatis*, interrogantibus, vel *loquamini*, discere volentibus, *dabitur enim vobis*, scilicet à Patre luminum, *in illa hora*, scilicet ad respondendum opportuna, *quid loquamini*, id est sapientiam in mente, & eloquentiam in ore. Non confidatis de scientia vestra & eloquentia, sed de divina providentia, quia spiritus Sanctus docebit vos: tunc sine præmeditatione vestra, quid loqui oporteat. *Non enim vos estis qui loquimini*, id est non ex solo ingenio vestro procedunt verba vestra, sed ex Spiritus Sancti gratia: *spiritus enim patris vestri est, qui loquitur in vobis*, ut in organis: quia sicut organa emittunt modulationem ad motum temperantis, sic bonum quod prædicatur loquitur ad voluntatem patris inspirantis. Per hoc autem, ut dicit Chrysost. ad prophetarum eos dignitatem rediit qui scilicet Dei ^{dignitas} spiritu sunt locuti. Unde Gregorius: Ac si membris suis in ^{apostolis collata.} firmantibus dicat: Nolite pertimescere, vos ad certamen acceditis, sed ego præliabor, vos verba editis, sed ego sum qui loquor. Hinc Paulus ait: *An experimentum quæris, eius qui in me loquitur Christus?* Securi, ergo ibant, quocunque ducebantur. Securus enim ad prælium vadit, qui talibus armis, & sub tali principe pugnat: securus ad concilium pergit, qui tali prolocutore causam suam defendit. Unde Chrysost. Cum autem tradent vos nolite solliciti esse quomodo aut quid loquamini, mea est enim causa. ^{ibidem.} Ideò vos mihi tantummodo ^{Sollicitudo ante} personas præstate, & ego vobis sensum. Nam sollicitum esse ^{judicium:} ante iudicium, non est preparatio rei, sed desperatio de Deo. Sinite ergo, ut in causa sua Deus loquatur pro vobis, quod conscientiam interrogantis agnoscit. Non enim est possibile, ut rex qui milites suos mittit ad bellum, non præstet illis arma adversus hostem. Qui ergo sollicitus est quid loquatur, in sua sapientia sperat, quæ est prima causa ruinæ. Nam in persecutionibus virtus Dei non requiritur, nisi præcesserit fides.

Hierony.
in c. 10.
Matth.

Spiritus
sanctus lo-
quitur in
bonis, sed
cū bonis.

Simplex
bene respōde-
re potest.

Prædicator
præcogitet
dicenda.

Gregor.
hom. 35.
in Evāge-

Amicorum
prosecutio
cur gravior
Hierony.
cap. 10.
Matth.
Persecutio
fratrum.
Chrysoft.
hom. 24.
operis im-
perfect.

fides. Unde & Hieron. Cū ergo propter Christum ducimur ad iudices, voluntatem tantum nostram pro Christo debemus offerre. Cæterum ipse Christus, qui in nobis habitat, loquitur pro se: & Spiritus Sancti in respondendo, gratia ministrabitur: Hæc Hieron. Per hoc tamen non intendit excludere meditationem respondendi, & viam providendi de responsione, si tempus & scientiæ facultas adsit, sed promittitur securitas si ista deficient. Quod frequenter contingebat in primitiva Ecclesia, quia tunc sæpe fideles illiterati & simplices: subito trahebantur ad iudices, & Deus providit illis. Unde non debent propter hoc conturbari, si ista deficient, quia hominibus de Deo confidentibus, Spiritus sanctus non deficit in necessitate, cum non possunt aliter occurrere. Et item, quia in tali casu sufficit ad salutem confiteri constanter in generali fidem, quod potest facere quilibet Christianus quantumcunque simplex. Et patet ex prædictis quod non loquitur hic de verbis prædicatoris. Debet enim prædicator verbi divini præcogitare qualiter debeat verbum Dei proponere: aliter tentaret Deum, si negligeret de hoc cogitare, dum tamen de hoc tempus opportunum possit habere. Hanc prohibet Dominus provisionem, in dicendis ad ornatum, & nimiam sollicitudinem, per multum temporis. Facile est enim veritatem dicere, quæ sine ornatu persuadet ut recipiatur ubique. Et ne in auxilio amicorum confidant, subiungit graviolem persecutionem, quæ est ab amicis. Quia secundum Gregorium, plus in nobis eatormenta sæviunt, quæ ab illis patimur, de quibus præsumebamus, quia cum damno corporis, mala nos cruciant, amissæ charitatis. Unde ait: *Tradet autem frater fratrem, pater filium, & filius parentes in mortem*, scilicet infidelis fidelem. Quia, ut ait Hieronymus, non est inter eos ullus fidus affectus, quorum diversa fides est. Unde Chrysostomus: Nemo speret in patronis, nemo in amicis, aut parentibus: cum etiam frater fratrem tradat in mortem, pater filium, & filius patrem. Vide quale tunc incendium persecutionis ardebit, ut nec sibi ipsi parcat natura. Quomodo autem tunc patronorum, aut amicorum fidem integrā quæras: cum videris amicitiam fraternitatis & paternitatis esse extinctam? Si enim amicitia in ipsa natura deficiet, quomodo invenietur extra naturam? Hæc Chrysost. *Et eritis odio omnibus hominibus*, humana sapientibus, scilicet amatoribus mundi, qui inimici sunt Dei. Homo enim hic magis dicit vitium, quam naturam, quia multum repugnat amor Dei, & mundi: distant enim plus, quam cælum & terra: quasi dicat: Eritis odio non solum inimicis, sed etiam amicis, non

solum

solum extraneis, sed etiam propinquis, scilicet parentibus & fratribus. Sequentes enim Christum frequenter sunt odiosi alijs, etiam carnalibus fratribus. Et subditur, *propter nomen meum*, quod additur propter consolationem eorum, quia delectabile est propter amorem nominis Domini, esse odiosum. Quod enim habetur odio propter nomen Christi, causa est sufficiens patienter persecutiones sustinendi: & ad hoc magnum sequitur præmium, quia non Martyrem facit pæna, sed causa. Et ne in tribulationibus deficiant, consolatur eos subiungens. *Qui autem perseveraverit usque ad finem*, scilicet in gratia permanendo, non finaliter succumbendo. Vel secundum Remigium, qui præcepta fidei non deseruerit, & in persecutionibus non defecerit, *hic saluus erit*, quia finis non pugna, coronat: non enim cepisse, sed perfecisse, virtutis est. In quo non modicam dat consolationem inter persecutiones & in tolerantia tribulationum, quia non inchoantibus, sed perseverantibus, confertur præmium. Non enim coronabitur, nisi qui legitime certaverit. Hoc significatur in signo Tua, quod est ultima litera, quo omnes saluandi signantur. Dicit enim hic, in signum discretionis, singularitatis, & paucitatis. Unde Chrysost. Chrys. Quia incipere multorum est, finire paucorum: semper in principio delectatio est, in fine probatio. Cura bonæ fidei, est exitus bonus, quia non incipere aliquod bonum gloriosum est, sed finire. Quod propter Deum fit, æternum est, sicut Deus æternus est. Cum ergo conversus fueris ad Deum, & coeperis Deo servire, & opera iustitiæ facere, nec aliquando acta tua præterita recorderis, sed finem tuum cogita, quia præteritorum operum bonorum consideratio, negligentiam vel jactantiam operatur, consideratio autem finis timorem. Unde Bernard. & Ber. Perseverantia est vigor virium, consummatio virtutum nutritrix ad meritum, mediatrix ad præmium, soror patientiæ, constantiæ filia, amica pacis, amicitiarum nodus, unanimi-
tatis vinculum, Sanctitatis propugnaculum. Tolle perseverantiam, nec obsequium habebit mercedem, nec beneficiū gratiam, nec fortitudo laudem. Denique non qui inceperit, sed qui perseveraverit, salvus erit: Hæc Bernard. Et nota quod duplex est perseverantia. Una est, continuatio in bonis operibus: hæc non est in præcepto. Alia, perseverantia voluntaris in proposito bene agendi, & hæc est in præcepto. Et quia Apostoli adhuc erant infirmi, nondum virtute ex alto induti docet eos tanquam teneros fugere, ut pluribus possint prodesse, dicens: *Cum autem persequebantur vos in una civitate, fugite in aliam*, ut amplius diuulgetur nomen vestrum, & vestra prædicatio audiatur, & ut vestra infirmitati provideatur,

Remigius in
eum locum.

Tim. 2

Chrysost.

hom. 24.

operis im-
perfect.

Bernard.

epist. 129.

Perseveran-
tia laus.

Perseveran-

tia duplex.

& hostibus parcat. Unde Chrysost. Sciens in tentationibus infirmitatem humanæ naturæ *si quis vos inquit, persecutus fuerit in civitate ista, fugite in alteram.* Non enim contemno timidos, nec eligo tantum fortes, quia non virtutem hominum Deus considerat, sed voluntatem. Nam ille qui fugit, etsi virtute quidem dissimilis est, voluntate tamen æqualis est. Nam sicut iste ideò passus est, ne se magis videatur amare, quàm Deum: ita & ille ideò fugit, ne victus in doloribus, thesaurum Christianitatis amittat: Hoc autem mandat, non ut qui steterit peccet: sed ut qui fugerit, non peccet. Infirmitati humanæ consulit, non fidei promptioris virtutem excludit. Dicimus autem ad consolationem fugientium Christianorum, quoniam stare quidem fortis fidei est: magnæ autem humilitatis, fugere: Hæc Chrysost. Unde & Remigius

*Remigius
in eū locum.
Fugere possunt infirmi*

Sicut præceptum perseverandi in persecutionibus, specialiter ad Apostolos pertinet, & ad eorum successores viros fortes: sic licentia fugiendi satis convenit infirmis in fide. Cuilibet condescendit pius magister, ne si se ultro ad martyrium obtulissent, fortassis positi in tormentis negarent, levius enim erat fugere, quàm negare. Sed quamvis fugiendo perfectam fidei constantiam in se non ostenderent, tamen magis meriti erant: quoniam omnia pro Christo parati erant deserere fugiendo.

*Persecutio
personalis.*

Nisi autem illis licentiam fugiendi dedisset, dicerent eos aliqui alienos esse à gloria regni Cælestis: Hæc Remigius. Ubi sciendum quòd persecutio aliquando est personalis, ut quando quis quæritur ad mortem: non quia fidelis principaliter, sed propter odium personæ determinatæ, & tunc est semper fugiendum: sicut Paulus quærebatur ad mortem in Damasco. Quod patet ex hoc, quia alij fideles mittebantur ibi pacificè habitare: sed quærebant solùm Paulum interficere. Ideò dimissus à fratribus per murum, fugit persecutionem personalem non timendo persecutionem, sed potius declinando, ut multis prodesset. Itaque non est imperfectionis fugere, secundum dictamen rectæ rationis ad tempus salubrius: ut salvetur fugiens ad majores fructus. Aliquando autem non solum est persecutio personæ, sed etiam fidei & justitiæ: & tunc si homo percipiat probabiliter quòd ex fuga sua sequatur derisio fidei, & depressio justitiæ: fuga est mala, & peccatum mortale. Si autem non apparet hoc probabiliter, sed magis contrarium: utpote, quia ex fuga tali potest alibi fieri utilitas Ecclesiæ, ex mansione autem non habetur nisi occisio ministrorum Ecclesiæ, & conculcatio articulorum fidei ab obstinatis infidelibus,

*Persecutio
fidei.*

*August.
epist. 180.*

tunc est fugiendum, & alibi proficiendum, qui enim non potest in uno loco proficere, debet ad alium transire. Unde Augusti-

nus:

nus: Fa
sicut ip
in civi
toribus
seratur
viver
scoporu
hi qui
Aut ig
necessit
lorum
vant, v
Hæc A
quid er
nos ab
cens:
prædica
veniat
nunciat
immed
it disc
dicatio
Resurre
prædica
tur de
sumati
tum ad
Israël,
Aposto
quia in
version
di sunt
dicit:
tis civ
conver
etionen
tur cor
Chryso
gere.
solans
tates I
tantum
multo
Sed on

nus: Faciant ergo serui Christi, quod præcepit vel permisit, sicut ipse fugit in Ægyptum. Fugiant omnino de civitate in civitatem, quando eorum quisquam specialiter à persecutoribus quæritur: ita ut ab alijs qui non ita quærentur, non deferatur Ecclesia, sed præbeant cibaria conseruis, quos aliter vivere non posse noverint. Cum autem omnium, id est Episcoporum, clericorum, & laicorum est commune periculum, hi qui alijs indigent, non deserantur ab alijs quibus indigent. Aut igitur ad loca munita omnes transeant: aut qui habent necessitatem remanendi, non relinquuntur ab eis, per quos illorum Ecclesiastica supplenda est necessitas: ut vel pariter vivant, vel pariter sufferant quod eos paterfamilias volet pati: Hæc Augu. Sed ne dicerent, Iussisti ne ad Gentes iremus, quid ergo faciemus si omnes civitates Judææ circumiemus, & nos abiecerint, Hoc prævenit, hunc timorem removendo dicens: *Amen dico vobis, non consumabitis civitates Israël, prædicando scilicet ibi aduentum, vel fidem Christi, donec veniat filius hominis, resurgendo scilicet à mortuis, quia denunciato adventu Christi ab Apostolis per civitates Judææ, immediatè passus est Christus, & à mortuis resurgens, apparuit discipulis.* Unde Rabanus: Prædicat quod non ante prædicationibus suis, ad fidem perducerent civitates Israël, quàm Resurrectio Domini fuerit perpetrata, & toto orbe terrarum, prædicandi Evangelium potestas concessa. Vel si intelligatur de adventu Christi ad iudicium, tunc intelligenda est consummatio prædicationis Apostolorum per totum orbem: quantum ad conversionis effectum, quia ubiq; dispersi sunt filij Israël, secundum prædestinationem. Licet enim prædicatione Apostolorum, discurrerit per totum orbem tempore ipsorum: quia in omnem terram exivit sonus eorum, tamen effectus conversionis fidelium, quantum ad eos qui generaliter convertendi sunt ad fidem, habebit plenariè effectum circa mundi finem; hinc dicit: *Amen dico vobis, non consummabitis, id est, complebitis civitates Israël fugiendo, vel fidem prædicando, & ad fidem convertendo: donec veniat filius hominis, scilicet ad Resurrectionem generalem, in gloria patris.* Non enim convertentur communiter filij Israël, donec prope finem mundi. Unde Chrysostomus: Et quasi dicentibus eis, quamdiu possumus fugere. Gravior est enim fuga longa, quàm velox mors consolans eos. Propterea Dominus ait: *Non consummabitis civitates Israël, donec veniat filius hominis:* Si de Apostolis hoc tantum intelligitur dictum, non procedit intellectus, cum multò antè defuncti sint Apostoli, quàm Christus adveniat, Sed omnia quæ ad Apostolos loquitur, etiam ad illos loquitur.

Fugere quã-
do liceat
prælati.Rabanus in
Matt.

Psal. 184.

*Tribulatio
toleranda*

videtur, qui postmodum per illos fuerant credituri, usque ad exitum mundi. Ipsi enim duodecim erant capita totius Christianitatis futuræ. Et quemadmodum, quod in os miseris, per tota corporis membra dispergitur, sic & Apostolis quod dicebatur, ad totam plenitudinem Christiani corporis pertinebat. Sciebat enim Dominus quia notitia ejus tot occupata fuerant civitates, ita ut penè omnes totius orbis terræ civitates Israeliticæ dicerentur: Hæc Chrysostomus. Deinde post offensam magnitudinem tribulationis imminantis, hortatur discipulos ad ejus tolerantiam, & consolatur eos suo exemplo, & procedit à minori sic: Si in magistrū, in Dominū, in patrem familias blasphemias iniecerunt, & iniurias multas sine causa fecerunt, & ipse patienter & intrepidè sustinuit: multo plus fiet in ipsis qui sunt ut discipuli, serui, & famuli, & ipsi similiter debent patienter sustinere. Unde dicit: *Non est discipulus super magistrum, neque servus supra Dominum suum*, intelligendum est donec & quamdiu fuerit discipulus, & servus, non est, inquam, super magistrum & Dominum, secundum honoris naturam: vel *non est discipulus*, id est, non debet esse, *supra magistrum, nec servus* debet velle *supra dominum suum*: contraria, & quasi potentiora magistro, & Domino suo operando: quasi dicat: Non dedignemini tolerare, vos servi & discipuli, quod ego tolero, vel tolerabo, Dominus & magister quia Dominus sum faciens quod volo, & magister docens quod utile scio. Mea exempla vos doceant, ad me respicite quod in me fieri videtis, hoc in vobis ne formidetis. Qui me offendere & persequi non timent, vos quoque offendere & persequi non timebunt. Unde Chrysost. Nunc incipit eos consolari in passionibus eorum futuris suo exemplo. Naturalis est res si pro Deo injuriam patimur, ab aliquibus indignis irascimur & dolemus. Si verò audierimus aliquam præclaram personam quæ similiter passa est refrigeramur, & inflatio indignationis nostræ laxatur. Dicimus enim si vir ille qui clarior est quàm ego, passus est talia, planè ego injuriæ meæ non debeo sentire dolorem. Quanto magis consolabuntur discipuli in passionibus suis cum discipuli essent, & serui, recordante Christum Dominum & magistrum talia aut maiora perpessum: Hæc Chrysostomus. Et ideo debent Dominum non solum patienter, sed etiam gaudenter sequi: quia ut dicit Seneca, Malus miles est, qui Imperatorem gemens sequitur. Et subiungit: *Sufficit discipulo*, id est, sufficere debet, *ut sit sicut magister Ejus, & servo, ut sit sicut dominus Ejus*: injurias suscipiens, & vindictam non quærens: mala recipiens, & beneficia conferens, vel sufficere debet ei si non plus conculcetur &

*Seneca
epist. 108.*

con-

contemnuntur. Perfectus autem erit si sit sicut magister & dominus ejus ipsum in suis imitando operibus quia perfectio est assimilatio magistri. Vnde Beda: Si magister non suas vult vindicare injurias qui Deus est, sed ipsos mavult insectatores patiundo reddere mitiores, eandem necesse est discipuli qui puri homines sunt, ut regulam perfectionis sequantur: Hæc Beda. Hoc autem dictum Domini in proposito est verum, ubi de se loquitur, qui est magister & Dominus: imo pater omnium, se enim dicit magistrum & Dominum: Apostolos autem & eorum imitatores usque ad finem sæculi dicit discipulum & servum. Hujus magistri, & Domini imitatio, est humana perfectio. Unde Augustinus: Summa Christianæ religionis, est imitari quem colis. Non autem dicit hoc Dominus de alio: si enim magister indoctus fuerit, non sufficit discipulo ignorantia magistri, & si Dominus miser fuerit, non sufficit servo miseria Domini. Vel secundum Chrysostomum: Non secundum ea quæ rarò contingunt, sed ab amplioribus & ab his quæ sunt in pluribus suscipit hunc sermonem. Et addit: *Si patrem familias*, id est, me qui paternam gero sollicitudinem, patris habens auctoritatem. *Beelzebub vocaverunt*, me operari in Beelzebub dixerunt, quanto magis *domesticos Ejus*: scilicet vos in hoc etiam diffamabunt; Quod enim Apostoli facerent miracula virtute dæmonis, sæpe dixerunt Judæi & Gentiles, ut patet multipliciter ex Apostolorum legendis. Non ergo boni contristari debent, si forte ab aliquibus pravis hominibus sine culpa detrahatur eis: quia ad consolationem nostram sua Dominus opprobria adducere dignatus est, dicens: *Si patrem familias Beelzebub vocaverunt*, quanto magis *domesticos Ejus*? Sunt enim plurimi qui vitam bonorum fortasse amplius laudant quam debent, & ideo ne eis elatio de laude surrepat, permittit omnipotens Deus malos in obtrectiones prorumpere: ut si quæ culpa ab ore laudantium, in corde bonorum nascitur, per obtrectionem malorum ad poenitentiam revocetur. Sed inter verba laudantium & vituperantium, ad mentem semper recurrere debemus: & si in ea non invenitur bonum quod de nobis dicitur, magna tristitia in nobis generari debet: & si in ea non invenitur malum quod de nobis dicitur, in magnam lætitiā resilire debemus. Unde Gregorius: In omne quod de nobis dicitur, semper taciti ad mentem recurrere debemus interiorem testem, & judicem quærere. Quid enim prodest si omnes laudent, cum conscientia nos accuset? Aut quid poterit obesse si omnes nobis derogent, & sola nos conscientia defendat? Unde Cato:

Cum te quis laudat, judex tuus esse memento.

Tttttt

Plus

Aug. lib.
8. de civi-
tate, c. 18.

Imitatio
Christi,
hominis est
perfectio.
Chrysost.

Et hom. 35.
in Matt.

Detrahitio
quibusdam
expedit.

Te non que-
sieris extra.

Gregor.
epist. 45.
lib. 2.

Plus alijs de te, quam tu tibi credere noli.

Sed ut dicit Gregorius: Qui non amat gloriam, non sentit contumeliam. Et de virtutibus alijs & vitijs similiter judicabis.

*Laudari in
præsentia
periculosum est*

Valde autem periculosum est hominem in præsentia sua laudari, quia oporteret Eum valde fortem in Deo esse, quod non elevaretur intus in corde: ut etiam consulit Horatius:

Quales commendes, aspice, ne mox.

Incutiant aliena tibi peccata pudorem,

*Tribulatur
Ecclesia
militans.*

Igitur loco gloriæ id amplectimur, si Domino nostro in passionum conditionibus adæquamur. Quia enim in igne tribulationis peccata purgantur, ideo sicut tunc caput Ecclesiæ Christum fluctibus passionum Deus exposuit: sic & corpus Ejus, scilicet Ecclesiam suam usque in finem sæculi, ad probationem & purgationem tribulari permittit. Aspera enim & dumis ac sentibus plena & horrida est virtutis via. Sic Patriarchæ, sic Apostoli, sic Martyres, sic Confessores & Virgines, & quot quot placuerunt Deo, per multas tribulationes transiere fideles, sic etiam omnia Christi membra usque ad diem judicii pertransibunt. Unde Augustinus: Nullus servus Christi sine tribulatione est. Si putas non habere persecutiones, nondum capisti esse Christianus. Et subiungit Dominus concludendo, *ne ergo domestici & imitatores mei, timueritis eos*: scilicet persecutores, homines fragiles & peccatores, nec eorum blasphemias, vel sævitias, omittendo veritatem fidei propter persecutionis timorem: sed ferte patienter injurias propter Dei amorem. Ad tolerandum igitur patienter adversa, multum juvat, si quis Christum pro se passum cogitet. Unde Augustinus: Noli esse pusillanimis, si enim pleno corde intuitus fueris quid pro te Christus passus fuerit, nec tu pusillanimitate deficies: sed magnanimiter & tu quicquid advesi acciderit tolerabis, insuper & gaudebis, quia inventus es in aliqua similitudine passionum regis tui. Et iterum si ille qui verissimè dixerat. *Ecce venit princeps mundi huius, & in me nihil invenit*: dictus est peccator iniquus, Beelzebub insanus, tu dedignaris serve, audire pro meritis tuis quod Dominus au-

*Passionis
Christi
memoria.*

*August.
in pl. 68.
Ioan. 14.*

*Contumelia
& opprobria
audire do-
cemur.*

divit nullis meritis suis: Ille venit ut præberet tibi exemplum, quasi gratis hoc fecerit si tu non proficis, Quare enim ille audivit, nisi ut audire tu non deficeret? Ecce tu audis, & deficis. Frustra ergo ille audivit, non enim propter se, sed propter te audivit. Ideo enim prior ille sustinuit, ut nos sustinere disceremus, & si ille qui non habebat quod sibi objiciebatur: quanto magis nos qui & si non habemus peccatum quod nobis objicit inimicus, habemus tamen alterum quod dignè in nobis flagellatur. Nescio quis furem te dicit, & non es fur:

audis

audis opprobrium, non tamen sic non es fur, ut non sis aliquid quod Deo displiceat. Et iterum: Unusquisque considerans conscientiam suam, si mundi amator est mutetur: fiat amator Christi, ne sit Antichristus. Si quis ei dixerit quod ^{Antichristi quod sint.} Antichristus sit, irascitur, injuriam sibi factam putat. Dicit ei Christus, Patiens esto. Si falsum audisti, gaude mecum, quia & ego ab Antichristis falsa audio. Si autem verum audisti, conveni conscientiam tuam, & si audire times, esse plus time: Hæc August. Unde & Gregor. Tunc illata convitia ^{Greg. lib. 30 mora lium. c. 17} bene toleramus, cum in secreto mentis ad mala perpetrata recurrimus. Leve quippe videbitur quod injuria percutimur, ^{Conviti- rum tolera- doru facilitas.} dum in actione nostra conspiciamus, quod peius est quod meremur: Hæc Gregorius. Deinde Dominus hortatur discipulos ad tolerantiam, ex consideratione divini judicii, in quo omnia manifestabuntur: quia bona & mala omnium, erunt omnibus manifesta, tale enim erit iudicium quod omnibus videbitur justum: quod non posset esse nisi merita, & demerita viderentur ab omnibus manifestè. Unde dicit: *Nihil enim est opertum*, in præsentī tempore quantum ad operata, quæ occultantur ex industria, *quod non reveletur*, in iudicio futuro, *& nihil est occultum*, nunc quantum ad cogitata quæ occultantur ex propria natura, *quod tunc non sciatur*: quia non solum opera, sed etiam cordis secreta quæ soli Deo sunt nota, tunc erunt nobis manifesta: quasi diceret secundū Hieronymū: ^{Hiero. in cap. 10.} Nolite timere persequentium sævitiam, & blasphemantium ^{Matth.} rabiem, neque æmulemini simulatores, quia venit dies iudicii, in quo & vestra virtus, & eorum nequitia omnibus demonstrabitur, & culibet secundum opera sua tam interiora quam exteriora reddetur, quia tunc patientia martyrum præmiabitur, & nequitia persecutorum punietur. Nolite ergo Evangelium erubescere, sed tota intentione verbo operam date, fixa mente retinentes Illum extremæ retributionis diē, quo illuminabit Deus abscondita tenebrarum, & manifestabit cogitationes cordium: tunc enim erit vobis à Deo laus, & adversarios veritatis poena manet æterna. Consideratio huius manifestationis debet dare magnam audiciam in veritatis prædicatione, & prædicatores monere ad prædicandum veritatem securè. Propter quod subditur: *Quod dico vobis*, scilicet modo existentibus, *in tenebris* scilicet timoris, id est, dū adhuc in timore carnali estis, *dicite*, id est, prædicate *in lumine*, id est, in fiducia securitatis: quod & fecerunt accepto Spiritu Sancto, *& quod in aure auditis*, id est, solo auditu percipitis, *prædicare*, opere complendo, existentes, *super tecta*, id est, corpora vestra, quæ sunt animarum domicilia. Uel quod

Uuuuuu

dico

*Super testa
prædicare.*

*Tecta Pa
laſtinarum*

*Pigritia
noſtra repre-
henditur.
Chryſoſt
homeliæ in
Matt.*

dico vobis in tenebris, dicite in lumine, id est, quod auditis in mysterio, & ænigmate prædicare apertius & manifestè, & quod in aure auditis, prædicare super tecta, id est quod vos erudi in parvulo Judææ loco, audacter dicite in toto mundo: vel quod dico vobis in tenebris, id est, in locis privatis, dicite in lumine, id est, in locis publicis & communibus: quia Apostoli postea in palam populo prædicaverunt ea quæ seorsum à Christo didicerunt, & quod aure auditis, id est, in secreto soli: prædicare super tecta, id est, publicè coram omnibus nulli abscondentes verbum, quasi quis stet super tectum, & clamet in publicum. Et loquitur secundum modum in Palæstina, ubi domus non habent tecta cacuminata, sed plana, & ibi solebant sermones fieri ad populum inferius in terra positum. Considera hîc, quia discipuli Domini exponuntur persecutionibus, nos autem in pace pigritamus, propter quod venia digni non sumus. Unde Chrysostomus: Quo utique erimus digni, in pace molliti & pigritantes? Nullo denique bellante occidimur, nullo persequente dissoluimur. In pace salvari iussi, & neque hoc possumus, quæ igitur nobis venia? Non flagella, non carceres, non principes, non synagoga, non aliud aliquid talium imminet, sed & contrarium universum. Nos regnamus, etenim reges pij sunt, & honores multi sunt Christianis, & neque ita superamus. Si igitur fieret prælium Ecclesiarum, & persecutio, excogita quanta esset derisio, quanta opprobria. Et valde decenter: Cum enim in palæstra nullus exercitatur, qualiter in agone erit clarus? Sta igitur adversus passiones, fer utiliter dolores qui sunt mentis, ut & eos qui sunt corporis sustineas. Etenim beatus Iob, nisi bene esset exercitatus ante agones, non utique ita clarus in agonibus effulisset: nisi meditatus fuisset extra omnem tristitiam esse, dixisset utique aliquid pertinax, nunc autem ad omnia stetit certamina. Hanc igitur fortitudinem, hanc mansuetudinem, & nos zelemus illius qui ante legem & gratiam fuit: ut æternis cum eo possimus communicare tabernaculis: Hæc Chrysostomus.

DE MORTE NON TIMENDA

& Christo confitendo. Cap. LIII.

Matt. 10.

*Chryſoſt.
hom. 35.
in Matt.*

Postquā Dominus excussit discipulis timorē persecutionū, & infamiae, seu maledictionis, consequenter aufert eis timorē mortis corporalis, quæ est ultimū omniū terribiliū in hoc mundo & finis. Et ut ait Chrysost. Non promittit eis ereptionem à morte, sed permittit mori, maiora largiēs quàm

quàm eruere à morte. Evacuat autem Dominus timorem ^{Timor mor-} mortis sed rationibus, quæ in serie literæ ponuntur. Prima ^{tis expelli-} est ex consideratione humanæ impotentia, quia homines nō ^{tur sex rati-} possunt lædere nisi in minimis, scilicet in corpore, & sic læsus proficit in magnis: scilicet in anima. Unde ait: Dico autem specialiter vobis amicis meis, qui nihil terrenum cupitis: qui debetis alijs esse exemplum fortitudinis. *Nolite timere eos qui occidunt corpus*, id est, hominem in corpore tantum, & ad tempus, *animam autem non possunt occidere*, quia Deus eam corpori reddat, & ipsum corpus resuscitet. Ubi ^{Chrysof.} Chrysof. ^{hom. 15.} Nolite timere eos qui occidunt corpus, ne forte ^{peris im-} propter timorem mortis, non liberè dicatis in lumine, quod ^{perfect.} audistis in tenebris: nec fiducialiter prædicetis omnibus, quod ^{Vera taceri} in aure soli audistis. Sicut ergo ex his verbis ostenditur, ^{nolunt.} Proditor non solum ille est proditor veritatis, qui transgrediens veri- ^{veritatis.} tatem palam pro veritate mendacium loquitur: sed etiam ille qui non liberè pronunciat veritatem, quam liberè nunciare oportet, aut non liberè veritatem defendit, quam liberè defendere convenit, proditor est veritatis. Non solum ille transgressor est veritatis, qui palam denegat veritatem: sed etiam ille qui propter timorem eorum qui possunt occidere Corpus, tacet veritatem. Et quid dico, quia propter timorem mortis tacent homines veritatem, propter miserum ventrem, & propter spem vani honoris tacent homines veritatem. Sed forte dicit: Si taceo veritatem ante adversarios, nunquid consentio mendacio eorum? Dic mihi: Si princeps aliquis Romani Imperatoris, videns civitatem Romanam ab hostibus expugnari: cum possit liberare, defendere neglexerit: num Ipse videbitur tradidisse, quam potuisset liberare si voluisset? sic & tu videns veritatem Dei ab impijs expugnari, cum posses eam defendere si loqui voluisses, tacens expugnasti per hoc Ipsum quod eam passus es expugnari. Et si propter timorem eorum, qui occidunt corpus tacere veritatem impietas est: quomodo non sit impietas major tacere veritatem, propter miserum ventrem, & spem vani honoris, melioremque facere gratiam panis & honoris, quam gratiam veritatis Dei. Et *nolite timere eos qui occidunt Corpus*, quoniam corpus et si ab impijs occisum non fuerit propter Deum, à seipso post modicum morietur propter naturam: ergo occisi secundum corpus ab impijs, nihil produnt nisi mortis dilationem, magis autem nec Ipsam dilationem. Si enim verum est, quod nec folium cadit de arbore sine præcepto Dei, & quia numerati sunt nobis dies ad vitam, credere debemus quod nec morimur ante diem, nec transire possumus diem. Tamen ponamus

Ante diem moritur quoniam & ante diem moritur, qui moritur propter Deum. Si ergo & gratis post modicum morituri sumus, nulla Dei causa proposita, quare non ante modicum in causa Dei cum gloria morimur ut fiat sacrificium voluntarium proposita causa

Mutuo accepit anima corpus. Dei: ut offeramus Deo pro munere quod aliquando reddituri sumus pro debito. Ecce si mutuo acceperis, ut puta bovem, aut equum, aut asinum, nonne assidue opus tuum operaris in Eum? Dicis enim apud te, hodie aut cras tollendus est à me, quia non est meus. Et in corpore corruptibili natus, quare non ad utilitatem animæ tuæ uteris corpore tuo, sciens quia post modicum tollendum est à te, quia non est tuum. Quæ est ista insipientia nostra odire quod nostrum est, & amare quod nostrum non est; Studere quod servare non possumus, & negligere quod in æternum habebimus; *Nolite timere eos*

Timor mortis quid sit qui occidunt corpus. Quid est timor mortis? Non dolor exundi de corpore, sed desperatio vitæ post mortem, id est, timet mortem, qui non putat se vivere post mortem. Vis scire: Ecce frequenter homines gravem dolorem patiuntur in infirmitate, & non moriuntur, & tamen magis contenti sunt gravem dolorem pati, & non mori. Uides ergo quàm non dolor mortis, sed mors ipsa timetur. Et iterum: Qui malæ conscientia est, semper pusillanimis ac timidus est: Hæc Chrysost. Unde ait Seneca: Timidum non facit animum, nisi reprehensibilis vitæ conscientia mala. Hæc Seneca: Sit ergo tibi singularis & superexcessiva fiducia in Christo, & ejus promissis & verbis in omni periculo & dubio, & in omni inopia cor ineffabiliter assecurans, ita quod si omnia castra dæmonū, & tota synagoga peccantium, ac tota caterva mundanorum sapientium & principum te obsideant, habeas omnes pro fumo volatili, & pro stuppa, & pro spuma gracili & inani, & si in principio tentationis fortis fueris: postea minus vinci poteris.

Chrysost. hom. 25. operis imperfect.

Impetus adversarij nostri.

Unde Chrysostomus: Omnis operatio inimici talis est: In primis gravis, & ferè intolerabilis est impetus ejus. Quia si quis forti animo sustinuerit Eum, secundò invenit Eum infirmiorrem. Et quanto plus percussus fuerit, tanto magis frigidescit. Unde puto in persecutionibus Christianis si in primis quando comprehenduntur non denegaverint territi, nullis poterunt postea vinci doloribus: quia diabolus non tantum habet in se virtutis, quantum terroris. Hæc Chrysostomus. Secunda ratio est, ex consideratione divinæ potentia, quia Deus potest potestate ordinaria, non ab alio delegata vel permissa, & animam & corpus perdere, quod plus est quàm corpus occidere. Unde dicit: *Sed potius Eum timete, qui potest corpus & animam perdere in gehennam, quæ est mors animæ æterna.*

Ma-

Manum enim omnipotentis nullus potest effugere, neque vivus, neque defunctus. Unde in Ecclesiaste: *Deum time, & Eccl. 22. mandata ejus observa, hoc, id est, ad hoc, est omnis homo.* Nul-
 lum siquidem summe pius perdit, sed perdere dicitur quando non saluat: sicut induravit cor Pharaonis, id est non emollivit, *Securitas*
 sed indurari permisit. Ut autem dicit Gregorius *Magna* *magnus.* securitas est nihil timere propter Deum, & stultus timor est, quo plus timetur humana indignatio quam divina. Nam, ut *Prov. 19*
 dicit Sapiens: *Qui timet hominem, cito corruet, qui sperat in Domino, sublevabitur.* Sed proh dolor, hodie à multis plus
 timetur offensa hominis, quam Dei, & magis damnum cor-
 poris quam animæ. Iustum enim est ut timeamus non timen-
 da, qui timere nolumus timenda. Unde Chrysost. Quia *Chrysost.*
 enim quæ oportet non timemus, propter hoc quæ non oportet *hom. 25.*
 formidamus. Timore igitur mundi expulso, servite Domi-
 no timore gehennæ, donec illum charitas foras mittat perma-
 nente casto timore, in reverentia sine fine Deo exhibenda.
 Ut enim dicit Chrys. In natura creavit Deus timere car *Chrysost.*
 nalia mala; ut per timorem carnalium magis timeamus spiri-
 tualia. Et sciendum quod multiplex est timor: scilicet hu-
 manus, mundanus, naturalis, servilis, initialis, filialis, sive *ibidem.*
 castus. Duo primi sunt vitia, duo ultimi sunt virtutes, duo *Timor na-*
 medii nec vitia, nec virtutes. Humanus timor ille est quo *timor mul-*
 quis à bono declinat ad malum, ut vitet corporale periculū. *timor quis*
 Sicut Petrus qui ne mortem incurreret, vitam negavit: im-
 memor ejus quod audierat à magistro; nolite timere eos qui *est.*
 corpus occidunt, animam autem non possunt occidere. Mun-
 danus timor est ille quo quis à bono declinat ad malum, ut *Mundanus*
 vitet temporale incommodum sive damnum. Sicut Herodes *et naturalis*
 qui ne regnum perderet innocentes occidit, illic trepidans ti-
 more ubi non erat timor. Naturalis timor est ille quo qui-
 libet homo naturaliter horret poenam, & timet nocuventum
 naturæ. Sicut & Ipse Christus, de quo legitur quod Jesus *Psal. 52.*
 capit pavere & tædere, contristari & moestus esse. Servilis *Mar. 14.*
 timor est ille quo quis timet peccare propter gehennam, & *Servilis*
 non amore justitiæ, sed formidine poenæ cohibet manum, sed *timor quis est.*
 non animum à peccato. Et de tali timore legitur: Timor nō
 est in charitate, sed perfecta charitas foras mittit timorem.
 Initialis timor est ille quo timet gehennam, & cum hoc Dei
 offensam, ac declinat à malo partim amore justitiæ, & partim *Eccles.*
 formidine poenæ. De hoc timore legitur: *Initium sapientiæ*
timor Domini. Intellectus bonus omnibus facientibus Eum. O-
 mnis isti timores sunt imperfecti, quia perfecta charitas foras *Filialis*
 mittit timorem. Sed filialis sive castus timor est ille, quo *timor.*

Psalm. 18.

August.

tract. 48

in Ioann.

Timor ser-

vilis et ca-

stus.

*Bonum ne-
mo invitus
facit.*

Chrysost.

*hom. 1. de
verbis Isaie*

*Horatius in
epistolis.*

quis amore boni & virtutum succensus purè timet offendere Deum, & ab eo separari, ac declinat à malo tantum amore iustitiæ. Iste timor est perfectus, & non expellitur per charitatem, imò augetur secundum augmentum charitatis. Et de isto timore legitur: *Timor Domini Sanctus permanens in seculum seculi.* Prohibet ergo Dominus ne timore humano vel mundano, & propter corporale periculum, vel temporale commodum de virtute ad vitium declinemus. De timore servili & filiali, seu casto, specialiter sic dicit Augustinus: Est timor servilis, & est timor castus. Est timor ne patiaris poenam. Est alius timor ne amittas iustitiam. Timor ille ne patiaris poenam, servi est. Non est magnum timere poenam, sed magnum est amare iustitiam. Eam Deus innocentiam probat, quia homo non metu poenæ fit innocens, sed amore iustitiæ. Nam qui timore non peccat, quamvis non noceat cui vult nocere: sibi tamen plurimum nocet & abstinens, ab iniquo opere, sola tamen reus est voluntate. Et iterum: Inaniter putat victorem se esse peccati, qui timore poenæ nō peccat, quia etsi non impletur foris negotium malæ cupiditatis, ipsa tamen mala cupiditas intus est hostis. Nam quantum in ipso est, mallet & non esse iustitiam punientem peccata. Inimicis iustitiæ est qui poenæ timore non peccat, amicus autem erit si ex amore iustitiæ non peccaverit. Mandatum Dei si timore potius fit poenæ quam amore iustitiæ, serviliter fit & non liberaliter, & ideo nec fit. Non enim bonus fructus est qui non de charitate procedit. Nemo invitus facit bonū, etiamsi bonum est quod facit, quia nihil prodest spiritus timoris, ubi non est spiritus charitatis. Hæc Augustinus. Unde & Chrysostomus: Qui in timore servit Deo, poenam quidē evadit, mercedem autem iustitiæ non habet: quia invitus facit bonum propter timorem. Unde etiam dicit Horatius.

Oderunt peccare boni virtutis amore.

Oderunt peccare mali formidine poenæ.

Unde dicit Seneca: Non putes virtutem hoc effecturam, quod efficit nimia formido. Tertia ratio est, ex consideratione divinæ providentiæ: quia providentia Dei ordinatur vita & mors Sanctorum, quia & irrationabilium animalium, ergo non est eis timendum, sive vivant, sive moriantur. Unde dicit: *Nōne duo passeressesse veneunt*, id est, veneunt: (quia veneo, venis habet sensum passivi sub voce activa) *Et tamen unus ex illis, quantumcumque sint parvi pretii & valoris, non cadet super terram, & in laqueum, id est, non morietur sine Patre vestro*, id est, sine Dei Patris providentia in qua sunt omnia, quasi dicat: Nolite timere mortem, quia mori non potestis

sine

sine nutu & voluntate Dei Patris quod liquet in minoribus.
Si enim passeret qui parvi & viles sunt in aurbus, & minimi pretii sine Dei voluntate vel permissione non possunt mori, quanto magis vos qui pluris estis hoc est apud Deum majoris dignitatis & pretii: quia rationales ac empti pretio magno, & redempti sanguine Christi, non moriemini sine ordinatione Dei. Non est enim proportio valoris infinitorum passerum ad unum Spiritum. Et ita patet ratio secundum appretiabilitytatem. Item potest probari secundum æternitatem, & est sensus secundum Hieronymum: Si peritura sine Dei providentia non pereunt, vos qui æterni estis timere non debetis quod absque Dei providentia vivatis. Ubi Chrysostomus: Si ergo passeret in voluntate Dei positi, sunt, non in potestate hominis, quos Deus ad usum hominum fecit: quanto magis vos non estis in potestate hominum, sed in voluntate Dei, quos Deus ad suam gloriam fecit. Si passer eventu nec moritur, nec cadit, propter hoc ipsum quia opus Dei est, quanto magis iustus homo non est in eventu positus, quia imago Dei est, sed aut à Deo traditus, aut à Deo liberatus evadit. Si in passeribus nihil sine ratione agitur, quorum duorum pretium unus est assis, quanto magis in vobis sine Deo nihil agitur, quorum pretium est sanguis meus. Si sic habentur passeret, quomodo habendi sunt filii. Ideoque non debetis timere homines, quia non est in nobis illorum potestas sed Dei. Non enim quando volunt impii tunc possunt nocere Sanctis: sed quando illis notendi tempus concesserit, ut provideat Sanctis suis coronam. Quæ est ergo sapientia illum non timere qui dat potestatem, sed illum timere quia accipit? Si ergo non traditus, sine causa times: & si traditus es, pariter sine causa times. Deo tamen liberante homo tibi nocere non potest, Deo aut tradente, homo tibi parcere non potest, & si vult. Nescitis quomodo Pilatus volebat dimittere Christum: sed non potuit, quia Deus Eum tradebat: Hæc Chrysostomus. Unde dicit & Seneca. Vir bonus quidquid illi accidit, æquo animo sustinebit: scit enim id accidisse lege divina, qua universa procedunt. Mysticè secundum Hilarium: Duo passeret scilicet: corpus & anima minimo pretio venduntur, cum minima delectatione diabolo tradunt. Quarta ratio est ex consideratione Resurrectionis futuræ, quæ solum pertinet ad hominem: quia Deus habet providentiam de minoribus, scilicet de capillis qui sunt extrema pars, & de superfluo hominis, ut corpore indebito numero redeant: ergo non est timendum de aliis majoribus si propter Deum morti tradantur. Unde dicit: *Vestri autem & ca pilli capitis omnes numerati sunt*

*Glossa in
Matth.
Resurre-
ctionis
meditatione*

*Hierony.
in e. 10.
Matth.
Capilli
numerati.*

*Remig. in
cap. 10.
Matth.*

apud Deum, & in Dei presentia: & redibunt, quantum sufficit ad ornatum corporis, in Resurrectione futura, & longe magis corpus & partes corporis, etiam si à bestiis comesta fuerint, quantum sufficit ad debitam substantiam, in Resurrectione redibunt. Quasi diceret: Mori ne timueritis, quia in plenitudine resurgetis. Unde glossa. Ut de tota taceam massa corporis, etiam minimæ particulæ futuræ Resurrectioni servantur. Meditatio hujus Resurrectionis multum facit ad tolerantiam martyrii: quia per Resurrectionem redibunt in electis, non solum illa quæ sunt de necessitate humanæ naturæ, sed etiam ea quæ faciunt ad decorem, cujusmodi sunt capilli. Non ergo nostrorum corporum casum pertimescamus, sed omnem curam in Eum apud Quem nec capillus perit, projiciamus: secundum Hieronymum. Non dixit Salvator quod capilli omnes salvandi sunt, sed numerati, ubi scientia numeri demonstratur, non ejusdem numeri conservatio: quod immensam Dei erga homines ostendit providentiam, & ineffabilem affectum significat, quia nihil nostrorum Deum lateat. Non ergo actu computationis, sed facilitate cognitionis sunt à Deo omnia numerata: quia cum cognita sunt omnia, numerata sunt omnia. Bene enim numerata dicuntur quæ servat, quia illa quæ volumus servare numeramus, unde capilli numerati sunt, ut serventur ad Resurrectionem gloriosam, sicut numeratur pecunia ut servetur. Mystice, secundum Remig. Christus caput est, inde prodeunt capilli: scilicet omnes justi, qui pulchre numerati dicuntur, quia nomina sanctorum scripta sunt in calis. Et secundum Cyrillum: Caput hominis est intellectus, capilli verò minutissimæ cogitationes, quæ patent Deo, & discutientur in judicio. Et bene per capillos intelliguntur cogitationes: sicut enim capilli capiti, sic cogitationes cordi adhærent, & omnes istæ numeratæ sunt, ut bonæ remunerentur, & malæ puniantur. Omnia etenim opera nostra sive bona, sive mala, Deo numerabilia sunt & nota, ut ista remunerentur, illa puniantur. Deinde concludendo subjungit: Nolite ergo timere, scilicet mortem, quia multis passeribus meliores vos estis: scilicet quò ad statum naturæ, quia rationales & perpetui, quò ad statum gratiæ, quia per adoptionem filii: quò ad statum futurum, quia in gloria beatificandi, & pluris ac majoris reputationis estis apud Deum, quia ad imaginem Ejus facti, quod non competit creaturæ irrationabili. Quinta ratio est, ex consideratione beatæ retributionis, quia omnis qui confitebitur me, & fidem meam: coram hominibus scilicet malis, non timendo eos apud quos confessio Christi est odibilis: sed non est magnum confiteri coram bonis, confi-

confite
Patre
ut app
hic co
recula
daris
firebit
pro eo
adiec
Non se
tentur
& do
minib
gelis E
melior
ex con
bus, u
non au
ego eun
riam i
creden
necessa
tempo
obedit
flus ne
dicet:
Chryso
carnale
ut mo
adiuve
miserie
endum
mnipo
scit on
dus sec
molest
admon

D
E

confitebor & ego Eum gloria & vita aeterna dignum, coram
Patre meo Rege summo, qui est in caelis aeternae beatitudinis:
ut approbet, ut recipiat, ut remuneret. Qui ergo Christum
hic confitebitur, id est, simul corde, & opere fatebitur, non
recusans mori pro Eo, & confessione nominis Christi, ac man-
datis Ejus usque ad mortem fideliter firmiterque persistens: con-
fitebitur & Christus Eum de divino judicio coram Patre suo
pro eo attestans, ac ipso affectu remunerationem testimonii
adiexit, dicens: Venite benedicti Patris mei percipite regnum. *Mat. 25.*
Non solum enim Maryres, sed & Confessores Christum confi- *Confessores*
tentur. Unde Anselmus: Quem olim venerandi Confessores,
& doctrinis sacris, & operibus justis confessi sunt coram ho-
minibus: nunc confitetur eos coram Patre suo, & Sanctis An-
gelis Ejus. Quanto autem melior est Deus homine, tanto
melior est confessio Ejus confessione hominis. Sexta ratio est,
ex consideratione futurae damnationis: quia *qui coram homini-*
bus, ubi debet prodesse confessio nominis mei, *negaverit me*,
non audens me confiteri, & veritatem Evangelii, *negabo* &
ego eum coram Patre meo, tanquam indignum consequi glo-
riam in caelo. Qui ergo hic Christum negaverit corde non *Oris confessio*
credendo in Eum, vel ore, quia non solum corde credere est *interdum est*
necessarium ad salutem: sed etiam confiteri ore pro loco &
tempore casu recurrente, vel opere: quia qui praeceptis non
obedit, & si ore confiteatur, factis tamen negat: hunc Chri-
stus negabit in tempore, scilicet extremae necessitatis, quando
dicet: *Nescio vos, & ite maledicti in ignem aeternum.* Ubi *Mat. 25:*
Chrysostomus. Omnem rem possibilem quantum ad naturam *Chrysost.*
carnalem mandaverat, nunc & poenam proponit & praemium: *hom. 25.*
ut modo timore poenae, modo desiderio praemii, virtus animae *operis im-*
adiuvetur. Sed prius dicit praemium, postea poenam: quia *perfect.*
misericors Deus paratior est ad remunerandum quam ad puni-
endum. Igitur, ut ait Augustinus. Ama quae pollicetur o-
mnipotens Deus, time quae minatur omnipotens, & sic vile-
scit omnis mundus, siue promittens, siue terrens: qui mun-
dus secundum Augustinum periculosior est blanditiis quam *August.*
molestis, & magis cavendus cum allicit se diligi, quam *epist. 144.*
admonet, cogitque contemni.

DE QVIBUSDAM IMPEDIMENTIS

perfectionis, & sequelae Christi. Cap. VI.

Et quia Dominus Jesus valde nos dilexit, & ita etiam *Luc. 12.*
diligi vult à nobis. ideo vehementiam amoris quem *14. &*
expetit ostendens consequenter subiungit, dicens: *Ignē,* *Matt. 10.*
scilicet divinum, id est, fervorem Spiritus Sancti, ac
Yyyyyy chari.

charitatem Dei & proximi, *veni*, per Incarnationem, *mittere in terram*, id est, in hominibus ad consumptionem peccatorum, & innovationem animarum, *Et quid volo*, nisi ut mediante suffragio divinæ inspirationis, vel humanæ prædicationis, vel secretæ meditationis: accendatur, id est, ardeat & augmentetur, quia charitas meretur augeri, ut aucta mereatur perfici. Unde Gregor. Ignis quippe in terram mittitur, cū

Gregor.
hom. 2. in
Ezechiel.
Ignis in
terram mi-
ssus

Beda in c.
12. Lucæ

Homines
gratia qui
sunt.

Beda ibidem

Ioan. 7.

Passio. Chri-
sti

Baptismus
eius.

per ardorem Spiritus Sancti afflata terrena mens à carnalibus desideriis suis concrematur. Succensa autem à spirituali amore malum quod fecit plangit, & sic ardet terra, quando accusante se conscientia, cor peccatoris in dolore penitentiae concrematur. Unde Beda: Ignem quippe dicit Spiritus Sancti feruorem, qui secreta cordis illuminans continuis motibus ad superna provocat, vitia concupiscentiæ carnalis quasi spinas tribulosque comburit: aurea dominicæ domus vasa probando meliorat, & lignum fanum, stipulamque consumit, & qui ob hoc solum de sinu Patris exiit, & venit in mundum, ut homines à terrenis cupiditatibus ad cælestia desideria succendam: quid volo aliud quàm ut huius incendii jubar cunctas mundi plagas illustret: huius flamma devotionis, usque in finem sæculi fidelium semper angustat in corde, neque ullo in fidelium, vel fluctuum, extinguiatur incurfu vel statu: Hæc Beda. Unde etiam Hugo de sancto Victore: Homines gratia sunt hi qui per aspirationem Spiritus Sancti sunt illuminati: ut bonum quod faciendum est agnoscant, & inflammati ut diligant: Hæc Hugo. Si ergo te à vitijs purgaveris, accendes in te ignem divini amoris, si dulcedinem divini amoris inde perfecte gustaveris, de dulcedine temporali non curabis. Et subdit tempus missionis istius ignis, quia non perficietur ejus missio donec ipse passus fuerit. Unde dicit: *Baptismo autem habeo prius baptizari*, id est, secundum Bedam, sanguinis proprii tinctione prius habeo perfundi, & sic corda credentium Spiritus igne inflammare, quod est dicere, antequam misero spiritum, dabo me crucifigendum. Unde dicitur, non erat Spiritus datus: quia Jesus nondum fuerat per Resurrectionem, & passionis victoriam glorificatus. Quia enim passio Christi, quam ex magna charitate pro nobis sustinuit, est maximum charitatis incendium: ideo dicit se prius baptismo baptizandum, baptismum hic appellans effusionem & tincturam sui sanguinis in sua passione benedicta, ex quo baptismus & alia Sacramenta Ecclesiæ habent efficaciam, quasi diceret ut ignis iste accendatur, quo à meis omnia terrena despiciantur, resperfusionem proprii sanguinis perfundi habeo: ut baptizatus in sanguine meo alios baptizem in eo ut eos magis in meum accendā

amorem. Nihil enim est quod ita excitet, & accendat ^{Passi. Do-}
 ad diligendum Deum: sicut quod passus est pro nobis, & in ^{mini i. flā-}
 sanguine suo lavit nos à peccatis nostris. Ut autem dicit Am ^{mat nos.}
 brosius: Tanta est Domini dignatio, & in fundendæ nobis de ^{Ambr. in c. 12.}
 votionis, & consummandæ perfectionis in nobis, & maturan- ^{Luca.}
 dæ pro nobis passionis studium sibi inesse testetur. Unde se ^{Desideriū}
 quitur: *Et quomodo coarctor, vel angor, & contristor usque dū* ^{Domini.}
perficiatur, pro passione meus baptismus & hominum salus,
 id est, quanto desiderio affecto orationem meam & passionē
 pro salute generis humani consummari. Quasi diceret, mul-
 tum: Per hoc ergo intelligitur magnum desiderium ejus per-
 ficiendi nostram salutem per suam passionem. Unde alibi: ^{Luc. 21.}
Desiderio desideravi hoc pasca manducare vobiscum, ut mihi
 uniremini per dilectionem. Unde Ambrosius: Cū enim in ^{Ambrosius}
 se nihil habuit quod doleret, nostris tamenangebatur ærumnis, ^{ibid.}
 & tempore mortis moestitiam prætendebat, quam non ex me-
 tu mortis suæ, sed ex mora nostræ redemptionis assumpserat.
 Ut autem dicit Beda: Quomodo post baptismū suæ passionis, ^{Beda in c.}
 post ignis spiritualis adventum terra sit arsurā, declarat sub- ^{12. Lu. a.}
 dens: *Nolite arbitrari*, id est falso iudicio rationis opinari:
quia veni mittere, id est, procurare, vel confirmare, *pacem in*
terra, id est, concordiam pravæ colligationis seu carnalis af-
 fectionis. *Non veni pacem*, scilicet talem, *mittere*, quæ guer ^{Glad. n. n. t.}
 ram constituit & hominem inimicum Dei facit: *sed gladium*, ^{tit Dominu}
 id est, separationem & præcisionem eius quæ pacem inducit,
 & hominem Deo coniungit. *Veni separare filium adversus*
patrem suum, & filiam adversus Matrem suam, & nūrum ad-
versus socrum suum, id est, secundum glossam. Veni priva-
 tos carnis affectus extinguere, quibus ita invicem diligunt, ut
 Deo minus serviant, vel penitus à Dei servitio se auertant.
 Unde loquitur hic de separatione spirituali, scilicet ab amo-
 re amicorum inordinato, non de corporali quando est sine cō-
 tumelia Creatoris & offensa, & inimici hominis, qui scilicet
 separatus est ab aliis: vel fide, vel religione, vel moribus, sunt
 domestici eius; qui etiam ante separationem & si carnaliter di-
 ligunt tamen spiritualiter odiunt dum cursum vitæ spiritua-
 lis impediunt. Deinde ostendit modum quo venit separare ho- ^{Impedimen-}
 minem ab amicis, & ponit primum impedimentum perfectio- ^{ni a sequela.}
 nis & sequelæ Christi, quod est inordinatus amor propinquo- ^{Domini.}
 rum, dicens: Qui amat Patrem, aut Matrem, vel filium, aut
 filiam plusquam me: quod sit multipliciter, cum propter eos
 ad fidem non venit vel acceptam dimittit, vel mortale com-
 mittit, vel status sui periculo se exponit, non est me dignus:
 me scilicet in mundo habere hospitem, in iudicio testem, in

Peccator in regno remuneratorem. Secundum enim Augustinum. *Pec-*
dignus pane. cator etiam non est dignus pane quo vescitur. Quasi dice-

Charitas
ordinata.

Hieronymus
in A. 10.
Matth.

Exemplum
de parenti
exigua fide
litate.

Sic veni separare hominem à patre vel amicis, non quin patrem diligat, & in parentes pietatem seruet: sed ne paternam pietatem, suæ salutis, divinæ religioni, ac pietatis cultui anteponat, & ubi Patri vel Matri non potest servari honor aut pietas sine offensa Dei, & iactura propriæ salutis: tunc odium in suos pietas est in Deum, & salubriter relinquitur Pater & Mater, quia præferendus est creaturæ creator. Charitas enim est sic ordinata quod homo debet Deum diligere super omnia, etiam super seipsum, & ideo pro nullius quâ-tuncunque amicitia debet retardare, quin prosequatur ea quæ pertinent ad honorem Dei. Sub Deo, & propter Deum quidquid amatur est amandum. Unde Hieronymus Hic ordo in omni affectu necessarius est. Ama post Deum, patrem: ama Matrem: ama filios, si autem necessitas venit ut amor parentum ac filiorum amor Dei comparetur, & non possit uterque servari, etiam odium in suos, pietas in Deum est. Circa hoc primum impedimentum sequendi Christum, nota hic utile exemplum. Cum enim quidam amore propinquorum detentus, per hoc à sequela Domini esset impeditus: quadam vice volens apponere remedium, convocavit eos ad convivium, & inter epulas rogavit unum ex illis quem magis sibi fidelem esse credebat præ cæteris, ut si eum diligeret, digitum suum minimum pro eo in ignem mitteret: sed ille poenam timens hoc facere renuit nec fidem quàm simulaverat ei exhibuit, & deinde cæteris omnibus per ordinem similiter requisitis, idem quod in primo, etiam reperit in eis. Tunc propositum suum aperiens omnibus dixit, quod ob suum amorem eorum, hætenus à sequela Domini retardatus esset: scilicet dicitur quia fidem in eis non invenit, amplius retardari nollet, & quia ipsi minimum membrum corporis noluerunt pro eo ad horam exponere igni transitorio, nec Ipse totum corpus & animam pro eis exponere vellet igni perpetuo, & vale dicens omnibus illis, recessit ab eis. Deinde subiungit de non diligendo corpore proprio plusquam Christum, & ponit secundum impedimentum, quod est amor carnalis voluptatis: dicens: *Er*
qui non accipit Crucem suam, quotidie, *& sequitur me, non est*
me dignus: quia nec meo consortio per gratiam, nec meo solatio per familiarem præsentiam, nec meo convivio per gloriam. Ut enim dicit Bernardus. Declinata est divina consolatio, & non datur admittentibus alienam, Crucem autem accipimus, cum propter fidem Christi Martyrium sustinemus, passionem Domini per sanguinis effusionem imitando, aut cum

cum poenitentiae onus assumimus; concupiscentias carnis per
ejus afflictionem reprimendo, aut cum proximo compatimur,
necessitatem illius nostram compassionem putando. In Cru-
ce enim omnia tormentorum genera designantur. Unde *crux* ^{*Crux assu-*}
à cruciatu dicitur, & cruciari dicitur qui quolibet modo af- ^{*menta.*}
fligitur, & quotidie ac semper Crucem portare debemus, ut
amorem Christi ostendamus, & semper nos Christum amare
doceamus. Non sunt adversa timenda, non prospera & car-
nalia desideria sectanda, ut *Crux* Ipsi feratur quæ necessario
in hac vita est ferenda. Unde Augustinus. *Crux Domini nō* ^{*August. lib.*}
tantum illa dicitur, quæ tempore passionis ligni affixione con- ^{*de vita Chr-*}
struitur: sed & illa quæ totius vitæ curriculo cunctarum di- ^{*sciplina.*}
sciplinarum virtutibus coaptatur: tota enim vita Christiani
hominis, si secundum Evangelium vivat, *Crux* atque marty-
rium est. Ubi Chrysostomus: Crucem suam tollit, qui pa- ^{*Chrysost.*}
ratus est ad omne periculum propter Deum: si necesse fuerit ^{*hom. 26.*}
usque ad mortem, magis quam relinquere Christum. Ille ^{*operis im-*}
talis & si misericordia Dei euadat, tamen quantum ad propo- ^{*perfect.*}
situm suum quotidie cruciatur: ideo & si nihil tale passus fue-
rit, tamen mercedem accipiet: voluntas enim apud Deum re-
muneratur, non opus: quia voluntas ex arbitrio nostro proce-
dit, opus autem Dei per gratiam consummatur: Hæc Chry-
sostomus Et quia crucis acceptio posset fieri sinistra intenti-
one, ideo additum est, *& sequitur me*: non mundum, per vi-
am cupiditatis: non carnem; per viam voluptatis: non homi-
nes, per favorem & gloriā vanitatis. Dominū enim non se-
quitur, licet crucem ferre videatur, qui non propter Dei lau-
dem & æternam intensionem: sed propter inanem gloriam,
& temporale lucrum, aut commodum, imitatur Domini pas-
sionem, seu affligit carnem, seu proximo carnaliter compati-
tur, ut culpæ ejus faveat: vel etiam qui in angaria ut rota fœ-
num, crucem portat. Quia verò, ut dicit Chrysostomus, præ- ^{*Chrysost.*}
cepta hæc quæ injungit, onerosa videbantur: ponit & utilita- ^{*hom. 36.*}
tem eorum maximam, dicens: *Qui invenit animam suam, sci-* ^{*in Matt.*}
licet hanc præsentem vitam quæ causatur ab anima existente ^{*Vita præ-*}
in corpore, & quærit eam saluam facere, scilicet potius Chri- ^{*sens non*}
stum & nomen ejus negando, vel amore ejus cadendo: vel quod ^{*amanda.*}
cunque opus justitiæ deferendo, vel etiam carnis desideria se-
ctando, vel alias verbo, aut opere postponendo, quam vitam
præsentem temporaliter amittendo, *perdet eam*, æternaliter,
quia perdet vitam æternam. Unde Remigius: Qui hanc præ-
sentem vitam & lucem, ac ejus delectationes & voluptates ad
hoc desiderat: ut semper invenire possit istam quam lervare
cupit, perdet, & animam suam æternæ damnationi præparat:

Zzzzzz

& qui

Et qui perdiderit, temporaliter, animam suam, id est, vitam hanc animalem, & paratus est perdere eam ad mortem temporalem, eam pro Christo exponendo, & omnia Christi amore postponendo: & ideò sequitur, propter me, scilicet diligendum in corde, confitendum in ore, imitandum in opere, non propter se ut latrones: vel propter favorem humanum, ut superbi vanè gloriantes, non propter temporalem mercedem, ut cupidi terrena sectantes, inveniet eam in futuro saluā: quia

*August. de
vita Chri-
stiana.*

inveniet & accipiet pro transitoria æternam. Unde Augustinus: Quisquis propter Deum hanc vitam, quæ nunc corporis vivificatione ex anima temporaliter mortalis, constat, libenter despexerit in futuro eandem corporis, non solum animæ, vitam æternam & immortalem recipiet: Hæc Augustinus.

*Anima ac-
ceptiones.*

Animam ergo in hoc loco pro vita præsentis posuit, quia omnis vita nostra in anima est. Anima quippe dicitur, inquantum corpus animat, sive vivificat: Spiritus, dum spirat: mens, inquantum recordatur seu meminit: animus, dum vult: ratio, dum rectum judicat: sensus, dum sentit: memoria, dum recordatur, voluntas, dum consentit. Hæc nomina diversa sunt animæ, nec propter animæ pluralitatem, sed propter effectuum

*August. lib.
de dog. mati-
bu. ecclēsia-
sticis. ca. 20.*

multitudinem. Unde Aug. Anima ex eo dicta est quod animet corpus ad vivendum, hoc est vivificet, spiritus est ipsa anima, pro spirituali natura, vel pro eo quod spiret in corpore: spiritus ad substantiam dicitur, anima ad vivificationem. Eadem est substantia, sed proprietas diversa. Nam unus & idem spiritus, ad seipsum dicitur spiritus, ad corpus anima:

*Spiritus no-
stri bonum.*

Hæc Augustinus. Spiritus ergo qui est substantia nostræ animæ, si desiderat ea quæ sunt corporis, in his perditur totum bonum ejus: quia totum bonum spiritus nostræ animæ est in avertendo se à carne, & abstrahendo se à desideriis concupiscentiæ: sic enim vincit passionem, & virtute perficitur, & contemplationi conjungitur superiorum, & depuratur, & mundatur, ut sit honestatis subjectum, & divinæ sapientiæ speculum. Qui ergo animam, id est vitam præsentem in anima designatam invenit, & amat inordinatè, in ea carnaliter vivere cupiendo: unde & dicitur animalis homo, perdet eam, in futuro.

*Res qua
perditur.*

Res enim perditur quæ finem debitum non consequitur: sicut medicina perditur, cum per eam sanitas non acquiritur, & eodem modo vita præsens, quæ finaliter ad consecutionem vitæ æternæ ordinatur, rectè perditur, quando per ipsam ad æternam vitam non pervenitur, quod illi contingit qui inordinatè ipsam diligit. Et è contrario, qui perdiderit, vitam præsentem propter Christum negligendo: talis enim dicitur perdere non secundum veritatem, sed tantum secundum

dum

De impedimentis perfectionis, & sequela Christi. 661
dam hominum opinionem: invenit eam, accipiendo pro transitoria æternam. Non debet ergo homo trahi à bono, propter dulcedinem præsentis vitæ, quæ est brevis & transitoria, & ad merendum æternam vitam ordinata: finis enim melior est his quæ sunt ad finem, imò ea quæ sunt ad finem, non sunt nisi propter finis assecutionem: ideò de ipsis non curatur, nisi quòd finis habeatur, propter quod non est curandum de vita præsentis, sed assecutione vitæ æternæ. Unde Chrysostomus: ^{Chrysost. hom. 26.} Melius est pro tempore mori, & in perpetuum vivere, quàm pro tempore vivere, & in perpetuum mori. ^{operis imperfecti.} Si ille pro nobis mortuus est, qui mori non poterat, nisi voluisset: quantomagis nos pro Eo mori debemus, qui & si nolumus, mortales sumus. ^{Moriendū provisum cum De habenda.} Si Dominus pro servo mortuus est, & hoc sine præmio, justius est ut servus pro Domino moriatur, & hoc cum præmio. Unde & Augustinus: Non habebat ille quare moreretur, & mortuus est tu habes, & quare mori dedignaris; Dignare æquo animo pati per meritum tuum, quod ille pati dignatus est, ut te à sempiterna morte liberaret. Circa prædictum secundū ^{Exemplum contemnendū mundum.} impedimentum, nota hic pro ædificatione exemplum. Nam cum quidam Monachus devotione motus, vitam austeram duceret, & parentes sui hoc cognito ad eum venientes, ipsum super hoc arguerunt: tale eis dedit responsum, corde & memoria commendandum: Tanta & talia audivi, & legi de vita æterna, quòd non curo quantum mihi constet, & quid expendam pro ea. Quia autem dicit Matthæus de non amare Patrem, & huiusmodi, plus quàm Christum, hoc refert Lucas de odire, dicens: *Si quis venit ad me, id est, vult venire per fidem credendo, vel statum perfectionis assumendo, & non odit Patrem suum, & Matrem, & uxorem, & filios, & fratres, & sorores, adhuc autem & animam suam, id est, animalitatem, & vitam animale[m] seu corporalem, eam contemnendo propter Deum, paratus si opus fuerit pro fide exponere, & eligens occidi potius quàm in Deum, peccare: eiusq[ue] acquiescendo desideris carnalibus, non potest meus esse discipulus, quod valde damnosum est: quia ipsa est veritas, & vera docet. Non quòd propinquorum naturam odiamus, sed ea quibus nobis in itinere Dei obsistunt, & nos impediunt: ne ad Christum, fide, & charitate accedamus.* Nullus enim odio est habendus, etiam si sit malus. Unde Boetius: Apud sapientes nullus prorsus odio locus relinquitur, nam bonos quis nisi stultissimus odierit, malos verò odisse, ratione caret: nam si uti corporum languor, ita vitiositas quidem est quasi morbus animorū, cum ægros corpore minime dignos odio, sed potius miseratione judicemus: multo magis non insequendi, sed miserendi sunt,

quorū mentes omni langvore atrocior urget improbitas: Hæc Boetius. Unde excluditur hic affectio carnalis, scilicet amor inordinatus parentum & coniunctorum, & hoc est unum impedimentum, suprà, secundum Matthæum iam dictum, quod obest sequelæ Christi, & volentibus venire ad Ipsum. Ubi Ambrosius. Etenim si propter te Dominus suæ renunciavit cap. 6. Luc. Matri, dicens: Quæ est Mater mea aut qui fratres mei, cur tu Mat. 12. Domino tuo cupias anteferris sed neque ignorare naturam, Natura non servandū est neque servire naturæ Dominus iubet: sed ita indulgere naturæ, ut venereris Authorem, nec à Deo parentum amore desistas. Unde Gregorius: Quisquis iam æterna concupiscit, in ea quam aggreditur causa Dei, extra Patrem, extra uxorem, extra filios, extra cognatos, extra semetipsum fieri debet: ut eò veriùs cognoscat Deum quò in Eius causa neminem recognoscit. Amandi ergo sunt proximi, impendenda charitas omnibus & propinquis, & extraneis: nec tamen pro eadem charitate à Dei amore flectendum. Fideles quique compatiantur proximis per charitatem, & tamen de via Dei non exorbitent per compassionem. Secundum impedimentum, etiam secundum Matthæum suprà positum, est amor carnalis voluptatis, & hoc tangitur secundum Lucam, cum subditur: *Et qui non baiulat crucem suam & venit post me, non potest meus esse discipulus*: Nam ut ait Chrysostomus, perfectus Christi discipulus est, qui omnia mala patitur, aut paratus est propter Christum. De his duobus impedimentis iam suprà dictum est latius, simile etiam habes infra ante Domini transfigurationem, sed non est idem. Tertium impedimentum, est inconsiderata levitas mentis, qua quis impeditur à perseverantia vitæ assumptæ: dum inconsideratè aggreditur viam quam non potest perficere. Unde huic qui aggreditur viam perfectionis, necessaria est discretio, ut consideret si habeat illud quod ad hoc requiritur: quod est fortitudo animi ad relinquendum omnia, & sustinendum adversa pro Deo: ne propter indiscretionem resiliat ab incepto, & hoc ostendit per similitudinem de volente ædificare turrim, id est, aggredi perfectionem Evangelicam & vitæ sublimitatem, per quam Christi sumus discipuli, qui ergo Christi discipulus esse & dici desiderat, sedeat prius & computet, id est, diliberans consideret si habeat sumptus requisitos ad perficiendum: si discipulorum vitam tenere, patientiam habere, laborem sustinere, & simul cum eis turrim virtutum ædificare. contra hostes pugnare, & cætera quæ sequuntur agere valeat. Magnam etenim turrim ædificare incipit, qui mundi honores, divitias, & dignitates, contemnens, omnia relinquit, & Apostolorum vitam, ac monacho-

Amor parentum exclusus.

Ambrosius in cap. 6. Luc. Mat. 12. Natura non servandū est Gregor. ho 37. in Evang.

Chrysost. ubi sub.

Turris magna edificatio.

L
choru
debet,
magnu
goriun
rationi
multib
ret &
porale
tra fac
beat su
ptus en
gregan
tum, i
veranti
bus ho
ea qua
ter, con
suerit
rum, &
& in a
ab inin
bus sen
bus: &
aut hor
judicio
hic hom
potuit
pisse pr
qui per
tum, e
curitav
dit cœ
quia ne
re possi
cordian
& oper
ma per
ctus est
de rege
cum ne
viginti
multor
Hic qu
fection

chorum conversationem promittit: sed ille prius computare debet, quàm arctam & laboriosam viam aggrediatur, & quàm magnum & difficile opus agere incipiat: Quia secundum Gre-Gregor.
gorium: Omne quod agimus, prævenire perstudium confide-^{hom. 37.}
rationis debemus. *Sedens* igitur, id est, à vita veteri & à tu-^{in Exange-}
multibus mundi & passionum quietatus & quiescens: *compu-*
tet & diligenter discernat erogandam esse substantiam tem-
poralem, & cor à cupiditatibus avertendum, & animam con-
tra sæculi adversa præparandam, Debet etiam cogitare si ha-
beat sumptus spirituales virtutum & bonorum operum: sum-
ptus enim temporales prius spargendi sunt, antequam con-
gregandi: *si habeat*, inquam, *ad perficiendum*, opus inten-
tum, id est, humilitatem, patientiam, obedientiam, & perse-
verantiam quæ consumat, tenere & custodire valeat, sine qui-
bus hoc ædificium perfici non potest. Sumptus quidem sunt ^{Sumptus}
ea quæ debes Deo, tibi, proximo. ^{ædificii spi-}
Ædificans ergo spirituali-^{ritalis.}
ter, considera si piè, sobriè, & iustè vixeris: *ne posteaquam po-*
suerit fundamentum, quod consistit in observantia mandato-
rum, & *non potuerit perficere*, à bono proposito declinando,
& in ædificio bonæ operationis deficiendo, irrisionem patiatur
ab inimicis: scilicet malignis spiritibus, nostris bonis operi-
bus semper insidiantibus, & ex nostris defectibus gratulanti-
bus: *Omnes qui viderint eum dīficere, incipiant illudere ei*,
aut homines in vita, aut dæmones in morte: aut Dominus in
iudicio, & etiam sancti qui super eum ridebunt, dicentes, *quia*
hic homo cœpit ædificare, iter perfectionis assumendo, & *non*
potuit consummare, in incepto perseverando. Sed quid ei cœ-
pisse prodest, si saluus non erit? Non enim qui cœperit, sed ^{Matt. 22.}
qui perseveraverit, hic saluus erit. Quartum impedin-
tum, est confidentia stultæ securitatis, dum quis confidit in se-
curitate suarum virium vel meritorum: quibus violenter cre-
dit cœleste regnum obtinere, & ex meritis saluari iustè, sed
quia non potest, cum nullus meritis suis ad gloriam pertinge-
re possit, nisi severi iudicis sententia temperetur per miseri-
cordiam: necesse est ut præmittens legationem lachrymarum
& operum bonorum, *roget ea quæ pacis sunt*, & ad pacem ani-
mæ pertinent: in conspectu enim eius omnis homo imperfe-
ctus est, & nullus iustus. Et hoc ostendit per similitudinem
de rege volente committere bellum adversus alium regem, qui
cum non possit cum decem milibus occurrere venienti cum
viginti milibus quærit pacem. Si rex à rege pacem quærit,
multo magis nos infirmos cum Deo pacem habere congruit. ^{Rex hoc loco}
Hic quippe accipitur rex, quicumq; vult aggredi statum per-^{quomodo ca-}
fectionis, quia debet bene regere operationes & cogitationes ^{spiritus.}

suas omnesq; sensus suos interiores & exteriores, & habet cōmittere bellum ad rapiendum sibi cæleste regnum: quia regnū coelorum vim patitur, & violenti rapiunt illud. Vel etiā quasi committere bellum cum Deo, est aliquem confidere se ex meritis debere ab eo saluari. Sed quasi cum decem milibus Deo occurrit, qui offert opera & observantiam decem mādatorum quæ exterius gessit. Deus verò Cælestis duplicem observantiam exigit ab eo, scilicet mandatorum & consiliorum: quia prima non sufficit ad perfectionis statum acquirēdum. Vel secundum Gregorium: Deus rex quasi cum duplo

Grigor.
ho. 37. in

Evangelia.

Deus rex
placandus
nobis.

exercitu contra simplum venit, quia nos vix in solo opere præparatos, simul de opere & cogitatione discutit: vel quia multo plura se pro nobis sustinuisse allegabit. Mittamus ergo ad Eum nobis placandum legationem, assentiendo ei in observantia consiliorum vel offerendo munera lachrymarum, orationum, & bonorum operum. Sicut ergo præmeditatio est necessaria ad cavendum inimicorum irrisiōem, ita est necessaria ad impetrandam iudicis misericordiam. Unde hæc similitudo eadem est quæ & superior, nihil enim aliud his verbis admonemur: nisi ut ultra vires nostras nos non extendamus.

Divitiæ non
amanda.

Quintum impedimentum, est amor substantiæ temporalis, qui multum impedit perfectionem & sequelam Christi. Unde subiungit inferens ex similitudinibus præmissis, sic ergo *omnis ex vobis qui non renunciat omnibus quæ possidet, non potest meus esse discipulus*: quia non potest quisq; Deo servire simul & mundo, propterea, ut ait Prosper, voluit Deus cultores suos omnibus renunciare: ut exclusa mundi cupiditate, divina in eis charitas possit augeri & perfici. Unde August.

August.
in Ps. 51.

Discere non diligere mundum, ut discas diligere Deum, funde ut implearis, averte ut convertaris: dilectio ergo temporalium, non possessio hic reprehenditur: quia, ut dicit August. non damnat Deus divitias, unde meremur cælum: sed cor appositum quod eas non expendit, sed recondit. Unde Abraham legitur multas possessiones habuisse, & tamen fuit perfectus. Non dixit ei Dominus, relinque omnia, sed ambula coram me, scilicet perfecte me amando, & sic esto perfectus. Sed quia difficile est divitias habere in arca per possessionem, & non in animo per amorem: ideo consulit Dominus

Matt. 19. nus juveni diviti, dicens: *Si vis perfectus esse, vade & vende omnia quæ habes, & da pauperibus, & sequere me.* Hac igitur conclusione secundum gloss. ostenditur quod edificare turrim, facere cum fortiori pacem, nihil aliud est quam esse discipulum Christi: præparare verò sumptus, mittere legationem, nihil aliud est quam renunciare omnibus, & ideo in-

fert

fert ex prædictis similitudinibus, quòd sicut non potest ædificare qui non computat sumptus: nec securè occurrere qui nō præmittit legationem: sic: *omnis ex vobis qui non renunciat omnibus quæ possidet non potest meus esse discipulus.* Hæc omnia sunt non solum temporalia, sed & amor proximorum, & ipsa anima quibus omnibus Deum præponere debemus, ut renunciemus temporalibus, & carnalibus propinquorum affectibus, & animalitati nostræ, ut etiam ipsam animam, vitam scilicet præsentem, pro Deo & proximo si opus fuerit, ponamus. Unde dicit, *omnibus*: ut innuat quòd integra debet esse renuntiatio, scilicet quòd ad sua, quòd ad suos, & quòd ad se: secundum quod dictum est Abraham: *Egredere de terra tua,* & *Gen. 12*
Unde quidam ait:

Christe tuos, tua, te gratis accepimus à te.

Ergo meos, mea, me, meritò nunc exigis à me.

Illud quod dictum est Abraham, potest exponi de religioso, cui loquitur Deus, dicens: *Egredere de terra*: per votum paupertatis, quia sicut lutum & pulvis adhærens fatigat & impedit ambulantes, sic terrena cupiditas post Dominum ire volentes. Et de cognatione tua, quantum ad votum castitatis: in cognatione enim tangitur carnalitas, quæ multum impedit castitatem. Et dedomo Patris tui, quantum ad votum obedientiæ: quia Monachus debet esse in religione sine Patre, sine *Monachus Melchisedech.* Matre, sine genealogia. Ista tria significata fuerunt per munera Magorū: per aurū, votū paupertatis: per Myrrhā, castitatis: per thus devotæ obedientiæ, & humilitatis. Et veni in *Heb. 7* terrā quā monstravero tibi, idest antequam dederō, quia ad *Beda in c. 14. Luc.* huc quamdiu sumus in hac vita non datur terra Paradisi, sed *Renunciare omnibus.* ostenditur. Et nota quòd secundū Bedā, distat inter renun- *Relinquerem omnia.* ciare omnibus, & relinquare omnia: paucorū enim, scilicet perfectorū est, relinquare omnia: hoc est omnia tēporalia, & curas mundi postponere, & solis æternis inhiare: cunctorū autē fideiū est, renunciare omnibus: hoc est, sic gerere terrena, & tenere quæ mundi sunt, ut tamen per ea non teneantur à mundo, sed tota mente tendant ad Coelestia. Unde renunciare convenit omnibus, eis qui licitè mundanis utuntur, relinquare verò omnia, perfectorū est: ut Apostolorū & suorū sequaciū. Omnibus ergo renunciat, qui quamvis aliqua possideat, omnia tamen si necesse sit pro Christi nomine amittere non timeat. Nā ipsi quoque Apostoli & vestimenta & calceamenta qualiacunque habebant, quibus tamen iā renunciaverant: quoniā, si necesse esset Ea simul cū ipsa vita perdere non timebant. *Tim. 5.* *Discipulus Christi duplex.* *Habentes igitur victum & quibus tegamur,* *b. contenti simus,* hoc enim, ut ait Bernardus, est perfectio

Bernard.
epist. 2.

Evangelica. Et secundū considera, quod duplex est discipulatus Christi. Unus est necessitatis, & sic in primitiva Ecclesia omnes dicebantur discipuli, qui nunc dicuntur Christiani. Alius est supererogationis, quo quis Christū sequitur in consiliis Evangelicis. Primò discipulatus necessariū est renunciare omnibus, quantū ad affectū, ne quis ita afficiatur ad bona tēporalia, ut postponat æterna, & amore tēporaliū superatus ordine perverso diligat creaturā super creatorē. Secundo discipulatus necessariū est omnia relinquere, non solū quantū ad affectū, sed etiā quantū ad rē in effectu, sicut Apostoli omnia reliquerunt per voluntariā paupertatē: non ergo omnes tenentur omnia relinquere, quantū ad effectu, nisi perfecti, qui voto paupertatis sunt astricti: omnes verò tenentur renunciare omnibus quantū ad affectū, ne plus afficiantur ad ista quā ad Deū. Similiter relinquendi sunt parentes & propinqui secundū carnē, & amici secundū sæculū, quia aliter non potest quis esse Christi discipulus. Quod quantū ad primū discipulatū intelligendū est, sic quod homo huiusmodi propinquos & amicos non amet nisi in ordine ad honorē Dei: & ideo si instigent ad aliquid quod sit contra divinū honorē, tunc sunt odiendi & relinquendi. Sed quantū ad secundum discipulatū, relinquendi sunt realiter, quantū ad omnē conuictū mundanū, etiā in licitis, nisi quantū cedit ad honorē Dei. Tertiò, relinquendū est corpus propriū, & vita corporalis: quod significat Dominus per animā, secundū unū sensum, cum ait: adhuc autē & animā suā. Ubi, ut supra dictū est, anima accipitur pro vita animali, pro ut anima vivificat

August. incorporeus & delectatur in eo. Et sic secundū Aug. Anima
li. 9. c. hom. est dupliciter odienda. Uno modo, ut homo mortem pro Christo
37. Anima non timeat: ut cum Christo in perpetuum vivat. Alio
odienda est modo, ut huius vitæ delectationem respuat ut voluptatem
dupliciter. foeliciter in regno Dei inveniat. Et utrumque horum est necessarium, si velimus esse discipuli Christi, quantum ad discipulatum utrumque. Nam primò discipulatus necessarium est, ut quis in causa fidei interrogatus & exactus, mori pro Christo non timeat, secundum præparationem animi, quantum ad primum, & in delectationibus corporalibus ad peccandum nullatenus acquiescat quantum ad secundum. Secundo autem discipulatus necessarium est, ut quis etiam non exactus, cum de fide agitur ad mortem se offerat, & hoc quantum ad primum. Rursus quantum ad secundum huius discipulatus convenit: ut quis non solum non frangatur delectatione carnali, sed etiam ut Corpus non nutriat propter voluptatem, sed propter solam naturæ necessitatem: nec hoc propter se, sed

D
sed pro
viatur,
te: exp
quidqu
solum
strare,
liter es

me acc
Quia i
recipit
Summu

sed propter honorem divinum: ut ex hoc Deo expeditius ser-
viatur, ita quod homo imaginetur quasi Deus sedeat in men-
te: expetendo corporis necessaria tanquam sui mancipii, & sic
quidquid homo de cibo vel potu sumit, per hoc intendat non
solum suæ necessitati subvenire: etiam Deo principaliter mini-
strare, & propinquare pro sui mancipii sustentatione. Simi-
liter est intelligendum de quolibet commodo corporali. Quar-
tò, relinquenda est anima propria accipiendo pro nobilioridenda.
vi animæ, qualis est voluntas: & secundum hoc in propo-
sito relinquere animam, nihil est aliud quam voluntatem pro-
priosam relinquere, & eam divinæ voluntati conformare. Quod
contingit dupliciter secundum duplicem discipulatum. Uno
modo quantum ad divina præcepta, quibus homo non velit
aliquaqualiter contraire: & hoc est necessarium primò discipula-
tui. Alio modo, quantum ad quævis divina beneplacita,
quibus homo voluntatem suam in quantum scit, & potest, per
omnia conformat. Ita quod animus quasi sui, & omnium ex-
teriorum oblitus: se totum in divinam voluntatem transfor-
met, juxta illud verbum Domini: *Qui vult venire post me, Luca 9:
abneget semetipsum.* Ubi dicit Basilius, quod abnegatio sui ^{Basilius in}
ipsius est totalis sui oblivio, & recessus à propriis voluntati ^{regulis sus-}
bus: & isto modo relinquere animam propriam convenit se- ^{us disputa-}
cundo discipulatu. Et nota quod hæc omnia prædicta pro- ^{tis, interro-}
pter Christum relinquenda, comprehenduntur in professione ^{gat. 6.}
religiosorum: etiam hoc modo & aliter quam supra, nam re- ^{Prof ssio re-}
lictio rerum exteriorum ac etiam propinquorum, & amico- ^{ligiosorum}
rum, comprehenduntur in voto voluntariæ paupertatis: reli- ^{continet re-}
ctio vitæ carnalis, & delectationis corporalis, intelligitur in ^{linquenda,}
voto castitatis: relictio propriæ voluntatis, intelligitur in vo-
to obedientiæ.

DE CONSOLATIONE DISCIPULORUM, inter onera præceptorum. Cap. LV.

Quia vero Dominus separat discipulos ab amicis & tem-
poralibus bonis, dat eis pro consolatione alios qui eos ^{Mat. 19.}
charitativè suscipient, & ipsis domos suas aperient, ^{Joan. 13.}
ac necessaria ministrabunt vitæ, propter spem retri-
butionis æternæ, dicens: *Qui recipit vos, corporaliter, me reci-
pit, spiritualiter: & qui me recipit, recipit Eum qui me misit.*
Simile alibi habetur: ubi dicitur, *qui accipit si quem misero,
me accipit. Qui autem me accipit, accipit eum qui me misit.*
Quia inquit, vos membra mea estis, & Ego in vobis sum: *qui
recipit vos me recipit.* Similiter autem quia ego & Pater unū
Sumus, & ego sum in Patre, & Pater in me est: *qui me recipit,*
Bbbbbb in mem-

*Trinitati
recipit qui
Christum
recipit.
Christum
recipere.*

*Chrysost.
hom. 26.
operis im-
perfect.
Contra præ-
dicatores.*

*Recipitur
quis dupli-
citer.*

in membris meis, *recipit eum qui me misit*, scilicet Patrem
Et per consequens etiam recipit Spiritum Sanctum, qui cum
Patre & Filio per gratiam inhabitat recipientis mentē. Un-
de manifestum est, quia & Patrem & Filium totamq; Trinita-
tem recipit, qui Dei nuncium veneratur & recipit. Qui ve-
rò Dei ministro injuriam facit, Deo omnipotenti & Trinita-
ti inseparabili injuriam facit. Et certè hoc magnum est præ-
mium, quòd tu recipiendo hominem efficiaris totius Trinita-
tis habitaculum. Et per hoc hortatur eos qui discipulos &
suos nuncios recipiunt, ostendens magnitudinem præmii quā
habebunt. Unde Chrysostomus: Seipsum posuit in eis, ut ad
suscceptionem eorum omnem Christianum populum provoca-
ret: sibi imputans acceptum quod eis foret datum: Hæc Chry-
sostomus. Sed studeant prædicatores & discipuli Domini, ut
se tales exhibeant, quòd cæteri bonorum operum eorum exē-
plo provocati, beneficia charitati libentius eis impendant.
Unde dum quidam in prædicando exclamationem non modi-
cam faceret, de hoc quòd charitas & affectus hominum mul-
torum ad Deum & ad Sanctos ejus defecisset: & quòd Chri-
stus suam Martham in mundo jam non inveniret, quæ tot ut
olim obsequia sibi faceret: post completum sermonem quæ-
dam matrona devota ipsum adiit: eiq;ve quasi sub stomachan-
do dixit: O frater si Martha nunc ut olim inveniret suum
Christum: utique Christus nunc quoque sicut olim inveniret
suam Martham, intendens quòd si quidam de prædicatoribus
essent sicut deberent: adhuc essent qui eis cum omni devoti-
one subvenirent. Et ut in suscipiendis discipulis unusquisque
credentium Christum se suscipere arbitraretur adjungit: *Qui
recipit prophetam*, non simpliciter: sed *in nomine justī*, id est,
non ex affectu carnis, seu propter consanguinitatem vel affi-
nitatem, aut quia amicus est, seu compatriota vel hujusmo-
di: nec propter lucrum vel commodum temporale, quia sic
non recipit Eum purè in Dei vel Prophetæ seu justī nomine:
sed quia Dei minister est, ac Christi fidem prophetat & nun-
ciat, vel justitiæ opera facit, *mercedem Prophetæ vel justī, à
Deo*, Cujus propheta ille est, & qui hunc justificat *recipit*.
Recipitur enim quis dupliciter: vel intuitu doctrinæ suæ, sic
dicit Prophetam: vel intuitu bonæ vitæ, sic dicit justum. Me-
rito Prophetæ & justitiæ mercedem accipit, qui intantum
Prophetiam & justitiam diligit: ut omnibus hominibus ex
affectu serviat, in quibus Prophetiam vel justitiam esse co-
gnoscit. Nam quasi operarios in Prophetia & in operibus
justitiæ sibi constituit, dum sua largitate eos sustentat, ne pro-
pter inopiam deficiant, qui enim spiritualia dona habentibus

tem-

temporalia subsidia tribuit, in ipsis spiritualibus donis eis col-
 laborat & cooperator existit: idcirco cum illis apud Deum
 præmia habebit, & princeps meriti eorum erit. Similiter
 qui sacerdotes pro Christi nomine, & quia sacerdotes sunt,
 veneratur & recipit, mercedem sacerdotii habebit Eandem ^{Recipientis}
 itaq; mercedem habebit recipiens de receptione, quàm Pro- ^{merces.}
 pheta de Prophetia, & iustus de iustitia, & sacerdos de sacer-
 dotio, & potest esse æqualitas quantum ad mercedem substā-
 tialem si æquali operentur charitate. Ubi Chrysostomus: ^{Chrysost.}
 Prophetæ doctores intelliguntur, iusti autem omnes Christi ^{hom. 26.}
 ani. Prophetæ ergo nomine voluit ostendere omnes prædica- ^{operis im-}
 tores Christi, iusti autem nomine omnem hominem Christi- ^{perfect.}
 anum. In nomine Prophetæ, idest quasi Prophetam Christi. In
 nomine iusti, idest quasi iustum Christi servum. Qualem autē
 mercedem habet ille, qui propter Deum peregrinatur, talem
 mercedem habet, & iste qui suscipit propter Deum peregrin-
 nantem, & sunt ambo æquales, & ille qui propter Deum la-
 borat, & iste qui propter Deum laborantem refrigerat: ut-
 pote suscepisti sacerdotem, sacerdotis habes mercedem: susce-
 pisti laicum iustum, laici iusti habes mercedem: Hæc Chry- ^{Tribuendū}
 sost. Si ergo omnibus sufficis omni petenti & indigenti sine ^{omnibus.}
 personarum electione tribue, des naturæ, vel gratiæ nunquam ^{Eccles. 18.}
 culpæ: si non omnibus sufficis, des tantum gratiæ, juxta illud:
 Desudet eleemosyna in manu tua, donec iustum invenias: ta-
 men si opus fuerit, pasce fame morientem, alioquin si non pa-
 veris, occidisti. Et secundum Hierony. Ne quis posset se ^{Hierony.}
 per paupertatem excusare & dicere, paupertas me ^{in ca. 19.}
 retinet quod hospitalis esse non possum, hanc excusationem ^{Matth. 21.}
 levissimo præcepto delevit, dicens: *Et quicumque potum dederit*
nō dico aliud uni nō pluribus: ex minimis meis, nō solū majori-
bus, calicem, non lagenam: aqua, nō vini: frigida, non calida,
in nomine discipuli, id est, intuitu isto, quia est discipulus me-
 us & fidelis denunciāns fidem Christianam: *amen dico vobis,*
 idest, fideliter & certitudinaliter promitto, *non perdet mer-*
cedem, quam ex bono affectu potius meruit quàm ex actu,
 quia & actu meruit, & affectu: non enim inquit, de majori
 obsequio, sed de minimo quoque mercedem suscipiet, qui-
 cunq; in nomine discipuli vobis servierit. Hoc autem de a- ^{Aqua frigida.}
 qua frigida dicit, ut nemo excusetur excusando se per inopi-
 am non enim ait aquæ calidæ, ne in calida & paupertatis pe-
 nuria de lignorum occasione quæratur: & ideò qui non habet
 unde aquam calefaciat, saltem frigidam det pro Deo peten-
 ti. Quilibet ergo quantumcunque pauper, potest aliqua pie-
 tatis opera facere, quia potest aquæ frigida potum dare. In

Chryso-
stom. 26.
operis im-
perfecti.

Judex ju-
stus Deus.

Recipiend-
rum triplex
differentia.

Act. 9.

Matt. 25.

Ibidem.

Chryso-
stom. 43.
in Genesin.

his enim quæ datur propter Christum, non tantum pensatur quantitas doni quod datur, quantum pensatur quantitas bonæ voluntatis ex qua datur, non quantum des, sed ex quanto, attendit Deus. Utrumque quidem attendit, sed potius hoc quam illud. Unde Chrysostomus: Verè justus judex, qui enim & pro verbo otioso constituit pœnam, justum erat ut pro aqua frigida daret mercedem. Frigidam aquam ideò dixit, ut nec calefaciendi impendat laborem, non quia aliquid est quod dat, ideo habet mercedem, sed quia magnus est propter quem dat. Quid enim si aliquid amplius voluit dare & non potuit: nunquid justum est ut secundum modicum opus angustetur larga voluntas: Melius est ergo ut opus extendatur secundum voluntatem, quam larga voluntas angustetur secundum opus, quomodo ergo omnes pauperes volentes benefacere confortat, ita nolentes benefacere inexcusabiles reddit, qui enim aquæ frigida mercedem constituit: puto quod sine opere nudæ voluntati reddet mercedem: Hæc Chrysostomus. Et nota, quod triplicem recipiendorum differentiam ponit, prophetam, & justum, & minimum discipulū. In Propheta, prærogativa doctrinæ. In justo, prærogativa vitæ. In minimo discipulo, prærogativa supererogationis: secundum glosam enim minimi sunt qui nil penitus ex hoc mūdo habent, & ideò judices cū Christo erunt. Ultimo autem loquitur de receptione discipulorum, quia hoc principaliter intendebat, quasi ex præmissis, concluderet sic: major est imitatio discipuli ad magistrum, quam prophetæ vel justī: sed illorum receptio remunerabitur à Christo, ergo multo plus discipulorum Christi receptio. Magno ergo affectu recipiendi sunt discipuli propter Christum, qui tamen minima beneficia non evacuat à mercede. Ea enim quæ fiunt Christi fidelibus, reputat sibi fieri Christus: & hoc tam in factis malis sicuti ibi: *Saule, Saule, quid me persequeris*, id est, fideles meos, quam etiam in bonis, sicut patet hic ex præmissis, quàm dicit se esse receptum in discipulis suis. Unde Benedictus in regula: Omnes supervenientes hospites tanquam Christus suscipiantur, quia ipse dicturus est, *hospes fui & suscepistis me*. Omnibus venientibus sive discedentibus hospitibus inclinato capite Christus in eis adoretur, qui & suscipitur: Pauperum & peregrinorum maximè susceptio omni cura sollicitè exhibeatur, quia in ipsis magis Christus suscipitur. Infirmorum cura ante omnia & super omnia adhibenda est, ut sicut revera Christo, ita eis serviatur, quia ipse dixit: *Infirmus fui & visitastis me*. Et quod fecistis uni de his minimis meis: mihi fecistis: Hæc Benedictus. Igitur, ut dicit Chrysostomus, caveamus ne si nos duri in hospitem

rece-

receptione fuerimus: post hanc vitam nobis hospitia Sancto-
rum denegentur. Deinde ad commendandum obedientiam
subiungit: *Qui vos audit, audit me, & qui vos spernit, me sper-* *Hospitali-
tatem com-
mendat.*
nit: qui autem me spernit, in vobis, spernit Eum qui me mi-
scit, scilicet Patrem, quia ego & Pater unum sumus. *Hoc Obedienti-
commendat.*
addit Salvator, ad ostendendum quod doctrina discipulorum
Ejus, est devotè & reverenter audienda, saltem propter reve-
rentiam ipsius Dei, cuius principaliter est hæc doctrina: quia
enim Christus in discipulis, Pater verò in Filio, & Filius in Pa-
tre est, non potest unus honorari sine alio, vel contemni. Igi-
tur in audiendo Evangelij prædicatores, sciat se quisque non
viles personas quaslibet audire vel spernere: sed ipsum Do-
minum Salvatorem & suum Patrem. In discipulo enim ma-
gister auditur, & in filio Pater honoratur. Quicumque ergo es
qui sacerdotes audire contemnis, & eorum verbis & exhorta-
tionibus acquiescere despicias, saltem Deum ipsum non parvi-
pendas, & Eum audire non fastidias. Si despicias audire sacer-
dotem, audi vel Dominum in eo loquentem: per eum te admo-
nentem, & ad vitam reducentem. In sacerdotibus enim &
discipulis Christus loquitur, & in eis honoratur vel conte-
mnitur. Unde Apostolus: *An experimentum queritis eius qui* *2. Cor. 12.*
in me loquitur Christus; Noli itaque spernere discipulos & nun-
cios Christi, ne ad illum perveniat quod illis feceris: imò no-
li Deum spernere in discipulis & nuncijs suis. Hic ergo
Christus nos instruit, ut præceptis Ecclesiæ & prælatorum o-
bediamus: ne ad Deum perveniat in iuria quam illis fecerimus,
& ideò quilibet sic missum & propositum accipiat: ut in eo
mittentem & proponentem attendat ut in Petro Christum,
scilicet in servo Dominum, in Christo Patrem, scilicet in uni-
genito genitorè, & Deo ac prælato nō solum in his quæ expresse
docent vel dicunt: sed & in his quæ noverit eorum præcisè esse
voluntatis, vel consilij, obediat. Unde Augustinus: *Ma-
August.*
gna est utilitas hominis jubenti Deo, etiam incognita iussio. *serm. de obe-*
diencia.
subenti Deo
servire non
cognitara-
tione.
nis ratione, servire: jubendo enim Deus utile facit, quidquid
jubere voluerit: de quo metuendum non est, ne non profutu-
ra recipiat: nec fieri potest ut voluntas propria non grandi rui-
næ pondere super hominem cadat, si eam voluntati superio-
ris extollendo præponat. Et iterum: Suam voluntatem ho-
mines faciunt, non Dei, quando faciunt quod volunt, nō quod
jubet Deus, ut divinæ serviant voluntati, quando autem ita
faciunt quod volunt, quamvis volentes agant quod agunt, il-
lius tamen voluntas est à quo præparatur & jubetur quod vo-
lunt. Volens fac quod juberis: atque ita & hoc facies quod
vis, & non voluntatem Tuam facies, sed jubentis. Unde

Bernard.

serm. 3. de
resurrectio-
ne Domini.
Voluntas
propria
mala.

Hierony.

in epist.
Obedientia
merita.

Bernard.

Ingen.
serm. 17.
in cantica.

Gregor.
li. 35. mo-
ralium,
cap. 13.

Obedientia

in adversis
& prosperis.

in adversis
& prosperis.

Bernard.

de dictis Ber.
praepto &
dispensatione

August.

de
arborescētia
boni & mali,

tom. 9.
Inobedien-
tia mala.

Bernard ser-
mo 46. in
cantica.

in
cantica.

Spiritus discretionis nihil ita extingvit sicut pro-
pria voluntas: voluntatem dico propriam, quæ non est com-
munis cum Deo & hominibus: sed nostra tantum, id est, quæ
do quod volumus non ad honorem Dei, non ad utilitatem pro-
ximi, sed propter nosmetipsos facimus, non intendentes pla-
cere Deo, & prodesse proximis: sed satis facere nobis ipsis.
Huic contraria charitas est, quæ est Deus, quod enim odit,
aut quid punit Deus, præter voluntatem propriam? Cesset
voluntas propria, & infernus non erit: ut autem ait Hiero-
nymus: Tantum virtuti adjicies, quantum voluntati sub-
traxeris, hinc ergo non confidas in orationibus & operibus pri-
vatis, contempto mandato superioris. Quia, ut dicit Augu-
stinus, citius exauditur una oratio obedientis, quam decem
millia contemptoris. Et ideò, ut dicit Bernardus, grande ma-
lum est propria voluntas, qua fit ut bona tua tibi bona non
sint. Quando verò magis, & quando minus meritoria sit
obedientia, ostendit Gregor. Obedientia aliquando si de suo
aliquid habeat, nulla est, aliquando autem si de suo aliquid
non habeat, minima. Nam, cum huius mundi successus præ-
cipitur, cum locus superior imperatur: is qui ad percipienda
hæc obedit, obedientiæ sibi virtutem evacuat, si ad hæc etiam
ex proprio desiderio anhelat. Neque enim se sub obedientia
dirigit, quia ad percipienda huius mundi prospera libidini pro-
pria ambitionis servit. Rursum cum mundi despectus præ-
cipitur: cum probra adipisci & contumeliæ iubentur, nisi hæc
ex semetipso animus appetat: obedientiæ sibi meritum minu-
it: qui ad ea quæ in hac vita despecta sunt, invitus nolensque
descendit. Debet ergo obedientia & in adversis ex suo ali-
quid habere, & rursum in prosperis ex suo aliquid omnino non
habere: quatenus in adversis tanto sit gloriosior, quanto di-
vino ordini etiam ex desiderio jungitur, & in prosperis tan-
tò sit verior, quanto à præsentī ipsa, quam divinitus percipit
gloria, funditus ex mente separatur. Hæc Greg. ut autem
dedicit Ber. Tria vincula debet habere vera obedientia, vide-
licet celeritatem in iussione, jucunditatem in labore, perseve-
rantiam in operis executione: Quantum verò bonum sit obe-
dientia: & per oppositum quantum malum in obedientia, o-
stendit August. dicens: Perfectè Deus evidenterque monstra-
vit quantum sit bonum obedientia, cum hominem in paradi-
so positum ab ea re prohibuit, quæ non erat mala. Sola ibi
obedientia potuit tenere palmam, sola inobedientia Deum of-
fendit: Angelos alienat: eijcit à communione sanctorum, vi-
tam æternam amittit, gaudium facit dæmonibus, æternum
meretur supplicium. Et iterum: Non debet inobedienti co-
piam

piam sui tantus amator obedientiæ, qui maluit mori quam non obedire: & ne perderet obedientiam, perdidit vitam. Hæc Bernardus: Cum ergo consummasset Jesus, sermones prædictos, præcipiens duodecim discipulis suis, modum scilicet prædicandi & vivendi prædictum, transit inde ut doceret & prædicaret in civitatibus eorum, scilicet discipulorum, quarum Domini non erant: sed in quibus nati vel enutriti, seu morati fuerant, hoc est ut prædicaret Judæis quibus missus erat. Prædicans itaque ibidem Judæis non Samaritanis, non gentibus, fecit quod docuerat & mandaverat discipulis, ut secundum promissa prius offerretur Judæis occasio salutis. Hic ergo ^{Prædicans prælati.} dat maioribus prælati exemplum: ut ipsi prædicare non desinant, quamvis alios destinant ad prædicandum, ne alijs laborantibus otiosi fiant: & bonorum gloriosum fructum perdant. Sed heu, hodie multi prælati vicarios, non auditores, quærunt: ^{Contra prælatos.} & quiescere, non collaborare volunt: opinantes quod sic suæ & subditorum animæ requiescant in pace. Immo, quod peius est, prædicationibus omissis, quidam vacant guerris & pugnis: & qui prædicando deberent animas vivificare, guerras faciendo non timent & corpora & animas perimere & sic locis extrinsecus manibus, sed pollutis intrinsecus cordibus ad altare accedere. Ubi Chrysostomus: Cum consummasset Iesus præcipiens discipulis suis exijt ad prædicandum, ne laborantibus discipulis otiosus esset magister. ^{Magister non cesset.} Non enim vicarios operis sui illos ordinaverat, sed auditores: & ideo festinantibus mercenarijs, necesse erat ut amplius ipse Pater familias festinaret: nam in sæcularibus qui fuerit major aut clarior, & habuerit secus se minores aut subditos à Deo, omnia quæcunq; necessaria fuerint ipsi adimplent: ille autem in suo honore constitutus tantummodo jussionibus præest, ab omni labore securus est. In spiritualibus autem viris non est ita: sed qui major est, majorem habet laborem: ideo prædicantibus Apostolis amplius laborabat Christus: miserat enim illos quasi Sol radios suos: quasi rosa suavitatis odores, quasi ignis scintillas suas dispersit: ut sicut sol in radijs suis apparet: sicut rosa in odoribus suis sentitur: sicut ignis in scintillis suis aspicitur, sic in illorum virtutibus Christi potentia cognoscatur. Quis enim videns discipulos suos bene instructos, non scientiam magistri collaudet? Aut opera eorum magna considerans, non potentiam admiretur authoris; faciebat enim Christus miracula, faciebant & discipuli eius: & inter mirabilium operationes major virtutum fama crescebat. Hæc Chrysost: Exeuntes autem xij. discipuli circumibant per castella Evangelizantes, non solum procurationem recipientes & curantes in

574 De quaestione Ioannis Baptista, & eius.
 anima & Corpore non malo exemplo occidentes, & hoc ubique sine personarum acceptione. Exierunt ab arce contemplationis ad actionem prædicationis & curationis: inducendo homines verbo & exemplo, ut penitentiam agerent de peccatis: sed heu multi hodie exeunt à latebris perversæ cogitationis, ad actionem iniquitatis, corrumpendo homines verbis & exemplis malis.

DE QUÆSTIONE JOANNIS BAPTISTÆ, & eius commendatione. Cap. LVI.

*Matt. in 1.
 & Luc. 7.* **I**oannes autem Baptista in vinculis & in carcere constitutus, cum per discipulos suos magis invidia, quàm simplici corde stimulatos, audisset opera & miracula quæ faciebat Christus: plus de discipulorum salute quàm de suo periculo sollicitus, mittens duos de discipulis suis dubitantibus, ut ipsis reversis crederetur ab alijs: quia in ore duorum vel trium testium stabit omne verbum, ait illi, scilicet Christo, per discipulos suos missos quòd si mihi non creditis qui testimonium de Christo perhibui, vos ipsi dicite ei: *Tu es qui venturus es Christus, & Messias in lege promissus, qui debes salvare Israël, an alium expectamus,* ad salvandum; Ioannes interpretatur gratia, Ioannes ergo in vinculis est: cum gratia in aliquo vinculis mundi, vel carnis, vel peccati ligata tenetur ne proficiat. Heu in multis hodie Ioannes tenetur vinculis: Corpus enim carcer est impediens hominem à contemplatione veritatis: non aut ipse Ioannes dubitavit, nec dubitando quæsit qui de Christi præsentia in utero matris exultavit, qui ei etiam ad baptismum venienti dixerat: ego à te debeo baptizari, & tu venis ad me, & in baptismo Eum per columbam descendantem, ac per Patris vocem & testimonium agnovit, & postea digito demonstravit, qui etiam pro Christo ac fide eius, & iustitia positus est in carcere, & paratus mortem sustinere: sed morem dubitantis gerens quæsit, ut discipulorum dubitationi consulendo eos per Christum confirmaret, & Christi discipulos faceret: quos de Christo adhuc dubitantes noverat, ut videntes signa & correcti dictis crederent: scandalum enim patiebantur, quia Jesum præponi & præferri suo magistro audierant. Unde Augustinus. *Ite dicite illi, non quia ego dubito: sed ut vos instruam, quod ego soleo dicere, ab ipso audite: audistis præconem, confirmamini à iudice.* Unde & Hilarius: Ioannes igitur non suæ sed discipulorum ignorantie consuluit: ut enim scirent non alium à se prædicatum, ad opera ejus intuenda discipulos suos misit, ut authoritatem dicti illius opera conferrent, nec Christus

*Deut. 19
 Quæstio.
 Ioannis.
 Ioannis in
 vinculis.
 Corpus
 carcer.
 Luca. 1.
 Matt. 4.
 Ibidem.
 Ioannes 1.
 Ioannes quæ
 sit ut iust
 doceret.*

*August. in
 quaestionibus
 ex novo test.
 quaest. 14.
 Hilarius
 cano. 11.
 in Matt.*

flus ali
 sent.
 esse ian
 sto ad
 consi
 videre
 dentes
 nis mo
 curus
 volebā
 diūs m
 menda
 filios
 Christo
 bat per
 sto aud
 rent
 Christo
 animas
 quā
 mus.
 pulos
 inferos
 vit de
 pore
 rum,
 ipse eff
 cere.
 verbis
 & mul
 fos cur
 Evang
 miles
 respon
 stender
 esset v
 moniū
 aliqui
 te & j
 dicitur
 Ite &
 niretis
 postqu
 quam

Iustus alius expectaretur quam cui testimonium opera præstitis-
 sent. Unde etiam Chrysostomus. Joannes in carcere sciens se ^{Chrysost.}
 esse iam in exitu constitutum, volebat discipulos suos Chri- ^{hom. 27.}
 sto adjungere, tanquam si providus Pater moriens filios suos ^{operis im-}
 consignet fideli tutori, desiderabat enim vivens plenam fidem ^{perfect.}
 videre discipulorum suorum, & sine dubitatione aliqua cre-
 dentes Christo. Sicut Pater moriens si videret filios suos bo-
 nis moribus ornatos, & omnî sapientiâ perfectos, quasi se-
 curus moritur, nihil de cætero timens de illis: sic & Joannes
 volebat discipulos suos perfectos videre in Christo, ut jucun-
 dius moreretur. Magis autem non sicut Pater filios suos cõ-
 mendavit Christo quasi tutori: sed quasi pedagogus alienos
 filios quos ad tempus accepit ut erudiret, eruditos volebat
 Christo reddere, quasi proprio patri ipsorum: idè interrogaba-
 bat per discipulos suos, non ut ipse accipiens responsum à Chri-
 sto audiret & diceret: sed ut missi discipuli oculis suis vide-
 rent opera eius & crederent. Misit Joannes discipulos ad
 Christum ut miracula eius viderent qui tot fecit ut paucorum
 animas lucraretur, quia melior est apud Deum unus justus,
 quam totus mundus peccatoribus plenus. Hæc Chrysostomus. ^{Iusti preti-}
 mus. Sed secundum Gregorium: Quærit Joannes per disci- ^{Gregor.}
 pulos: tu qui venisti in mundum nascendo, et tu venturus es ad ^{hom. 6. in}
 inferos moriendo: & potest dici quòd non simpliciter dubita-
 vit de descensu ad inferos: sed de descensu in anima & cor-
 pore ad eos. Jesus autem amovit dubitationem discipulo-
 rum, & ostendit eis primò factis, & postmodum verbis, quia
 ipse esset Christus, secundum illud: *cœpit Jesus facere & do-*
cere. In quo prædicatores & doctores instruxit: ut non solū
 verbis, sed etiam factis doceant. In eorum enim præsentia,
 & multorum qui ibi aderant, cæcos, surdos, claudos, & lepro-
 sos curavit, & alia miracula fecit: populo prædicavit, cujus
 Evangelium primò pauperes receperunt: quia pauperes & hu-
 miles magis credunt Evangelio, quàm divites. Et per hoc
 respondit quæstioni Joannis, vel magis discipulorum eius, o-
 stendens per miracula soli divinæ virtuti possibile quòd ipse
 esset verè Christus. Hæc enim plenum perhibebant ei testi-
 monium quod esset Dei filius. Nam etsi ante Evangelium
 aliqui similia egerunt, rari tamen fuerunt: & sua authorita-
 te & jussione, sed ministerio & oratione hæc fecerunt. Unde
 dicitur, *Et respondens Jesus*, scilicet verbis & factis, *ait illis:*
Ite & renunciate Juanni quæ audistis, ab aliis antequam ve-
 niretis, *& vidistis*, præsentialem ad præceptum meum fieri
 postquam venistis, & vos de me certificemini per eum potius-
 quam ipse: *vel quæ audistis*, in prædicatione: *& vidistis*, in

miraculorum operatione quasi diceret: Videtis me, agnoscite me: videtis facta, agnoscite factorem. Cæcos illumino, mortuos suscito: pauperes ad fidem converto, & cætera facio quæ me facturum prophetæ nunciaverunt. Ipsa opera quæ ego facio testimonium perhibent de me. Unde si mihi non creditis, vel operibus credite. Conferte opera quæ in me vidistis, cum prophetarum oraculis quæ legistis, & ut me illum de quo dixerunt esse cognoscatis. *Cæci vident*, ut impleatur illud propheticum, tunc aperientur oculi cæcorum, *claudi ambulant*, ut impleatur illud: tunc saliet sicut cervus, claudus. *Leprosi mundantur*, ut impleatur illud: Langviores nostros ipse tulit, Cujus livore sanati sumus. *Surdi audiunt*, ut impleatur illud: & aures surdorum patebunt. *Mortui resurgunt*, ut impleatur illud: Vivent mortui, interfecti mei resurgent. *Pauperes evangelizantur*, id est per Evangelium instruuntur & illuminantur, & ad fidem convertuntur: ut impleatur illud, Evangelizare, vel ad annunciandum pauperibus misit me. Fit autem potius mentio de pauperibus, quàm de divitibus: quia pauperes convertuntur facilius. Ubi Hieronymus: Pauperes autem Evangelizantes intellige, vel pauperes spiritu: vel certè opibus pauperes, ut nullam inter nobiles & ignobiles, inter divites & egenos, in prædicatione distantia sit. Narrate ergo Joanni, quæ quidem audistis in prophetis per Messiam fienda, vidistis modo per me impleta: ea enim tunc agebat Christus, quæ prophetæ loquentes de tempore Messiae prædixerant Eum facturum. Subtiliter ergo respondit, innuens talem rationem: Qui operatur opera omnem naturæ facultatem excedentia, & quæ prophetæ prædixerant de Christo, ille profectò Christus est: sed ego talia operor, ergo ego sum. Utiliter ergo ad Joannis discipulos respondit Dominus, potius per opera, quàm si dixisset ego sum: ut ipsa opera eius manifestarent eis quod ipse esset Messias, potiusquam verba: quia testimonium quod est de rebus & operibus: credibilius & validius est testimonio quod est à verbis, & validior est vox operis, quam sermonis. Noluit etiam apertis verbis dicere, ego sum, propter arrogantiae vitandæ exemplum sed tamen evidentissimè ostendit se esse illum de quo quærebant Eum. Moraliter per sex opera Christi mirabilia hic posita, quibus liberavit homines à corporalibus defectibus: possunt accipi sex mala à quibus quotidie spiritualiter liberat animas. Cæcitas, est ignorantia, & error rationis eligentis. Claudicatio, est infirmitas & curvitas affectionis moventis. Lepra, est concupiscentia & immundicia concupiscentiæ carnalis. Surditas, est malitia & duritia obstinata mentis. Mors, est separatio animæ à

Deo,

Esa. 29.

Esa. 35.

Ibidem.

Esa. 29.

Pauperum
cur mentio
fiat.

Hierony.

in e. 11.

Matth.

Ratio re-
sponsionis
Christi.

Sex opera

Christi, con.

tra sex mala

à Deo, per mortale peccatum. Paupertas, est defectus gratiæ & virtutum. Hæc sex mala pro magna parte, nobis ex peccato primi hominis inflictæ tollit fides & prædicatio Christi devotè accepta. Nam ratio illuminatur, affectus certificatur, concupiscentiæ ardor extinguitur, obstinatio frangitur, peccatum fugatur, & gratia confertur. Quidam enim sunt cæci per ignorantiam: quos liberat Christus, illustrando mentem ad divinorum cognitionem. Quidam sunt claudi, in affectu pravi voluntatis, qui bene vident quid agendum sit, & quomodo derelictò mundò Christus sequendus esset: sed nolunt, vel partim volunt sequi mundum, partim Christum, claudicantes in duas partes, id est, versùs Deum & mundum: quos liberat Christus disponendo mentem ad divinæ voluntatis expletionem. Quidam sunt leprosi lepra luxuriæ, quæ corpus & animam maculat, vel alterius peccati contagione: quos liberat Christus depurando mentem omnimode à culpabilibus defectibus quibuscunque. Quidam sunt surdi per cordis duritiam & immisericordiam, sive ad prædicationis vocem, sive ad pauperum clamorem: quos liberat Christus inclinando mentem ad verbi Dei & pauperum obauditionem. Quidam sunt mortui per peccati mortalis obstinationem, quos liberat Christus vivificando & renovando mentem, & hominem interiorem. Quidam sunt pauperes à cælestibus gratiis & virtutibus nudi & miseri, quos Christus liberat dando mentem gratiis & vestiendo virtutibus. Ista autem miracula spiritualia sunt majora quàm corporalia: magis enim est, secundum August. justificare impium, quàm creare cælum & terram: plus est justificare animam in æternum victuram, quàm suscitare carnem iterum morituram: plus est in anima reformare imaginem Dei, quàm in corpore reformare materiam nostræ limi. Deinde Dominus subjungit *Et beatus est qui non fuerit scandalizatus in me*, scilicet in infirmitate & humanitate mea, dubitando de Deitate & divina potentia, credens me purum hominem esse: quia me videt in passibili carne, beatus qui me pati viderit, & non me negabit, cujus fidei nihil tentamenti adfert, Crux, mors, & sepultura. Unde & latro fuit beatus, quia nō fuit scandalizatus quasi diceret: *Licet operer ut Deus mirabilia*, quia etenim ut homo sum crucifigendus, cavendum est valde hominibus, ne in me mortem despiciant, qui signa viderant. Et bene dixit in me, non à me: quia Christus nunquam fuit causa scandali activè, sed potuit esse quodammodo materia scandali & occasio. Unde & dicitur Petra scandali, Petra enim nullum scandalizat: quia naturæ suæ debitum facit, sed de Petra cæcus, vel incautus scandalizatur

Cæci.
Claudi.

Leprosi.

Surdi.

Mortui.

Pauperes.]

Aug. in
tract. 71.
in Ioann.
Justificare
impium.

Latro beatus
Scandaliza-
ri in Chri-
sto, quid sit.

qui læditur. In hoc ergo Dominus inter nuncios Joannis qui Eum Christum non credebant percutit, & à perfidiæ scandalo castigat. Hoc enim induxit ut Joannis discipulos ad se traheret qui de eo offendeabantur: quàm Joannes in operibus major clarebat, quasi eis diceret: Videte ne scandalizemini in me, & ne in aliquo de me minus sentiatis. Sicut autem præcursor intendebat amovere à discipulis dubitationem de Christo, sic Salvator viceversa à turbis de præcurfore: commendans Eum multipliciter turbis, quæ nesciebant mysterium secretum, seu causam interrogationis: ne turbæ suspicarentur Joannem malè notum fuisse, & ideò discipulos misisse, ac per hoc minus crederent præteritis testimoniis Joannis. Audientes enim quæstionem à discipulis Joannis Christo propositam, putare poterant Joannem levem in fide, & mollem in vita: quia videbatur prius dum erat liber de Christo affirmasse, quam modo in carcere quasi aduersitate fractus videtur quærere. Levitas, ad hæitationem rationis: mollities ad concupiscentiam voluptatis pertinet: & utraq; Dominus à Joanne excludit: & Eum de contrarijs, & quibusdam alijs com-

Commenda- mendat. Magis autè voluit commendare Joannem in absen-
tio Joanni tia discipulorum ejus, quam in præsentia, ut ejus commenda-
in absentia tio non ex favore humano, vel ex adulatione: sed amore veri-
à constantia tatis procedere videretur. Et per hoc docuit nos fugere notã
Adulatio adulationis in commendatione aliorum, & maximè magnorũ
vitanda. in præsentia eorum. Unde Chrysoſt quam bene recedenti-
Chrysoſt. bus discipulis cæpit laudare Joannem. Non sicut quidam ho-
hom. 27. mines blanditores, qui libenter homines in facie laudant: aut
operis im- quoniam vident amicos ejus fideles, aut domesticos ejus quos
perfect. credunt nuntiuros illi quidquid audierint. Nam qui insi-
piens est, gaudet laudatus in facie: vir autem sapiens quoniã
laudatur in facie, flagellatur in corde. Propter duas ergo cau-
sas homo in facie laudari non debet. Primum, si sapientẽ
illum putas, graviter suscepturus est. Et quare illi laudibus
tuis molestiam facis? Si insipientem illum existimas, extollẽ-
dus est: quare insipientiam ejus laudibus tuis nutris? Hæc
Chrysoſt. Deinde consequenter commendat Joannem à mul-
tis, & primò à constantia fidei & mentis. Dicit ergo: *Illis*
autem, scilicet discipulis Joannis, *abeuntibus* scilicet à Christo,
& revertentibus ad Joannem, *dixit Jesus ad turbas* Quid,
id est, qualem, *existis in desertum videre,* non modo, sed olim
cum adhuc Joannes esset in deserto, nunc enim erat in car-
cere quasi diceret Qualis creditis quid sit ille quẽ iam dudũ an-
te vincula frequenter, *existis videre?* Unde Chrysoſt. Ac si
diceret, propter quid civitates dimittentes: convenistis in

Laudari
in facie.

Chrysoſt.
ibidem.

deser-

desertum; non plebs tanta cum tanto desiderio in eremum
venisset: nisi magnum quendam & mirabilem, & petra soli-
dorem se videre aestimans. *Existis inquam videre arundinem*
vento agitatam? quasi diceret Non fuit mobilis sicut arundo,
ut levitate mentis & fidei de Domino ambigeret quem antea
prædicaverat: sed ita constans quod nec timore, nec favore à
veritate declinabat. Non fuit arundo Joannes, sed columna:
non movebatur vento: nec prosperis erigi, nec adversis incli-
nari noverat, sed inter adversa & prospera immobilis per-
manebat, servans in prosperis humilitatem, & in adversis pa-
tientiam: non quatiebatur timore, nec flectebatur adulatio-
ne: nec Eum blandum gratia, nec asperum ira cuius libet fa-
ciebat: uno eodemq; vultu respiciebat illos qui Eum lauda-
bant, & illos qui Eum vituperabant. Sic inimicos, & ami-
cos diligebat: sic potentes & impotentes arguebat: arundo
igitur vento agitata Joannes non erat, quem à statu suæ re-
ctitudinis nulla rerum varietas inflectebat. Unde Chryso-
stom. Calamus est vacuus, & nullam habens virtutem: &
ideò qualisvis ventus levis flaverit super eum: huc & illuc
flectit eum: sic & homo carnalis & sæcularis in quo fidei nul-
la est medulla, & virtus veritatis non invenitur in eo, qualis-
cunque tentatio venerit super eum: curvat eum. Unde &
Gregor. Discamus ergo fratres charissimi arundo vento agita-
ta non esse: solidemus animum inter auras linguarum positum:
stet inflexibilis status nostræ mentis, nulla nos detractio ad
iram provocet, atque ad remissionem inutilis gratiæ, nullus
favor inclinet: non nos prospera elevent, non adversa pertur-
bent, ut qui soliditate fidei figimur: nequaquam rerum
transientium mutabilitate moveamur. Hæc Gregor. My-
stice hic Joannem laudat: ut sic ut ipse nec mortis timore, nec
carnalis vitæ amore formam justitiæ deseruit, sic nec nos u-
tilia relinquamus pro vanis, vel æterna pro transitoriis, &
Crucem potius quam phaleras mundi eligamus. Secundo cõ-
mendat Eum ab austeritate vitæ & poenitentia: quia non fu-
it mollihus vestitus, nec deliciis usus. Unde dicit: *Sed quid*
existis videre hominem mollihus vestitum, scilicet per carnis
curam deliciosum; non dicit, non: quia, ut dictum est supra,
Joannes habebat vestimentum de pilis camelorum, & esca-
Ejus erat locusta & mel silvestre: ut ipso conversationis suæ
testimonio contemneret mundum cum bonis & deliciis suis.
Ad hoc etiam manebat in deserto: ut austeram vitam duce-
ret, non solum victu & vestitu, sed etiam ex loco: propter
quod subditur: *Ecce qui mollihus vestiuntur, & deliciis utun-
tur, non in deserto: sed in domibus regum sunt:* quia ibi vita

Domus divi deliciosa agitur. Ad hoc enim multi magnatibus adulantur, *tum vitanda* ut cum ipsis commorantes deliciis utantur: sed homines veritatis talia aspernantur. Unde narrat Valerius Maximus, quod quidam dixit Diogeni olera lavanti. Si tu Dionysio adulari velles, ista non ederes. Cui respondit: Si tu ista edere velles, Dionysio adulari nolles, & sequitur: hinc veredicus veritatis annunciator, malens oleribus sustentari, quam magnatibus adulari: sed heu hodie multi etiam religiosi contrarium faciunt, & pro modico majoribus & etiam aliis adulari non erubescunt. Et bene dicit, *in domibus regum*, non pontificum. Debent enim pontifices & omnes prælati Ecclesiæ & etiam eorum familia indui veste simplici & religiosa: non molli & pretiosa. Unde legitur de beato August. quod vestimenta ejus erant nec nitida plurimum, nec abiecta nimis. Unde & Hieronymus: Ornatus & sordes pari modo fugiendi sunt: quia alterum delicias, alterum gloriam redolet. Quomodo ergo clerici & religiosi æquè molliibus & deliciis utuntur, sicut & hi qui in domibus regum sunt: sed timeant & caveant sibi, quia non Coelesti sed terreno regi militant qui pro Deo perpeti aspera fugiunt: sed solis exterioribus dediti, præsentis vitæ molliciem & delectationem quærunt. Si ergo vilibus vestimentis indui virtutis non esset, nequaquam Dominus Joannem de vestimenti sui asperitate laudasset. Et si pretiosis indui vestimentis peccatum non esset, nequaquam de poena divitis locuturus permisisset, quia induebatur purpura & bysso. Quam verò periculosum sit uti molliibus vestibus, patet per Chrysostomum, qui dicit: Mollis vestis dissolvit rigidam animam: & si rigidum corpus assumat & asperum, facile per hujusmodi molliciem delicatum reddit & fragile. Facto autem corpore molliori, necesse est & animam participare laxationem, nam ut plurimum operationes ipsius consonant dispositionibus corporis. Hæc Chrysostomus. Mysticè per vestitos molliibus, possunt intelligi adulatores: quod bene significatur per indumentum: sicut enim indumentum adaptat se illi cuius est, sic adulatores adaptant se malis, ut qui timore persecutionis, vel amore laudis, peccantium vitia non redarguunt: & ut temporalia lucra vel commoda consequi possint, illis se conformare non metuunt. Sed secundum Gregorium: Joannes sic molliibus vestitus non erat: quia peccantium vitia non blandiendo fovere, sed increpando castigare noverat. Moraliter secundum Hieronymum, & Rabanum: Docemur hinc quod prædicatores veritatis declinare debent mollium palatia, quæ molliibus induti adulatores frequentant, qui vitam peccantium palpant, ungunt, & non pun-

Horatius
li. in epist.
ad Senecam

Vestis eccle-
siasticorum.

Hiero. li.
2. contra
Pelagianos,
to. 2.

Chrysost.
hom. 29.
in epist. ad
Hebræos.
Vestitus
mollis. *Ve-*
stiti molli.

Gregor.
hom. 6. in
Evangel.

Hiero. in
cap. 11.
Matth.
Predicato-
res vitent
palatia.

pung
venit
adula
fluunt
id est
diabo
que p
& qu
sionis
dum,
Joann
debet
& in
conve
vente
do, &
tation
move
tor: s
Terti
& cla
ta qu
alii P
pheta
Prime
dò, q
Filius
aliis p
non fe
est ve
secun
pheta
deside
illi qu
proph
pheta
si non
mior
Omne
solus
cum
in ter
mior
cedun

pungunt. Item notatur hic, quod prædicatio veritatis con-
venit cum duritia cibi & vestis: qui autem falsa prædicant,
adulatores sunt, lucra sectantur, divitias quærunt, deliciis af-
fluunt. Et tales sic mollibus vestiti, *in domibus regum sunt*, *Gregor.*
id est, secundum Gregorium, extorres regni cælestis sub jure *hom. 6. in*
diaboli sunt, qui sunt reges tenebrarum. Per desertum quo- *Evangel.*
que potest intelligi religio: quia sicut desertum fuit medium, *Desertum*
& quædam via inter Ægyptum & terram sanctam promissio- *moraliter*
nis, sic religio est quoddam medium inter cælum & mun- *religio.*
dum, & quasi quædam via directa qua itur ad cælum. Per
Joannem existentem in deserto, intelligitur religiosus qui non
debet esse arundo, ut hypocrita, exterius: sicut arundo virens,
& interius vacuus: sed exterius debet vivere per honestam
conversationem, & interius debet esse plenus per fidem & fer-
ventem devotionem. Item non debet esse fragilis sicut arū-
do, & omni vento cedere: sed debet esse firmus, & omni tén-
tationi resistere: & nec benedictione, nec maledictione debet
moveri. Item non debet esse mollibus vestitus, id est adula-
tor: sed serius ad vitia: & nullius in hoc personæ acceptor.
Tertiò commendat Saluator Joannem ab excellentia personæ *Joannis con-*
& claritate notitiæ: quia plusquam Propheta fuit. Prophe- *mendatio à*
ta quidem fuit: quia Christum prævidit & prædixit, quod & *persona.*
alii Propheta fecerunt. Unde suprà dictum est: Tu puer Pro- *Luc. 1.*
pheta altissimi vocaberis. Item plusquam Propheta fuit. *Ioannes*
Primò, quia à Deo per Angelum prophetatus fuit. Secun- *plusquam*
dò, quia in utero matris prophetare cepit. Tertiò, quia *propheta.*
Filius Prophetarum fuit. Quartò, quia Christum à se & ab
aliis prævisum & prædictum digito demonstravit, quod alii
non fecerunt. Nam secundum Gregor. Prophetæ officium *Gregor.*
est ventura prædicere: sed non etiam demonstrare. Quintò, *hom. 6. in*
secundum August. & Ambros. est major Prophetis: quia Pro- *Evangel.*
pheta Dominum venturum prænuñciaverunt, quem videre *August.*
desideraverunt, & non viderunt: huic autem præstitum est quod *lib. 2. con-*
illi quæsierunt. Sextò, secundum Hieron. quia ad privilegiū *tra literas*
prophetale etiam Baptiste accessit præmium, ut suum & pro- *petiliani.*
phetarum baptizaret Dominum. Septimò, quia Angelus, & *ca. 37.*
si non natura, tamen officio dictus est. Octavò, quia proxi- *Ambros. in*
mior Christo fuit, & penè cum ipso venit: Unde Chrysosto. *1. 7. Luca.*
Omnes quidem Prophetæ ante faciem Christi transmissi sunt. *Hieron.*
solus autem Joannes sic missus est ante faciem Christi ut penè *in c. 11.*
cum Cristo veniret. Quantum præ cæteris Prophetis Joannes *Matth.*
in tempore juxta Christum: tantum justitia præ illis proxi- *Angelus*
mior erat Christo. Multæ quidem stellæ ante lucem præ- *Ioannes.*
cedunt, nunciantes lucis adventum: nulla earum Luciferi no- *Chrysost.*
cedunt, nunciantes lucis adventum: nulla earum Luciferi no- *hom. 27.*
cedunt, nunciantes lucis adventum: nulla earum Luciferi no- *peris im-*
cedunt, nunciantes lucis adventum: nulla earum Luciferi no- *perfect.*
cedunt, nunciantes lucis adventum: nulla earum Luciferi no- *Ioannes 1.*

*Commenda-
tur Joannes
ab authori-
tate doctrina,
&c.*

præsentia.

*Joannes
Angelus pro
pter duo.*

*Beda in c.
7. Luca.*

Joan. 1.

1. Cor. 11.

*Gregor.
hom. 6. in
Evangel.*

*Chrysof.
hom. 17.
operis im-
perfect.*

nomen habere meruit, nisi una: quia cum ipsa luce procedit. Sic omnes Prophetæ ante faciem Christi præcedunt nuncian-tes adventum Ejus: solus tamen Joannes præcursor est appel-latus: quia non solum adventum Ejus annunciat, sed etiam il-lum digito ostendit dicens: *Ecce agnus Dei.* Hæc Chrysof. Quarto commendat Eum ab authoritate, doctrinæ, & offi-cii dignitate, cum dicitur: *Hic est enim de quo scriptum est,* in Malachiâ, & sunt verba Patris ad filium, Joannem com-mendantis & dicentis: *Ecce ego mitto Angelum meum,* id est nuncium scilicet Joannem Baptistam: qui etiam vitam duxit Angelicam, *ante faciem tuam,* id est ante præsentiam tuam temporalem: & ante eiusdem præsentiaæ manifestationem & cognitionem, *qui præparabit viam tuam,* prædicando peenitentiam: baptizando ad assuefactionem, te annuncian-do ac manifestando, ac corda auditorum ad recipiendum te & tuam prædicationem pervia reddendo, *ante te,* id est ante ostensionem tuam ad mundum: sic officium prædicato-rum est præparare corda auditorum, ante adventum Domini ad judicium, vel in mentem. Dictus est autem Joannes An-gelus, propter duo. Primò, propter officii dignitatem: quia nuncius. Officium enim angelorum est arcana revelare: sic officium Joannis, arcana prædicere. Nam sicut Angelus Ga-briel Nativitatem Salvatoris paucis annuntiavit Personis, sci-licet Virgini, Joseph, pastori-bus, & Magis: ita Joannes palā illum totimundo nuntiavit. Unde Beda Angelus vocatur Joannes, non naturæ societate, sed officij dignitate. Quo nomine, rectè appellari potuit homo ille, qui fuit missus à Deo, ut testimonium perhiberet de lumine, & venientem in carne Dominum, mundo nuntiaret. Et sacerdotes Angeli nū cupantur: Unde Apostolus prohibet, ne mulieres, detecto capite orent, propter Angelos Dei, id est sacerdotes. Et se-cundum Greg. Unusquisq; fidelis, si à pravitate proximum revocat, & ad bonum exhortatur, si æternum regnum vel sup-plicium erranti denunciat, profectò Angelus, id est nuncius Domini est. Secundò dictus est Angelus, propter vitæ An-gelicæ puritatem, quam duxit in solitudine, id est virginitate, in contemplatione. Unde Chrysof. Beatus Joannes, qui ta-lem meruit habere laudatorem. Audi nunc & intellige di-gnitatem: puto si non esset audaciæ dicere quod gloriosior est Joannes, quia homo fuit, & propter meritum virtutis angelus est vocatus, quàm si nomine Angelus & natura fuisset. An-gelus enim hoc ipsum quod Angelus est, non tantum est vir-tutis præmium, quantum naturæ proprietas. Ille autem mi-rabilis est, qui in natura humana Evangelicam transgressus est sanctitatem. Et hoc obtinuit per gratiam Dei, quod nō habu-

habuit natura. Hæc Chryst. Et ut summam virtutum commendationis ejus Dominus breviter comprehendat, subdit: *Amen dico vobis, inter natos mulierum, non surrexit major Joanne Baptista.* Signanter dicit, *natos* non *natas*, ne Virgini Matri Christi præferri, vel æquari quò ad sanctitatem intelligatur, quæ prælata est omnibus sanctis, & post Christum sanctior fuit universis. Dicit autè, *mulierum*, non *Virginis*, ne Christo comparari videatur: quia mulier ibi non solum ^{Mulier} sexum, sed etiam corruptionem significat: secundum quem modum, beata virgo mulier non fuit. Et si mulier aliquando in Evangelio nuncupatur, ibi mulier pro foemina, & sexu ponitur: nec cæteris Prophetis, & Patriarchis, cunctisq; hominibus præfertur hic Joannes: sed æquatur, vel nullus ei antepositur. Non enim statim sequitur, si alii eo meliores non sunt, ille major aliis sit. Unde non negat, quin æqualis sibi aliquando surrexit: utrum verò postea sanctior eo aliquis fuerit, vel adhuc futurus sit, indiscussum relinquitur. Unde ^{Chryst.} Chryst. Scriptura quidem non dicit Joannem majorem esse ^{hom. 29.} cæteris sanctis, sed cæteros sanctos non esse majores Joanne ^{operis im-} ^{perfect.} Cœquavit enim cæteris, non præposuit. Et iterum: Quod ^{Joannis} autè dicit tale est. Non peperit mulier isto majorem. Et ^{vita et con-} ^{versatio.} sufficit quidem hæc annunciatio Christi. Si autè vis à rebus ipsis discere: hic excogita eius immensam conversationem, & mentis altitudinem. Uelut enim qui cælitus descendisset degebat in terra ferè nullam gerens curam de corpore, intellectualiter erectus in Coelum, & soli Deo conjunctus, de nullo mundanorum sollicitus: sicut enim cælo ita conversabatur, & naturæ necessitatibus superior effectus, extraneam quandam ambulabat viam, in hymnis & orationibus omne pertransiens tempus, hominum quidem nulli, Deo autè continuè soli colloquens. Neque enim vidit aliquem conseruorum, neque visus est alicui horum: non lacte usus est, non lectulo, non lecto, non foro, non aliquo quoque potitus est humanorum: sermone severus & lenis. Nam cum populo Judæorum viriliter & ferventer, cum Rege audacter, cum discipulis leniter cōferebat: nihil frustra vel leviter, sed omnia convenienter agebat: propter hoc dixit: Non surrexit in natis mulierum, major Joanne Baptista: Hæc Chryst. Et quia multa est Joan-^{Christi cum} ^{Joanne com-} ^{paratio.} nis cum filio Dei collatio: ideo secundum Chryst. ut copia laudum Joannis, Judæis occasionem non daret præferendi Joannem, Christo, subdit distinguendo excellentiam Christi, ab excellentia Joannis dicens: *Qui autem minor est, scilicet ætate & multo cum opinione in regno Calorum, id est in ecclesia sanctorum malitante, major est illo scilicet dignitate & majestate.*

84 *Prima Partis, Caput Quinquagesimum sextum.*

state. Quod de Christo rectè accipitur, qui tunc in ecclesia militante, quæ à primo iusto incipiens, usque ad ultimum electum perdurat, minor à multis reputatur. Sed secundum

*Chrysostomus
hom. 38. in
Matth.*

*Ambrosius
in cap. 7.
Lucæ.*

*Hieronymus
in c. 11.
Matth.*

*Commenda-
tur Ioannes
à temporis
commoditate
Regnum cæ-
lorum vim
patitur.*

*Hilarius
canone 11.
in Matth.*

Chrysostomum Non putes quod comparativè se dixerit majorem Joanne. Ut enim etiam dicit Ambrosius alia est ista natura, nec cum humanis generationibus comparanda, non enim potest homini cum Deo ulla esse collatio: vel novissimus Angelorum, qui in regno Cœlorum, id est in Ecclesia triūphante ministrat: seu minimus Sanctorum, qui iam ibi cum Deo regnat, major est Eo, propter statum fruitionis: quia quilibet beatus, & comprehensor quantumcunque minimus, major est actu, quàm quilibet viator purus: licet aliquis viator sit major in potentia, aliquo iam beato. Unde Hieronymus. Nos autem simpliciter intelligamus, quod omnis Sanctus qui iam cum Deo est, major sit illo qui adhuc consistit in prælio. Aliud est enim coronam victoriæ possidere, aliud adhuc in acie dimicare: intellige tamen quantum ad præmii securitatem, non quantum ad meriti magnitudinem. Deinde quasi declarando quod erat priusquam Propheta commendat eum à temporis commoditate, in quo venit: quia in tempore gratiæ commodo, & utili humano generi. *A diebus enim Joannis*, id est post quem coepit Joannes prædicare consecutionem regni cœlestis per poenitentiam, usque nunc, inclusivè: quia tempus gratiæ, à tempore prædicationis Joannis inchoatum, semper erit, quamdiu nunc dici potest, & usque ad finem mundi durabit, *regnum Cœlorum vim patitur*, à poenitentibus, & violenti, illi scilicet qui non videntur habere ius, sicut publicani & peccatores, rapiunt illud exclusis scilicet filiis regni. A simili dictum est, sicut si aliquod regnū datum esset extraneis, quasi violentia videretur inferri ipsi regno. Unde Hilarius: Regnum Cœlorum vim patitur, quia gloria Dei Israël Patribus debita, à Prophetis prænuntiata, à Christo oblata, fide gentium occupatur, dum per poenitentiam quàm Joannes prædicavit, fideles ad cœlestem Patriam, quasi in locum alienum penetrantes: Unde Chrysostomus. Vides ergo quia magnus est Joannes, in cujus tempore, tanta gratia effusa est super terram, & quod in diebus omnium Prophetarum factum non est, in illius tempore factum est, & ipse factus est gratiæ hujus minister: Hæc Chrysostomus. *A diebus ergo Joannis regnum Cœlorum* patuit poenitentibus, à quibus, *vim patitur*, & violenter rapitur: quia primus poenitentiam prædicavit, qua velut quadam violentiâ nos affligendo, & pro peccatis satis faciendo, regnum cœlorum, quasi violenti, non pigri rapimus & intramus. A quo enim per peccatum, alieni facti

facti sumus, vi & virtute poenitentiae acquirimus, & id quod nobis de jure non debetur, labore & violentia rapimus. Quasi rapere quidem est, ubi nullum ius habemus, & quod Angelorum est possessio acquirere. Non potest enim homo natus in terra, rapere caelum, nisi sibi faciat violentiam, coercendo à delectationibus proprium appetitum, & subjugando spiritui carnem suam. Unde Hiero. Grandis est violentia, nos ^{Hierony.} in terra genitos esse, & Coelorum sedem quærere: possidere ^{in c. 22.} per virtutem, quod non tenemus per naturam. Unde & Ambros. Et ideo faciamus vim regno Coelorum. Omnis ^{Ambros.} enim, qui vim facit, vehementi studio properat, non torpenti ^{in cap. 7.} lentescit affectu, & ideo vim facimus naturæ, ut non ad terrena dimergat, sed ad superna se serigat. Unde Gregorius ^{Gregor.} Cum peccatores ad poenitentiam redeunt, quasi in locum intrant, & violenter regnum Coelorum rapiunt. Et iterum: Recogitemus ergo fratres charissimi mala quæ fecimus, & nosmetipsos assiduis lamentis atteramus: hæreditatem iustorum quam non tenuimus per vitam, rapiamus per poenitentiam, vult à nobis omnipotens Deus talem violentiam perpati. Nā regnum Coelorum rapi vult nostris fletibus, quod nostris meritis non debetur. Unde & Eusebius: Non sine violentia fieri potest, ut unusquisque iracundiam patientia, superbiam humilitate commutet: amore paupertatis & indigentiae, affluentiam superet: vinolentiam sobrietate, luxuriam castitate commutet, & homo subito in virum alterum transmutetur, & sic à talibus, per violentiam regnum Coelorum diripitur. Unde etiam in collatione Abbatis Abraham, sic dicitur: Regnum etenim Coelorum non desides, non remissi, non delicati, non teneri, sed violenti diripiunt: qui non aliis, sed animæ suæ præclaram inferunt violentiam, omni eam præsentium rerum voluptate fraudantes. Istis profecto sunt laudabiles violenti, qui vim faciunt perditioni suæ. Homo enim, ut scriptum est, in doloribus laborat sibi, & vim facit perditioni suæ. Perditio nostra, est oblectatio præsentis vitæ, & executio desideriorum voluptatūque nostrarum: quas si quis ab anima sua subtraxerit, ac mortificaverit, gloriosam profecto, & utilem perditioni suæ vim facit: abnegans duntaxat ei jucundissimas voluptates: Hæc Abraham. Secundum Bernardum: Quidam regnum Dei mercantur, ut qui exercent opera misericordiae, eleemosynam, & huiusmodi. Quidam furantur, ut qui faciunt occultas poenitentias. Quidam compelluntur intrare, ut pauperes necessarii, non voluntarii. Quidam rapiunt ut pauperes voluntarii, qui pauperes spiritu sunt. Si autem adhuc dubitas regnum consequi, fortè propter defectū

*August.
in ps. 93.*

meriti, vel auxilii, audi August. dicentem tibi: Si quæris quomodo istud potest fieri, quibus meritis, quibusve auxiliis, audi: Res ista est posita in potestate facientis, quoniam regnum Cœlorum, vim patitur. Regnum Cœlorum ò homo aliud non quærit pretium, nisi teipsum: tantum valet, quantum es: te da, & habebis illud: quid turbaris de pretio? Christus semetipsum tradidit, ut te acquireret regnum Dei Patri: ita temetipsum da, ut sis Regnū Eius: ut non regnet peccatū in tuo mortali Corpore, sed Chrystus in acquisitionem vitæ. Et iterū: Venalē habeo, quid Domine: Regnū, quod emitur? Paupertate Regnū, dolore gaudiū, labore requies, ignominia gloria, morte vita. Unde & Chrysostomus. Qui seipsum donavit hominibus, quomodo regni sui societatem non dabit? Hæc Chrysostomus. Igitur non cures quid vel quantum modo constet, & quid vel quantum de commodis seu lucris temporalibus perdas, aut quid vel quantum de incommodis seu damnis temporalibus sustineas: ut regnum illud, de quo tam gloriosa dicta sunt, rapias & possideas: Deinde subditur, *omnis enim Prophetia & lex, quæ erant de Christo venturo, duraverunt, usque ad Joannem*, id est usque ad

*Joannis &
Christi
tempus.*

tempus Joannis, & etenim Christi: quia Christus & Joannes fuerunt quasi contemporanei, extunc enim cessaverunt legalia & prophetica. Ubi Christi tempus ostenditur, ut quem illi venturum esse dixerunt, Joannes venisse ostenderet, non quod tunc lex & Prophetia fuerit annihilata, imò impleta, & imperfectio eius amota: quia extunc prædicari cœpit perfectio Evangelica. Ita Joannes initium est Evangelii, & terminatio Evangelica.

*Lex usque
Joannem.*

Lex enim & Prophetia ibi finit, ubi id quod præfiguraverat, & prophetaverat, adimpletur. Nam usque ad Joannem, lex, & Prophetæ figurant & promittunt: sed ex tunc in antea figurata & promissa succedunt: quia in lege & in Prophetis, veritas de Christo erat sub figuris & ænigmatibus: sed à Joanne est manifestè ostensa, quem enim lex & Prophetæ venturum prædixerant, Joannes venisse ostendit, dicens: Ecce agnus Dei. Et quamvis post Joannem fuerunt Prophetæ, ut Agabus, & quatuor filii Philippi, non tamen de Christo in carne venturo sunt vaticinati,

*Beda in c. 7.
Luc.*

ut præcedentes, de quibus tantum est hic sermo. Unde Beda: Lex & Prophetæ, usque ad Joannem, quia non potuit ultra venturum prophetari, quod Joannes præconio iam venisse clarebat. Unde & Augustinus: Inter omnes divinas auctoritates, Evangelium meritò excellit. Quod enim lex & Prophetæ futurum prænuñciaverunt hoc redditum atque cōpletum in Evangelio demonstratur. Non observamus Sacramen-

*Augusti.
lib. 1. de
consensu
Evangelii*

menta, quæ in lege & Prophetis præcepta sunt: quia mutata sunt, ut intelligimus quæ ibi prædicta sunt, & tenemus quæ ibi promissa sunt. Unde etiam Chrysost. Ergo finis pro ^{Chrysost.} missionis, Joannes est. Si autem finis promissionis Joannes est, ^{hom. 36.} & initium beatitudinis ipse est. Quæcunque enim promissa ^{in Matt.} sunt sæculo isti, usque ad Joannem promissa sunt. Ex illo autem jam non promittuntur futura, sed ea quæ promissa fuerant, adimplentur. Usque ad eum fuit spes, ex illo autem coepit esse res. De commendatione etiam Joannis, sic dicit Bernardus Joannes ubique major, in omnibus singularis, mirabilis super omnes. Quis sic gloriosè annunciatus est; Quis ^{Bernardus sermo. de nativitate Joannis Baptista.} sic specialiter in matris utero, Spiritu Sancto legitur fuisse repletus; Quem legisti intra matris uterum exultasse; cuius ^{Joannes omnibus sanctior.} nativitatem vidisti Ecclesiam celebrare; Quis sic puer eremum concupivit; Quis ita sublimiter legitur conversatus; Quis poenitentiam & regnum Cœlorum primus ostendit; Quis regem gloriæ baptizavit; cui se primum Trinitas sic apertè revelavit; cui tale testimonium perhibuit Dominus Jesus Christus; Quem sic honoravit Ecclesia; Joannes Patriarcha, imò Patriarcharum finis & caput. Joannes Propheta, imò plus quàm Propheta, quia quem venientem nunciat, digito demonstrat. Joannes Angelus sed & inter Angelos electus, Salvatore attestante, cum dicit: Ecce mitto Angelum meum, &c. ^{Mat. 11.} Joannes Apostolus, sed & Apostolorum primus & princeps; ^{Mar. 1.} quia fuit homo missus à Deo. Joannes Evangelista, sed & ^{Joan. 1.} Evangelij primus inceptor, prædicans Evangelium Regni. Joannes virgo, imò virginitatis norma, pudicitæ titulus, castitatis exemplum. Joannes martyr, sed & martyrii lumen, inter nativitatem siquidem mortemq; Christi constantissima forma martirii Ipse vox in deserto Clamantis, præcursor judicis, præco Verbi. Ipse est Elias, usque ad quem lex & Prophetæ, lucerna ardens & lucens, amicus sponsi, sponsæ præparator. Silentio transeo cætera, sic novem ordinibus Angelorum insertus est, ut etiam ad Seraphim apicem transferatur: Hæc Bern. Deinde Dominus subdit: *Et si vultis recipere* & intelligere *Ipse est Elias*, non in persona, sed in Spiritu: ^{Elia similis Joannes.} quia fuit similis Eliæ, & hoc in tribus. Primò, in austeritate poenitentiae, quia de Elia scribitur quod erat vir pilosus: ^{4. Reg. 1.} quia habebat vestem hirsutam & asperam, & zona pellicea accinctus renibus. Similiter de Joanne dicitur quod habebat vestimentum de pilis camelorum, & zonam pelliceam circa lumbos. Secundò, in soliditate constantiæ: de Elia enim ^{3. Reg. 21.} scribitur, quod ipse constanter arguebat regem Achab, & ^{4. Reg. 1.} regem Ochoziam, & similiter Joannes constanter arguebat ^{Marc. 6. Luc. 3.}

Herodem. Tertiò, in autoritate doctrinæ, quia sicut Elias venturus est, per prædicationem suam denunciâs Christi adventum secundum: ita Joannes, ut suprâ dictum est, prævenit primum. Et secundum Hierony. hoc dictum ipse est Elias, mysticum esse, & egere intelligentia, sequens Domini sermo demonstrat, dicens: *Qui habet aures, cordis, audiendi, id est intelligendi, audiat, id est, intelligat:* scilicet quia non dixit Joannem esse Eliam in persona, sed in spiritu, Uel, *qui habet aures, ad officium audiendi exterius, audiat, interius adhibendo diligentiam, circa ea quæ dico & dixi superius.* Utitur autem Christus talibus verbis, proponendo aliquod arduum vel mysticum, & hoc vel ut moveat intellectu in ad intelligendum, vel affectum ad acquiescendum & exequendum.

DE INCREPATIONE ET CONDEMNATIONE
infidelium Judæorum. Cap. LVII.

Mat. 11.

& Luc. 7.

PRÆMISSA igitur commendatione Joannis, increpat & condemnat Dominus superbiam Judæorum, qui prædicatione Joannis moti non sunt: sed & ipsius Christi prædicationem despexerunt, & comparat eorum generationem perversam & obstinatam: per quam tam prædicantes, quam audientes comprehendit, *pueris in foro clamantibus, & eorum coequalibus, id est in partes æquales, divisis, ac sibi invicem impropertantibus, & dicentibus: Cecinimus vobis, & non saltastis: lamentavimus, & non planxistis.* Ubi sciendum quod pueri Hebræorum, ad exercendum se in ludis honestis, inducentibus ad virtutes, & retrahentibus à vitijs, talem ludum habere consueverunt. Dividebantur in medio civitatis, in duas partes æquales, & illi qui erant ex una parte, canebant carmen lætitiæ, & alij ex opposita parte, carmen lugubre, deridentes transmutationem repentinam præsentis vitæ, & postea sibi mutuò exprobrabant, & exultantes dicebant alijs, quare sibi non congaudebant, & è contrariò alij, quare sibi compatiendo non condolebant. Et hoc fiebat ad comprimendam vanam lætitiâ hominum, & defectum compassionis & amicitie, adinvicem in hoc mundo: sicut videmus frequenter fieri in eadem civitate, imò & in eodem vico, vel etiam eadem domo, quod aliqui lætantur, & aliqui ex opposito tristantur, & quandoque modicum sibi invicem compatiuntur. Huic negotio, simile est negotium circa Judæos, & postea Christi tempore factum. Multi enim Prophetarum, sedentes propter docendi & judicandi autoritatem in foro, id est in Ecclesia, ubi lex & jura promuntur, & canentes per gaudiorum æternorum promissionem, monuerunt Judæos exultare pro spe futurorum, & exultare noluerunt. Multi

etiam

Ludus Iuda-

orum.

Cantilena

Judæorum.

etiam lamentantes, per tormentorum comminationem, monuerunt eos dolere pro peccatis & noluerunt. Propter hoc igitur poterant eos arguere Prophetæ, dicentes: *Cecinimus vobis, & non saltastis*, ad laudes Dei assurgendo, *lamentavimus, & non planxistis*, p[en]itentiam agendo. Id est invitavimus vos ad exultandum pro spiritualibus bonis, & non exultastis, nisi in terrenis: monuimus ad p[en]itentiam, & non p[en]itulistis, nec doluistis. Eo modo etiam factum est tempore Christi. Joannes enim ieiunans & abstinens, invitabat eos ad dolendum pro peccatis, & dolere noluerunt: Dominus autem comedens & bibens cum eis, invitabat eos ad exultandum pro gratijs: quia mos comedentium est exultare, & noluerunt hoc facere. Sub similitudine ergo, eos increpat: quia nec habuerunt planctum compunctionis, ex p[en]itentia prædicata à Joanne: nec saltum exultationis, ex misericordia exhibita à Salvatore. Joannes enim prædicabat lamenta p[en]itentia: Christus exultationem misericordia: sed generatio Judaica non plorat cum Joanne plorante, nec gaudet cum Christo gaudente. Per clamantes ergo, intelliguntur prædicantes, scilicet Joannes & Christus, & per coæquales, ipsi quibus prædicant, scilicet auditores. Nam quod ait: *Lamentavimus, & non planxistis*: ad Joannem pertinet, cuius abstinencia à cibo & potu, luctum p[en]itentia significabat, quod autem ait, *cecini- mus, & non saltastis*: ad ipsum Dominum pertinet: qui utendo cum cæteris cibo & potu, lætitiā futuri sæculi & regni figurabat. Joannes enim præcessit in typo præsentis vitæ, quæ debet esse in lamento: sed Christus secutus est in typo futuræ, quæ erit in gaudio. Unde Psal. *Qui seminant in la chrymis, in exultatione metent.* Sed perversi Judæi, videntes austeritatem Joannis, per hoc moti non sunt ad p[en]itentiam, & postea dulcedinem Christi, & tamen per hoc moti non sunt ad pietatem. Unde Hierony. Dicunt ergo, cecinimus vobis, & provocavimus vos, ut ad nostrum canticum bona opera faceretur, & nolulistis: lamentavimus, ut vos ad p[en]itentiam provocaremus: nec hoc quidem facere voluistis, spernentes utramq[ue] prædicationem tam exhortationis ad virtutes, quam p[en]itentia post peccata: Hæc Hierony. Doctor vel prædicator cantat, quodocunq[ue] scilicet de virtutibus & æternis gaudijs docet, vel prædicat, & tunc auditores extra vitia, ut mundum, Saltare debent: quandoq[ue] lamentatur, quodocunq[ue] scilicet vitia & inferni dolores derestatur, & tunc auditores plangere debent, & p[en]itere. Spiritualiter, pueri sunt prædicatores & doctores: pueri, per conversationis humilitatem, per columbinam simplicitatem, & per vitæ puritatem, sedētes

Increpat-
tur JudæiHierony.
in ca. 112
MatthæCantus do-
centium.
Lamentum
eorum.

regalium.

*Non man-
ducans
Ioannes.*

*August. li.
16 contra
Faustul. 131.*

in foro: quia venditores cælestium, iudices animarum, & præ-
cones regularium præceptorum, clamantes prædicando coarqua-
libus, secundum capacitatem auditorum doctrinam contem-
perando: canentes misericordiam peccatorum, gratiam iusto-
rum, gloriam beatorum exprimendo. Triplex ergo canunt
carmen, scilicet Nuptiale, pro unione Dei & animæ, Famili-
are, pro inhabitatione divinæ præsentis. Triumphale, pro
consummatione victoriæ. Et non saltant mali saltu conver-
sionis, quod ad primum: saltu devotionis quod ad secundum:
saltu contemplationis, quod ad tertium. Lamentant ostenden-
tes culpam multiplicem, miseriam præsentem, poenam æter-
nam: sed mali non plangunt planctu compunctionis, pro cul-
pa: planctu compassionis, pro miseria: planctu orationis, pro
poena. Deinde applicando similitudinem ad propositum, sub-
dit increpationis duplicem rationem: quia non crediderunt
Joanni, ad poenitentiam exhortanti: nec Salvatore, ad mise-
ricordiam advocati. Nam nec prædicatio & poenitentia Jo-
annis, eos ad luctum & poenitentiam inflexit: nec prædicatio
& convictus Christi, eis placuit: sed remanserunt obstinati
in peccatis, utriusque prædicationem contemnendo, & utri-
usque vitam in malum interpretando. *Venit enim Ioannes,*
non manducans, neque bibens, id est in abstinentia maxima
vivens. Ille enim qui parum comedit, dicitur non come-
dere, secundum communem modum loquendi. Uel *non man-
ducans neque bibens,* delicata: scilicet, vel *non manducans,* sci-
licet Panem: *neque bibens,* scilicet vinum & siceram. Secun-
dum Augustinum, Ioannes dictus est non manducans neque
bibens: quia illo victu quo Judæi utebantur, non utebatur:
hoc ergo Dominus, nisi uteretur, non in Ejus comparatione
manducans & bibens diceretur. Ecce unus puerorum lamē-
tantium, id est Prophetarum, ad poenitentiam verbo & exē-
plo provocantium, & tamen non credunt ei Judæi, sed dicunt
demonium habet: quod dicitur more dæmonum, non comedit
neque bibit: vel dæmoniacus & insanus est, austeritatem eius,
dæmoni attribuendo. Dæmoniaci enim possunt multa agere
& pati, quæ non possunt alij. Uel non est hic homo à Deo,
ita rigidus sibi & alijs, cum Dominus sit suavissimus & mitis.
Venit Filius hominis, scilicet Virginis: non hominum, scilicet
viri & mulieris, *manducans & bibens,* scilicet in mundo &
in publico, cum alijs hominibus, id est communem vitam in-
ter homines ducens: hoc enim facere debebat, quia mediator
Dei & hominum erat, & ideo talem vitam debuit commu-
niter ducere, ut communiter viventes peccatores, accessum
familiarem ad ipsum possent habere. Ecce unus puerorum

gau-

gaudentium, id est prophetarum lætitiā promittentium, & tamen dicunt pueri generationis & Pharifæi malè interpretando. Ecce homo, nil habens diuinum vorax per aviditatem, potator vini per consuetudinem, publicanorum, id est peccantium publicè, & peccatorum, id est peccantium occultè, amicus scilicet per malam societatem, cum illis manducans & bibens: quod tamen non faciebat ut eorum vitia amaret, sed magis ut sanaret, & eos alliciendo attraheret, & ad poenitentiam converteret. Ipse enim homines attrahebat & victus conformitate, & familiaritatis ostensione. Ubi Hierony. Si ergo ieiunium placet vobis: cur Joannes dis-^{Hierony.} splicuit; Si saturitas vobis placet: cur non placet filius ho-^{in c. 11.} minis; Quorum alterum dæmonium habentem, alterum vo-^{Matth.} ratorem nuncupastis & ebrum: Hæc Hiero. Ecce pessima ^{Lingua} lingua, quæ & manducantes iudicat, & non manducantes, & ^{pessima.} ex utraque parte scindit, quia maledicit Deum & homines: nec est enim quise abscondat à furore eius. Abstinencia quidem Joannis, fuit alijs exemplum austeritatis & poenitentia. Manducatio verò Christi, fuit alijs exemplum condescensionis & misericordia. Per illos igitur qui utrumque in malū ^{Iudices in} interpretantur, significantur detractores, bonos actus aliorum ^{qui & de-} nequiter depravantes. Sunt namque quidam perversi, istis ^{tractores} similes, de omnibus malè iudicantes. Dicunt enim, si quis studet & vacat humilitati, quod hypocrita est: si patientia & mansuetudini, timidus est: si iustitia, impatiens est: si simplicitati, fatuus est: si prudentia, malitiosus est: si maturitati, flegmaticus est: si jocunditati, dissolutus est: si religioni, singularis est: si societati, sæcularis est: si silentio & paci, melancholicus vel dissimulatur est: si aliorum correctioni, turbator pacis & præsumptuosus est: si dissimulat, negligens est: si instat vigillis & orationibus, indiscretus est: si communi dormitioni, somnolentus est: si prædicationi & aliorum saluti, appetitor laudis est: si desistit, remissus est: si habet gratiam hominum, adulator est: si adulari renuit, superbus est: & similiter in multis alijs, temerè iudicant, & quæ benefici possunt, in malum interpretantur. Qui cum talibus habitat, potest dicere illud Iob: *Frater fui draconum, & socius struthionum.* ^{Iob: 30.} Dominus ergo, & per se, & per Joannem, conatus est ^{Esaia 5.} Judæos, in regnum introducere, ac si cum propheta diceret: ^{Venator} *Quid debui facere vinea mea, & non feci?* ^{dominus.} Et secundum Chrysostomum, fecit sicut faciunt venatores: qui per duas vias contrarias, alicui insidiantur animali, ut in alteram incidat & capiatur. Misit enim Joannem, cum vita austera, venit ipse, cum communi vita: sed ipsi renuerunt, & utram-

Hhhhhh que

que viam salutis respuerunt, quia nec cum Joanne lugere, nec cum Christo gaudere voluerunt. Istis Judæis similes sunt multi, qui nec flagellis, nec beneficijs, à malo revocari, vel ad bonum provocari possunt, & ideò cum superbis & perversis Judæis, in fasciculis simul colligati, pœnas meritò sustinebunt. Et licet Christus, qui est sapientia Dei Patris, si prædicto modo reprobatus à Phariseis & legisperitis, qui Dei cōsiliū & vitæ documentum spreverunt: tamen iustificatus est, id est cognitus, & comprobatus justus à filiis suis, id est discipulis, & ab eis qui regnum Cœlorum fidei justificatione diripiunt: qui sunt filij Christi per adoptionem, consentientes justū sapientiæ opus ac Dei dispositionem & doctrinam. Deinde post communem Judæorum increpationem, quasi nominatim increpat tres civitates Galilææ, sitas in littore lacus Genesareth: quibus specialiter prædicaverat, & miracula fecerat, nec tamen converti volebant. Tunc enim, scilicet postquam increpavit Judæos in communi, & vidit eos obstinatos, *capit*, in speciali, *exprobrare*, id est ad modum exprobrantis, mala futura prædicere civitatibus, in quibus factæ sunt plurimæ virtutes Eius: ut saltem operum magnitudini & multitudinī crederent, quia penitentiam non egissent quod dicitur & doctrinam audierunt, & miracula viderunt, & tamen credere noluerunt, sed peiores gentibus remanserunt. Exprobrat eis Dominus ad correctionem, & comminatur eis, vā, id est æternam damnationem, prædicendo ventura, non optando mala, sicut & cū dicitur: Maledicam illis, qui maledicent tibi, id est, qui malè facient, infligam eis pœnam. Maledictio enim in scriptura, nunquam est imprecativa, sed prophetica. Ubi Chrysost. Deplorat autem Dominus, ad nostrum exemplum: eo quòd effusio lachrymarum, & gemitus amarus super patientes, insensibilitatem doloris, non modicum antidotum est, & ad correctionem patientium, & ad remedium ingemiscientium super eos: Hæc Chrysostomus. Dicit ergo vā, scilicet damnationis æternæ imminet tibi Corozaim prope quam civitatem, Jordanis ingreditur mare Galilææ: & in qua nutrietur Antichristus: vā tibi Bethsaida, de qua civitate fuerunt Petrus & Andreas, Jacobus & Joannes: & distat à Corozaim, quarto milliario, quasi in Tyrone & Sidone, quæ fuerunt urbes Gentilium, idololatriæ & vitiis deditæ: quæ tantū legē naturalē habebāt, factæ essent virtutes, id est divina prodigia & miracula, quæ factæ sūt in vobis frequēter, & prædicatū eis fuisset sicut vobis: olim penitentiā quā vos non fecistis, ipsi egissent dolentes de peccatis in cinere, ex consideratione mortis, & cilicio, ex consideratione peccati pungentis: sedentes, id est

1. Cor. 17

Civitatum
exprobratioExprobratio
modus, &
intentio
Domini.Corozaim.
Bethsaida.

id est in conscientijs se humiliantes. Uel in cinere humiliatio interior: in cilicio, exterior designatur: hæc addit: quia antiquitus erat mos sic agere poenitentiam. *Verumtamen dico vobis Judæis, quod Tyro & Sidoni, licet non sunt conversi, remissius erit in die judicii, quam vobis: quia minus punientur quam vos Judæi obstinati: nam minus peccaverunt illi.* *Gentilium* *transgressio*
 les enim, neque legem scriptam receperunt, neque prædicatorum habuerunt, neque miracula viderunt: sed tantum legem naturæ transgressi sunt. Judæi verò doctrinam audierunt, & miracula viderunt, & post transgressionem legis naturalis & scriptæ, etiam legem gratiæ, & signa parvi penderunt, & ideo propter ingratitudinem punientur, isti severius, & illi remissius: quia gravius est fidem auditam repellere, quam mori in gentilitate. Et est argumentum, quod cæteris paribus, major erit poena Christianorum, quam infidelium, clericorum, quam laicorum: sapientum, quam simplicium: prælatorum, quam subditorum: nam *cui multum donatum est, multum ab eo quæretur, & potentes, potenter tormenta patientur: & servus sciens voluntatem Domini, & non faciens, plagis vapulabit multis:* Deinde separatim exprobrat civitati Capharna-
Luca in 2.
Sapient 6.
Luca. 12.
Capharnaû.
 um: quia districtius alijs judicanda: Eo quod bona à Domino acceperat crebriora. Item quia duas alias arguerat, de omissione poenitendi & negligentia: hanc verò de contemptu & superbia. Unde & alijs comminatus est poenam in genere, cum ait, *væ: huic autem in specie, quid apparet plus esse.* Dicit ergo: *Et tu Capharnaum, ponendo, ut supra, continens pro contento: nunquid secundum opinionem tuam usque in Coelum exaltaberis?* quod dicitur non imò propter peccatum superbiæ & ingratitudinis *usque in infernum descendes.* Nam qui se exaltat, humiliabitur. *Quia si in Sodomis, qui tamen fuerunt homines pessimi factæ fuissent virtutes quæ frequenter factæ sunt in te, fortè permanissent usque in hunc diem: quia fecissent poenitentiam, ut Ninivitæ fecerunt, ad Jonæ prædicationem.* Dicit autem fortè, non ad denotandum dubitationem ex parte sua, sed ad denotandum mutabilitatem liberi arbitrii ex parte hominis. *Verumtamen dico vobis, quia terræ Sodomorum remissius erit in die judicii, quam tibi:* id est minorem poenam sustinebunt, ratione incredulitatis: sed majorem, ratione enormitatis peccati & criminis. Per istas civitates, quibus Christus frequenter prædicaverat, & miracula fecerat: significantur illi qui frequenter audiunt verbum Dei, & vident exempla virtutum, & tamen in peccatis suis obdurantur: propter quod, cæteris paribus gravius aliis punientur. Specialiter autem per has tres civitates, assignantur

*Ingratitu-
dinem gra-
vantia tria.*

*Miracula
nobis omnia
sunt facta.
qua scripta.*

*Capit im-
properare
significat
dictum*

*Socræ scri-
pturæ intē-
dendum est.*

tria in hominibus, quæ maximè aggravant ingratitude in-
eis. Primum est, litteratura & sapientia, quod per Coroza-
im, quæ interpretatur secretum mihi, vel mysterium meum.
Secundum est ordo vel Prælatio, quod per Bethsaidam, quæ
interpretatur domus pecudum, & domus venatorum, seu do-
mus frugum. Sunt enim domus Domini peculiares, & refu-
gium pecudum, id est subditorum, & cæterorum. Tertium
est religio, quod per Capharnaum, quæ interpretatur villa
pulchritudinis seu consolationis, vel ager pinguedinis, & uti-
nam interius sicut exterius. Et isti si inventi fuerint negli-
gentes, seu peccatores, & Christo inobedientes, durius quàm
cæteri redarguentur, & acrius punientur. Vel per Coroza-
im, significantur huius sæculi sapientes, per Bethsaidam, di-
vites: per Capharnaum, carnales, qui specialiter Christum re-
pellunt, sicut illæ civitates fecerunt. Ubi Chryso. Confide-
rate Christiani: quia quædam miracula facta sunt in Coroza-
im, quædam autem in Bethsaida, alia in Capharnaum: apud
nos autem Christianos, omnia facta sunt. Quæ enim facta
sunt in Corozaïm, forsitan Bethsaida non cognoverat: & quæ
facta sunt in Bethsaida, forsitan Capharnaum nesciebat. Nos
autem Christiani, quidquid ubique operatus est Christus, omnia
Evangelio referente didicimus. Si ergo sic Christus luget
super illas civitates, quia pœnitentiam non egerunt, quæ non
omnia mirabilia viderunt: putas quomodo quotidie luget su-
per nos Christianos, qui quotidie virtutes eius Ecclesia legi-
mus & audimus, & tamen pœnitentiam peccatorum nostro-
rum non agimus? Si tempore Sodomitarum Christus venisset,
& talia demonstrasset, forsitan conversi fuissent. Illi, quia
Loth hominem justum non audiverunt, sulphure & igne con-
busti sunt. Nos quæ & qualia expectant tormenta, qui ipsū
contemnimus Christum; Et vide quia non dixit, Tunc im-
properavit civitatibus: sed tunc coepit improperare. Si ergo
tunc coepit, & usque nunc quotidie improperat talibus. Et
quotiens legitur in Ecclesia, improperans, improperat his
qui tales sunt in Ecclesia. Væ ergo vobis Christianis, qui-
bus quotidie omnes scripturæ vociferantur, & vos tanquam
aspides surdæ, obdurantes aures vestras non auditis voces ea-
rum. Quidam enim dicunt: Peccata nostra erubescimus cō-
fiteri. Dic homo, quid est peius facere malum, an dicere?
Si ergo ante Dei conspectum, facere malum non erubuisti:
quomodo ante conspectum hominis, erubescis dicere? Ad ira-
cundiam Deū excitare non timuisti, & ad misericordiam eum
flectere dubitas: Hæc Chrysostomus. Oportet igitur lectioni scri-
pturarum vacare, & intendere: ita enim peccator ad melius
pote-

póterit proficere. Unde idem Chryso. Debemus scripturas ^{Chryso.} scrutari cum diligentia, & non simpliciter: poterimus salute ^{ho 52. in} nostra potiri, si semper eis immorabimur. Et si vehementer ^{Joannem.} durus quis fuerit, & si nihil lucratus fuerit in alijs temporibus: tempus saltem lucrabitur hoc, & suscipiet aliquam utilitatem. Quid igitur ais? quoniam audiens non facio, non parvum lucrum miserum vocare seipsum, non inutilis hic timor. Si ingemueris solum quoniam audiens non facis: omnino ad faciendum venies quandoque. Non enim est Deo loquenti & audientem Deum, loquentem non luctari. Et iterum: ^{Scriptura-} Quidquid queritur ad salutem: totum iam adimpletum est in ^{rum laus &} scripturis. ^{utilitas.} Qui ignarus est: invenit ibi quod discat. Qui contumax est & peccator: invenit ibi futuri iudicii flagella quæ timeat. Qui laborat: invenit ibi glorias promissionis perpetuæ vitæ: quas manducando, amplius excitetur ad opus. Qui pusillanimis est & infirmus: invenit ibi mediocres iustitiæ cibos: qui et si pingvem animam non faciunt, tamen mori non permittunt. Qui magnanimus est & fidelis invenit ibi spiritaliores escas, continentioris vitæ, quæ perducunt eum propè ad Angelorum naturam. Qui percussus à diabolo vulneratus est in peccatis, invenit ibi medicinales cibos, qui eum per poenitentiam reparent ad salutem. Hæc Chrysostomus, secundum Bedam: Quare non olim, his qui credere potuerunt, verum Judæis qui credere noluerunt, sit Evangelizatum: ipsius est scire cuius universæ sunt viæ misericordia & veritas. Quia secundum Ansel. alio modo, iustè damnat malos: alio modo, iustè parcit malis. Nam cum damnat malos, iustum est, quia illorum meritis convenit cum verò parcit malis, iustum est: non quia illorum meritis, sed quia bonitati suæ cordecens est. Parcendo ergo malis, iustus est secundum se, & misericors, secundum nos, non secundum se. Non enim ideò est misericors, quia miserum cor habeat: sed quia circa miseros, cor pietatis impendit. Qui etiam secundum August. cuius vult miseretur, non in iustitia, sed gratia, quem vult obdurat, non iniquitate, sed veritate vindictæ. Sic tamen misericordia & veritas obviant sibi, ut nec misericordia impediat veritatem, qua plectitur dignus: nec veritas misericordiam, qua liberatur indignus. Deus quidem, ab æterno sciens conversationem hominum malam futuram, & quia nec sola severitate posset saluari, nec sola misericordia pervenire ad perfectum meritum: decrevit quòd in unoquoque tempore prædicandum esset, unumquemque permittens suo iudicio, id est naturali legi, quæ dicit in corde, quod tibi fieri non vis, alijs ne feceris. Sed quia naturalis

896 *Prima Partis, Caput. Quinquagesimum octavum.*
lex obtorpuit consuetudine peccandi, prædicata est, quæ re-
frenaret peccantes. Et quia iterum homo, non semper legis
severitatem cohibet, imò per interdictum reus tenebatur,
prædicata est misericordia, quæ saluaret confugientes ad eam,
ut excæcarent refutantes, mittens ad promissionem Judæorum,
ut ipsi Judæi, saltem æmulatione gentium converterentur.
Et hæc est altitudo consilii Dei, quo mira providentia Judæ-
os & Gentes reduxit ad vitam quam perdiderant in Adam.

DE REUERSIONE APOSTOLORUM. ac missione, & reversione septuaginta duo discipulorum.

Cap. LVIII.

*Marci 6.
Luca 9. & 10.
Matt. 11.* **R**Everentes autem Apostoli de prædicatione ad Jesum,
nunciaverunt ei quæ docuerant prædicando, & fecerant
miracula, operando: ostendentes quòd mandatum eius,
fideliter executi fuerunt: & gratias referentes super
his, quæ acceperunt. Veniunt Apostoli ad Jesum, rivi ad fon-
tem, ad locum unde exeunt flumina revertuntur, ut iterum
fluant. Ibant animalia de quiete contemplationis, ad labo-
rem actionis, & revertebantur iterum ad quietem contem-
plationis. Et compatiendo eis de laboribus suis, duxit eos,
seorsum in desertum locum, ut post laborem quiescerent, pu-
sillum, segregati à tumultu populorum: & ut se colligerent
Eccles. 1. in oratione, sicut dispersi fuerant in prædicatione: nec enim
spatium edendi habebant, præ turbis quæ veniebant & redi-
*Beda in c. 6.
Marci.* bant. Unde Beda: Ubi magna temporis illius foelicitas, de
labore docentium simul & discipulorum, studio demonstratur,
quæ utinam in nostro ævo rediret: ut tanta ministris verbi
frequentia, fidelium insidat auditorum: quæ nec liberum eis
curandi corporis spatium contedat. Nam quibus necessaria
curandi corporis hora negatur: quando minus illecebris ani-
mæ suæ, carnis studendi facultas adest: quin potius à quibus
verbum fidei, & salutare mysterium opportunè, importunè
exigitur, horum animus consequenter, ad agenda semper, &
cogitanda Coelestia succenditur: ne ea quæ verbis docent, fa-
*Hierony. c.
6. Marci.* ctis impugnent: Hæc Beda. Mysticè autem secundum Hie-
Electorum ron. seorsum ducit Dominus quos elegit: ut inter malos vi-
segregatio vententes, mala non intendant. Et bene dicitur, ut quiescerent
Requies san. pusillum: quia pusilla requies est hic, sanctis & labor magnus:
Horum in sed postea dicitur eis: ut requiescant à laboribus suis: opera
terris pusilla enim illorum, sequantur illos. Unde dicit Gregor. quòd
tantò tunc maior requies erit, quantò modo ob amorem con-

dito.

ditoris sui, requies nulla fuerit. Et e contra intellige o pi-^{Apost. 16.}
 ger, quod tanto tunc minor requies erit, quanto nunc ob a-^{Gregor. in}
 morem carnis, requies maior fuerit. Et ideo ut tunc gau-^{pastorale.}
 dere possis dulcedine quietis, non abhorreas nunc gustare ama-^{Boetius;}
 ritudinem laboris, attendens verba Boetij dicentis: Dulcior
 est apium melle labor, si malus ora prius sapor edat. Quie-
 scere ergo facit Christus discipulos suos, ut discant omnes, &
 maxime qui præsunt, quod qui laborant in opere & sermone,
 requiem promerentur. Per hoc etiam ostenditur, quod præ-
 dicatores, post prædicationis discursum, redire debent ad con-
 templationis secretum: & opera sua coram Deo discutere, &
 diligenter examinare: ut de bonis gratias agant, & de defecti-
 bus veniam petant. Admonemur itaque hic in Domini fa-^{Quiescenti}
 ctis, ut aliquando ab actione quiescamus, & ad secretum con-^{interdum est}
 templationis transeamus: quia in actione exteriori, spatium
 contemplandi non habemus. Quæ contemplatio, rectè de-
 sertum dicitur: quia à multis deseritur, & à paucis in habita-
 tur: in qua requiescimus pusillum, quia pro nostra fragilitate,
 non diu Divinæ visioni valemus inhaerere: nec pro necessitate
 proximi, illius curam diu prætermittere. Taceas ergo ad tem-
 pus, à proximorum ædificatione, ut tacendo discas, qualiter
 suo tempore utiliter eloqui valeas. Rogando etenim Deum
 quod per seipsum suppleat cordib. proximorum, interius ea
 inspirando, à quibus interim te abstineas, linguam per silenti-
 um edomando. Unde Greg. Nemo debet propter contem-^{Gregor. pæ}
 plationem Dei, omnino postponere necessitatem proximi: nec ^{storal. c. 5.}
 propter necessitatem proximorum, continere contem-^{prima par.}
 plationem ^{Contemplatio}
 Dei. Quid enim prodest, amâtes si nosmetipsos, relinquamus ^{interdum,}
 proximos; Vel quid rursus prodest, si amantes vel zelantes
 proximos, relinquamus nosmetipsos; Et post hac Dominus
 Jesus designavit, id est signanter elegit, & ab alijs distinxit,
 ac instituit, septuaginta duos, discipulos, alios, præter duode-
 cim prædictos: in signum quod post Christi Resurrectionem
 & Ascensionem in cælum, fides Christi prædicanda erat gen-
 tibus, septuagintaduarum linguarum: sicut antè duodecim
 tribubus, secundum numerum duodecim Apostolorum. Pri-^{Primalin-}
 ma ergo lingua, inter omnes erat Hebraica: quæ postea in se-^{gua. Apo-}
 ptuagintaduas fuit divisa. Et sicut Apostoli, formam de-^{stolorum et}
 monstrabant Episcoporum, id est primi ordinis & majorum ^{discipulorū}
 sacerdotum: sic & isti figuram gerebant Presbyterorum, id est ^{significatio.}
 secundi ordinis, & minorum sacerdotum, scilicet curatorum.
 In primis tamen Ecclesiæ temporibus, utriq; presbyteri, utri-
 que vocabantur Episcopi. Qui ergo Episcopi sunt, sunt suc-
 cessores Apostolorum, ideo si gaudent de Apostolico honore,

Septuaginta.

Bini currunt mitti dicantur.

2. Cor. 13.

Gregor. ho. 17. in Evā gel. Rever. sio discipulorum.

Beda in e. 10.

debent eis similes esse in labore. Septuaginta quoque concurrunt ex ductu denarii per septenarium, ideo significant impletionem decalogi, cum septem donis Spiritus Sancti. Per binarium verò superadditum, significatur maximè gemina charitas, scilicet Dei, & proximi, quæ omnia debent esse in prædicatoribus, Evangelii. *Et misit illos binos*, sic etiam secundum Origen. & duodecim bini & bini numerati fuerunt: ut in eorum catalogo Matthæus ostendit. Misit autem binos Primò, propter duos populos convertendos, Judæorum scilicet & Gentium. Secundò propter salutem duplicem operandam, corporis scilicet & animæ, Tertiò, propter duplex mandatum charitatis, scilicet Dei & proximi, quæ debet esse in prædicatore Evangelii, Quartò, propter geminam perfectionem, scilicet vitæ & scientiæ prædicatori necessariam. Quintò, propter mutuam conservationem, & securitatem custodiæ, ut unus esset custos castitatis alterius, & bonorum ceterorum. Sexto, propter mutuam consolationem, & societatis emolumentum. Septimò, propter confirmationem veritatis prædicandæ ab ipsis, & eius testimonium: ut in ore duorum testimonium, staret verbum, *ante faciem suam*, scilicet ante præsentiam, ut adventus Christi non lateret, & ut ei viam & hospitium in cordibus hominum præpararent, *in omnem civitatem & locum*, qui indifferenter Christus & discipuli eius prædicabant in civitatibus & locis, parvis & magnis, quò erat ipse venturus, scilicet in Judæam. Post Resurrectionem tamen & ascensionem Domini, ad prædicandum etenim Gentibus missi sunt, secundum Greg. Prædicatio prævenit, & sic ad habitaculum mentis Dominus venit: quia verba exhortationis percurrunt, per quam veritas in mente suscipitur. *Et dicebat illis: Messis quidem multa: operarii autem pauci.* Ista & plura alia quæ sequuntur, modum prædicandi & vivendi discipulorum continentia, dicta sunt suprà de missione Apostolorum: & ideo hic repetere, non est necessarium. Expletò autem ministeriò legationis suæ, reversi sunt lxxii. discipuli, *cum gaudio*, tum de fructu prædicationis suæ, per quam populum ædificaverant: tum de miraculorum operatione, quia demones ejecerant, gloriantes, & dicentes, sibi, *in nomine*, & invocatione nominis Christi, non solum languores & infirmitates, non solum homines iniquos, sed, *etiam demonia*, subijci, quæ tamen sunt tantæ potestatis, ut non sit potestas super terram, quæ compareretur eis. Ubi Beda: Bene quidem professi sunt, deferentes honorem Nomini Christi: sed infirma adhuc fide, gaudebant in virtutibus. Et quia discipulos, de signorum operatione Dominus vidit elatos: qui ex hoc nimis gloria.

gloriabatur, tãquã infirmi & imperfecti: ideo hæc gloria eorũ ^{Vidit casũ}
reprimatur, cùm subditur. *Et ait illis: Vidi Satanã, sicut fulgur* ^{Luciferi}
de cælo cadentẽ: quia præsens erat quoniã corruit, imò eũ præci- ^{Fulguris}
pitavit. Fulgur enim cadit celeriter, & manifestè, & cū factore
& inflamatione: sic dæmones de cælo empyreo ceciderunt in in-
stanti & videntibũs sanctis Angelis, & cum factore proprii
peccati, ad inflammandum homines per tentationem peccati.
Et causa huius ruinæ fuit elatio, sive superbia de sua excel-
lencia quod dicit Saluator discipulis suis: Cavere diligen-
ter debetis, ne ex elatione & potestate concessa si per dæmo- ^{Casus ruinæ}
nes, nimis elevemini, & sic corruatis. Satanæ ergo exemplum ^{metio f. 11a.}
deterrentur, & ad humilitatem revocantur: ut qui hunc ob
superbiam de cælo recordarentur eiectum, multò magis se de
terra editos, si superbiunt, humiliandos: ut casum proprium ^{in Cor. 10.}
hoc exemplo caveant: *Qui stat, videat ne cadat.* Et si
ille propter superbiam de cælo cecidit, multò nimis superbus
illuc ascendet: quia, ut alibi dicitur turpius eijcitur, quàm rō
admittitur hospes. Unde Greg. Mirè autem Dominus, ^{Greg. lib. 3. mo}
in discipulorum cordibus elationem premeret, iudicium rui- ^{al. c. 4.}
næ retulit, quod ipse magister elationis accepit: ut in authore
superbiæ discerent, quid de elationis vitio formidarent. Unde
Isid. Quisquĩs iam ex deteriori, melior esse cæpit: caveat de
acceptis extolli virtutibus: ne gravius per vanam gloriam
corruat, quàm prius per lapsum vitiorum iacebat. Itaq; iō
confidas in naturæ dignitate, non superbias de sapientia, non
de honore, non de statu, non de potestate: quia in omnibus
natura Angeli te excedit, hic etenim ex superbiâ cecidit, &
ex cælo est eiectus, & tuis pedibus subiectus: Ut enim dicit
Aug. Melior est in malis factis humilis confessio, quàm in bo- ^{August. in}
nis superba gloriatio. Et plus placet Deo humilitas in fa- ^{Pf. 93.}
ctis malis, quàm superbia in bonis. Humilitas etenim non il- ^{Humilitas}
la tantum laudatur, quæ de conscientia peccatorum venit: ^{lis excel-}
sed illa quæ ex virtute descendit, Deo cara est. Igitur non de- ^{lentia.}
bet homo gloriari in gratia gratis data, quia malis & iniu-
stis quandoq; confertur: sed in gratia gratum faciente, per quã
in libro vitæ adscribitur, & cum humilitate, in omnibus gra-
tias agere. Unde ait, *Ecce dedi vobis potestatem calcandi,*
scilicet pede spirituali, super serpentes & scorpiones, & supra
omnem virtutem, & multiplicia spiritualia nocumenta inimi-
ci, & omne genus immundorum spirituum, de obsessis corpo-
ribus eijciendi, & nihil vobis nocebit, secundum Bedam ^{Bed. in c.}
Quia, serpentes dente, & scorpiones caudâ nocent. Serpentes ^{Luc.}
enim morfu oris, & scorpiones perfectione caudæ, venenum ^{Serpentes.}
fundunt. Ideo serpentes aperte sœuientes, scorpiones clan- ^{Scorpiones.}

Augu. in
Psal. 41.

Mali pos-
sunt malos
spiritus ar-
cere.

Chrysost.
hom. 23.
in Matt.
Ejcere de-
mones.

Peccatum
demon est

Miracula
omnibus
concessa.

culo insidiantes, vel homines vel dæmones significant. Uel serpentes sunt qui inchoandis virtutibus venena pravæ persuasionis obijciunt: scorpiones, qui consumatas virtutes, ad finem vitare intendunt secundum Theophilum: serpentes sunt qui visibiliter nocent: velut fornicationis, & homicidij dæmon: qui verò invisibiliter nocent, scorpiones vocantur, sicut in virijs spiritualibus. Insuper etiam calcare serpentem, est subijcere rationi sensualitatem: quæ secundum Aug. significatur per serpentem: & calcare scorpionem, est detestari destructorem, & calcare omnem virtutem inimici, est obijcere omnem occasionem mortalis peccati. Uerumtamen in hoc nolite gaudere, quia spiritus vobis infirmis subijciuntur: nam malos spiritus arcere, & alia signa facere, aliquando concessum est, etenim malos hominibus non propter seipso, sed ad confirmationem fidei Christi prædicare per eos: & aliquando non est meriti eorum qui operantur, sed potius per invocationem nominis Christi conceditur: vel ad maiorem condemnationem eorum qui invocant: vel ad utilitatem eorum qui vident & audiunt: in quo semper honoratur Deus: per Cuius Nomen miracula fiunt, licet despiciantur qui faciunt. Unde Chrys. Ejcere dæmones, commune opus est, inter ministros Dei, & ministros diaboli. Veritatem confiteri, & iustitiam facere, privatum est opus tantum Sanctorum. Ideo quem videris dæmonia ejcientem, si non est confessio veritatis in ore eius, nec iustitia in manibus eius: non est homo Dei. Si autem videris veritatem confitentem, & iustitiam facientem: & si dæmonia non ejcit, homo Dei est. Et iterum: Non signa pete: sed animæ sanitatem. Si autem signavis facere, eruaris à delectis, & omnia explesti. Etenim magnus dæmon est peccatum: & si auferis, majora decem mille dæmones abigentibus operatus es: signa enim multoties alijs profuerunt, facienti autem obsuerunt, in elationem extollentia, & vanam gloriam, vel in alio aliquo modo. In operibus verò nihil tale suspicari est, sed & participantibus eis & alijs multis, profuerunt. Hæc itaque cum magna diligentia operemur. Si enim ab inhumanitate, ad eleemosynam transmutatus fueris: siccā manum existentem extendisti. Si à spectaculis desistens, ad Ecclesiam ieris: claudicantem pedem correxisti. Si autem destiteris oculos tuos à meretrice, & pulchritudine aliena: cæcos existentes aperuisti. Si pro saranicis vijs didiceris psalmos spirituales: mutus existens, locutus es. Hæc itaque miracula sunt maxima: hæc signa sunt inopinabilia. Si hæc signa fecerimus, & ipsi magni quidem & mirabiles per hæc erimus, & perniciosos universos ad virtutem attrahemus, & fu-

tura

turâ fruemur vitâ. Hæc Chryf. De hoc etenim habes fupra, circa finem sermonis Domini in monte. Si ergo non est gaudendum in fubiectione fpirituum: multo minus est gaudendum in fubiectione hominum: & adhuc minus in fubiectione rerum temporalium: de quibus tamen gaudent multi, etiam qui videntur fpirituales & devoti. Et fubiungit: *Gaudete autem, quia nomina veftra fcripta, & fine oblivione memoriz tradita, funt in cælis*, id eft in libro vitæ, licet deleantur tanquam malum & eijciantur in terris, & hominum reputati-
one. Econtra nomina malorum fcribuntur & magnificantur in terris: & ideo non in cælis. In libro vitæ, aliquorum nomina dicuntur fcripta dupliciter. Uno modo, fecundum præfentem iuftitiam, quæ fcriptura eft delebilis. Alio modo, fecundum æternam prædeftinationem, quæ fcriptura eft indelebilis: & utroque modo nomina eorum erant fcripta in cælis, quia erant prædeftinati: & cum hoc habebant gratiam Dei: quia ifta gloriatio quam habuerunt de eiectione dæmonum, non fuit mortale peccatum. Si autem & tuum nomen vis fcribi in cælis, ftude ut bon, & non malum operareris: quia qualia opera facis, talibus nomen tuum infcribitur literis. Et ex his literis, elicietur iudicium: quia in Apocal. dicitur: *Judicati funt mortui, ex his quæ fcripta erant in libris, fecundum opera ipforum.* Unde Beda: Salubriter autem intelligendū eft, quod five Coeleftia, five terreftria quis opera gesserit: per hæc quali literis annotatus, apud Dei memoriam fit æternaliter affixus. Quædam autem funt quæ fcribuntur, quidam non in vita, fed fecundum Hieronym. in terra: ut fecundum hoc intelligatur duplex quædam confcriptio: horum quidam ad vitam, illorum ad perditionem. Quod autem dicitur, de libro viventium, intelligitur de his qui digni putantur in libro Dei confcribi. Et fecundum hoc fieri dicitur fcripturæ mutatio, quando à virtute dilabimur in peccatum, vel e contra. Hæc Beda. Gaudeant ergo difcipuli Chrifti, non de humiliatione dæmonum, qui per superbiam, cæli fedem amiferunt: fed de fua fublimatione: quia in locum illorum electi funt: ut unde illi ceciderunt fublimate, illuc ifti afcendant humiliati. Illud enim gaudium, vanum & temporale eft: hoc autem, iutile & æternum. Illud, ad vanam refpicit gloriam: hoc ad gloriam fpectat æternam. Et illud quidem fimul habere poffunt & mali & boni: hoc autem, nõ nifi boni. Et quia regreffi difcipuli de duobus gudebant: primo, quia prædicationem eorum receperant illi ad quos miffi fuerunt: fecundo, quia dæmonia fubijciebantur eis: ideo repressa fuperbia in difcipulis, & audita fide eorum, & illorum

*Nomina
fcribi in li-
bro vitæ,*

Apoc. 19.

*Bed. in e.
10. Lucas*

*Gaudendum
unde fit, &
unde non.*

*Gratias cur
egit Domi-
nus.*

*Sapientia
mundi.*

1. Cor. 1.

Gregor. 1. reg.

1. Regum.

Sapientia

revelata

parvulis.

Chrysost.

hom. 39.

in Matt.

Beda.

Humilita-

tis laus.

Chrysost.

hom. 28.

operis im-

perfecti.

quibus prædicaverunt verbum salutis, *exultavit*, Dominus
Jesús in donis Spiritus Sancti: & gratias agit pro salute ho-
minum Deo Patri. Unde Theophil. Sicut benignus pater
videns filios suos dirigi gaudet: sic Christus exultat quòd di-
scipuli tantis bonis facti sunt digni. Unde & Cyrillus: In-
spexit quidem per spiritus operationem, quam Apostolis tra-
didit, plurimum acquisitionem. Unde & in Spiritu Sancto læ-
tatus dicitur, id est in effectibus qui per Spiritum Sanctum
proveniunt. Quasi enim amator hominum, gaudij reputabat
materiam conversionem errantium: de quo gratias egit. Hæc
Cyrillus. Gratias ergo egit dicens: *Confiteor tibi*, id est, gra-
tias ago & laudo te Pater per æternam generationem, *Domine
celi & terræ*, invisibilium & visibilium: per temporalem
creationem, *quia abscondisti*, per iustitiam, *hec*, scilicet my-
steria fidei & arcana sapientiæ Tuæ; quæ in adventu Filij sunt
impleta, *à sapientibus & prudentibus*, secundum suam repu-
tationem: & in oculis suis, scilicet Scribis & Phariseis, & alijs
superbis sapientibus quidem in divinis: ut in lege & Prophe-
tis: prudentibus in mundanis, seu humanis vel, *sapientibus*,
secundum Philosophiam humanam: de qua Apostolus: *Stul-
tam fecit Deus sapientiam huius mundi*. Hæc autem est tri-
plex: scilicet terrena propter affectum terrenæ cupiditatis:
animalis, propter affectum carnalis voluptatis: diabolica, pro-
pter affectum mundanæ sublimitatis. Terrena, est in cupi-
dis & avaris. Animalis, in voluptuosis & luxuriosis. diabo-
lica, in superbis & ambitiosis, *& revelasti ea parvulis*, id est
humilibus, & intellectum in obsequium fidei captivantibus,
scilicet piscatoribus: & alijs simplicibus se exaltare nescienti-
bus: ut humiles ad Te veniant: & superbi à Te recedant. Chri-
stus in eo quia Deus est æqualis Patri: in eo quod homo, cõ-
fiteatur: id est gratias agit Deo patri, imo individue Trinita-
ti. Pulchrè autem sapientibus & prudentibus, non insipi-
entes & hebetes: sed parvulos, id est humiles opposuit: ut se-
cundum Gregor. probaret se damnare tumorem & superbiam:
non acumen ingenij & sapientiam. Et secundum Chrysost.
ut erudiret per omnia nos ab elatione erui, & humilitatem
zelare. Magnus honor ex hoc est humilibus veris: quia sunt
de secreto consilio summi regis: vocati & admissi ad notitiã
veritatis: ut enim dicit Beda: humilitas est clavis conscientie,
quã ad notitiam veritatis Christi poterit perveniri: ubi Chry-
sost. Gratias agit, quia illuminati sunt rustici & simplices ho-
mines qui totum quidquid fecerint boni, imputant authoris:
non sapientes Judæorum, qui prius sapientes videbantur in
eloquijs Dei, cum non essent sapientes: sapientia enim est non
elo-

eloquia Dei scire, sed secundum eloquia Dei vivere. Tu autem ad quascunque volueris personas potes dilatare tractatum: quoniam & omnibus sapientibus, qui secundum sensum carnis sunt sapientes: & non secundum spiritum cordis: abscondit Deus semper mysterium veritatis: & revelat illud parvulis. Sic ergo quod Judæi quotidie meditantes, legem Dei invenire non potuerunt: piscatores & rustici invenerunt, quotidie tractantes retia manibus suis. hæc Chrysostom. Nō lætatur Dominus, quia est sapientibus occultatum: sed quia humilibus est revelatum: quia hoc dignum est lætitia: illud autem mæstitiā. Unde Chrysost. Quis igitur in perditione lætatur: & quia non didicerunt hoc illi; Nequaquam. Revelatum enim esse his dignum est lætitia: occultari autem ab illis non lætitia, sed lachrymis est dignum. Hoc deniq; & fecit lugens super civitatē. Nō ergo propter hoc lætatur, & gratias ^{Latitiā} agit quod Dei mysteria latebant Scribas & Phariseos, non enim erat materia alacritatis, sed gemitus: quia quod sapien ^{Christi ratio} ^{Chrysost.} ^{hom. 39.} ^{in Matt.} tes non noverant, humiles noverunt. Hæc Chrys. Accipitur ^{Conf. fio.} ^{Domini.} ^{Augu. in} ^{psal 94.} ergo hic confessio, pro gratiarum actione & laude: quia (ut dicit Hiero.) confessio non semper pœnitentiam, sed & gratiarum actionem significat. Unde & Aug. Non solus est cōfessio peccatoris, sed aliquando etiam laudatoris. Confitemur ergo sive laudantes Deum, sive accusantes nosmet ipsos. ^{Prover. 12} Hæc Augu. Et sic patet quod causa ex parte credentium fuit eorum humilitas: quæ ad sapientiam disposuit: quia ut dicitur in Proverbiis: *Vbi humilitas, ibi sapientia.* Et ut dicit ^{Prover. 12} Ptole: Philosophus, qui inter sapiētes est humilior inter sapiētes est sapiētiior. Ex parte autē nō credētiū, fuit eorū superbia: quæ est intellectūs excæcativa: sed ex parte Dei causa fuit simplex voluntas divina & hoc est quod subdit: *Ita pater factū est: quoniam sic placitum est ante te,* id est tibi in conspectu tuo: ante quem scilicet nihil iniustum potest placere. Nullam verò aliam rationem reddere voluit filius: quod pater illos reproba-verit & hos elegerit: nisi solum beneplacitum ipsius patris in exemplum, ne secreta Dei discutiamus: & in confusionem illorum qui de secretis Dei volunt quærere rationem. Unde ^{Secreta non} ^{inquirenda.} ^{Greg. lib.} ^{11. moralium} Greg. His Domini verbis exempla humilitatis accipimus: timete discutere superna consilia ne de aliorum vocatione, aliorum ve repulsione præsumamus. Cum enim præmisisset utrumque: non mox rationem reddidit: sed sic Deo placitum dixit: hoc videlicet intendens quod iniustum esse non potest quod dicitur placuit iusto. In cunctis ergo quæ exteriūs à Deo disponuntur, aperta causa rationis est, occulta judicia voluntatis. Unde & Chrysost. Non dicit, qua ratione sic ei placuit:

Chryso. sed tantum gratias agit patri: quia sic ei placuit. Sic & tu
hom. 28. nunquam discutias consilia Dei in operibus eius, quid fecit,
operis im- aut qua ratione fecit: sed quocumque modo rem suam voluit
perficit. ordinare, gratias ei agas: sufficit tibi ad testimonium ipsa Dei
Iudicem nec naturæ: quia Deus sine ratione & sine iustitia nihil facit. Nō
Dei, nec o- enim ad discussionem suam, sed ad honorem suum creavit te:
perum eius nec iudicem te voluit esse actuum suorum, sed servum præce-
esse licere. ptorum. Boni enim Domini, est omnia providere quæ ad
utilitatem pertinent servi: boni autem servi est, fideliter ope-
Aug. tra- rari, & non discutere Domini sui actus. Hæc Chryso. Un-
ita. 26. in de & Aug. Quare illum trahit, & illum non trahit: noli vel-
Joan. le dijudicare, si non vis errare. Ut autem dicit Prosper:
Deus nemi- Deus resistentem non trahit: invitumque non compellit: sed
nem cogit. ex invito, volentem facit: & infidelitatem resistentis inclinat,
ut cor audientis obediendi in se delectatione genita ibi surgat
ubi premebatur: inde velit, ubi nolebat. Hæc Prosper. Et
licet in speciali non possit assignari ratio quare illum eligat,
& illum dimittat: nisi ejus simplex voluntas. Quod tamen
aliqui sint electi, & aliqui reprobat, bene potest assignari
causa in generalitate ex parte Dei, ut in electis appareat Dei
misericordia: in alijs autem, ejus iustitia: quia sicut ad glo-
riam regis & decorem sui regni non solum pertinet aula in
qua strenui milites honorantur: sed etiam patibulum in quo
malefactores puniuntur: sic ad gloriam Dei non solum per-
tinet præmiatio bonorum, sed etiam punitio reproborum.
Et quia dictum est de vocatione humilium: consequenter po-
nitur huius vocationis medium. Christus enim mediator Dei
est & hominum: debitus autem processus est, ut ab extremo in
extremum procedatur per medium: ideo omnis processus gra-
tix derivatur ad nos per Christum: & hoc est quod di-
cit, *omnia mihi tradita sunt à patre*, quia secundum naturam
divinam, Christus habet esse à patre: & per consequens posse:
licet habeat idem esse numero, & posse cum ipso: & sic omnia
tradita sunt sibi à patre ab æterno. Secundum autem natu-
ram humanam, omnia tradita sunt in potestate Christi & Do-
minio, à Deo Patre. Uno modo, quantum ad authoritatem,
& sic sibi sunt tradita ab instanti conceptionis: quia eo ipso
quod natura humana verbo est unita: omnia creata sibi sunt
tradita: alio modo, quantum ad effectum: & sic in iudicio o-
mnia erunt subdita pedibus eius: quia tunc ejus voluntas per-
fectè implebitur in omnibus. Et quia secundum divinam na-
turam est idem cum patre: ideo subdit: *Et nemo novit filium,*
nisi pater: neque Patrem quis novit, nisi filius: nec tamen per
hoc excluditur Spiritus Sanctus: quia fit exceptio essentialis,
non

*Mediū vo-
cationis hu-
milium.*

*Tradita o-
mnia Chri-
sto.*

*Divinorum
notitia est
nobis à
Christo.*

non personalis: sed Spiritus Sanctus non est alterius essentia, quam Pater. Et quia Christus est mediator Dei & hominum: ideo notitia divinarum ad nos derivatur per Christum: propter quod subditur: *Et cui filius voluerit revelare*, non quod illi quibus revelatio fit mediante filio, habeant notitiam comprehensionis sicut filius: quia hoc est impossibile creaturae: illud enim quod comprehenditur, totaliter & perfecte cognoscitur. Et quia (ut dictum est) Christus est mediator Dei & hominum: ideo consequenter ostendit, quod familiariter & secure ad ipsum est accedendum. Unde nos ad hoc invitans ait: *Venite*, credendo & obediendo, non pedibus sed moribus: non corpore, sed fide. Iste namque spiritualis est accessus, quo quisque Deo appropinquat verius, ad me orandum per fidem, ad me comitandum per imitationem, ad me fruendum per glorificationem: ergo, *venite* vos clausi, *ad me*, ostium veritatis, *venite*, vos aegri ad me medicum salutis, *venite*, vos naufragi ad me portum quietis. Felix terminus ad quem: sed infelix terminus à quo ideo ait: *Omnes qui laboratis* sive secundum naturam in qua nascimur: sive secundum culpam, quam transgredimur: sive secundum penam, in qua morimur: specialiter tamen loquitur hic de dolore infidelium in cultura idolorum. O tamen quantum laborat luxuriosus in voluptatibus, avarus in cupiditatibus, ambitiosus in dignitatibus. *Et onerati estis*, triplici onere: scilicet veteris legis, pharisaicae traditionis, diabolicae servitutis. *O Dei nostri dignatio* admirabilis! o charitas ineffabilis, o verba dulcia, verba Deifica. Ecce invitat inimicos, hortatur reos, allicit ingratos: ubi Chrysost. Non autem dixit, *venite illi* & illi: sed, *omnes qui in sollicitudinibus, qui in tristitijs, qui in peccatis estis*: non ut expendam noxas: sed ut solvam peccata: *venite*, non quoniam indigeo vestra gloria: sed quia volo vestram salutem. Unde dicit; *Et ego non solum exonerabo: sed etiam, reficiam vos*, triplici cibo: scilicet doctrinae Eucharistiae, & gloriae. Vel reficiam vos, id est interna refectione: & iucunditate saturabo & recreabo: & in praesenti per gratiam, & in futuro per gloriam. Ubi Chrysost. Non dixit, *saluabo solum*, sed quod multò amplius est, *reficiam vos*, id est in omni quiete constituam. Ad ipsum quippe est *veniendum*: qui est quies laborantibus: est sublevator oneratis: est refectio famelicis & deficientibus: & non venit vocare iustos, sed peccatores ad penitentiam: Unde Bernard. Mundus clamat, ego deficiam: caro clamat, ego interficiam: Christus clamat, ego reficiam, ad quem ibis; jugum ergo legis ac peccati & sollicitudinis temporalium quae vobis laboriosa sunt &

jugum. onerosa, abijcite, & ita, *tollite*, id est voluntariè accipite, *jugum*, à jungendo dictum, jugum inquam Evangelicæ lectionis & eruditionis, eo quòd Gentes & Judæos in unam fidem jungat: jugum amoris & dilectionis, eo quòd homines Deo jungat: jugum Crucis sive mortificationis, eo quòd carnem spiritui subijciat: *meum*, dicit: quia prius pro nobis illud tulit: primum docendo, secundum diligendo, tertium sustinendo, *super vos*, ut impleatis & in honore habeatis: ne fortè subtus ponentes & contemnentes, pedibus vitiorum conculcatis. Ubi Chryf. O gratissimum pondus quod magis confortat portantes. Nam pondus terrestrium Dominorum atterit paulatim ministrantium vires: pondus autè Christi magis adjuvat bajulantem, quia non nos portamus gratiam, sed gratia nos, nec nos ad auxilium gratiæ dati sumus, sed gratia magis ad nostrum. Hæc Chryfost. *Et discite à me*, magistro,

Chryfost.
hom. 28.
operis im-
perfect.
Pondus
gratum.

Discenda à
Christo, mi-
titas et hu-
militas.

docente verbo & exemplo, *quia mitis sum*, exterius, in moribus, interius, in affectibus, corde, & non fictus pro humanis laudibus: *mitis sum*, quia nullum lædo, *humilis*, quia nullum despicio: sed, *corde*, quia nullum decipio. Ecce tria imitanda: mititas, in conversatione: humilitas, in cõgitatione: veritas, in intentione: quibus maximè generatur ac nutritur & conservatur dilectio quod dicitur *Discite à me*, quod sitis mitis moribus, ut neminem lædatis. Humiles mentibus, ut ne minem contemnatis. Corde, ut quod extrà est in opere, sit & intus in corde: ne lateat serpens in specie columbæ Meritò ergo jugum est tollendum, quia mitis est & humilis: libentius est enim si quis sub jugo Domini mansueti & humilis, existat quàm rigidi & superbi. Cõsidera hìc, quia Dominus inter cæteras suas virtutes specialiter ad humilitatem nos remittit: ut hanc ab eo discamus: quæ omnium virtutum radix & fundamentum est: unde Ambr. Non dixit, discite à me

Ambros.
in ps. 118.
Aug. ser.
20. de ver-
bis Dom.

quam potens sum. Non dixit: discite quia gloriosus sum, sed discite quia humilis sum quod potestis imitari. Unde Aug. Fratres mei, tota medicina nostra est ista: discite à me quia mitis sum & humilis corde. Discite, inquit à me non mundum fabricare, non cuncta visibilia creare, non in ipso mundo miracula facere, & mortuos suscitare, sed quia mitis sum & humilis corde: Unde etiam Bern. Quid deinde author & dator virtutum Christus: in quo omnes thesauri sapientiæ & scientiæ sunt absconditi: in quo omnis plenitudo divinitatis habitat corporaliter, nonne tamen ipse de humilitate tanquàm summa suæ doctrinæ, suarumq; virtutum gloriatus est: Discite, ait, à me, non quòd sobrius, aut castus, aut prudens, aut aliquid huiusmodi: sed quia mitis sum & humilis corde:

Bernard.
ibidem.
Coloss. 2.
Ibidem.

à me,

à me inquit, discite: non ad doctrinas Patriarcharum, non ad
 Prophetarum libros vos mitte: sed me ipsum vobis exemplum
 me formam humilitatis exhibeo. Nescio quo pacto famili-^{Superbiam}
 arius semper humilitati propinquare solet divinitas. Deni-^{stamdam}
 que illa se induit, ut appareret hominibus: substantiam, for-^{oet.}
 mam, habitum gestavit humilem: ipsius nobis commendans
 virtutis excellentiam: quam speciali sui voluit honorare prae-
 sentia. Unde & Greg. Ad hoc namque unigenitus Dei fili-^{Greg. lib.}
 us formam infirmitatis nostrae suscepit: ad hoc invisibilis, non ^{34. moral.}
 solum visibilis: sed etiam despectus apparuit: ad hoc contu-^{22. & 23.}
 meliarum ludibria, & irrisorum probra, passionum tormen-^{Humilita-}
 ta toleravit: ut superbum non esse hominem doceret Deus. ^{is excellen-}
 Quanta ergo humilitatis virtus est, propter quam solam ve-
 raciter edocendam, is qui sine aestimatione magnus est, usque ad
 passionem factus est parvus. Ecce quippe novimus eum de
 suae celsitudinis culmine: ut humano generi gloriam daret ad
 ima descendisse. Quia enim originem perditionis nostrae se
 prae-buit, superbia diaboli, instrumentum redemptionis nostrae
 inventa est humilitas Dei: quia igitur Redemptor noster cor-
 da regit humilium: & Leviathan rex dicitur superborum: a-
 pertè cognoscimus quia evidentissimum reproborum signum
 superbia est: ac contra electorum, humilitas. Cum ergo quā
 quisque habeat cognoscitur, sub quo rege militet invenitur:
 unusquisque enim quasi quendam titulum portat operis, quo
 facile ostendat sub cuius serviat potestate rectoris: Hæc Greg.
 Et breviter dicit Cassiodo. Tanta fuit in Sancta incarna-
 tione humilitas, quanta est in divinitate incomprehensibilis
 majestas. Elige ergo magis sub rege cæli, quàm principe mun-
 di militare: & magis sub Dei, quàm hominis potestate ser-
 vire. Et ad hoc faciendum nota hic utile exemplum. Cum
 enim quidam miles Domino suo, scilicet cuidam Marchioni
 militando, diu ad voluntatem deseruisset, tandem ad infirmi-
 tatem de qua & mortuus est pervenit. Quem & ipse Mar-
 chio in infirmitate eadem visitans, exhibuit se paratum ad o-
 mnia quæ pro eo facere posset, dicens, quòd nec auro nec ar-
 gento pro ipsius necessitate parceret. Cui miles gratias agens,
 dixit quòd Eum juvare non posset, quia ipse secundum me-
 dicorum iudicium moriturus esset. Deinde idem miles ad-
 vocans simul in unum, nobiles, & alios qui circa Marchionē
 erant: admonuit eos, dicens: Charissimi, quia videtis quòd
 Dominus meus Marchio qui diu ad nutum serviui, iam me in
 necessitate positum juvare non potest: quamvis etiam vellet:
 & sic corpus & tempus, ac servitium meum perdidi vanè,
 quod me poenitet rogo vos & admoneo, ut tali Domino stu-

Mmmmmmm

dea

Premium deatis servire, qui vobis in necessitatibus omnibus poterit
servientium subuenire. Deinde subiungit primum, dicens: Et si jugum
Deo. acceperitis & didiceritis obediendo, *inuenietis requiem anima-*

Chryso.
hom. 28.
operis im-
perfecti.

bus vestris, scilicet in presenti & futuro: quæ requies hæc in-
choatur, sed in patria perficietur. Unde Chrysostom. Non
dixit, & inuenietis requiem, & tacuit, sed addidit, anima-
bus: quoniam mandata Christi in hoc sæculo animarum re-
quies sunt, non Corporum. Quoniam et si laborant & tri-
stantur in Corpore, requiescunt & gaudent in spiritu & in spe.
Ideo alibi dicit: Hæc autem locutus sum vobis, ut in me pa-
cem habeatis, in hoc mundo autem tribulationes. Et ne ex
jugo legis Evangelicæ tanquam gravi & oneroso aliqui ter-
reantur & timeant: & quare sub jugo Domini requiem ani-
mabus suis inueniant, subiungit dicens: *Jugum enim meum sua-*

Onus Do-
mini leve.
Hierony.
in c. 11.
Matth.

ve est, sed grave erat jugum legis propter multiplicitatem
ceremoniarum, propter austeritatem judicialium, propter de-
fectum Sacramentorum justificantium, sed non sic est Evan-
gelii jugum. Unde & sequitur, *Onus meum leve*, quia
sufficit Charitas pro huius oneris relevatione: Unde Hiero-
nym. Nil amantibus durum, nullus labor difficilis. Ame-
mus Christum, & facile nobis videbitur omne difficile. Unde
etiam Quintilianus dicit, quod nulla poena est, nisi invito,
nullum habemus nisi de impatientia dolorem, & ut crudele
aliquid sit metus facit. Quæritur autem qualiter jugum E-

Jugum E-
vangelii.

vangeliij suavius sit, quam legis, cum in lege adulterium, in
Evangelio concupiscentia, in lege homicidium in Evangelio
ira puniatur. Et respondetur secundum Hieronymum, quia
in lege, opera requirebantur: in Evangelio, sola bona volun-
tas primum non amittit. Item cur dicit, onus leve, cum
superius dixerit angustam portam, & arctam viam, quæ du-
cit ad vitam. Et respondetur secundum Augustinum & Hi-

Quomodo
leve.

Aug. ser.
9. de ver-
bis. Dom.
Hilarius
cano 11.
in Matth.

larium, quod arcta vel angusta via dicitur: quia angustat in
initio, grave est enim consuetudinem dimittere, sed in proces-
su temporis, ineffabili dilectionis dulcedine dilatatur: sicut
stupentibus dentibus grauat in principio comedere, sed postea
delectat. Suavis ergo & levis est impletio Evangelii aman-
ti, atque charitatem habenti, vel in progressu consuescenti,
vel in respectu operum legis, vel respectu expectatæ mercedis.

DE HOMINE SAUCIATO ET VULNERATO a latronibus. Cap. LIX.

Luc. 10. **E**T quia dixerat Dominus Iesus mysteria fidei & arcana sa-
pientiæ absconsa superbis, & revelata humilibus, consequen-
ter omnia Judæorum execratione ostendit discipulorum illumi-
nationem. ut ostendat eos esse parvulos, quibus later adventus
sui

sui mysteria revelavit. Unde dicit eos beatos: quia in eis fuit cōpletum quod antiquis patribus fuerat promissum. *Beati*, inquit, *oculi qui vident quæ vos videtis*. Et per hoc beatos dicit: quia Dominum IESUM & corporaliter oculis exterioribus, & mentaliter oculis interioribus videre meruerunt. Videntes enim Christum per fidem charitate formatam, beati sunt in spe, & si perseverent, beatierunt in re. *Dico enim vobis quod multi Prophetæ*, pollentes in cogitatione, *reges*, seu iusti pollentes in sanctitate: quos enim Lucas reges dicit, Matthæus iustos appellat, quia magni reges sunt, qui tentationum suarum motibus non consentiendo succumbere, sed regendo præesse noverunt: *voluerunt videre quæ vos videtis, & non viderunt, & audire quæ auditis, et non audierunt*, desideraverunt enim videre & audire eo modo, quo discipuli viderunt & audierunt, sed non viderunt, neque audierunt eo modo: quia non corporaliter, licet spiritualiter, sed discipuli utroque modo. Nam ex-*Videre spi-*terius viderunt præsentiam corporalem, & miracula conspiciendo: *virtualiter* interiorius viderunt divinitatem latentem, intelligendo: & exteriorius *Christum*, audierunt vocem, doctrinam percipiendo: & interiorius audierunt, per fidem assentiendo. Prophetæ siquidem & reges à longè aspicientes per figuras vel visionum species quasi per speculum & in ænigmate Christum viderunt & audierunt per fidem, sed discipuli *Beati, nō quī* præsentem Dominum habentes, & ab ipso quæ volebant interro-*corporis, sed* gantes, docebantur per ipsum apertè non per Angelos, aut vari-*mentis oculis* as visionum species in ænigmate. Non beatificat eos, qui enim *Deū viderūt*, corporaliter & non mentaliter per fidem eum viderunt, ut Iudæi, qui increduli remanserunt, & quem corporaliter viderunt, mentis oculis non viderunt, & ideo eorum oculi non beati, sed maledicti: sed eos beatificat, qui eum per fidem videbant, non solum exteriora conspiciendo, sed etiam virtutem divinitatis latentem intelligendo, quorum interiores oculi beati, per quos etiam præsentem cernere meruerunt. Viderunt enim Apostoli gratiosam præsentiam, in assumpta humanitate, viderunt sanctitatem vitæ, in ejus conversatione, viderunt ejus potestatem, in miraculorum operatione, viderunt ejus gloriam in trasfiguratione. Beati & illi qui licet corporaliter non viderunt, per fidem tamen & mentis oculis viderunt, & crediderunt, quod per speciem & facie ad faciem quandoq; videbunt. Utriq; beati per fidem, & hoc in spe: sed illi qui non viderunt propter difficiliorem assensum, in quo major strenuitas: isti qui viderunt propter præsentialem aspectum, in quo major delectabilitas. Ubi secundum Chrysostomū, utriusque testamenti liquet veritas, ut quod patres veteris testamenti futurum præviderunt, & videre cupierunt, hoc, hoc in novo est cōpletum, & ab eodem spiritu & eadem fide antiqui viderunt futurum Christum, quem Apostoli præsentem viderunt, & nos credimus advenisse, ut eadem fides probetur in nobis & in patribus, & idem author non authores contrarii fuerunt utriusque testamenti. Et notandum quod quadrupliciter videtur Christus, scilicet o-*Videtur Chri-*culo corporali, quomodo vilis est in carne. Ista autem visio non *stus quadrup-*beatificat, quia sic etiam eum viderunt Iudæi & infideles. Secun-*licitur.* dō, ex visione corporali oritur in mente admirabilis visio, qua i-*Joan. 20:*pte creditur filius Dei. Unde est illud: *Quia viaisti me Thomas*, scilicet oculo corporis, *credidisti*, videndo me oculo fidei. Hæc visio beata non est, sed hujus beatitudinis mercatio, qua meremur be-

Psal. 33.

acitudinem. Tertio, ex visione fidei, oritur visio qua Christus ipse videtur oculo intellectivæ contemplationis: & hæc visio jam est aliqua beatitudinis participatio, inde videtur & gustatur quoniam suavis est Dominus. Quarta visio qua ipse videtur sicuti est in lumine gloriæ. Hæc visio beatificat intellectum: quemadmodum perfecta charitas beatificat voluntatem nostram. *Et ecce tunc quidam legisperitus, peritia literali, non intelligentia spirituali: verba legis tenens, viam autem legis ignorans: surrexit, ut melius audiretur, vel ut bonus videretur, tentans eum non ut addisceret, sed ut reprehenderet, & dicens: Magister quid faciendo vitam æternam possidebo?* Magistrum vocat, non Dominum: quia vult scire, non servire: audire, non obedire. Magistrum vocat, cujus non vult esse discipulus, & significat laudatores sanctorum, non imitatores. Et bene dicit, *quid faciendo*, quia non auditores legis, sed factores justificabuntur, & non in sermone est regnum Dei, sed in virtute. Et Dominus dixit ad eum. *In lege, scilicet divina, quid scriptum est? Quomodo legis?* Scilicet de habendo vitam æternam, hæc lex divina, est lex legum: de qua fiet interrogatio in examine districti iudicii, secundum illud Apostoli. *Qui in lege peccaverunt, per legem judicabuntur.* In hac ergo studere debemus, ut de ea respondere possimus, sicut vir justus, de quo in Psalmo dicitur: *Et in lege ejus morabitur.* Sed ut ait Hieron. tanquam majora sint Imperatorum scita, quam leges Christi, ea amamus, Evangelia contemnimus: secundum Bedam. Ille tentando quasi vitæ æternæ: si fortè diceret aliquid contra Moysen: & ideo Christus per verba Moysi respondendo, confudit eum: per hoc ostendens quod derisores fidei catholicæ sunt confutandi, per illud quod tenent indiscussè, scilicet Judæi per scripturas Hebræorum, & Saraceni per legem Machometi. Ille, verò, respondens, dixit, quod legeret, si nondum impleverat. *Diliges Dominum*, quia per suam potentiam te creavit, *Deum*, quia per suam sapientiam te docuit, *tuum*, quia per suam bonitatem se tuum fecit, & sic te redemit: *extorā corde tuo*, id est ex tota voluntate tua: quia sicut ex corde oritur motus ad alias partes corporis: ita voluntas movet animæ potentias, *& ex*

*Roman. 2.**Psal. 1.*

Hieron. epist. ditabitur die ac nocte. Sed ut ait Hieron. tanquam majora sint Imperatorum scita, quam leges Christi, ea amamus, Evangelia contemnimus: secundum Bedam. Ille tentando quasi vitæ æternæ: si fortè diceret aliquid contra Moysen: & ideo Christus per verba Moysi respondendo, confudit eum: per hoc ostendens quod derisores fidei catholicæ sunt confutandi, per illud quod tenent indiscussè, scilicet Judæi per scripturas Hebræorum, & Saraceni per legem Machometi. Ille, verò, respondens, dixit, quod legeret, si nondum impleverat. *Diliges Dominum*, quia per suam potentiam te creavit, *Deum*, quia per suam sapientiam te docuit, *tuum*, quia per suam bonitatem se tuum fecit, & sic te redemit: *extorā corde tuo*, id est ex tota voluntate tua: quia sicut ex corde oritur motus ad alias partes corporis: ita voluntas movet animæ potentias, *& ex*

*Beda in e. 10.**Lucæ.**Anima.**Genesi.**Triplex dilectio Dei.**Dei.*

Basilii in moralibus.

Dilectionis mandatum.

tota anima tua, id est ex appetitu sensitivo, qui movetur per voluntatem. Unde pars sensitiva potest hic intelligi per animam, secundum quod scribitur in Genesi. *Factus est homo in animam viventem*, id est, ut dicit glossa vitam animalem, id est sensibilem corpori datam. *& ex tota mente tua*, id est ex toto intellectu, qui etiam movetur per voluntatem ad assentiendum his quæ sunt fidei: & ad meditandum de Deo, *& ex omnibus viribus tuis*, vel ex tota fortitudine, seu virtute tua, quod idem est: per quod notantur potentie motivæ & executivæ: quæ etiā moventur per voluntatem ad operandum ex dilectione viriliter: & non remissè. Ubi Maximus: Cum hac igitur intentione, trinam ad Deum dilectionem lex pertractat: ut evellat nos à trina mundi habitudine, qua respicitur ad possessiones, ad gloriam, & ad voluptates: in qua etiam tentatus est Christus. Sequitur, *& proximum tuum*, id est, omnem hominem, *sicut teipsum*, id est eo affectu quo teipsum: vel ad quod teipsum: scilicet ad gratiam in præsentia, & gloriam in futuro. Ubi Basilii: Est igitur primum & præcipuum mandatum divinæ dilectionis. Secundum autem primi completivum, & ab eo completum quo commonemur diligere proximum: Ubi & Chrysost. Tu autem attende

tende

tende qualiter ferè cum eodem excessu postulat utrumq; præceptum. De Deo enim ait, toto corde tuo: de proximo, sicut te ipsum. Quod si diligenter observaretur, nec servus est, nec liber: nec victor, nec victus, nec dives, nec pauper, nec notus unquam esset diabolus. Potius enim paleæ ignis sustinerent immisionem, quam fervorem charitatis diabolus, aced cuncta superat dilectionis constantia. Unde etiam Gregor. Cum autem dicatur: diliges ^{Gregor. l. 19.} proximum tuum sicut te ipsum: quomodo alteri miserendum ^{Mat. 6. 20.} est, qui adhuc injustè vivendo sit impius sibi metipsum? De hac materia habes latius infra, scilicet feria tertia post palmas. Dixit illi, Dominus, *Rectè respondisti. Hoc fac*, scilicet Deum & proximum diligendo. Et dicit, quia non sufficit diligere, nisi dilectio demonstretur in opere: quia probatio dilectionis, exhibitio est operis. *Et vivet*, scilicet vita perpetua. Hæc est enim excellentior via eundi ad vitam æternam, quod dicitur. Hæc dicis, sed non facis: & ideo ad vitam non vadis. *Ille autem volens justificare seipsum*, id est iustum ostendere secundum apparentiam, putans se esse ante hominem, qui tantum videt exterius: & non ante Deum, qui videt interius, dixit ad Jesum: *Et quis est meus proximus?* In quo à dilectione proximi, vacuum se ostendit, quia proximum non novit. Forsitan putabat quod Christus diceret, Judæus est proximus tuus: & tunc responderet, Deum & Judæum diligo: & sic appareret iustus. *Suspiciens autem Iesus*, id est sursum aspiciens Iesus, proposuit ei parabolam de homine, qui descendens ab Hierusalē in Hiericho incidit in latrones. Ideo sursum aspexit, quia de rebus magnis locuturus erat. Unde scilicet humanum genus descendit, dum per peccatum cecidit. Secundum aliquos est hic parabola, secundum alios est res gesta: quia inter Hierosalem & Hiericho, erat quædam solitudo, ubi frequenter homines transcentes spoliabantur, & occidebantur, à latronibus desertum illud inhabitantibus. Allegoricè. *Homo*, iste designat genus humanum: qui in primis parentibus descendebat ab Hierusalē, quæ visio pacis dicitur, id est, a paradiso & supernæ ac cœlestis beatitudinis pace & visione, in *Hiericho*, quæ luna interpretatur, & mutabilitatem significat: id est, in defectum & miteriam hujus vitæ mutabilis & ^{Hiericho luna interpretatur.} eterne. Quia à contemplatione superna & vita pacifica, quam in paradiso habuisset, ad mutabilitatem hujus exilii, & terrenæ miserie per culpam corrui: *Et incidit in latrones* id est in potestates demonum, seu in diabolicas, vel etiam humanas tentationes, in quas non incidisset, nisi prius intus tumuisset. Vestra est enim sententia, dicens: *Ante ruinam exaltatur cor: qui eum despoliaverunt*, vestem innocentie, & immutabilitatis, seu immortalitatis, per fraudulentiam auferendo. Veste innocentie, seu stola prima amissa, cognovit se esse nudum: gloriaq; immortalitatis perdita pelliceū, hoc est, mortale sumpsit indumentum. Unde in signum mortalitatis, induit Deus primos parentes tunicis pelliceis, quæ de mortuis sunt animalibus: *Et plagis*, peccatorum, *impositis*, & illatis, id est naturalibus per peccatum vulneratis & debilitatis, *abierunt*, non ab insidiis cessando, sed eas occultando. Primum enim sensibilibus, in specie serpentis, diabolus decepit: sed post occultè & invisibiliter tentavit: *semivivo relicto*, quia & si immortalitatis potest auferri, oculus tamen rationis remanet in homine, quo Deus potest cognoscere. Unde Beda: Semivivum reliquerunt, quia beatitudinem vitæ *Semivivus*

Nonnulli

immor-

derelictus. immortalis exuere, sed non sensum rationis labolere valuerunt.
Beda in cap. 10. Luna. Ex qua enim parte sapere & cognoscere Deum potest, vivus est homo: ex qua verò peccatis contabescit, & miseria deficit, mortuus. Unde & Teophilus: ac semivivus dicitur homo, post peccatum, quia anima immortalis est, corpus verò mortale: ita ut mensura dietas hominis succumbat. Unde August: Semivivus enim habet vitam, quæ est vitalis motus, id est liberum arbitrium vulneratum, quo ad æternam vitam, quâ perdidit, redire non sufficiebat. Et ideo jacebat, quia vires ei propriæ ad surgendum non sufficiebant, ut ad se sanandum medicum, id est Deum requireret. Vel semivivum reliquerunt, remanente vita naturæ, non vita gratiæ, juxta illud Apostoli: Vivo autem, scilicet vita naturæ jam non ego, scilicet vita culpæ: vivit verò in me Christus, scilicet vita gratiæ. Fecerat enim Deus hominem ad imaginem: ad similitudinem, secundum dilectionem: ut per utrumq; Deo adhereret, & inherendo beatus esset. Sed diabolus humanæ beatitudini invidens, contra duo bona prædicta, duobus homini in originali, intulit principalia mala. In eo namque quod factus erat ad imaginem, seu secundum factus rationem, vulneravit eum per ignorantiam boni, in eo verò quod est ad similitudinem Dei, secundum dilectionem, vulneravit eum per concupiscentiam mali. Homo ergo vulneratus, semivivus relictus est: quia & si in humana natura possit divina similitudo, quæ in dilectione est, penitus corrumpi: divina tamen imago, quæ in ratione est, non potest penitus deleri. Quamvis enim tanta malitia possit affici, ut nil diligat boni: non tamen ignorantia tanta cæcari potest, ut nil cognoscat veri. *Sacerdos & levita.* Sacerdos, autem, & levita, descendentes, eadem via: viso, spoliato & vulnerato, præterierunt, & vitæ præsentis statum tunc sanctè vivendo pertransierunt: sed humanum genus per culpam vulneratum, sanaverunt minimè: quia sacerdotium legis & ejus ministerium, peccata non curaverunt, sed solum ostenderunt. Impossibile enim erat sanguine vitulorum, & agnorum, & hircorum, auferri peccata hominum. Vel sacerdos & levita, intelliguntur lex & Propheta, quæ hominem non sanaverunt: sed peccata ostenderunt: & reprehenderunt. *Samaritanus vero iter faciens,* id est Christus, qui animas custodit per humanitatem, momenta vitæ hujus currens: pro nobis enim factus est homo in mundo, venit secus eum, id est vulneratum, quia in similitudine hominum factus, & habitu inventus est ut homo: & videns eum, oculo elementis misericordia motus, est, ex compassione. *Vulnerum curatio.* Et appropinquans, homini vulnerato miserationis exhibitione, alligavit vulnera ejus, quia redarguens peccata cohibuit, & vinculis gratiæ ligavit infundens oleum, mitigativum, spem veniæ prænitentibus promittendo: & vinum pungitivum, terrorem pænæ peccantibus incutiendo. Alligat ergo vulnera, dum præcipit, Penitentiam agite: infundit oleum, dum addit, appropinquabit enim regnum cælorum: infundit vinum, cum dicit, omnis arbor quæ non facit fructum bonum exciderit, & in ignem mittetur. Quia in re docuit nos Dominus, qualiter infirmis, & ad penitentiam venientibus, mederi debeamus. Vulnera enim ligamus, quando per peccatorem, à peccato cessare jubemus. Oleum autem infundimus, quando misericorditer & blandè consolando, indulgentiam peccatori promittimus. Insper & vinum infundimus, quando asperè & austerè increpando jejunare, & carnem macerare jubemus. Non sic igitur

igitur oleum sine vino: neque vinum sine oleo. Unde Gregorius: *Greg. in cap. Miscenda ergo est lenitas cum severitate: faciendum est quoddam 3. 1. Regū.* ex utroq; temperamentum: ut neq; multa asperitate exulcerentur subditi, neque nimia benignitate solvantur. Unde & Bernardus: Semper pupire, ferocitatis est, semper parcere, pusillanimitatis: nec hoc nec illud æquitatis habere, plus amaritudinis, quam suavitatis, damnabile est; & conuerso commendabile, utrumque tolerabile. *Et levans, illum in iumentum suum imposuit, ac ducens, in stabulum, curam ejus egit.* Jumentum dicitur hic caro Christi: in qua ad nos venire dignatus est. Huic jumento sauciatum imposuit, fidem Incarnationis inspirando: & peccata nostra, in corpore suo, super lignum portando: & juxta aliam parabolam inventam quæ erraverat ovem, humeris suis impositam, ad gregem reportando. *Et duxit ad stabulū,* id est intra sanctam præsentem Ecclesiam *Luce 17.* collocavit: ubi deposito onere peccatorum, viator lassus reficitur: & refectus, salubri pascua reparatur. Non domum, sed stabulum vocat: quo nomine, factores & miseras hujus præsentis vitæ significat: ne homo in hoc exilio, tanquam in patria gaudeat. Et ut bonus medicus & necessarius, *curam ejus egit,* quamdiu in hac vita cū eo fuit: quia circa ægrotum sollicitus fuit. *Et altera die,* post præfactum ministerium redemptionis, scilicet post Domini resurrectionem, quæ magis splendet, quam tempus præcedens. Prima enim dies fuit dies mortalitatis & passibilitatis: Altera dies: fuit immortalitatis, & impassibilitatis: quando splendor lucis æternæ magis effulsit, *protulit duos denarios,* scilicet duo testamenta: in quibus & nomen & imago Regis æterni continentur: & quorum pretio, vulnera nostra curantur, *& dedit stabulario,* quia distribuit utriusque testamenti scientiam, & prædicandi gratiam Apostolis: quibus sensum aperuit, ut scripturas intelligerent, ac prælatis & omnibus qui Ecclesiam gubernare debent: ut curam ægroti agerent & haberent. Qui etiam debet in hac cura aliquid supererogare: ut non solum ea quæ in duobus testamentis continentur studeant prædicare: sed & alia multa secundum ea quæ scripta sunt, laborent aliis prædicatione manifestare. Supererogat etiam, qui sine sumptibus, exemplo Apostoli, prædicat: & ab eis quibus prædicat, sumptus non accipit. Item supererogat, qui non solum præcepta, sed etiam consilia implet vel prædicat. In die autem judicii cū Dominus reddiderit totum quod promiserat, tanquam debitor reddet, cū fidei servo dicet: quia super pauca fuisti fidelis, supra multa te constituam: intra in gaudium Domini tui. Quilibet ergo peccator, qui peccando mortaliter, à Deo, qui est pax nostra, tanquam ab Hierusalem se avertit & ad Hiericho, id est ad culpabilem defectum se convertit: & si à bono incommutabili, ad bonum commutabile descendit. Homine autē sic lapso in latrones, & spoliato, ac vulnerato, & relicto, quid aliud restat nisi flagitare? Ut Samaritanus ille, id est custos animarum, Jesus Christus iter miserationis suæ per nos faciat, latrones fugitet spoliatos gratiæ restituat, & vulnera nostra liget, semivivos in integrum habiliter: & sic demum in cælestem Hierusalem nos perducatur. Moraliter per Hierusalem, status virtutis designatur. Et idē per hominem descendentem ab Hierusalem in Hiericho, designatur peccator, descendens à statu justitiæ, in peccatum mortale: qui incidens in latrones, id est dæmones, spoliatur per eos gratuitis, & vulneratur

Supererogatio.

Peccator vulneratus.

in naturalibus, ac relinquitur semivivus: quia tollitur ab eo vita gratiæ, remanente vita naturæ. Sacerdos & levita transeuntes, sunt mali ministri Ecclesiæ: Samaritanus est confessor, & prædicator, motus ex charitate, alligans vulnera sauciati, per sanum consilium: infundens oleum misericordiæ, & vinum iustitiæ, & imponit illum in jumentum: quia non solum mente præbet auxilium, sed etiam, prout potest corpore, quod est animæ; jumentum: & ducit in stabulum, & domum Ecclesiæ, ubi datur pabulum verbi Dei, & Sacramenti Eucharistiæ: & altera die, postquam duxit in stabulum, protulit duos denarios, per quos designatur gratia in præsentia, & gloria in futuro: & dedit stabulario, id est dandos denunciavit bono curato, facienti debitum suum erga peccatorem sibi subditum: & eiusuram peccatoris commendavit dicens, *curam illius habe*, debitum tuum exercendo: & *quodcumq; supererogaveris*, faciendo circa debitum aliquod bonum, ad quod non teneris, *reddam tibi*: id est reddendum denuncio, promittens ei vitam æternam pro solatio. Et interrogatus legisperitus à Domino, quis prædictorum proximus

Proximus noster.

fuisse ei qui incidit in latrones, respondit: *Qui fecit misericordiam in illum*. Ubi Cyrillus: Neq; enim sacerdos, neq; levita factus fuit proximus patientis: sed ille qui est ejus misertus. Inutilis est enim sacerdotii dignitas, & legis scientia, nisi per bona opera confirmetur. Unde Beda: Juxta literam manifesta est Domini sententia: nullum nobis amplius, quam qui misereretur esse proximum.

Beda in c. 10. Luca.

Sic Civi Hierosolymitæ, non sacerdos, nō levita ex eadē gente: imò in eadem urbe nati & nutriti, sed externæ gentis accola, quia legis misertus est, factus est proximus. Deinde Dominus, ex legisperiti responsione & confessione, ostendens omnem hominē misericordiam facientem esse proximum, & specialiter ipsum Dei filiū, conclusit dicens; *Vade*, scilicet de virtute in virtutē, & *tu fac similiter*, proximo, sicut Samaritanus fecit Judæo: quod scilicet omnē hominem, etiam inimicum, proximum reputes: & ei misericordiam affectu, & effectu impendendo necessitates ejus subleves: ut te proximum diligere sicut teipsum manifestes. Unde Chrysostomus: quasi dicat: Si quem vides oppressum, non dicas, utiq; nequā est, sed sive sit Gentilis sive Judæus, & ope indiget, non cavilleris: jus habet auxiliū, quicumq; mala fuerit passus. Hæc Chrysostomus. Ex responsione quoq; legisperiti, Dominus concludit quod propinquitas generis nō facit proximum, sed opus misericordiæ impensum. Ac si dicat ei: Tu ergo me dilige, & in me utrumq; mandatum legis implere stude: quia sum Deus, & sum ille tuus proximus: & quidquid vales in proximi necessitate sublevanda, vel corporali, vel spiritali devotus operare, ut manifestes proximus esse. Unde Bernardus. Utramq; teneto dilectionem Dei & proximi, cum te amas Domine Jesu, qui meus proximus es, quoniam homo es, & fecisti mecum misericordiam. Hæc Bernardus. Ex utraq; ergo Domini conclusione legisperitus convicitur: quia Christum Deum & hominem proximum non dilexit: qui suscipiens carnem nostram per humanitatem factus est nobis proximus, & tot misericordiæ opera impendit: vide meritò diligi debet. Ad Dei enim dilectionem in nobis excitandam, nutriendam, & agendam, nihil ita valet sicut beneficiorum ejus frequens & diligens consideratio.

Misericordia laus.

Magna est igitur misericordia, quæ ignotis & extraneis nos proximos facit: magna est misericordia, per quā vita possidetur æterna.

Illu

Ille quippe est proximus tibi, cui miserendo appropinquas: qui verò nulli miseretur, nullum proximum habet. In illo ergo mandato, Diliges proximum tuum sicut teipsum, Dominus proximum intelligit omnem hominem: hic autem, Eum qui implet legem naturalem: ut qui facit alij, quæ sibi fieri vult. Ubi Ambrosius. Ergo quoniam nemo magis proximus, quam qui vulnera nostra curavit: diligamus Eum quasi Dominum: diligamus & Eum quasi proximum. Nihil enim tam proximum, quam caput membrum. Diligamus etiam Eum, qui imitator est Christi. Diligamus Eum, qui inopie alterius Corporis unitate compatitur. Neque enim cognatio facit proximum, sed misericordia: quia misericordia secundum naturam est. Nihil enim tam secundum naturam, quam inire consortem naturæ. Hæc Ambrosius. Ad hoc quibque faciendum, hortatur nos Augustinus dicens: Nunc cum in hac vita, id est in hac via sumus invicem onera nostra portemus: ut ad eam vitam quæ caret omni onere, pervenire possimus. Dilectionis officium est invicem onera nostra portare. Nihil enim sic probat amicum, quemadmodum oneris amici portatio. Neque ulla res officiosum istum laborem, ad portantum onera aliorum, facit libenter impendi: nisi cogitemus quanta pro nobis pertulit Dominus. Hinc admonens, ait Apostolus: Hoc sentite in vobis, quod & in Christo Jesu. Huic cogitationi, accedit etiam illa: quia homines sumus: & quod ægritudinem, sive animi, sive Corporis, quam in homine alio videmus, etiam nos habere potuimus, aut possumus. Hoc ergo exhibeamus ei, cuius infirmitatem portare volumus: quod ab illo vellemus nobis exhiberi, si forte nos in eo essemus, & ipse non esset. Ad hoc pertinet quod Apostolus ait: Omnibus omnia factus sum, ut omnes lucrificarem: cogitando scilicet in eo vitio se esse potuisse, unde cupiebat alium liberare. Deinde etiam illud cogitandum, nullum esse hominem, qui non possit habere aliquod bonum quod tu non habes, etiam si lateat: in quo, sine dubio possit te esse superior. Unde Apostolus: Nihil per contentionem, neque per inanem gloriam: sed in humilitate mentis, alter alterum existimantes superiorem sibi: istæ cogitationes deprimentes mentis superbiam, & acuentes charitatem, faciunt onera fraterna invicem non solum æquo animo, sed etiam libentissime sustineri. Hæc Augustinus Unde & Gregorius: Si quisque sua incommoda, quæ ab alijs portantur, considerat: ea quæ ab alijs sustinet, levius portat. Et iterum: Quia illa interna pacis visio, ex Sanctorum civium congregatione construitur: Hierusalem Cælestis ut civitas ædificatur. Quæ tamen in hac peregrinationis terra, dum flagellis percutitur, tribulationibus tunditur, eius lapides quotidie quadrantur. Quæ videlicet civitas habet hic in Sanctorum motibus, magnum iam ædificium summi. In ædificio quippe, lapis lapidem portat: & qui portat alterum portatur ab altero. Sic nunc in Sancta Ecclesia, unusquisque & portat alterum, & portatur ab altero. Nam vicissim se proximi tolerant: ut per eos ædificium charitatis surgat. Omne autem pondus, fabricæ fundamentum portat: quia Redemptor noster, de quo Paulus Apostolus ait: Fundamentum aliud nemo ponere potest, præter id quod est positum, quod est Christus JESUS. Omnia nostra tolerat: sed in ipso malum non fuit, quod tolerari debuisset. Hæc Gregorius: Ex his verbis Gregorii, colligitur, quod quanto plura quis pro Deo portaverit, tanto erit ipsi fundamento, scilicet JESU, propinquior: & quanto patiora portaverit, tanto erit ab ipso fundamento remotior. Hæc igitur omnia bene considera & proximorum infirmitates, ac defectus & onera, non solum patienter, sed etiam libenter pro Deo porta & tolera. Unde Anselmus: Qui bonis alterius arridet, Sanctis contentit: qui verò invidet diabolis. Si quidem magis puto, salutationem eius sperandam, qui parum boni facit, & factis aliorum favet: quam qui multa, & invidet. Et iterum: Charitas quæ colligit & vivificat omnia membra Ecclesiæ, cum nos viderit de alterius ruina gaudere, statim nos præcidit de Corpore. Fortè igitur non dolemus de ruina proximorum nostrorum: quia præcisi sumus à Corpore. Si enim ibi essemus, sine dubio doleamus: quia tam diu dolet membrum, quandiu in Corpore continetur. Si autem abscissum fuerit, non dolere

poterit, nec sentire. Ex his ergo homo potest pendere, si est membrum Christi. Et sicut dictum est de compassione, & congratulatione: ita intellige de communicatione: quia in Corpore humano, unum membrum communicat alteri, indigenti suum officium & cibum quem recipit: ita in corpore Christi, quod est Ecclesia, quilibet debet alteri communicare gratiam sibi divinitus datam, ac cibum & etiam temporalia omnia à Deo recepta. Similiter intellige de consideratione: ut sicut membra inter se adunantur tanta amoris concordia, ut nulla ratione inter se valeant dissentire occasione aliqua: ita etiam sit inter vos. Similiter intellige de supportatione: ut sicut unum membrorum supportat alterum, & sustinet læsionem pro curatione, sive protectione alterius: & si læditur ab alio, sine ultione sustinet læsionem, sic debet esse in nobis. Hæc Anselmus.

DE PÆNITENTIA Mariæ MAGDALENÆ.

Caput LX.

Lucæ. 7.

POST hæc ascendit JESUS de Galilæa in Judæam: ubi quidam d. Pharisæis, scilicet Simon leprosus, volens se justificare, & de justitia iactare, rogavit Dominum JESUM, ut cum illo manducaret. Cuius tamen simulatam justitiam, benignus medicus non vitavit: sed magis eurare voluit: & ingressus domum Pharisæi discubuit. Legitur autem Christum manducasse cum publicanis & peccatoribus, ut eos ad pænitentiam provocaret: sicut quando in domo Matthæi, cum publicanis comedit. Item cum iustis Eum diligentibus: ut eorum amorem & devotionem nutriret & augeret: sicut dicitur de Martha & Maria. Item cum cognatis & pauperibus: ut eorum inopiam suppleret, sicut habetur de nuptijs, ubi aquam in vinum vertit. Item cum Pharisæis superbientibus, ut eorum superbiam reprimeret, & eorum vitia argueret: sicut in hoc loco facit. Aliquando etiam humiliter, & cum gratiarum actione, cum invitabatur, recipiebat. Et 19. 12. pro loco & tempore, ex paupertatis amore: quia pauper erat, & de hujus mundi substantia, parum habebat. Non immerito talis & tantus hospes est invitandus: & cum se invitat, libentius suscipendus: veniunt enim omnia bona pariter cum illo. Audiens autem hoc Magdalena, quæ iam forte ipsum prædicantem audierat, tacta dolore cordis intrinsecus pro peccatis suis, & de eis plenè & perfectè contrita, amorisq; ejus igne accensa cum alabastro, idest tali vase unguenti, perrexit ad locum conviviij. Ut enim dicit Beda, alabastrum est genus marmoris candidi, varijs coloribus interincti, quod ad vasa unguentaria cavare solent: eo quod optimè servare incorrupta dicatur. Iste Pharisæus, quandoque in Evangelio Simon leprosus dicitur: cujus lepra non sine causa memoratur. Unde Chrysost. Non simpliciter autem lepræ Simonis meminit Evangelista: sed ut ostendat unde confidens accessit hæc mulier: quia enim lepra videbatur valde immunda esse passio & abominabilis, vidit autem quod JESUS curaverat illum hominem: confidit quoniam & animæ ejus immunditiâ facile expurgabit. Hæc Chrysost. Et cum mulier ad locum pervenisset, facie inclinata, & oculis in terram demissis, ante convivas transiens, non quievit donec ad Jesum perveniret, & tunc illico retrò ad pedes ejus prostrata, quia se ante ponere non audebat, præ peccatorum suorum verecundia: & procumbens vultu super pedes ipsos, cum quadam confidentia, quia iam intensè, & super omnia Eum diligebat, & in eius amore ardebat, cepit fortiter fletibus & singultibus abundare, ac lachrymis largiter decurrentibus pedes Domini balneare & lavare. Unde patet magnitudo contritionis, ex qua lachrymas pænitiæ, sanguinem cordis fundens, tantum fleuit, quod pedes unius hominis lavare potuerunt: tandem à fletu cessans, capillis suis pedes JESU lotos extersit, & amore crescente, osculabatur eos sæpe dulciter & amanter: nec de hoc satiari potuit. Et quia propter itinera squalidi & lassæ erant, eos etiam unguento precioso ungebat, ad refrigerium caloris, & mitigationem doloris, ex labore itineris. Et hæc quidem quæ dicta sunt, agebantur exterius: quæ verò

Manducan-
di cum pec-
catoribus
ratio.

Marc. 2.

Luc. 5.

Lucæ. 10.

Luc. 19. 12.

Joan. 2.

Beda in c.

7 Luc

Alabastrum

quid est.

Chrysost.

hom. 81.

in Matt.

Contritio

Magdalena

revolvebat ejus intentio, multo ferventiora erant quæ solus Deus inspiciebat: Unde Gregor: Nissenus: Indignitatem autem suam ostendens, stabat post tergum, deiectis luminibus, & effusa coma pedes amplectens, lachrymisq; eos perfundens, rebus tristem animum ostendebat, veniam implorans. Hæc Greg. In eo ergo quod mulier retrò stat, devotio & humilitas agnoscitur: in eo verò quod lachrymis pedes rigat, vera penitentia & cordis compunctio demonstratur. Et quoniam easdem lachrymas capillis tergendò abscondit & delet, sese de illis non esse ostendit qui opera sua faciunt: ut ab hominibus videantur: in osculo pacem, amorem, & dilectionem monstrabat: in unguento verò, cordis intima blandimenta, & devoti obsequii affectionem significabat. Per alabastrum, pectus & cordis secretarium plenum fide & charitate possumus intelligere: tale enim alabastrum, huiusmodi unguentum consuevit servare. Ubi Grego. Cogitanti Gregor: mihi de penitentia Mariæ: flere magis libet, quàm aliquid dicere. Cu-^{ho 33. in} jus enim vel saxum pectus, illæ huius peccatricis mulieris lachrymar, ad ^{vang.} exemplum poenitendi non emolliant; Consideravit namqve quid fecit, & Penitentia noluit moderari quid faceret. Super convivantes ingressa est: non infra Magdalena venit: inter epulas, lachrymas obtulit. Discite quo dolore ardet: quæ flere & inter epulas non erubescit. Sed quia turpitudinis suæ lachrymas aspexit: lauanda ad fontem misericordiae currens convivantes non erubuit. Nam quia semetipsam graviter erubescere intus: nihil esse credidit, quod verècundaretur foris: Hæc Greg. Mysticè, pedes dominici cor-^{Pedes Domini} poris sunt pauperes: quia sunt inferior pars Corporis mystici, per deiectionem: & crucis afflictionem. Dives ergo & peccator, volens obtinere veniam in præsentis: & regni, quod pauperum est, gloriam in futuro: debet secus pedes istos stare per familiaritatis exhibitionem, & amicitiae acquisitionem: lachrymis rigare per compassionem: capillis extergere, per squalorem paupertatis: & refovere per temporalium, quæ per capillos designantur communicationem, & miserie revelationem: osculum dare, per affabilitatem, & blandam allocutionem, fraternitatisq; amorem: unguento ungere, per miserendi hilaritatem, & cordis benigni dulcedinem, accõsolationis suavitatem. Aliter enim secundum August. non possunt divi-^{August homi} tes dicere competenter, Pater, noster, nisi se fratres pauperum cognoscant. ^{42. libro 50} Sed heu, multi faciunt his contraria: & ergo cum Phariseo nec gratiam ^{homi} merentur, nec gloriam. Unde Greg. Nos ergo, nos illa mulier expressit, ^{Fratres pau} si toto corde ad Dominum pest peccata redeamus, si ejus poenitentiae lu-^{perum qui} pus imitemur. Quid autem unguento, nisi bonus odor opinionis expri-^{filij Domi} mitur? Si igitur recta opera agimus, quibus opinionis bonæ odore Eccle-^{ni Gregor.} siam respergimus, quid aliud in Domini Corpore, nisi unguentum fundi-^{ho 33. in} mus; Contra pedes Domini stetimus, cum in peccatis positi, ejus itineribus ^{Evangeli} renitebamur. Sed si ad veram poenitentiam post peccatum convertimur, ^{Vuguentum} iam retrò secus pedes stamus: quia ejus vestigia sequimur, quem impu-^{sundere &} gnabamus: Lachrymis mulier pedes rigat: quod nos quoq; agimus si quibuslibet ultimis membris Domini, per compassionis affectum inclinamur. Capillis pedes Domini tergimus, quando Sanctis ejus quibus ex charitate compatimur, etiam ex his quæ nobis superfluum, miseremur. Osculatur mulier pedes quos tergit: quod nos quoq; agimus, si studiose diligimus quos ex charitate continemus: Hæc Greg. Per hanc ergo mulierem pec-^{Penitens} catricem ad Domini pedes accedentem, significatur quælibet persona ve-^{contraria} re de peccatis poenitens, & contrita: ad quod requiritur quod sicut Deus faciat. offendit per culpam, ita ei serviat per poenitentiam: secundum illud Apostoli: Sicut exhibuistis membra vestra servire immunditie, & iniquitati ad iniqui Rom. 6. tatem: ita exhibete nunc servire justitie ad sanctificationem: & sic fecit mulier hæc poenitens. Unde Grego. Liqueat fratres quod illicitis actibus prius inten-^{Gregor:} ta unguentum sibi pro odore suæ carnis adhibuit. Quod ergo sibi turpi-^{ho 33. in} ter exhibuerat, hoc iam Deo laudabiliter offerebat. Oculis terrena con-^{Evangeli} cupierat: sed hos iam per poenitentiam conterens, flebat. Capillos ad compositionem vultus exhibuerat: sed iam capillis lachrymas tergebat. Ore superba dixerat: sed pedes Domini osculans, hoc in Redemptoris sui ve-
 stigia

*Holocausta
Magdalena.*

*Hiero. in
epitaphio
Paula ad
Eustachiu
Paula pa-
nitentia.*

*Panitentia
agenda for-
ma.*

*Reprehen-
sio iniqua
Pharisei.*

Matth. 4.

*Gregor.
hom. 33. in
Evangel.
Peccatore
viso flendū
nobis.*

*Gregor.
hom. 33.
in Evangel.*

stigma figebat. Quot ergo in se habuit oblectamenta, tot in se invenit holocausta. Convertit ad numerum virtutum numerum criminum, ut totum serviret Deo in poenitentia, quidquid ex se Deum contempserat in culpa. Hæc Greg. Consimile inducit Hieron. de beata Paula, dicens: Cumque à nobis crebrius moneretur ut parcere oculis: ut eos Evangelicæ servaret lectioni aiebat, Turbanda est facies, quam, contra Dei præceptum purpuris, & cerussa & stibio depinxit. Affligendum est corpus, quod multis vacavit delitijs: longus risus perpetuo compensandus est fletu. Mollia lintheamina, & serica pretiosissima, asperitate & cilicij sunt commutanda. Quæ viro & sæculo placui nunc Christo placere desidero: Hæc Hieron. Hinc ergo habemus quomodo facienda sit poenitentia. In quo enim quis peccat, in eodem per contrarium poenitentiam agat. Verbi

gratia: Peccasti nimis potando, poenitentiam age à potu abstinendo. Qui nimis comedisti vel pretiosiora, ieiuna & comede viliora. Et sic de alijs suo modo. Conspice igitur bene hanc mulierem, & ejus devotionem, & super his morose meditare: quia factum hoc solenne fuit valde. Conspice etiam Dominum Jesum quam benignè eam suscipit, & quam patienter sustinet quidquid facit. Cessat & quiescit à comedendo, donec negocium compleatur, cessant & conuiuiæ, & omnes super hac novitate mirantur. Sed Phariseus qui Eum vocaverat, non tamen invocaverat, quod melius fuisset: fallaciter justus, ac de falsa & putativa justitia veraciter superbus: nullaque compassionem naturæ motus, & suæ fragilitatis oblitus, de hoc murmurans, ait intra se: contra suum hospitem murmurando dicens: Hic si esset propheta, verus, sciens occulta, sciret utique quæ in persona, & qualis, in vita, est mulier quæ tangit Eum: & per consequens non permetteret se tangi ab ea, quia peccatrix est: & ideo unguentum ejus vitare deberet. Agram reprehendit de aegritudine, quæ potius erat commendanda: quia languoris sui remedium quærebat apud tantum medicum: quem etiam reprehendit de subventionem, de qua gratiarum actiones erant referendæ: qui Ipse quoque de elationis vulnere ægrotabat, & ideo nec medicum pro subventionem requirebat. Nescis, Pharisee stulte, nescis, nuper te mundavit à lepra, quem modo non credis esse prophetam. Et propheta quidem est, & optimè scit quia peccatrix est mulier quæ Eum tangit. Ad hoc enim

Ipse venit, ad hoc Ipse de cælis descendit: Non enim venit vocare justos, sed peccatores ad poenitentiam: hoc Ipse testatur, ejus verba sunt hæc. Non horret ergo peccatores, qui pro peccatoribus factus est homo. Igitur secundum Gregorium: Necesse semper est, ut cum peccatores quosque conspiciamus, nolmet ipsos prius in illorum calamitate desileamus: quia fortasse in similibus aut lapsi sumus, aut labi possumus, si lapsi non sumus. Perissu Phariseum qui Christum notavit de ignorantia, & mulierem de immunditia, significatur hypocrita de falsa justitia præsumens & alios contemnens: quia secundum Gregorium, vera justitia compassionem habet, falsa verò indignationem: propter quod iste Phariseus arguitur de pietatis omissionem immodicis respectivè, & mulier commendatur de majoribus valde. Unde Dominus Jesus non verba Pharisei audiens, sed cogitationes inspiciens, respondit cogitationi ejus ad confutationem illius: per hoc enim quod ad ejus respondit cogitationem, quæ soli Deo est nota, ostendit se plus quam prophetam, & Dominum prophetarum, & proposuit ei parabolam de duobus debitoribus, ut convenientius concludat contra Eum ex responsione Ipsius. Cum enim de sua sententia Phariseus convincitur: quasi phreneticus funem portat cum quo ligetur. Isti duo debitores erant Maria Deo debitorum quingentorum denariorum, & Phariseus, qui quinquaginta debebat: quia minus se peccasse credebatur, & ideo Maria plus diligere debebat: quia majorem remissionem acceperat: & plus diligebat, ideo majora obsequia Christo præbebat. Exemplo igitur debitorum & feneratoris convincit Phariseum, quod hæc mulier esset gratia divini amoris justificanda, & dignior amari, & peccata sibi remitti, quia plura grata Deo obtulit in hoc facto, quam superbus Phariseus in conuiivando quia amor in humanis plerumque causatur ex donis præcedentibus, & per

con-

consequens maior amor ex donis maioribus. Unde Dominus enumerans *Amoris mū*
bona peccatricis, & mala falsi iusti, redarguit Phariseum ex defectu tri-*dani causa.*
plici scilicet pietatis, quia non dedit aquam pedibus suis: qui etenim erant
fessi & dolentes ex labore itineris, ac lutosi, seu pulverizati: eo quod in-*Pharisei de-
fectus tres.*
cedebat sine calciamenis. Unde Titus, quasi dicat, Facilis est usus aqua-
rum, non est facilis lachrymarum effusio: tu promptis non es usus, hæc ef-*Lachrymarū
difficultas.*
fudit non prompta: lavans lachrymis pedes meos, lauit lachrymas propri-
as. Secundo redarguit ex defectu charitatis: quia non eddit ei osculum
quod est signum amicitiae & dilectionis. Tertio ex defectu hilaritatis,
quæ designatur in nomine olei, quo non unxit caput ejus: tria enim præ-
dicta faciebant olim suis hospitibus, quia primò dabant osculum in signum
securitatis: deinde lauabant pedes, propter laborem itineris: postea unge-
bant caput unguentis refrigerativis, contra æstum caloris. Et prædicta
tria scilicet charitas, pietas, & hilaritas, requiruntur in hospitalitate vera
& gratiosa: ex qua ad obsequium magis tenebat Phariseus, quæ mulier
supervenienti ab extrâ. Unde considera, quod præfertur hic devotum
obsequium largitioni cibi & potûs quos credibile est Phariseum in domo
sua Domino præbuisse. Hinc potest elici argumentum, quod cum susci-
pitur quis hospitio: magis meritorum est ei benignè ministrare, quam ipsū
cibum & potum exhibere. Et e converso laudat Dominus mulierem, de *Perfectio
triplex.*
tripliei perfectione, defectibus Pharisei opposita, prout clarè patet in lite-*Magdalena.*
ris. Ex factis ergo mulieris apparet, quod Dominum multum dilexit, &
ideo veniam reportans justificata fuit propter quod & ex peccatis multis
sibi dimissis magis in amore ejus exarsit. Unde volens Dominus mon-
strare quod omnia in dilectione consummantur, dixit Simoni: *Propter quod Iacobi 4.*
dico tibi, remittuntur ei peccata multa, quoniam dilexit multum: charitas enim ope-
rit multitudinem peccatorum. Et tu plurimum dilige, ut tibi plurimum re-
mittantur. Unde Chrys. Nam qui vehementer se ingesserunt malis, rursus
& bonis vehementer insistent, conicij ad quot debita se obligaverunt. *Chrysost.*
Cui autem minus dimittitur, minus diligit: ut scilicet tu Pharisee. Sed non *hom. 6. in
Matth.*
superbias si in paucioribus teneris, quia tu quoque venia eges: nullus enim
potest per semetipsum, à debito peccati liberari, nisi Divina gratia veni-
am consequatur. Igitur, ut ait Chrysost. Opus est nobis ferventi anima: *Chrysost.*
quia nihil impedit hominem fieri magnum. Nullus ergo constitutorum *ho. 68. in*
in peccatis, desperet: neque virtuosus dormitet. Nec hic confidat, sæpe *Matth.*
enim meretrix præcedet Eum: nec ille diffidat, possibile nanq; est Eum *Matth. 21*
etenim primos superare: Hæc Chrys. unde & Greg. Quid fratres mei *Greg. ho.*
esse dilectionem credimus, nisi ignem? Et quid culpam, nisi rubiginem? *mil. 33. in*
Unde nunc dicitur, *remittuntur ei peccata multa: quia dilexit multum.* Incen- *Evangel.*
dit planè peccati rubigine: quia ardet valde per amoris ignem. Et si
dura est valde quod coquitur, abundat tamen amoris ignis quo etiam
dura consumantur. Tantò namque amplius peccati rubigo consumitur,
quantò peccatoris cor magno charitatis igne concrematur. Ubi Augusti. *Aug. lib.*
nus: Hic multa commisit, & multorum debitor factus est: ille, gubernans *ho. mi-*
te Deo, pauca commisit. Cui deputat ille quod dimisit huic, & iste depu- *liarum. ho.*
tet quod non commisit. Nullum est enim peccatum quod facit homo, quod *mil. 23.*
non posset facere & alter homo, si desit rector à quo factus est homo. Un-
de & Bernardus: Quis non videat quod sicut in multa peccata cecidi, sic
& in multa alia cecidissim, nisi omnipotens pietas servasset? Fateor & fa-
tebor, *nisi quia Dominus adiuvit me paulominus habitasset in inferno anima mea, Psal. 93.*
videlicet cecidisset in omne peccatum anima mea. Mystice fenerator iste *Peccator. n.*
Deum significat, qui pro culpa pœnam: & pro donis gratiarum, meritum est *solendo.*
bonorum exigit. Debitores dici possunt Maria, & Phariseus, quantum
ad propositum: vel populus gentium, & Judaicus: vel peccator notorius
& occultus. Uel clericus, & laicus: & sic duo debitores sunt duo popu-
li, vel duo status peccatorum: primi debent quingentos denarios, quia
plus peccant: secundi quinquaginta, quam minus. Sed non habent
unde reddant, quia nullus prodicatorum potest absolui proprijs viribus ab-
sq; gratia, & ideo donat utriusq; id est, donum gratuitum dat, per quod

iam sacro liquoris illius odore perfunderis; Si tibi adhuc suos negat pedes, instat, ora, & gravidos lachrymis oculos attolle: tuisque suspirijs inenarrabilibusque gemitibus extorque quod petis, luctare cum eo: sicut Jacob ut Ipse se gaudeat superari. Videbitur tibi aliquando quod avertat oculos, quod aures claudat, quod desideratos pedes abscondat. Tu nihilominus instat opportune, importuneque clama: *usquoque clamabo & non exaudes.* Redde mihi JESU bone latitiam salutaris tui, quia tibi dixit cor meum: *Abacuc. 1.* quasi faciem tuam, faciem tuam requiram. Hæc Anselm. Nullus ergo peccator debet de clementia Dei desperare: quia præsto est conditis relaxare, & penitentes ad regnum celorum revocare. Istud Deus per Manassæ Regem Israël olim præfiguravit, quem propter penitentiam ad gratiam revocavit. Manassæ infinitis Deum offenderat. Esaiam qui Eum de peccatis suis redarguit, ferra lignea per medium defecari fecit, & tot Prophetas ipsum arguentes trucidavit, quod plateas Hierusalem sanguine prophetarum purpuravit. Tandem ab hostibus est captus, & in exilium deductus, carceri deputatus, ubi cepit penitere, & ex corde scelera sua deflere. Et cum lachrymis oravit Dominum, dicens: Peccavi Domine super numerum arenæ maris, & iam non sum dignus videre cæli altitudinem, propter iniquitatum mearum multitudinem. Misertus Dominus penitentiam Ejus accepit. Nam de captivitate Eum liberavit, & in Regnum suum in Hierusalem revocavit. Per hunc peccator designatur: qui prophetas Domini ipsum arguentes cruciat, quando prædicatores & doctores audire recusat. Et quamdiu talis perseverat in peccato mortali, tandiu est in captivitate Diaboli: si autem ex corde egerit penitentiam, Deus paratus est Eum suscipere ad gratiam. Hoc idem præfiguratum fuit in Rege David, qui adulterium & homicidium perpetravit. Cumque redargutus à Natham peccavi diceret: statim Natham respondit, Dominus transulit peccatum, id est, dimisit. O quam magna est pietas Domini, & quam ineffabilis qui nullum penitentem despiciat cuiuscunque conditionis. Non ergo propter immanitatem peccatorum nostrorum desperemus: quia diversos testes divinæ misericordiæ habemus. Neque ultra peccatis serviamus: quia magnam dignitatem amittunt miseri homines serviendo peccatis, quidam carnis voluptates & concupiscentias, quidam aspirando ad honores, & excellentias: quidam pertinaci studio quærentes mundi facultates & divitias. Et quia pauci sunt homines qui istum trinarium nephandum non sequantur, certè miserè meritò dicuntur: quia illis rebus quæ eis deberent servire & obsequi, serviunt & obsequuntur. Tales proculdubio se viles ostendunt non nobiles, non dominos: sed potius garrisones & servos. Exemplum de Diogene, de quo legitur quod cum quadam vice ratione suæ eminentes scientiæ & sapientiæ Imperator Eum visitaret, philosophus ei assurgere noluit quod videns Imperator iracundia motus retrocessit, veneruntque servi eius & dixerunt ad eum: Domine quare sic agere voluisti; non modicum te Imperator honorabat, quia te pauperem talis ac tantus visitabat, tu verò econverso Ipsum inhonorasti: quia ei assurgere noluisti. Quibus respondit: Non decet dignitatem meam, ut servo servi mei reverentiam faciam. Servit iste servo meo, soli licet mundo, qui mihi servit, eo factus est ut mihi serviat. Igitur non debuit me signum alicuius reverentiæ sibi exhibere. Bene denominabatur iste mundo & imperabat, bene naturæ suæ dignitatem & præfidentiam observabat.

DE MINISTERIO MARTHÆ,

& otio Mariæ Magdalene. Cap. LXI.

ET post hæc quadam vice, intravit JESUS in quodam castellum: scilicet Bethaniam, quæ interpretant domus obedientiæ, per quod signatum est quod libenter intrat Dominus domum conscientiæ, ubi ei obeditur devotè. Et venit ad domum Marthæ & Mariæ, ad illam enim domum frequenter divertebat: & securè propter specialem ibi habitantium amicitiam & devotionem. Sed Marthæ domus hîc appellatur cum dicitur, & mulier quædam Martha nomine, excepit illum in domum suam: quia major natus erat, & curam

712 *Prima partis, Caput Quinquagesimū Primum.*

curam domus habebat. At illæ sorores toto affectu Jesum diligentes re-
verenter, & alacriter eum susceperunt, de tanti hospitis adventu gauden-
Martha. tes. Et Martha quidem se incontinenti ad Resurrectionem Domino, &
discipulis suis pro curandam paravit, & in ministerio laboravit, ut eis con-
Magdalena. venienter provideret: Maria verò ad pedes Domini se posuit: ut diligen-
tiam, assiduitatem, solertiam erga auditionem ostenderet, & multam reve-
rentiam quam ad Dominum habebat. Illa stabat & satagebat ut pasceret
Dominum, cibo utique corporali: hæc sedebat & audiebat, ut pascetur
à Domino suo cibo spirituali. Sanè quantò melior est anima corpore, tan-
tò dulcior est cibus spiritualis in mente quàm carnalis in ventre. Ut au-
August. tem dicit. Augustinus: Quantò humiliter sedebat, tantò amplius capiebat:
serm. 27. confluit enim aqua ad humilitatem conuallis, denatat de tumoribus collis.
de verbis Et cum Dominus more suo, nolens stare otiosus, verba vitæ loqueretur
Domini. æternæ: per hoc dans exemplum discipulis, & cum recipiuntur in domi-
Humilitas bus, suscipientes repleant sacris doctrinis, Maria oculis & auribus in eum
Magdalena. intenta speciosissimam faciem ejus contemplabatur, & in ejus suavi sermo-
ne reficiebatur, & ultrà quam dici possit in aspectu & verbis ejus iucun-
dabatur, nec quidquam aliud cogitabat: sed tantum dulcedini verbi divi-
ni & operibus vitæ contemplativæ intenta erat, & de illa mensa Domini
Martha & Magdalena opulenta micæ de verbo Domini colligebat. Martha verò in operibus vi-
status. tæ activæ occupata stetit, & substitit quasi fatigata & fessâ labore ministe-
rij cessans aliquantulum, & moleste ferens quod ipsa sola in necessitatibus
domus laboraret, soror verò ejus otio & quieti vacaret, & Domino hoc
permittenti conquerens postulavit ab eo, ut ad laborandum se cum in omni
ministerio & juvandum illam compelleret: sed contrariam sententiam re-
portavit. Maria autem Martham adjuvat consilijs, opera ejus dirigendo,
& suffragijs pro ipsa orando. Ecce quod sorores istæ nec servum nec an-
cillam habebant, qui eis servirent: nec Dominus coquum vel hostiarium
qui ejus commodo providerent: ex quo habes argumentum contra super-
Contra sci biam præsertim prælatorum. Martha de sorore conquerens ex illorum per-
olos & igna sone loquitur, quia adhuc divinæ contemplationis ignari solum quod didi-
ros. cerunt fraternæ dilectionis opus Deo placitum ducunt: ideoq; cunctos qui
Christo per contemplationem devoti esse volunt, huic mancipando autu-
mnant. Hanc ignarorum obiectionem soluit Hieron. in Epistola, in qua
Hierony. epist. ad. invitat nobilem & divitem Matronam ad eremum dicens: Quando finem
Paulum et habebit ista servitus imperfecta; Nunquid non habebit Dominus, unde a-
Eusebius. let pauperes nisi per te; Invenitur autem Maria accusata tripliciter, scili-
Accusatio cèt à Phariseo, de præsumptione & temeritate, eo quod peccatrix Christum
Magdalena recumbentem tetigit. A Juda de prodigalitate: eo quod preciosum ungu-
triplex. entum effudit, ac caput & pedes Domini unxit. A sorore, de otiositate:
sicut patet hic, & ubique Maria tanquam patiens tacuit, & Christus tem-
Despecto cusper pro ipsa respondit & eam excusavit, ostendens Phariseo quod factum
Mariæ non erat præsumptionis, sed devotionis: ostendens quoque Judæ,
& alijs discipulis, quod illa effusio unguenti non erat prodiga itatis, sed
pietatis: ostendens etiam sorori, quod sessio Mariæ non erat otiosa: sed
melioribus actibus occupata. Maria autem quæ in verbis Domini quie-
scebat, & mira suavitate tenebant, ad clamorem sororis quasi somno evi-
gilans, de quiete sua timuit, & facie inclinata in terra siluit: ac causam
suam tanquam otiosa judici commisit, non parans respondendi sermonem,
ne remitteret vel interromperet audiendi intentionem. Et Dominus ex-
cusando Mariam, dixit ad Martham: *Martha Martha*, repetitio nominis si-
gnum est dilectionis, vel monendæ intentionis: ut scilicet audiret intenti-
us, sollicita es. & turbaris erga plurima, ac circa multa es occupata: opera enim
vitæ activæ sollicitudinem & distractionem mentis inducunt, frequentes
perturbationem ingerunt. Si ergo vis cum lætitia vivere, noli multa age-
Eccl. 12. re: quia in multis actionibus minor eris. Porro unum est necessarium: scilicet
& 38. Deo jugiter in hære, secundum illud: Unam petij à Domino, hanc re-
Psal. 26. quiram, &c. Vel unum, scilicet ipse Deus, qui unus est præ omnibus qua-
rendus: vel unum, id est, unitas mentis ad Deum: quia per vitam contem-
plati-

tivam mens adhæret Deo, Qui est simpliciter Unus, sicut è contrà per vitâ activâ intendendo creaturis, quæ multæ sunt, anima dividitur, & per multa distrahitur. Et tamen multa sunt necessaria tudentibus ad unum, quod omnibus est præferendū. *Maria optimâ partē elegit, securâ magis & digniorē, quod dicitur. Non tu malâ, sed illa meliorem.* Ne ergo conqueraris de otio sororis: quia major est qui recumbit, quàm qui ministrat. Sed quando dicitur optima, cum eam tantum sit consecutura in patria? Sed & illa optimitatem dulcedinis, & jucunditatis patriæ jam hic prægustavit, non sicut in futuro apprehendit. Non tantum reprehenditur pars Marthæ, quia & ipsa est bona: sed laudatur pars Mariæ, quia optima, cujus causam subjungit: quia *non auferetur ab ea*: hoc enim elegit quod semper manebit. In hac vita incipit & augetur, in alia vita plenius perficietur: quia quod nunc videt per speculum in ænigmate, tunc videbit facie ad faciem. Et amoris ignis qui hic ardere incipit, cum ipsum quem amat viderit, in amorem amplius inardescet. Charitas nunquam excidit: quia una & eadem charitas hic, & in patria remanet. Ignis est in Sion, & caminus in Hierusalem: ita & contemplativa eadem est hic & in patria: sed hic jucunditas mentis est semiplena, & ibi erit perfecta. Non ergo contemplativa auferetur, quæ subtracta præsentis sæculi lucta perficietur: activa verò sicut & fides evacuabitur quandoq; & auferetur: quia in æterna patria non erunt opera pietatis necessaria, in quibus ipsa exercetur. Maria ergo per Domini excusationem excusata, deinde securius sedit, & jucundius quievit. Unde Augustinus Dominus pro Maria respondit Marthæ, & ipse ejus factus est advocatus qui judex fuerat interpellatus. Quæ sententia interpretanti respondit, & susceptam defendit. Intenta erat Martha quomodo pasceret Dominum, intentâ Mariâ quomodo pasceretur à Domino. A Martha convivium Domino parabatur, in cujus convivio jam Mariâ jucundabatur. Mira enim sſavitate tenebatur, quæ profectò est major mentis, quàm ventris. Excusata est, sedit securior. Non ergo Dominus opus reprehendit, sed munus distinxit: una est theorica, id est, contemplatio Dei, cui meritò universa virtutum studia postponuntur. Unde & Ambrosius: Agat te si-
*Sapientia
 studentes nō
 sunt ociosi.*
 cut Mariam desiderium sapientię: hoc enim majus, hoc perfectius opus. Nec ministerii cura à cognitione verbi celestis te avertat. Nec arguas eos & otiosos judices quos videas studere sapientię. Nec Martha tamen in bono ministerio reprehenditur, sed Maria, quod meliorem partem sibi elegerit, antefertur. Jesus enim multis abundat, & multa largitur, & idèd sapientior quod principale advertit, elegit. Denique Apostoli optimum non putaverunt relinquere Dei verbum, & ministrare mensis. Hæc Ambrosius: itaque Mariæ pars, id est, contemplationis otium Marthæ ministerio prælata est, quia dignior: scilicet Angelorum conversationi vicinior, & quia securior, & quia quietior, & quia jucundior, & quia diuturnior: quia *non auferetur*. Illa verò periculosior, propter lutum & pulverem pedibus activorum adhærentem, & laboriosior, propter sollicitudinem & occupationem, proximis, tamen utilior, propter subventionem & ædificationem. Activa autem, quædam ministerii & vitæ communis. Sicubi ergo legitur activam præferri contemplativæ intelligendum est de activa prælationis & prædicationis: in aliquo enim excedit activa contemplativam, & in aliquo

Luc. 12.

1. Cor. 13.

Ibidem.

Cōtemplativa
vita manet.Sapientia
studentes nō
sunt ociosi.

Acto. 6.

Activa vita.

Actio duplex
Greg: in cap
14. l. 1. Regū

exceditur per illam. Ubi sciendum, quodd distingvitur duplex actio à doctoribus, una quæ consistit in exercitio virtutum moralium, & ista disponit ad contemplationem. Unde Gregor. Qui contemplationis arcem tenere desiderant, necesse est ut prius in campo actionis se probent. Sedatis enim passionum tumultibus per exercitium virtutum moralium, disponitur anima ut liberè possit elevari in contemplationem virtutis, ex quo patet quod talis actio ordinatur ad contemplationem sicut ad finem: finis autè melior est, his quæ sunt ad finem. Et idè de tali actione concedunt, omnes quod contemplatio est melior. Alia autem actio est, quæ sequitur contemplationē, procedens ex plenitudine contemplationis: sicut est docere, & in regimine animarum laborare: & huiusmodi opera facere: & de tali actione dicunt aliqui, quod est melior ipsa contemplatione: & de ista actione non loquitur hic Christus, ut patet inuentibus. Alii vero dicunt, quod etiam in ista actione contemplatio melior est, quia id quod simpliciter præligitur, videtur esse melius absolute, quàm id quod præligitur in casu: sed contemplatio est per se eligenda: cura autem animarum

Aug. lib. 19. in casu necessitatis fraternæ est suscipienda. Unde August: Otiū de civitate, cap. 19. Otiū sanctū Vita duplex

sanctum quærit charitas, negotium iustum suscipit necessitas charitatis: quam sarcinam si nullus imponit intuendæ veritati vacandum est: si autem imponitur suscipienda est, propter charitatis necessitatē. Hæc August. Hæ duæ sorores Domino dilectæ, scilicet Martha & Maria, duas vitas demonstrant spirituales, quibus præsens exercetur Ecclesiæ. Martha activam, qua proximo in charitate associamur. Maria contemplativam, qua in Dei amore suspiramus. Unde non Maria, sed Martha Christum suscepisse dicitur in domo sua. Maria enim non habet domum, quia vita contemplativa omnem huius sæculi spernit habere possessionem. Sufficit ei ad pedes Domini sedere, & verbum Dei semper audire, ac mentem potius quàm ventrem nutrire. Sufficit ei remotis omnibus curis & sollicitudinibus lectioni & orationi assidue insistere: & in Dei contemplatione vacare: crebra quoque lachrymarum cōpunctione, pro peccatorum remissione, & æternæ vitæ susceptione, dulcissimè suspirare. Tales enim Prophetæ fuerunt: Tales & Apostoli. Tales & multi alii, omnia relinquentes, mundum fugientes, Domino adzhrentes. Activa verò vita dicitur, quia semper in actu semper in fatigatione & labore est: & vix aliquando in quiete potest esse. Unde hic de Martha dicitur, quia *satagebat circa frequens ministerium*. Videmus enim multos Ecclesiarum præpositos & ministros, ac multos alios sollicitè discurrere, laborare, æstuarè, & multis modis fratrum & proximorum necessitatibus, & misericordiæ operibus insudare: ut eos quoque non immeritò circa frequens ministerium setagere dicamus. Et idè Maria sedet, quia contemplativa, pacatis vitiorum tumultibus, optata jam in Christo quiete mentis perfruitur. Martha verò stat, quia activa laboriosa desudat in certamine. Unde Augustinus Remanserunt ergo in illa domo, quæ suscepit Dominum, in duabus feminis duæ vitæ, ambæ innocentes, ambæ laudabiles. Una laboriosa, altera otiosa: nulla facinorosa, quam cavere debet otiosa. Erant ergo in domo illa duæ vitæ & ipse fons vitæ. Hæc Augustinus Hæ autem mulieres prudentissimæ totius Ecclesiastici exercitus duces & præviæ sunt. Has cætera turba, sequitur: alii post Martham, alii

Cætra sollicitudinum ecclesiasticorū

Aug: serm. 27. de verbis Domini. Vita duplex innocentia.

post Martham, alii post

post Mariam vadunt Nulli enim cælestem illam patriam ingrediuntur, nisi qui hanc vel illam sequuntur. Sed in his necesse est, ut unusquisque vires suas consideret: & ad quod opus aptior sit. Si enim ad contemplationem sit habilior, & ad ornandum devotior, tunc se transferat ad eremum, pro se & aliis oraturus: nec sic abscondit talentum in terra, sed in Domino, licet non præta habendus. dicet: quia talentum orationis & devotionis in quo amplius valet, & meliorem se sentit, omnibus erogat: nec piger dici debet, qui totus in Sancta devotione & oratione, jejuniis, & lachrymis est. Et de activa similiter suo modo accipe & intellige. Non tamen sit divisio inter has species vitæ, quasi per opposita, sed per officia: conveniunt enim etiam eisdem, sed officia habent distincta. Activus enim sæpe est contemplativus & e converso, qui tamen denominatur ab altera, cujus, scilicet plura, & frequentius gerit officia. Sunt autem officia activæ legere, in publico prædicare corripere, errantes revocare, nescientes docere pauperes sustentare & alere, petentibus consilium & auxilium dare, inopem de manu fortis eripere, infirmantis curam gerere, commissis nobis qualiter subsistere valeant providere, quæ singulis quibusque expediant dispensare, opera pietatis omnia exercere. Officia contemplativæ sunt, sibi & in secreto legere, in lege Dei meditari, secreto orare suaviter & dulcedinem patriæ cum Angelis prægustare & præsentire, tolli desiderio conditoris inhærere, exutam mentem à cunctis habere terrenis, eamque quantum humana imbecillitas sinit unire cum Christo, ut nil jam agere libeat: sed calcatis curis omnibus ad videndam faciem sui Creatoris animus inardescat: adeo ut conversatio contemplativi, jam quasi in cælis sit, & nihil de terrenis sapiat. Contemplativus enim & verè spiritualis homo tam fidelis debet esse in tota vita sua, & in omni opere suo, ac si singulis horis judicari debeat coram Deo: & tam ardenti desiderio vivere & ardere, quasi singulis horis debeat injungi Angelorum catibus ad fruendum Deo æternaliter, & qui habet cor in supernis elevatum quando ambulat, quando requiescit, quando aliquid facit, cor à Deo non recedit: omnes ad Dei amorē exhortatur, deridet hujus mundi gloriā & felicitatē, miratur hominū cæcitatē & quā stultū sit in transitoriis fiducia habere ostendit: Contemplativus tamen pro opportunitate temporis & necessitate instantē, alter alterius sumat officiū, sitque de contemplativo activus, & e converso, cum expedire visum fuerit Ecclesiæ. Cenomanensis scribens cuidam assumpto in prælatum, conquerenti ademptam sibi esse contemplationis requiem, & activæ sollicitudinis sarcinam se invitum sustinere ait: Ad pedes Domini cum Maria sedebas: nunc cum Martha Domino ministras. Species Rachelis te allexit, sed nec fastidias Lyam lippam quia gignit sibi sobolem. Maria à Domino fercula sumit: Martha Domino præparat, & apponit: hæc Deum reficit, illa à Deo reficitur: hæc ministrat panem hominum, illi ministratur panis Angelorum. In mensa ejus nil fastiditur: in mensa Marthæ multa. Ibi audiebas canticum Angelorum: videbas lilia virginum, rosas Martyrū, violas Confessorum: hic filium Dei de cælis descendentem & dicentem: gaudium majus est Angelis Dei super uno peccatore penitentiam agente, &c. Videtur tibi contemplativam activæ deberi præponi: tamen si sollicitè consideres, activa materia est ad gloriā, in eisdem

Officia vitæ
activæ.Contemplativa
vitæ officia.Contemplativa
fidelitas.

Luca 15.

Vitaq; vitæ

in eisdem

Act. 10.

Psal. 74.

Contra sacerdotes secularia tractantes.

Vita activa.

Vita mixta.

Vita cōtem-

plativa.

Gen. 28.

Matt. 24.

Assumptionis.

Maria cur

hoc Evangel.

Maria castel-

um Castelli

nobilitas.

Cant. 4.

sicut contemplativa nō descendit ad ruinā: quarū utramque in eodē & in diversis invenies. Christus enim docens in campestribus, in monte oravit. Moyses in monte & in tabernaculo loquebatur cum Domino descendens de monte, & egressus de tabernaculo, loquebatur cū populo. Petrus cui dictū est in cenaculo, mandata, & manduca: prædicavit populo. Apostolus raptus in paradysum, factus est Doctor gentium. Maria legitur tantū sedisse & audisse: nec aliquando sorori discurrenti subvenisse: licet ejus auxilium quadam mentis amaritudine anxia soror postularer. Martha nequaquam legitur partem Mariæ sua miscuisse obsequia, & ideo sicut Dominus testatur: *Martha optimam partem elegit, quæ non auferetur ab ea.* Per Mariā ergo signantur quorū conversatio in cœlis est, & qui dicunt: *Ecce elongavi fugiens, &c.* Per Martham, negotiosi sacerdotes reprehenduntur, in quibus turba negotiorū contemplationis excludit sacrariū, & contriti cordis extingvit sacrificiū. Neque enim fieri potest, ut aliquando loquatur cum Domino: qui etiam silens cū toto fabulatur mundo. Talibus occurrunt inimica negotia, quorum recordatio illos sequitur usque ad sacra altaria, quæ illis furantur orationū suffragia, & defraudant suis temporibus ecclesiastica officia. Martha ministravit, sed Christo, discurrit, sed pro Christo. Si nobis discurrimus, quæ nostra sunt aucupantes temporalia, nec Martha sumus, sed negotiatores. Unde sic discurris, justa est tibi stendi & conquærendi ratio. Ceterum si Martha simpliciter agis, bene agis. Si inter Lyam discurris & Rachel: melius agis. Si cum Maria sedes, & audieris: optimè. Bonum est seminare quod illa fecit, melius est metere quod ista. Hæc ideo dixerim ut magnum reputes bonum sic alternare studia istarum, ut nunc quiescas, nunc proximorum utilitati. Una quippe & eadē est scala qua Jacob ascendentes & descendentes vidit Angelos. Rachel diligas pro specie: Lyam pro prole. Neutra ergo prælatō est postponenda, sed utraque amplectenda. Utram verò alteri præponas, ignoro. Verum hoc scio, quod duo sunt in le-

Assumptionis. Et, unus assumetur, & alter relinquetur, &c. Hæc Cenomanensis. Hæc autam historia quæ hic tangitur, licet ad beatam Mariam non pertineat: tamen hoc Evangelium in die Assumptionis ejus legitur, quia ipsa est castellum in quod Dominus intravit, vel quia vitas & officia istarum sororum habuit. Castellum quippe fuit corpus intemeratæ virginis Mariæ, quod intravit Dominus Jesus in conceptione. Quod benedicuntur castellum, propter septem, quæ constituunt nobile castrum. Primum est situs, altus, ut videlicet castrum sit in alto situm: per quod spiritualiter altitudo vitæ spiritualis accipitur, ut homo spiritualis sit-elevatus ab inquietudine & afflictione eorum qui in mundo sunt, & in altitudine cœlestium desideriorum, & contemplatione divinorum. Talis fuit beata Virgo Maria, quæ altitudinem vitæ spiritualis excellentissimè in se habuit, quo ad omnia prædicta. Secundum est, murus clausus & firmus: per quem intelligitur firma claustra, & vigil custodia virginis integritatis, quæ excellentissimè fuit in beata virgine, quam ita murus virginis integritas undique vallavit, ut nullus unquam libidinis accessus ad eam esset: nec sensus ejus sola etiā cogitatione ab aliqua tangeretur libidine: unde

Ter-

Tertium est tūrris, per quam intelligitur humilitas, quæ hominem provehit in altum usque ad Cælum. juxta illud: *Qui se humiliat, exaltabitur: & Luc. 14.* sicut turris est ad protectionem omnium qui sunt in castro: sic humilitas protegit & conservat omnes virtutes in homine. Et hoc munimentum turris humilitatis, valde conveniens est ad murum virginitatis, quæ duo invicem se defendunt, & excellentissime in beata Virgine fuerunt. Quartum *Luc. 5.* est fossatum, per quod intelligitur paupertas, quæ omnem terreneitatem evacuat ab anima: & hæc fuit in virgine Maria: de qua dicitur quod non erat ei locus in diversorio, in quo suum pareret filium. Quintum est armatura ad protectionem castri, & confugientibus ad id necessaria: per quam intelligitur abundantia pietatis, quæ est in virgine beata, qua protegit peccatores, & ab hoste compressos fugientes ad eam. Sextum est alimentum, sine quibus castrum conservari non potest per quæ intelligitur copia alimenti spiritualis, quam sufficientissime in se beata virgo habuit: ipsa enim *I Joan. 6.* intra se continebat panem vivum & verum qui de cælo descendit. Septimum est fluvius confluent, per quem intelligitur plenitudo gratiæ, quæ confluit in beatam virginem. Unde Hierony. Cateris per partes: Maria Hierony. autem se totam infudit plenitudo gratiæ. *Intravit ergo Jesus in quoddam castrum de as- stellum,* scilicet in beatam virginem: in qua venit ipse Deus ad expugnandum diabolum. & mulier quadam Martha nomine, id est beata virgo, excepit plenitudo illum in domum suam, id est in uterum suum: & huic erat soror nomine Maria, gratia Beata virgo Martha fuit & Maria, Martha propter studium bonæ actionis: Maria, propter otium contemplationis. Martha enim & activa in Christo Maria filio suo fuit, quando omnia opera misericordiæ & pietatis circa illum exercuit, & curam ejus obnixè sicut Mater egit. In membris ejus etiam fuit & quando Elizabeth cognatæ suæ præcursores Domini parienti ministravit, Magdalena & ipsum præcursores in cunabulo fovit, & in balneo lavit: aliaque obsequia utrique humiliter exhibuit. Fuit etiam Maria & contemplativa au- *Luc. 3.* diendo Angelum & Dominum: & cum eis loquendo, ac servans & conferens ea quæ videbat & audiebat in corde suo: quæ non nisi tempore suo aperuit, cum scilicet Evangelium scribi cœpit, & tunc docuit Apostolos ea quæ didicerat, in quo activa erat. Ideo dicitur hic, & huic erat soror nomine Maria. Quæ stetit constans in fide, & ait: Domine non est tibi cura, &c. Ista Martha quæ conqueritur de sorore sua, est ratio inferior, attendens & videns filium suum ad mortem comprehendendi inter hæc sollicita naturali compassione, quasi satagebat eum liberare, sed Maria est ratio superior, contemplans divinam voluntatem, & attendens totum factum esse ex Dei ordinatione quasi sedens secus pedes ejus, audiebat, ea quæ filius suus prædixerat de sua passione, & conformans se divinæ voluntati consentiebat quod sic fieret, ita quod quasi ratio inferior beatæ virginis conquerebatur de superiori. Sed quid respondit Dominus, audiamus, *Martha Martha sollicita es, & turbaris erga plurima,* quia beata virgo sollicita fuit, quando Herode persequente in Ægyptum fugit: quando Judæos filium suum persequentes cognovit, sed unum est necessarium, ut scilicet unus moriatur pro populo, & non tota gens pereat: & Maria, scilicet ratio superior, optimam partem elegit, scilicet in omnibus consentire divinæ voluntati: & ideo, non auferetur ab ea, quia sic oportuit Christum pati, & ita intrare in gloriam suam. Unde Anselmus: Hoc castellum quod intrevit Jesus singulariter inter- *Anselm. in* meratam virginem, ejusdem JESU genitricem Mariam, per similitudinem *Evangelii* accipimus. Castellum enim dicitur quælibet turris, & murus in circuitu *Luc. 19.* ejus: quæ duo sese invicem defendunt, ita ut hostes per murum ab arce, vit *Iesus in* & à muro per arcem arceantur. Huiusmodi castello non incongruè virgo Maria *quoddam,* assimilatur, quæ virginitas mentis & corporis, ita quasi muros undique vallavit, ut nulli unquam libidini esset ad eam accessus, nec sensus ejus aliqua corripereetur illecebra. Et quia virginitatem cum libido vincere non possit, solet impugnare superbia: est in eadem virginitate turris humilitatis, omnem repellens superbiam, Itaque hæc duo, murus videlicet virginitate, & turris

militatis ab alterutro muniuntur, ut nunquam in humili virgine fuerit nec superba virginitas, nec inquinata humilitas: sed semper in eadem permanserit & humilis virginitas, & virginalis humilitas. Dux istarum sorores (sicut Sancti Patres plenissime exposuerunt) duas in Sancta Ecclesia vitas designant: Martha; scilicet activam: Maria vero contemplativam. Ista laborat ad exhibenda indigenti omnia humanitatis officia: illa vacat, & videt quoniam suavis est Dominus. Ista circa exteriora occupatur: illa interiora contemplatur. Sicut autem Maria singularis est Mater Domini: ita & effectus istarum vitarum, quarum istae duae sorores typum tenent, in ea extitit singularis. Nunquam in aliqua persona, imò in omnibus, Martha sic est operata: nunquam sic alias Maria contemplationi vacavit: nunquam sic alias haec vel illa quod suum est exhibuit. Alteram Martham & Mariam dico, eorum significantium intelligo. Sed iam videamus actionem huius Marthae: deinde coniciamus contemplationem huius Mariae: & ut plenius id faciamus, quid alii per Martham operantur: & quid ista operata est conferamus. Alii hospitem quemlibet in domo sua suscipiunt: ista non quemlibet, sed proprium filium Dei, qui non habet ubi caput suum reclinet, non in domo, sed in utero suscepit. Alii nudum quemlibet veste mutabili atque corruptibili undelibet composita operiunt, ista verbum Dei, quod in eadem virgine carnem in unitate personae assumpsit, quae sine fine incorruptibilis atque incommutabilis permanebit. Alii quemlibet esurientem, vel sitientem, cibo vel potu exteriori reficiunt: ista hominem Deum humanitatis indigentem: non solum exterioribus cibis vel potibus pavit, verumetiam interiori suo lacte aluit. Et ut breviter sex ista opera misericordiae percurramus,

Opera misericordiae.

Mat. 23.

Ioan. 19.

Maria turbatio.

quae si uni ex his minimis sunt. Deus sibi facta constituitur: ista non quemlibet ex minimis sed summum Dei filium hospitem suscepit: nudum carne, vel etiam pannis, operuit: esurientem pavit: sitientem lacte potavit: infirmum per infantiam & iacentem non solum visitavit, sed & balneando, liniendo, fouendo, gestando frequentavit: ut merito de illa dicatur. *Martha autem satagebat circa frequens ministerium.* Comprehensio & Crucifixio, quasi in carcere posito, adfuit: sicut scriptum est: Stabat autem juxta Crucem Iesu Mater ejus. Inter haec sollicita erat: & turbabatur cum fugeret in Aegyptum à facie Herodis, turbabatur cum Iudaeos insidiantes, & mortem ei inferre volentes, cognosceret. Ad ultimum turbata est valde, cum vidit filium suum talem comprehendi ligari, flagellari, conspui, spinis coronari, derideri, colaphizari, crucifigi, mori, sepeliri. Unde ei congruit quod dicitur: *Martha Martha sollicita es,* & turbaris erga plurima. Nemo vero dubitat quin beata Maria filium vellet de omni tribulatione eripi, & seipsam in perturbatione adjuvari à divinitate, quam eidem filio sciebat inesse per theoricam, quae est pars Mariae. Hoc est quod Martha conquiritur: quod eam soror reliquit solam ministrare, & ejus auxilium in ministerio flagitat.

Pars Mariae matris Domini.

Haec de parte Marthae. Porro de parte Mariae, quae optima praedicatur: quanta vel qualis fuerit in beata Maria quis digne loquatur? Si talis est ut diximus: imò melior est, quam diximus in beata Maria pars Marthae, quae tamen à Domino non laudatur: sed tamen non vituperatur, qualis est pars quam optimam Maria elegit, quae sic laudatur: ut ab ea non auferri dicatur? O quam magna multitudo dulcedinis Dei fuit in beata virgine Maria, quam Spiritus Sanctus in eam supervenit, & virtus Altissimi ei obumbravit, & de eodem Spiritu Sancto concepit, quid de eo non sapiebat, in qua sapientia Dei latebat, & in cujus utero corpus sibi aptabat. Haec autem non solum, ad pedes, sed ad caput Domini sedens, audiebat verbum ex ore ejus. Haec conservabat omnia verba Angelorum, pastorum, Magorum: nec non ipsius filii, sui conferens in corde suo. Nemo unquam sicut ista gustavit quam suavis est Dominus, inebriabatur ab ubertate Domus Dei, & torrente voluptatis ejus potabatur. Nec mirum, quoniam apud eam, imò intra eam, erat fons vitae de quo manabat tanta perfectio utriusque vitae. Circa plurima, ut Martha, occupabatur, circa unum, ut Maria delectabatur. Porro unum est necessarium: quia plurima auferuntur, unum manet. Singulariter igitur

igitur partem Marthæ peregit, singulariter optimam Mariæ partem elegit. *martha pars*
Sed pars Marthæ ei aufertur: iam enim non erit sollicita ut ministret ei si *ablata Ma-*
cut patero cui omnes Angelorum ordines ministrant sicut Domino. Iam non *matrī*
tristabitur fugiens in Aegyptum à facie Herodis, quia ipsa ascendit in cæ- *Domini.*
læm, & Herodes descendit ad infernum à facie ejus. Iam non turbabitur
erga plurima, quæ fecerunt filio suo Judæi, quia omnia subdita sunt ei.
Iam filius Mariæ à Judæis vel militibus non flagellabitur nec occidetur:
quia Christus resurgens à mortuis, iam non moritur, mors illi ultra non
dominabitur. Pars ergo Marthæ aufertur, sed bono suo: quia pars Ma- *Magdalena*
riæ ei præfitur, quæ non auferetur ab ea. Exaltata enim est super cho- *pars per-*
ros Angelorum, repletum est in bonis desiderium suum. Videt Deum fa- *manens.*
cie ad faciem sicuti est: gaudet cum filio suo in æternum. Hæc est pars
optima, quæ non auferetur ab ea. Cujus & nos participes sumus, meritis
& precibus ejus per Jesum Christi in Dominum nostrum. Amen. *maria opti-*

Hæc Anselmus: Ipsa etiam virgo Maria elegit optimam partem, & in *inam par-*
gratia, & gloria. In gratia quidem in vita ista per omnimodam virtutum *tem elegit.*
superabundantiam, quia (ut dicit Hierony. Sicut in comparatione Dei nul- *Hierony.*
lus homo bonus, sic in comparatione matris Domini, nulla invenitur per. *sermo. de*
fecta, quantumque virtutibus eximia comprobetur. Ideo bene de ea *assump.*
canit Ecclesia. *In officio*

Nec premam similem visa est, nec habere sequentem. In gloria etiam elegit *matutino*
optimam partem: illam videlicet partem, quia in cælo citra thronum Dei
maiestatis sublimior: quia exaltata est super omnes choros Angelorum, &
hæc pars optima nunquam auferetur ab ea in æternum. De hac parte opti-
ma August. locuens ad eam dicit: Ad hanc usque gloriam tu Virgo glori- *August. serm.*
osa provecta es, ut superno Regi nil superius habeas in supremis, quæ eti- *mo. de assump.*
am angelicam transcendens dignitatem ad superni Regis es sublimata con-
fessum. Ubi enim Rex filius tuus posuit, quod ex te sumptum est, ibi po-
suit & te Matrē ex qua sumptus est. Neque enim fas est credere te esse a-
libi, quam ubi, id est quod ex te sumptum est. Hæc Augustinus. Morali- *Moraliter*
ter exponitur istud de religiosis ut castellum sit Ipsa religio, muri istius ca- *de religiosis*
stelli est Abbas & Prælati cæteri, fossata sunt paupertas, quæ fossata diabo-
lus, ut castellum possit capere conatur abundantia divitiarum implere, a-
qua circumdans hoc castellum, est fons lachrymarum: alimenta, sunt vigi-
liæ: jejunium, disciplinæ quibus caro attenuatur, sed anima impinguatur:
turris est contemplatio. In hoc castello est Martha, scilicet officiales qui
sunt solliciti, & turbantur erga plurima: & Maria, scilicet claustrales in
claustris circa pedes Domini residentes. Ad istud castellum venit Jesus, quā-
do aliquis causa hospititatis ad ipsam religionem declinat: Jesus enim re-
cipitur, quando aliquis nomine ejus recipitur. Igitur Jesus in membris su-
is intrat in quoddam castellum, in est religionis locum, & mulier quidam Martha,
scilicet compassio, & significat quod officiales debent esse mites, benigni, &
seduli circa hospitum receptionem, & huic erat soror nomine Maria, non do-
minus, non ancilla: quia officiales in claustro non debent esse Domini claustra-
lium, nec e converso, sed omnes fratres, quia magister unus est Christus, &
unus est Pater Christus: una Mater regula. Quæ sedens secus pedes Domini, ubi
describitur officium claustralium, scilicet sedere, tacere, meditari audire Do-
minum loquentem in scriptura, & in cordibus eorum. Sed Martha conquæ-
ritur, dicens: Domine non est tibi cura, &c. quia officiales qui sunt circa tem-
poralia occupati, debent de claustralibus qui vacant contemplationi con- *Bern. serm.*
quæri pacem contemplationis appetendo, & tumultum negotiorum munda- *3. de assump.*
norum fugiendo. Unde Bernard. Felix domus & beata congregatio, ubi *ptio.*
Martha conquæritur de Maria: nam Maria Martham æmulari indignum est
prorsus: nam Maria optimam partem elegit, scilicet claustrales qui vacant cō-
templationi, quæ non auferetur ab ea: quia nullus hodie appellat contra
claustralem, qui vult in claustro residere, sed bene appellatur contra eum qui
vult Abbas fieri, vel quæ non auferetur ab ea: quia vita activa cum vita
præfenti deficit: vita verò contemplativa, post hanc vitam proficit.

DE MULIERE SAMARITANA

Cap. LXII.

Joan. 14 **E**T abiit iterum JESUS in Galilæam, de qua venerat in Judæam. Antequam veniret autem in Galilæam oportebat eum transire per Samariam regionem, non ex intentione declinandi ad Samaritanos ne doctrinæ suæ videretur contrarius, qui dixit discipulis suis: *In viam gentium ne abieritis*, quia Samaritani partim erant Gentiles, sed ex viæ dispositione & necessitate: quia Samaria media est inter Judæam & Galilæam. *Venit ergo juxta Sychem* civitatem regionis Samariæ: quæ corruptè Sychar dicebatur: nunc verò Neapolis dicitur: quarto milliario à civitate quæ Samaria dicebatur: nunc verò Sebaste dicitur: à qua tamen adhuc regio Samaria denominatur. Distat verò Sychem de Hierusalem xiii. leucis ad Aquilonē. Ut autem in Genesi dicitur: Jacob veniens de Mesopotamia emit agrum ab Emor principe civitatis Sychem, & ibi ad tempus habitavit juxta urbem, sed propter ratum Dynæ filiz suæ occisi sunt habitatores illius à filiis Jacob: & sic cessit in possessionem ejus, quem locum dedit Jacob moriens filio suo Joseph: sed tempore procedente venit ad Samaritanos & Gentiles: *Erat autem ibi fons* Jacob id est puteus non longè à porta Sychem Australi: quem ipse foderat quando ibi habitabat: qui hæcenus sic vocatus fuerat, sed ex eventu qui sequitur: postea puteus Samaritanæ est denominatus: in per quem Ecclesia fuit constructa in modum Crucis: in cujus medio ipse puteus est situs: ad cujus sinistram ostenditur mansio Jacob, & prædium quod dedit filio suo. Iste puteus est fons dictus, quia omnis puteus fons est, sed non omnis fons puteus. Fons enim dicitur ubicunq; manat aqua de terra, sed si in superficie scaturit, fons tamen, & propriè dicitur, si in profundo scaturit, ita puteus appellatur, ut nomen fontis non amittat, hic autè fons pro puteo ponitur. **JESUS** ergo fatigatus ex itinere in quo apparebat veritas humanæ naturæ, ex infirmitate: *sedebat supra*, id est juxta fontem, seu puteum, propter loci aptitudinem, ad quiescendum & docendum, ut scilicet, requiescere faceret corpus: quia sessio propter laborem facta est, ut dicit Chrysost. Et juxta fontem erat locus aptus Christi doctrinæ, apud quem est fons aquæ sapientiæ, gratiæ, & vitæ: unde etiam propter auctoritatem docendi sedebat: quia summus Doctor erat. Hora autem erat quæ si sexta. Hoc dicitur ad ostendendum causam fatigationis: quia per magnum tempus etiam predicando laboraverat, non enim jumentum habebat. Ista fatigatio Christi hora sexta fuit signum passionis ejus futuræ tali hora. Fatigatur Dominus secundum carnem, cujus fortitudine conditi sumus: fatigatur, per quem fatigati recreantur: fatigatur, quo deferente fatigamur quo præsentem firmamur. Suscepit enim omnia, quæ nostræ infirmitatis sunt sine peccato: ut nos à peccato liberaret, & nos quasi infirmos nutrebat: Fortitudo namque ejus nos creavit: infirmitas nos recreavit. Assumpsit non solum naturam humanam: sed etiam defectus circa naturam: quos videlicet ipsum decuit assumere. Unde cum pœnæ sint exercitativæ virtutis perfectæ, & testificativæ humanæ naturæ: non simulativè assumpsit pœnalitates tam corporales quàm spirituales: quæ respiciunt nostram naturam in communi, sicut famem & sitim in absentia alimentis: tristitiam & timorem, in præsentia nocimenti: & cætera hujusmodi, ut est calor & frigus, lassitudo, & similia: Nec tamen omnes defectus assumpsit corporales, sicut sunt defectus agitudinum multiformium: nec omnes spirituales sicut sunt peccatum ignorantia, rebellio carnis ad spiritum. Christus quippe volens ostendere veritatem humanæ naturæ, permittebat eam agere: & pati quæ sunt propria hominis, volens etiam in se ostendere voluntatem divinæ naturæ, faciebat & operabatur opera Dei. Unde quando retrahebat influxum divinæ naturæ virtutis à corpore, esuriebat & fatigabatur: quando verò ipsam virtutem divinam corpori exhibebat, sine cibo non esuriebat, & in laboribus non fatigabatur. **I**verunt autem discipuli in civitatem.

Matt. 10.**Samaria.****Sychem.****Neapolis.****Sebaste.****Gen. 34.****Puteus Ia-****cob nunc****Samarita-****na.****Fons, &****puteus.****Chrysost.****hom. 33.****in Joann.****Hora sexta****fatigatio****Christi.****Suscepit****Christus****infirmita-****tem nostram****Non omnes****defectus no-****stros assumpsit**

vitatem Sychem, ut cibos emerent. Hinc secundum Chrysostomum, Evangelista ostendit Christi humilitatem, in eo quod solus relinquebatur: etenim ita discipulos assuefecit omnem superbiam conculcare. Ubi etiam nota Christi parsimoniam: nam ita parum de cibis curabat, quod nihil comestibile secum ferebat. *Et venit mulier de Samaria*, regione, scilicet de ipsa civitate Sychem, tunc Samaritanorum metropoli, *haurire aquam*, literaliter propter defectum corporalem: sed in mysterio, propter defectum spiritualis doctrinæ & gratiæ prædicto peiorem inter quam & Christum dialogus fuit: quia plures locutiones mutuo habuerunt. Domino ergo potum petente, quasi fidem ejus sitiente: & sitiebat aquam propter itineris fatigationem: & salutem hominis propter ejus amorem: mulier notans eum & cognoscens ex simbris pallii ipsum esse Judæum: dixit Judæos non conti Samaritanis: quia Judæi abstinent à rebus eorum. Ex habitu ergo quē portabat, cognovit mulier quod Judæus esset: quia sicut erant distincti ab aliis in cultu Dei, & in corporali circumcissione: ita etiam in veste. Judæi enim habebant simbras in vestibus: per quas discernebantur à Gentibus. Ergo & tu ex habitu cognoscaris esse Christianus: ex habitu & sobrietate ciborum & ædificiorum & hujusmodi clericus, vel religiosus. Sed heu hodie vix cognoscuntur, & ab invicem discernuntur clerici à laicis, & Christiani ab infidelibus. Et sciendum hic, quod sublati decem tribubus in captivitatem, rex Assyriorum misit proprios homines in odium Judæorum ad incolendum regnum decem tribuum, scilicet terram Samaritæ, & misit Dominus leones eos devorantes, & idè rex Assyriorum habito super hoc consilio, misit unum de sacerdotibus captivis, ut doceret eos colere Deum, qui consilio pervasi receperunt ob metum ferarum à Deo immissarum libros Moyse & Josue discipuli ejus, & legitima terræ, non autem Prophetias, & inde illis circumcisio inerat, non tamen ab idololatria cessabant, quia cum lege etiam idola colebant, & sic partim erant Gentiles, partim Judæi, qui primo Cynei à fluvio, vocati, tunc dicebantur Samaritani, quasi inter Gentiles Judæos medii. Hos igitur Judæi execrantur abstinendo se à cibis & vasis eorum, supplantatoresq; vocant, quia hæreditatem patriarchæ Jacob sibi vendicant, à quo etiam Samaritani Jacobitæ sunt dicti. Licet enim esset Judæis præceptum ne jungerent fœdus & amicitias cum nationibus, tamen specialiter abominabantur Samaritanos, & eos habebant, tamen quam excommunicatos. Tum quia terram eorum pro parte occupaverant. Tum quia eis multas molestias in reedificatione templi & civitatis fecerant: tum quia idola colebant: tum quia in monte & non in templo Dei orabant. Cumq; colloquendo eum Jesu mulier accepisset ab eo, quod quinque viros, scilicet legitimos habuerat: & sexti concubina erat: quia non erat suus legitimus vir: licet hoc ab hominibus loci illius crederetur, ait: *Video*, scilicet per effectum, hoc est per secreti revelationem, *quia Propheta es tu*, quasi dicat, secundum Chrysostomum. In hoc quod mihi occulta, dicis ostenderis Propheta esse. Et ideo convertit se ad interrogandum eum de quodam dubio: quod inter Judæos & Samaritanos vertebatur, scilicet de loco debito orationis, qui apud eos alius & alius habebatur. Dicebant enim Judæi proprium lo-

Chrysostomus
Ibidem.
Christi hu-
militas.

Săaritanorū
religio, ob le-
ones intro-
ducta.

Cyner.

Jacobita Samaritani *od*
die habiti.

Chrysest. hōi
31. in Ioan:
Grandi locm

cum adorandi esse Hierusalem, & templum à Salamone in monte Moria ædificatum: pro quo templo Judæi de Samaritanis præferebant. Econtra verò Samaritani montem Garizim juxta Sychem situm, juxta fontem prædictum ad dexteram, in quo patres eorum adoraverunt: quia ante templi ædificationem Judæi in montibus adorare & sacrificare consueverunt: & ideo probabile est, quod Jacob & filii ejus, qui prope locum illum manserunt: in monte Garizim orationes, & sacrificia fecerunt. Ubi est adhuc phænium Jovis hospitale: de quo dicitur secundo libro Machabæorum: ut patet intuenti. Pro hoc ergo monte Samaritani, adversus Judæos se jactabant: qui adhuc celebris locus erat. Et vocabant Samaritani, patres veteris testamenti patres suos: quia receperant libros Moysi: & in parte erant Judæi. Sciendum tamen, quod locus convenientior erat in Hierusalem: quia erat à Deo electus, ut esset orationis & sacrificii locus. *Jesus autem, respondens, dixit, tempus venisse, scilicet publicationis Evangelii: quoniam neque in Hierusalē adorabunt homines, quia ceremonie cessaverūt Judæorū, neque, in monte illo: quia similiter cultus cessavit Gentilium: sed veri adoratores adorabunt patrē in spiritu & veritate.* Dicit autē patrē: quia adoratio legis nō erat patri, sed Domino: nos enim adoramus, ut filii per amorē: illi verò adorabant, ut servi per timorem. Dicit etiam, *in spiritu*, per quod excluduntur figurales, & carnales ceremoniæ legis & Judæorum. Et subdit, *& veritate*, per quod excluditur falsitas & error idololatriæ, qui erat in cultu Gentilium, quia utrūque est amotum per Christum. A tempore enim prædicationis Christi incepit prædicationis Evangelii: per quam introductus est verus cultus divinus, & ex Judæis & Gentibus factus est unus populus Christianus. Cū ergo umbra ablata, lux veritatis fidei radiavit, apparebat non esse Deum in locis materialibus, sed potius in puris mentibus. Quasi diceret, non præfero locum in adorando, ubique adoretur Deus, tantum, *in spiritu & veritate*, id est in fervore spiritus, & ex dilectione, seu charitate, quæ est à spiritu, pro his quæ verè sunt, id est pro æternis, vel *in spiritu & veritate*, id est, in intimo cordis speciali adoratione, ac veritate fidei, & ejus cognitione. Nec putes orationem esse meliorem ratione corporalis loci, sed magis ratione fervoris & desiderii. Cū enim Deus sit spiritus, & non corpus, spiritualem locum, scilicet cor mundum & devotum, ac puram mentem, & non fictam quærit, non corporalem locum & montem, vel templum in quo orandum sit, quia locus non est de substantia orationis, sed ejus templum est spiritus purus, in quo oretur de veris bonis scilicet æternis, non de vanis & transitoriis. Qui sicut ubique est ita ubique adorari vult & potest. Unde David ait.

In omni loco dominationis ejus benedic anima mea Domino. Unde Theophilus: Samaritanorum erat opinio, quod Deus loco concluderetur, & quod in hoc loco Deum adorare oporteat, contra quos dicit, quod, *veri adoratores*, non localiter, sed spiritualiter adorant. Judæis verò omnia sub figura erant, & ideo dicit quod veri adoratores non in figura adorabunt, sed in veritate. Quia enim Deus spiritus est, spirituales adoratores quærit, quia veritas, veros.

Aug: tract. 15. in Joāne Unde & August. O si invenirem, dicebas, montem aliquem altū & solitarium, credo enim quia in alto est Deus, magnus me exaudiet: ex alto. Quia in monte es, propinquum te Deo putas & cito et exau-

Deus ubique adorari vult.

Pf: 102. Loco nō circūscribitur Deus.

Aug: tract. 15. in Joāne

te exaudiri, quasi de proximo clamantem. In excelsis habitat, sed humilia respicit, prope est Dominus, quibus? fortè altis hi qui obtiverunt cor. Mira res est, & in altis habitat, & in humilibus propinquat. Humilia respicit, excelsa autem à longe cognoscit. Superbos longe videt, ed illis minus propinquat, quò sibi videntur altiores. Quærebas ergò montem? descende ut attingas. Sed si ascendere vis, ascende: noli montem quærere. Ascensus inquit, in corde ejus. Hoc Plalmus dicit, in convalle plorationis, convalle humilitatem habet: ergò intus age totum. Et si forte quæris aliquem locum altum, aliquem locum sanctum, intus exhibere Templum Deo. Templum enim Dei sanctum est, quod estis vos. In templo, vis orare: in te ora, sed prius esto templum Dei. Et sic patet quòd Christus instruxit mulierem de vero cultu divino in proximo futuro, quia idololatriæ gentium & ceremoniæ Judæorum convertendæ erant in spirituales novæ legis cultum divinum. *Et venientes discipuli de civitate, cum cibis emptis, mirabantur quia cum muliere loquebatur, non propter aliquam suspicionem: sed quòd talis & tantus doctor, ac Dominus orbis terræ dignatus est alloqui unam solam mulierem pauperulam & gentilem. Non mirabantur, quòd cum muliere loquebatur: quia mulieribus, quandoque loqui consueverat: & quandoque in comitatu eas habebat, sed mirabantur clementiam qua gentilem, & alienigenam erroneam docebat: ignorantes mysterium quòd mulier ista typum gereret Ecclesiæ de gentibus futuræ: quam quærebat qui venit quærere, & salvum facere, quod perierat. Unde Chrysostomus: hō: Mirabantur quidem superabundantem Christi mansuetudinem, & humilitatem: quoniam ita perspicuus existens sustinuit loqui cum tanta humilitate inopi & Samaritanæ. Nemo tamen illorum dixit ei: quid quæris, aut quid loqueris cum ea? scientes quòd ejus locutio cum muliere: non erat inutilis & vana quamvis hoc non viderent, quod bene ex sequenti effectu patet. Nam, mulier, edocta à Christo ex fervore denunciandi quod audierat, reliquit hydriam suam & abiit in civitatem, annunciarè de Christo magna: monens cives egredi ad videndum hominem: qui dixit ei quæcunque fecerat etiam occulta. Ex quo patet ejus devotio quam conceperat de Christo: quia oblita aquæ necessariæ ad vitam corporalem cucurrit ad denunciandum aquæ sapientiæ necessariam ad vitam spirituales: non curans de corporali commodo propter salutem. In quo etiam sequitur exemplum Apostolorum: qui relictis omnibus secuti sunt Dominum. Ex hoc discant Evangelizatur: prius deponere curam, & onus sæculi. Unde Chrysostomus: sicut Apostoli vocati dimiserunt retia: ita hæc dimittit hydriam, & Evangelistarum opus facit: & non unum tantum vocat, sed civitatem integram: Unde & Augustinus: oportebat autem ut Christo credens sæculo renunciaret: & relictæ hydriæ cupiditatē secularē se reliquisse demonstraret. Projecit ergo cupiditatē, & properavit annūciare veritatē. Discant qui volunt evangelizare, ut prius hydriam ad puteum proiciant. Hæc Augustinus: Itē ex eo patet mulieris devotio: quia non veretur fateri suam turpitudinē, ut eos adducat ad Christi prædicationem. Unde Chrysostomus: Non verecundata autem est hoc dicere: anima enim cum ignita fuerit igne divino, ad nihil eorum quæ sunt in terra de reliquo*

Loqui cum muliere con-
fessit Dōm

Chrysost: hō:
32. in Joan.

Chrysost: hō:
33. in Joan:
Hydria di-
missio.

Aug. lib. 83.
quæst: 64.
Samaritana
devotio.
Chrysost: hō:
33. Joan.

inspicit: neque ad gloriam, neque ad vercondiam, sed illam solam quæ detinet eam flammam. Et dicebat: nunquid ipse est Christus? quasi dicat sic videtur per effectum. Videtur enim magis Deus quàm homo: quia solus Deus novit cogitationes & secreta hominum.

Nota hic quòd Christus hanc mulierem, & nos in ea ad tria induxit. Primò ad contemnendum amorem mundi cum dixit. *Omnis qui biberit ex aqua hac*: scilicet materiali, *fiet iterum*, licet ad tempus sitim auferat: amor enim mundanorum, scilicet divitiarum, deliciarum, & honorum, sitim non extingvit, sed auget: de quibus dicitur in Proverbio. *Sanguisuga duæ sunt filie, sanguisuga quæ semper dicunt affer, affer.* Sanguisuga est mater superbæ quæ est causa & initium omnium malorum: habet autem duas filias: scilicet cupiditatem, & voluptatem: quia superbus non tantum honores ambit, sed etiam bona aliorum rapit, voluptuosè vivit. Ista autem quàm sint vacua & vana, in morte ostenditur Alexandri, qui cum esset totius mundi Dominus, divitiis plenus, & libidinofus: & ejus ossa in vase aureo reposita fuissent, philosophi ibidem convenerunt. Unus ergo volens suum Dominum ostendere vanum fuisse ait: Heri isti non sufficiebat totus mundus hodie parva sepultura est contentus. Alius volens ostendere vanum esse aurum & argentum congregare, ait: Heri iste faciebat thesaurum de auro: hodie aurum thesaurum faciet de ipso. Alius volens ostendere vanum esse corpus delitiis nutrire, dixit: Heri iste nutrebat corpus suum diversis delitiis: hodie verò comeditur à vermibus. Secundò Christus inducebat istam mulie-

rem, & nos in ista ad desiderandum amorem Dei, cum ait: *Qui autem biberit ex aqua quam ego dabo ei*, scilicet de gratia Spiritus S. *non sitiet in æternum*, quia amor Spiritus Sancti, extingvit amorem mundanarum deliciarum, & honorum. Unde August. Qui biberit de fluvio paradisi, cujus una gutta major est Oceano: restat ut in eo omnis sitis mundi hujus penitus extincta sit. Hæc August. Hujus fluvii paradisi unam guttam perceperat. Paulus, & statim extinxit in eo omnem superbiam: ita quòd ferocem lupum mutavit in agnum mansuetum. Perceperat Matthæus, & statim extinxit in eo omnem avaritiam: ita quòd rapacem convertit in cōtemplatorē: nā qui prius rapiebat aliena, post modum contempsit propria. Perceperat Maria Magdalena, & mox extinxit in ipsa omnem luxuriam: ita quòd corniculam nigram convertit in columbam candidam. Tertiò inducebat eam & nos in sui cognitionem.

Gradus in cognoscendo.

Gradatim autem mulier surrexit ad cognitionem Christi: nam primò dixit eum esse unius Dei cultorem, in hoc quòd dixit eum esse Judæum, & hoc fuit magnum: deinde dixit eum esse Prophetam, & hoc fuit majus, tandem dixit & credidit eum esse Christum, & hoc fuit maximum. Per hoc datur intelligi, quod debemus à minimis & paulatim ascendere ad majora. Marc. 4. Iste gradus significatur in Marco, ubi dicitur: Utrò terra fructificat: primò herbam, deinde spicam, deinde plenum fructum inspicat: hoc est secundum glossam, timorem, penitentiam, & charitatem. Primum pertinet ad incipientes: secundum ad proficientes: tertium ad perfectos. De hoc habebis: ratiū infra post sequens capitulū in secunda parabola, quæ est de zizaniis.

Et

Et exierunt, homines de civitate venientes ad Jesum, ut præsentialiter audirent eum. In quo datur intelligi, quod si ad Christum volumus ire, oportet nos civitatem exire, id est amorem carnalis cupiditatis deponere. Interea, scilicet dum mulier abesset, ac civibus prædicaret, & antequam Samaritani ad eum venissent: rogabant: eum quem fatigatum videbant, discipuli, qui cibos attulerant ut manducaret, quia hora comedendi, & locus ad hoc aptus erat, & similiter tempus aptum ad prandium in absentia aliorum. Habita autem occasione ex cibo corporali, incipit loqui de cibo spirituali, scilicet de conversione Samaritanorum: qui per Ejus prædicationem sunt Ei incorporati. Unde subdit: *Ego cibum habeo*, ex Patris ordinatione, *manducare*, id est mihi incorporare: *quem vos nescitis*, quasi dicat, alius cibus, scilicet conversio gentium plus me delectat, quam cibus per vos apportatus. Cibus Christi. Ubi Theophilus: Hominum salutem hic cibus vocavit: ostendens quantum desiderium habet nostræ salutis. Sicut enim nobis concupiscibile est comedere, ita ei salutare nos. Hæc Theophilus: Dicant ergo hoc prælati Ecclesiæ exemplo Domini, cum eis offeruntur exenia ciborum & hujusmodi, ego cibus habeo manducare quem vos nescitis, & contemnant oblata eis, quia excæcant oculos cordis. Et adiungit: *Meus cibus est*, id est in hoc est mea refectio, & delectatio, ac firmitas sustentatio, ut non curans de corporali comodo propter salutem: in quo etiam sequitur exemplum Apostolorum, qui relictis omnibus secuti sunt Dominum, *ut faciam voluntatem eius, qui misit me*, ut perficiam & compleam opus eius, quod scio cum velle in hominum conversione & redemptione, qui vult omnes homines salvos fieri, & ad agnitionem eius venire. Voluntas quippe Patris est, ut in filium ejus credamus: opus verò Patris est, provisio nostræ redemptionis. Cibus ergo & potus, id est delectabilis refectio Christi, nostra est fides, & nostra est salus quam ipse cum magno quærebat desiderio, cujus delicie sunt esse cum filiis hominum. Tunc ergo Deo cibus spirituale offerimus, Intentio quando per prævenientem gratiam ab eo salutem nostram poscimus, cum debita. scilicet petimus, fiat voluntas tua, sicut in cælo & in terra. Secundum Origenem: Omnis homo qui bene operatur, ad duo debet dirigere suam intentionem, scilicet ad honorem Dei, & utilitatem proximi: quia *finis præcepti est charitas*, Origenes tom. 15. quæ continet amorem Dei & proximi, & sic quando aliquid facimus propter Deum, *finis præcepti est Deus*: quando verò propter utilitatem proximi, *finis præcepti est proximus*. Facit ergo voluntatem Patris, docendo, credere in se facit opus ejus, manifestando mysterium Incarnationis, quousque per passionem & cætera perficiat illud & compleat. Et quod instet tempus hoc faciendi, ostendit, dicens: *Nunc vos dicitis quia adhuc quatuor menses sunt, & messis venit*: unde perpenditur (sicut in scholastica historia dicitur,) quod hyemis tempore hoc factum est, & videtur quod factum sit in mente Januarii: quia in illa calida regione sunt menses tempestivi. Unde in festo Pentecostes offerebantur frugum primitiæ: quasi dicat Christus licet tempus messis corporalis adhuc distet: tempus tamen messis spiritualis iam instat. Dicitur enim messis materialis & corporalis *Messis, quia collectio frugum*, & ad hujus similitudinem messis intelligibilis & spiritualis *dicitur*, Samaritanorum deo. alis dicitur vocatio & collectio hominum ad fidem per quam congregamur in Domini horreum. Unde sequitur: *Ecce dico vobis, levate oculos vestros*, scilicet spirituales: & *videte regiones*, ad fructum fidei dispositas, *quia iam albae sunt*, scilicet candore devotionis vestitæ & maturæ, *ad messem*, & metendum. Hoc dicebat propter Samaritanos ad ipsum venientes, quos vocavit segetes albas & paratas ad messem, id est paratos & dispositos ad credendum. Ex civitate autem illa quæ dicebatur Sychem: multi Samaritanorum crediderunt in Eum, propter verbum mulieris testimonium perhibentis, quia dixit ei quæcunque fecerat, quæ etiam occulta erant. Cum votis. Ergo Samaritani, audita fama Christi, ad eum venientes rogaverunt ut ibi maneret, ut ab eo instruerentur melius: & firmi in fide fierent. Ecce devotio auditorum: quia accepta fide desiderabant per ejus doctrinam amplius informari ad suam confirmationem. In quibus omnibus è contrarium arguitur duritia Judæorum, qui in omnibus fecerunt contrarium. Unde Chrysostomus: Sic ergo solo mulieris testimonio credentes: & nullum signum vi-

dentēs, exierunt deprecantes Christum, ut apud eos maneret. Iudæi vero miracula videntes, omnia egerunt ut à regione eorum eum abicerent. Et Iudæi quidem etiam visis signis incorrecti manserunt: hi autem & sine signis multam circa eum fidem demonstraverunt. Et acquiescens Dominus petitioni eorum, quæ erat honesta & devota, mansit ibi: quod semper satisfaciat devotis in oratione sua: per duos dies: propter duo præcepta charitatis, quibus instruit credentes. Tertius autem dies, est dies gloriæ, & in hoc non mansit ibidem: quia Samaritani nondum erant capaces gloriæ. Sic & hodie quotidie mulier, id est Ecclesia, his qui foris sunt Christum annunciat: veniunt ad Christum per famam, & credunt: & Christus manet per charitatem biduo apud illos: hoc est, dat eis duo præcepta charitatis, scilicet dilectionis Dei & proximi, in quibus pendet lex & Prophetæ. Rogemus eum & nos, ut & nobiscum duos dies maneat: quatenus duo præcepta charitatis: duorumque testamentorum fidem & amare, & tenere nos doceat. *Et multo plures, quam in principio crediderunt*, propter sermonem eius quem sicut verba vitæ præferebant verbis mulieris, quia nunquam sic homo est locutus. *Et mulieri dicebant: quia iam propter loquelam tuam non credimus*, quæ nihil est in comparatione eius, quod videmus. Licet enim ex doctrina alicuius inducatur quis ad credendum: fides tamen secundum se innititur divinæ veritati, seu virtuti ad id quod credit firmandum, ipsi enim, exterius & interius audivimus sapientiæ verba, ab ipso qui est Deus & homo, & scimus, firmiter credendo, quia in fide est major certitudo adhærentiæ quàm in scientia, & quia non sufficit corde credere, sed oporet fidem confiteri ore: ideo fidem suam confitentur dicendo, *quia hic*, per eminentiam singularem, *est salvator*, per efficaciam salutarem: *mundi*, per influentiam generalem. Conspice nunc Dominum JESUM, quia itinerando non utitur subingalibus aut vecturis: sed pedibus incedebat, ne gravis esset his ad quos declinabat, & quomodo fatigatos planè & morosè incedit, ac tandem ad quiescendum super puteum se ponit. In hoc ergo quod fatigatus est ex itinere, datur nobis exemplum non refugiendi laborem pro aliorum salute: simulque datur & paupertatis exemplum, quia prædicabat & sedebat sic prout contigit juxta puteum, super nudum locum quasi dicat secundum Chrysostomum. Non in throno, aut pulvinari, sed simpliciter juxta puteum: & ut contingebat super terram. Sæpe fatigatus est Dominus Iesus, & tota vita sua in paupertate & labore fuit. Unde Psalmista in persona ipsius. *Pauper sum ego, & in laboribus à juventute mea*. Unde Chrysostomus: Christus igitur in Samariam accedens facilem & delitiosam vitam abiciens, laboriosam vero & strictam sequens non subiugalibus utitur: sed ita validè & difficulter incedit ut ex itinere fatigetur. Ex hoc ubique erudit se operatorem esse, & non superflua petere, & non multis indigere. Ita enim vult à superfluis alienos nos esse, ut & ipsorum necessariorum multa abscindamus à nobis. Propterea dicebat: *Vulpes foveas habent: & vulpes cali habitationes, filius autem hominis non habet ubi caput reclinet*. Propterea & in montibus quamplurimum conversatur, non solum in die sed & in nocte, & in desertis. Hæc Chrysostomus. Considera etiam quia discipuli non deferrebant victualia: sed hora comedendi instante ibant ad comparandum ea. Unde Chrysostomus: discimus autem Domini non solum circa itinera validum robur: sed et circa cibaria negligentiam. Non enim discipuli ejus deferrebant victualia, sed viaticula: & ostendit hoc alius Evangelista dicens: Cum de fermento Phariseorum eis loqueretur, quam illi astimaverunt: quia panes non portaverunt, & cum esurientes inducit, & incidetes spicas & comedentes, & cum dicit eum ad fiscum propter esuriam venisse: nihil aliud per omnia nos erudit, quàm hoc, scilicet contemnere ventrem: & non studiosam ejus astimare esse ministrationem. Ictuerunt enim eos & hic: neque deferentes utique quid, neque quia non portabant statim ab initio diei hujus sollicitos, sed secundum tempus secundum quod omnes pulmentum accipiunt, escas comparantes: sed non ut nos qui mox lectulo surgentes præ aliis hæc intendimus: coquos & mensæ positores vocantes, & cum multo hoc scrutantes studio, & post illa ita alia tangentes,

secula-

*Meditatio
historia.*

*Fatigatio
Christi.*

*Chrysost.
hom. 30.
in Ioann.*

*Psal. 87.
Chrysost.
ibidem.*

*Mart. 3.
& Luc. 9.*

secula-
ut nec
trarium
Postqu
Christu
ac fide
quomo
strans
humile
nobile
esset te
& dist
de civ
nere f
operar
que tu
bo & f
minun
gis sol
corpor
da, ne
per de
nos m
trariu
ritis.
& am
civitat
tus fo
diver
ram d
per se
Comp
tione
utente
stient

D

D

sine f
conve
coram
nam
in Ch
Capit
præse
sens e
quadr
tate p
ruus
poris
supr
tuor
modo
ris ex

secularia, ante spiritualia facientes, & quæ supervacua habere oportebat ut necessaria honorantes, propter hoc omnia sursum & inferius sunt. Contrarium enim oporteret omnium spiritualium multam facientes rationem. Postquam compleverimus, illa tunc tangere hæc. Chrys. Ambulavit ergo Christus sine equis, usque ad lassitudinem: sine expensis, usque ad esuriem: ac sine servitoribus & pompis, usque ad ministrationem. Conspice etiam *Meditatio* quomodo non dedignatur cum neglecta & alienigena muliere loqui: mon-*operum* strans quam mitis, quamque humilis sit. Non despiciit personas viles & *Christi*. humiles, tales enim interdum capiunt arcana salutis plusquam divites & nobiles. Item conspice quomodo intentus erat studio spirituali, quia cum esset tempus comedendi: voluit tamen differre ut intenderet prædicationis: & distulit refectioem corporis accipere, nolens comedere antequam illis de civitate prædicaret: quamvis iam esset hora sexta, & ipse etiam ex itinere fatigatus esset: volens prius intendere conversioni Samaritanorum, & operari ea quæ erant spiritus, quam ea quæ erant corporis, quantumcunque tunc indigeret. In quo datur exemplum aliis similiter faciendis: verbo & facto quantum prædicator Evangelii debet esse sollicitus de salute hominum, & postponere omne aliud negotium, & quod homo debet esse magis sollicitus de sui proximi salute spirituali, quam de propria necessitate corporali. Item conspice quomodo fatigatus & famelicus sedet in terra nuda, non supposito pulvinari, & reficitur cum discipulis sicut aliquis pauper de populo communi, nec ad magna hospitia in civitate declinat sicut nos miseri. Non enim legitur, quod civitatem tunc intraverit: ne sibi contrarius esset qui discipulis dixit, & in civitates Samaritanorum ne intraveritis. Nec credas quod sola hac vice in terra comedit Dominus humilis *Mat. 10.* & amator paupertatis, sed sæpe cum ibat per mundum comedebat extra civitatem & villam, ad aliquem riuum vel fontem: quantumcunque fatigatus foret & afflictus. Non habebat cara & exquisita cibaria, non vasa diversa vel curiosa, non preciosa & delicata vina, sed habebat aquam puram de ipso fonte vel rivo, quæ vineas fecundat, & panem tanquam pauper sedens in terra humiliter comedebat, qui escam omni carni ministrat. Compatere sibi, quia vides eum fatigatum, & sic humiliatum: ac sustentatione potus & cibi corporalis indigentem, & sicut ceteros de populo his *Aug lib 82* utentem. Unde Augustinus: esuriit qui omnes pascit, sitivit qui est fons *questio* sitientium, fatigatus est ex itinere, qui viam nobis fecit in cælum.

DE FILIO REGULI SANATO.

Cap. LXIII.

DEinde post duos dies quibus Dominus Iesus mansit apud Samaritanos, *exiit inde*, scilicet de Samaria confirmatis Samaritanis in fide, *Ioan. 4.* abiit in Galileam, ubi fuerat nutritus: per quod significatur, quod in fine sæculi confirmatis gentibus in fide & veritate, revertetur ad Judæos convertendos: venit quæ iterum in Chana Galilææ, ubi, in nuptiis, fecit aquam vinum, coram discipulis suis. Et erat quidam Regulus cuius filius infirmabatur. Capharnaum, hic cum audisset Iesum, ad partes sibi vicinas advenisse, abiit ad Eum, in Chana, ubi eum noverat esse, & rogabat Eum ut descenderet, scilicet in Capharnaum, quæ erat in basso respectu loci in quo Iesus erat, & sanaret præsentialiter, filium Ejus, quem diligebat: quasi non posset sanare nisi præsens esset. Secundum Theoph. Iste regulus interfuit miraculo facto in nuptiis quando Christus aqua in vinum mutavit: quia tunc credidi, sed etenim Christi divinitatem perfecte non cognovit. Dicitur autem Regulus multipliciter: Uno modo pa- *Regulus* rius Rex qui parvo præest regno: & hoc modo non accipitur hic: quia tunc te- *multiplici-* poris non erat rex in Judæa. Romani enim volentes frangere Judæorum *ter dicitur* superbiam, abstulerunt ab eis regiam dignitatem: regnum Judææ in quatuor tetrarchias dividentes, ad præcavendum eorum rebellionem. Alio modo, secundum Chrys. dicitur Regulus, aliquis de stirpe regia: seu generis existens regalis: nec hoc modo accipitur hic. Tertiò modo dicitur aliqu-

aliquis regulus, Regum officialis: & isto modo accipitur hic: quia erat officialis Imperatoris, deputatus ad custodiam Galilææ, propter quod manebat in Capharnaum, quæ erat metropolis illius terræ: vel fortè aliquis de familia Herodis Tetrarchæ, pollens aliqua principatus dignitate, Regulus iste auditis miraculis Christi, speravit ab eo impetrare sanitatem filii sui: & credidit ipsum posse sanare filium suum à quo salutem quæsit: sed infide dubitavit in hoc, quod præsentiam ejus requirens, non nisi præsentiam corporali, & tactu Eum posse sanare putavit non enim ubique præsentem eum esse credidit, sicut Centurio, quia ait: *Domine non sum dignus ut intres sub tectum meum, sed tantum dic verbo & sanabitur puer meus.* Agnoscens itaq; Dominus cor diffidentis: arguit hominem in fide tepidum, dicens: *Nisi signa,*

Matt. 8.

Prodigia.

scilicet Communia: & *prodigia*, scilicet signa majora quæ sunt sine exemplo, eo quod similia eis non sunt visa vel audita: & ideo procul à digito, id est à similitudine demonstratione dicta, *videritis*, sicut increduli, *non creditis*, nam signa dantur infidelibus ad confirmationem doctrinæ, non fidelibus, qui assentiuntur scripturæ. Non reprehendit Eum de petitione salutis filii sui, sed de defectu fidei. Veruntamen quia ex devotione repetit petitionem dicens: *Domine descende priusquam moriatur filius meus*, ideo exauditur à Domino. Jesus tamen ibidem remanens: & propter semiplenam fidem ejus se non deesse, sed ubique sicut Deum præsentialem esse indicans, solo iussu & verbo filium absens sanat, ut pater amplius credat dicens: *Vade*, non enim voluit Jesus ire corporaliter: ut amoveret ab eo falsam æstimationem, qua putabat ipsum posse sanare tantum per præsentiam corporalem, *filius tuus vivit*, id est restitutus est perfectæ sanitati, de ianua mortis, cui appropinquavit: quia mori incipiebat: *credidit homo sermoni JESU*, quia fides requiritur ad obtinendum Dei beneficium: & ibat sine corporali præsentia Christi: credens, quia ubique esset virtus ejus ad curandum. Iam incipit credere, quia sermone sanat: & ita Eum Deum esse & præsentem ubique existere, quod non supra credebat. Ad informationem ergo nostram cessit Dominus superbo Regulo, ne iret cum eo ad filium suum: concessit humili Centurioni, ut iret ad eius servum, unde Gregorius: Quid est quod Regulus rogat, ut ad eius filium veniat: & tamen corporaliter ire recusat: ad servum verò Centurionis non invitatur: & tamen se corporaliter ire pollicetur. Reguli filio per corporalem præsentiam non dignatur adesse: Centurionis servo non dedignatur occurrere. Quid est hoc nisi quod superbia nostra retunditur: qui in hominibus non naturam, qua ad imaginem Dei facti sunt, sed honores & divitias veneramur? Cumq; pensamus quæ circa eos sunt, profectò interiora minimè providemus. Dum ea consideramus, quæ in corporibus despecta sunt: negligimus pensare quod sunt. Redemptor verò noster, ut ostenderet: quia quæ alta sunt homini, sanctis despicenda sunt: & quæ despecta sunt homini, despicenda non sunt: ad filium reguli ire noluit: ad servum Centurionis ire paratus fuit. Increpata est ergo

Doctrina,
quibus ed-
damus.

Gregor.
hom. 18.
in Evang.

Ne te qua-
stiveris extra

Chrysost.

hom. 23.

ad popul.

Antiochian.

superbia nostra, quam nescit pensare homines, propter homines. Hæc Greg. Non ergo consideremus autensemur, quæ circa homines sunt, sed quid sunt. Multi enim negligentes quod sunt, sollicitè gloriam aliunde sibi quærunt. Unde Chrysost. Nabuchodonosor itaq; plurimi nunc inveniuntur imitari. Ut enim ille tunc de imagine: sic modo alii de veste pretiosa: de equis, vel curribus: de amplitudine domorum: de pulchritudine columnarum: & pæturis parietum opinantur esse meliores. Quia enim quod errant homines perdiderunt: sollicitè huc illucque circumveniunt, aliunde sibi gloriam colligentes omnifanè irrisione plenissimam. Hæc Chrysost. *Credidit ergo Regulus sermoni JESU*, non tamen integrè, neq; sanè: quod ostenditur ex hoc quod sequitur. Nam eo descendente de Chana Galilææ in Capharnaum, quæ magis est in valle: cū servi sibi occurrerent: & congaudendo filium suum sanatum nonciarent: *interrogabat horam ab eis in qua melius habuerat* Quod fecit ad certificationem miraculi respectu sui, volebat enim scire utrum casu hoc factum esset, vel ex præcepto Christi. *Et dixerunt ei, quia heri hora se prima reliquit cum febris.* Ubi

Chrysost.

hom. 34.

in Ioann.

Chrysost. Vide qualiter miraculum manifestum est: non enim simpliciter: neque ut contingit à periculo erutus est, sed repente & simul, ut appareat non esse ex naturæ consequentia quod fiebat, sed actione Christi. Unde sequitur:

Cogno-

Cognovit ergo pater quia illa hora erat in qua dixit ei *Iesus*, author salutis: *filius tuus* vivit, & quod in hora verbi dominici sanatus esset, & credidit ipse & domus, id est, familia ejus tota & hæc est conclusio intenta. Ad hoc enim factum est illud miraculum, ut *Regulus* cum familia sua crederet in Christum: & ex tunc perfectus in fide fuit, quia perfecte credidit. Unde secundum Aug. & Bedam datur intelligi & in fide gradus esse sicut & in aliis virtutibus, scilicet initium, incrementum, & perfectionem. Hujus ergo Reguli fides initium habuit, quando Dominum rogavit, ut descenderet & filium suum sanaret: tunc enim & credidit, & dubitavit. Credidit quidem quod filium suum sanare posset, sed non credidit quod eum sanare posset, nisi & corpore præsens esset. Deinde fides ejus accepit incrementum, quando scilicet credidit sermone Domini dicentis: *Pater, filius tuus vivit*: Sed perfectionem obtinuit, quando scilicet servi sanitatem filii nuntiaverunt: quia tunc perfecte credidit & domus ejus tota secundum illud *Lucæ*: *Hodie huic domui salus a Deo*. Iam ergo hic *Regulus Evangelista* efficitur, dum ad fidem susceptam alios inducebat. Et ideo signanter qui prius *Regulus* in Evangelio est vocatus: postea crescente fide homo est dictus, & consequenter propter perfectam fidem pater est appellatus. Item notandum quod tribus vicibus *Regulus* in hoc Evangelio de vita filii istius Reguli habetur ostensio. Primo per Dominum, qui dixit, *filius tuus vivit*. Secundo, per servos, qui nuntiaverunt dicentes, quod filius ejus viveret. Tertiò pater hoc cognovit, quia illa hora, in septima sanatus esset: & hoc ad denotandum quod triplex est vita triplici mori opposita. Prima nautæ, quæ habet oppositam mortem naturæ. Secundæ, triplex gratiæ, cui opponitur mors culpæ. Tertiæ gloriæ, cui opponitur mors gehennæ. Mysti est iste filius reguli, significat humanum genus: filium reguli propagatum de Adam: qui de rege factus est regulus, quando perditam charitate factus est malus. Hic filius reguli febre laborabat: quando per diversa vitia generis humani æstuabat: cuius salus inter Chana & Capharnaum completur: ad dandum intelligere, quod de zelo misericordiae divinæ: quia Chana, zelus interpretatur: processit salus in nomine qui erat in Capharnaum: hoc est, comestationibus & ebrietatibus deditus: quia Capharnaum interpretata, progrediendo dicitur. Horæ autem septem: sunt septem illustrationes solis justitiæ, qui est Christus, scilicet sanctificationis naturæ, in incarnatione: visitationis hominum, in nativitate humilitate: & condemnationis concupiscentiæ, in circumcisione: regenerationis nostræ, in baptismo: sanctificationis pro nobis, in jejunio: eruditionis nostræ, in prædicatione & miraculis: & redemptionis nostræ, in passione: quando hora septima sol declinavit, & infirmitas sanata fuit: & hoc significabatur in Libro Regum, ubi dicitur: *Va de lavare septies in Iordane*, &c. Iordanis enim, humilis decursus interpretatur: & significat per septem horas descendantem ad nos Dominum: in cujus gratia lavamur ad sanitatem. Vel horæ septem, sunt septem recordationes solis justitiæ: quia in nocte in matutinis recolimus Domini captivitatem: in prima illusionem: in tertia, productionem ad iudicium: in sexta, sententiam: in nona, mortem: in vespere sepulturam, in completorio, positionem custodum circa sepulchrum. his enim horis perducimur ad vitam & salutem unde in Psalmo: *Septies in die laudem dixit tibi super iudicia justitiæ tuæ*. Mysti est etiam iste cuius filius infirmabatur non rex, sed regulus appellatur, nam sicut in Proverbiis dicitur: *rex qui sedet in solio iudicii, dissipat omne malum intuitu suo*: Qui ergo seipsum bene disponit regere, sedeat in solio iudicii discutens omnia opera sua: ut si quid intermiscet, discretionis intuitu illud dissipet: quoniam qui regnum suum bene administrat, merito rex dicitur. Unde Seneca: *Vis habere magnum honorem: dabo tibi imperium, impera tibi*. Qui verò male regnum administrat: non rex sed regulus dici debet. Quilibet ita peccator potest dici regulus diminutivè: quia deficit in sui ipsius regimine: & tunc ejus filius infirmatur, quando rationi sensibilis appetitus contrariatur: qui debet obedire rationi, sicut filius suo patri: sed cum homo per rationem Christum fideliter deprecatur: tunc iste filius per virtutem Christi sanatur, per quem sensibilis appetitus sub ordine rationis collocant. Ipsa ergo ratio rex est in regno: quæ bene rex dicitur, quia totum corpus hominis

per eam regitur: & affectus hominis ab ea dirigitur & informatur: nec non & filia, scilicet vires animæ, eam sequuntur. Sed quandoque dicitur regulus, quando scilicet diminuitur in cognitione: & obscura sequitur inordinatas passionibus, & non resistit eis: & ideo filius ejus, id est affectus infirmant, id est deviat à bono & declinat ad malum. Si enim ratio fuisset rex, id est fortis: filius ejus infirmaretur: sed quia regulus est, ideo filius ejus infirmatur. Servi rationis, sunt opera hominis: quia homo est Dominus actuum suorum, & affectus partis sensitivæ, quia obediunt rationi imperanti & dirigenti. Isti autem servi annunciant quod filius reguli, scilicet rationis, vivit: quando relucet in opere quod vires inferiores obediunt rationi. Per horam autem septimam in qua puer à febre dimittitur, signantur septem dona Spiritus sancti: in quo omne peccatum dimittitur. & vita spiritualis in anima creatur: ac tota

Hora septima.

& perfecta salus mentis & corporis consistit. Horæ etiam septem quibus anima de peccato per penitentiam resurgit, possunt dici istæ: Una est in cognitione, tres in confessione quæ est vera, simplex, & integra: & tres in satisfactione, scilicet jejunium, oratio, & eleemosyna: Istæ septem horæ significantur in lib. Regum, ubi dicitur quod puer ab Helizzo resuscitatus oscitavit septies, & rediit ad vitam: quia istis septem resurgitur à portis mortis ad vitam. Ubi Theophil. Regulus est omnis homo non solum quia regi universorum propinquus secundum animam existit, sed quia ipse super omnia principatum sumpsit: cujus filius, id est mens febricitat voluptatibus pravis & desideriis. Accedit autem ad Jesum & deprecatur ut descendat, id est ut cōdescensu misericordiæ utatur: & peccatis parcat priusquam à voluptatibus infirmitate mortificetur. Sed Dominus dicit, valde: id est, profectum continuum circa bonum ostendas: & tunc filius tuus vivet. Si autem ambulare cessaveris, mortificabitur tibi intellectus circa boni operationem. Hæc Theophilus: Quotidie etenim Regulus pro filio infirmo sanando intercedit: dum prelatu quisque pro suo subdito variis tentationibus depravato ut à Domino sanetur preces effundit. Infirmitas verò sanatur, dum per culpam depravatus, per gratiam ad justitiam revocatus. Debemus ergo rogare Deum, ut à peccatis sanemur: quia nullus perse potest ad statum redire justitiæ: nisi à Deo sanetur. In hoc autem quod infirmabatur Capharnaum: notantur tria quæ sunt causa spiritualis infirmitatis. Capharnaum enim interpretatur ager pinguedinis, vel villa consolationis: erat enim civitas magni honoris. Ex quibus habetur quod sæpe causa spiritualis infirmitatis est abundantia rei temporalis: & nimia consolatio mundana: & nimia exaltatio terrena: quia pro-

Capharnaum nunquid interpretatur

Prosperitas spera plus nocet homini, quam adversa. Unde Boetius: Plus hominibus nocet. Seneca: Senecæ de di-

consilia salutaria advoca, cum tibi alludit vitæ prosperitas. Tunc te velut in lubrico sustinebis ac sistere: nec dabis tibi impetus liberos, sed circumspicies quod eundum sit, vel quousque: Hæc Seneca. In hoc etiam quod erat filius reguli, datur intelligi, quod nobilitas generis sæpe est causa infirmitatis spiritualis: quia nobiles sæpe efferuntur in superbiam: sæpe exercent rapinam: sæpe enim immergunt se in lutum luxuriæ, & lasciviam. Cavendum ergo in prosperitate hujus mundi, ne spiritualiter infirmemur, quia tunc facilius & frequentius per peccatum arripimur. Unde Chrysostomus. Quando prosperitate perfruimur, cum in malignitate vivamus: tunc magis nobis est, ac magis dolendum. Nam super quidem nos oportet metuere peccantes: maxime autem cum nihil triste perpetimur. Quando enim per partes ab unoquoque nostrum pœnas exigit: leviolem nobis ipsam animadversionem facit. Quando verò parientius nostra videtur dissimulare delicta, ad maximam nos in talibus permanentes pœnam reservat. Sanatur autem filius hora septima in virtute verbi Dei: hora enim septima declinat sol à meridie & vergit ad occasum. Cum ergo vitæ nostræ videmus transisse meridiem, & nos in declinatione positos tempus est in virtute divinæ prædicationis relinquit nos febris, & ad Dominum convertamur. Et notandum quod bene per febrem significatur peccator: & febricitans potest intelligi peccator. Sicut enim febricitans nunc habet calorem nunc frigus & tremorem, sic peccator habet modo cupiditatem, & inordinatum

Chrysostomus. hom. 46. ad populum Antiochianum.

amorem boni transitorii, & hic est calor animæ: modo habet timorem, qui est

Febris.

est frigus ejusdem animæ: Unde dicit Agustinus: quod omnia peccata dux *Augst.*
 res faciunt in homine, scilicet timor & cupiditas. Timor facit fugere omnia *Psal. 79.*
 quæ sunt carni molesta: cupiditas appetere omnia quæ sunt carni suavia. *Peccatorum*
 Et secundum hæc duo duplicem poenam habebit peccator in inferno: secundum *orige.*
 illud Iob: *Ad nimium calorem transibit, ab aquis nivium.* Inter cætera eti- *Iob. 24.*
 am incommoda quæ patitur febricitans est istud, quod habet palatum inor-
 dinatum: propter quod dulcia videntur sibi amara & insipida, & econverso
 eodem modo peccator sic habet inordinatum palatum, quod omnia spiritualia
 sibi videntur insipida: dicitur autem febris à feruore: & ideo omnis inordina-
 ta passio, feruens igne maligno, febris est animæ. Sicut autem sunt diversæ
 species febrium: sic etiam sunt diversa genera peccatorum. Prima est e- *Febrium*
 phemera, quæ dicitur ab ephemero pisce marino: qui eodem die quæ nasci- *species*
 tur, moritur: & significat motum inordinatæ passionis: & specialiter subitum
 iræ motum, qui debet finire ante solis occasum, secundum illud Apostoli: *Sol Ephes. 48*
non occidat super iracundiam vestram. Secunda febris est tertiana, quæ uno die
 interruptitur, qua laborant illi qui cum peccaverit dolent de peccato: &
 sic habent unum diem poenitentiae, quæ est contritio: sed ad secundum diem
 confessionis non perveniunt, & ideo statim in idem redeunt. Tertia febris
 est quartana: ubi duo dies absq; accessione sunt. Quidam enim post accessio-
 nem peccati, duos dies poenitentiae, scilicet contritionem & confessionem assu-
 munt: sed quia juxta sacerdotis arbitrium ad diem tertium, scilicet satis facti-
 onis non perveniunt: ideo rursus in peccati passionem incidunt. Quarta febris
 est quotidiana: eorum videlicet quæ absq; contritione aliqua frequentant
 mala: qui ad literam omni die gulæ serviunt: aut mendaciis & litibus, seu jur-
 giis vocant. Sed hanc sequitur febris quinta scilicet continua, quia frequen-
 tationem sequitur continuas: & hac febre maximè laborant luxuriosi &
 invidi & avari, quod propter consuetudinem difficulter possunt curari. Sex- *Ethica fe-*
 ta febris est iam generatæ consuetudinis: quæ per ethicam intelligitur. Et- *bris.*
 hica enim dicitur, quæ, in morem est deducta: quæ jamq; mos appellatur.
 Hæc autem febris radicitur in membris: & naturalem humiditatem assumit
 & consumit: & specialiter significat sæculi tristitiam quæ ossa exsiccatur: & mor-
 tem operatur. Unde in Proverbiis: *Spiritus tristis exsiccatur ossa, in robur virtu-* *Prov. 17.*
tum. Septima febris est acuta, quæ est defensio consuetæ iam nequitiae: cum
 quis iam non erubescit, nec timet, nec pavescit facere, quæ consuevit. De sa-
 lute tali valde timendum est: quia in tali febre solent medici desperare. *Hoc*
iterum secundum signum fecit Jesus, in Chana Galilææ, ubi primò mutavit aqua
in vinum: & nunc secundò sanavit Reguli filium. Quamvis enim filius Re-
guli cum sanaretur, Capharnaum fuerit: Jesus tamen in Chana hoc signum
fecit: quia ibi corporaliter existens, verbo eum absens sanavit. Mystice au *Mystice.*
tem per duplicem Domini adventum in Chana, significatur duplex effectus
verbi Dei in mente. Primò enim lætificat: & significatur in miraculo vini:
quod lætificat cor hominis. Secundò sanat: & hoc significatur in cura infir- *Psal. 105.*
mi. Item per hoc significatur duplex adventus filii Dei, scilicet primus, qui
fuit mansuetudinis ad lætificandum: quia in nativitate ejus Angelus nun-
ciavit pastoribus, & omni populo magnum gaudium: & hoc significatur per
vinum. Secundus adventus ejus in mundum, erit maiestatis: quando veni-
et tollere infirmitates: & poenaltates nostras: & configurare nos corpori
claritatis suæ, & hoc significatur in cura infirmi.

DE QUATUOR PARABOLIS DOMINI ad turbas, & tribus ad discipulos habitis.

Cap. LXIII.

Post hæc Dominus Jesus ivit ad mare piscaturus homines in terra exi- *Matt. 13.*
 stentes: & præ turba ad eum congregare ascendens cum discipulis in *Luca. 8.*
 naviculam: & sedens in ea docebat turbas simplices & devotas in lit- *Marci 4.*
 tore. Unde Chrysost. ascendit in novem ut post se neminem dimitteret: *Chrysost.*
 sed omnes auditores ante faciem haberet, & ut audiret eum populus, & *hom. 45.*
 in *Matt.*

Unusquisque

vide-

Bedā in c. 6. videret, & visus delectaret auditum, & auditus visum, ubi & Bedā: Præ-
Ioannis. figurabat hæc navis Ecclesiam in medio nationum ædificandam: in qua Do-
Navis ec- minus dilectam sibi consecrat mansionem. Et proposuit Dominus turbis
clesiam si- quatuor parabolas diversas, diversis conditionibus hominum congruentes:
gnificat. ut pro varietate morborum, varia esset medicina: alii enim amaris, alii dul-
 cibus, alii austerioribus, alii lenibus delectant cibis. Ut enim ait Hie-
Hierony. ron. Turba non unius sententiæ est: sed diversarum in singulis volunta-
in c. 13. tum, & ideo loquitur ad eam in multis parabolis, ut juxta varias volun-
Matthai. tates, diversas reciperent disciplinas, & quasi dives paterfamilias invitatos
Turba diversis reficiens cibis: ut unusquisq; secundum naturam stomachi sui ali-
varietas. menta varia susciperet. Et sciendum secundum eundem. Hieron. quod
 non omnia locutus sit eis in parabolis, sed multa. Si enim dixisset cuncta
Hierony. in parabolis, absq; emolumento populi recessissent: perspicua miscet obscu-
ibidem ris: ut per ea quæ intelligunt, provocentur ad eorum notitiam quæ non
Paraboli- intelligunt. In his autem quatuor parabolis, aliis tribus consequenter si-
cæ quadam bi succedentibus, ponitur decursus Ecclesiæ à prædicatione Christi usque
duntaxat. ad finem mundi. In prima parabola, quæ est de semine proiecctio in ter-
Parabola ram, cujus quarta pars tantum fecit fructum: denotatur prædicatione Chri-
prima. sti, & Apostolorum qui prædicaverunt Judæis indifferenter bonis & ma-
 lis, pauci comparativè crediderunt: pro majori autem parte in infidelitate
 remanserunt. Prima ergo est de semine, & verbo Dei quod ipse exiens à
 Patre, quando de invisibilitate Patris mundo visibilis apparuit seminavit
 in mundo, & in quatuor locis cecidit, scilicet in terram tripliciter malam
 nec ferentem fructum: & in terram bonam, facientem fructum triplicem.
Seminum Seminavit autem plura genera seminum. Primò seminavit legem natura-
plurigena lem in mente cujuslibet hominis, sicut est: quod tibi fieri non vis, aliis ne
 feceris: & quod tibi fieri vis aliis feceris. Item seminavit per Angelos
 revelationes: Per Moysen legem scriptam, scilicet præcepta & prohibiti-
 ones: per Prophetas promissiones & comminationes: sed nunc exijt seminare
 per seipsum legem Evangelicam omnibus fidelibus. Non cessat etiam sem-
 per in nostris animabus seminare: non solum cum docet, sed etiam cum
 creat in eis semina bona virtutum, scilicet donorum. Exijt ergo Dei fi-
 lius de sinu patris, non secundum divinitatem: quia sic est ubique, sed se-
 cundum humanitatem & carnis assumptionem. Unde Chrysost. Exijt au-
 tem qui ubique est, non localiter, sed incarnatione: & per amictum carnis
 propinquior nobis factus, Exijt inquam qui seminat, id est qui habet offi-
 cium, scientiam & gratiam seminandi: *seminare semen suum*, id est doctrinæ
 verbum. Seminatore ergo propriè Christus est: prædicator enim potius est
 cophinus seminatoris, quàm seminatore. Et dum seminat, id est doctrinam in-
 differenter spargit, aliud cecidit *scilicet via*, id est, super eam devium, per er-
 rores: vagum, per lascivias attritum, per carnales affectiones: ac suggestio-
 nibus dæmonum, & variis tentationibus vitiorum ad modum viæ exposi-
 tum, per carnis concupiscentias: & horum omnium sedulo transitu & fre-
 quenti meatu semen verbi conculcatur, ne germinare possit, & volucres cæli,
 scilicet aerei, id est dæmones qui volucres Cæli dicuntur: sive propter æ-
 ris in habitationem, quia per aera discurrunt: sive propter naturam cæle-
 stem, quia Cælestis sive spiritualis naturæ sunt, sive propter velocitatem ad
 malum: quia ad hoc semper intendunt, *comederunt illud*, id est sua suggesti-
 one rapuerunt: & fructum impediverunt, & sic tollunt verbum & memo-
 riam verbi de corde: ut nec memoria, nec mens teneat quod opere exer-
 cere neglexit: ut impedito verbo, impediatur fides, ne credentes salvi fiant,
 quia fides ex auditu est. Hic sunt qui audiunt: sed in verbi virtute non
 efficiuntur. Unde neque nascitur, quia diabolus de corde eorum tollit:
 Verba ergo Dei mente retinenda sunt, & sicut semen sub terra, ita verbum
 Dei in memoria debet occultari ut fructificet. quia secundum Gregorium,
 sicut de ejus vita desperatur qui languente stomacho alimenta non retinet:
 sic æternæ mortis periculum formidare debet qui verba vitæ, id est alimen-
 ta justitiæ in memoria non tenet. Aliud cecidit *supra petram*, id est supra cor
 petrosam, & durum ac rebellem, & protervum per superbiam, & naturam sta-

stati-
perdi-
patie-
& ali-
citur.
In co-
men-
voro
scit: c
prædi-
Et hi
sideri-
dunt,
sæpe
de bo-
Tent
imper-
biles
ta, &
diviti-
ac cu-
spine,
runt
cere
untur
focati
diviti-
munc
acqui-
volup-
non
nunt,
orini
sicut
pe, fœ-
tiarum
& sol-
& sol-
tum
infelic-
esse de-
incipi-
mollit-
spinas
& mu-
Quem
detine-
um qu-
marg-
stant
pungi-
triple-
posse

statim sole, & fervore tentationis orto, *aruit*, & vigorem fidei *virorem* perdidit, *quia non habebat profunditatem terræ*, id est stabilitatem patientiæ & humorem, devotionis & gratiæ. Hi sunt qui audiunt, & aliquo modo afficiuntur: sed non proponunt facere quod dicitur, unde non radicatur in eis verbum per bonum propositum. In cordibus enim duris quandoque cito ad horam nascitur germen cōpunctionis, cūm verbū cōminationis audiunt, & statim fervore persecutionis vel cujuslibet tribulationis & tentationis arcescit: cūm per impatientiam desolantur & deficiunt, quia verbum prædicationis sine humore gratiæ, & amore virtutis non proficit. Et hi radices non habent, scilicet profundæ firmitatis & firmi desiderii, & ideo ad tempus credunt, & in tempore tentationis recedunt, quia verbum prius receptum renunt. Et sicut arbor quæ sæpe transplantatur, radices fixas non habet: sic hi frequenter de bono in malum mutantur: & ideo in bono non radicantur. Tentatione nempe probatur si verbum Dei radices fixerit: sicut impetu ventorum apparet si arbor bene radicata sit: tales instabiles sunt de familia regis Saul, qui inter Prophetas erat Propheeta, & inter stultos stultus. Aliud cecidit inter spinas, id est in corda divitiarum ambitione sollicita, & sollicitudinibus earum lacerata, ac curis temporalibus nimis dedita per avaritiam, & simul exorta spine, id est multiplicatæ divitiæ, suffocaverunt illud, id est impediunt fructum prædicationis, occupando mentem, ut in ea proficere non posset fructus spiritualis. Hi sunt qui audiunt & afficiuntur, & proponunt bonum facere, sed non perseverant, quia suffocatur in eis bonum propositum, prævalentibus in eis curis & divitiis & voluptatibus. Eunt enim à loco prædicationis ad mundana, suffocantur, à sollicitudinibus, quæ important avaram acquisitionem, & divitiis quæ notant avaram conservationem, & voluptatibus vitæ, quæ important lascivam fruitionem, & fructū non referunt, quia hæc tria semen spirituale fructificare non sinunt, sicut spinæ ex condensatione semen immisum suffocant, & eriri non permittunt. Divitiæ quippe & honores spinæ sunt, quia sicut spinæ suis punctionibus corpus laniant & cruentant, ac turpe, scdum in oculis hominum reddunt, sic amor & ambitio divitiarum & honorum, cogitationum suarum punctionibus, ac curis & sollicitudinibus, quæ sunt spes acquirendi, ac timor perdendi, & sollicitudo conservandi animam lacerant, & cum usq; ad peccatum pertrahunt, quasi inflicto vulnere cruentant, ac miseram & infelicem coram oculis Dei faciunt. Et tamen sub his sentibus, esse delicias, multi reputant, & quando de spiritualibus cogitare incipiunt, statim se temporalibus immiscent: ac suffocati & emolliti rigorem virtutum amittunt. Sicut ovis conversans inter spinas semper ibi de lana dimittit: sic vacans curis temporalibus & mundo, multa bona spiritualia, amittit. Unde Chrysostomus. Quemadmodū n spina undecunque detineatur, pungit eum: qui detinet: ita & secularia undecunque detineantur, contristant eum qui constringit ea & fovet. Sed non quæ spiritualia talia, sed margaritæ alieni assimilantur, undecunque circum volveris delectant oculos: hæc Chrysost. Unde divitiæ dicuntur spinæ, quia pungunt animam in mundo, in iudicio, & in inferno. In mundo triplex est punctura, scilicet: laboris, in acquisitione: timoris, in possessione: & doloris, in amissione. In iudicio etenim pungunt

Transplantatio frequens nocet.

Divitiæ sūt spina.

Mat. 25.
Luc. 23.

Seminū non
fructificatiū
ordo.

Beda in c. 8.
Luc. Terra
bona.

Status tres
fidelium.

Perfecti.

Status salu-
tandorum tres.

Grades ca-
stitatis.

mentem: quando Dominus dicit avaris: *Esurivi, & non dedistis mihi manducare: sitivi, & non dedistis mihi bibere, &c.* Istæ puncturæ erunt ita pænosæ, quod ipsi avari quasi cupiant non esse: quia dicent montibus, *cadite super nos, & collibus, cooperite nos.* In inferno etenim istæ spinæ pungent animam perpetuo cruciatu: quia ex eis paratur ignis, quo peccatrix anima comburitur. Et nota ordinem istorum prædictorum trium seminum non fructificantium. Primum non germinant: sed conculcatur, & ab avibus comeditur. Secundum germinat, sed non multum erigitur: quia humorem non habet. Tertium verò jam in stipitem elevatur, sed non fructificat: quia à spinis suffocatur. Aliud, scilicet quartum, *cecidit in terram bonam*: quæ est nigra per despectum, pingvis per affectum, culta per virtuosum exercituum: & sic fecunda per fructum, idest inter fidele & devotum, *& eorum fecit fructum*, bonorum operum. Ubi Beda: Terra autem bona est electorum conscientia: quæ omnibus prædictis tribus terris contraria facit: quia & commendatum sibi semen verbi libenter excipit: & exceptum inter adversa & prospera constanter ad fructus usque conservat. Hæc Beda. Aliud autem fecit fructum centesimum: aliud sexagesimum: & aliud tricesimum. Ista verò triplex differentia fructum primò potest considerari quantum ad tres status fidelium: qui sunt incipientes, proficientes, & perfecti. Incipientes sunt tanquam terra quæ profert fructum tricesimum: quia sufficit ut habeant fidem Trinitatis, cum implerione decalogi, proficientes sunt tanquam terra quæ profert fructum sexagesimum: quia non tantum habent fidem Trinitatis, & servant decem præcepta: sed etiam exhibent sex opera misericordiæ. Perfecti sunt tanquam terra optima, quæ profert fructum centesimum: quia habet duplicem perfectionem, servantes veteris legis præcepta, & Evangelii consilia. Iste triplex gradus: scilicet incipientium, proficientium, & perfectorum, tangitur infra in secunda parabola, ubi dicitur: *Ultro enim terra fructificari: primò herbam, deinde spicam, & deinde plenum fructum in spica.* Secundo potest considerari quantum ad tres status salvandorum: scilicet virgines, viduas, & conjugatos. Aliud ergo fecit fructum centesimum: scilicet in virginibus. Virgines enim nolunt multiplicari per opus carnale in alius, sed per opus spirituale in seipsis: & ideo significantur per centenarium, qui fit ex ductu denarii in seipsum. Aliud autem fecit sexagesimum: scilicet in viduis & continentibus: sexagesimus enim constat ex denario ducto per senarium: in quo significatur decalogus cum senario operum misericordiæ. Aliud verò facit tricesimum: scilicet conjugatis, propter fidem Trinitatis, cum observantia decalogi. Ubi tanguntur tres gradus castitatis. Primus est, castitas conjugalis: per quem gradum vitatur illicitus concubitus, licito tamen concubitu retento in matrimoniali actu. Secundus gradus est, castitas vidualis: per quem evitatur de cætero omnis concubitus: ut animus possit de cætero liberiùs Deo servire: licet possit licitè matrimonium contrahere. Tertius gradus est virginalis, quæ est superior istis, per quem omnis concubitus simpliciter evitatur: ut mens ipsa tanquam sponso suo soli Deo per anorem copuletur. Unde Theophilus Qui in centum fructificant, sunt qui perfectam habent vitam: ut virgines & eremitæ. Qui autem in sexaginta, hi mediocriter so habent: ut continentes, & qui

& qui in triginta, hi parvi quidem sunt secundum propriam virtutem fructum ferentes: ut laici, & qui in conjugio sunt. Unde August. lib. 1. & August. Centesimus fructus est Martyrum, propter sanctitatem vite, vel contemptum mortis: sexagenarius virginum, propter oecium interius: quia non pugnat contra consuetudinem carnis. Tricesimus vero conjugatorum: quia hæc est ætas præliantium: ipsi enim acriorem habent consuetudinem, ne libidinibus superentur. Hæc August. Vel tricesimum fructum affert, qui detrimentum in exterioribus bonis constanter sustinet: sexagesimum, quando sustinet detrimentum etiam proprii corporis, per flagellationem & incarcerationem & cætera hujusmodi: centesimum, quando contemnit etiam totam vitam per martyrium. Unde Chrysost. terra bona sunt, qui abstinent se à malis, & secundum vires suas faciunt bona: & est iste fructus eorum tricesimus. Si autem & omnia bona sua contemnant, & accedant ad serviendum Deo, habent sexagesimum. Si autem & præceptum imperialis sententiæ de morte eorum processerit, habent centesimum: aut si bona eorum percussa fuerint & filii, habent sexagesimum: si autem infirmitas aliqua corporis eis contigerit, & fideliter sustinuerint, habent centesimum. Nam Job ante tentationem tricesimum habuit in facultatibus suis iuste vivendo: post damna substantiæ & filiorum, sexagesimum: post plagam autem corporis, centesimum fecit. Qui centesimum habet in se, & sexagesimum habet, & tricesimum. Econtra qui tricesimum habet, sexagesimum non habet, & qui sexagesimum habet, non etiam centesimum habet. Semper enim majus, quod minus est in se habet inclusum, illud autem quod minus est, majus in se non habet. Hæc Chrysost. Item, ut dixit Remigius, semen verbi Dei tricesimum fructum facit, quando bonam cogitationem gignit, sexagesimum, quando bonam locutionem, centesimum, quando ad fructum boni operis perducit. Hi ergo per terram bonam designati, in corde bono quod intendit verbum Dei audire, & optimo quod intendit secundum hæc operari, audientes verbum Dei devotè, retinent fideliter in memoria, & fructum afferunt in patientia, scilicet usque ad finem, expectando præmia, qui secundum Gregor. dum æquanimiter proximorum mala tollerant, & humiliter flagella suscipiunt, postmodum ad requiem sublimiter suscipiuntur. Et adverte quod bona terra habet conditiones penitus oppositas aliis, in quibus semen cecidit. Quia enim hi audientes verbum retinent, est contra eos qui sunt secus viam, & venit diabolus, & tollit verbum de corde eorum, qui autem fructum afferunt, sanctarum scilicet operationum, est contra eos qui sunt spinæ suffocantes Dei verbum, quod verò hoc faciunt in patientia, est contra eos qui supra petram: qui ad tempus credunt, & in tempore tentationis recedunt. Terra ergo mala in loca secus viam petrosa & spinosa distinguitur: sed terra bona non subdividitur: licet fructus & virtutes ejus subdividantur in centesimum, sexagesimum, & tricesimum: ita etiam & præmia diversa sunt: quia differt stella à stella in præmio, sicut & in merito. De semine itaque tres partes, pro dolo, pereunt: ac una tantum salvatur & proficit, & neque hoc æqualiter, sed cum multa differrentia. Quamvis enim semen divini verbi de se sit fecundum: sit tamen (ut visum est) tripliciter infructuosum. Unde Theophilus

August. lib. 1.
de sancta virgini c. 45.
tomo 6.

Chrysost. lib. 1.
32. operis
imperfect.
Terra bona.

Remig. in
Matth. c. 13.

Greg. lib. 15.
in Evangelia.

Terra mala
distinguitur

*Cecidit non
factū est sēen*

*Parabola
secunda.*

Zizania.

*Aug. tract.
18. in Joan.
Ager Christi
triplex.*

*Semen bonū
duplex.*

Excels. 2.

*Seminis
extinctio.*

philus. Vide quomodo mali sunt plurimi, & pauci salvantur: quanta enim pars seminis salvata invenitur. Ex quo patet quod exemplo Christi, prædicator verbi divini non debet cessare à predicatione: licet videat inde paucos proficere: quia faciens quod in se est, meritum suum non perdit. Unde nota secundum Theoph. quod non dixit, qui seminans aliud projecit secus viam, & cætera: sed quod semen cecidit. Qui enim seminat: docet rectum sermonem, sed sermo diversimodè cadit, in audientes: quia semen quodlibet recipitur secundum modum & dispositionem terræ in qua seritur: quæ si sit fertilis & culta, profert bonum fructum: si autem sit sterilis & in culta, germinat spinas & tribulos, vel etiā nullum fructum: ita quod secundum variam dispositionem terræ, semen diversimodè proficit ad fructum: sic in nobis secundum variam dispositionem cordis nostri diversimodè recipitur semen, quod Christus verus agricola de cælo nobis adduxit. Primum ergo debemus verbum Dei cum devotione audire: ac cum gaudio & desiderio suscipere. Deinde intelligere: ac inter prospera & adversa utiliter conservare: & deniq; fructus facere, vel centesimū, vel sexagesimum, vel tricesimum. In secunda parabola, quæ est de zizania, describitur status Ecclesiæ sequens immediatè post mortem Christi & Apostolorum: quia diabolus fidei in cordibus fidelium seminata invidit: & idè post Christi & Apostolorum dormitionem, mortem aliquos inter fideles ad perfidiam hæresis commovit, quasi seminans zizaniā in medio tritici ad ipsius destructionem. Potest autem omnis immunditia in segete zizania dici: ut lolium, sterilesque avenæ, & huiusmodi. Sicut ergo zizania boni semini: sic hæreses bonis scripturis superseminantur, & eis se admiscunt. Unde August. Neq; nam natæ sunt hæreses & quædam dogmata perversitatis illaqueantis animas & in profundum præcipitantis, nisi dum scripturæ intelliguntur non bene: & quod in eis non bene intelligitur etiā temerè & audacter asseritur. Et notandum quod Christus habet triplicem agrum suum proprium: in quo seminat triplex semen bonum. Primus ager est mundus, in quo Christus seminavit semen verbi, sive doctrinam veritatis. Secundus ager est Ecclesiā Catholica: in qua Christus seminavit fideles homines qui sunt filii regni, id est sancti & electi viri, qui inter filios regni computantur. Tertius ager est anima: in qua Christus seminat duplex semen bonum. Primum semen est bona voluntas: & hoc semen debet proferre fructum bonæ operationis. Secundū semē est cognitio sui, mundi, & Dei. Ex cognitione sui, quasi ex quodā semine oritur dolor, secundū illud, Ecclesiastes: Qui addit scientiam: addit dolorē. Ex cognitione mundi oritur timor: quia in medio laqueorū homo ingreditur. Ex cognitione Dei oritur amor: quia ipse est Creator, Redemptor, & glorificator. Primū ergo semen seminat Deus in agro affectus: secundū, in agro intellectus: sed inimicus diabolus superseminat zizaniā, scilicet errores in intellectu. Hoc semen tripliciter extinguitur. Primò, igne conritionis. Secundò, per præcisionē confessionis. Tertio, per eradicationem satisfactionis. Studeat ergo anima fidelis, ut semē Dei in ea germinet sanctis desideriis, & operibus virtuosis. Hic autē ager, scilicet anima, sepitur fide, aratur predicatione, compluitur pluvia gratiæ, & rore misericordiæ.

Secun-

Secunda itaque parabola est de zizanijs & lolii, bono semini superseminatis, quæ describit Cœtum hæreticorum. *Simile est enim Regnum Cœlorum*, id est Ecclesia militans, seu status ejus, *homini*, scilicet Christo, qui dat regnare in Cœlestibus: & cui sequi regnare est, *qui*, per se & Apostolos, *seminavit in agro suo* id est in mundo, seu in Ecclesia labore & sanguine Christi ex-culta, *bonum semen*, id est Sanctam doctrinam & fidem catholicam: ac eos quos filios regni vocat. Et nota hic quod in istis parabolis non sit com-paratio personæ ad personam: sed negotii ad negotium, seu facti ad factum, *Comparatio factorum*, ac si diceret: factum quod agitur circa regnum Cœlorum & circa Ecclesi-am, simile est tali facto vel negotio. *Cum autem dormirent homines*, id est custodes, interius, qui ad tutelam & custodiam sunt deputati: per quos si-gnificantur prælati, quorum somno id est negligentia interueniente diabo-lus superseminat zizaniam, seu lolium. Dormiunt enim prælati tripliciter: vel cum torpent ineritia, vel cum resoluuntur lascivia, vel cum premun-tur ignorantia sive culpâ. Hæc autem dormitio non solum significat su-periorem negligentiam, circa custodiam gregis, sed etiam negligentiam cujuslibet circa custodiam suæ propriæ personæ & salutis. Utramque enim negligentiam explorat diabolus: & sic per suggestiones malas seminat ziza-niam in cordibus humanis. *Cum ergo dormirent, venit inimicus*, id est diabo-lus, & *superseminavit zizaniam*, id est errores & sequentes iniquitates, ac eos quos filios maligni Dominus interpretatur, *in medio tritici*, id est electo-rum hoc est, hæreticos permiscuit electis. Zizania alio nomine dicitur lo-Zizania. lium: & est feminini generis in singulari: sed neutrius vel feminini in plurali. Unde est versus.

Est zizania, sunt zizania Plura, niaq;.

Et dicunt aliqui quod zizania in singulari penultimam producit: sed in plu-rali corripit. Vigilent ergo præpositi Ecclesiæ & subditi: ne per eorum negligentiam diabolus valeat zizaniam seminare. *Cum autem crevisset her-ba*, per profectum fidei & *fructum fecisset*, per effectum operis boni: quia fi-des sine operibus mortua est: *tunc apparuerunt zizania*, per manifestationem Iaco. 2. d. errorum & sordium peccati, & persecutionem fidelium Christi. Et cum servi hoc Domino dicerent, *ait illis: Inimicus homo fecit hoc*. Diabolus dici-Inimicus ho-tur inimicus homo: quia sub similitudine rationis humanæ hominem decipit, *mo dicitur* vel ex eo quod homini à principio inimicatus sit, vel ab eventu: quia homi-diabolus, nem vicit, sicut ab Africa, dicitur Scipio Africanus: quia Africam devicit. Servi isti sunt patres antiqui, qui fuerunt in primitiva Ecclesia: qui ad-mirantes perfidiam hæresis insurgentem in ea, accesserunt ad Deum per o-rationem, inquirentes unde oriretur talis perfidia: quibus fuit divinitus re-velatum, quod hoc erat ex diaboli opere, Deo permittente factum: & hoc ut stabilitas probaretur fidelium. Diabolus quidem in mundo seminaverat tria semina pestifera: scilicet ignorantiam obtenebrantem, culpam infrigi-dantem, & miseriam ignominiosam. Ideo de cælo venit Cœlestis agricola, portans tria semina illis contraria: scilicet sapientiam illuminantem, grati-am inflammantem, & gloriam exaltantem. Seminavit quoque Christus san-ctam doctrinam & fidem catholicam: & super seminavit diabolus errores & iniquitates multiplices. Seminavit Deus in mundo pacem & fraternam charitatem: superseminavit diabolus invidiam & malam voluntatem. Se-minat etiam Deus quotidie in agro interiori, id est mente, bona proposita: diabolus super seminat desideria carnalia. Seminavit Deus in agro exteri-ori, id est in corpore munditiam & puritatem: superseminat diabolus im-munditiam & carnalitatem. *Servi autem dixerunt*, id est Sancti patres per o-rationem divinum consilium quaesierunt. *Vis imus & colligimus ea?* separan-do malos à communitate Ecclesiæ, per excommunicationem: & tandem di-mittendo justitiæ sæculari, exterminandos per mortem. *Et ait, non, ne for-tè colligentes zizania, eradicetis simul:* cum eis, & *tritico*, id est, illud quod est triticum quod ad se: sicut si aliquis fidelis damnaretur sola suspicione, vel quod est triticum quod ad alios: sicut si eradicatur non primò victus: tunc alii fideles scandalizantur: quia non servatur ordo juris, & sic eradicatur triticum, id est alii fideles per scandalum: vel quod est futurum triticum:

Yyyyyyy

quia

Eradicatio quia modo est aliquis malus, qui cras erit bonus. Ubi prohibetur eradicatio festinata, damnosa, & suspiciosa. Festinata est, quam non precedit admonitio. Damnosa est, quando multitudo est in causa vel princeps, nisi

August. fuerit causa manifesta redundans in injuriam Ecclesie. Unde August. dilib. 3. con. cit. quod aliquando tolerandi sunt mali pro pace Ecclesie, quando timetur tra Parme de Schismate, Suspiciosa est, quando non habetur certitudo de alicujus heretico vel vitio. Tales ergo non sunt excludendi: quia in his tribus modis

prohibetur hic eradicatio fieri. *Sinite utraque*, scilicet zizaniam & triticum, malos & bonos, crescere usque ad messem, id est usque ad consummationem seculi & diem judicii & hoc est intelligendum de illis qui non sunt notorii neque pertinaces: neque per eos imminet universale damnum Ecclesie. Hic datur penitentiae locus, & discretionis exemplum. In hoc enim monemur ne occultorum judicium nobis usurpemus: sed Deo illud reservemus, qui

1. Cor. 6. tribuit unicuique juxta opera sua. Nec istud est contrarium, Apostolo qui ait: *Auferite malum ex vobis ipsis*: quia hoc dictum Domini intelligitur de ambiguis: illud autem Apostoli, de manifestis. Hic etiam innuitur Divina benignitas, & patientia dilationis: sustinet enim patienter Divina elementia zizanias cum tritico, hoc est malos cum bonis. Sustinet autem eos tribus de

Sustinentur malis tribus de causis. Prima, ut si velint convertantur, & per bonos adinventur. Secunda, ut justis plurimum Deo regratiantur, quod electi sunt per gratiam de numero pereuntium: & eorum comparatione, plus nitantur ad bonum.

Mali pro- Tertia, ut bonis proficiant, & eis merita sua augeant. Proficiunt enim mali bonis purgando: ut si qua est in eis peccati rubigo, eliminetur. Exercitando: ut virtus in bonis latens manifestetur. Ac stimulando: ut electi in via hujus exilii segnes non efficiantur. Sed ad patriam suam festinent. Et coronando: quia dum tribulationes justis ingerunt, lapides pretiosos in coronam Coelestis gloriae apponunt. Servant ergo mali bonis, praestant modis: & ideo permittuntur vivere cum eis. Deinde Dominus subiungit: *Et in tempore messis*, id est judicii & finalis consummationis, *dicam messoribus*, scilicet Angelis: *Colligite primum zizaniam*, id est malos, a consortio bonorum eos excludendo: & hoc quod ad poenam damni: & sequitur poena sensus: *Et alligate ea in fasciculos ad comburendum*: quia ministerio Angelorum separantur tunc mali de medio justorum: & mittentur in infernum, qui creditur esse in centro terrae: & terra vallatus undique. Et bene dicit, *in fasciculis*, non in uno fascio: quia unusquisque punietur pro modo perversitatis suae: & simul erunt immundi cum immundis, gulosi cum gulosis, avari cum avaris, superbi cum superbis, & sic alii impii cum suis similibus: ut qui socii fuerunt in culpa, simul torqueantur in poena. Quod ad poenam sensus, erunt plures fasciculi: sed unus erit quod ad poenam damni. Et subditur: *Ibi erit fletus*, id est dolor vehemens ex damno: scilicet pro carentia visionis divinae: & exponitur pro tristitia & dolore: quia forte non erunt ibi corporales lacrimae: & stridor dentium, id est passiourgens ex poena sensus: & tormento, scilicet pro poenarum acerbitate. In quo signatur duplex poena inferni. Una ex parte mentis: scilicet tristitia vehemens: quae significatur per fletum. Et alia ex parte corporis: quae significatur per stridorem dentium. Vel fletus, ex calore dissolvente: & stridor dentium, ex frigore constrin-

Pena infer- ni duplex. gente. unde Iob: *Ab aquis nivium, transibit ad calorem nivium*. Deinde sequitur: *triticeum autem*, id est fideles & electos, qui in area mundi sunt triturati in flagellis & afflictionibus, & tentationibus variis: ita ut in eis nulla sit palea vel macula, *congregate in horreum meum*, scilicet Coelestium mansionum.

Chrysost. Et tunc justi fulgebunt sicut sol: & hoc per dotem claritatis: ex gloria animae ad corpus redundante. Ubi Chrysostomus. Non quia ita solum sicut sol: sed quia hoc sydere aliud magis luculentum non noscimus, cognitum nobis utitur exemplis. Hæc Chrysostomus. Comparatur autem gloria justorum soli, maxime quod ad corpus: quia anima glorificata, multo pulchrior erit sole. In sole autem quatuor dotes corporis glorificati notantur: scilicet Claritas: quia in creaturis inferioribus nihil sole est clarius. Agilitas: quia exiens ab Oriente, statim apparet in Occidente. Subtilitas: quia transit per vitrum illatum. Impassibilitas: quia radius eius non læditur, nec

Soli compa- ratur gloria justorum. Dotes solis quatuor. macu-

maculatur. Et subditur, in regno patris eorum: ergo tanquam filii regis accipient Regnum decoris. O quam gloriosum est Regnum, in quo sancta societas: quia iusti, in quo perfecta claritas: quia fulgebunt, in quo perfecta delectabilitas: quia sicut soli dulce enim lumon est & delectabile, in quo sublimis dignitas: quia in Regno, in quo paterna charitas, quia patris eorum. Hanc parabolam secundam tangit Marcus faciens tantum mentionem de bono semine, quod ad solos electos pertinet: qui tanquam tritum & frumentum, in horreum eternae beatitudinis colliguntur, quando zizania & lolium in caminum ignis mittentur. Unde comparat regnum Coelorum, id est Ecclesiam quae a Deo regitur, & homines regit: homini iacenti semen in terram, &c. Per semen intelligitur verbum vitae: quod homo scilicet Christus seminavit in corda humana: & dormivit per mortem. *Exurgit autem semen, nocte & ille germinat & crescit*, quia post somnum Christi, numerus credentium per adversa & prospera germinavit in fide & crevit in opere, dum nescit ille, hoc est nescire nos facit, quem scilicet fructum usque in finem afferat: & terra ultro fructificat, quia voluntate adducitur, ut fructum faciat, primo herbam, deinde spicam, & tandem plenum fructum. Ex semine enim isto recepto in aliquo homine, primo concipitur timor Divinorum iudiciorum, & significatur per herbam, quae est quid imperfectum: & quia ex timore cessat homo a malis, & incipit se exercere in bonis: ideo secundo concipitur spes divinatorum beneficiorum, quae significatur per spicam, in qua est iam spes grani futuri. Tercio ex hoc datur charitativus amor, qui habet opus perfectum: & ideo significatur per plenum granum: quia, ut dicit Apostolus, *Plenitudo legis, est dilectio*, Vel. *terra fructu fiat primo herbam: deinde spicam deinde plenum fructum*: hoc est timor, poenitentia & charitate. Illi qui gerant herbam id est timor, sunt incipientes, qui debent incipere a timore. Sicut enim herba est principium spicae, sic timor Domini est principium vitae, & initium sapientiae. Illi qui generant spicam, id est poenitentiam duram, sunt proficientes: qui sicut delectati sunt in peccatis, sic debent se attingere in poenitentia & lamento. Illi qui producant plenum fructum, id est charitatem, & bonorum operum plenitudinem, sunt perfecti, qui habent charitatem Dei & proximi: quia plenitudo legis est charitas: & tunc est homo dispositus, ut de statu gratiae transeat ad gloriam. Et ideo Dominus tunc, mittit falcem, id est mortem, abscondendo iustos de praesenti vita, ut transferat ad gloriam: quoniam adesse messis, id est collectio iustorum in patria. Secundum Gregorium Scythi homo iacet in terram: cum cordi suo bonam intentionem inserit. Et postquam semine iactaverit, dormit: quia iam in spe boni operis quiescit. Nocte vero exurgit ac die: quia inter diversa & prospera proficit. Et semen germinat, & crescit dum ille nescit: quia & cum adhuc metiri incrementa suo non valet: semel concepta virtus ad profectum ducitur. Et ultro terra fructificat: quia praeviente se gratia, mens hominis spontanea ad fructum boni operis assurgit. Cum ergo delicta bona concipimus: semen in terram mittimus. Cum vero operari recta incipimus, herba sumus: cum autem ad profectum opus tramus, ad spicam pervenimus: cumque in ejusdem operis perfectione solidamur, iam plenum frumentum in spica proferimus. Omnipotens autem Deus in productum fructum faltem mittit, & messem suam defecat: quia cum unumquodque ad opera perfecta perduxerit, ejus temporalem vitam per immisissam sententiam incidit, ut granum suum ad coelestia horrea perducatur. Vide ergo ne sistat in herba vel spica, & maturitatem expectes in purgatorii pena, non enim fructum immaturum congregat Deus in horreum suum. Nullus tamen qui ad bonum propositum ad huc in mentis teneritudine esse conspiciatur, despiciatur, quia frumentum Dei ab herba incipit ut granum fiat. In tertia parabola, quae est de grano sinapis, describitur Ecclesiae status sequens immediate post resurrectionem haereticum, quia contra haereses in surgentes, suscitavit Dominus in Ecclesia doctores sanctos literatos, ut per rationem & scripturam confutarent haereticos, & licet primo fuerint humiles & abiecti, tamen Divina dispositione fuerunt postea exaltati. Tertia ergo parabola est de Parabola, exaltatione Ecclesiae, ac praedicationis fidei & Evangelii, in qua comparatur tertia.

Spes.

Rom. 13:

Gregor.

hr. 15. in

Evangelia.

Tertia pa-

rabola ad-

turbas.

Parabola.

Yyyyyy 2. regnū

Regnum cælorum grano sinapis. *Simile est enim regnum cælorum*, id est prædicatione Evangelii, quæ dicitur Regnum, quia docet regere manum, cujus cives sunt opera, regere os, cujus cives sunt verba, regere cor, cujus cives sunt cogitationes & desideria, *grano sinapis*, qui calefacit in amore, venenum expellit, id est errorem, caput purgat, id est mentem, quod accipiens homo, scilicet Christus à Patre, *seminavit*, & per se & per discipulos suos, *in agro suo*, id est in mundo, *quod minimum est omnibus*, *seminibus*, id est omnibus disciplinis: vel quia vix ei in principio creditur: vel quia docet quæ in mundo minima & vilia reputantur: quia ampullositati verborum non innititur, *cum autem creverit*, per divulgationem, *maius est omnibus oleis*, id est scientiis, physicis, naturalibus, & poeticis, quæ dicuntur olera: quia cito decidunt: nec fructum æternum, sed temporalem habent, & *fit arbor alta*, per ejus sublimationem: fructi fera, per ejus utilitatem: *ita ut volucres cæli*, id est animæ credentium cælos affectantium, *veniant*, perfidem, & *habitent*, per amorem, *in ramis ejus*, in est in dogmatibus: vel *volucres*, id est prædicatores qui ut nubes volant, *veniant*, studendo, & *habitent*, meditando & operando, *in ramis ejus*, id est diversis expositionibus & sententiis: quatuor enim rami sunt: historia, tropologia, allegoria, anagoge. Unde, *Regnum Cælorum*, potest hic intelligi primitiva Ecclesia: quæ ratione humilitatis, paupertatis, & parvæ multitudinis, quæ videbatur etiam abjecta: sed virtute est magna, vel pro fervore fidei, quæ modica videbatur propter scandalum crucis, sed feruida est propter calorem dilectionis, parvo, *grano sinapis*, comparatur, *quod cum sit minimum*, quantitate: tamen est magnum in virtute & calore, quæ crevit, in arborem magnam, quia ubique orbis est expansa, habens stipitem per spem: & ramos exaltatos, per dilectionem Dei: dilatatos, per charitatem proximi. Alta est, quia ad cælestia sustulit: ampla, quia totum mundum occupavit. Quam arborem ascendit Zachæus ut Christum videret, quia nisi in Ecclesiæ & fidei arbore Christus non videtur, & *volucres cæli*, id est principes hujus mundi, alta petentes, vel alti intellectu, scilicet hujus mundi sapientes, *habitant in ramis ejus*, & ei subiecti reguntur ejus consilio. Vel *volucres*, id est sancti, qui pennis virtutum in alta ascendunt, & ad præmia cælestium bonorum volare contendunt, *habitant in ramis ejus*, id est in diversis ejus sententiis spiritualibus rami Evangelicæ arboris, sunt dogmatum diversitates, ut pro varietate morborum, varia sit medicina, in quibus unaquæque volucrum, id est animarum justarum requiescit. Volucres enim Cæli sunt animæ fideles, quæ cor à terrenis levantes ad cælestia per desiderium volunt, & neglectis temporalium rerum cupiditatibus, sursum cor habent in cælestibus, atque in Sanctorum dictis & consolationibus respirant, & requiescunt ab hujus vitæ fatigationibus. Unde Psal. *Quis dabit mihi pennas sicut columba, & volabo et requiescam*; Assumamus ergo & nos pennas columbæ, ut ad altiora volantes possimus in ramis hujus arboris habitare, & nidulos doctrinarum nobis facere, terrenaq; fugientes, ad cælestia festinare. Magnum quoq; & fervens sit nobis desiderium exaltandi fidem nostram, ut Dominus Jesus Christus ab omnibus timeatur, cognoscatur, & ametur. In quarta parabola quæ est de fermento describitur status Ecclesiæ sequens exaltationem prædictorum sanctorum, quia per diligentiam eorum ad prædicandum, iam fides ubique est divulgata. In hac ergo parabola comparatur Regnum Cælorum fermento, *quod mulier abscondit in tribus farina satis*. Est autem satum mensura in Palæstina capiens unum modium & dimidium. Regnum Cælorum est Ecclesia militans, in qua Deus per fidem regnat, vel doctrina fidei, quæ Regnum Cælorum prædicat: mulier autem Dei sapientia, vel diligentia sanctorum ad prædicandum usquequaque fidem catholicam. Tria verò sata farinæ sunt tres partes mundi, scilicet Asia, Africa, & Europa: vel tres linguæ, scilicet Hebræa, Græca, & Latina. Fermentum autem licet in scriptura frequentius accipiat in malo, eo quod est corruptivum, tamen quia aliud est fermentum zizaniz, & aliud fermentum tritici, hic accipitur in bono tantum, & propter virtutem alterandi significat verbum Evangelicū, quod ad fidē trāsmutavit magnā partē mūdi, & adhuc aplius trāsmutabit ipsum. Unde in figura in Pentecostem, quæ celebratur à Iudæis propter beneficium legis datæ quinquagesima die ab exitu de Aegypto, quæ fuit

Evan-

Evangelii figura offerebantur duo panes de simila fermentata. Mulier ergo, id est Dei sapientia, vel sanctorum diligentia, accipit fermentum, quod propter calorem intrinsecum & inclusum, legem Evangelicam, quæ est lex amoris, & fervorem fidei significat, & abscondit seu posuit in tribus farinæ satis, donec fermentaretur totum. Hoc enim fermentum posicum fuit in tribus mundi partibus à tempore Apostolorum & amplius ponetur donec fermentetur totum: & multiplicetur fides Trinitatis per totum mundum: quia inde totum penè mundum jam fermentatum vivificatum in Ecclesiæ corpus crevisse videmus: sicut modicum fermenti magnam farinæ massam transmutat in sui ipsius virtutem, ac vivificat & crescere facit. Secundum Bedam: Mulier, id est anima Beda in c. 3. sancta, abscondit per rectam intentionem à mundi ludibus occultando fermentum, id est dilectionem, in tribus satis farinæ, id est in tribus modis diligendi: scilicet ex toto corde, ex tota anima, ex tota mente. vel in tribus animæ viribus scilicet rationali, concupiscibili, irascibili: in quibus charitas sive doctrina absconditur, donec totam mentem, in sui perfectionem commutet: quod quidem hic inchoatur: sed in futuro perficitur. Secundum Hilarium, Farina Hilarium est plebs ex diversis collecta: tria lata, triplex status fidelium: scilicet Noë, Daniel, Job: vel quia de tribus filiis Noë processit totum genus humanum: cui Dei sapientia fidem & Charitatem, & sanam doctrinam commendat in præsentem, donec totum fermentetur, id est donec in fine mundi completo numero electorum fideles ad resurrectionis gloriam perveniant: & tunc perfecta calefient charitate: modo enim est ignis parvus: sed tunc erit catinus. Hæc omnia scilicet prædicta & talia multa, locutus est, Jesus ad turbas in parabolis, & licet alia multa sine parabolis dixerit turbis: tunc tamen nihil sine parabolis dixit eis: ut scilicet moverentur ad interrogandum de auditis. Quia enim hominibus rudibus loquebatur de regno Dei: opus erat induci eos talibus parabolis: & rerum sensibilibus eis cognitarum similitudinibus ad divinarum arcana: ut ex his quæ animus novit, surgat ad incognita & exemplo visibilibus, rapiatur ad invisibilia: ac per ea quæ usu didicit discat amare quæ non novit: ut qui cæcæ estia capere non poterant, per similitudinem terrenam audita perciperent. Parabola enim Græcè, similitudo dicitur Latine: per quam veritas demonstratur: & in qua aliud dicitur, & aliud rationabiliter intelligitur. Unde subdit admonitionem, hac dicens clamabat: Qui habet aures audiendi audiat. Hanc admonitionem addit Dominus in locis pluribus. Nam secundum Hieronymum: ubicunque ponitur hoc verbum, designatur mysticus intellectus: quia sub verbis parabolicis, alius sensus est per intellectum requirendus. Et secundum Bedam aures audiendi sunt aures cordis & sensus interiores: scilicet aures intelligendi, obediendi, faciendi quæ iusta sunt. Innuit ergo triplicem auditum: scilicet sentiendi intelligendi, obediendi. Primus est exterior in corpore: de quo dicit qui habet aures. Secundus interior in mente, de quo subdit, audiendi. Tertius utrumque complectens: de quo addit, audiat. Primus auditus est sensitivus. Secundus, intellectivus Tertius, affectivus. De his dicitur in Psal. 41: per ordinem. Audi filia, quod ad primum, & vide, quod ad secundum & inclina aurem tuam, quod ad tertium. Et in Job, Auditum au-

ris audiui te. In hoc autem quod Iesus hæc dicens clamabat, tangitur magnitudo affectus ejus in prædicando. Clamor enim iste, **Clamor Domini** signum erat magni affectus in ipso. De hoc clamore Christi, dicit August. intonuit Dominus Iesus Christus clamans, dicit s, fact s, voce, vita, descensu, ascensu, ut redeamus ad eum, clamat surdis ut audiant: clamat dormientibus, ut evigilent: clamat transeuntibus ut attendant: clamat ignorantibus, ut intelligant: clamat errantibus, ut redeant: clamat peccatoribus, ut pœniteant. Clamavit quippe prædicando, clamavit orando, clamavit Lazarum resuscitando, clamavit tandem moriendo, quotidie in calis existens **Matt. 11.** clamat ad nos, dicens: *Venite ad me omnes qui laboratis, & onerati estis, & ego reficiam vos.* Et nos miseri adhuc tantos clamores contemnimus. Hæc August. *Tunc dimisit turbas,* quæ eum non interrogaverunt, & secedens à tumultibus, *venit in domum,* ut discipuli tanquam digniores haberent oportunitatem quærendi & interrogandi eum. *Et accesserunt ad eum discipuli ejus,* tanquam familiares, non tam corpore, quam discendi voluntate, quærentes, *quare in parabolis,* loqueretur turbis, cum ipsi non caperent: & præsentantes ut eis parabolas exponeret. Quia enim percipiebant Christum mysticè loqui, quasi erunt intellectum, & sibi exponi. Qui respondens ait: *Vobis,* credentibus, vobis humilibus, vobis obedientibus, vobis mihi adhærentibus & dilectis, vobis mundo abiectis & odiosis. Vobis volentibus, & simpliciter dignis, ac vestris sequacibus ad me accedentibus, *datum est,* divinitus, & ex gratia Dei, non ex merito vestro, *nosse apertè* sine parabolarum involutione *mysteria regni Dei,* id est secreta & intelligentiam sacræ scripturæ quæ continet statuta atq; decreta illius regni seu abdita: & profunditatem veritatis Evangelicæ: quæ ducit ad regnum cæleste. Vel *mysterium regni cælorum,* id est ecclesiæ militantis, sive triumphantis, **Apostoli** fundatores ecclesiæ post Christum: & idem ad ipsos pertinebat scire secreta ecclesiæ: de quibus erat processus ecclesiæ usque ad finem mundi: quia ista erant futura in divina dispositione præordinata: & istud potest hic vocari *mysterium regni cælorum,* id est secretum ecclesiæ. *Ceteris autem,* qui foris sunt: qui clausis sensibus non curant intrare & cognoscere veritatem, scilicet vulgaribus turbis, seu etiam Scribis & Pharisæis incredulis: non est datum neque concessum ista intelligere: & propter hoc loquebatur eis talia parabolicè, *ut videntes,* id est videre se reputantes, non videant secundum veritatem, & *audientes,* id est intelligere se putantes, *non intelligant,* sententiam interiorem: nā hæc est una causarum; quare Dominus loquebatur in parabolis: ut scilicet veritas occultaretur malis, & boni ad inquirendum exercerentur in eis. Unde sequitur: *Qui habet,* scilicet amorē verbi, *dabitur ei,* scilicet intelligentia verbi amati, & *abundabit,* scilicet sensu intelligendi: quia habentibus devotionem & fidem, **Lucæ 24.** *datum est* verus sacræ scripturæ intellectus. Dicitur enim Lucæ, quod aperuit eis sensum ut intelligerent scripturas: & ex abundanti revelatus est eis ecclesiæ processus. Item *qui habet opus,* *dabitur ei* intellectus, & *abundabit* augmento profectus. Item *qui habet gratiam,* *dabitur ei* perseverantia, & *abundabit* gloria: quia gratia **Auferri** a nobis & gloriam dabit Dominus. *Qui autem non habet,* scilicet ahabente morem verbi *id quod videtur habere,* scilicet naturali ingenio, vel littera

literarum studio, auferetur ab eo: quia nulla veræ sapientiæ gaudet dulcedine. Unde non habentibus fidem & devotionem ad Christi doctrinam, intellectus scripturæ veteris testamenti ablatus est propter eorum incredulitatem: & datus est Gentibus propter eorum fidem. Item qui non habet opus: id quod videtur habere, scilicet intelligentiæ, auferetur ab eo: quia fides sine operibus mortua est. Item sicut avarus multas habet opes: & nullas, & sic qui non divinam sapientiam habet, nullam habet: quia secundum Hieron. literas nescit, qui sacras ignorat. Secundum Ambros. *Ambros. serm. 80.* intelligitur, quod habet, id est quod se putat habere. Seorsum autem, scilicet in domo, discipulis suis differebat omnia. Unde patet quod non solum parabolas, de quibus eum interrogabant: sed etiam alia ibidem eis exposuit: licet de aliarum expositione mentio hic non fiat. Et tunc etiam in parabolis locutus est discipulis: proposuitque eis tres parabolas alias à prædictis. In quarum prima *Parabola prædicta discipulis dicta.* quæ est de thesauro abscondito in agro: designatur status ecclesiæ sequens post prædictum: quia divulgata fide in orbe terrarum per prædicationem sanctorum: multi valentes & literati viri, ut August. & alii, ad fidem catholicam conversi, iuceperunt se exercere, & scientiam suam ad utilitatem animarum convertere. Assimilat ergo regnum cælorum, id est cælestem patriam thesauro abscondito in agro: qui ager omnibus venditis emitur, ut thesaurus ibidem inventus habeatur. Ager iste, labor est in exercitio vitæ activæ, & operibus omnibus misericordiæ in regimine ecclesiæ. Thesaurus autem absconditus, est præmium cælestē: cuius divitiæ nondum omnibus apparent manifestè, secundum illud Psal. *Psal. 30.* Quam magna multitudo dulcedinis tuæ, quam abscondisti timentibus te. Invenitur tamen ipse thesaurus, & si non ad plenum: quoniam sanctorum doctrina & prædicatione qualis quantave sit, ex magna parte declaratur: hunc autem thesaurum inventum abscondit, qui cognitio qualis sit corde retinet, & mente diligit: ejusque nullo modo obliviscitur. Et prægaudio illius vadit pedibus mentis ipsum affectando, & venit universa quæ habet temporalia ac voluntates carnis, & desideria terrena contemnendo. Et emit agrum illum, omnibus aliis dimissis in agro Dominico propter cælestē præmium laborando: & totum r cælestibus inhiando. Contemnere ergo sæcularia debet, ut totum possideat: & ut sit ei potestas utendi thesauro cum agro: quia cælestes divitiæ non nisi damno sæculi possidentur ab aliquo. Ad laudem virginum exprimitur ista parabola: & sic thesaurus in agro, est virginitas in carne. Circa istum thesaurum consideranda sunt tria. Primum est, quod inveniat. Secundum quod inventus abscondatur. Tertiū quod absconditus cæteris præponatur. Nō autem invenitur in luxuriosis: nō absconditur, in vani gloriosis: nō præponitur in avaris: sic ergo habens triplicem virtutem: scilicet virginitatis, humilitatis, & paupertatis. Virginitas novit thesaurum invenire, ut habeatur: humilitas novit thesaurum abscondere, ne amittatur: paupertas novit thesaurum omnibus præponere, ne vilipendatur. In secunda parabola quæ est de Margarita, declaratur status ecclesiæ immediate sequens præcedentē quia post statum prædictum *Secunda parabola ad discipulos.* inceperunt aliqui contemptis mundi divitiis & honoribus, intendere vitæ contemplativæ: sicut beatus Benedictus & alii sequentes *Margarita.* eum in diversis statibus & gradibus religionum. Et iste status figu-

ratur per Margaritā quæ invenitur in cōhilis maris: quia religio fundatur & nutritur in humore devotionis. Ista autem margarita dicitur una & pretiosa. Una quia hominem unit: Activa autem

Luc: 12. g. vita magis dividit: & propter hoc dicitur quod Martha erat circa multa occupata: Maria vero circa unum intenta. Dicitur etiam pretiosa: quia vita contemplativa simpliciter & absolute melior est quam activa: licet in casu activa sit magis fructifera: propter quod dicitur: Maria optimam partem elegit. Assimilat ergo, *regnum celorum*, id est præsentem ecclesiam, *homini negotiatori*: qui sicut homo ille unius margaritæ desiderio omnia vendit & emit

Moraliter eam: sic & ista, *inventa una pretiosa margarita*, scilicet dulcedine *imitationis* contemplativæ vadit, ad forum spiritualium mercationum, & vendit omnia quæ habet, per contemptum terrenorum, & emit eam, per conatum & desiderium æternorum. Moraliter in hac parabola, proponuntur nobis tria imitanda: scilicet officium sanctorum, studium morum, desiderium æternorum. Officium notatur, in negotiando: studium, in quærendo, desiderium, in operando. Felix qui novit negotiari spiritualiter: sive quantum ad statum actionis, operibus misericordiarum intendendo: sive quantum ad statum perfectionis, pro Christo omnia relinquendo: sive quantum ad statum supererogationis, per prædicationem animas Deo lucrificando. Item felix negotiator, qui novit quærere non nociva, sicut ambitiosi: non inutilia sicut curiosi: sed sublimia, sicut sancti. Itē felix qui inventis bonis mercibus bene novit lucrari, qui scilicet abiit à se, per carnis mortificationem vendidit terram pro celo, per omnium abrenuntiationem: comparavit eam, per propriam voluntatis subjectionem. Et quia iste status duraturus est usque ad finem mundi ideo non ponitur alia parabola post istam nisi illa quæ finem mundi significat: quæ est de sagena in mare missa. Igitur quia sub parabola thesauri & margaritæ, induxit nos ad æternæ beatitudinis amorem, consequenter sub parabola Sagenæ, inducit nos in timorem: ut mala caveamus & bona sectemur. Assimilat ergo, *regnum celorum*, quoddam hic notat præsentem Ecclesiam, *sagena*, quia piscatoribus est commissa, & per eam quisque ad æternum regnum de præsentis sæculi fluctibus trahitur, ne æternæ mortis profundo mergatur, *missa in mare*, id est in mundum, qui dicitur mare propter magnitudinem, & amaritudinem & ex omni genere piscium, id est hominum, congreganti, scilicet bonorum & malorum: quia missa in huius sæculi fluctibus nullum respuit: sed malos cum bonis capit: & omnis generis homines ad veniam vocat. *Quam cum impleta esset*, quod erit in fine sæculi quando humani generis summa concluditur, & numeris electorum impletur, *educentes* scilicet de mari & de fluctibus vitæ huius, & trahentes ad littus vitæ alterius: quia secundum Gloss. sicut mare sæculum: ita littus maris est finis sæculi: & secus littus sedentes, per immortalmortalitatem, elegerunt bonos in vasa sua: malos autem foras miserunt. Nunc enim malos bonosque communiter quasi per mixtos pisces sagena fidei continet: sed littus indicat quos sagena Ecclesiæ trahabat. Nam sicut non distinguuntur boni pisces à malis, quamdiu sagena est intra aquas: sic in Ecclesia militante permixti sunt mali cum bonis. Sed in fine mundi trahetur ad littus per apertum iudicium quia tunc erunt manifesta abscondita cordium: Unde subditur: *Sic erit in consummatione sæculi*, id est in fine mundi. Et dicitur consummatio tripliciter: vel quia tunc cōpletus erit numerus electorum: vel quia terminabitur status meritorum, vel quia cessabit successio rerum mutabilium. *Ex*

**Parabola ter-
tia Sagenæ.**

Exibunt Angeli, de Cælo empyreo ad convocandum populum judicandum, & separabunt malos de medio iustorum. O quam dura seperatio quippe malis: quia irremediabilis, quia irrevocabilis. Et mittent eos, scilicet malos, in carinum ignis, inferni, torrendos & exsiccandos: & sit Ecclesia purgata offeretur Deo Patri sine macula & ruga: tunc enim boni mittentur in vasa Cœlestium mansionum: malis separatis & detrussis in infernum. Sic introductis prudentibus virginibus, & exclusis fatuis, claudetur ianua Regni Cœlestis: Et subditur de pœnis malorum: cum dicitur *Ibi erit fletus* præ ardore, & *stridor* ^{Matth. 25} *dentium*, præ frigore. Tunc serò mali pœnitebunt & ingemiscunt: serò sibi ipsis irascuntur & indignabuntur quòd tam pertinaci improbitate deliquerint. Apertè in multis locis sacra scripturæ dicitur de tormentis malorum, ne quis se excuset per ignorantiam, & tóties commemorantur supplicia gehennalia, ut sitiamus & anhelemus ad gaudia cœlestia. Deinde ponitur conclusio principalis, ad hoc enim in prædictis parabolis perscriptus est processus Ecclesiæ militantis, ut Apostoli qui erant ipsius fundatores post Christum intelligerent huiusmodi processum. Unde subiungitur: *Intellexistis hæc omnia?* scilicet parabolas prædictas, quasi diceret, ad vos pertinet intelligere eas. Unde Gloss. Ad Apostolos fit sermo, quos non tantum vult audire ut ^{Facere et docere decet} *pulos*, sed etiam intelligere: Et est argumentum quòd non sufficit majoribus tantum audire ad faciendum, sed oportet etiam intelligere ad docendū. Dicunt ei etiam, scilicet, intelligimus. Deinde utitur exhortatione ad alios docendum, cum subditur: *Alti illi: idio omnes Scriba*, id est doctor, ut enim dicit Augustin. Apostoli sunt Scribæ & notarii Christi, verbum ejus signantes in tabulis cordis, ductus & inspiratus: in his quæ necessaria sunt tibi & ^{Augu. in} *aliis: in Regnum Cælorum*, id est in Ecclesia militante. Ubi tria dicit, quòd fit ^{Matthæum} *doctus*, per habitum scientiæ, *scriba*, per officium doctrinæ, in regno Cælorum, per meritum vitæ, *similis est homini patrifamilias*, id est mihi. Et intelligitur de similitudine imitationis, non æquiparationis, *qui proferet de thesauris suis*, id est de scientia sua in corde abscondita, *nova & vetera*, id est auctoritates novi & veteris testamenti, ex quibus testamentis contexta est Ecclesiæ sagena. Vel secundum Gregor. *nova*, de suavitate regni: & *vetera*, de terrore supplicii, ut scilicet pœnæ terreant, quos præmia non invitant. Vel, *nova* per admonitionem virtutum, & *vetera*, per detestationem vitiorum. Ex quo patet quòd episcopi, qui sunt successores Apostolorum, debent habere notitiam utrinsque testamenti: in cuius signum portant mitram in capite cum cornu duplici. Et bene comparat eum patrifamilias: quia sicut paterfamilias habet pascere filios pane corporali, sic iste parvulos fideles pane spirituali. Hortatur ergo Dominus discipulos quòd parabolas intelligant, ut alios docere sciant, quia ideo similes ei erunt, si alios docebunt.

DE ADVENTU DOMINI IN NAZARETH,

quando legit in synagoga eorum: & ipsi

volebant præcipitare eum.

Cap. LXV.

ET factum est cum consummasset Iesus parabolas istas, transiit inde cum ^{Matth. 13} *discipulis suis*, & abiit per patriam illam, scilicet Galilæam, & ^{Mar. 6} *docebat* in synagogis eorum, tum propter plurimum ibi convenientium utilitatem, ^{Luc. 4} tum propter maiorem auctoritatem: & *magnificabatur*, propter doctrinæ & miraculorum excellentiam, ab omnibus, id est pluribus & de omni statu, non tamen ab omnibus universaliter, cum multi eum contemnerent, & sibi contradicerent. Et venit in Nazareth, ubi erat nutritus, licet in Bethlehem fuisset natus. Et, die sabbati quando plures conveniebant, *intravit secundum consuetudinem suam in synagogam*, quæ erat locus orationis & doctrinæ legis, quibus Judæi secundum præceptum legis, vacare debebant in sabbatis. Et surrexit legere, ut non prædicaret seipsum verbo suo tantum, sed etiam testimonia sacra scripturæ. Ergo non est legendum in Ecclesia nisi stando:

Aaaaaaa

plal-

hic: quia primò nobis est sedendum & flendum per humilitatem poenitentiae: deinde surgendum à vitijs per serenitatem conscientiae. Tertio legendum, id est bene operandum, & Praelato etiam praedicandum, & postea residendum, praemia quietis expectando: ut ea demum accipiamus, in quibus in aeternum quiescamus. *Et omnium in synagoga oculi erant intendentes in eum, Pulchritudo* propter efficaciam verborum, & aspectum humilem & decorum: quia in *praeimine* facie eius quidam fulgor divinae gratiae relucebat: qui animos intuentium *Christi* attrahebat. Fuit enim pulcherrimus: ut pote virgo de virgine: non ex voluntate viri, sed ex Deo natus. Fuit & eloquentissimus. Et de utroque sic *Psal. 44.* ei dictum fuerat per Prophetam: *Speciosus forma praefiliis hominum: diffusa est gratia in labijs tuis.* Et prophetiam quam legerat in seipso impletam ostendens, dixit ad illos: Attendite & intelligite, *quia hodie impleta est scriptura haec in auribus vestris*, scilicet in me ipso. Impletam dicit esse scripturam: quia sicut illa praedixerat: sic ipse faciebat, quasi diceret: In me impletam & videre potestis oculis, quia caeci vident, claudi ambulant, pauperes Evangelizantur, & audire etiam & intelligere auribus mentis cum vobis eam exposuerim ad me esse referendam. Conspice bene Dominum quomodo humiliter suscipiens lectoris officium, benigno & placito vultu legit inter eos. *Leitor Dominus minus.* Ut enim ait Ambrosius, ita ad omnia se curavit obsequia, ut nec lectoris *Ambros.* quidem aspernaretur officium. Conspice etiam quomodo humiliter se manifestans dicit. *Hodie impleta est scriptura haec in auribus vestris*, quasi diceret *Lucam.* Ego sum ille de quo loquitur. Igitur exemplo suo approbat officium lectoris in hoc loco. Officium ostiarii quando eiecit vendentes & ementes de *Leitoris officium approbatum.* templo. Officium exorcistae, daemones de obsessis corporibus expellendo. Officium acoliti, sive ceroferarii, se lumen mundi ostendendo & dicendo. Sic ergo patet Dominum quatuor officia minorum ordinum in quatuor suis operibus exercuisse & approbasse, propter quod nullus, quantumcunque magnus, debet dedignari minores ordines suscipere, vel eorum officia exequi & exercere. Cum enim Christus ea exercuerit, nobis utique reliquit exemplum ut sequamur vestigia eius. Siquidem omnis Christi actio, nostra est instructio. Subdiaconatum verò exercuit, quando lintheo se praecinxit, & pedes discipulorum lavit. Diaconatum exercuit, quando in coena corpus & sanguinem suum ministravit. Presbyteratum exercuit, quando in coena panem & vinum in corpus & sanguinem suum mutavit. De *Diaconus.* inde ut pontifex in ara crucis se obtulit. *Et omnis*, id est multi de omni populo, *testimonium illi dabant*, scilicet quòd illa scriptura esset impleta, & quòd *Dominus.* ipse esset ille de quo Elaias & alii prophetae scripserunt. & hoc erat signum veritatis, quia ut dicit Seneca, veritatis argumentum est, omnibus aliquid *Presbyter.* *Mat. 12.* *Et mirabatur in verbis gratia*, id est gratiosis, quia de ore eius protedebat. Bonus enim *et Luc. 6.* homo de bono thesauro cordis sui profert bona, ergo de thesauro gratiae verba gratiosa. In ipso autem erat thesaurus gratiae, quia plenus gratiae & veritatis; de cuius plenitudine nos omnes accepimus. Deinde post attestationem simplicium de Christo, subditur: Scribarum & Phariseorum detractio & aemulatio: cum dicitur: *Et dicebant*, scilicet Scribae & Pharisei ei invidentes; dicebant inquam despectivè & eum deridentes. Unde huic sapientia haec; in doctrina & in verbis, & virtutes, in operibus miraculosis: hoc dicebant, quia non viderant eum literas discipulam, nec in lege studentem: quasi dicerent: Non habet haec à Deo, vel exercitii studio: sed magis habet à diabolo; quod arguunt ex infirmitate & paupertate parentum dicentes: *Nonne hic est fabri filius;* id est Ioseph, qui erat faber lignarius: cuius ipse putabatur filius: quia eum Maria Ioseph desponsata genuerat. Putabatur quidem: sed non erat. *Nonne Mater eius dicitur Maria;* & fratres eius, id est consanguinei, & sorores eius, id est cognatae, nonne omnes apud nos sunt. Secundum *Fratres Domini.* enim consuetudinem scripturarum, consanguinei & propinqui Domini more Hebraico fratres & sorores eius solent appellari. Unde ergo huic omnia ista, quasi dicerent: Si non habet ex exercitio, vel ex genere, ergo habet ex daemone: & ideo sequitur. *Et scandalizabantur in eo*, id est conturbantur & indignabantur: considerantes generis paupertatem & humilitatem: ac si sapiens & virtuosus non posset de pauperibus & humilibus procreari: cum

*Psal. 137.**David.**Cecitas
Pharisæorū**Medici
curatio.**Propheta in
patria non
accipitur.*

potius oporteret propter hoc maximè obstupefcere, & ipsum honorare: quàm majus miraculum & amplior stupor erat quod de talibus existens, talia loquebatur & faciebat: quam manifestè apparebat, quod non ex humana diligentia, sed à divina gratia erat. Humilia enim Dominus respicit: & alta à longè cognoscit. Irrationabiliter ergo movebantur, despicientes eum propter paupertatem & humilitatem generis: & attribuentes virtuti dæmonis, quod debebat attribui virtuti divinitatis. Quia David qui fuit radix Regū. & eximius Prophetarum, fuit pastor ovium, & cujusdam agricolæ. scilicet Iesse filius, Sed & Moyses legis lator valde à se deficientem habuit patrem & in pluribus aliis poteris reperire: à quib. erge oportebat admirari Dominum. ab his qui contemnunt eum. Unde & hoc quod veritatis est, & honoris, pro vituperio inducunt: dicentes eum fabri filium, seu fabrum. Sicut enim pater per filium in principio omnia fabricavit: sic ipse filius per quem omnia facta sunt, omnium fabricator existit: ut verè & fabri filius, & faber dici possit. In illorum ergo errore veritas latet: nam utique fabri filius erat: sed non illius cujus ipsi putabant: sed fabricatoris omnium: qui fabricatus est auroram & solem, id est Ecclesiam primitivam & sequentem. Magna cæcitas eorum erat: quia eum in verbis & factis illius Christum cognoscere poterant: & tamen propter generis notitiam eum contemnebant: & ex paruitate generis & infirmitate carnis, volebant ab eo excludere potentiam Maiestatis. Et quia auditis famosi miraculis, ab eo frequenter in Capharnaum factis, illi de Nazareth indignati sunt contra eum: nec credebant miracula ejus esse verà: ipse intuens eorum corda, objectionem eorum tacitam sibi ipsi obiecit: ut ad eam congruenter responderet. Unde subditur: *Et ait illis Jesus:* scilicet Scribis & Pharisæis. *Utique dicetis mihi,* qui multos in Capharnaum curavi, *hanc similitudinem,* id est objectionem à similitudine medici corporalis ad spirituales sumptam, *medice, cura te ipsum,* id est tuos compatriotas: quibus magis teneris impendere beneficium charitatis. Sicut enim medicus verus citius & libentius curat seipsum & alios ad se pertinentes quam extraneos: ita dicebant & ei, Si tu faceres vera miracula: citius faceres ea in civitate tua: & potius inter propinquos tuos, quam inter extraneos. Unde subiungitur: *Quanta,* miracula, *audivimus facta à te in Capharnaum; fac & hic in patria tua,* id est in tua civitate, ubi conceptus es & nutritus: tot & tanta ut credamus: quia quæ facis apud alienigenas: magis debes facere apud tuos compatriotas: magis enim teneris beneficia impendere tuis compatriotis, quàm alienis. quasi dicant: Multa audivimus à te facta miracula sed non credimus quod incerta vulgavit fama, cum apud nos nihil tale feceris: quibus convenientius talia impendenda erant beneficia quam cæteris. Sed Dominus consequenter respondens, ostendit quod non dimittebat inter eos facere miracula propter odium patriæ, vel defectum potentie: sed propter eorum incredulitatem & malitiam. Quod enim ibi miracula non faciebat, non erat propter hoc quod patriam suam despiceret: quam sua conceptione & educatione honoraverat: vel propter hoc quod ipse impotens esset: sed quia ipsi indigni erant. Et ad hoc inducit sacræ scripturæ exemplā. Unde sequitur: *Ait autem Jesus: Amen,* id est verè *dico vobis:* quia nemo Propheta acceptus est in patria sua, in qua natus est: & in domo sua: ex qua secundum carnem processit: & hoc ut in pluribus ac cum debito honore & reverentia. Minus enim Helias & cæteri Prophætæ in suis civitatibus fuerunt honorati, quàm in alijs. Esaias sectus. Hieremias carceratus, & cæteri vituperati. Mos enim & penè naturale est, cives civibus invidere: & non præsentis viri opera, nec virtutes considerare: sed infantie fragilitatem recordari: quasi non & ipsi per eisdem ætatis gradus ad maturam ætatem pervenerint: dum enim civis & contribulis ad alicujus virtutis vel probitatis eminentiam ascendit, ejusq. fama crescit: concives & contribuli qui non se laudantur, inde gravius fauciantur, & æstimant se contemni si eis in laudem fama probitatis, præsertim minor genere, præferatur. Hinc habemus in Joseph exemplum respectu fratrum suorum. Unde contingit quod facilius promoveantur homines in terra aliena, quam in patria propria. Idcirco igitur non curo patriam meam: quia ei acceptus non sum, & quia fidem in ea non

inve-

invenio: & mihi sicut ceteri non credit: tantoq; minus me cognoscit, quanto plus præ ceteris me notum habuit, & quia non erat acceptus ejus: nec ei credebant: ideo, *virtutes multas*, id est signa & miracula, *ibi facere non poterat*, non de impotentia, sed de inconvenientia: non enim conveniens fuit, quia digni non erant: & causa statim subditur: scilicet, *propter incredulitatem eorum*, propter quam etiam Dominus, *mirabatur*, quia ipsum etiam presentem habentes Christum, agnitionem sui verbis & signis eis ingentem nihilominus increduli perdurabant. In hoc patet quod fides maximè cooperatur in miraculis faciendis: quam propter incredulitatem subtrahita sunt illis aliquas tamen virtutes ibi fecit, scilicet paucos infirmos fideles & devotos manibus deificis impositis curando: quod patet ex hoc quod suprà dixerunt: unde huic sapientia hæc, & virtutes? Pro tanto ergo non posse dicitur: quia noluit: ne decuit propter incredulitatem eorum: ut negetur potentia non absoluta, sed ordinata ac congruitatis & decentiæ, qua se disposuerat non facturum: quia non erat decens & congruū quod ibi miracula faceret & multa: fides enim credentium est meritoria, de congruo, quod eis fiant miracula. Ideo autem aliquas virtutes ibi fecit ut fideles confirmaret & infideles excusationem de peccato suo non haberent: dum opera divinitatis in eo viderent: nec fecit multas, ne infideles amplius damnarentur, id est plus punirentur: dum scilicet contemnerent. Unde Chrysost. *Paucæ fecit signa: ne dicerent, hostis est nobis, & proprios despicit: si facta essent signa, & nos utiq; credidissemus.* Propter hoc ergo fecit, ut quod suum est impleat: sed continuit, ut non illos amplius condemnet. Ad sui autem excusationem quare ipse Dominus in patria sua ubi acceptus non erat, multas virtutes non fecit: ostendit exemplo Helix & Helisæ, quod similiter Prophetæ veteres in majori honore habebantur apud extraneos, quam apud domesticos: & quod plura miracula faciebant apud alienos, quam apud suos. Helias enim à Judæis expellebatur & contemnebatur: à Gentibus autem & alienis recipiebatur & honorabatur: & ibi miracula operabatur. *Missus enim, ad viduam in Sarepta*, urbe Sydoniæ provinciæ, receptus est honorifice: ibique duo miracula fecit, quia farina & oleum non defecit, & filium viduæ mortuum, scilicet Jonā Prophetam suscitavit, non ergo in Israel ubi multæ viduæ erant, sed in Sydonia operabatur miracula, quia viduæ Israël non erant ita devotæ, sicut illa mulier Sareptana, & quam Helias persecutionem patiebatur in terra Israël, quæ debuisset sibi esse grata & gratiosa. Sarepta urbs Sydoniæ est, in littore maris, ante cujus portam ostenditur locus ubi Helias venit ad viduam ejusdem urbis. Deinde est quædam capella, ubi erant cœnaculum in quo quievit, & ibi filium viduæ suscitavit. Quare autem oratione Helix clausum est cælum, & facta fames ostendit Basil. oratio enim aspexit ex saturitate non modicum generari Dei opprobrium: per famem illis ieiunium attulit, quo culpam illorum quæ in immensum crescebat, cohibuit. Non ergo nunc mirentur homines si propter eorum lasciviam fiat fames. Helisæus etiam à Judæis derisus & contemptus: à Naaman Syro devotè est quaesitus: quem à lepra sua curavit, quia devotionem ejus agnovit, qui ante curationem bonus fuit quia per illum Deus salutem Syriæ dedit:

Bbbbbbbb

dit:

Fidei aug-
mentatio.Chrysost.
hem. 9.
in Matt.Sarepta
urbes ist.Basil. oratio
de ieiunio.
Helix ora-
tione clausu-
est cælum.
Helisæ
derisio. 4.
Reg. 2. & 4.
Regum 5.

dit, & post curationem adhuc melior ac valde gratus Deo & Helisæo fuit. Curavit ergo alienum & Gentilem: sed non concives & confortes, propter eorum erga Deum ingratitudinem: quia Regnum Israël declinaverat ad idololatriam, colendo vitulos aureos quos fecerat Hieroboam. Si ergo isti famosissimi Prophetæ non fuerunt accepti compatriotis suis: non propter suam sed propter compatriotarum malitiam & invidiam: multo fortius nec minores Prophetæ fuerunt accepti in patria sua. Ex quo patet verum esse

Moraliter. quod dixerat: *quia nemo Propheta acceptus est in patria sua.* Moraliter eutem vidua (de qua dictum est) significat animam peccatricem: quæ privata est amplexibus sponsi sui Christi modo multæ viduæ tales sunt in mundo: tamen ad nullam mittitur Helias, nisi ad illam quæ est in Sarepta Sydoniæ. Sarepta interpretatur incendium, vel angustia panis: Sydonia, venatio inutilis: & significat animam peccatricem: quæ propter hoc quod considerat quod quid quid quæritur in mundo, est venatio inutilis, sive divitiæ, sive delitiæ angustiantur, quia perdidit illum panem verum quo reficiebatur: Christum scilicet qui dicit: *Ego sum panis vivus: qui de Cælo descendi* & inceditur per contemptum terrenorum, & desiderium supernorum. Ad talem animam venit vetus Helias Christus: ut eam pascat & reficiat cum filiis suis, id est cogitationibus & affectionibus suis. Similiter Naaman Syrus significat peccatorem: eo quod peccatum sicut lepra inficiat hominem. Modo multi tales sunt in mundo: tamen ad nullum venit Helisæus nisi ad Naaman Syrum. Naaman interpretatur decorus, vel commovens me: Syrus sublimis, & significat peccatorem: qui commovet seipsum per contritionem: currit ad Jordanem, qui interpretatur rivus iudicii, id est ad confessionem: & ibi induit gratiæ decorem, & per hoc efficitur sublimis: quia per hoc elevatur ad Deum. Ad talem venit verus Helisæus, id est Christus. *Et omnes in synagoga hæc audientes:*

Naaman. scilicet quod eos indignos reputaret inter quos miracula faceret, indignati sunt: & repleti ira, qui ex Christi doctrina quiescere debebant à malitia. Per istos significantur illi qui persequuntur prædicatores & defensores veritatis: eo quod dicunt displicentia illis. Hoc autem factum probatur verbum Christi quod dictum est supra, *quia non est acceptus Propheta in patria sua.* Nam cum audirent Nazareni quod prophetis Prophetam se comparabat: & quia eos de incredulitate notabat, & devotionem Gentium, quas ut canes abominabantur, devotioni eorum præferebat, crevit zelus, crevit ira, creavit invidia. Et quod Dominus de eis dixerat & testabatur verbo; doc ipsi ostendunt & testantur facto, mala pro bonis retribuendo. Unde, *surrexerunt, & eum* tanquam dignum morte, extra civitatem suam Nazareth eiecerunt, ut illum interficerent. Unde

Ambrosius: in c. dicit Ambrosius, Non mirum si perdidit salutem, qui de finibus suis eiecerunt Salvatorem. Dominus autem qui docuerat exemplo sui omnibus omnia fieri, nec volentes repndiat, nec invitos alligat, nec eiicientibus reluctatur, nec rogantibus deest. *Et duxerunt illum usque ad supercilium montis,* super quem ædificata erat civitas eorum, *ut præcipitarent eum.* Nazareth quidem ædificata erat super montem, sed non in cacumine, unde extra civitatem, ad cacumen duxerunt eum ad præcipitandum. In quo (secundum Bedam) Iudei discipuli peiores diabolo magistro suo ostenduntur, quia ille

ver-

verbo tentans ait, mitte te deorsum isti facto, de supercilio montis cum mittere & precipitare conabantur. ^{Potentia Christi.} Iesus autem virtute divinitatis, qua poterat se servare illasum quando volebat, ^{transiens,} per medium illorum ibat, & descendit de monte non visus ab eis quos deserebat, mente furentium subito per Deum mutata vel obstupescita. Etenim quando vult capitur, quando vult labitur, quando vult suspenditur, quando vult non tenetur. Quod capitur & tenetur à paucis, voluntatis est, quod à populo non tenetur, sed transit, maiestatis est, non ergo resistit, nec se vindicat, docens nos in hoc ut non queramus vindictam de injurijs nobis factis, sed per medium inimicorum transiens, canes hincinde latrantes contemnit, malens eos sanare quam perdere, ut cassatam videntes suam nequitiam, deinde desisterent ab ejus morte. Tunc enim evadere voluit, quia poenitentiae locum adhuc illis reservabat, & quia nondum hora passionis ejus venerat, nec tunc in loco passionis erat, & quia hoc genus mortis (qui crucifigendus preconizabatur) non elegerat. Adhuc ibi ostenditur locus, qui dicitur precipitium & ^{Præcipitiū} saltus Domini, scilicet per miliare à Nazareth, contra Meridiem, ^{Domini &} versus Hierusalem. Ubi, secundum Bedam: Cum Dominus de ^{saltus. Beda} manibus illorum elapsus per medium illorum de rupe descendere ^{in c. 4. Luc.} ret: atque in ipsa rupe latere vellet: subito ad tactum dominicæ vestis, saxum illud subterfugit, & instar ceræ resolutum quendam finem quod Dominicum Corpus reciperetur effecit: tantæ utique capacitatis quantæ ipsum Dominicum Corpus extitit quantitatis: in quo vestigia pedum & universa liniamenta & rugæ vestis quæ à tergo Domini fuerant: veluti de manu sculptoris impressa, servantur. Saxea duricies sub descendente recedit: & quasi nolens lædere ei cedit, & sub pede pressa emollescit. Mirares. Lapis emollescit: & ipse homo emolliri nescit, sed lapidescit: agnoscit Dominum lapis emollitus: & ipse homo, à quo erat cognoscendus, erat fortius. Et notandum quod quatuor modis est Domino mors ^{Quatuor modis mors intenta Christo.} intentata, quidam enim tentaverunt eum perimere gladio, sicut Herodes: quidam precipitio, sicut hic Nazareni, quidam lapidatione, sicut in templo Judæi: quidam crucifixione, sicut in passione etiam Judæi. Adhuc etiam Christus spiritualiter crucifigitur, in nostra obduratione, precipitatur, in nostra desperatione: gladio perimitur, in blasphematione.

DE DECOLLATIONE JOANNIS BAPTISTÆ.

Cap. LXVI.

Post hæc autem imminente paschali festivitate, passio & mors ^{Matt. 14.} Joannis Baptistæ est subsequuta: & ponitur motuum contentio ^{et Mar. 6.} nens multiplicem culpam. Herodias enim timens ne prædicatione Joannis Herodes periret: & ipsam fratri redderet: cum quo non sine periculo remaneret. ideo cogitavit modum quo interficeretur Joannes absque seditione populi: & Herodes conscius fuit ejusdem doli. Cum igitur Herodes, tetrarcha (qui aliquando rex dicitur, non à regia dignitate, sed à regendi officio) diem natalis sui celebraret coram principibus & primis Galilææ, saltavit filia Herodiada, id est tripudiavit in medio, ut viderent ab omnibus, & hoc fuit ex dispositione Matris & Herodis, & placuit Herodi. quod tamen deberet erubescere, quia signum fuit impudicæ filiæ & dissoluta, &

Iuratio. cum iuramento promisit ei dare quidquid ab eo peteret. Secundum Hieron. Ad hoc fortè juravit, ut occasionem apparentem ad occidendum Joannem, & reprimendum populi seditionem haberet, ut videretur facere invitatus, quod faciebat spontaneus. Et præmonita à Matre, petijt pro munere dari in disco, id est scutella, caput Joannis Baptistæ. Est enim in hoc loco discus, vas rotundum, desuper extensum. Quandoque etenim mensa inferior discus dicitur, & aliquando mappa seu mensale discus appellant. Unde & animalia dicuntur Petro apparuisse in disco, qui in Actibus Apostolorum lintheum vocatur. Unde Chrysost. Hæc est mulier antiqua malitia, quæ Adam eiecit de Paradisi delitijs, hæc cœlestes homines facit terrenos, hæc humanum genus mersit in infernum, hæc vitam abstulit mundo propter unius arboris pómum, hæc malum fecit quod homines inducit ad mortem, hæc invenit verum laborem & pressuram, quæ nunc occidit Baptistam, deiecit pueritiam, perjuventutem, allicit & inquietat mortuam senectutem. *Et contrisimulatio.* status est rex, simulatoriè non verè, ut postea videretur implere coactus, quod disposuerat facere voluntarius. Dicitur ergo contristatus, id est tristari visus, quia secundum Bedam: Dissimulator mentis suæ, tristitiam præferebat in facie, cum tamen lætitiā haberet in mente: scelus excusabat iuramento, ut sub occasione pietatis magis impius fieret. Et idèd per ipsum Herodem significatur illi qui sub specie religiositatis, machinantur, opus facere malignitatis. Per Herodiadem verò significatur luxuria, per saltatricem, dissolutio libidinosa, per quas Joannis, id est hominis gratiosi frequenter procuratur mors spiritualis, & aliquando corporalis. Rex verò noluit eam contristare, *propter iusiurandum:* quod tamen non erat observandum, quia secundum Isidorum: Non est iuramentum observandum, ubi malum incautè promittitur, & in malis promissis, rescindenda est fides. Quasi diceret rex: Non est ex malitia quod ego facio, sed, *propter iusiurandum,* quod transgredi non licet. Fuit enim dolosus in promittendo, & sacrilegus id solvendo: & *propter simul recumbentes,* coram quibus publicè juraverat, ut omnes fierent sceleris sui consortes: non correptores, non resistentes. Ecce quàm de facili peccatum transit de uno in omnes. Similiter etiam qui ludum & spectaculum illud inspiciebant: consortes sceleris cum facientibus fiebant. Nam secundum Chrysost. Sicut si non essent inspectores, non utiq; essent qui talia exercerent; ita quia sunt, & ipsi eorum quæ sunt ignem vel scandalum sentiunt. O quam multi subditi hodie periclitantur in conscientia, & anima, propter præsidentiū facta minus iusta. *Misiq; spiculatorem,* qui ex officio portabat spiculum quo amputabantur capita damnatorum: & decollavit Joannem in carcere, occultè pro vitanda populi seditione: & attulit caput ejus in disco: cruentas epulas in luxuriosum convitiū, & tã digno ferculo indignū: & dedit illud puella, in præmiū saltationis suæ: & puella dedit, in ludibriū Matri suæ: ut illi mortuo illuderet, qui suū incestum reprehenderat, & ut in sua potestate linguā haberet, quæ illicitas nuptias arguebat. Ecce quatuor crudelia: magna enim crudelitas quod sanctum caput est decollatum: major quod allatum & homicidium ostentatum, & adhuc major, quod saltatrici datum, sed maxima, quod in potestatem adulteræ assignatū. Convivente itaque Herode, paulo ante horam diei nonā, sanctus Joannes Baptista est decollatus in custodia, clamando voce magna: Domine Deus meus, tibi cōmendo spiritū meū: & nudus sub aere admodū despectivè iacuit, expositus spectaculis, donec tolleretur à discipulis.

Per

Pet hoc, quod in convivio jussus est Joānes decollari, ad saltatricis, & suæ Ma-
 tris adulteræ petitionē: ostēditur, quod multa mala fiunt propter crapulā, & mū-
 lierū malitiā. Unde in Ecclesiastico. *Vini & mulieres, apostatare faciunt sapientes. Eccles: 19.*
 Secundū Remigi: in Herode minus peccatū factū est causa majoris peccati. *Remigius in*
 Nam quia libidinosam voluntatē non extinxit: ideo usque ad luxuriā per- *Matthæum.*
 venit, & quia luxuriā non coercuit, ad reatum homicidii descendit. Sed
 contra Herodis impietatem; qui Joannem propter veritatem decollaverat,
 & insepultum reliquerat: commendatur discipulorum religiosa, & officio-
 sa pietas: quia hoc audito, venerunt, & tulerunt corpus ejus de carcere:
 quod Rex ipsis reddi jussit, & sepelierunt illud reverenter ut decuit; &
 venientes nunciaverunt Jesu, scilicet passionem Joannis, ac etiam opera, &
 doctrinam. In omnibus verò ostendunt discipuli devotionem suam ad Ma- *Discipulorū*
 gistrum: & quod venerunt velociter, & tulerunt reverenter: & sepelierunt, *Joā: devotio*
 humaniter: & quod: *nunciaverunt*, compatienter. Isti erant discipuli Joan-
 nis: qui ad Christi discipulatū transferunt, hujus enim pietatis officio trā-
 sire in Christi societatem mernerunt. Unde Chrysostomus. Tu autem mihi *Chrys: hō: 5b*
 intende qualiter discipuli Joannis jam magis familiares facti sunt Jesu. Ipsi *in Matthæ.*
 enim sunt, qui nunciaverunt, quod factum est de Joanne, & universos di-
 mittentes ad ipsum confugiunt. Secundum Hieronymum, & Josephū, Jo- *Hiero: in c.*
 annes occisus est Sebaste Urbe Palæstinæ, quæ olim dicta est Samaria, ubi *14. Matth.*
 Herodes fecerat domum Regiam, sed sepultus est in Matheronta oppido A-
 rabiz trans Jordanem, in sortæ duarum tribuum, & dimidiæ. Sed hoc vi-
 detur contrarium Ecclesiasticæ historiæ, in qua dicitur, quod in Matherō-
 ta sit occisus, sed in Sebaste sepultus. Caput verò fecit Herodias in Hieru- *Caput Joānis*
 salem deferri: & ibidem juxta Herodis habitaculum cautē sepeliri, timens
 ne Propheta resurgeret, si cum corpore caput sepultum esset, quod postea
 revelatione Beati Joannis, duo Monachi invenerunt, saccis cilicinis invo-
 lutum, vestibus (ut æstimatur) quibus in deserto fuerat indutus, & in Hie-
 rusalem inter Helisæum, & Abdiam Prophetas fuit sepultus. Decollatus est *Decollationis*
 autem Joannes, non eo die, quo decollationis ejus festivitas celebratur, *Joānis dies.*
 sed circa dies azymorum Paschæ Judæorum, in Anno Passionem Christi præ-
 cedente, cum jam uno Anno stetisset in carcere. Oportuit autem ut propter
 Dominica Sacramenta Passionis, & Resurrectionis Christi, minor scilicet Jo-
 annes, cedere majori, scilicet Christo, & ob hoc decollationis festivitas fu-
 it alio tempore fieri instituta: scilicet eo die, quo caput ejus inventum est,
 sive elevatum. Unde ait Augustinus. Factum est Joanni, quod ipse prædi *Augus: serm:*
 xerat, de Domino enim Jesu Christo dixerat, *Illum oportet crescere: me autem de decollatio-*
minu. Iste minutus est in capite, ille crevit in cruce. Secundum Grego- *ne Joannis.*
 rium, decollatio Joannis minorationem famæ illius, qua Christus à populo *Joannis 3.*
 credebatur insinuat, sicut Exaltatio Salvatoris in Cruce, profectum designa *Greg: hom: 6*
 bat fidei, quia & ipse qui prius à turbis Propheta esse credebatur, Domi- *in Evangelii*
 nus Prophetarum, & Dei Filius à cunctis fidelibus est agnitus. Unde Joā-
 nes, quem oportebat minui, cum diurnum lumen decrescere incepit natus
 est, Dominus autem eo tempore, quo dies crescere incepit. Ubi Hierony. *Hiero: in c.*
 Hoc juxta literam factum sit, nos autem usque hodie cernimus in capite *Jo 14. Matth.*
 annis Prophetæ, Judæos Christum, qui caput est Prophetarum perdidisse Et
 iterum caput legis, quod est Christus de corpore abscinditur proprio, id est
 Judaico populo: & datur Gentili puellæ, id est Romana Ecclesiæ: & puel-
 la dat Matri suæ adulteræ, id est Synagogæ creditur in fine. Corpus Joā-
 nis sepelitur, caput in disco collocatur: litera humata tegitur: spiritus in
 altari honoratur, ac sumitur. Hæc Hieron. Joannē etiam incarcerat, quan-
 do quis dona gratiæ quæ habet, ad terrena deflectit: aufert ei caput, quan-
 do bona quæ habet, de se non à Deo habere præsumit. Conspice nunc Jo- *Meditatio*
 annem reverenter, qualiter ad jussum vilis spiculatoris collum parat: hu-
 militer genua flectit, & gratias Deo agens cervicem extendit, & patienter
 ictus sustinet, quousque caput totaliter abscindatur. Sanctus ergo Domini
 Præcursor, qui ante faciem baptismum in aqua præparaverat, baptizando,
 & baptismum in lachrymis compunctionis prædicando, modo præparat ba-

ptisimum in sanguine passionis moriendo. Ecce quomodo vadit Joannes amicus intimus Domini Jesu, & Confanguineus, ac Dei maximus Secretarij, & qualiter talis, & tantus Vir imperante nequitia, ac si esset vilissimus malus Joannis lausfactor, occubuit. O impietas! o crudelitas! justus decollatur, si caput ejus precium saltationis, in disco offertur, convivantibus apponitur, magnum Chrysostomus: 16 quidem ferculum, sed horribile ad videndum. Unde Chrysostomus. Hodie non ex variis in his Joannis virtus, Herodis feritas cum refertur, concussa sunt viscera, Matthaeum. corda tremuerunt, caligavit visus, habuit intellectus, aufugit auditus, aut quid constat in sensibus humanis, quando virtutum magnitudinem operit, criminum magnitudo. Joannes stola virtutum, magisterium vitae, sanctitatis forma, norma justitiae, Virginitatis speculum, pudicitiae titulus, castitatis exemplum, poenitentiae via, peccatorum venia, fidei disciplina. Joannes Major homine, par Angelis, legis summa, Evangelii Sanctio, Apostolorum vox, silentium Prophetarum, lucerna mundi, Praecursor judicis, Christi mediator, testis Domini, totius medius Trinitatis. Et hic tantus datur incestui, traditur adulterae, addicitur saltatrici. Merito ergo concussa sunt viscera, corda tremuerunt. Et iterum, Deus autem sustinuit, & justum amplius coronans, & his, qui postea injuste patiuntur, multam derelinquens mitigationem. Audiamus igitur, quicumque in virtute viventes, mala patiuntur a perniciosi hominibus. Etenim Deus tunc sustinuit eum, qui in eremo, eum qui in zona pellicea, eum qui in cilicino vestimento, eum qui Propheta Prophetarum minor erat, eum qui nullum majorem habebat, occidit a puella incontinente, & corrupta meretrice: & hoc leges defendentem divinas. Haec itaque cogitantes feramus universa viriliter quaecumque patimur. Quis enim non utique horresceret, sacrum illud caput sanguine stillans, videntem in cena propositum? Si enim nos audientes haec horrescimus, quid dignum erat visum illum tunc operari: quid pati eos, qui simul recumbebant noviter occisi capitis sanguinem stillantem videntes in medio convivii? Sed non iniquus Herodes, neque abominabilior eo mulier, neque sanguinis voratrix illa, passa est aliquid ob spectaculum istud. Haec Chrysostomus. Unde & Gregorius: Non sine admiratione gravissima perpedito, quod moralis: c. 5. ille Prophetiae spiritu intra Matris uterum repletus: quo inter natos mulierum nemo major surrexit: ab iniquis in carcerem mittitur: & pro puellae saltu capite truncatur, & Vir tantae sanctitatis pro risu turpium moritur, Nunquid nam credimus aliquid fuisse in ejus vita, quod illa sic despecta mors tergeret? Sed quando ille, vel in cibo peccavit, qui locustas solummodo, & mel silvestre edit: quando conversatione sua offendere potuit, qui de eremo non recessit? Quid est, quod Omnipotens Deus sic vehementer in hoc saeculo despicit, quos sic sublimiter ante saecula elegit, nisi quod pietati fidelium patet, quoniam idcirco sic eos premit in infimis, quia videt quomodo remuneret in summis: & foras usque ad despectum delicit, quia intus ad incomprehensibilia perducit. Hinc ergo unusquisque colligat, quid illic passuri sint, quos reprobant, sic cruciat hic quos amat. Haec Gregorius.

Martyr Joannes. Mortuus est igitur Joannes pro Christo: quia pro veritate. Unde Gregorius. Neque enim Baptista Joannes de confessione Christi, sed de justitiae veritate Gregorius: lib. 29. te requisitus occubuit. Sed quia Christus est veritas: idcirco usque ad mortem pro Christo, quia scilicet pro veritate, pervenit. Ex quo patet, quod non solum pro fide, sed etiam pro veritate justitiae martyr quis efficitur. Unde Augustinus: lib. 3. dicit Augustinus: quod cum mors pro veritate justitiae suscipitur, martyres facit. Civitas: c. 1. cit. Unde in Ecclesiastico dicitur: *Certa usque ad mortem pro justitia.* Martyr fit enim non facit poena, sed causa: id est, mors propter Christum suscepta. Ubi nota, quod multis de causis potest, quis martyr fieri: scilicet pro justitia, ut Abel, pro lege: ut Machabaei, pro assertionem veritatis: ut Elia, & Hieremias, pro argutione peccati, vel etiam assertionem veritatis: ut Joannes Baptista. pro salute populi: ut Christus, pro fide Christi: ut Stephanus, pro Christo: ut Innocentes, pro libertate Ecclesiae: ut Thomas Cantuariensis. Et non solum mors pro veritate, & aliis praedictis causis suscepta, sed etiam vera in adversis patientiam, martyrem facit. Unde Gregorius. Duo quippe sunt

Martyrii genera: unum in mente, aliud in mente simul, & actione. Itaque sine ferro martyres esse possumus: si patientiam veraciter in animo cultodimus. Patientia autem vera secundum eundem Gregori: est injurias forti-
Greg: hō: 39.
 ter sustinere: & postea vindictam non querere: sed ex corde ei, qui malain *Evangelii*
 irrogat ignoscere, & contra eum nullo dolore morderi. Ille enim veraci-
Patientia vera
 ter patiens, qui & ipsum amat, quem portat: nam tolerare, & odisse non
Idē hōm: 17.
 est est virtus mansuetudinis: sed velamentum furoris: ut etiam dicit Ber-
in Ezechielē.
 nard. Vera patientia est pati, vel agere, contra quod liberat: sed non prae-
Bernardus E-
 ter quod liceat. Insuper secundum Chrysost. Martyrium non sola sangvi-
pistola 7.
 nis effusione, sed & abstinencia peccatorum, & exercitatione præceptorū
Martyrū per
 Dei perficitur. Unde & Bernard. Semper Christiani persecutionem patiū-
fectum.
 tur. Omnia, quæ in mundo sunt, persequuntur Christianum. Si comederō
Chrysostomus
 paululum, & corpusculum meum, fuerit robustum: sanitas corporis meū
Psalms: 95
 persequitur animam meam. Quocunque me vertero, persecutio mihi est.
 Si videro mulierem, oculus meus persequitur me: cupit enim interficere
 animam meam. Si videro divitias, si aurum, si possessiones, si delicias cor-
 porales, si pulchra vestimenta: quodcunque videro, persequitur animam me-
 am. Adolescentulum libido persequitur. Non putemus tantum in effusione
 sanguinis esse martyrum Christianis, ac Religiosis. Si ergo sunt matyria in
 pacis tempore, sunt & negationes. Ego hodie qui videor Monachus, si ru-
 pero propositum meum, Christum negavi. Et si in pace Christum nego: in
 persecutione quid facerem? Hoc ergo dico: quia omni tempore sunt mar-
 tyria: sunt & persecutiones. Hæc Bernat. Sicut ergo patienter sufferre de-
 bemus injurias ab aliis in nos delatas: ita & tribulationes infirmitatum, &
 pœnas, quæ nobis eveniunt, patienter sufferre necesse est. Multis enim cla-
 mitatum tentationibus mentes honorum pulsantur: & multis modis à dia-
Tentationē
 bolo tentantur. Sed non amplius tentat eos, quam Dei voluntas permittit:
pulsatio.
 & si nolens, tamen utilitati eorum servit, quam eos tentationibus suis non
 decipit, sed potius erudit. Tentat autem eos aliquando per stimulos pau-
 pertatis non potest eos movere, divitias adhibet ad seducendum: & dum
 per contumelias, & opprobria non prævalet: laudes & gloriam adhibet.
 Si per salutem corporis non potest, ægrotudines mittit: & dum per dele-
 ctationes seducere eos non potest, per molestias, quæ contra votum eve-
 niunt, eos conatur subvertere. Infirmitates verò etiam quasdam adversus
 eos, qui tentandi sunt adhibet: ut per eas pusillanimes faciens conturbet
 charitatem eorum, quam habent ad Deum. Sed quævis concitatur corpus,
 & febribus validissimis inflammatur: insuper etiam si intollerabili contriti-
 one affligatur: quisquis es, qui hæc sustines, recordare futuri sæculi, pœ-
 nas, & æternum ignem, & perpetua tormenta: & hæc cogitans, non de-
 ficias ad ea, quæ in præsentem contingunt. Insuper etiam gaude: quia visi-
 tavit te Deus: *Quem enim diligit Deus, corripit: & flagellat omnem filium, quem*
Hebr: 12.
recipit. Exulta videns cui similis factus es. Nam Paulo Apostolo simile do-
 num accipere meruisti: qui dixit: *Libenter gloriabor in infirmitatibus meis: ut in 2.*
Corn: 12.
habitabit in me virtus Christi. Et rursus: *Quando enim infirmor: tunc fortior sum, Ibidem.*
& potens. Si frigore, si febribus castigatis: memor esto, quod scriptura di-
 cit: *Transivimus per ignem & aquam:* quia residuum est, ut inducatis in refri-
Psalms 65.
gerium. Clama etiam cum Propheta: *In tribulatione dilatasti me.* Perfectus e-
Psalms 4.
 nim eris per hujusmodi tribulationes. Si fortè amittis oculos, non feras gra-
 viter: extollentia enim instrumentum amissum, sed interioribus oculis glo-
 riam Dei speculari stude. Surdus factus es, non contristeris: quia auditum
 vanum amissum. Manus tuæ ex aliqua passione debilitatæ sunt: sed interi-
 ores paratas habeas adversus inimici tentationes. Infirmitas totum corpus
 tuum tenet: sed interiori homini sanitas crescit. Nihil enim aliud est ægri-
 tudo corporis, quam sanitas mentis. Si infirmitas talis tibi fuerit, ut non
 possis stare ad orandum, & psallendum, non contristeris inde: quia ipsa in-
 firmitas orat pro te. Si jejunas, non tibi invideas occasionem, dicendo,
 quia gravatus in ægrotudinem incurristi: quoniam, & qui non jejunant,
 similes ægrotudines incurrunt. Inchoasti aliquid boni, non revoceris per

impedimenta inimici: quoniam jejunia, & labores nobis constituti sunt propter turpes delectationes. Hæc omnia nobis proficiunt ad destruenda corporis desideria. Quapropter discat non murmurare qui patitur, si ignorat *Murmurandum non esse.* cur patitur: & per hoc justè se pati arbitretur, quod ab illo judicatur, cuius nunquam judicia injusta sunt. Qui ergo in flagellis murmurat: justitiâ judicantis accusat. Qui verò justè recognoscit à justo iudice pati, quod sustinet, (etiam si causam pro qua patitur ignoret) per hoc jam justificatur, per quod seipsum accusat, & Dei justitiâ laudat. Igitur pro Christo, pro fide, pro veritate, pro justitiâ viriliter usque ad mortem certemus: & ad *Martyres* masufferendum pro patienter adversa, nos quotidie præparemus. Et idèd maxime commendatur: quia plura sustinuerunt propter amorè Dei: tentationes contra humanam voluntatem. Unde Eleazar dum plagis perimetur, *2. Macha: 6.* gemuit, & dixit: Domine, qui habes scientiam sanctam: manifestè scis tu, quia cùm à morte possem liberari, duos corporis sustineo dolores: secundum animam verò propter amorè tuum libenter hæc patior. In martyrio enim non debetur præmium secundum hoc, quod ab exteriori infligitur: sed secundum hoc, quod pro Christo voluntariè sustinetur: quia non meremur, nisi per ea, quæ sunt in nobis: & non per ea, quæ sunt extra nos, sicut nec demeremur, nisi per ea, quæ sunt intra nos. Quanto autem illud, quod quis sustinet voluntariè, difficilius est voluntati sustinere, tanto voluntas, quæ propter Christum illud sustinet, ostendatur firmiter in Christo fixa esse, & idèd excellentius ei præmium debetur. Ad efficaciam *Merendi tres:* quippe merendi, tria valent. Primum est, difficultas operis, quod patet in causa. martyrio, quia ut ait Gregorius, majoris meriti est adversa patienter tolerare, quàm bonis operibus insudare. Secundum est, promptitudo voluntatis, quia secundum Apostolum. *Hilarem datorem diligit Deus.* Et secundum *1. Corint: 9.* gustinū. Nemo invitus benefacit: etiam si bonum sit, quod facit. Tertium est, magnitudo charitatis: quia ipsa charitas pondus est sanctuarii: secundum *Levit: 27.* dum quod omnia, quæ in Templo erant ponderabantur. Et idèd, opus tantum in conspectu iudicis ponderat, quantum amor unde procedit. *Opera bona.* Opera autem bona meritoria sunt trium, scilicet vitæ æternæ, augmenti gratiæ, remissionis pænæ. Primum, scilicet substantiale præmium, vitæ æternæ, respondet radici operis, scilicet charitati. Præmium verò accidentale, duplex. scilicet augmentum gratiæ, respondet generi operis: quia operibus excellentibus, & operibus supererogationis meremur magis augmentum gratiæ, quàm operibus aliis. Remissio autem pænæ, respondet penalitati operis. Nam opera, quæ magis sunt pœnalia, magis sunt meritoria remissionis pænæ. Est enim regula in Theologia, quod pœna pænæ est resolutoria. *Memoria* SSanctorum igitur pugnam, & patientiam ante oculos ponamus: ut singula *Gregor: lib: 14. moraliū.* nobis adversa, & contraria faciamus pro Deo libentius, aut patiamur. Unde Gregorius: Labores præcedentium Sanctorum recolamus: & non erunt gravia, quæ toleremus. Unde & Chrysost. Sanctorum luctamina in corde nostro, sicut in tabula describamus: & assidue meditemur contra omnem spiritualium inimicorum armaturam: & eorum patientiam nobis proponamus, ad exemplum invictæ virtutis: ut isti æmulantes fortitudinem illorum, similiter illic eorum coronam possimus adipisci. Quantam illi patientiam in periculis corporalibus ostenderunt: tantam nos in passionibus irrationabilibus continentiam demonstramus, id est contra iram, vel avaritiâ, vel inanem gloriæ concupiscentiam, & hujusmodi divini timore munitis sensibus repugnantes: & consimilia figmenta diaboli destruentes in nobis. Si enim cupiditatem, & vitiorum hujusmodi ignes vicerimus, sicut illi tyrannidis ignem vicerunt: poterimus juxta ipsos pari gloria constituti similes haberi. Et iterum: Speculum est, & spirituale bonorum virorum memoria: & beatæ vitæ ipsorum historia, & scripturarum lectio, & quæ à Deo data sunt leges. Et si volueris, semel solum inspicere ad Sanctorum istorum imagines: & turpitudinem videbis mentis tuæ, & videns nullo indigebis alio in liberationem sordis hujus. Etenim in hoc utile est nobis speculum, & facilem facit transpositionem. Neque enim monstrat deformitatem

tem solum: sed transponit eam ad pulchritudinem ineffabilem si voluerimus. Hæc Chrysost. Unde etiam August. Christum animo attende: attende Apostolos: attende animo tot Martyrum milia. Ibi videbis non solum viros, sed etiam feminas: postremo pueros puellas nec imprudentia dici, nec iniquitate perverti, nec periculorum timore frangi, nec sæculi amore corrumpi. ita te non invenientem quid excuses: non solum præceptorum inevitabilis rectitudo, sed etiam exemplorum innumerabilis multitudo circumdabit. Hæc Aug. Sed vanobis miseris: qui nec ^{Induratio nostra.} flectimur præceptis, nec monemur exemplis. Ut enim ait Gregor. Nos plerumque à bono opere verba revocant: sanctos viros à sancta intentione frangere nec tormenta potuerunt: nos ad præcepta Dominica largiri, nostra saltem superflua, nolumus: sancti non solum Deo suam substantiam contulerunt, sed pro illo etiam propriam carnem dederunt. Hæc Greg. Et magna quidem alacritate hoc multi fecerunt: & illam horam tanquam ad nuptias invitati expectaverunt. Unde Isaac abbas Syriæ dicit de multis martyribus, quod in ^{Persentia martyrum.} hac die qua præstolabantur coronam percipere martyrij: si præsciebant, hoc est ex revelatione, vel ab aliquo amico suo, in illa nocte aliquid non gustabant: sed à sero usque ad mane stabant ^{Isaac abbas apud. Cassianum collat. 9.} vigilantes in oratione, glorificantes Deum in psalmis, & hymnis, & canticis spiritualibus: & in læticia & exultatione sperabant horam illam: sicut illi qui sunt ad nuptias præparati, præstolantes occurrere gladio in ieiunio suo. Nos quoque qui ad invisibile martyrium vocati sumus: ad recipiendas sanctificationis coronas, vigilemus: nec in aliqua parte negationis signum nostris inimicis exhibeamus. Hæc Isaac. Vides ergo quia secundum doctorum consilium, debemus labores & agones sanctorum nobis ante oculos ponere in exemplum. Væ ergo illis qui gesta sanctorum tanquam apocrypha exufflantes, non solum legere nolunt, sed quantum in ipsis est, nec inter alios legi permittunt. Et ideo tanquam illegitimi à sanctis patribus in religione Christiana degenerantes, sortem hæreditatis inter filios Dei non merentur: nec merita sanctorum qui pro Deo passi sunt, eis suffragantur. Contra quos pulchrè & congruè in quodam prologo passionis beatæ Anastasie, sic dicitur: Omnia quæ à sanctis gesta sunt, vel geruntur, si quis voluerit studiose perquirere, & sibi & plurimis ædificationis exhibet fructum, & quasi arbor fructifera non sine causa probatur terram occupare dum vivit, cum ipse suis pomis ornatur, & omnis qui ex eo fructus percipit, saginatur. Scribimus, ut in gestis invenimus, quid egerint, quid locuti, quid passi sint sancti. Ostenditis vos esse catholicos, qui Christi victorias libenter legitis, libenter auditis. Interrogo vos, qui ista inter apocryphas literas exufflandas censetis, per quos stat cano scripturarum omnium divinarum: nūquid non per eos qui pro ipso canone occidi magis optavere, quam vinci? Quid enim tenuerunt martyres? Fidē certā, quæ sacris voluminibus certo librorum numero continentur. Agunt illis gratias apices sacratissimi, quia per eorum perseverantiā perseverant. Et ideo volūt eorum gesta conscribi, ut in conspectu Dei & hominum semper sancti laudentur, qui in conspectu incredulorum pro eorum defensione, tormenta immania pertulerunt. Nihil ergo præter scripturas & traditiones canonicas recipientes, eorum gesta studiose con-

Ddddddd

scribi.

*Gloria.
militum.*

scribimus: ostendentes dogma catholicum, per catholicos martyres custoditum, exemplum posteris damus: ædificationem credentibus tradimus, artem belli Christi militibus demonstramus. Constat eos quidem nolle pugnare, si necesse sit, qui nolunt legere pugnatōres. Imperent silentium infideles: spectent pugiles diabolicos, qui athletas Domini spectare contemnunt: nos divinas virtutes loquimur, scribimus, prædicamus. Prohibeant æmuli, imperent silentium timidi, verberent contemnentes, legentes increpent, libenter hæc audientes accusent: gloriosos faciunt milites vulnera pro Imperatoris laude suscepta, pro cuius amore etiam animas ponere libenter optamus. Triumphum Christi, ac victoriam laboriosi exercitus, de occultis foras proferimus. Scimus enim quæ illi visibiliter, passi sunt, invisibiliter nobis excitari quotidie, & negligenter pugnantes acrius vulnerari. Ergo ut arma pertractes, attende bellantes. Da mentem studijs, ut hostis incipiat te timere. Hæc ubi supra. Vides, ergo impudens sanctorum detractor & Cristianæ religionis impugnator, quia secundum hæc dicta, tanquam arbor infructuosa, terram occupas dum vivis, & non te catholicum, sed infidelem esse ostendis: ideoq; timere habes ne meritò excidaris, & in ignem mittaris, ac partem cum infidelibus consequaris. Da ergo miser gloriam sanctis, ut cum eis partem habere merearis

D E REFECTIONE QVINQUE MILLIUM.
hominum. Cap. LXVII.

Mat. 14. Ioan. 6. et Luce 9. **C**UM autem audisset Iesus necem Joannis, propter doctrinam veritatis, *assumptis discipulis ascendit in naviculam, & abiit trans mare Galilee, in montem, & desertum locum seorsum,* devotioni & doctrinæ aptum, juxta Tyberiadem civitatem Galilee: & ibi sedebat cum discipulis suis, & docebat eos: ut dicit Chrysost. Ascendit in montem, erudiens nos à tumultibus & ab ea quæ est in mundo turbatione quiescere. *Secessit, autem Dominus, & declinavit Herodis tyrannidem: non timens mortem: sed quia nondum venerat hora suæ passionis: & ut parceret inimicis, ne homicidium Domini jungerent homicidio Joannis: & ut ostenderet quod aliquando ad tempus est cedendum humanæ malitiæ: quodque licitum est Christi fidelibus fugere in persecutione, ut se servent pro multorum salute: & ut præberet nobis exemplum vitandæ temeritatis ultrò tradentium seipso: quia non omnes eadem constantia perseverant in tormentis, qua se offerunt torquendos. Secessit etiam ut probaret fidem credentium: si scilicet sequerentur eum. Unde sequitur: Cum, autem, cognovissent, hoc turba, simplices scilicet & humiles ac pauperes: non sapientes hujus mundi, non potentes, non divites, secuti sunt eum: non in jumentis & vehiculis: sed proprio labore pedum, & pedestres, ut ardorem mentis & desiderium suæ salutis ostenderent. Erubescabant etiam Dominum pedestrem, in equis sequi & quadrigis. Minores sequebantur: sed majores persequiebantur. Adhuc temporibus istis pauperes & populares magis currunt ad sermones, quam divites & potentes.* Circa eos autem benignitas Christi multipliciter apparuit: qui viscera misericordiæ in eis expandit. *Cum enim sublevasset oculos: & vidisset eos venientes ad se, descendens de monte, & obviam*

viam eis exiens, curialiter illos excepit; & misertus, in corpore & anima, curavit, ut plenā fides statim præmium haberet. Nam quoscunque in corpore saluabat eos pariter & in anima reformabat. Secundum Bedam: Per hoc quod dicitur sublevasse oculos Iesus, datur intelligi quod oculos non erigebat huc atque illuc: sed pudicè sedebat attentus cum discipulis suis. Et secundum Chryso ^{Chrysoft.} stomachum: Non simpliciter & ociosè sedebat: sed diligenter lo- ^{lo-hom. 41.} quens eis aliquid, & eos ad seipsum convertens. Quatuor autem ^{in Ioane.} beneficia fecit Dominus se sequentibus: excepit enim fatigatos, ^{Beneficia} docuit inscios, sanavit infirmos, refecit famelicos: per hoc quantum ^{fecit Domi-} devotione credentium lætetur insinuans. Hæc sunt quatuor be- ^{nus quatuor} neficia, quæ Dominus spiritualiter exhibet sequentibus eum, Pri- ^{se.} mō suscipit ad pœnitentiam, operibus peccatorum fatigatos. Se- cundo illustrat per gratiam, tenebris peccatorum excæcatos. Ter- tiō sanat per justificationem, jaculis peccatorum vulneratos. Quar- to reficit per internam consolationem, pondere peccatorum debi- litatos & desolatos. Sic etiam debet bonus prælatus facere subdi- tis: scilicet suscipere dulciter, docere sapienter, sanare efficaciter, reficere spiritualiter. Qui ergo inter deserta Christum quærunt, & non fastidiunt, à Christo suscipiuntur; ac corporaliter & spiritu- aliter si indigent curantur. Sed nemo cibum Christi accipit, nisi an- tea sanatus fuerit: quia post remissionem peccatorum, tribuitur alimonia cælestis. *Erat autem proximum pascha, dies festus Iudæorum.* Istud erat secundum festum paschale: & in eo non fuit Dominus in Hierusalem, Sicut enim servando legem ostendebat se esse ve- rum hominem de filijs Israël secundum carnem: sic aliquando præ- mittendo observationem ejus, ostendebat se esse Deum supra legem. Ubi nota, quod istud Evangelium bis in anno in Ecclesia ^{Evangelium} recitatur, scilicet in quarta dominica quadragesimæ: & hoc pro- ^{bis recitatur.} pter principium Evangelii, ubi dicitur, *erat proximum Pascha, di- es festus Iudæorum*, & in ultima dominica ante adventum; & hoc propter finem Evangelij: ubi dicitur, hic est Propheta, qui ven- turus est in mundum. *Vespere autem facto, iam hora,* redeundi ad propria & comedendi: *præterit,* & ideo refectione necessaria fuit. In quo ostenditur desiderium Saluatoris quod de salute anima- rum habebat: quia usque ad vespere sermonem protrahabat: & barbarum devotio, quæ dulcedine sermonis dominici teneban- tur: nec propter noctem imminuentem ab eo recedebant: quam- vis alimenta non haberent. Tantum enim desiderabant audi- re Christum, quod omiserant apportare secum alimentum, pro- pter quod necessarium erat fieri miraculum. Ubi Chryso ^{Chrysoft.} mus: Barbarum fidem ostendit, quod Dominum etiam famem ^{hom. 50.} patientes, expectabant usque ad vespere. *Cum ergo sublevassent* ^{in Matt.} *Iesus oculos,* misericordiæ lux: & *vidisset,* miserationis intuitu, qui- a multitudo maxima venit ad eum: totius mundi significabat multitudinem concurrentem ad Christum: incepit conferre cum Philippo de tantæ multitudinis refectione, qui secundum Chry- ^{Chrysoft.} sostomum magis rudis fuit, & magis indigens instructione: & ^{hom. 41.} cognovit referente Andrea, quod unus puer inter eos, quinque ^{in Ioan.} panes hordeaceos, & duos pisces tantum haberet: quos eo ju- bente in medium attulerunt, propter spirituales refectionem, quam continuè à Domino habebant, non multum de corporali

Chrysost.
hom. 50.
in Matt.

refectione sibi curabant providere. In quo arguuntur successores eorum, qui de delicijs sibi providere non cessant. Ubi Chrysost. Addiscimus autem in hoc discipulorum philosophiam, qualiter contempserunt, escam. Duodecim enim existentes, quinque panes habebant, & duos pisces: contemptibilia. enim eis erant corporalia, & à spiritualibus possidebantur. Oportebat autem erudiri, discipulorum exemplo, quoniā & si pauca habuerimus, oportet tribuere indigentibus. Iussi namque discipuli afferre quinque panes: non dicunt, unde mitigabimus famem nostram; sed obediunt confestim. Et fecit turbas discumbere, id est ordinatè ad comedendum sedere, super fœnum, id est super herbam agri viridem: in quo ostenditur, quòd locus erat aptus ad sedendum.

Fides turba Ubi innuitur probatio fidei turbarum: quia aliter non sedissent ad comedendum, nisi credidissent miraculum. *Discubuerunt ergo quinque millia virorum*, perfectorum, absque paruulis & mulieribus: secundum modum enim. Hebraicum soli viri à viginti annis, & supra numerantur: sed paruuli & mulieres tacentur. Hoc autem dicit Evangelista, ut appareat majus miraculum. *Accipit ergo Jesus panes*, & pisces in manibus: quæ vim multiplicandi habebant: ut sacratissimarum manuum tactu multiplicarentur, ac magna munera daturus prius in cælum aspexit: ut omne datum optimum & donum perfectum desursum esse insinaret: ut

Iacobi. 1.

Christus
gratias egit
Chrysost.
hom. 50.
in Matt.

Patrem suum honoraret & non virtute elementari, sed cælesti hoc factum esse ostenderet. Deinde oravit, patri *gratias agens*, ut ostenderet quantum de nostris profectibus gratuletur, & secundum Chrysostomum ut informaret nos ad agendas semper Deo gratias, cum vel in carne reficimur, vel in anima: & non prius tangere mensam, donec gratias egerimus ei, qui cibum hunc nobis præbuit: & dat nobis escam in tempore opportuno. Si-

Psal. 144.

Gen. 18 & 9.

militer etiam, *benedixit*, ut sua benedictione multiplicarentur: si enim in principio creationis rerum omnibus creaturis benedicens contulit illis naturalem virtutem: ut ex se invicem naturaliter multiplicarentur: cujus benedictione semel accepta, usque hodie fructificare non cessant in quo dat exemplum, quod in principio mensæ debemus panem Deo offerre, & benedictionem supernam super ipsum elicere: & quòd non debemus ad mensam accedere, vel cibum sumere: nisi præmissa benedictione.

Christi benedictio.

Et istam benedictionem (ut creditur) Christus aliquibus verbis expressit: quibus creaturam & sanctificavit, & multiplicavit: sed quæ illa verba fuerint, Evangelistæ non ponunt: quia fortè secretè ea protulit. *Et fregit*, in grossas partes, non scidit per minutias: ut nos doceret panem nostrum frangere debere: & dare pauperibus: & sic multiplicata est illa materia, inter manus Christi frangentis: quia hoc fiebat virtute Deitatis: cujus organum,

Chrysostomus ibidem

& instrumentum, est humanitas ejus. Secundum Chrysostomum. Multiplicat panes, & pisces, ad significandum, quòd tam mari, quam aridæ dominatur. Fregit ergo, & frangendo multiplicavit: *deditque Discipulis suis*, scilicet panes, & pisces multiplicatos, ut ponerent ante turbas, in signum, quòd data sunt temporalia prælatis propter pauperes pascendos, & sic per Discipulos distribuit: id est, distribui fecit discumbentibus: officium enim Prælati, est ministrare, & non ministrari. Ipsos autem panes & pisces, Dominus ita multiplicavit: ut omnes pro libitu suo comederent, & multa fragmenta superarent. Unde sequitur: *Ut autem impleti sunt*, quia omnes manducaverunt, & saturati sunt, quod significat Cœlestem refactionem, in qua Sancti plenè satiantur: *dixit Jesus Discipulis*, ut fragmenta residua colligerent,

Luca 16.

rent,

rent, unde postea cibum egentibus præberent non sic dives epulo fecit, cuius reliquias canes non pauperes comedebant: cui hodie multi sunt similes, idem vel pejus facientes. In hoc quippe, quod turbam pavit, dedit nobis exemplum, ut operibus misericordiae insistamus, & licet hoc sit laboriosum, tamen est multum fructuosum. *Collegerunt ergo, & impleverunt*, de reliquiis, *duodecim cophinos*, hoc est magnas sportas, quæ circulis per quos brachia inferuntur dorso portantur: unusquisque enim Apostolorum implet cophinum suum, ut quolibet unum super humerum apportante, ineffabile videretur miraculum. Hic Domini miraculum augmentatum est. Magnum enim miraculum esset, si de quinque panibus, & duobus piscibus, quinq; millibus hominum satiatis, nil superesset. Sed signum crevit juxta admirationem: quia non solum quinque millia hominum satiati sunt: sed etiam tot fragmenta remanserunt, unde duodecim cophini replerentur. Hoc ergo etiam ad evidentiam miraculi facit, quod plus remansit, quam à principio fuit. Et secundum Cyrillum: Hoc factum est, ut hinc esset manifesta certificatio, quod opus charitatis in proximos, uberem vendicet retributionem à Deo, & secundum Theophil: ut addisceremus, quantum hospitali-*Theophil: in* tas potest, & quantum augentur nostra: cum indigentibus subvenimus. *Il-Lucam c. 9.* *Il ergo homines*, aliquid de ratione habentes, cum vidissent, potentiam divinam per effectum probatam, quod faceret signum, alias non auditum: in quo probavit se esse Deum: quia illa multiplicatio per Helizæum facta, multum deficiebat ab ista: dicebant, magnificantes Deum, quia hic est verè Propheta: imò secundum Augustinum. Ipse Dominus Prophetarum, de quo dixit Moyses: *Aug: tract:* Prophetam suscitabit vobis Dominus de fratribus vestris, tanquam me audiat. *in Joan.* etis eum, secundum legis dictum, venturus est in mundum ad ipsum sal- *Deutero: 18.* vandum: sic autem non venerunt alii Prophetæ, sed solum ad denunciandum istius advetum. Ubi sciendum, quod Christus promissus erat in lege, *Christus pro-* tanquam Propheta cæteris excellentior: & ideo viso miraculo prædicto, *missus ut Pro-* populus confessus est illum esse, de quo loquitur prædicta scriptura, & sic *pheta,* confitebatur esse verum Christum. Conspice igitur Dominum Jesum, qualiter indigentibus misericorditer condescendit, & subvenit, ac omnia ordinatè facit, & qualiter illos comedentes aspiciat, & in eorum jucunditate lætatur, & quomodo illi super isto miraculo admirantur, & unus ad alterum inde loquitur, dicens: quia hic est verè Propheta, & plura alia ad laudem ejus pertinentia. Lætantur, & cum gratiarum actione manducant: non solum corporaliter cibum sumentes, sed etiam mentaliter, saltem aliqui ex eis, refectionem percipientes. Sta, & tu à longè famem desiderio, & misericordiam lachrymis prode: manum tanquam mendicus extende, si fortè de Dei donis, & beneficiis saltem modicum quid merearis accipere, ubi consideranda est parsimonia victus Discipulorum Christi, in duobus: Primò in qualitate, quia pane hordeaceo utebantur, qui est cibus jumentorum. Secundò, in quantitate, quia duodecim Viri, & Christus cum eis, & fortè nonnulli de aliis Discipulis eos comitati, nonnisi quinque panes hordeaceos habebant: in quo notatur mira inopia Christi, & Discipulorum, quod paucos panes habebant, & viles: unde & frequenter cum Domino passi sunt famem. In quo etiam apparet, quantum escam carnalem contempserunt, solis spiritalibus intendentes. Unde Chrysost. Discamus autem hinc, qui voluptati attendimus, quæ comedebant mirabiles Viri illi, & magni, & quantitate eorum, quæ inferebantur, & vilitatem mensæ eorum. Er iterum: *Christi inopia.* Joannes autem panes hordeaceos esse dicit, non inaniter hoc enarrans: sed tumorem preciositatis, erudiens nos conculcare: talis enim Prophetarum mensa erat. Et jussit eos super fœnum jacere, Philosophari turbas erudiens. Non enim nutrire corpora solum volebat: sed & animam erudire. Et à loco igitur, & à nil amplius panibus dando, & à piscibus, & ab apponendo omnibus eadem, & à faciendo communia, & à nihil alteri plus præbendo, & humilitatem, & parsimoniam, & charitatem, & quod omnia æstimarent communia, eos erudit, & quod videbatur in eremo Judæis esse mirabile, dicebant quippe: nunquid & panem potest dare, vel parare mensam in deserto. *Chrys: hō: 41 in Joannem.* *Hordeaceus panis.*

ferro? hoc per opera ostendit, propter hoc, & in desertum eos ducit: ut sine omni suspitione sit hoc miraculum: & nullus æstimet ex castello alioquo propè existenti, inferri aliquid ad mensam. hæc Chrysost: voluit etiā in Exodi libro, & Numi in deserto hoc miraculum facere: ut significaret se esse illum, qui quadraginta annis pavit populum in deserto: qui patribus erat promissus. Item in signum futuri, quia in Regione, & statu mortuorum: ubi nec seminatur, nec meritur pascit Deus servos suos. Unde secundum Theophilum: Addiscimus ex miraculo perpetrato non fieri pusillanimes in coarctationibus paupertatis. Et bene panibus pavit hordeaceis, quia panis delicatus non hic, sed in futuro est gustandus. Quoties autem Dominum legimus ex paucis panibus multas hominum turbas pavisse: non tantum est mirandum, quantum venerandum. Non est mirum, quia pavit, sed potius venerandū, quia facere voluit. Qui enim ex nihilo cuncta creavit: non est mirum, si ex paucis panibus, multas turbas pavit. Mystice per quinque panes, quinque libri Moyse, per duos pisces, Prophetæ, & Psalmi intelliguntur. In his enim tribus, scilicet lege, Prophetis, & Psalmis, totum vetus testamentum comprehenditur: per quinque autem millia Virorum, Dominum sequentium, designantur activi omnes quinque sensibus interioribus, & exterioribus, quæ possident bene utentes, per mulieres verò, & parvulos, significantur infirmi nondum pugna idonei, qui numero sunt indigni. Hi ergo prædicti, rectè quinque panibus aluntur, quia tales necesse est legalibus adhuc præceptis institui: nam qui mundo ad integrum renunciant, quatuor sunt millia, & septem panibus refecti, hoc est Evangelica perfectione sublimes, & spirituali sunt gratia docti. Cum ergo in hoc convivio Domini tantummodo Viri fuisse dicuntur, mysticè monemur, ut si, quàm sylvas sit Dominus, gustare desideramus: Viri, id est fortes contra tentationes simus; Vir enim à Viribus dicitur, & Virorum nomine illos Scriptura Sancta designare consuevit, qui viriliter tentamenta vicerunt. Qui ergo Cœnam Domini manducant, virtute mentis, & sensu Viri esse debent, non in concupiscentiis emolliti sicut fœminæ, nec puerilem sensum habentes, sicut pueri. Per discubitum autem, & sessionem corporis, intelligitur quies mentis, qui enim à Deo spiritaliter pasci desiderat: oportet quod sedeat, id est à curis superfluis, &urbationibus conquiescat. Secundum Bedam, quoque super fœnū Luc. Fanum. discumbentes dominicis pascuntur alimentis, qui per continentiam calcatis concupiscentiis, audiendis implendisq; Dei verbis operam impendunt. Fœnum enim carnem significat, secundum illud: Omnis caro fœnum, nec ad mensam Dei dignè sedere poterit, qui carnem per servitutem spiritui non subiicit. Qui ergo vult refici pane gratiæ spiritualis, congruum est, ut sedeat super fœnum, id est, ut dominetur corpori suo, & mortificet carnem suam. Salvator autem non nova creavit cibaria, sed præsentibus benedixit, quia veniens in carne, non alia, quàm quæ lex, & Prophetæ prædixerant prædicavit, & ea mysteriis gratiæ gravis demonstravit. Respexit in Cœlum, ut illuc dirigendam mentis aciem, ibi lucem scientiæ doceat esse querendam. Sed tripliciter impeditur quis ne oculos sublevet ad Deum.

Oculorū sub-
levandorū tri-
plex impedi-
mentu.

Cophinus.

Primò, quādo nimis occupatur circa sensibilia, id est terrenas divitias: quia tunc oculus fœdatur pulvere avaritiæ. Secundò, quando occupatur circa delectabilia, id est, circa carnales delicias, quia tunc oculus exæscatur igne concupiscentiæ. Tertiò, quando occupatur circa sublimia, id est circa ambitiones mundanas, quia tunc oculus obscuratur fumo superbiæ. Fregit quoque, & ante turbas ponenda Discipulis distribuit: quia clausa Sacramenta legis, & Prophetias Sanctis Doctoribus, qui hæc toto orbe prædicent patefecit. Quod autem turbis supererat, à Discipulis colligi voluit, quia secretiore intelligentiæ, & sacratiore mysteria, quæ à rudibus capi nequeunt, non sunt negligenter omittenda, sed à Discipulis Domini, & eorum Successoribus diligenter inquirenda: & illis, qui idonei sunt alios docere, committenda. Nam per cophinos duodecim, Apostoli, & sequentes Viri Apostolici, & Doctores figurantur, foris quidem hominibus despecti, sed intus Salvatoris cibi reliquiis cumulati. Cophinis enim servilia, & rustica-

na aguntur opera & officia, & Deus infirma mundi elegit, ut confundat fortia. Est autem Cophinus, secundum Isidorum, vas ex virgultis factum, & de juncis, vel viminibus, aut foliis palmarum contextum, aptum ad portandum purgamenta, & ad servilia opera. Unde in Psalm: de Joseph dici-
Psalm 80.
Manus ejus in cophino servierunt. Sicut autem pauci panes, & pisces fracti, in multas reliquias excreverunt: sic cibus Verbi Dei, quanto magis distribuitur, tanto magis multiplicatur. Nec à casu, sed ex Divina dispositione impleti sunt duodecim cophini, secundum numerum duodecim Apostolorum, nec data sunt turbæ fragmenta portanda, sed Discipulis, ut per hoc designaretur, quod fragmenta, & reliquæ verborum Christi, per Apostolos erant, per mundum portanda, & per eos corda jejuna pascenda, qui bene duodecim esse dicuntur, quia fides Sanctæ Trinitatis, in quatuor mundi partibus, per eos erat prædicanda. Unde Ambros. Hic verò panis, quem frangit Jesus, mysticè quidem Dei Verbum est, & sermo de Christo, qui dum
Ambros. lib. 6. in Lucam
dividitur augetur, de paucis enim sermonibus, omnibus populis redundantem alimoniam ministravit. Dedit sermones nobis, vel panes: qui nostro dum libantur ore, germinantur. Hæc Ambrosius. Moraliter per Apostolos,
Moraliter.
intelliguntur Prælati, per quinque panes hordeaceos, quinque bona spiritualia, quibus anima à Deo reficitur in præsentī. Sicut enim in domo
Panis multiplex.
Patris familias solet esse multiplex panis, scilicet pauperum, famulorum, filiorum, dominorum, & amicorum: sic in Domo Dei, quæ est Ecclesia, sunt diversa genera panum spiritualium. Primus est panis naturæ, & abstinentiæ corporalis: hic est panis pauperum, id est peccatorum: hunc enim panem largitur Dominus, etiam peccatoribus, qui verè pauperes sunt, de quo in Genesi dicitur: *In sudore vultus tui, vesceris pane tuo,* & in Esaia: *Dabit tibi*
Genesios 3.
Dominus panem arctum, & aquam brevem. Istum panem debemus pauperibus communicare, si volumus, quod facta nostra Deo sint grata: alias enim bona nostra opera Deo non placeant, nisi eleemosinis ornata sint. Secundus est panis poenitentiae luctualis: hic est panis famulorum, de quo in Psalmi dicitur: *Fuerunt mihi lachryma mea, panes die ac nocte.* Et iterum: *Cibabis nos pane*
Psalm 41.
lachrymarum, & potum dabis in lachrymis in mensura, scilicet proportionis, id est
Psalm 79.
pro modo culparum: quia quantum homo delectatus est in peccatis, tantum debet se affligere, in poenitentiae lamenris. Hunc panem dat Dominus, per Prælatos poenitentibus: inducendo eos ad contritionem, & injungendo poenitentiam. Tertius est panis intellectualis, & doctrinalis: hic est panis filiorum, de quo in Evangelio dicitur: *Non est bonum sumere panem filiorum* Et
Matthæi 15
in Ecclesiastico: *Cibavi illum pane vite, & intellectus.* Hunc panem ministrat
Ecclesiasti 15.
Dominus fidelibus, per Prælatos, & curatores, Verbum Dei seminando, unumquemque pro modulo suo pascendo. Quartus est panis Eucharistiæ Sacramentalis, hic est panis Dominorum, de quo in Evangelio dicitur: *Ego sum*
Joannis 6.
panis vivus, qui de Cælo descendi. Et Apostolus: *Probet autem seipsum homo, & sic.* Cor. 11.
de pane illo edat. Hunc panem dat Dominus per Prælatos mundis & peccato dominantibus, quia immundis & malis non est dandus. Quintus est panis devotionis internæ: hic est panis amicorum: licet enim paterfamilias habeat in domo suo panem bonum, tamen amicis supervenientibus quærit meliorem, de quo in Esaia: *Erit panis terra nostra uberimus & pinguis.* Duo
Esa. 28.
autem pisces dulcorantes hos panes, sunt spes veniæ, & amor Dei, vel in-
Pisces duo.
tellectus & operatio, quia sine eis nullus istorum panum est sapidus. Istis verò quinq; panibus & duobus piscibus, reficit Dominus animam in præsentī effective, & prælatus ministerio. O quam felix anima est illa, apud quam inventi fuerint isti panes & pisces, ut de ea dicatur: *est puer unus hic, qui habet quinque panes & duos pisces.* Per puerum enim intelligitur fidelis anima à puritate innocentiae puer dicta, quæ in quolibet fidei, etiam obnoxio peccatis, debet per poenitentiam reparari, ad quod assequendum requiruntur quinque panes, & qui habet illos, est verè puer Evangelicus. Est & panis, Cælestis, quem Sancti manducabant in mensa Christi, de quo in Luca dicitur: *Beatus qui manducat panem in Regno Dei.* Et de ista manducatione dicitur in eodem: *Et ego dispono vobis, sicut disposuit mihi Pater meus*
Luca. 9.

Regnum, ut edatis, & bibatis super mensam meam in Regno meo. Moraliter etiam simul & allegoricè, & anagogicè, faciamus quinque panes pœnitentiæ, doctrinæ, & refectionis æternæ. Moraliter pœnitentiæ, quinque sunt panes, scilicet panis compunctionis, ex consideratione peccati: panis afflictionis, ex consideratione Passionis Christi, quem ille comedit, qui cōsiderando Christi Passionem, corde, & corpore, se mortificando subiicit: panis compassionis, ex consideratione defectuum, & miseriarum proximi, panis timoris, & tremoris, ex consideratione futuri supplicii, & panis suspirii, & devotionis, ex consideratione dilationis Cœlestis gaudii, & præmii. Omnes isti panes, sunt hordeacei, ideoque sunt cum amaritudine sumendi.

Allegoricè Pisces autem duo, sunt spes veniæ, & dulcedo vitæ æternæ. Allegoricè autem panes doctrinæ, sunt quinque libri Moyssi, hordeacei, propter literæ duriciem, reficientes tamen, propter spirituales intellectum reficientem.

Anagogicè Duo autem pisces, sunt dulcedo Prophetiæ, & dulcedo Psalmorū. Anagogicè verò, refectionis æternæ, sunt panes quinque, ad quos suspiramus, & ex quibus reficimur in æternis, quorum unus est præsentia Dei. Secundus est, pulchritudo visionis Faciei Dei. Tertius est, societas Angelorum: inter quorum sortes, est fors nostræ beatitudinis. Quartus est, consortium Sanctorum, qui cum Christo regnant in Cœlis. Quintus est, dulcedo internæ beatitudinis, quam hic parumper experimur. In omnibus hic hordeum est, dilatio suspirantis ad ista. Dulcedo autem duorum piscium consolantium, certitudo cōscientiæ, & certitudo fidelitatis divinæ. Item primus panis hordeaceus, qualis convenit peccatori, verè pœnitenti, est contritio in corde. Secundus est, pudor in confessione. Tertius est, jejunium in carne. Quartus, oratio in mente. Quintus, pietas in opere: Duo verò pisces, condientes hordeaceos panes, sunt timor, qui capitur in salissimo mari, id est pœnis inferni, & spes, quæ capitur in dulcissimo fluvio Paradisi: cogitando, quia non sunt condignæ passionis hujus temporis ad futuram gloriam, quæ res

Moraliter velabitur in nobis. Insuper moraliter quinque panes, significant quinque *Quinq; dona* quæ Dominus dat nobis ad spirituales, quinque sensuum refectionem. *Dei sensum.* Primum dat præsentia, quo pane reficitur visus, dum videt omnia transitoria esse, & caduca. Secundus panis quem dat, sunt præterita, quo pane reficitur auditus, quando audit, quod omnia transeunt velut umbra, & ideo spernit ea. Tertio dat futura, quo pane reficitur odoratus, quoniam cogitat mortem futuram, & inferni pericula, & ideo se comprimit operibus virtuosis. Quarto dat spiritualia æterna, scilicet bona Cœlestia, quo pane satiatur gustus, quod propter amorem eorum omnia contempnuntur. Quinto dat flagella, quo pane satiatur tactus, quando per flagella movetur ad dilectionem Dei, & contemptum mundi. Et pisces, secundum istum modum significant cognitionem, quæ illuminat intellectum, & dilectionem, quæ

Cognitio dat inflammat affectum. Cognitio enim tribus primis dat saporem, quia cognitio præsentia intelligit: futura prævidet, & præterita recordatur. Dilectio similiter duabus ultimis dat saporem, quia diligens Deum præ amore, & degustatione Cœlestium, & in flagellis Domini delectatur. Hoc autem facto miraculo, statim cōpulit Dominus Discipulos ascendere in naviculā, & præcedere transfretū ad Bethsaidā, Civitatē Andreæ, & Petri, & Philippi Apostolorū: ut ab illo loco recederent, donec turbas dimitteret, sub forma alicujus benedictionis, & valedictionis: volebat enim separare se à turbis, quia scivit, quod venturi erant, ut facerent eum Regem, & ideo se à Discipulis, inter quos à

Conditio tur- turbis quærebatur, separavit. Coegit eos, quia non libenter recedebant ab

ba. sive Magistro suo, ejus societate, & doctrinā delectati. Unde Chrysostomus: Cum autem dicat coegit, multam Discipulorum instantiam ostendit: in Matthæū. quia non de facili ab eo poterant separari: & hoc quidem tum propter nimium affectum, quem ad eum habebant: tum quia sollicitabantur, qualiter

Hierō: in c. ad eos veniret. Et Hieronymus. Quo sermone ostenditur invitos eos à Domino recessisse, dum amore præceptoris, nec puncto quidem temporis

Beda in cap. ab eo volunt separari. Redi autem quasi invitati, & retractantes Apostoli à Domino recesserant: ne illo abeunte naufragia sustinerent. Et quia

Chri-

Christus erat promissus Rex futurus: ideo postquam confessi sunt eum Christum: voluerunt consequenter ipsum facere Regem: considerabant enim quod ipse qui eos satiavit, posset eorum necessitatibus subuēire: & sub tali rege videbatur eis nō posse egere. Putaverunt forsitan illum sic venisse, ut iam regnaret: & volebant prævenire tempus ejus, quod ipse apud se usque in finem sæculi occultabat. Ubi Beda: Turbæ viso tanto miraculo intellexerunt pium atque potentem: & ideo voluerunt eum facere regem: & homines namque volunt habere regem pium ad regendum, & potentem ad tuendum. Unde Chrysost. Novit enim eos, quia tam faciliter multos procuravit: & ideo sub ipso ociosam & resolutam & gastrimarginosam putabant ducere vitam qui omnibus abundarent, & nihil laborum, vel impensarum impenderent: & ideo corruptam eorum novit esse intentionem, & non consentiens resolutæ ociositati, & gulositati, fugit ab eis: quia quavis bonum vellent, non etenim bene voluerunt. Unde etiam Aug. Fugit Christus cum eum voluerunt facere regem. Omnia nempe bona terrena contempsit homo Christus, ut contemenda monstraret: omnia mala sustinuit, ut nec illis quæreretur felicitas, nec istis timeretur adversitas. *Jesus ergo*, scrutator cordium: cognoscens voluntatem eorum: postquam præcepit discipulis suis transfretare, *fugit ipse solus*, à turbis, *in montem orare*, & gratias Patri pro beneficijs agere, & nobis in hoc formam dare: ita quod illi non perpenderunt: nec eum invenire tunc potuerunt. Sequere autem tu eum à longè, si fortè dignabitur te vocare: vel saltem aliquid de reliquijs refectionis, & gratiæ tibi impartiri. *Fugit ergo Dominus in montem*, id est celeriter ascendit: noluit enim temporaliter honorari, exemplo suo nos docens, ut unam gloriam fugiamus: & in bonis, quæ agimus humani favoris retributionem vitemus. Unde Chrysost. Considerandum autem, quod cum Dominus magna operatur, dimittit turbas: docens nos nunquam gloriam, quæ à multis est persequi: neq; attrahere multitudinem. Et ut dicit August. noluit rex ab hominibus fieri: quia humilitatis viam ostendit miseris. Dedit itaque nobis exemplum humilitatis, & fugiendi honores, & acceptandi labores: quia quæsitus ad Regnum & honores fugit: quæsitus ad passionem & mortem, ultro se obtulit: ut scilicet exemplo ejus parati simus ad adversa toleranda: cauti ad blandimenta declinanda: & ne nos adversa fatigando deiciant, vel prospera emolliendo decipiant: crebris precibus à Domino imploremus: & ejus auxilium invocemus. Omnem ergo laudem humanam fugias, cum honore, tanquam venenum mortiferum, & omnem cogitatum suggerentem tibi apperitum cujuscunque altitudinis, sub quocunque prætextu charitatis, in ipso principio & ortu suo, velut caput draconis infernalis, tam citò mortifices cum baculo crucis. Præpara quoque teipsum ad quæcunque opprobria, quæcunque aspera, quæcunque adversa, pro Christi nomine sufferenda: & in despectu tuo gaudeas. teipsum talem verè & ex corde reputans, qui merito ab omnibus despici debeas: semper tibi Christi humilitatem & durissimam passionem revocando ad memoriam: qui Regnum fugiens, Crucem voluntariè est amplexus, omni confusione contempta. *Ascendit*, itaque Dominus, *in montem*, velut in locum cælo proximiorē: innuens

Fuga.
Christi.Chrysost.
hom. 50.
in Matt.August.
tract. 25.
in Ioan.Laus huma-
na fugienda

Orare con-
petit solis

Chryso-
stom.
hom. 50.
in Matt.
Meditatio.

Oratio Do-
mini pro
nobis.

ut ad sublimia vitæ virtutum clium ascendamus, & Cælo proxi-
mi esse cupiamus: & orare, ut si bene orare velimus, mentem sur-
sum à terrenis levemus: & solus, ut non in strepitu, sed in loco
quieto oremus: & nos totos & vires nostras ad Deum colligamus.
Et bene coniungit ista duo, scilicet solus, & orare: quia solitudo amī-
ca, & utilis est orationi, secundum illud: Tu autem cum oraveris,
intra in cubiculum: & clauso ostio, ora Patrem tuum in abscondi-
to: habemus hīc exemplum triplex, scilicet à terrenis recedendi,
orandi, & nobis ipsis vacandi. Et est norandus ordo: quia oratio-
nem præcedit dimissio turbarum: dimissa enim turba, scilicet tu-
multu hominum, affectionum cogitationum: ascendit in montem
ad orandum, & comitatur solitudo: quia solus ascendit cum in-
tentione orandi: & sequitur nobis ipsis vacatio: quia, *vespere facto
solus erat ibi*. In quo dat exemplum, quod homo post sermonem,
vel aliud opus bonum debet à turbis recedere & tumultibus,
& redire ad locum solitarium, ut proprios defectus qui con-
trahuntur ex conversatione cum hominibus, recolligat &
abstergat: profectus verò, si quos invenit, Dei gloriæ ascribat:
& debet ascendere in montem ad orandum, ut Deum orando
quærat: non enim debet orans in terrenis desideriis jacere, nam
secundum Bedam: Qui de divitijs & honore sæculi obsecrat:
& in infimis iacet, viles ad Deum preces mittit. debet etiam sibi
vacare ut hauriat, quod postea docendo effundat: vel operando
exerceat. Hic datur intelligi, quia cum Dominus sederet in mō-
te cum discipulis suis, & videret turbas ad se venientes, descen-
dit de monte: & circa inferiora loca turbas pavit, & deinde fugi-
endo honorem Regium, iterum in montem solus ascendit. Unde
Chryso-
stom.
stom. Faciebat autem hoc, rursus erudiens nos neque turbis
commilceri continuè, neque fugere multitudinem semper: sed al-
terutrum utiliter facere. Conspice nunc Dominum Jesum, quo-
modo fugit honorem, & ascendit in montem orare: videlicet do-
cens mundi prospera fugere, & contra ea Deum invocare, & quo-
modo quærit loca solitaria, & vadit ad ea: affligit, se, & vigilias lō-
gas impendit, pernoctans in orationibus, & se humilians coram pa-
tre intercedit pastor fidelis pro ovibus suis. Orat nepe nō pro se:
sed pro nobis, tanquam advocatus noster, & mediator apud patrē
Orat etenim ut det nobis orandi exemplum. Frequenter inde di-
scipulos monuit, & hīc opere comprobavit. Non orat in quantum
Deus, quia sic ei orare non competit: sed in quantum homo, & sic
ei competit: quia advocatus noster factus est, & ideo pro peccatis
nostris interpellat.

DE AMBITIONE, ET QVIBUSDAM.

alijs clericorum & religiosorum defectibus.

Cap. LXVIII.

Ambitiosi
clerici ta-
xantur.

Circa præmissa meditare & considera, quomodo Dominus verè,
& non fictè honorem Regium fugit & declinavit: non sicut
illi, qui ne apud homines vilescant, recusant orare quod corde de-
siderant. Sunt enim multi, & potissimè religiosi, qui dignitates se
non appetere simulant, sed cum offeruntur, manibus & pedibus
promptissimi occurrunt, & laxi suscipiunt: imò & quandoque vo-
lunt.

luntariè se offerant. Sunt etiam ex his aliqui, qui in dignitatibus positi fingunt se velle eas non habere: sed nihilominus per se, & mediatores procurant, & occasiones quærant sollicitè, quod possint in ipsis officijs remanere. Non fuit huiusmodi simulatio & fictio in Domino, prout pater ex ejus facto. Misit enim discipulos per mare: nec cum eis navem intravit, ne turbæ eum interdiscopulos quærerent: & deinde ipsis non advertentibus solus in montem ascendit, & sic manus eorum evasit. Vide cum quanto studio & cautela fugit, & declinavit honorem. Exemplum dedit nobis, ut & Ioan. 18. nos ita faciamus. Non enim pro se, sed pro nobis fugit. Cognoscebat namq; quantæ sit temeritatis, si ad honores aspiremus. Honor nempe de majoribus est laqueis, & gravioribus ponderibus ad subuersionem animarum, siue sit honor prælationis, siue potentix siue scientix, & similium. Vix enim fieri potest, quod qui in honore delectatur in periculo vel præcipitio non sit, vel quod est peius, iam præcipitio collisus. Ambitio enim est vitium pessimum, ac causa & radix multorum aliorum vitiorum. Multos quippe hæc passio sic excæcat, ut etiam ea quæ multis alijs manifesta sunt ipsi non videant, sicq; in foveam primæ culpæ, & deinde gehennæ cadant. Et quid prodest eis si mundum lucrentur universum, se ipsos autem perdant, & detrimentum sui faciant? Si fortè blandiuntur sibi aliqui ambitiosi sub specie lucris animarum, quasi sic melius possent intendere salutem aliorum. Quibus Bernardus respondet dicens: Utinam quisquis sic intrat, si fieri posset tam fideliter ministraret, quàm fiducialiter se ingessit. At difficile fortassis & impossibile est, ut ex amara radice ambitionis, suavis fructus prodeat charitatis. Sed heu communiter hodie honor & non onus, gloria & non pœna attèditur, & honoris nomē loco virtutis tenetur: unde Bernardus. Curritur à clero passim ab omni ætate & ordine, à doctis; pariter & indoctis, ad Ecclesiasticas cûras, tanquam sine curis iam quisque victurus sit, cum ad curas pervenerit. Multi non tantâ fiducia, & alacritate currerent ad honores, si esse sentirent & onera honorum. Gravari profectò metuerent, nec cum tanto labore, & periculo, quarumlibet affectarent infulas dignitatum, Nunc verò quia sola attenditur gloria, & non pœna. purum esse clericum erubescitur in Ecclesia: seque viles æstimant & inglorios, qui quocunq; eminentiori loco non fuerint sublimati. Idem etiam Bernardus, quasi sublaunando alloquitur ambitiosum, sic dicens: Age, ergo quam durissimum iudicium his qui præsumunt fiet, & potentes potenter tormenta patientur, ascendit superbia tua semper: sequere regem tuum, omne sublime videant oculi tui, festina multiplicare præbendas, in archidiaconatum vola: deinde aspira ad episcopatum, nec ibi quidē requiem habiturus, quoniam non sic itur ad astra. Quo progredieris miser? An ut ab altiori gradu sit casus gravior? neq; enim sic paulatim decides, sed tanquam fulgur impetu vehementi, quasi alter Sathanas subito deiiceris. Hæc Bernardus, unde Hieron. Lætatur ad ascensum, timeamus lapsum, non est tanti gaudij, excelsa tenuisse, quanti terroris de excelsis cecidisse. Hæc Hieron. Timeat ergo ambitiosus, & se corrigat, ne apud homines exaltatus, & ad tempus falsis florens bonis, apud Deum humilietur, & in æternum veris pereat tormentis. Quanto enim majori honore sublimatus quis fuerit, tanto majoris virtutis debitor erit, aut majori supplicio subiacebit. Honores enim sunt,

Honorum
pericula.Ambitio-
nis malum
Marci 8.Bernard
epist. 42.Bernard. e-
pist. 42. ad
Henricum
Senonensem
episcopum.Onera ho-
norum. In-Idem in il-
lud Evāgelij
Ecce nos re-
liquimus
omnia.Hierony.
in commen.
in c. 44.

Ezechielis.

Honores in
cendis ma-
teria.

Chryso-
stom. 23. ad
populum. in
niochanum.

Beneficia
petentes.

Heber. 5.

Aug. lib.
19. de civi-
tate, c. 19.

Osce. 8.

Bernard. in
sermo. in
illud Evan-
gelii Ecce
nos reliquit
omnia.

Idem ibidē.

Ludovici re-
gis Francie
questio.

Gregor epist.
38. & in
pastorali
Luciferi i-
mitatores.

Esaia. 14.

quasi quædam ligna ad augmentandum ignem in futura pœna. Unde Chryso-
stomus. Honoris liquidem magnitudo his, qui non digne
vivunt in honore, cumulus incipit esse pœnarum. Hæc Chryso-
stomus. Et tunc ambitiosus nullam requiem habebit, sicut nec in præsentem
habere voluit. Cor enim ambitiosi nunquam quiescit, sed vel ho-
norem, quem non habet appetit, vel eum quem habet amittere
metuit, & sic diabolus cor ejus semper movet & rotat, tanquam
molendinum quod nunquam pausat. Et nota circa hanc materi-
am, quod præter simoniam & alia mala, quæ frequenter non sine
gravi scandalo committuntur, sunt adhuc quædam mala: quibus
hodie multi, quasi non mala, sed licita essent, implicantur. Pri-
mum malum est, quia plerique, antequam vocentur, promoveri ad
dignitates & curas Ecclesiasticas, per se, & per alios sollicitè qua-
runt, nec vocationem humiliter expectant, sed ambitiosè præve-
niunt. Hi male accedunt testante Apostolo, qui sic ait: *Nec quis-
quam sumit sibi honorem, sed qui vocatur à Domino tanquam Aaron.*
Quantumcunque enim sufficiens, quis fuerit & virtuosus: profe-
ctò non erit dignus si non assumatur invitus. Nam cum quis ho-
noris primatum ambit: ex hoc solo efficitur indignus: quia inde-
bitè præsumit. Unde Augustinus. Status superior, sine quo respubli-
ca non regitur, & si bene administratur, indecenter tamen appe-
titur. Unde & Gregorius. Virtutibus pollens coactus ad regimen ve-
niat, virtutibus verò vagus, nec coactus accedat. De his qui se-
se in patrimonium Christi ingerunt, sic dicit Bernardus: Audi que-
relas Domini, quid super hac temeritate loquatur. *Ipsi inquit re-
ingnaverunt, & non ex me, principes extiterunt, & ego non vocavi eos.* Quid
istud temeritatis: imo quid insanix? ubi timor Dei, ubi mortis me-
moriam? ubi gehennæ metus, & terribilis expectatio judicii? Hæc
Bernardus. Unde si aliquis ad primum locum in Ecclesia eligitur: to-
lerabile est licet periculosum, quia secundum Bernardum, non o-
mnes qui vocantur ad ministerium, eliguntur & ad Regnum, sicut
patet de Saule in Regno, & de Juda in sacerdotio electis à Deo,
sed si se ingerit procurando se eligi, damnabile est & perniciosum
omnino: nemo enim debet eligi, vel promoveri, seu præfici, nisi
de quo Spiritus sanctus inspiraverit: alioquin ipsi Spiritui sancto
injuria fit. Ubi nota quod cum Sanctus Ludovicus rex Franciæ, à
quodam devoto quæreret, cur episcopi modo, sicut olim sancti non
essent: ille (ut creditur) nutu divino respondit, quia tunc episco-
pi per invocationem & inspirationem Spiritus sancti, ab electori-
bus canonicè eligebantur, nunc verò per supplicationes & procu-
rationes aliàs de eis provideretur, & ob hoc modo sancti non sunt,
sicut olim communiter fuerunt. Quo audito rex dixit, quod de
cætero nullatenus pro aliquo supplicaret. Non solum autem qui
ad curas & dignitates se ingerunt, in periculo sunt: sed etiam qui
ad eas cum delectatione accedunt, vel in eis cum delectatione per-
severant. Unde Gregorius: Unusquisque superbus rector toties
ad culpam apostasiæ dilabitur, quoties præesse hominibus dele-
ctatur, ac honoris sui singularitate lætatur. Unde autem hæc vitio-
rum radix pullulat in corde regentium, nisi ex imitatione illius qui
despectis Angelorum locietatibus dixit: *Ascendam super altitudinem
nubium, & similis ero altissimo.* Unde magnopere curandum est, ut
qui regendis hominibus præfertur: apud se penset, quia, ad satis
faci-

faciendū districto iudici de sua tantūmodo anima vix sufficit: & quot regēdis subditis præsto est redēda apud eū rationis tēpore, ut ita dicā, tot solus animas habet. Nā cui esse nunc iudicē libet, huic videre tunc iudicē non libet. Numerari enim culpæ nequeunt, quæ habendæ potestatis amore perpetrātur. *Diligere hominem.* Hæc Gregorius, non dicit, qui iudex est, sed cui iudicem esse libet: animum videlicet, non gradum redarguens: & ad voluntatem, non ad factū vituperationem referens. Cui autem videre tunc iudicem non libet: de numero reprobos se esse non dubitet. Sicut enim electi, tunc de visione iudicis gaudēbunt, quia appropinquat eorum redemptio, sic & reprobi de visione iudicis dolebunt, quia appropinquat eorum perditio. Unde & alio loco Evangelii, Dominus dicit: *Vae, id est æterna damnatio, vobis, Luca 11.* scilicet imminet, *qui diligitis primas cathedras:* non dicit, qui habetis, sed qui diligitis, non arguens eos, qui his utuntur ex officii ordine, sed eos, qui hæc dum habent amant, vel dum non habent affectant, quod procedit ex ambitione. *Vae* quippe in Scriptura Sacra, notat æternam damnationem, & gehennæ supplicium, sed heu hujus sæculi peregrinationem, & præiens exitium. Unde & Chrysost. Hæc dictio *vae* semper, in Scripturis dicitur de his, *Heu quid.* qui non possunt evadere à futuro supplicio. Solet autem ambitiosi se excusando, quandoque allegare illud Apostoli, & dicere: *Qui Ep. separat de 1. Timot. 3.* *fiderat, bonum opus desiderat.* Quibus responderi potest, quod opus est bonū, sed desiderare est malum. Sic, & dici potest, qui aurum furatur, bonā rem *Desiderare.* furatur, quia aurum bona res est, sed furari malum est: unde Apostolus, ipsum opus, tanquam bonum, & fructuosum, commendat: Christus vero ipsum desiderare, tanquam malum & vānum, condemnat. Sic ergo patet ex Christi verbis & cæteris scripturis, quod ambitiosus non est in statu gratiæ & salutis. Patet hoc etiam ex quibusdam rationibus & causis: quia in tot humanis defectibus, nullus relinquitur ambizioso locus excusationis, & per hoc grave ei imminet periculum perditionis. Multi enim per infirmitatē, vel ignorantiam, aut in toto, aut in parte de peccatis excusantur, sed ambitiosus, cui præesse libet, per nullum horum defenditur. Non quidem per infirmitatem, quia ducatum gregis libens suscepit, & tenuit, & ideo tanquam aries in grege fortis præ cæteris esse debuit, nec per ignorantiam, quia magisterium aliorum assumere, & tenere sibi placuit, & ideo ignorare non debuit, qui magister esse voluit. Talem ergo, scilicet ambitiosum, & cecitatem ejus valde plangere debemus: quia hominem ad Dei imaginem factum ipsum Luciferum (ut supra per Gregorium dicitur) imitari videmus. Et quia ambitiosus in tanto versatur periculo, ideo, qui scienter talem eligunt, vel promovent, aut in statu suo fovēt, & defendunt, graviter Deum offendent, & se participes cum eo in culpa faciunt. Unde timendum est consentientibus ambizioso, ne cadant cum eo, sicut consentientes Luciferus ceciderunt cum illo. Ista maledicta pestis ambitionis, totam inficit Religionem Christianitatis, & scandalum toti mundo parturit, non solum in Clericis, sed & in Religiosis. *Vae* ergo miseris, ad quos Pharisæorum quibus Dominus *vae* imprecabatur vitia transferunt, qui per breve, & incertū hujus vitæ suæ cūtriculū, quo peccata plangere debuerunt, ad dignitatē, & honorē aspirare, vel pro his laborare, seu etiam certare Dei timore postposito non metuunt. Secundū malū est, quia sæpe carnales amici in beneficiorū collatione aliis meliorib9, & digniorib9, præferuntur, quorum *Secundū malum, afflictio* promotoribus *vae* damnationis Propheta comminatur dicens: *Vae qui aedificat carnalis Sion in sanguinibus.* Multi enim, qui pro amicorum carnalium promotione, & *Abacuc 2.* corpus, & animam æternis exponunt incendiis: qui è converso pro eorum liberatione extremum digitti, vix ad horam ponerent in tormentis. Multis quidam Prælati, procurat diabolus amicorum carnalium multitudinem, ut eorum in carnali affectione, & promotione, obscuret dignitatem, & sanctitatem. Sæpe namque nepotes Prælatorum, & alii carnales amici, qui ante ipsorum Prælatorum promotionem non apparebant, post promotionem eorum apparere incipiunt, quasi una die, scilicet promotionis nati videantur. Sed super hoc potest Ecclesia dicere illud Esaiæ: *Quis genuit mihi istos? Esaiæ 49.*

Ego sterilis, & non pariens, transmigrata, & captiva, & istos, quis enutrit? Ego destituta, & sola, & isti ubi erant, scilicet ante Prælati promotionem? Unde ait quidam.

Cum factor rerum privaret semine clerum,

Ad Sathana votum successit turba nepotum.

Hi tales, qui in promotionibus amicos carnales præferunt factis, & operibus suis, illud Psalmistæ dicunt, *Hereditate possideamus sanctuariū Dei*. Et ideo timere habent maledictionē, quæ ibidē sequitur, quā non solum Ecclesia, & alii, sed etiam, ipsimet sibiipsis imprecantur sæpius, cum orant dicentes:

Psalm. 82. Deus meus pone illos ut rotam, & sicut stipulam ante faciem ventis. Sicut ignis, qui comburit sylvam, & sicut flamma comburens montes. Ita persequeris illos in repestate tua: & in ira tua turbabis eos. Imple facies eorum ignominia, & querent Nomen Tuū Domine. Erubescant, & conturbentur in saculū saculī, & confundantur, & pereant. Ubi nota,

Visio Pontificis. visionē de quodam Pontifice nimis ad carnales amicos affecto, quæ statim post mortē ejus ostensa est cuidam legato Ecclesiæ, in via jam posito. Quodā enim mane, cum idem legatus excitatus à somno vellent orare, ut cōsueverant: submissus est quidam lectus, in superficie aureis tapetiis circumseptus in camera, ubi quiescebat, in quo residere videbatur ipse defunctus, ad modum Pontificis ornatus, & in gyro ejus multi de genere suo per eum promoti, & ditati choream ducebant: & cantilenas lugubres cantantes, in hunc modum proclamabant: Maledicta promotio, & exaltatio tua, ut enim es perditionis nostræ causa. Ille verò circumquaq; respiciens, maledictionē similiter eis imprecabatur dicens: Maledicti vos à Deo, quia propter vos traditus sum igni perpetuo. Et hæc dicens, coopertoriū aureū elevavit, & flamma de lecto cum fumo foetidissimo ascendit, & sic visio disparuit. Hæc autem visio prædicto legato, Angelo sibi referenter ideo ostensa fuit, ut ipse à similibus abstineret, quia defuncti successor futurus esset. Post hæc quodam tempore, quidā Pontifex alius promotioni carnaliū amicorū nimis intentus, cum ex infirmitate, in qua per medicos neglectus fuerat, morti esset propinquus, quasi de salute corporis, & animæ desperans, dixit plurib; circumstantibus, & audientibus: Medici abstulerunt mihi corpus, & amici

Amici animam. animam. Ecce qualē retributionē de amicis habuit, quos sic carnaliter dimittē auferunt lexit, & promovit. Sic & hodie multi Religiosi carnalitatē nimis sequētes, non ea quæ spiritus, & Dei sunt, sed quæ carnis, & diaboli sunt, in electionibus suis sapiunt, & magis corpori, quā animæ providere solliciti

Cocus Prælati. sunt. Multi enim potius eligunt bonum cocum qui carnalibus voluptatib; suis sapienti. eorum satisfaciāt, quā virum devotum, qui utilitatibus animarū proficiat, ut sic simul cum illo ducant in bonis dies suos, & quasi de alia vita despe

Gula conservati. recipiant bona in vita sua, ac si sic iretur ad astra. Hi tales similes *il-tuto.* Senecalis sunt, de quibus Seneca sic dicit. Quidam voluptatibus se imergunt, quilibet de beatibus in cōsuetudinē adductis carere non possunt, & ob hoc miserimi sunt, quod eo pervenerunt, ut illis, quæ fuerunt supervacua, facta sint necessaria. His etiam talibus applicari potest, quod de quodam Patre factum est.

Qui cum quadam vice melius solito se refecisset, nocte sequenti diabolus sibi assistens, ventrem ejus svaviter quasi manibus contrectando delinivit, &

Modo bene. quasi eum subfanando dixit: Modo bene, modo bene. Ille autem diaboli illusionem intelligens, pœnitentiā de hoc excessu egit & ad abstinentiā consuetam rediit. Istud etiam verbum, scilicet modo bene, modo bene, potest dici cuilibet in hac vita prosperatē, vel delicatē viventi. Et similiter istud

Luca 19. Evangelii, & quidem in hac die tua, qua ad pacem tibi, nunc autem abscondita sunt, Tertium malū oculis tuis, scilicet mala futuri temporis. Tertium malū est, quia plerumq; causa malā movente, & alliciente, indigni, & quandoq; etiam mali & homines Christi ad Ecclesiastica beneficia promoventur, & magis personis, quā Ecclesiis, magisq; utilitati privatæ, quā communi providetur, nec sunt Clerici, vel Prælati Deo, sed mundo. Unde magna cura est multis, ut in domo sua officiales utiles præfiant, sed parva cura est eis, ut in domo Dei ministros idoneos instituant, quia heu, quasi nulla ministrorū Christi est electio, cum tamen ministri hominum sæpe cum magno eligantur consilio.

filio. Proh dolor sæpe magis insufficientes assumuntur ad statum Clericorū, & ad Ecclesiastica beneficia, etiam curata, quam ad statū mæchanicorū, vel ad aliqua huiusmodi officia. Qui enim mæchanicus esse voluerit, necesse est, ut ad suum officiū spectantia sciat, vel addiscat, sed plerumq; in Clericis hoc fallit. Quomodo ergo tales per ignorantiam poterunt excusari, *Ignorantia* maximè si ad dignitates, & beneficia curata fuerint promoti? Unde Bernardus *excusans* dicit. Quæ ignorantia excusare possit hominem, qui se magistrū infantium, Bernardus in Doctore insipientiū proficitur? Taliū quippe dum quis promovetur, rectè *Psalmista* qui haurit à diabolo supra Templi pinnaculū elevatur: cui diabolus, quasi subsannat, *bitat*. do tunc loquitur: *Sic Filius Dei es; mitte te deorsum*. Jam inter filios Dei cō-Matthæi 4. putatus es, jam ab his, qui te non cognoscunt, videris esse quod non es. Fac igitur aliquid unde lauderis, unde gloriosus habearis, & unde magnus ab hominibus videaris. *Mitte te deorsum*: Quid enim tam proprium diabolo, quàm suadere, ut unusquisq; indignus Ecclesiæ se sibi submittat? Et revera hi tales semper deorsum se mittunt, quia solas divitias, dignitates, & gloriā quærentes, quotidie deteriores fiunt. Promotores etiam talium in quacunq; dignitate, quasi supra Templi pinnaculum constituti, se ad persuasionē, & consiliū diaboli deorsum mittunt, quando per carnalē affectionē, vel aliā causā malā eos excæcantē, talibus cōdescendendo, eos promovet, vel eorum promotionibus acquiescunt. Simia quippe ponitur in testō, & & latro in scalis coram populo, non ad sui honorem, sed ad derisionē: sic etiam est de indigno in Ecclesiā exaltato. Unde Seneca: Loco ignominie est apud indignum dignitas. Ut autem dicit Gregor. Necesse est ut is qui præ-Gregor. lib. 24. est, quæ exempla subditis præbeat solerter attendat, & tantis se sciat vivere moral. 6. 39. re quantis præesse. Et ideo ut idē dicit: Non debet hominum ducatum suscipere, qui nescit homines bene vivendo præire, neque ad hoc eligatur, ut aliorum culpas corrigat, qui quod refecare debuit, ipse cōmittit. Et iterum: Durū quippe est, ut qui nescit tenere moderamina vitæ suæ, iudex fiat vitæ alienæ. Hæc Gregor. Sic & hodie apud multos etiam Religiosos in electionibus, & provisionibus timore Dei postposito, Iesus, id est Vir bonus & dignus, ac Dei amicus, qui se, & alios salvare studet, reprobatur, & Barrabas latro insignis, id est malus, & indignus, ac Christi hostis, qui se, & alios in animā perimit eligitur. Unde qui in talibus promotionibus, faciendo, vel consentiēdo culpabiles sunt: ipso suo facto, vel cōsensu, cum Judæis dicunt: *Non hunc, sed Barrabam*. Et ideo timeant tales, ne *Joanis 18.* alienati à Jesu Salvatore, partē sortiantur cum Barabba latrone. Tales quippe sic electi sunt, subditis magis in ruinā, & scandalū, quàm in Resurrectionē, & boni exemplū, & hoc fermentū Prælatorū corrūpit totā massā subditorū, quia dum caput ægrotat, cætera mēbra dolent. Ægrotant quidem, sed non sanantur, quia morbum noli me tangere habere videntur, & intacti remanentes, per eos quorū interest debite non corriguntur. Et ideo heu, jam apud plures de capite facta est cauda, de priore posterior, & de Magi Caput fit stro Discipulus, & utinā Christi, non diaboli. Sed timere habet homines in cauda. his culpabiles, ne iustitia per eos neglecta ad supernū iudicē, quærelā suā dirigat, & ille voces quærimoniæ ejus suscipiens, iusto iudicio suo vindictā suā super prævaricatores rectitudinis inducat. Et istud in multis talibus factū novimus, & adhuc frequenter fieri videmus, sed quidam miseri sic sunt excæcati, quod nec cognoscere defectus suos volunt, unde talia flagella procedunt, & ideo sæpe graviora eis superveniunt. Quartū malū est, quia Quartū malū est, quia unus beneficio uno non est cōtēntus, in aliorū Clericorū præjudiciū, & dolum beneficio mūnū, plura occupat, & aliis esurientibus ipse se pompis, & vanitatibus in-rū pluralitas ebriat. Pauperū enim necessitatibus subtrahitur, quidquid divitū vanitatibus accedit, & multitudo servorum, multitudinem pauperum facit. Unde est, quod communiter dicitur,

Quidquid delirant Reges pleruntur Achivi.

Horatius in

Et quod pejus est, interdū unus ad unum etiā beneficiū mīng idonē, plu-principio E-ra occupat: & qui unicū quāvis modicū vix officiū implere sufficeret, plu-pistolatum. timorū stipendia sibi vendicat. Plura quidē beneficia habentibus, paratur va-

Gggggggg2

gan-

Diffensatio. dispensationē, super pluralitate beneficiorū, nunquid dispensationē habere poterunt super perpetrationē prædictorū malorū? Quæ quidē mala tanta sunt, quod sola ad damnationē sufficiunt, & reum in infernū detrudere possunt, ubi unus ut plures in beneficiis, erit unus ut plures in tormētis. Istos se-

Bernardus incundū Bernar: supra montē excelsū, valde diabolus ducit, quibus etiā omnia *Psal: qui* Regna mundi, & eorū gloriā ostēdit, & ostensa sī prodentes eum adorent *bitat. Mat* dāre promittit, & revera, post quam avaritiæ suæ cōsulendo, multa bene-

thai 4. ficia adepti sunt, Eum adorant, Eum colunt, & venerantur, Eum quasi Deū seqvūtur: & post Eum in tenebris demergūtur. Ubi nota, quādā exempla *Gvil: Parisi-* de hac materia. Gvilhelmus Parisiēsis Episcopus, in Theologia regens, con- *enjo. quæsi.* vocationē fecerat Magistrorū. Et proposita quæstione de pluralitate bene- ficiorū solerti, & longa disputatione probatū est, duo beneficia, dumodo u- num quindecim libras Parisiēses valeret, ab uno teneri eum salute nō pos- se. Hoc determinavit prædictus Episcopus, hoc omnes alii Magistri Theo- logiæ determinaverūt: exceptis duobus, scilicet Magistro Philippo Parisiēsi Cancellarto: & Magistro Arnolde, postmodū Ambianēsi Episcopo. Quid autē

Philippi Can- prædicto Philippo contigerit audiamus. Agonizantē in morte Dominus Gvil- *cellarii dam-* lielmus Episcopus, tanquā bonus Pastor visitavit: rogans eum, ut singulari *natio.* opinioni de pluralitate beneficiorū cederet, & omnia beneficia sua uno ex- cepto in manus Ecclesiæ resignaret. Sed renuit, dicens se velle experiri u- trum esset damnabile plura beneficia ab uno teneri. Mortuus est ergo sic, & post paucos dies dicto Parisiēsi Episcopo, in terra, & miserabili formā apparuit, dicens inter cætera, propter pluralitatē beneficiorū se esse dam- natū. Similiter alius quidā Clericus magnæ literaturæ, apparens cuidā post mortem suam, dixit se damnatum ob hanc solam causam, quia duas tenuit præbendas. Super hac eadem quæstione Robertus Romanæ Ecclesiæ Card- inalıs, & Magister in Theologia, interrogatus mortis vicinus, respōdit: Dico jam migraurus à vita, quod mortale, & danabile est, plura tenere beneficia.

Hoc idem Sanctæ memoriæ Petrus Cantor Parisiēsis, & dixit, & scripsit. Hoc idem Magister Gvilhardus Cameracensis Episcopus, verbo huiusmodi confirmavit: Nollem, inquit, pro toto auro Arabiæ una nocte duo benefi- cia detinere, & hoc poppter discrimen incertæ vitæ. Super hoc etiā nar- rante Bernardo, quondam Domini Papæ Pœnitentiario: cum beatæ memoriæ Gregorius Papa nonus interrogaretur, si posset de plenitudine potestatis cū plurium beneficiorum, detentoribus dispensare, respondit: Non possum, *Diffensatio* inquit, nisi tantum super vexatione detinentium dispensare. Quod fortē i- *Papa.* deo dixit: quia ut visum est, plura mala ac peccata gravia, & inevitabi- lia inde subseqvuntur, super quibus faciendis dispensatio cadere non vi- detur: quia peccatum in nullo casu conceditur. Quis ergo erit sapi- ens, qui se fallat, & tanto discrimini cōmittatur. Esto quod multi dicant hoc, & multi alii in contrariū opinentur, hoc solū tamen mortale ab Au- gustino Doctorū maximo iudicatur, cū quis incertitudinis periculo, aut mortalis peccati discrimini se cōmittit. Sic & hodiē multi Religiosi non so- lum grangias, sed & Ecclesias non sine animarum periculo sibi incorporā- do multiplicare solliciti sunt, ex ponentes se periculo reddendæ rationis

Quintum de animabus Ecclesiarum, quarum decimas, & fructus percipiunt. Quintū *malum.* malum est, quia plerique in beneficiis non resident, & fructus eorum per- cipientes debitum pro his laborem, vel servitium Ecclesiis non impendunt. Gaudent, & se jactant, quia habent tot florenos sibi apportatos, sed time- ant ne sint floreni eos ad infernum portantes. Frustra enim se jactant ha- bere beneficium, vel mercedem cujus non exhibent operationē. Sed esto, quod tales habeant dispensationē, super absentia, seu non residētia: nunquid dispensationē habere potuerunt super peccatis, & malis cōmittendis, quæ ine- vitabiliter seqvūtur ex eorum absentia, & negligētia? Et ideo bene eis esset, si haberent vicariū in tormētis, sicut excusādo se dicunt habere in beneficiis.

Qui

Qui enim residere nolunt in beneficijs, timere habent ne residentiam perpetuam faciant in tormentis. Et hoc magis delinquant prælati, & curam habentes animarum: quia ex illorum absentia majus sequitur periculum. Pauci quidem ex eis pastores, sed multi mercenarij sunt: quia non lucrum animarum, sed mercedem temporalis commodi, aut lucri, vel honoris quærunt. Istis bene congruit illud Bernardi: ubi ait: Vt tibi clerice mors in olla, mors in hujusmodi delictis. Peccata enim populi comedis, ac si propria minus sufficere viderentur. Sumptus Ecclesiasticos gratis habere te reputas: sed bonum erat magis fodere & mendicare. Et iterum: Indignus lacte & lana convincitur, si non pascit oves: si non vigilat in custodia gregis, Judicium sibi manducat & vescitur. Quid tibi insipiens delitæ sapinut: quid divitiæ illæ cæcos delectant oculos, quibus mereris tam grave judicium, tam duræ temetipsum obligas rationi. Univerſa liquidem usque ad quadrantem novissimum exigeris. Hæc Bernardus: Et iterum super illo verbo Prophetæ. *Peccata populi mei comedent.* Quasi dicat, peccatorum præcia exigunt: & peccantibus debitam sollicitudinem non impendunt. Quem dabis mihi de numero præpositorum, qui non plus invigilet subditorum evacuandis marcupijs, quam vitijs extirpandis? Ubi qui arondo stetit iram: qui prædicet annum placabilem Domino? Leviora loquimur, graviora gravius manet judicium. Ministri Christi sunt, & serviunt antichristo. Honorati incedunt de bonis Domini, qui Domino honorem non fecerunt. Hæc Bernardus: Sunt autem quidam qui Ecclesijs & ovibus suis proprijs derelictis, alijs deserviunt Ecclesijs vel prædicant populis: sed per hoc de negligentia Ecclesiarum, & ovium suarum non excusantur apud Deum: quia reddent rationem de omnibus usque ad quadrantem novissimum. Allegant etiam quandoque non residentes, quod in Ecclesijs eorum sunt rebelles & tyranni, vel infideles & huiusmodi. In quo ipsos magis redarguunt: quia vident lupum & fugiunt cum tamen pro illorum & Ecclesiæ utilitate deberent tunc potius residere. Sic & hodie multi in religione curam animarum habentes claustrum quasi carcerem fugiunt, & cum Sathar circummeundo terram, & perambulando eum quasi vagi discurrunt: parum timentes, quod ligatis vagi eorum pedibus proiciantur in tenebras exteriores. Primi quidem religionis patres urbes & palatia relinquentes, solitudinem petebant: dicentes cum Hieron. Opidum mihi carcer est, & solitudo paradysus: sed isti vagi solitudinem deserentes, urbes & palatia quærunt, quasi intra se dicentes: solitudo mihi carcer est, & opidum paradysus. Unde talibus bene competit: & de eis scribi posset, quod de quodam huiusmodi post mortem eius, quasi pro epitaphio, quidam versificator sic scripsit.

Dum fuit in mundo, per mundum vexit eunda.

Hæc postrema dies, hæc sibi prima quies.

*Epitaphiū
vagi.*

Sextum malum est, quia multi fructibus beneficiorum & bonis Ecclesiasticis abuti non metuunt, ac patrimonium Christi, & res malum pauperum in usus superfluos & illicitos convertunt. Quantumcunque enim utiliter in beneficio quis labore, ultra tamē victū & vestitū sibi vèdicare nō debet. Quidquid ā plius est, pauperū est. Unde Bernard. Sed esto, studiosè quis & fructuosè labore, vivat de al

*Bernard.
ser. in illud
Evangelij.*

Hhhhhhh

tario

Ecce nos re- tario ut allimenta & quibus tegatur habens, his contentus sit. Non
linquimus superbiat, non luxurietur, denique non ditetur, nec ex clericatu
omnia. ditior fiat: non sibi de bonis Ecclesiæ ampla palatia febricet, nec
 loculos inde congreget, nec in vanitate aut superfluitate disper-
 gat, non extollat de facultatibus Ecclesiæ consanguineos suos aut
 nepotes, ne filias dixerim nuptui trahat. Res pauperum non pau-
 peribus dare, par sacrilegii crimen esse dignoscitur. Nec nempe
 ordinavit Deus his qui Evangelio serviunt de Evangelio quære-
 re, aut habere delicias, aut ornatum: sed vivere ait Apostolus de
 eo, ut videlicet sint contenti alimenta corporis, non gulæ irrita-
 menta, aut incentiva libidinis: & quibus tegantur, non quibus or-
 nentur, accipere. Et iterum: Pauci admodum sunt qui non quæ-
 susunt quærant. Diligunt munera, non possunt pariter diligere
 Christum: quia manus dederunt mammonæ. Intuere quo modo
Prelatorum incedunt nitidi & ornati circumamicti varietatibus, tanquam sponsa
pompa. procedens de thalamo suo: nonne quempiam talium repente emi-
 nus procedentem aspexeris, sponsam potius putabis, quam sponsæ
 custodem. Unde verò hanc illis exuberare existimas rerum afflu-
 entiam, vestium splendorem, mensuram luxuriam, congeriem va-
 forum argenteorum & aureorum, nisi de bonis sponsa? Inde est,
 quod illa pauper & inops, & nuda relinquitur, faciemiseranda in-
 culta, hispida, exanguis. Propter hoc non est hoc tempore orna-
 re sponsam, sed spoliare: non est custodire, sed perdere: non est
 defendere, sed exponere: non est instruere, sed prostituere: non
 est pascere gregem, sed maciare & devorare dicente de illis. Do-
Psalm. 13. mino, qui devorant plebem meam ut cibum panis: & quia comederunt Ia-
Psalm. 78. cob, & locum eius desolaverunt. Hæc Bernardus. Sic & hodie multi
Luce. 16. religiosi bonis monasterii abuti non vereantur: & divitem purpu-
 ra & bysso indutum imitando, quærant ad induendum non quod
 utilius, sed quod subtilius invenitur: non quod frigus expellat,
 sed quod superbire compellat, & cum eodem divite epulari quoti-
 die splendide voluit: & pro carnibus, à quibus abstinetur, studi-
 um suum in piscibus & delicijs varijs ponunt. Et secundum quod
 de quibusdam dicitur, plus in Salomone, quam in Salomone studet:
 quod secundum Prosperum, non est delicias ressecare, sed unam
 in aliam commutare. Unde & Augustinus. Qui sic à carnibus se-
Aug. ser. de temperant, ut alias escas, & difficiliore præparationis & precij ma-
ieiunio. joris inquirent: multum errant. Non enim est hoc suscipere ab-
Hæmus in stinentiam, sed invitare luxuriam. Isti non intelligunt quod in his
ibis et ve- hamum accipiunt: quia penam pro singulis exolvent, & quantum
stib. super- se glorificaverunt & in delicijs fuerunt: tantum de tormento & lu-
*stis.*ctu habebunt. Utinam multi mercenarij, & pseudo pastores hæc
 attenderent: qui plus de seipsis etiam sanis, quam suis subditis et
 infirmis, solliciti sunt: plusquam sibi in voluptatibus, quam subdi-
 tis in necessitatibus condescendunt. Et ideo sæpe hujusmodi mer-
 cenarij diris à Deo castigantur flagellis: sed intelligere nolunt unde
 hæc flagella procedunt, conquerentes quandoque de percussio-
 ne, sed tacentes de causa movente: secundum illud quod com-
 munitur dicitur: puer & queritur, sed causa tacetur. Quandoque
 etiam justo Dei judicio tales in necessitate deseruntur ab alijs, ut
 sicut fecerunt, fiat & ipsis: & utinam hæc saperent, & intelli-
 gent, & se emendarent. Septimum, malum, quod præcedenti sæpe
 malo

malum est annexum, est maledictum curiositatis, vitium, à quo tam ^{Septimum} in faciendo, quam vtendo tanquam à venenolo serpente est omni-^{malum, Cur-} bus Dei seruis abstinendum. Curiosa enim qui faciunt, & qui eis, ^{iositatis} vti volunt, mundo vivunt & seruiunt: Talia namq; sunt ornamē-^{clericorum.} ta mundi, & blasphemia Dei. Qui verò in puritate conscientiae in-^{Curiosita-} tendit vivere: mirum quomodo in faciendo vel vtendo se audet ^{tis periculū} hac face fadare. Est enim periculosum, & est valde magnum vi-^{malū,} tium. Primò, quia tempus ad laudandum Deum concessum per-
ditur, & contra ipsum in vanis expenditur. Multo enim plus de
tempore occupat curiosum opus, quam expediat: & hoc valde
malum esse nullus sapiens ignorat. Secundò, quia facienti est cau-
sa vanæ gloriæ & iactantiæ. O quotiens cogitat & recogitat, ac
mente revoluit, etiam quando non operatur, ac etiam quando di-
vinis intendere debet: ut pulchrum opus faciat. O quoties illud
aspicit, & inde se reputat, & apud alios reputari vult & se iactat.
Tertio, quia etiam ei cui facit, est causa & occasio superbiæ. Ta-
li enim oleo ignis superbiæ nutritur & magis accenditur. Nam si-
cut, rudia & grossa sunt humilitatis fomentum, sic curiosa & pul-
chra sunt superbiæ nutrimentum. Quarta, quia est materia & oc-
casio retrahendi animum à Deo. Nam secundum Greg. Tanto quis ^{Gregor. lib.} à superno amore disiungitur, quanto inferius delectatur. Quinto, ^{13. moralit.} quia est concupiscentia & voluptas oculorum. Ad nihil enim ta-^{um, cap. 6.} lia curiosa valere videntur, nisi ut inde oculi pascantur, & perco-
sequens etiam animus ex eis distrahitur. Sexto, quia multorum
aliorum est laqueus & ruina. Nam talia respicientes multis modis
offendere possunt, vel delectabiliter aspiciendo, & similia concu-
piscendo, vel detrahendo & maledicendo: seu alijs scandalum &
malum exemplum inde trahendo. Cogita ergo quoties Deus of-
fendi poterit, antequam illa curiositas deleta sit. De omnibus au-
tem illis offensis ipse qui tale opus fecit, vel fieri procuravit, est
in causa, & per consequens in culpa. Ecce quot mala ex tali cu-
riositate proveniunt. Adhuc est & aliud magnum malum valde:
quia curiositas directe obuiat paupertati. Et ultra omnia prædicta
est hoc malum, quod levis ac vani & inconstantis animi est indi-
cium, & superbiæ in corde latentis signum. Hoc autem malum ^{Curiositas} curiositatis non solum reperitur in clencis: sed etiam plerisq; re-^{religiosis.} ligiosis. Quidam enim eorum relictis, & quasi contempta antiq; vo-
rum patrum simplicitate & humilitate, novitates sæculares in mul-
tis ad vsum pertinentibus adveniunt, & diabolum adulterantem
cum suis satellitibus in religionem introducunt: vnde non videntur
filij religionis veri & legitimi, sed potius adulteri: quia à san-
ctis patribus degenerantes, adulterinas novitates & curiositates
adinveniunt, & qualas sunt, talia opera faciunt. Unde de eis illud
vulgare dici potest.

Qualis erat mulier, tale coquebat olus.

Ministri ergo diaboli sunt: quia opus eius faciendo sibi seruiunt.
Et ideo propter nullum de mundo tale opus quis facere debet,
nec velle pro se fieri etiam si gratis fieret: quia nulla de causa pec-
cato est consentiendum, & ab offensa Dei est omnibus modis ab-
stinendum. Nam ut dicit Anselmus: Omne peccatum per præva-
ricationem Deum exhonorat. Si ergo peccare, est Deum exhono-
rare: hoc homo facere non debet, etiam si necesse esset perire o-

Hhhhhhh

mine

anne quod Deus non est. Mirum ergo valde quomodo humuncio, cinis & pulvis, tam audacter Deum & tantam Majestatem præsumit offendere. Unde Bernardus: Tangit montes, & fumigant, & tam tremendam Maiestatem audet irritare pulvisculus vno levi flatu dispergendus, & minimè recolligendus. Et si propter nullum alium curiosa facere deberes: quanto magis offendis si proprio motu ad solam complacentiam talia facis: volens magis complacere creaturæ, quàm creatori. Ex præmissis igitur apparet aliquantulum in quali & quanto periculo sit hodie status clericorum: & quanta per eos veniunt scandala: quantamq; persecutionem suscitant in Ecclesia. Illi enim verè Ecclesiam persequuntur, qui vitijs & malis exemplis persequuntur. Illi acerbius sanguinem fundunt, qui Christum quantum in ipsis est in homine occidunt. Unde Bernard. Si Dominus proprium sanguinem dedit in pretium redemptionis animarum: nonne tibi videtur graviores suscitare persecutionem, qui suggestionem mala, exemplo pernicioso, scandalum occasione, avertit ab eo animas quas redemit, ab illo qui sanguinem suum fudit? Et iterum: Quis obsecro laicorum avidius clericis acquirit temporalia: & ineptius vititur acquisitis. Cum tantum fastum videant laici in supellectile clericorum: nonne per eos potius incitantur ad mundum diligendum, quàm negligendum? *Medice cura te ipsum.* Si mundum prædicas contemnendum, contemnitur prius: & ad ipsum alios efficacius invitabis. Da vocem virtutis, consonet vita verbis, & statim erit in ore tuo vox, & efficax sermo Dei, & penetrabilior omni gladio ancipiti. Non sic profecto est: sed sicut populus, sic sacerdos, sicut laicus, sic & clericus: uterque cupit, uterque diligit mundum, & ea quæ in mundo sunt. Laicus tamen cum labore, sed clericus sine labore volunt possidere totum mundum. Communicare volunt cupiditati & superfluitati hominum, sed non labori. Peccare volunt, sed non flagellari cum hominibus. Unde timendum est ne flagellentur cum daemonibus. Quomodo seculares non expenderent substantiam suam vivendo luxuriosè etiam in præsentia sacerdotum: quomodo non intenderent vanitatibus & lenocinijs hujus sæculi? quomodo non essent insolentes & elati, cum tantum fastum, tantam insolentiam videant clericorum? Nonne in præsentia eorum irreverenter abutimini elemosynis pauperum? De patrimonio crucis Christi non facitis condices in Ecclesijs: sed pascitis pellices, impinguatis canes, adornatis equos. Et verè in capitibus omnibus omnium platearum dispersi sunt lapides sanctuarij. Plateæ latæ sunt: & lata est via, quæ ducit ad mortem. Lapidem ergo sanctuarij, id est sacerdotes sunt in capitibus: id est in introitu latarum viarum: docent enim populos per prava exempla ingredi vias latas quæ ducunt ad mortem, & demergunt in profundum inferni. Dolor capitis in membra redundat. Et merito clamat sancta Ecclesia hodie. *Ecce in pace amaritudo mea amarissima.* Multa est hodie & longè & gravior, quàm credi possit persecutio sanctæ Ecclesiæ, & talis incumbit qualis non fuit à principio. Multis modis persecutus est eam diabolus, sed nunquam gravius, quàm hodie: quia nunquam fuit maior perditio Christianorum, nec liberior aut securior transgressio divinorum præceptorum: Ecclesiam incipientem persecutus est per tyrannos: profici-

entem persecutus est per hæreticos: iam latam & florentem persequitur per motus illicitos. Hæc Bernard. Adhuc autem vnum de clericis in fine subiungo exemplum: Clericus quidam in syno. ^{Exemplum de clerico.} do episcoporum: prædicare compulsus angustabatur non modicum, quidnam dignè posset coram tot Ecclesiæ prælatis prædicare. At ubi accessurus in oratione iaceret, venit ad eum diabolus, & dixit: Quid angustiaris istis clericis prædicare? Dic eis istud, & nō aliud. Princeps inferni salutatur principes Ecclesiæ. Latī omnes nos eisdem referimus gratias, quia per eorum negligentiam ad nos ferre totus mundus devolvitur: quia cum ipsis prælatis nobis eorum sublit. pariter offeruntur. Invitus quidem tibi dico, sed altissimi iussione coactus. Quam vera ista sint, status procul dubio Ecclesiæ monstrat: qui nullam trium malorum quæ in mundo sunt, scilicet superbiz, avaritiz, luxuriz, comparisonem recipit in clericis & prælatis. Vide moderatores orbis, & reges magnos: vide duces, comites & barones, nihil videbis in eorum cultu & apparatu tam singulariter exquisitum, tam pomposum. Eorum avaritiam si attēdas, nullam mercatorum, nullam civium talem reperiēs. Qui tamen hæredes legitimos si haberent, tolerabilior infamia videretur. De luxuria verò eorum nihil definire præsumo: nisi quod illam ^{Luxuria} solus noverit omnipotens, qui renum & cordium scrutator est ^{De clericorum} us. A qua quidem luxuria valde terrere deberent eos, quorundam ^{Psul. 7. 6.} clericorum exempla, de quibus novi quosdam subito & improvise in latrina & fœtore vitam suam fœtidam terminasse: & quendam in ipso actu simul cum fine operis expirasse. Et si quæris de gula, quæ fomentum est luxuriz: invenies populum semel in anno carnisprivium facere, sed clerum quotidie. In sabbato quoque delitijs affluere mos erat Judæis veri sabbatignaris: quos clerici in hoc satis imitantur, in festis diebus delicatius convivantes, nec aliter Diem festum, nisi plus solito se ingurgitent reputantes. Unde Hieronymus: cum superbia propria sit dæmonibus, sive mulieribus: luxuria, pecudibus: avaritia, mercatoribus: ex his factum est monstrum, quod est malus clericus. Similiter in religiosis invenire poteris vnum monstrum ex huiusmodi malis compositum. Quando ^{Monstrum}que enim præsidens est superbus & ambitiosus, diligens præesse, ^{ex vitijs} & quærens modis omnibus in officio remanere. Est etiam quando ^{malus clericus est}que cum hoc concupiscentiæ carnis deditus: quærens frequenter occasiones vacandi delitijs & voluptatibus. Est insuper quandoque concupiscentia oculorum, & avaritia cæcatus pro quæstu faciēdo: discurrens & qualitercunque temporalia acquirens, vel acquista recipiens. Et quia in se habet hæc tria ex quibus oriuntur ^{Tria capita} omnia huius sæculi mala: nam testante Joanne Omne quod est in ^{lia mala} mundo, aut est concupiscentia carnis, aut concupiscentia oculo- ^{1. Ioan. 1.} rum, aut superbia vitæ: ideo expectare habet pro retributione cōdigna omnia sæculi alterius incommoda. Si quis propter prædicta mihi ea scribenti irascitur, talis de seipso quod huiusmodi sit confitetur. Multi enim cum eis veritas proponitur indignè ferunt: & cum aliter evaderem non possunt, respondent quod de talibus sibi conscientiam non faciunt: & hæc est mala conscientia: quia veritati & rationi contraria. Unde notandum quod quadruplex est ^{Conscientia} conscientia: scilicet duæ bonæ, & duæ malæ. Prima est bona & tran- ^{quadruplex.}quilla: & hæc est illius qui peccata præterita punit, & committenda dili-

Psalm. 31. diligenter refugit. De qua in Psalmo: *Beatus vir cui non imputavit Dominus peccatum.* Omne autem quod ipse non imputare decrevit, sic est quasi non fuerit. Secunda est bona, sed turbata: quæ se levat, non tamen in dulcedine, sed in amaritudine repugnante sensualitate: ita ut dura videatur ei via recta, parca vita, longa vigilia, oratio prolixa, rudis vestis, cibus agrestis: & tamen retinet se freno timoris. Sed audiet iste à Christo cum Apostolis: *Vos estis qui permansistis mecum in tentationibus meis:* & illud Psalmi: *Com ipso sum in tribulatione.* Tertia est mala & turbata, quæ non tantum timet peccatum, quàm tum deprehendi in peccato: & minus timet Dei offensam, quàm peccati infamiam. De qua in Psalmo: *In operibus manuum suarum comprehensus est peccator.* Et iterum: *Imple facies eorum ignominia, & quærent nomen tuum Domine.* Quarta est mala & tranquilla, ac per hoc summè periculosa. Ista nec timet Deum offendere, nec hominem veretur scandalizare: quæ iam venerit in profundum peccatorum, contemnit: & ideo in peccato quietè manet. Sed nihil est quo tantum provocetur vindicta iudicis, sicut cum securitate peccare, & non desistere à peccatis. Talis est conscientia quorundam, qui cum errant & male faciunt, ita quoddam etiam scriptura vel ratione convinci possunt, postposito Dei timore, dicunt quoddam non faciunt sibi conscientiam: putantes quoddam Deus in iudicando eorum sequatur opinionem phantasticam, & relinquat iustitiam.

DE EO QUOD DOMINUS SUPRA MARE ambulavit: & Petrum ne mergeretur crexit. Cap. LXIX.

Mat. 14. *Ioan. 6.* *Marci. 6.* **I**nterim autem quod Dominus oravit in monte solus, *navicula*, in qua erant discipuli, in medio mari iactabatur fluctibus, & laborabāt in remigando, quia ventus erat eis contrarius. Ex quo adverte quàm formidanda sit Christi absentia, quia illi qui Christi societate carent tentationibus exponuntur. Conspice igitur eos, & ipsis compatere, quia in magna sunt angustia & tribulatione. Tempestas enim eos inva sit, & tempus nocturnum est & absq; Domino suo sunt. Cū autem laborassent: *videns eos Dominus, oculis misericordie in mari laborantes,* quarta vigilia noctis, de monte descendit: & ambulans supra mare, eis appropinquavit. Dividitur autem nox in quatuor partes, secundum quatuor excubias: seu vigilas quas faciunt in castris excubantes, & per vices quatuor sibi succedentes. Prima dicitur conticiniū, quia tunc omnes dormiendo conticent & tacent. Secunda, intempestum, quia nondum est tempus ad surgendum. Tertia, gallicantū, quia tunc excitatur gallus ad cantandū. Quarta, antelucanū: quia antelucem. Unde quælibet vigilia tres horas habet, quia (ut ait Hieronymus. Stationes & vigilæ militares in trina horarum spatia dividuntur. Pater ergo quoddam quasi per totam noctem periclitati fuerunt, quia penè iam nocte finita Dominus ad eos venit: & non mox, sed demū tamen eis succurrit, quia & si ad horam differre videtur auxilium tribulatis, tandē tamen eos consolari & corroborare nō desinit.

Theoph. in cum locum. Unde Theophilus: Permisit autem Dominus, periclitari discipulos, ut fierent patientes, unde non statim eis, assistit, sed per totam noctē periclitari permisit, ut doceret eos patienter expectare, ut nō à principio

cipio in tribulationibus sperarent subsidium. Et iterum: Vide quomodo non in principio periculi Dominus astitit, sed in fine, permittit namque nos esse in medio periculorum, ut certantes in tribulationibus probabiliiores fiamus: & ut ad ipsum solum recurramus, qui potens est ex imperatis nos liberare. Cum enim intellectus humanus sibi providere non poterit: tunc salus divina advenit. Considera nunc Dominum quomodo fatigatus ex vigilia longa & oratione prolixa, solus descedit noctis tempore pedibus nudis de monte laborioso & forte petroso, & vehementer ei compatere, & quomodo vadit supra mare firmo vestigio, & non infusis pedibus sicut supra terram: non quidem assumpta agilitate, sed corporis gravitate, & aquarum liquiditate manente, cognovit enim creatura suum creatorem, cujus etiam potestate subiecta sunt omnes tribulationes mundi: unde miraculose hoc fecit, sicut quando virgo manens, virgo peperit quando manente corporis soliditate, per clausa ostia Dominus intravit. Cum autem appropinquavit navi, discipuli videntes eum turbati sunt, & pro timore, clamaverunt, putantes esse phantasma, & apparitionem rei non existentis, vel alicujus spiritus nocere volentis, & tamen iam viderant eum tanta miracula fecisse, quod credere deberent ipsum super aquas posse ambulare. Et quia (ut ex hoc apparet) parva fidei erant: ideo, eos praeterire volebat, id est ad modum volentis se habebat, eo modo sicut post Resurrectionem suam ambulans cum duobus discipulis finxit se longius ire, quia non cognoscebatur: tales enim apparitiones sunt communiter secundum dispositionem interiorum ipsorum quibus ostenduntur. Ideo etiam ad horam praeterire volebat, ut dilata gratia magis grata foret, & liberatio dulcior esset, sic & finxit, se longius ire, ut desiderium accenderet. At benignus Dominus amplius eos vexari nolens, ne absorberentur a timore: quia prope est omnibus invocantibus eum in veritate: statim affecuravit eps dicens: *Habete fiduciam*, scilicet liberationis, contra desperationem tribulationis: *Ego sum*, liberator non phantasma, nolite timere, quia possum vos de periculo aquarum eripere. Secundum Hieronymum non dixit quis esset, quia ex voce sibi nota poterant magistrum agnoscere, vel ut intelligeret ipsum esse qui Moyse dixerat, *qui est mihi sicut mater*. Ubi Chrysostomus. Non cognoscebant personam ejus propter tenebras: statim autem in voce cognoverunt eum, & timor solutus est. Ubi & Theophilus, cum autem homines vel demones nos per timorem nituntur movere audiamus Christum dicerem: *Ego sum nolite timere*, id est, ego semper assisto: & sicut Deus permaneo, & nunquam pertranseo. Non perdati in me fidem, pro falsis terroribus. Tunc Petrus amore vehementi succensus, & stimulatus, cupiensque ad Dominum venire, & illi propinquior esse dixit: *Domine si tu es*, scilicet liberator & Salvator: *iube me venire ad te super aquas*, quasi diceret secundum Hieronymum: Tu praecipe & illico solidabuntur vnde: leve fiet corpus quod per se est grave. Et innuit illi Dominus, voce & manu, ut veniret. Et confusus de Domini potentia, insilijt in mare: coeque & ipse supra mare ambulare, ut ad Iesum posset venire. Felix motus, quia super aquas mundanae prosperitatis per contemptum, sed felicius terminus, quia ut veniret ad Iesum Salvatorem animarum. In tantum enim desiderabat Christi societatem, quod nolebat expectare adventum eius usque ad navem, sed volebat occurrere super aquam, oblitus pro amore Christi aquarum periculum. Ubique Petrus frequentissima & ardentissima fidei fuisse monstratur. Neque enim pro-

Meditatio
vigilia
dominica.

Joan. 20.

Luc. 14.

Psal. 144.

Hierony.

in c. 14.

Matthai.

Exodi 3.

Chrysost.

hom. 51.

in Mat.

Hierony.

in eulogium

Mat. 14.

Ambulatio

Petri super

mare.

Petri furore

Et ego aliud interim in tribulatione, quid requiram? Bonum mihi Domini-Tribulatio
 ne ut tunc dummodo ipse sis mecum, quam regnare sine te, epulari sine te, aut
 te, gloriari sine te. Mystice navicula ista est Ecclesia, vel qualibet fidelis Domi-
 num, quæ fluctibus persecutionum, & tentationum sæculi, modo in hæ-Pia no 92.
 reticulis, modo in tyrannis, modo in falsis fratribus cunditur, & turbatur in æv. Eccle-
 siam ad Patriam Cælestem tendere conatur. Ventus contrarius, est maligno
 rum spirituum flatus: labor Discipulorum in remigando, labores designat
 fidem ad quietem Patriæ Cælestis pervenire conantium, sed Dominus vi-
 det laborantes pietatis intuitu corroborat. Et aliquando manibello adhi-
 tione liberat. Non enim aufert auxilium, nisi differat: non derelinquit, et
 si quandoque pressus exponat. Diluvio autem appropinquante, Domi-
 nus supra mare ambulans, & praeteritas facili compemans, venit ad eos:
 quæ est homo mentem ad superni lumen præsidii erexit, aderit Domi-
 nus, cui non sunt tenebrae, sed omnes tenebras pellit, & pericula ten-
 tationum non cessat tacit: Deo enim præseate pacificatur anima, & ne tran-
 quilla. Quia vero hæc navicula non torpentes velis, sed fortiter remigā-
 tes. Et in ista non deiciunt, sed molles, & fortes, & in
 eorum operibus perseverantes, perveniunt ad portum æternæ salutis. Mo-
 ra in mare mundus est, navicula est porrecta, vel sicut dicitur: motus Moruliter
 auctori motus, auctori est tentationum, & flatus demonum. Et si pul-
 sionem non vult: quia per tentationem, crux est participatio Crucis, & hanc non timet. Tabula secun-
 da non conuenit, nisi Discipulos Domini. Jesus non est in mari, quia a portu est portu
 et non indiget eo, quod aquas concupiscunt calcat. Hæc est secunda
 tabula post naufragium, ut dicit Hieronymus, sine qua nemo venit ad portum. Hier: Epist
 una ista accenditur. Jesus Author salutis inducit tranquillitatem, quia se ad Demetri-
 da tentationem turbæ admirantur, quia nihil tam tranquillitatis in se ex-
 ponit, quia non est pax impiis. Petrus ambulans super aquam, nil ma-Esaiæ 45
 li minus est ab aqua, sed a vento, qui enim fere tubi erit: sic homines am-
 bulando super aquam mundi, per contemptum divitiarum nil ab eis mali
 patiantur, tamen debent timere periculum venti superbiae, & elationis, pro-
 pter contemptum huiusmodi exurgentis. Hoc debent timere illi, qui in an-
 gustia perierunt, vel religione sunt, & terrena dimiserunt, & pedibus, id
 est a tentationibus, & desideris, quibus anima graditur, super aquas ambu-
 lant, ne vento superbiae agitentur, & submergantur. Unde primo homini
 dictum est: Dominamini universis, quæ moventur super terram. Item mo-Navis movet
 ratur navis est corpus humanum: in quo anima est sicut nauta in navi, liter.
 quæ fluctibus passionum iræ, & concupiscentiæ, quæ in organis corpo-
 ribus sunt, frequenter impellitur, & aliquando periclitatur: nam motus pas-
 sionis alioquin subvertit iudicium rationis. Sed quarta vigilia, quæ termi-
 nat in luce matutina, Christus venit: quia dum motus ad superni luminis
 claritatem oculos erigit, passionum imperius conquiescit. Et tunc fit appli-
 catio ad terram. Genezareth, id est generantis auram, per quam significatur
 spiritus sanctus, ubi est Dominus, & sanantur infirmi à languore pec-
 cati. Sic ergo triplex hic cõcurrit miraculum, scilicet ambulatio super ma-Miraculum
 re, subita tempestatis sedatio, & navis multum à terra distantis ad portum triplex.
 deducta: ut discamus quod fideles, in quibus est Christus, timorem mun-
 di premunt. Fluctus tribulationum calcant, & valent ad terram viven-
 tiam transire. Ubi Augustinus: Attendite lætiam quasi mare Ventus va-Aug: serm 92
 idem, & magna tempestas, unienique sua cupiditas. Amas Deum, ambulans de verbis Dñi
 super mare: sub pedibus tuis est sæculi timor. Amas sæculum, absorbet te. Amor sæculi
 amatores suos vorare novit, non portare. Sed cum fluctuat cupiditate cor-
 tuum, ut vincas tuam cupiditatem: invoca Christi Divinitatem, discas cal-
 care sæculum, memento fidem in Christo. Et si motus est per tuus, si titu-
 beris, si aquam non superas, si mergi incipis: dic perego, libera me: dic pe-
 ro, ne peris. Solus enim à morte carnis liberat te qui mortuus est in
 carne pro te. Hæc Augusti: Ubi & Beda: Nec mirandum si ascendente in Beda in cap:
 naviculari, Dominus ventus cessavit, in quocunque enim corde Deus, per 6 Marc.
 gratiam, ad adest amoris, mox universa vinorum, & adversantis mundi Tentationum
 cessatio.

Theophilus sive spirituum malignorum, bellâ compressa quiescunt. Et ut ait *Theophilus* in *Matthæo*: Si voluerimus Christum in naviculam nostram suscipere, id est in cor-

dibus nostris habitare, statim inveniemur in terra, ad quam ire volumus, id est Cœlum. Cum autem, Dominus Jesus, & Discipuli ejus, transfretarent, venerunt in terram Genezareth, sic dictam à loci vicinitate, & gentes regionis illius cognoverunt Jesum: alii rumore & fama, alii facie & præsentia. Et perquirentes infirmos universæ Regionis illius adduxerunt eos ad Jesum, ut vel fimbriâ vestimenti ejus, mererentur tangere: scientes, quod poterat eos curare, & consequebantur beneficia curationum, tam mente, quam corpo-

Chrysostomus hō: sive, quia illos, quos Christus sanabat corpore, sanabat & mente. Ubi *Chrysostomus* in *Matthæo* ait: Nos autem non solum fimbriam, aut vestimentum Christi habemus, fimbriâ vestimentum etiam corpus ejus ut comedamus. Si ergo qui fimbriam vestimenti emet: Christi jus retigerunt, tantam acceperunt virtutem: multo magis, qui totum ipsum Gerasenorum sument. Hæc *Chrysostomus*. Mira fides Gerasenorum, ut non tantum præ-

fides. sentium salute contenti sint: sed mittant ad alios per circuitum, ut currant omnes ad medicum. Curre & tu pro quacumque infirmitate ad Jesum Authorem salutis, ut beneficium curationis consequi merearis: Hoc autem factum Domini Jesu significatur, quod prædicator Evangelii debet curare lā-

Mysticè transgrediendo spiritualiter, medicina prædicationis, & sanctæ operationis. Mysticè transfretatio, hæc significat transitum Christi ad Gentiles per Apostolos. In-

venit ergo, primo transitum Apostolorum ad gentiliam conversionem. Genezareth enim interpretatur vitium nativitatis, & significat gentilitatem: se-

Matthæi 14. cuncto, sequentem fidei cognitionem, quia cognoverunt eum: tertio, fidelium multiplicationem, quia ad congregandum infirmos miserunt in universam Regionem. Et audivit Herodes tetrarcha famam de Jesu, id est de do-

ctrina, & miraculis ejus, ita ut & ipse, & quidam alii mirarentur in eo Joannē resurrexisse à mortuis. Et verè de mortuis surrexit, quod de morte hujus miseræ corporalis, secundum spiritum, in vitam immortalem trā-

*R*esurrectio fuit. Opinio enim omnium loquentium de resurrectione, & immortalitate defunctos maaninæ, fuit: quod post resurrectionem sit homo majoris, & excellentioris jores reddit. potentie & virtutis, quam antè, dum adhuc gravaretur infirmitate carnis,

& ideo licet Joannes Baptista non fecisset miracula in vita sua: Herodes tamen credens eum surrexisse à mortuis, assererat eum facere miracula. Un-

Theophilus inde *Theophilus*: Sciens Herodes, quod Joannem justum existentem sine causa occiderat: credebatur eum à mortuis surrexisse, & quod ex resurrectione suscepisset miraculorum operationē. Hæc *Theophilus*. Per hoc autem ope-

liter designatur, quod resurgentes de morte culpæ, majora virtutum opera debent facere, quam antè, ut sic ostendant se gratos de sua resurrectione

Decollare Jo ne. Moraliter quoque Joannem decollat, qui bonum propositum ab aliquo annu. quis aufert, vel in se necat. Herodes verò inter dubium timidumque vacillans: optabat sæpius, & quærebat videre Jesum: magis ductus curiositate videndi

Joannes erat miracula, quam devotione: & ut si fortè sic Joannem possit agnoscere, imò timori etiā volebat eum occidere. Per hunc significatur curiosi, qui facta miracula videre quærunt, & audire, sed non imitari. Tremebat quidem, & formidabat Herodes Joannem adhuc vivum, pauperem prorsus, & nudum: time-

Chrysostomus hō: agbat etiam, & formidabat eum, jam occisum, & mortuum. Unde *Chrysostomus* in *Matthæo*. Sed nec abscissum ejus caput securè poterat, ac libenter aspicere, quia post

mortem quoque Joannis, in illo terror vigeat. Tanta est vis quippe virtutis, ut post mortem quoque sit viventibus fortior, adeo est imbecillis nequitia, etiam si honore Regis juvetur, etiam si præsidio multitudinis atque universa hujus mundi potentia fulciatur, omnes tamen quorum pectoribus inest, cunctis omnino rebus fragiliores facit. Et iterum: Peccatores enim, scientes, & nescientes, quemque strepitum pertimescunt, peccatum enim, nemine arguente, hominem prodit, nemine accusante condemnat, & timidum, & pigrum reddit delinquentem: Hæc *Chrysostomus*.

De Verbis Domini, propter quæ quidam Ec. 783
DE VERBIS DOMINI, PROPTER QUÆ QUIDAM
retrò abierunt. Caput LXX.

Postquam ergo Dominus Jesus transfretasset cum Discipulis à deserto, usq; *Joannis 6.*
ad Genezareth, altera die, turbæ quas pauperat, non inuenientes eum
in loco, ubi hoc fecerat, intraverunt naves supervenientes à Civitate
Tyberiadae, quæ est juxta idem desertum, & transfretantes, *venerunt Caphar*
naum. Et inuenientes Jesum, mirabantur quomodo illuc venisset, cum solâ
naviculam vidissent, quam cum Discipulis non intraverat, & dixerunt ei,
Rabi, quando huc venisti? qui scilicet nec Discipulorum, nec aliam navem in-
trasti. *Respondit eis Jesus,* non ad quæstionem eorum, sed ad intentionem.
Amen dico vobis, licet vos, quasi devotos ostendatis, tamen, *queritis, & se-*
quimini me, scilicet aliqui ex vobis, etsi non omnes, *non propter signa, quæ*
vidistis, quibus me cognoscere potuistis, non propter sermonem, quem au-
distis, non ut mihi, vel signis meis, quæ facio credere velitis, sed quia mæ
ducastis ex panibus, & saturati estis: hoc est, non propter me, sed propter
refectionem: ne pro victu oporteat vos laborare, & habere sollicitudinem,
quasi diceret propter carnem me queritis, non propter spiritum, quia sci-
licet ut saturemini iterum, sed deberetis esse magis solliciti de cibo spiritu-
ali, quo anima sustentatur: quia tanto melior est cibo corporali, quo cor-
pus reficitur, quanto anima melior esse corpore dignoscitur. Considera mo-
do quantæ svariæ fuerunt panes illi, quamvis hordeæci: quorum dulce *Panis hordeæ*
dine illæ turbæ captæ adhuc Dominum sequebantur, tam solliciti. Nec mi-
rum: quia svariis, & dulcis erat provisor, & dispensator panum illorum.
Similiter quotidie multi querunt Jesum, non propter Jesum, sed ut bene
sit eis in hoc tempore, & præsentî vita, ut assequantur comoda, & vitent
damna. Multi etiam conficiunt Jesum, non propter Jesum, sed propter nû-
mum. Hic lætus obviat intrantibus Religionem, & assumentibus Clericatu
ex ignavia, ut sic ociose, & sine labore panem manducant. Quibus ait Do-
minus: *Queritis me,* ab ambitione plurium redditu Ecclesiarum: celebrati-
one plurium Missarum, & propter alia hujusmodi, *non quia vidistis signa,* id *Psalmus 55.*
est opera, in quibus velitis me imitari, de quibus ô Domine fac mecum
signum in bonum, *sed quia manducastis,* ex redditibus, & oblationibus, *nec ta-*
men saturati estis, quia secundum dictum commune, quod plus sunt potæ, plus
sitiuntur aquæ. Ita etiam est de cupiditatis pane. Unde Gregorius: de pa-
nibus enim fuerant saturati, & per eorum personam Dominus illos intra Sæ-
culam Ecclesiam detestatur, qui per sacros ordines ad Dominum propinquam-
tes, non in eisdem ordinibus virtutum merita, sed subsidia vitæ præsentis
exquirunt: nec cogitant, quid vivendo imitari debeant, sed quæ compen-
dia percipiendo satientur. Satiatos quippe de panibus Dominum sequi, est
de Sancta Ecclesia temporalia alimenta sumpsisse, & non pro signis Domi-
ni, sed pro panibus querere, est ad Religionis officium, non pro agen-
dis virtutibus, sed proquirendis subsidiiis temporalibus inhiare. Unde Chrysostomus: *hæc 43*
discamus assistere Jesu, sed non propter dationem sensibilem, ut in *Joannem.*
non exprobre-mur, secundum Judæos. Etenim queritis me ait: non quoni-
am vidistis signa, sed quoniam comedistis ex panibus, & saturati estis. *Je querendus.*
Propter hoc neque continuè facit hoc signum: sed secundo solum, ut erudi-
at eos non ventri servire, sed spiritualibus adherere continuè. His itaque
adhareamus & nos, & queramus Panem Cœlestem, & accipientes omnem
proiciamus vitæ hujus sollicitudinem. Unde etiam Augustinus. Quam multi
non querunt Jesum, nisi ut illis faciat bene secundum tempus. Alius nego-
ciationem habens: querit intercessionem Clericorum. Alius premitur à po-
tente, fugit ad Ecclesiam. Alius vult pro se intervenire apud eum, apud
quem parum valet. Ille sic: ille sic. Impletur quotidie talibus Ecclesia. Vix
queritur Jesus propter Jesum. Unde & Beda: Illi etiam, qui in oratione
querunt non æterna, sed temporalia: querunt Jesum, non propter Jesum,
sed propter aliquid aliud. Et quia turbæ in hoc operabantur, scilicet se-
quendo Christum propter cibum corporalem, inducit eos ad opera meri-

ut ad reficiendum quærant cibum spirituales. Unde satiger eorum
 satiare mentes, quorum satiaverat ventres, alioque eis panem adferre &
 ait. *Quæramini*, id est operando quærere, seu operibus mereamini, non cibum
 qui perit, scilicet corporalem, sed qui permanet in vitam æternam, scilicet spiritu-
 alis. *Qui autem*, qui æternam tribuit vitam, Cibum qui perit operatur omnis, ille qui
 perit permanenter operatur spirituales, ad temporale refertur lucrum: sicut ille, qui Domi-
 num sequebatur, ad hoc, quod corporaliter pascerebantur: qui autem labo-
 ram corporalem, per intentionem refert ad spiritualia: hic operatur cibum
 qui perit, sed qui permanet in vitam æternam, hic autem cibum, est Verbi Dei
 & gratia, pro cuius devotione sequi debuerant præcipue. Opus ergo no-
 strum, id est principale studium, & intentione nostram, dirigamus ad quæ-
 rentiam illius, qui ducit ad vitam æternam, scilicet bona spiritus sancti. Ad
 temporalia autem non debemus principaliter accedere, sed acceſſione ſua
 etiam curam, ratione corporis corruptibilis, quod in hac vita oportet ſu-
 ſtinere. *Chryſoſt.* Quasi diceret, vos exquisitis escam temporales: ego
 autem corpora vestra nutriti, ut per hoc exquireretis illam escam, quæ
 non temporalis, sed æternam tribuit vitam. Et iterum: Sed quia quidam
 egrediuntur, qui volunt pigre nutriri, abutuntur hoc verbo, necessarium est in
Ecclesiæ d. e. e. id, quod est Pauli: *Qui furabatur, jam non furetur: magis autem laboret*
manibus suis, ut se tribuat areſſitatem patienti. Sed & ipse Corinthios veniens
 morabatur apud Aquilam, & Priscillam, & operabantur. Dicendo ergo, ne
 opereamini cibum qui perit: non insinuat, quod oporteat pigrescere, sed quod
 oporteat operari, & daret hoc enim est cibum, qui non perit. Operari au-
 tem cibum qui perit, est affici secularibus rebus. Hoc igitur dixit, quia
 illi nullam fidei curam habebant: sed solum volebant ventrem implere ni-
 hil laborantes, & hoc decenter cibum, qui perit vocavit. Hæc Chryſoſt.

Cibum spirituales. Quem cibum permanentem Filius hominis dabit vobis, id est paratus est dare
 vobis, quod quia ad hoc venit in mundum missus à Patre. Hunc enim Filium hominis
 non perit. Deus Pater signavit, id est ad hoc ipsum specialiter assignavit, & instruit,
 mittendo in mundum, ut daret vitam æternam mundo. Unde infra dicit
Joannis 12. Ego ad hoc veni in mundum, ut testimonium perhibeam veritati: & hoc est dare ci-
 bum spirituales. Operamini ergo dare, ut possitis cibum spirituales habere.
 Quæritis me propter aliud, quæritis me propter me, non propter aliud, qui
 sum cibum permanentem in vitam æternam. Seipsum enim hunc cibum inſi-
 gnat, ut statim parebit. Operamini ergo opus Dei, id est quod ipse acce-
 pit, & per quod consequi possumus hunc cibum, qui non perit. Dum per
 fidem veram, & bona opera nos Christo incorporamus, & efficiamus eum
 nostrum mentis cibum: quem ipse per gratiam seipsum nobis dat, ut nu-
 treat nobiscum in æternum. Ipse enim est cibum, quo vivunt Angeli: qui
 permanent in vitam æternam. Sed Judæi, quasi ingenti de cibo, quem eis
 Dominus dederat manna, quod Patres in deserto comederant, præferbant
Psalmus 77. dicentes: *Patres vestri manducaverunt manna in deserto: sicut scriptum est: Panem*
de Cælo dedit eis manducare. Quasi diceret: Tu adhuc non fecisti, similis Moy-
 si: Moyses enim dedit manna, & annis quadraginta. Tu autem panem hor-
 deaceum, & pavisti nos semel tantum. Unde Augustinus. Attendebant itaque
Arguuntur deaceum. & pavisti nos semel tantum. Unde Augustinus. Attendebant itaque
arg. in Joan. qualia fecisset Moyses, & adhuc aliqua majora volebant fieri. Quasi diceret
 Tu promittis cibum, qui non perit, & non talia operamini, qualia Moyses
 panem vobis hordeaceum ille non dedit, sed manna de Cælo. Et dicitur etiam
Joannis 6. *Jesus Moyses panem, scilicet significativum de aere, quia descendebat ut res*
vel manna, & non verum panem de Cælo, descendantem vobis rure, sed
Verum panem. sed modo Pater meus dabit vobis panem de Cælo verum: ipsum scilicet Dominum Jesum
 quam ille panis significabat: nam ille panis figura erat istius panis, qui veritas
 est. Unde non dividitur, sed distinguitur, hic verum contra falsum panem
 panis ille verus, non falsus fuit, sed contra figuralem, & sic panis ille pro-
 pter non fuit panis verus, quia fuit figura panis substantialis dati in sacra-
 mento, & ideo ille panis est verus, quod fuit per illum figuratus. Panis
 enim Dei verus, non figuralis, est qui descendit de Cælo, & qui est in mundo: effectus
 eius namque panis est, vitam conservare, & ideo ille est verus panis spiritus

ritualem: hoc aut competit verbo incarnato: cujus egressio à summo cælo, id est à patre: unde venit: *ut vitam daret mundo*. Panis corporalis non dat vitam: sed tantum præexistentem conservat ad tempus: panis verò spiritualis ita vivificat, quod ipse dat vitam: nam anima incipit vivere per hoc, quod adhæret verbo Dei & hinc ipsum verbum Dei principaliter dicitur panis vitæ: propter quod Christus dicit: *Ego sum panis vita*, id est dans vitam per divinitatem: *qui de Cælo descendit*, per assumptam humanitatem: *ex quo si quis, dignè, manducaverit*, ac ei fide & delectione coniunxerit se, *non morietur, morte animæ, sed vivet*, non tantum in præsentis: & tunc vita gratiæ sed etiam in futuro & in æternum. vita gloriæ. Non sicut, *patres*, eorum qui similes istis erant: *manducaverunt manna, & mortui sunt*, morte animæ: quia quod videbant, intelligebant quod non videbant, non intelligebant. Iusti autem qui similes istis non erant, non secundum animam mortui sunt, quia visibilem cibum spiritualiter intellexerunt. Unde erga devotos habebat omne delectamentum suavitatis: malis autem erat insipidus: quorum anima nauseam habebat, super cibo illo quando edebant. Sic eucharistia dignè sumentibus, est vitæ spiritualis solarium: & indignè sumentibus iudicium. Ille ergo est verè panis vitæ, seu vivus & de cælo descendens: qui potest præservare à morte secundum animam: & dare vitam æternam: talis verò panis est verbum incarnatum: non autem datus à Moyse in deserto, quia multi qui ex illo manducaverunt, mortui sunt in anima, & morte æterna. Et tunc inter cætera dixit eis *Iesus*, verba spiritualia de corpore & sanguine suo. *Panis*, inquit, id est signatum per panem, *quem Panis sacramenti* ego sumus sacerdos, *dabo*, sacramentaliter & spiritualiter, vel *sal- mentalis*. *tem* spiritualiter manducanti, *caro mea est*, latens sub specie panis: promundi totius vita sufficienter: & si in quibusdam non efficit, culpa eorum est. Et iterum: *Nisi manducaveritis carnem filii hominis* vivificam ad vitam gratiæ & gloriæ *& biberitis eius sanguinem*, intima aspergentem & emundantem *non habebitis, vitam in vobis*, id est pignus vitæ, gratiæ, & gloriæ. Et iterum: *Qui manducat carnem meam*, quæ pignus est vitæ, quia in carne est deitas quæ vivificat: *& bibit meum sanguinem potu spirituali*, qui inquam manducat & bibit ut debet, scilicet non solum sacramentaliter, sed etiam spiritualiter, *habet vitam æternam*, quia habet principium vivificans in æternum. Et iterum, *Caro mea verè est cibus*, inquantum est conjuncta verbo Dei quod est cibus quo vivunt angeli: *& sanguis meus verè est potus*, quia totus purus, nihil habens de contrario admixtum: & cætera hujusmodi dixit tunc eis. Quæter autem eius verba intelligere debeamus ipse Dominus exponit dicens: *Qui manducat carnem meam*, ut spiritualem cibum, *& bibit sanguinem meum*, ut spiritualem potum, *in me manet*, per vitæ conformationem, *& ego in illo*, per gratiæ inhabitationem. Profecto fides in corde tuo, est Christus in corde tuo: crede ergo in eum, & manducaisti. Hæc fides per dilectionem operans est opus Dei, ut initium & finis omnis boni, quia per fidem veram homo incorporatur Deo. Unde Aug. Cre-
dere in eum, est credendo amare, credendo diligere, credendo in
eum ire, & ejus membris incorporari. Ipsa est fides quam de no-
bis exigit Deus, quia per dilectionem operatur. Credere ergo in
eum, est manducare cibum qui manet in vitam æternam. Ut quid
Christum,

Num. 21.

August.
tract. 29.

in Ioann.

Credere in

Christum,

Christi caro duplex. parās dentes & ventrem? Crede & manducasti: Hæc Aug. Caro enim Christi duplex est: spiritualis, scilicet Ecclesia: materialis, quam assumpsit de virgine Maria. Comestio ergo fit duobus modis: scilicet spiritualiter, quando quis Ecclesie unitur: & Sacramentaliter quando corpus & sanguis in altari sumitur. Unde panis in altari, est Sacramentum corporis Christi: quod est in Ecclesia: & quod sumpsit de Maria. Et, *cum hæc dixisset in synagoga, ubi locus communis & publicus erat docendi, docens in Capharnaum: quæ erat metropolis Galilææ.* Per quod ostenditur quod Christus palam docebat: sicut habens doctrinam sanam, & non suspectam: & hæc dicendò charitatem suam nobis commendasset in dando corpus & sanguinem suum, *multi ex discipulis eius;* id est ex his qui eum sequebantur: ea tanquam carnales propter excitatem cordis non intelligentes: sed carnaliter accipientes, & abhorrentes, murmurabant: & dixerunt (scilicet secreta) apud discipulos,

Durus sermo. *Durus est hic sermo, atque difficilis, quis potest eum audire?* id est intelligere & obedire. Durum enim putabant, ad intelligendum: in

August. tract. 27. *in Ioann.* au libilem, ad faciendum. Hoc autem, secundum Augustinum, Dominus dispensativè permisit, ut bene docentibus causam patientiæ & consolationis, contra malignantes eorum dicta præberet: cū discipuli etiam verbis Christi detrahere præsumant. *Sciens autem*

Jesus, qui scrutatur corda, *quia de hoc, occulte murmurarent,* soluit quod illos movebat, & aperit unde fuerunt scandalizati, si tantum intelligerent. Illi enim putabant eum erogaturum corpus & sanguinem suum: ipse autem dixit se ascensurum in cælum utique integrum: ergo de spiritali manducatione hoc intellexit, non de carnali. *Cum videritis,* inquit, *oculis cordis filium hominis ascendentem,* ubi erat prius quàm assumeret carnem, certè vel tunc intelligetis, quia gratia ejus non consumitur morsibus: & quia non eo modo quo putatis erogatur corpus suum. Ipsi enim intellexerunt carnem, quomodo in cadavere laceratur, aut in macello venditur: non quomodo spiritu vegetatur. Ubi August. Filius hominis Christus ex Virgine Maria hic esse cæpit in terra: ubi carnem assumpsit ex terra. Quid ergo tibi vult quod ait: cum videritis filium hominis ascendentem ubi erat prius nisi ut intelligamus unam personam esse Christum Deum & hominem, non duas: ne fides nostra non sit Trinitas, sed quaternitas, sic ergo erat filius hominis in cælo, quemadmodum filius Dei erat in terra in suscepta

August. ibidem. carne, filius hominis in cælo in unitate personæ, Unde & Theophilus

Christus in calo fuit in ca. 6. Io. philus: Non ergo propter hoc putes quod de Cælo corpus Christi descenderit: sed quia unus & idem erat filius Dei & hominis. Deinde dicit: *Spiritus est qui vivificat,* id est, verba secundum spirituales sensum intellecta vivificant & vitam dant, *caro autem non prodest quidquam,* sine spiritu, id est secundum carnalem sensum intellecta nihil proderunt, imò nocent. Sicut scientia sine charitate

Theophilus inflat: sed per charitatem ædificat. *Verba quæ ego sum locutus vobis,* ad utilitatem vestram, de corpore meo manducando, & sanguine bibendo, *spiritus & vita sunt,* id est spirituales habent intellectum & spiritualiter & non ad literam intelligenda sunt, & vivificant.

1. Cor. 8. *Litera enim occidit: spiritus autem vivificat.* Nam sicut palea frumentum. sic & litera tegit spiritum. Hinc enim voluit intelligere manducatores & potatores carnis & sanguinis sui, ut in illo manerent: &

ipse

ipse in illis. Ex hoc autem multi discipulorum ejus in doctrina ejus non perfectorum, qui ad audiendum ejus doctrinam ipsam sequentes videbantur, sed non erant verè discipuli, abierunt retrorsum, & retrocesserunt, & iam non cum illo ambulant, credentes, vel per penitentiam redeunt. Dixit ergo Iesus ad duodecim: Nunquid & vos, quos specialiter elegi, vultis abire? Non petit quasi ignorans, sed ut ostendat se eis non indigere, quia ponit in eorum optione cum alijs recedere. Et Petrus, qui erat principalior, & obediens ac firmus sicut petra, & in omnibus maximè ad interrogandum Dominum, eiq; respondendum promptus: ex fervore charitatis pro se & alijs, respondit: Domine in cuius ditione cuncta sunt posita, ad quæ ibimus, quia non est dux veritatis nisi tu quidicis. Similem tui invenire non possumus: tu solus sufficis nobis, propter quæ omnia reliquimus. Et cum non sit similis tibi: non est à te, sed ad te eundem. Unde August. Si nos repellis à te: da nobis alterum te, quæ August. sequamur. In Petri responsione, exprimitur maxima dilectio ad tract. 27. Christum. Unde Chrysost. Petrus fratrum amator, amicitie confer- in Ioann. vator, pro toto respondet collegio: Domine ad quem ibimus? Hoc Petri fervor. autè verbum multæ amicitie est ostensivum: iam nempe Christus Chrysost. eis honorabilior erat, quam patres & matres. Verba vitæ æternæ ha- ho. 46. in Ioannem. bes, id est verba vitæ æternæ promissiva, & ad eam inductiva: quibus qui non crediderit, in æternum peribit. Qui in ministracione corporis & sanguinis tui promittis vitam: etiam in verbis prædicationis tuæ promittis eam: virtus enim Dei est in Evangelio. Moyses habuit verba Dei, similiter & Prophetæ: sed rarò verba vitæ æternæ: tu verò promittis vitam æternam. Quid ergo aliud majus quærimus? Exprimitur enim in Petri responsione vera confessio fidei: cum subditur: Et nos credimus corde, & cognovimus signorum virtute: vel credimus & cognovimus: quia de credere procedit & intelligere: quia tu es Christus, quantum ad humanitatem: in qua unctus es unctione deitatis, ut rex & sacerdos: filius Dei, patris naturalis quantum ad divinitatem: & per consequens æqualis ei in natura & potentia, id est (secundum August.) quia ipsa August. vita æterna tu es: & non das in carne & sanguine nisi quod es, sci- tract. 27. licet vitam æternam. Panem ac carnem & sanguinem suum vocat in Ioann. hic Dominus fidelium societatem in corpore suo, quod est Eccle- Panis & sia. Panem: quia Ecclesia quotidie reficit quos recipit: & in ea sanguis ec- quousque ad plenam satietatem perveniat, alter alterum verbo clesia est. & exemplo pascit. Unde Dominus ad Petrum: Pasce oves meas. Ioan. 21. Caro autem & sanguis Christi Ecclesia dicitur: quia incarnatione verbi, fide & Sacramentis unita, vivit de spiritu Christi. Sicut enim corpus uniuscuiusque hominis vivit de spiritu suo, id est de anima sua: ita fideles animæ vivunt de spiritu sancto. Unus ergo panis, & unum corpus, sive una caro & sanguis Christi, multi sumus. Conformitas etiam Christi & Ecclesiæ, pariter & caro & sanguis Christi appellatur: eo quod sit proprius effectus incarnationis verbi, & finalis causa dominicæ passionis. Unde August. Hunc itaq; August. cibum & potum, societatem vult intelligi corporis & membrorum ibidem. suorum, quod est Ecclesia. Hujus rei Sacramentum, id est unitatis corporis & sanguinis Christi, in dominica mensa præparatur, & de mensa Domini sumitur. Qui accipit mysterium unitatis, & non tenet vinculum pacis: non mysterium accipit pro se, sed te-

stimonium contra se. Hoc est ergo manducare illam escam, & illum potum bibere, in Christo manere: & illum manentem in se habere. Ac per hoc qui non manet in Christo, & in quo non manet Christus: procul dubio non manducat spiritualiter ejus carnem: nec bibit ejus sanguinem: licet carnaliter & visibiliter premat de-
 tibus Sacramenta corporis & sanguinis Christi: & tantæ rei Sacramentum, ad iudicium sibi manducat & bibit. Signum ergo quia manducavit & bibit hoc est, si manet & manetur: si habitat & inhabitatur: si hæret & non deseratur. Manemus autem in illo, cum sumus membra ejus: manet autem ipse in nobis, cum sumus templum ejus. Hæc dicuntur ut amemus unitatem: & timeamus separationem. Hoc totum quod Dominus de carne & sanguine suo locutus est, ad hoc nobis valeat, ut carnem & sanguinem Christi non edamus & bibamus tantum in Sacramento, quod & multi faciunt mali: sed usque ad spiritus participationem manducemus & bibamus, ut in Domini corpore tanquam membra maneamus, ut ejus spiritu vegetemur, Hæc Aug. Et secundum eundem, ille Sacramentaliter manducat & bibit, quod ipsum Sacramentum tantum sumit, spiritualiter verò, quod pertingit ad rem Sacramenti, quæ est res duplex: una signata & contenta, quæ est Christus integer: qui continetur sub specie panis & vini. Alia res est signata & non contenta, & hoc est corpus Christi mysticum, quod est in prædestinatis vocatis, & justificatis. Et sciendum quod nonnulli doctores aliqua de prædictis accidentaliter ad altaris Sacramentum referunt, sed in continua expositione nullus, quam de Sacramento altaris propriè habetur infra in cæna Domini, quando hoc Sacramentum instituit.

Manducandi corpori.
 Christi.
 forma.

DE TRANSITU DOMINI ET DISCIPULORUM.

per sara. Caput. LXXI.

Luce. 6.
 Mat. 12.

Fames
 Apostolorum.

Beda in c.
 6. Luc.

Deu. 23.

DEinde cum Dominus quadam die sabbati *transiret per sara*, seu blada, id est per campos ubi erant segetes, *discipuli eius*, ut homines esurientes *vellebant spicas*, propter ciborum defectum & penuriam, & *manibus suis confricantes edebant grana*, consolando famem inopiam. Ecce fercula Apostolorum, scilicet grana spicarum, erant enim columbarum, quarum est grana comedere. Esuriebant enim ex paupertate, tum ex turbarum importunitate, in quo signatur quod prædicatores & prælati debent postponere cibum corporum propter salutem animarum. Unde Beda, non habentes enim discipuli spatium manducandi propter importunitatem turbarum, esuriebant ut homines, sed vellent spicas, in ediam consolabatur, quod est indicium austerioris vitæ non præparatas escas sed simplices querere cibos. Unde & Chrysost. Putas quantum occupationem doctrinæ habebant Apostoli, ut nec manducandi licentiam invenirent. O beati Apostoli, in quibus tunc corpus quod suum est suggerebat, quando animus quid ageret non habebat. Carnales autem homines, nec tunc spiritualia curant: cum nihil habuerint carnale quod agant. *Pharisæi autem videntes*, reprehenderunt Dominum de hoc, quasi contra legem agerent discipuli ex doctrina magistris, & dicunt: *Ecce discipuli tui faciunt quod non licet eis facere sabbatis*. Non arguebant eos agere contra legem, quasi raperent alienum, quia secundum legem licitum erat

finis.

famelico intrare segetem vel vineam proximi & comedere, non tamen falcem mittere, seu foras eicere vel portare, sed super eo quod spicas vellendo, & fricando die sabbati cibum præparabant sibi, quia præceptum erat in lege quod cibaria præpararentur die præcedenti, & non die sabbati. Ubi Chrysostomus, Judæi scientes ^{Discipuli} quia discipuli quasi speculum sunt magistri, quia in discipulis ^{ma-}speculum ^{magister} videtur, propter hoc errorem discipulorum volentes in op-^{sunt magi-}probrium Christi vertere, ita dicebant. Non propter injuriam legis dolentes, sed detractionis occasionem invenire cupientes, ista dicebant. Nec enim poterant alijs contra legem agentibus contristari, cum ipsi quotidie in legem peccarent. Nam qui alio peccante dolet, ipse circa justitiam multum est perfectus. Nec enim ^{Dolor de peccato alieno.} potest aliquis alteri amplius misericors esse quam sibi. Hæc Chrysost. Dominus autem confutat Phariseos, discipulos rationabiliter excusando: & quod contra legem non faciebant ostendendo. Et primo per exemplum, in quo duplex tangitur ratio. Prima est à simili, ex parte sumentium, quia similis necessitas fuit in discipulis, quæ fuit in David, quando comedit consecratos, ^{panes proposti. 1. Reg. 21} *tionis, quos non licebat ei edere, neque his qui cum eo erant.* Si ergo David excusatur, quia comedit in necessitate, quod alias non licebat, per consequens & discipuli excusantur, quia necessitas eis imminabat. Secunda est à minori, ex parte sumptorum, quia David in necessitate comedit sanctos panes licite, quod licebat solis sacerdotibus: ergo multo magis discipuli spicas communes omnibus quod dicit si necessitas ibi legem non habuit: nec hic habere debet. Necessitas enim facit aliquid licitum, quod alias esset illicitum. Et idem discipulis esurientibus, quod licitum non erat in lege: factum est licitum famis necessitate. Sic hodie, si quis æger ^{habet.} ieiunium fregerit: reus non habetur. Cum ergo Pharisei illa legunt, laudant misericordiam factam in David & suis: & quando ista vident, reprehendunt transgressionem in discipulis: ex quo apparet quod non legis injuriam defendunt, sed suam malitiam ostendunt. Alia ratio est à majori, quia sacerdotes quorum interest maxime ceremonias legis observare, violando sabbatum quandoque sine crimine sunt: ut dum in templo opera manualia circa sacrificia faciunt, animalia occidendo, ex coriando hostias lavando, carnes coquendo, & consimilia faciendo, vel etiam dum pueros circumcidunt. Ergo multo plus discipuli, qui nullius in hoc legis sunt, vel ordinis, vellentes spicas in die sabbati, & comedentes sine crimine sunt. Deinde post auctoritates alienas, convicit eos auctoritate propria. Et primo per assertionem veritatis: & est ratio talis, quia potentius est templum spirituale quam figura, sed figurale potuit defendere sacerdotes sibi servientes: ergo multo plus spirituale, quod est Christus, discipulos sibi credentes: de quo templo dicit: Soluite templum hoc: quia maior templum est hic, scilicet ^{Joann. 2.} Christus: quia est templi Dominus. Secunda ratio est, in qua convicit eos per affectum pietatis: & est talis: Magis vult Dominus affectum misericordiae & pietatis, quam ceremonias veteris legis. Sed pascere esurientes, est opus misericordiae, & observare sabbatum, vel victimas offerre, est ceremoniale, ergo, &c. Unde magis vult Deus misericordiam, quam quis subuenit alteri, vel sibi indigenti, quam sacrificium, & opera misericordiae sunt magis accepta

Deo, quā victimā, hostia enim Deo placabilis, est salus hominum. Tertia ratio est, in qua convicit eos per suę potestatis ostensionem, & est talis, Dominus potest disponere in his rebus quibus totaliter pręest, sed Christus pręest totaliter & discipulis, & sabbato, ergo potest dispensare cum discipulis de opere in sabbato. Ipse enim fecit sabbatum propter hominem, ut in eo quiescat, & Deo vacet, & non hominem propter sabbatum, & ita, *Dominus est etiam sabbati*. Et ideo secundum Ambrosium, sicut posuit sabbatum, ita potest etiam destruere. Quia ergo sabbatum propter hominem fecit, & Dominus sabbati est, magis curam adhiberi voluit salutis hominum, quā custodię sabbati, permittendo discipulos spicas vellere, & famem repellere. Christus itaque non subest observationi legis, sed pręest, & eam mutare potest, & ideo non peccat quī secundam ordinationem ejus observat. Quod autem dicitur, factus sub lege, subiectio illa erat voluntatis, non necessitatis, idē quādoq; se subiecit, propter humilitatem, quandoque se pręfuisse ostendit, propter auctoritatem. Ubi Chrysost. Sabbatum non propter ocium factum est, ut omnino in die sabbati vacent, sed ut occiantes meditentur Deum, suum esse factorem, & per vacantiam, Dei opera recordentur, ut dum vacantię illius ratio quæratur, Deus rerum opifex demonstretur. Ipse enim legem dans sabbati, nihil facietis, ait, pręter ea quę faciet anima, hoc est enim festum, si intendantur spiritualia, & secedant terrestria, & vacemus vacatione spirituali, hęc Chrysostomus. Mysticę, per Apostolos intelligi possunt prędicatores & pręlati, per esuriem, fames salutis humanę, per sata, mundus in quo sunt diversa hominum genera seminata, per diversas segetes, diversę nationes, per spicas, homines, per paleas corpora, per grana, animę, quia sicuti in spica duo sunt, scilicet granum & palea, sic in homine corpus & anima. Discipuli ergo, id est prędicatores & pręlati, esurientes hominum salutē, debent transire per sata, id est per mundum prędicando, & evellere spicas homines a terrenis, quibus corde inhęserant, separando confricare manibus exemplo suę operationis ad bonum provocando, in quo separatur vitium a virtute, scilicet palea a grano, & sic manducare, Ecclesię incorporando, & sabbato debent hoc agere, scilicet spe quietis æternę, ad quam alios volunt invitare. Et de hoc conqueruntur Pharisei, id est dęmones, & infideles Pharisorum consortes. Ubi Beda: Vellere itaque spicas, est homines a terrena intentione, qua solum mentis quasi radice fixerant eruere. Fricare autem manibus, exemplis virtutum ab ipsa carnis concupiscentia quasi folliculis atque integumentis aristarum puritatem mentis exuere. Grana verō manducari, est emundatum quęque ab omni inquinamento carnis & spiritus per ora prędicantiū Ecclesię membris incorporari. Hęc Beda. Item per sata, intelligitur sacra scriptura: quę divinarum sententiarum seminibus est seminata. Per diversas segetes, diversi libri: per spicas, sententię. Item per sata prędicatores cum Domino ambulant, cū sacras Scripturas devotē itudendo & meditando investigant. Esuriunt, dum in eis panem vitę pro se & alijs invenire desiderant: spicas evellunt: dum ea quę sibi utiliora videntur in eis, colligunt: collectas confricant, dum tandiu discutiunt, donec sub paleis literę, grana spiritualis intelligentię inveniant, grana verō ipsa manducant,

Sabbati
Dominus

Ambr. li.
5. in Lu-
cam. c. 6.

Galat.

Chrysost.
in concione 1.
de Lazaro

Sabbati in-
structione.
Homines
per spicas
denotantur.

Vellere spi-
cas.

Beda in c.
4. Luc.

cant: cum sibi & alijs ministrando per impletionem operum in corporant, & virtutes roborant: & hoc sabbato faciunt, dum à terrenis necessitatibus, & etiam turbidis cogitationibus quiescentibus, Deo vacant: secundum illud Ecclesiastæ Sapieniam scribe in tempore *Eccle. 38.* vacationis. Hoc Dominus sabbati, scilicet Christus; probat: sed Iudæi vel adulatores, mentis refectionem & requiem animarum nescientes, reprobant: dicentes quia quiescendum est saltem in sabbato, non intelligentes quod tunc magis debemus videre quoniam suavis est Dominus, & requiem Cœlestem quærere operando. *Cō-Psal. 38.* sidera nunc & intue te discipulos, & in tanta necessitate constitutis compatere: quamvis ipsi gaudent hoc faciant paupertatis amore. *Co. 144.* Quid enim est cogitare principes mundi præsente omnium conditore, ad tam tenuem paupertatem reductos, ut tali pabulo more animalium oporteat sustentari? Unde Chrysostomus: Tu autem ad nutrire discipulos, qui ita erant oppressi, & nullam temporalium habebant curam: sed contemnebant carnalem mensam, & fame oppugnabantur continua: & neque ita disstiebant à Christo. Nisi enim eos aegisset vehementer esuries: nequaquam hoc fecissent. Hæc Chrysostomus. O quàm dulcis erat ille cibus esurientibus, sicut & illa aqua instar mellis sitientibus obtingere videbatur: de qua dicitur: De petra melle saturavit eos. Aspiciebat eos Dominus, & eis compatiebatur: quia tenerimè eos diligebat. Sed nihilominus gaudebat, tam propter eos quos in hoc multum mereri sciebat, quàm propter nos quibus exemplum relinquebat. In hoc enim exemplo ad multas virtutes proficere possumus. Nam hic mirabiliter paupertas relucet: pompa mundi contemnenda ostenditur: sumptuosa & saporosa ciborum præparatio destruitur: & gulæ vora citas cum turpi unctuositate, & insatiabili appetitu totaliter enervatur: insuper & bestialitas multorum hominum hic confunditur: quia ut dicit Augustinus. appetere voluprates corporis, & vitare molestias, ferinæ vitæ actio est. Igitur, ut ait Bernardus, Ridiculum est sanctos honorare conuiujs, qui Deo abstinentijs placuerunt. Hic etiam renovata videtur primæ ætatis beata simplicitas: in qua homines fructibus arborum ac herbis & aqua contenti vivebant.

Felix nimium prior atas, Contenta fidelibus aruis;

Nec inertis prædita luxu. Facili quæ sera solebat.

Ieiunia soluere glande,

Somnos dabat herba salubres,

Potum quoque lubricus omnis,

Umbras altissima pinus,

Vtinam modo nostra redirent,

In mores tempora præscos,

Sed seuior ignibus Ethna;

Feruens amor ardet habendi.

Paupertas.

Voluptas.

August.

serm. 49.

ad fratres

in eremo.

Bernard. in

vigilia sancti

Andree.

Boetius lib.

2. de consol.

metro. 1a.

Genes. 8.

Hierony.

lib. 1. contra

Iovinianum tom. 2.

Carniæ esu.

Hæc Boetius. Unde & Hieronymus: Videns Deus quod diligerenter appositum esset ad malitiam cor hominis ab adolescentia, spiritus ejus in his permanere non posset: quia erant caro: opera carnis diluvio condemnavit: & avidissimam hominum gulam probans, dedit eis licentiam comedendarum carniū. Esu enim carniū usque ad diluvium ignoratum fuisse scias: post diluvium autē quasi in eremo murmuranti populo conturnices ita dentibus nostris nervos & virulentas carnes ingestas. Vinum enim cū carnibus post

Exo. 16. diluvium dedicatum est. Unde etiam Petrus Damianus: Post mundi nascentis exordium, per mille ferè atque sexcentos annos humanū genus sine vini poculo & esu carniū vixit nec tamen qui spiam eorū quos scriptura commemorat languore contabuit. Hæc Petrus. Tūc ergo simplex erat cibus, & morbus rarissimus; nunc autē contrariū videmus. Unde Seneca: Immunes erant ab istis malis, qui nondum

*Morbi origo
ex cibo vario*

Chrysost.

ho. 55. ad

populum

Antiochæ.

se delitijs soluerant. Multos morbos multa fercula fecerunt: variusq; ex discerdi cibo morbus est. Innumerabiles esse morbos non miraberis, coquos numera. Ex istis non singulares morbi nascuntur: sed inexplicabiles, diversi, multiformes. Unde & Chrysost. Voluptas, & ingluvies sanitatis nostræ stabilitatem omnem subtrahit facilè. Et si jueris ad medicinalem locum: & accedens interrogaveris omnes ferè ægritudinum causas illinc invenies existentes. Nam vilis quidem & parva mensa, sanitatis Mater est. Propterea & medici ita eam vocarunt, non saturari demum sanitatem vocantes: insatitas enim cibi sanitas est: indigenter cibari Matrem sanitatis dicentes. Si verò indigentia est Mater sanitatis: manifestum est quam plenitudo Mater est morbi & ægritudinis: & generat passionēs, & ipsorum superexcedēs

Cula mala.

medicorum artem. Etenim pedum dolores, & capitis gravedinē, & caligines, & manū dolores, & tremores, & dissolutiones membrorū, & vicerēs, febres longæ & flammæ, & his multò ampliora, non parsimonia & philosophica diætā: sed ex abundanti comestione & plenitudine generari apta nata sunt. Si verò vis & animæ ægritudinēs videre quæ hinc nascuntur: aspicias quam avaritiæ, luxuriæ melancholiæ, desidiæ, incontinentiæ, inscitæ, omnes hinc habent principii. Quæ omnia excogitantes, fugiamus & ebrietatē & voluptatem: nō eam tantū quæ in mensa est: sed & aliā omnē quæ est in rebus mundanis: & pro ea permuremus eā quæ à spiritualibus est voluptatem: & secundū Prophetā voluptemur in Domino, ut his quæ hīc sunt, & futuris potiamur bonis. Hæc Chrysost. Voluptates ergo corporis spernendæ sunt: quia dolores ingerendo nocent. Unde Horatius.

Voluptas

spernenda

Horatius

in epistolis

Greg in

pastoral.

3. parte.

cap. 20.

Sperne voluptates, nocet emptā dolore voluptas.

Nec solū corpori nocet: sed & animā occidunt. Unde Gregorius: Dū os delectatur in condimentis: anima necatur comedētis. Et ideo qui sapiens est, voluptatē corporis in voluptatē animi cōmutet. Unde Rabanus: Si dulcedinē divini amoris perfectē gustaveris: de tēporali dulcedine nō curabis. Unde & Seneca: Animi voluptates quisquis sequitur, & bene intelligit et omnī sensu blandimēta cōtemnit. Si ergo sic hodie fieret, prout tūc discipuli, & in prima ætate communiter homines faciebāt: nō indigerēs apparatu rerū, nec supellestili varia & pōposa: in quibus genus humanū est inextricabiliter intricatū. Un-

Chrysost. ho.

de his qui

delitijs vacant.

Seneca li.

de pauper.

tate.

Boetius lib.

2. de conso.

prosa. 5.

de Chrysost. Ubi enim coquorū ars utilis est, nobis nusquā sed & valde inutilis & nociva, corpori & animæ nocens, & Mater est universarū & passionū: & lasciviā, cū multa munificētia inducit. Unde & Seneca: Si audire humanū genus voluerit: tā supervacū sciet sibi coquum esse quā militē: Nō desiderabis artifices, si quæris naturā. Simpliciter cōstāt necessaria: in delitijs laboratur. Unde etiā Boetius: Si de eo quod naturæ satis est replere indigētiā velis: nihil est propter quod fortunæ affluētiā appetas: paucis enī minimisq; natura cōtēta est. Cujus satietatē si superfluis urgere velis: aut injucādū quod infuderis, aut noxiū erit. Quā modicis autē natura cōtēta sit, ostēdit Seneca qui dicit, Panē & aquā natura desidrat: nemo ad hæc pauper est. Et

Dicite

Discite quàm parvo liceat producere vitam:

Et quantum natura petat fluxum Cerealem.

Si verò istis famem pro condimento, & salsa addideris: miro modo sapida *Condimentū* reperies, quæ sine hac insipida videntur. Unde *Bernar.* Prudenter sobrieq; *facile famē-* conversanti, satis est ad omne condimentum sal cum fame. Qua sola non *ti.* expectata, necesse est alias, atque alias de nescio, quibus succis extraneas *Ber: Epist: 1.* confici permixtiones, quæ videlicet & palatum reparent, gulam provocet, excitent appetitum. Hæc Bernardus. Igitur (ut dicit Seneca) voluptatibus *Seneca Epist.* resistamus: quia facilius non recipiuntur, quàm exeunt. Et iterum: Proiice *52.* quæcunq; cor tuum laniant: voluptates præcipuè extirpa, & inimicissimas habe more latronum, qui in hoc nos amplectuntur ut strangulent. Et (ut idem dicit) ad rabiem cogunt venire delitæ, ut quidquid non ex voluntate respondet, iram evocet. Ad debellandum autem voluptates, multum valet fugere earum occasiones. Unde Seneca. Debellandæ sunt in primis vo *Seneca Epist: 52.* luptates, & nihil delicatè, nihil molliter faciendum: his cogitationibus intentum loca seria sanctaq; eligere oportet. Effæminat animos amantia nimia, nec dubiè aliquid ad corrumpendum vigorem regio potest. Sed quidam excusantes se dicunt, quia debiles sunt, & quia assuetis carere non possunt. Quibus idem Seneca respondet, dicens: Occurres hoc loco mihi illa voce, Nimis dura præcipis; nos homunciones sumus, omnia nobis negare non possumus. Scis, quare non possumus ista? quia nos posse non credimus. Nolle in causa est, non posse præceditur. Et iterum: Molestum est, inquis, carere assuetis voluptatibus, abstinere cibo, sitire, esurire. Hæc prima ab *Prima absti-* stinencia gravia sunt, deinde cupiditas relanguescit, inde morosus est *stinentia dunta* machus, inde quibus fuit avidus, tibi odium est, desideria ipsa moriuntur. *at dura.* Non est acerbum carere eo, quod cupere desieris. Quemadmodum perni- *Cupiditas in* ciosior est hostis fugientibus, sic omne incommodum magis instat cedenti, *vilibus nocet* & averso. Hæc Seneca. Expedit autem, ut non solum in delicatis, sed *etiam in vilibus* etiam in vilibus etiam concupiscentia inordinata vietur, ad cavendū mur- *mur.* mur, quo Deus multum offenditur. Unde August. De nulla re magis Deus *Augu: ser: de* offendisse ille populus dictus est, quàm contra Deum murmurando. Sed ut *murmurati-* sciremus non Dei creaturam esse culpabilem, sed inordinatam cupiditatē, *ane.* non propter porcum, sed propter pomum mortē primus homo invenit, & *Idē ser: 2. de* Esau primatus suos, non propter gallinam, sed propter lenticulam perdidit. *Dñica prima* Et iterum, Daniel ideò Vir desideriorum appellatus est, quia panem desi- *quadragesima* derii non comedit, & potum concupiscentiæ non bibit, quia magis Christū *Animi volu-* quàm epulas desiderabat. Hæc August. Et non solum corporis, sed & ani- *ptas refrenā-* mi voluptates sunt debellandæ, quia (ut dicit Gregor.) Incassum caro at- *da.* teritur, si à pravis suis voluptatibus animus non refrænatur. Tu ergo hoc *Greg: in Psal* exemplo Discipulorum animatus, paupertatem totis amplectere viribus, quæ *3. Vanitētia* sic emicuit in præfatis mundi Principibus, & similiter in Domino Jesu, & sua Matre, & in omnibus, qui voluerunt eos perfecte imitari. Spiritu au- tem eam complectere, & corde dilige, quia alias meritoria non esset. Lau- dabile quidem non est pauperem esse, sed in paupertate paupertatē ama- re, & paupertatis inopias propter Christum gaudenter, & hilariter sustine- re. Proh dolor, quia multi de paupertatē solo nomine gloriantur, sed quò pacto ut eis penitus nihil desit. Dicunt se amicos Domini paupertatis, sed *Paupertatis* paupertatis sodales, & amicos fugiunt toto posse, scilicet famem, sitim, tri- *sodales.* bus, contemptum, despectum, & huiusmodi. Et ut dicit Bernardus, volunt *Bern: ser: 4.* esse pauperes sine defectu, humiles sine despectu, patientes sine cōtumeliis. *de Adventu.*

Tu verò nunquam pro aliqua re ipsam paupertatem lædere velis, & nihil omnino ult^m necessitatem habeas, vel habere desideres. Et si quæris, quæ sit illa necessitas? Respondeo tibi, quòd quanto intimus paupertatem dilexeris, tanto subtilius de necessitate judicabis. Illa namq; necessaria sunt *Necessaria* nobis, sine quibus esse non possumus. Vide ergo ea sine quibus cōmodè po *nobis.* tes esse, & illa nec habere, nec appetere, nec procurare, nec à sponte dā- tibus recipere. Unde Seneca: Circumcide superflua, & in arctum desideria tua constringe. Considera tecum, quantum natura poscat, non quantum

cupiditas expetat. Impone concupiscentiæ frænum, omnia quæ sunt blandimenta reiice. Hæc Seneca. Sed multi in iudicando de necessariis, & superfluis decipiuntur, & superfluis tanquam necessariis utuntur. Unde Augustinus: Multa nos in facultatibus nostris superflua habere probamur, si necessaria sola retineamus, nam vana quærentibus nihil sufficit, & aliorum quodammodo retentor est, qui profutura pauperibus inutiliter habet. Un-
Seneca Epist. de & Seneca. Quam multa supervacua essent non intelleximus, nisi deesse
 11- cæperint. Totā mihi vita mentitur, necessaria indicat, quorum magna pars supervacua est, quæ si quandoque necessitas abstulit, non sentimus ablata.

Necessaria idem Hæc Seneca. Non solum autem supervacua, sed & necessaria sunt quan-
 tenden a. doque contemnenda. Unde iterum Seneca: Non te laudes si contempseris
Seneca lib. de aureis lectis; & gēmeam supellectilē, quæ est enim virtus supervacua cō-
 con solatione. temnere? Tunc te admirare eum contēpleris necessaria. Non magnam rem
 facis, si vivere sine apparatu potes, tunc te mirabor, si contempseris etiā
 fordidum panem, si tibi persvaseris herbam, ubi necesse est non pecori tā-
 Abstinētia tum, sed homini nasci. Et notandum, quod abstractio à rebus mundanis
 tribus modis (secundum Bernardum) fit tribus modis. Primus modus est, quod quis so-
 lit. lum in necessariis contētetur, & tanquā advenam, & peregrinum se repu-
 Bern: ser: 7. tans, victu, & vestitu contentus, grave existimet aliis onerari: quia (se-
 in quadages. cundum Gregorium) hoc ipsum graviter tolerant, quod festinantes ad Pa-
 triam in itinere multa portant. Secundus modus est, quod quis nec in ne-
 cessariis delectetur, & in nullo ad temporalia sit affectus, sed tanquā mū-
 do, & mundialibus mortuus abundantiam & defectum, laudem, & oppro-
 brium æqualiter accipiat. Mortuo enim si quid defuerit, non sentit: sic a-
 nimæ in suis affectibus mortificata, commodum, & incommodum non di-
 scernit. Tertius modus est, quod quis in usu necessariorum non solum non
 delectetur: sed porius affligatur, & crucietur, ut dicere possit cum Aposto-
 Galat: 6. lo: Mihi mundus crucifixus est, & ego mundo. Talis namque non solum mundo
 Philip: 3. est mortuus, quia mundana non sentit: sed etiam mundo crucifixus, quia
 omnia velut stercora arbitratur. Tali pœnā est res creata pro quacunque
 necessitate prospicere, sed solum delectatur per amorem Deo dulciter ad-
 Paupertatis hærere. Nec tamen Dominum in paupertate perfectè imitari poteris, quā-
 Dominica extumcunque te astrinxeris. Nec videtur, quod nostra paupertas suæ equi-
 valentia. parari possit, quantumcunque à nobis totis viribus observata fuerit. Ad
 quod, omissis aliis, quæ reddi possunt rationibus, scilicet, & quia Deus est,
 & quia ditissimus, & omnium Dominus, & quia perfectissimus, & huius-
 modi similibus, hanc specialem adduco rationem: quia ipse non solum pau-
 pertatis penuriam, sed ejus opprobrium assumpsit. Nam nostra paupertas,
 quia voluntariè, & pro Dei amore assumpta est, reputatur, & est virtuo-
 sa, & ideo non opprobriosa, sed honorifica habetur, etiam apud malos.
 Ipsi vero non sic: non enim cognoscebatur, nec sciebatur, quod volū-
 tariè pauper esset: sed credebatur, quod necessaria paupertas eum teneret,
 & hæc opprobrium, & contemptum parit. Cum esset absque domo, & pos-
 sessionibus, & divitiis, scientibus hoc universis, magis habebatur contem-
 ptui à multis, huiusmodi enim pauperes, quasi ab omnibus conculcantur: si
 sapientes sunt, non eis creditur: si nobiles, nihilominus deridentur, & cō-
 temnuntur: immo quod plus est, sapientia, & nobilitas, & omnis virtus in
 reputatione hominum, in eis extincta videtur. Deiciuntur enim quasi ab
 omnibus, adeo ut nec amicitia antiquæ, nec sanguinis vincula, ut plurimū
 eis profint. cum omnes ferè tales amicos, vel consanguineos habere recu-
 sent. Vides bene, quomodo nec ejus paupertati æquiparari, nec eum imi-
 tari potes in tam profundæ paupertatis, & humilitatis abiectione. Et pro-
 pterea pauperes mundi contemnendi non sunt, qui ipsum Dominum repræ-
 sentant. Quantum etiam nostra paupertas à Domini paupertate distet, cō-

Chrys: hō: 67 siderare potes ex pluribus, quæ simul tangit Chrysostomus, dicens: Cum
 in Matthæi. nasciturus erat non exquisivit claram domum, neque Matrem divitem, sed
 pauperem, & Sponsum Rectorem habentem. Et in tugurio nascitur, & in
 præsepio ponitur, & Discipulos eligens, non rhetores, non sapientes, non
 di-

divites, non Nobiles, sed pauperes, & ex pauperibus, & undique ignobiles elegit, & mensam apponens, quandoque quidem hordeaceos panes apponit, quandoque autem ipso tempore Discipulos à foro emere jubet. Et sedilia faciens de feno facit. Et vestimenta induens vilia, & à multis illo in tempore differentia circumamictitur, domum autem non habuit. Si autem transire de loco ad locum oportebat, ambulans hoc faciebat, & ita ambulans, quòd fatigabatur. Et sedens non throno opus ei erat, neq; pulvinari, sed pavimèto. Sic ergo Christus pauper erat, qui tamen Dominus omnium, Rex expectabilis erat. Hæc Chrysost. Attēdamus hæc, & erubescamus nos miseri, quia talibus non contēti. Dominū contēnimus imitari. Et maxime hoc tempore malo, quo omnis qui panē habet, contentari deberet. Unde Hieronymus. Juxta misērias hujus temporis, & ubique gladios sēviētes, satis dives est, qui panē non indiget, satis potens, qui servire non cogitur

DE MANCO MANUM ARIDAM HABENTE

Caput LXXII.

FActum est autem post hæc in alio sabbato, ut intraret Jesus in Synagoga Mat: 12. Luc eorum, & doceret. Nam secundum Hilarium, præmissa in campo dicta 6. Marci 3. sunt & gesta, & post hoc Synagoga ingreditur. Sabbato intravit Synagoga ad docendum, propter majorem populi frequentiam, & conventum. 12. in Matt. Unde Beba. Sabbatis præcipue Dominus in Synagoga docet, operaturque Beda in cap: virtutes, non solum propter insinuandum spiritale sabbatū, sed etiam propter celebriorē eo die populi conventum, cui tunc moris erat, quia vacante à labore per legem jubebatur legendis audiendisq; scripturis operā dare. Nam sicut hi, quibus venandi ars est, ubi feras, ubi pisces, & volucres plus abundare didicerint, ibi maxime sua rhetia tendunt, ita Dominus semper docuit in Synagoga, & in Templo, quo omnes Judæi conveniebant, volens omnes homines salvos fieri, & ad cognitionē veritatis venire. Hæc Beda. Ecce in Christo tria, scilicet mentis stabilitas, quia licet Pharisei infidiarentur ei, non tamen metuebat venire, ubi erant, & hoc est contra conia tria. pusillanimes Doctrinæ veritas, quia in publico docebat, & hoc est contra hæreticos. Zeli immensitas, quia totum hoc propter salutem animarum faciebat, & hoc est contra eos, qui inde quarunt vanam gloriam, vel temporale lucrum, seu cōmodum. Et erat, in Synagoga, homo habens manum aridam, & contractam: & observabant, id est dolose servabant eum Pharisei, si Sabbato curaret, ut illum arguerent, vel accusarent. Unde interrogabant eum maliciose, si licet Sabbatis curare? ut si diceret non, arguerent eum de immisericordia, vel impotentia, si diceret sic, accusarent eum de Sabbati transgressionē. Ubi Beda: Quia solutionem Sabbati, quam in Discipulis arguebant excusaverat, ipsum calumniari volentes observabant, ut si in Sabbato curet, transgressionis eum accusent, si non curet, crudelitatis, aut imbecillitatis arguant. Ut enim ait Bernardus: In factis observatores, in verbis exprobratores, in tormentis sustinuit illudores. Et videns Dominus cogitationes eorum, jussit hominem infirmum surgere, & stare in medio, ut miraculum esset magis manifestum, & evidentius argueretur cecitas malignantium, & quasi repetendo quæstionem ab eis motam, sub aliis verbis hoc idem quæsit ab ipsis. Illis autem sic tacentibus, proposuit similitudinem de animali, & solvit quæstionem prius verbo, ostendens per rationem, quòd licitum est sanare hominem die Sabbati, & est ratio talis: Magis subveniendum est homini, quàm animali, sed animal si ceciderit in puteum, vel foveam, extrahitur, & liberatur die Sabbati, ergo multo plus homo, qui est nobilior, & melior, cum sit factus ad imaginē Dei, si in infirmitatem ceciderit, curatur die Sabbati. Si enim hoc fit propter cupiditatem temporalium, multo magis debet istud fieri, ubi salus quaritur animarum. Et sic ipsi vitæ communis, & propriæ consuetudinis vincuntur exemplo. Unde Chrysostomus: Vobis ovem licet in Sabbato salvere, & mihi hominem non licet? Vobis manibus licet extrahere, mihi nec verbo li-

796 *Prima Partis, Caput septuagesimū secundum.*

cet curare? Ecce nec medicinam conficio, nec manum meam super illum extendo. Dico verbo, & sanatur infirmus, & legem Sabbati vestri non transgredior, & sine opere opus virtutis consummo. Hæc Chrysostomus: Sed avari Pharisei plus diligunt ovem, quam hominem proximum, & laudant impendere subsidium in ove, & accusant beneficium charitatis in homine.

Hieron: in c. 12. Matthæi Unde Hieronymus: Sic solvit quæstionem propositam, ut interrogantes avaritiæ condemnaret. Si vos, inquit, in Sabbatho ovem, & quodlibet aliud animal in foveam incidens eripere festinatis, non animali, sed vestræ avaritiæ consulentes: quanto magis ego hominem, qui multo melior est ove, debeo liberare? Unde & Rabanus: Competenti ergo exemplo solvit quæstionem eorum, ut eos ostendar Sabbathum violare in opere cupiditatis, qui eum violare arguunt in opere charitatis, legem malè interpretantes, qui dicunt in Sabbatho à bono feriandum, in quo à malis tantum feri-

Exodi 10. & Levitic: 23. Joannis 8. andum est. Unde opus servile non facietis in eo, id est peccatum, quia qui facit peccatum, servus est peccati. Sic in æterna requie à malis tantum feriabatur, non à bonis. Hæc Rabanus. Secundo solvit quæstionem facto, hominem habentem manum aridam sanando. Tunc enim ait illi, extende manum tuam, & cum extenderet, statim restituta est sanitati. In quo patet perfectio sanitatis. Ubi Chrysostomus. Ut propositum legis, quam Judæi non intelligunt, sanitas manifestat. Si enim Deus offenditur in opere Sabbati, sine dubio infirmitas non fugatur, quia non potest injuriam Dei be-

Hieron: in c. 12. Matthæi nevolentia sequi. Iste mancus, secundum Hieronymum in Evangelio, quod dicitur Nazareus, cementarius scribitur, istiusmodi vocibus auxilium precans: Homo cementarius eram, manibus victum queritans: precor te Jesus, ut mihi restituas sanitatem, ne turpiter mendicem cibos. Dominus Jesus maxime in Sabbatis docebat, & operabatur virtutes. Primo, ut ostenderet, quod Evangelicum, & spirituale Sabbathum, melius, & fructuosius veteri Sabbatho succedebat. Secundo, ut Sabbatho pluribus occurrentibus proficeret pluribus, & Salvator mundi ex miraculorum virtute manifestus fieret. Terrio, ut Dominus legis, & Sabbati probaretur. Quarto, ut malum, intellectum Judæorum de observantia Sabbati auferret, dum bene operando Sabbathum se non violare probaret, qui in Sabbatho curabat, & in hoc coram pluribus legisperitos confutabat. Circa quod sciendum, quod aliqui sunt actus boni in genere entis, qui tamen ex se non habent bonitatem in genere moris: sicut ædificare domum, vel huiusmodi, & talia non erant licita in die Sabbati. Alii autem sunt actus boni in genere moris, secundum se: sicut sunt opera virtutum, & talia licita sunt in die Sabbati: de quibus erat sanatio manus aridæ, quia erat opus pietatis, & cum hoc erat ad gloriam Dei manifestandam, inquantum fiebat miraculose, & supra naturam: & ideo talia possunt fieri in die Sabbati, non solum licite, sed & laudabiliter. Mystice, secundum Bedam, & Rabanum, homo qui

Bedæ in cap: 6. Luca. habebat manum aridam, humanum genus in bono opere arefactum, pro manu in primo Parente ad pomum vetitum extensa: sed in miseratione Domini, saluti, & bonorum operum fructibus, per innocentes Christi manus in cruce extensas, est restituta. Et bene manus in Synagoga erat arida: quia ubi manus doni scientiæ, ibi transgressor majori subiacerat culpæ, & gravis est periculum inexcusabilis noxæ. Sananda manus arida jubetur extendi, quia infructuosa debilitas animæ nullo melius ordine, quam elemosynarum largitate curatur. Habebat autem homo dexteram manum languidam, quia ab elemosynis torpebat, sinistram sanam, quia suæ utilitati intēdebat. Sed veniente Domino, dextera sanatur ut sinistra: quia quod congregaverat a-

Penitentiæ vide: modo distribuit charitative. Mystice etiam in hoc infirmo docuit quatuor necessaria. or necessaria poenitenti: scilicet quod surgat à culpa per poenitentiam: quod ster in gratia, per perseverantiam: quod in medio, per boni exempli evidentiam: quod extendat manum per bonam operationem. Extende ergo manum primo ad pauperes, in elemosynarum largitione: secundo ad Deum, in ser-

Gregor Epist: vnt oratione: quia secundum Gregorium: Frustra pro peccatis rogaturus ad Deum manus expandit, qui eas pro posse ad pauperes non extendit. Morali-

ter homo habens manum aridam, est peccator: habent enim quidam cor aridum, quia sine bona affectione, sine compassione: quidam linguam aridam, quia sine bona locutione, sine Dei laude: quidam manum aridam, quia sine bona operatione. Hæc autem triplex ariditas sumitur ex similitudine arboris aridæ: quia tunc est vere arida: quando est sine succo, sine foliis, sine fructu. Cor habent aridum, invidi: linguam, maliloqui: manum, avari. Iste ex obedientia divina manum debet extendere ad proximum, per elemosynam largitionem. Ille lingua loqui ad Deum, per devotam orationem. Alius cor elevare ad cælum, per sanctam meditationem: & sic sanatur peccator. Item secundum Theoph. Aridam dexteram habet manum quisquis non operatur quæ sunt dexterae partis: quia talis est impotens ad bona, sed potes ad mala. Ex quo enim manus constituitur in operibus prohibitis, extunc arescit in operibus bonis. Iterum vero restaurabitur: quando in virtute stans operabitur. Per manum enim, quæ est organum organorum, convenienter intelligitur opus meritorium: & ideo manus est arida, quæ est ad hoc opus invalida: sed cum ad verbum Christi surgit per gratiam, tunc manum extendit per sanctam operationem. Potest etiam per hominem, manum aridam habentem, signari piger & ociosus: qui ad operandum est invalidus: sed cum ad verbum Christi stat in medio virtutis: manus ejus sanatur, & in bonis operibus exercetur. Specialiter tamen & præcipue per hunc hominem avarus signatur: cujus manus ad opera pietatis & largitatis invalida reperitur. Hujus manus sunt quinque digiti. Primus, inordinatum desiderium habendi. Secundus labor acquirendi. Tertius, sollicitudo conservandi. Quartus, studium multiplicandi. Quintus, infidelitas dispensandi. Sed ut sanetur, ei per gratiam dicitur: extende manum tuam: quia tunc ex Dei dono ad opera pietatis extenditur, tunc sanatur. Unde Ambrosius: Audisti Domini verba dicentis: extende manum tuam. Communis ista generalisq; medicina est. Et tu qui putas manum habere te sanam: cave ne avaritia, cave ne sacrilegio contrahatur. *Lucam.* Extende sapius eam. Extende illam ad pauperem, qui te obsecrat. Extende, ut proximum juves: ut viduæ præsidium feras: eripias injuriæ quem vides injuste calumniæ subjacere. Extende ad Deum pro peccatis tuis. Sic manus extenditur, sic sanatur. Hæc Ambrosius. Igitur o avaræ, qui manum aridam & contractam habens non vis dare, vis accipere: non vis largiri, vis prædari: extende manus tuas ut tribuas indigentibus: quia in hoc tibiipsum providebis, & thesaurizabis in Cælis. Unde Chrysost. Elemosynam faciamus, & ne despiciamus à fame correptos. Etenim tibi ipsi benefacies magis illis benefacies. Nam his quidem præsentia porriges: tibi ipsi vero futuram gloriam prædæ ponis. Hæc Chrysostom. Inter omnia ergo opera operæ misericordiae prærogativam habet elemosyna, quam toties & tam attentè nobis inculcat divina scriptura. Pharisei autem, repleti insipientia, id est irrationabili iracundia, cum magis deberent esse grati de divino beneficio, exeuntes de Synagoga, & de conspectu Christi: & à lumine recedentes, statim cum Herodianis, principis sæcularis satellitibus, consilium faciebant adversus Jesum, quomodo eum perderent, secundum Ambrosium: quomodo vitam perderent: non quomodo vitam invenirent. Iam ergo de morte ipsius tractabant: & hic primò loquitur de procuratione mortis Christi, pro qua tunc primò consilium faciebant. Magna insipientia de nece ejus tractare, cujus beneficiis plurimum indigebant, quos etiam ad hoc non ejus culpa, sed livor movebat. Magna etiam eorum fuit obstinatio, quia nec verbis Christi, nec factis, resiliunt à malo sub: sed amplius invidia permoti, remanserunt in malo obstinati. Unde Chrysost. Pharisei autem consilium acceperunt, scilicet à diabolo, ut perderent eum. Invidentes enim Christo, volebant eum facere signa ne gloriam acquireret, & discipulos congregaret: sed turpitudinem invidiæ suæ, sabbati defensione tegebant: ut in prima quidem facie viderentur sabbati justitiam defendere: reverenter sabbati justitiam defendenderent: revera autem suam exequerentur invidiam. *Jesus autem, sciens machinationes eorum, quia nihil eum latebat, recessit inde cum discipulis suis, & ad mare secessit.* Recessit autem inde propter multa. Primò, ut eis parceret & occasionem impietatis auferret, majoriq; utilitati ecclesiæ se servaret. *Secundò,*

Theoph: 1a
Matt.

Digitus quæ
que avari.

Ambros. lib.
s. Lucam.

Phariseorum
mala & sceleritas.

dò quòd nondum venerat tempus passionis suæ præfinitum à patre, necdum impletæ erant Prophetarum scripturæ. Tertiò, quia non aderat locus, scilicet Hierusalem, extra quam non fuit locus passionis ejus. Quartò propter dandũ suis in persecutione fugiendi exemplum, ne fuga eorum imputaretur in peccatum: Quintò propter humilitatis & patientiæ indicium, & cum possit ad-versarios suos nutu dejicere in abyssum. Sextò, ad ostendendum veræ hu-manitatis signum, cum licet ipse mortem non timeret, tamen tanquã ho-mo fugit à consilio malignantium. In quo etiam nos docuit, ut ab illis re- cedamus quos bonis monitis semper deteriores fieri videmus, homines enĩ in malis obstinati, vix possunt per rationem compelci. Unde Chrysost.

*Recedendũ
ab obstinatis
in malo.*

*Ignorantia
ratione pla-
catur, ma-
litia exci-
tatur.*

Sciens autem Dominus consilium eorum, non diu contendit, sed una red- dita ratione recessit: ne magis insaniam eorum excitaret, quia non potest fieri, ut malitia ratione placetur. Ignorantia quidem ratione placatur, ma- litia autem amplius excitatur. Sciens ergo paratos illos esse ad malefaciẽ- dum secessit, non quasi timidus subtrahens se ab eis, sed quasi misericors par- tens eis, ne eos ad opus impiũ amplius irritaret, quãvis enim qui paratus est malum facere, apud Deum jam fecit, tamen qui intelligit paratum esse ali- quem opus malum facere, & irrat eum, dans ei occasionem ut compleat malum, ipse particeps est peccati ejus. Ut quid enim res mala per te e- xitu suum invenit. Et qui sine te fuerat periturus, aut quantum ad vo- luntatem suam jam perditus erat, ut quid per te impleta est perditio ejus? Hæc Chrysostomus. Et multi, infirmi, secuti sunt eum, ex eo quòd viderat prædictum hominem curatum, curavit eos omnes, remunerans fidem ipsorum, forsitan quia omnes digni fuerant curatione. Docti ergo visis signis, per-

in Matt. c.

12.

Pharisei.

sequuntur, indocti, opinione ejus ducti, amando sequuntur & ideo cura- ri merentur. Unde Remig. Quem Pharisei unanimi consilio perdere quæ- runt, turba indocta unanimi dilectione sequitur, unde mox sui desiderii consequuntur effectum, si vis & tu curari, si vis sanari, si vis à mortis pe- riculo liberari, sequere & imitare JESUM, ipse enim reminem repellit, o- mnes qui eum sequuntur sanat. Per Phariseos qui divisi interpretantur, di- scoli qui dissensiones faciunt signantur, per Herodianos verò superbi, qui gloriosi in pellibus interpretantur. Isti verò consilium faciunt contra JESUM, qui cum humilibus & charitatem habentibus commorantur, & ideo rece- dit ab illis se elongando, & humilibus eum sequentibus benefacit, bene- ficia salutis impendendo. Et præcepit eis, qui curati erant, ne, eum divul- garent, & manifestum facerent, ut inanem gloriam & gloriandi de se jactan- tiam declinaret, & ut nobis exemplum vitandi eam daret. Non prohibu-

*Laudit hu-
mane vita-
tio.*

it Dominus miraculorum prædicationes ad utilitatem audientium, sed in be- neficiis vanæ gloriæ appetitum. Unde Ambrosius: Hic mysticè instruit nos, ne cum magnum aliquid faciunt, laudem foris quæramus. Unde Chrysost. Ubi quidem propter alios alii curantur, non præcepit eis ut nemini diceret, quale est ubi oculos cæci nati aperuit, & Paralyticum triginta & octo an- nis jacetẽ erexit. Ubi autẽ nõ propter alios sed propter meritũ ipsius curat ho- minẽ præcepit ei ut nemini dicat, sicut & leproso mādavit. Ideo & istis præce- pit ne vulgarent eum, quia propter ipsos solos curaverat eos, quia non æ- stimationem hominum miraculis venabatur, sed credentium desiderabat salu- tem: Hæc Chrysostomus. Et venerunt in domum, quandam ad hospitandum & convenit iterum turba, ad audiendum Dei verbum, & tunc ira feruenter in- tendebant prædicationi, quòd ipsi discipuli ejus non habebant tempus panẽ manducandi. Hoc est contra illos qui dimitunt opus prædicationis, propter

*Beda in c. 3.
Marci.*

curam & saturitatem comestionis. Ubi Beda: O quàm felix occupatio Salvatoris, quàm beata frequentia turbæ confluentis, cui tantum studij ad au- diendum verbum Dei, tantum fuit curæ ad obtinendam salutem, ut autho- ri salutis cum his qui secum erant ne velcendi quidem hora, à solatio vi- tæ miseris impendẽdo, libera maneret. Utinam Domine JESU & in nostri tẽ- poribus xvi, tantum gratiæ tuis fidelibus largiaris, qui doctores suos assidui- tate discendi non solum ab appetitu carnalium voluptatum, verumetiam nõ nunquam ab ipsa quoq; panis quotidiani perceptione præpediant. Hæc be- da

da. Et cum sui, scilicet Judæi qui ex parte matris de cognatione sua erant, viderent, infoliticum fervorem in eo, & audirent altitudinem Divinæ sapientiæ, quam capere non valebant, æstimabant eum mente alienatum, & in furorem versum sensu perduto loqui, & exierunt tenere eum, & ligare, ne sibi vel aliis posset nocere. Ubi Beda: Verè sicut ipse dicit alibi: Non est Propheta si-Beda ibidè. ne honore, nisi in Patria sua, & in domo sua. Quem enim exteri quasi authorem vitæ, & sapientiæ Dei adire desiderant, hunc propinqui quasi mentis impotem esse ligandum decernunt. Allegoricè autè in eo quod turba ad illum conveniente frequenti, ut furiosus à suis contemnitur, salus credentium de Gentibus approbatur, & invidia Judæorum & perfidia notatur, de quibus ait Joannes: In propria venit, & sui eum non receperunt. Hæc Beda. Similiter & Joann: 1: hodie qui ad sequendum Christum sunt feruidi à mundanis hominibus insani reputantur, & per eos quantum possunt à bono retinentur. O quantum una non dico mensura, sed gutta hujus vini valeret, quæ hanc insaniam induceret. Fælices qui hac laborant insania, ut de illis dici possit illud Sapientiæ: Nos Sapien s: insensati vitam istam æstimabamus insaniam: utinam & ego miser unus de illis merear fieri, ac cum eis inter Filios Dei computari, & inter Sanctos sortem habere.

DE DÆMONIACO, CÆCO, ET MUTO

Caput LXXIII.

Post prædicta, oblatum est ei homo dæmonium habens, cæcus, & mutus, Mat: 12: sed Lucas mutum tantum, non cæcum dicit, tacens quæ Mathæus ex-Luca 11. pressit. Nec talia sunt in dæmone formaliter, sed solum effective, quia effecerat hominem cæcum & mutum, & ideo ipso ejecto, vidit, & loquebatur homo. Unde sequitur: Et curavit eum, in quo notatur à dæmonio liberatio: ita ut videret: in quo cæcitatæ illuminatio: & loqueretur: in quo loquelæ restitutio. Ubi Hieronymus. Tria signa simul in homine perpetrata sunt, cæcus Hierony. videt, mutus loquitur, possessus, à dæmone liberatur. Quod tunc quidè car-in.ca. 12. naliter factum est, sed quotidie completur in conversione fidei, ut expul-Math. so dæmone primum lumen fidei accipiant: deinde in laudes Dei tacentia prius ora relaxentur. Unde & Augustinus. Dæmonium enim habens, cæcus & August: lib. mutus est, qui non credit Deo, & subditus est diabolo, qui non intelligit, & i. de quest. non confitetur ipsam fidem, vel qui non dat laudem Deo. Unde etiam Chry-Evang. sostom. Ne aliquis putet quia sufficit homini fideli cognoscere Deum, est & necessarium confiteri Deum, & ideo cæcum & mutum curavit, oculos ad cognoscendum, os ad confitendum Deum. Qui cognoscit, & non confitetur, ille etsi oculos mentis habeat curatos, tamen adhuc mutus est. Qui ergo videns non facit præcepta Dei, & qui loquens non loquitur laudem Dei & gratiam, ille etsi loquitur & videt, quantum ad Deum, tamen & mutus & cæcus est. Non enim ille videt Deum, qui scit Deum, sed qui timet & diligit Deum. Hic qui orat & psallit, & non facit quæ laudat, ille corpore loquitur, animo autem tacet. Hæc Chrysost. Spiritualiter dæmonium ille habet, qui in peccato Moraliter. mortali perseverat. Quædiu enim peccatum in homine regnat, tamdiu victus & servus à diabolo possidetur & captivatur. Vexat autem dæmonium tri-Dæmonium plex. Superbia, in mente, concupiscentia, in carne, cupiditas, in rebus: quiavexat mentem, quæ quod est in mundo, concupiscentia carnis est, aut concupiscentia oculorum, triplex lorum, aut superbia vitæ. Hoc autem triplex dæmonium facit mutum, nā peccatum est cum loquela data sit homini ad laudandum Deum, & gratias agendum, ad lo-faciens mu-quendum veritatem, & edificandum proximum, ad confitendum peccatum: & tū & cæcū. veniam de eo petendum. Primam loquelam aufert superbia, quæ quod Dei est, scilicet laudem, usurpat sibi. Secundam aufert avaritia, quæ soli sibi intendit, non proximo. Terciam aufert luxuria, & maxime contra naturam. Unde Sodoma interpretatur silentium, sive muta. Item facit cæcum, ut ad salutem suam pertinentia & sibi proficua non vident, & eam lucem, quæ ait. Ego Joannis 8. sum lux mundi, non sequatur, sed in tenebris ambulet. Hic dæmoniaco, cæcus, & mutus si Domino offeratur, si ad penitentiam convertatur, mox JESUS curabit eum, ita ut ejecto dæmonio, videat & loquatur. Abundat dæ-

monis malitia, superabundat Divina clementia. In isto dæmoniaco, malitia dæmonis multum abundavit, quia eum tenebat obsessum, ipsum fecerat cæcū

Chrysof. ho- & mutum, ac secundum Chrysof. etiam surdum, sed Dei misericordia in i-
mil. 4. ipso abundavit, quia dæmonium ab obsessō eiecit, loquelam sibi restituit, lu-
Matt. men reparavit, & auditum referavit. Per hunc igitur hominem sic curatum,
 stificato cō-intelligere possumus peccatorem iustificatum cui Deus spiritaliter quatuor
 feruntur quæ beneficia supradicta concedit. Primum est, quod diabolum ab eo expellit.
tuor benefi- Peccator enim diabolum in domum animæ suæ inducit, sed Christus eum ex-
 pellit, ut eam inhabitet. Domus autem animæ, tria habet solaria, unum supe-
 rius, scilicet spiritum, aliud inferius, scilicet corpus, tertium medium, scili-
 cet animam, Deus in superiori solaris, scilicet spiritu habitat, quando ipse spi-
 ritus contemplationi vacat habitat in solatio medio, in anima, quando ipsa
 intendit internæ meditationi, habitat in solaris inferiori, id est in corpore, quā-
 do ipsum corpus exercitatur & intendit mortificationi. Secundum beneficium

Lingua cur
data.

Oculos ha-
bet ante
se.

est, quia Deus peccatori linguam aperit, Deus dedit homini linguam ad tria,
 scilicet ut Deum laudet, ut proximum ædificet, ut in confessione coram Deo
 se reprehendat & accuset. Peccator autem quia lingua sua ad ista tria non uti-
 tur, ideo rectè mutus dicitur. Cum ergo Deum incipit laudare proximum
 ædificare, & se accusare, tunc loquitur, & lingua ad debita officia uti-
 tur. Tertium beneficium est, quando Deus peccatori lumen restituit. Signum
 autem quod ipse sic illuminatus est, quando videt ante retrō à dextris & à si-
 nistris. Ille habet oculos retrō, qui considerat & cogitat peccata quæ fecit,
 quàm turpia, quàm multa, quàm gravia, & inde habet dolorem. Ille habet
 oculos ante se, qui videt & cogitat de iudicio Dei futuro, & inde habet timo-
 rem. Ille habet oculos à dextris, qui videt & cogitat mundi prospera, quàm
 sint caduca & vana, & ad ea non allicitur per amorem, sed resistit per asperna-
 tionem. Ille habet oculos à sinistris, qui videt mundi adversa, quàm sint bre-
 via & vilia, & ideo in eis non frangitur per impatientiam. Quartum benefi-
 cium est, quādo Deus peccatori auditū restituit. Est enim peccator surdus, quia
 non audit Deum admonentem, nec Deum beneficientem, nec Deum commi-
 nantem, tunc autem surdus auditum recipit, quando Deū in huiusmodi au-
 dit. *Et stupebant turbæ*, scilicet simplices, Divinam virtutem in Christo admi-
 rantes. *Et dicebant; Nunquid iste est filius David?* quasi dicat sic, quia hic est

Moraliter.

Christus nobis promissus de semine David. Moraliter eiecit dæmonium, in
 contritione, loquitur qui prius erat mutus in confessione, admirantur turbæ,
 in satisfactione, scilicet quando vident bene operari eos qui non solebant ni-
 si mala facere. Scribæ autem & Pharisei, scilicet literari & majores invidiæ
 nequitia pleni, audientes turbas, scilicet ipsum confitentes esse Christum, pro-
 pter evidentiā facti: dixerunt, in corde & cognitione. *In Beelzebub principe*
demoniorum, eiecit dæmonia: & sic in spiritum (cujus opus est dæmones ejicere,
 & sanitates perficere) contumeliam inferebant. Quia enim factum mirabile
 negare non poterant: ideo modum faciendi calumniabantur: & sic factum in-
 famare conabantur: dicentes Jesum Christum per aliquem dæmonem supe-
 riorem sibi, etiam familiarem & privatum, ejicere dæmones inferiores de cor-
 poribus obsessorum. Nam ut ait Chrysof. Invidia non querit quid dicat: sed
 solum ut dicat. Sic & hodie, multi cum non possunt aliorum verba vel fa-

Bedā inc. 11 cā directè reprehendere: conātur intentionē & modū eorū infamare. Ubi Bedā:
Luce. Turbis autē, quæ min⁹ eruditæ videbātur, Domini facta mirantib⁹, Scribæ &

Pharisei ibid. Pharisei, vel negarē, vel sinistra interpretatione pervertere laborabāt quasi nō
 e-divinitatis, sed immūdi spirit⁹ opera fuissēt. Secūdu eundē Bedā, nomina ido-
 lōrū, à Bel⁹ habuerūt originē. Nīn⁹ enim Rex cōditor, vel pot⁹ reparator Ni-
 nive, Belo patri suo (qui fuit pri⁹ Rex Assyriorū) statuā post mortē ej⁹ cōse-
 cravit, ad quam cōfugientes qui forfecerant veniā, merebantur. Unde i-
 psam statuam exeperūt venerari & tālē instigante diabolo, divini honores
 sunt ipsi statuæ attributi: & incepit cultus idololatriæ. Cujus simulacri cō-
 suetudinem Chaldæi, suscipiētes, vocaverunt Beel Palestini Baal, Moabitæ
 Beelphegor, secūdu diversitatē linguarū. Judæi autē un⁹ Dei cultores, in de-

Beelzebub.

monio ē Gēriū Beelzebub appellabāt: quod sonat vir, seu Princeps muscarū: propter
 multitudinē muscarū, quæ in tēplo ej⁹ erāt, propter sordes imolati sāguinis: quē

muscarum sequi solebat. In hoc simulachro dicebant Judæi principem demoniorum habitare: tum quia in eo fuit principium idololatriæ: tum quia nullum idolum inveniebatur illo efficacius: tum quia cultus eius erat generalior apud omnes gentes. Licet enim qualibet natio habebat alios Deos speciales: hunc tamen tanquam universalem Deum venerabantur omnes. Itaque in virtute principis demoniorum, qui in hoc idolo habitabat, Pharisei Dominum facere miracula dicebant. Unde Remigius: Beelzebub autem ipse est Beel, & Baal, & Beelphegor. Beel fuit pater Nini Regis Assyriorum. Baal dictus est: quia in excelso colebatur. Beelphegor à loco, id est à monte Phegai. Zebbum, servus fuit Abimelech filij Gedeonis: qui occisis lxx fratribus, ædificavit templum Baal: & constituit eum sacerdotem in ipso, ad abigendas muscas, quæ ibi congregabantur, propter nimium cruorem victimarum. Zebub namque musca dicitur: Beelzebub ergo vir muscarum interpretatur. Unde propter spurcissimum ritum colendi, dicebant eum esse principem demoniorum. Nil ergo sordidius inventientes, quod Domino obijcerent: dicebant eum in Beelzebub eijcere demonia. Hæc Remigius. Hoc autem totum ex invidia faciebant: de qua hic dicit Chrysost. Tale quid est æmulatio: qua non utique erit malitia alia deterior. Sicut enim porcus gurgite, & demones jactura nostra: ita & æmulator proximi lætatur malis: & quemadmodum scarabæi nutriuntur stercore: ita & hic aliorum infortunij. Hæc Chrysost. Ubi notandum quod demones habent sua officia valde ordinata in malum. Est enim unus daemon, qui præest superbiam, & vocatur Lucifer: & iste multos habet satellites qui sibi assistant: & multos subiectos quibus principatur: scilicet superbos. Unde Iob: *Iste est rex super omnes filios superbiam.* Et hic expellitur per veram humilitatem cordis. Alius qui præest luxuriam: & iste vocatur Asmodæus: de quo dicitur in Tobia, quod interfecit septem viros Saræ. Iste enim odit legitimum matrimonium: & ideo per hunc modum volebat trahere hanc puellam ad fornicationis vitium. Et iste daemon multos habet satellites, qui sibi assistant: & multos habet subiectos, scilicet omnes luxuriosos. Et hic expellitur per jejunium & mortificationem corporis. Tertius est qui præest avaritiam: & vocatur Mammona. Unde dicitur in Matthæo: Non potestis servire Deo & Mammonæ. Et iste multos habet satellites qui eum iuvant: & multos subditos super quos regnat: scilicet super omnes avaros. Et hic expellitur per temporalium abiectionem: quæ fit aut totaliter, sicut faciunt perfecti, qui omnia dimittunt: aut particulariter, sicut faciunt qui de sua abundantia pauperibus largiuntur. Quartus est qui præest immundis cogitationibus, & rancoribus, & invidijs, & malis affectionibus: & vocatur Beelzebub, id est muscarum: immittit enim muscas, id est cogitationes immundas, odia, & voluntates malas, quæ dicuntur muscæ: quia ad animam citò volant, & ipsam commaculant. Iste autem daemon multos habet satellites qui eum adjuvant: & multos subditos, quibus præest. Et expellitur per confessionem & sacerdotalem absolutionem. Iesus autem, videns cogitationes eorum, probat pluribus rationibus quod non in Beelzebub: sed in digito & spiritu Dei eijcit demonia: & quod miracula quæ faciebat, non poterant attribui spiritui maligno: sed oportebat ea attribui spiritui divino. Comparatur autem Spiritus sanctus

*Digito com-
paratur.
Spiritus
sanctus.*

*Chrysof.
hom. 42.
in Matt.*

*Unitas
triplex.*

*Chrysof.
hom. 42.
in Matt.*

*Regnum
Satanae.
Chrysof.
ibidem.*

*Moraliter.
Regnum
divisum.*

digito, propter tria. Primò, propter processionem: quia sicut manus & brachium procedunt de substantia corporis, & digitus de manu & brachio, & etiam à corpore: ita filius à patre, & Spiritus sanctus à patre & filio. Secundò, propter partitionem: quia sicut in digito sunt plures articuli distincti: ita diversa & distincta sunt dona Spiritus Sancti. Tertio, propter operationem: quia sicut manus & brachium operatur per digitos: sic filius per Spiritum Sanctum: filius autem, manus & brachium patris dictus est: quia cuncta per eum operatur. Ad cogitationes verò eorum respondit, & in hoc deitatem suam ostendit: quia solus Deus cogitationes scit: ut vel sic compellerentur credere in eum, qui cordis occulta videbat. Nam secundum Chrysostomum, Cum eorum inspicio irrationalis esset: metu multitudinis non audebant eam divulgare. Probat ergo primò ratione tali: quia si per dæmonem aliquem eiecerat alios: sequitur quod divisio esset inter eos: & sic non posset diu stare potestas diaboli: & ex hoc sequitur adventus Christi, per quem potestas dæmonis debebat auferri. Unde dicit: *Omne Regnum in se & contra se divisum*: ut pote per discordias principum, contra se alternatim pugnantium, *desolabitur*, & dissipabitur: & omnis civitas vel domus divisa contra se per contrarias voluntates & operationes, non stabit: sed dissoluetur. Nam secundum Salustium, concordia parvæ res crescunt: discordia maximæ dilabuntur. Inductionem facit in tribus: in regno: in civitate: in domo: secundum triplicem unitatem, sub qua vivunt homines. Aliqui enim vivunt tantum sub una lege vel jure, & hi per Regnum: alij sub una consuetudine, & hi per civitatem: alij sub uno viæ & societate, & hi per domum. Item à regno, civitate, & domo sumit exemplum, id est à magnis, mediocribus, & parvis, ut per hoc rationem suam ostendat fortiolem & sufficientem. Unde Chrysof. Nihil enim est in terra regno potentius: sed tamen per altercationem perit. Quid autem dicendum de civitate, vel de domo, si vel magnum sive parvum fuerit contra seipsum pugnans perit. Hæc Chrysostomus. Sed, si *Satanas*, per me & ad meum imperium expellit, & eiecit *Satanam*, dæmonum Regnum divisum est contra se, & discors sibi: quia contra se pugnant: ergo Regnum & potestas malitiæ ipsorum stare non potest: & ita finis mundi erit: quia usque ad finem mundi stabunt hic, ad tentandum nos. Regnum enim *Satanæ*, est in malis hominibus, quos sibi subditos tenet: quod ante finem mundi non cessabit: tum propter divinæ justitiæ ordinationem, & hoc ad hominum exercitationem: tum propter Prophetiarum nondum impletionem. Unde Chrysostomus quod Regnum contra se intestino bello divisum, necesse est desolari: quod & in domo & in civitate viderur. Quocirca si *Satanæ* Regnum in seipsum divisum est: ita quod *Satanas* ab hominibus *Satanam* repellat: desolatio regni dæmonum appropinquavit, Regnum autem eorum in hoc est quod homines subditos tenent. Si igitur ab hominibus pelluntur: hoc non est aliud, quam Regnum eorum dissolui. Si autem adhuc in hominibus potestatem tenent manifestum est quod Regnum maligni adhuc stat: & non est contra seipsum divisum. Hæc Chrysostomus. Moraliter Regnum divisum, est anima hominis, mali, cujus sensualitas rebellat rationi: & hoc Regnum desolatur: quia Christus qui est veritas, inde recedat

& dia-

& diabolus ingreditur. Item per Regnum in se divisum, signatur omnis congregatio carens concordia & pace: in qua sunt duo Sathanæ: quorum quilibet nititur suam partem ampliare: ut sic possit alteri parti prævalere: & talis congregatio desolabitur, & concordia dissipabitur: quia si sint à se divisi, per contrarietatem effectuum non potest durare: sed deficit domus & congregatio eorum. Sed heu vix inveniuntur aliqui homines, qui tantam concordiam habent in bono, quantum mali spiritus in malo. Cum enim sint infiniti & innumerabiles: omnes tamen in eo concordant, quod nihil nisi malefacere desiderant. Et utinam sic homines in bono concordarent, & ad faciendum bonum se mutuo animarent. Deinde probat idem hoc secunda ratione, quæ talis est: Ejusdem potestatis est ejectio dæmonum per me & per filios vestros, sed illi, secundum vos non eijciunt dæmonia in principe dæmoniorum, ergo nec ego. Unde dicit: *Et si ego in Beelzebub*, id est autoritate principis dæmoniorum, *eijcio dæmonia*, à corporibus obsessis: *filij vestri*, id est exorcistæ, secundum Bedā & Rabanum, vel Apostoli de Bedā in e. eis nati, secundum Augustinum, & Hieronym. *in quo*, id est in qua potestate, *eijciunt*? quod Cum non possitis attribuere ejectionem per filios vestros factam, nisi virtuti divinæ: per consequens nec ejectionem factam per me. *Ideo ipsi judices vestri erunt*, scilicet exorcistæ, vos condemnantes de mendacio quod dicitis contra me: quia si in virtute Dei eijciunt: multo plus & ego cujus oppositum mendaciter affirmatis, hoc dæmoni attribuendo. Vel Apostoli de eorum stirpe genti, qui sibi bene conscij sunt nil malæ artis à Christo didicisse, erunt judices eorum in futuro, scilicet assensione & approbatione judicij: quia sedebunt in duodecim solijs, judicantes duodecim tribus Israël. Deinde elisa falsitate Phariseorum, astringit veritatem quia ex quo non eijcit virtute diaboli, sequitur quodd eijcit virtute Dei, cum aliud medium non possit dari. Dicit ergo, *Si*, id est quia, *in digito spiritu Dei eijcio dæmonia*: & sic expello Regnum diaboli, ut conclusum est ex prædictis: & expulsio unius contrarij, est introductio alterius: *perfecto pervenit in vos Regnū Dei*, id est ego Christus qui Deus debeo regnare in vobis: quare ergo me blasphematis? Vel *Regnum Dei*, id est tempus gratiæ, ad merendum Regnum gloriæ, quod vobis offertur, dum per verba veritatis, & miracula potestatis prædicatur, Vel *pervenit in vos Regnum Dei*, id est aditus Regni Cælorum patefactus est vobis & credentibus. Probato ergo quodd dæmon non est actor miraculi, deinde consequenter probat Christus multipliciter, quod ipse non est minister diaboli, & prima ratio est talis: Minister non est potentior actore: sed Christus potentior est diabolo, ergo Christus non est minister diaboli. Hoc autem ostendit sic, Non enim, *quisquam intrare in domum fortis*, domum suam custodientis: & *bona eius diripere*, nisi prius, tanquam fortior, *alligaverit fortem*: & tunc eo victo *domum & vasa, arma & spolia illius diripiet*, auferet, & *distribuet*. Diabolus fortis est fortitudine naturalium bonorum, de quo scribitur in Iob, quodd non est potestas super terram, quæ ei cõparetur. Arma eius sunt astutia & doli nequitiarum spirituum, & omnes species peccatorum. Domus & atrium eius, est mundus in quo principabatur usque ad Salvatoris adventum. Vasa & spolia ejus, sunt homines obsessi vel decepti à diabolo. Quo

Luc.
Augusti
lib. 1. de
questio.
Evang.
Hierony.
in ca. 12.
Matth.

Christum.
non esse mi-
nistrum dia-
boli probat.,
Diaboli for-
titudi-
Iob. 41.
Arma diabo-
li et dyvitiæ.

Greg. lib.
24. Mora
lium, 12.

Beda in c.
11. Luc.

Gregor.
li. 5. c. 16.

alias, actor.

Hierony.
in c. 12. Matthei.

alias, actor.
ris.

custodiente atrium suum, in quo sicut in domo habitabat: in pace fuerunt omnia sua: quia nemo sibi resistebat: & ad huc, *in pace sunt*, ad eum, *omnia quæ possidet*, id est omnes peccatores qui ei obediunt & favent: quia secundum Gregorium. Illos pulsare negligit, quos quieto jure possidere se lentit. Sed *fortior eo*, scilicet Christus, *superveniens*, id est desuper de cælo veniens, *vicit eum*, tentationibus ejus viriliter resistendo: & passionem ab eo procuratam patienter sustinendo: eoque in infernum relegato, & sub pede Domini contrito, *universa ejus arma*, id est callidissimas versutias nequitie spiritualis, *in quibus confidebat*, abstulit eas compescendo & detegendo: & *vasa ejus diripuit*, id est peccatores diabolo subiugatos à potestate ejus eripuit: & *spolia ejus distribuit*, id est peccatores prius à diabolo captos, diversis, officiis Ecclesiasticis assignavit: quia postquam Apostolos, alios Evangelistas, hos Prophetas illos pastores & doctores ordinavit. Secundum Bedam, distribuit spolia in regno Ecclesie tam militantis, quam triumphantis, in diversis dignitatibus & præmijs. Et quia Christus ista fecit, sequitur quod potentior est dæmonibus: & ideo non est minister eorum: nec virtute eorum egens ad ejiciendum. Ex quo etiam concluditur quod ipse sit verè Christus: quia in adventu Christi, potestas dæmonis erat diminuenda & arcenda. Non ergo debemus esse securi, quia adversarius noster fortis, victorisque vocibus comprobatur, nec debemus desperare, quia princeps noster fortior illo non dubitatur. Unde Chrysostomus Non debet hostem timere fortem, qui habet principem fortiozem. Sed vigilemus & laboremus, ne fiducia principis fortioris contemnamus adversarium nostrum. Nam si contendimus contra eum, fortiores illo sumus, si autem negligimus, ille fortior invenitur. Fortem enim diabolum, nostra negligentia facit non illius potentia: Hæc Chrysostomus. Unde & Gregorius Diabolus cum ei resistitur, est debilis sicut formica, cum verò ejus suggestio recipitur, est fortis ut leo. Et Hieronymus Tentamenta si ad te respicias, grandia sunt, si ad Deum bellatorem fortissimum, ludus & umbra sunt. Deinde ponit secundam rationem, quæ talis est, Minister & author concordant in voluntate, sed Christus & diabolus habent contrarias voluntates, ergo Christus non est minister diaboli. Et hoc est quod dicit: *Qui non est mecum*, in bono conveniens meæ voluntati, *contra* seu adversum *me est*. Et hujusmodi est diabolus, quia Christus vult animas salvare: sed diabolus vult eas perdere. Christus vult homines à peccatis retrahere, & ad virtutes revocare: diabolus ad peccata trahere, & per vitia distrahere. Unde Hieronymus. Diabolus qui cum Domino non est, contra ipsum c. 12. Matthei: quia ille vult animas tenere captivas: quas Christus liberare desiderat. Deinde ad idem ponitur tertia ratio talis: Eadem sunt opera authoris & ministri: sed non eadem Christi & diaboli: ergo Christus non est in operando ejus minister. Et hoc est, quod dicit. *Et qui non congregat, seu colligit mecum*, scilicet in fidei unitatem, in Ecclesie sinum, in olive supernum: *spargit, sive dispergit*, sicut lupus: & hic est diabolus, qui diversas sectas, & hæreses, ac schismata quantum potest introducit. Diversa enim sunt opera Christi, & diaboli: quia Christus colligit dispersa, sed diabolus dispergit colligata. Ille prædicat idola, hic unius Dei notitiam. Ille trahit ad malum, hic revocat ad bonum. His ergo, & aliis modis, diabolus est contrarius Christo, & non est secum

per concordiam in voluntate, & facto: & ideo non est secum, nec coope-
ratur sibi in eiciendo dæmones, & expellendo. Unde Chrysostomus: Qui *Chrys. b. 42*
igitur non mecum est, neque mecum congregat, non erit mihi coopera- *in Matthæi.*
tor, ut mecum dæmones eiciat, sed magis, quæ mea sunt spargere deside-
rat. Deinde post instructionem veritatis subdit cōminationem damnationis.
Quia enim eos induratos, sermonibus insensibiles videt, ad cōminationes,
terrores se convertit, & blasphemiam Spiritus Sancti, in quem peccabat;
dicentes opus Spiritus Sancti in Belzebub fieri: dicit omnino carere Venia
in hoc sæculo, & in futuro: intellige tamen, nisi pœniteant de peccato. Un-
de Chrysostomus: Quia Dominus Phariseis excusando responderat, jam eos *Chrys. ibid.*
terret, est enim hæc correctionis non parva pars, non solum excusando re-
spondere, sed & cōminari. Dicit ergo, quia non vultis acquiescere rati-
onibus, nec operibus: imò blasphematis, ideo dico vobis, veraciter, & pro-
certo, quod omne peccatum, & blasphemia, scilicet procedens ex humana infir-
mitate, vel ignorantia, remittetur hominibus per pœnitentiam, id est remissi-
bile peccatum est de se, quia non obviat directè principio, per quod fit
peccatorum remissio: sicut obviat peccatum in Spiritum Sanctum: cuius sex *Peccatorum in*
sunt species, scilicet Desperatio, Præsumptio, Obstinatio, Finalis impœnitē- *Spiritum S.*
tia, Invidentia fraternæ gratiæ, Impugnatio veritatis agnitæ. Unde subdi- *species.*
tur: Spiritus autem blasphemia non remittetur, id est difficile, & vix remittetur,
quia vix, aut nunquam tales pœnitent, & hoc peccatum non habet anne-
xam excusationis rationem. Ex hoc patet differentia inter peccatum, blas-
phemiam, & spiritum blasphemiam, quia duo prima sunt remissibilia, tertium
non. Peccatum, in se, vel in alterum, blasphemia, in Deum: quæ si est ex
ignorantia, vel infirmitate, dicitur simpliciter blasphemia, si est ex certa
malitia, dicitur spiritus blasphemiam. Unde blasphemia erat in turbis, sed
spiritus blasphemiam in Phariseis, qui scientes Scripturas, ex invidia impu-
gnabant opera Christi, & ex certa malitia blasphemabant Deum, dicentes
falsa de ipso, quando miracula divinitus facta attribuebant diabolo, quod
erat impugnatio veritatis agnitæ, quædam species peccati in Spiritum San-
ctum. Blasphemia quippe est, per quam de Deo falsa dicuntur. Sed secun-
dum Augustinum, raro jam inveniuntur, qui blasphemant lingua, sed mul- *Augustinus*
ti vitæ. Quidam autem blasphemant ex coactione, & hi peccant in Patrem *27. in Joann.*
per infirmitatem, quæ est contraria Patris potentia: quidam ex deceptione,
& hi peccant in Filium per ignorantiam, quæ contrariatur Filii sapientiæ,
quidam ex studio, & hi peccant in Spiritum Sanctum per malitiam, quæ est
contraria bonitati Spiritus Sancti. Primum, & secundum dimittetur dignè
pœnitentibus, quia ex aliqua circumstantia remissione dignum est: scilicet
quia per infirmitatem, vel ignorantiam commissum est, quæ peccatum at-
tenuant: sed tertium non remittetur, id est remissione dignum non erit,
quia circumstantiam excusantem non habet. Inexcusabiliter enim meretur
supplicium, qui si voluisset potuit vitare peccatum. Unde Bernardus. Po-
tentia ad Patrem, sapientia ad Filium, charitas pertinet ad Spiritum Sanctum.
Hoc est, quod alibi dicitur: peccare in Spiritum Sanctum. Quando enim ex
fragilitate peccamus, in Patrem, quasi contra potentiam peccamus; quando
ex ignorantia peccamus, in Filium, quasi contra sapientiam peccamus, quā-
do verò ex malevolentia peccamus, in Spiritum Sanctum peccamus, quasi
contra dilectionem. Et ideo peccare in Patrem, & Filium, hic sive in futuro
remittitur, quia qui ex fragilitate, vel ignorantia peccat, sicut aliquam ex-
cusationem habet in culpa, ita etiam aliquam remissionem habere debet in
pœna, sive in hoc sæculo, si pœnituerit, ut facilius consequatur indulgen-
tiam, sive in futuro, si in malo perseveraverit, ut tolerabiliore sentiat pœ-
nam. Qui verò ex malitia peccant eorum delictum nullam excusationem
habet, & ideo pœna eorum remissionem habere non debet, quia si pœnitu-
erint in hoc sæculo, plena satisfactione multandi sunt, si non pœnituerint,
plena damnatione in futuro sæculo, non quia pœnitentibus venia denegetur,
sed quia pleno peccato, plena retributio debeatur. Hæc Bernardus.
Spiritus ergo blasphemiam non remittetur homini, non quod ei negetur re-
missio

missio si poeniteat, sed quia hic blasphemus, exigentibus malis meritis, sicut nunquam ad remissionem, ita ad poenitentiam perventurus est. Unde ait Jo-
2. Joannis rannes. *Est peccatum ad mortem, non pro isto dico ut roget quis* Secundum Grego-
Peccatum ad mortem: Peccatum ad mortem, est peccatum usque ad mortem, pro quo non
mortem est rogandum, quia scilicet peccatum, quod hic non corrigitur, ejus venia
Greg: lib: 16 frustra postulatur. Peccatum ergo in Spiritum Sanctum, est obstinatio, vel
moral: c. 31 pertinacia mentis in nequitia obdurata, procedens ex presumptione, vel
 desperatione. Qui enim presumit de misericordia Dei promittens sibi im-
 punitatem, putans ita Deum peccata impunita relinquere, eo ipso obstina-
 tur, id est pertinaciter in peccato obduratur, peccata peccatis superaddens.
 Et ita peccat contra justitiam Spiritus Sancti, qui ita misericors est in justi-
 tia, quod est & justus in misericordia, qui oleum habet cum vino, & vi-
 ceversa. Qui autem propter magnitudinem sceleris desperat de misericor-
 dia Dei, tanquam magnitudo peccati sui excedat magnitudinem misericor-
 diae Dei: inde obstinatur, peccata peccatis superaddens, de peccato in pec-
 catum effrenata libertate ruens, quousque ad cumulum damnationis veni-

Cur in Spiritu. Sed quamvis tota etiam Trinitas peccata remittat, hujusmodi tamen
tum Sanctum peccatum ideo specialiter attribuitur Spiritui Sancto, quia Spiritus Sanctus
dictum amor est Patris, & Filii, & benignitas utrorumque. Qui autem desperat, vel
 presumit specialiter facit illi injuriam, cujus benignitati attribuitur remis-
 sio peccatorum, quia putat eum immisericordem, vel injustum, quia sicut
 ex misericordia peccata remittit, ita ex justitia ea impunita non relinquit.
 Male ergo de justitia, vel misericordia Spiritus Sancti sentit, qui desperat,

Morbus incur- rabilis. Sic ut ergo morbus incurabilis dicitur, qui directe tollit re-
 media, per quae expellitur morbus, & curatur, ut cum tollit virtutem na-
 turae, vel virium naturalium, Deus tamen qui est super omnia potest cura-
 re eum, sic peccatum in Spiritum Sanctum contemnit, & excludit illa, per
 quae peccatum debet curari, & vitari, ut timorem divinae justitiae, & spem
 veniae, & hujusmodi, & sic ex sui natura dicitur irremissibile, Deus tamen

Irremissibile sua benignitate, omne peccatum poenitentibus remittit. Unde dicitur irre-
peccatum missibile, quasi de difficili, & vix remissibile. De hac materia, sic dicit Au-
Aug: ser: 12 gustinus. Dico charitati vestrae, forte in Omnibus Sanctis scripturis nulla
de verbis Dei difficilior invenitur, in eo quod ait. Qui blasphemaverit in Spiritum San-
 ctum, non habet remissionem in aeternum: non quocunque modo blasphe-
 maverit, reus erit hujus irremissibilis delicti: sed modo quodam quem nos
 querere, atque intelligere voluit, qui hanc sententiam veram terribilemque
 deprompsit: In Spiritu enim Sancto, quod in unum Dei populus congrega-
 tur, elicitur spiritus immandus, qui in se ipsum divisus dicitur. Contra hoc
 donum gratuitum, contra istam Dei gratiam, loquitur cor impoenitens. Ipsa

Impoenitentia ergo impoenitentia, est spiritus blasphemiae: *que non remittetur, neque in hoc sa-
 culo, neque in futuro*. Contra Spiritum enim Sanctum, quo baptizantur, quo-
 rum peccata omnia dimittuntur, & quem accepit Ecclesia, ut cui dimiserit
 peccata, dimittantur ei: verbum valde malum, & nimis impium, si ve cogi-
 tatione, si ve etiam lingua sua dicit, quem patientiam Dei, cum ad poeniten-
 tiam adducat, ipse, secundum duritiam cordis sui, & cor impoenitens, the-
 saurizat sibi iram in die irae, & revelationis justi Judicii Dei, qui reddet
 unicuique secundum opera ejus. Haec ergo omnino impoenitentia non ha-
 bet remissionem, neque in hoc saeculo, neque in futuro: quia poenitentia

Cor impoeni- tens. impetrat remissionem in hoc saeculo, quae valet in futuro. Sed ista impoe-
 nitentia, vel cor impoenitens, quamdiu quisque in hac vita vivit, non po-
 test judicari: de nullo enim desperandum est, quamdiu patientia Dei ad poe-
 nitentiam adducit, nec de hac vita rapit impium, qui non vult mortem im-
 pii, tantum ut convertatur, & vivat. Ideo autem omne prorsus pecca-
 tum, & blasphemia remittetur hominibus, quia ubi hoc peccatum non fu-
 erit cordis impoenitentis, contra Spiritum Sanctum, quo in Ecclesia peccata
 solvuntur, cuncta alia dimittuntur. Quomodo autem hoc dimittetur, quod
 etiam remissionem impedit aliorum. Omnia ergo dimittuntur eis, in qui-
 bus hoc non est, quod nunquam dimittetur. In quibus autem est, quoniam
 hoc

hoc nunquam dimittitur; nec alia dimittuntur, quia omnium remissio vinculo istius impeditur. Ideo peccatum omne, atq; omnis blasphemia dimittitur hominibus in hac congregatione, quam in Spiritu Sancto, & non adversum seipsum divisio congregat Christus. Ipsius autem spiritus illa blasphemia, qua fit ut corde impoenitenti huic tanto dono Dei usque in finem vite istius resistatur, non remittetur. Unum ergo suffugium est, ne sit irremissibilis blasphemia, cor impoenitens caveatur, nec aliter poenitentia prodesse credatur, nisi ut teneatur Ecclesia, ubi remissio peccatorum datur, & societas Spiritus, in pacis vinculo custoditur. Hæc Augustinus. Deinde ad refellendum, & corrigendum Phariseorum errorem, inducit sententiã sub similitudine arboris: ostendens, quod miracula sua non sunt à virtute maligna, & diabolica, sed à virtute bona, & divina. Unde dicit, *aut facite arborem bonam, & fructum ejus bonum: aut facite arborem malam, & fructum ejus malum.* dicere, & a-
Loquitur vulgariter facere, id est dicere: secundum quod dicitur, iste facit firmare.
 bonum: id est, dicit. Arbor autem hic accipitur principium ipsorum operum, & fructus, ipsa opera. Inter arborem vero & fructum, semper est similitudo, quia arbor bona, semper fructum bonum, & arbor mala, fructum malum producit: ergo, quia opera miraculosa, quæ Christus faciebat, non erant mala & vana, sicut quæ fiunt arte magica, sed erant bona, & salubria: concludit, quod principium, per quod talia faciebat, erat sanctum, & bonum, quasi diceret. Considerate fructum arboris bonæ, & fructum arboris malæ, ut ex fructu cognoscatis, utrum sit bona, an mala: quia *ex fructu arbor cognoscitur.* Similiter, considerate opus actoris, utrum sit bonum, an malum: quia opus bonum, procedit à bono principio, & malum à malo: & sic ex bonitate operum, quæ ego facio, potestis perpendere, quod virtus per quam ea facio, non est mala, sed bona: & ex operibus, quæ fiunt per artem magicam, cum sint mala & vana, potestis perpendere, quæ fiunt virtute maligna. Opus ergo eliciendo dæmonia, cum sit bonum, non est à malo principio, quale est dæmonium: sed à bono principio, quod est Spiritus Sanctus. Malè ergo dicitis, quia ego in Belzebub eiicio dæmonia. Ubi Augustinus. In hoc admonuit nos Dominus, ut bonæ arbores simus, ut *Aug: ser: 12.* bonos fructus habere possimus. Ubi enim ait: *Facite arborem bonam, & de verbis Dñi* fructum ejus bonum, est præceptum salubre, cui obedientia necessaria est. Quia autem dicit: *Facite arborem malam, & fructum ejus malum,* non est præceptum ut faciatis, sed monitio ut caveatis. Hæc Augustinus. Deinde quasi explanando, & aptando dictam similitudinem Phariseis, ostendit falsitatis eorum radicem. Radix enim ista erat invidia, & odium; quia licet Pharisei, & legisperiti primò cognoverint Christum: tamen quia cepit reprehendere vitiam eorum, ideo conceperunt odium, & invidiam contra ipsum, ex quibus excæcati, ceciderunt à prima notitia in errorem, quia talia pervertunt iudicium rationis rectum, & extunc inceperunt omnia facta ejus interpretari in malum, ad diffamandum ipsum. Ostendit ergo illos esse malam arborem, ex mala radice, & malos fructus dare cum intentio cordis eorum, malitia abundet invidiæ dicens: *Progenies, seu genimina viperarum,* id est venenati filii, venenatorum Judæorum, quia venenum invidiæ ex vestris Parentibus traxistis, qui persecuti sunt Prophetas ex invidia, & vos ex eadem ratione persequimini me Patrem Christum, & Matrem Ecclesiam, *quomodo potestis bona loqui, cum sitis mali?* quasi diceret. Non potestis de me bona loqui, invidia prohibente: cum enim sitis arbor mala, non poteritis fructum bonum ferre, utilia quidem aliis possunt loqui, sed non meritoria sibi. Ubi Chrysostomus: Non potest fieri, ut alia germina producantur, nisi qualis fuerit radix in terra. Voluntas enim hominum, radix est: verba autem & opera, fructus sunt voluntatis. Ideo quale cor unusquisq; habuerit, talia & verba loquitur, & opera facit. Hæc Chrysosto. Et ideo subditur: *Ex abundantia enim cordis os loquitur,* quia verbum exterius, est significativum interioris conceptus, quasi diceret. Cor vestrum plenum est veneno, & eructat de pleno. A parte autè totū intellige, scilicet per locutionem oris, locutionem cordis, & locutionem operis. Per oris enim locu

tionem, universa quæ actu, vel cogitatu, vel sermone de corde proferuntur. *Verbum pro-* tur Dominus significat. Nam verbum pro factō quandoque poni solet. Un-
facto. de Etaias de Ezechia: *Non fuit verbum, quod non ostenderet eis,* id est res digna
 4. Reg: 20. verbo. Ubi Chrysostomus. Et vide ad maiorem accusationem malorum, &
 Chrys: in e. maiorem laudem bonorum, quod dicit: *Ex abundantia cordis os loquitur,* id est,
 12. Matth. cum homo locutus fuerit verbum bonum, vel malum: ne putes, quia tan-
 tum boni, vel mali habet in corde, quantum ostendit in verbo: sed multo
 amplius. Ex abundantia enim boni vel mali, quæ est in corde, sermo pro-
 cedit. Quod enim exterius dicitur, est superfluentia ejus, quod intus est.
 In quo eos vehementer tetigit. Si enim quod dictum est ab eis, ita malū
 est: excogita radicem verborum, quàm est maligna. Hæc Chrysostomus. Et

Greg: 3. parte ideo, ut dicit Gregorius. Curandum est, & omni custodia mens servanda,
Pastoralis. non enim ante oculos Dei transvolant cogitationes nostræ, & nulla mo-
 menta temporis per annum transeunt, sine statu retributionis. Et quia ex
abundantia cordis os loquitur, ideo bene sequitur: *Bonus homo de bono thesauro,* id
 est de bona intentione, & voluntate: quæ sicut thesaurus absconditus latet
 intarius in mente, profert bona cogitationis, locutionis, & operis: & *ma-
 lus homo, de malo thesauro suo profert mala:* quia contrariæ causæ habent contrari-
 os effectus. Ac si dicat: Vos mali estis, ideo de thesauro cordis vestri nō

Thesauru- nisi mala profertis, secundum Glossam. Thesaurus cordis, est intentio, ex
cordis. qua Deus judicat opera: unde aliquando minora maiorem, & maiora mi-
 norem habent mercedem. Sæpe enim maiora in genere, minori sunt cha-
 ritate, & e converso. Sicut sæpe aliquis majori charitate dat elemosynam,
 quàm alius tantat Missam: ideoque hic magis meretur de elemosyna, quàm

Luce 21. ille de Missa. Unde paupercula Vidua, dando duo minuta, parificata est
 Luce 19. diviti Zachæo, quia Deus non pensat quantum, sed ex quanto: de prædicta

similitudine arboris, & aliis jam tactis, habes etiam suprâ circa finem ser-
 monis Domini in monte, ubi plura de his videre poteris. Postquam autē
 processit probando, & arguendo, consequenter procedit comminando, ne
 credant parvum vitium malè loqui, & mala verba non puniri: Ita ergo
 malus profert mala verba, quæ quidem non sunt parvipendenda, quoniam

Ratio reddē. de omni verbo ocioso, non tantum pernicioso, reddent homines rationem: quod e-
 da de omni rit vaide difficile, quia locuti sunt sine ratione, vel reddent rationem, id est
 verbo ocioso, solvenr in die iudicii, poenam: quod iudicium erit terribile, quia sine spe
 veniæ. Si autem dicitur, quod verbum ociosum est, quod ratione vacuum
 est, ergo de eo non debet quæri, nec potest ratio reddi: respondendum,
 quod licet ociosum sit ratione vacuum, tamen quia verbum debuit habe-
 re rationem, ideo de ipso exigitur ratio, scilicet omissionis rationis. Et ex
 hoc patet, quod longè magis verbum nociuum, & criminofum acriter pu-
 niatur, & reddet homines in die iudicii condemnabiles: quale est verbum
 eorum, qui opera Spiritus Sancti calumniabantur, & blasphemabant, di-

Hieron: in c. In Beelzebub eiicit demonu Et sensus secundum Hieronymum. Si ocio-
 12. Matth. sum verbum non est absque periculo ejus, qui loquitur, & in die iudicii
 Detrahorum reddet unusquisque rationem sermonum suorum: quanto magis vos reddi-
 periculum. turi estis rationem calumniæ vestræ? Caveant ergo sibi detractores, ope-
 ra proximorum minuentes, vel infamantes, dicendo illa esse facta in hy-
 pocrisi, vel pro vana gloria, vel aliquo indebito fine: & ita in Beelzebub
 dæmoniorum principe. Si enim ita iudicat Dominus de verbo ocioso, quan-

Hier: ibidē, to magis de nocivo, & criminoso? Ut autem dicit Hieronymus. Ociosum
 verbum est, quod sine utilitate loquentis dicitur, & audientis: si omissis
 seriis de rebus frivolis loquamur, & fabulæ narremus antiquas. Cæte-
 rum, qui scurrilia replicat, & cachinnis ora dissolvit, & aliquid profert
 turpitudinis: hic non ociosi sermonis, sed criminosi tenebitur reus: ideo-
 que in verborum pondere probatio consistit humanæ vitæ. Et iterum:
 Quidquid non ædificat audientes: in periculum vertitur audientium.

Et Origenes: Inanis est omnis sermo, in quo non est intrinsecus ali-
 Grego. hō: 6. quid pro DEO, vel pro DEI mandato. Unde etiam Gregorius. Ociosum
 in Euāgelia, verbum est, quod aut ratione iustæ necessitatis, aut intentione piæ utilitatis
 caret.

caret. Et si de verbo ocioso & cogitatione minutissima, reddenda est ratio in die novissima, pensandum est quanta peccata sequantur multos. Sic enim Deus uniuscujusque vias considerat, sic gressus enumerat: ut nec minutissimæ cogitationes, aut tenuissima verba, quæ apud nos viluerunt, ejus judicio indiscussa remaneant. Unde & Chryso: Ociosum verbum intelligitur, non malum, sed bonum quod non operatur, id est quod non edificat audientem. Si ergo pro bono verbo otioso rationem sumus reddituri: quid speramus de malo? Et si de malo verbo rationem daturi sumus: quid speramus de opere malo? Hæc Chryso: ideo cavendum est à verbis ociosis & malis. *Ex verbis enim tuis, si fuerint bonæ, ac bonitati mentis consona, & sub debitis circumstantiis prolata justificaberis, id est mereberis: vel tanquam justus remuneraberis, & ex verbis tuis condemnaberis, si fuerint mala & prædictis contraria.* Scriptum est enim quia mors & vita in manibus lingua. Et ideo ex sermonibus tuis justificaberis vel condemnaberis, quod omnium est justissimum: Etenim tu Dominus es: & dicendi, & non dicendi. Unde Chryso: Mansuetum judicium, non enim ex quibus alius dicit de te: sed ex quibus ipsemet locutus es, calculationes judex feret: & tu Dominus es dicendi. Et iterum. Unus quisque hominum ex voluntate sua sola, aut peccator, aut justus constituitur. Convincitur autem uniuscujusque peccatoris voluntas testimoniis tribus, id est cogitationum, verborum, & operum: Hæc Chryso. Hic ergo docemur, ut os nostrum custodiamus: ne verba ociosa vel mala loquamur: quia sicut vas quod non operitur, citò immundum fit: & quicquid est interius frigidescit: sic est & de corde: nisi os quod est ejus operculum, teneatur cum discreta custodia clausum. Et ut dicit Gregor. Ab omni rectitudinis statu pereunt: qui per noxia verba dilabuntur. Et ideo frequenter oremus, dicentes: *Pene Domine custodiam ori meo: & ostium circumstantia labiis meis.* Unde Chrysostomus: Magis utique virgine aliqua custodi linguam. Equus est re-dalis lingua. Si igitur imposueris frænum: & docueris ambulare cum bona compositione, quiescit super eam, & desuper sedebit Rex. Si autem infrænam tam dimiseris ferri, & saltare: diaboli & demonum sessio fit: Hæc Chryso: Unde & Origines: Eorum qui verba Dei loquuntur, os Deus aperit: illorum verò qui loquuntur mendacium, falsum testimonium, scurrilitates, turpitudines quoque & detractorum, & eorum qui ocia loquuntur, diabolus os aperit. Magnum ergo periculum est loqui de secularibus & vanis: cum multa sint divina & utilia de quibus loqui possumus. Unde Ambrosius: Non mediocriter periculum est, cum tanta habeamus eloquia Dei opera quæ fecit: his prætermittis loqui quæ sæculi sunt. Et maxime à verbis detractoriis cavere debemus: ne malè loquamur de aliis. Unde Augustinus: Vide quomodo irascaris si quis de te mala loquatur: quomodo irascaris alteri, quando de re male loquitur, sic irascere tibi, quando de altero malè loqueris. Et non solè vere debemus ne verba detractoria loquamur: sed etiam ne audiamus: quia si non esset auditor, non esset detractor. Unde Bernardus: Detrahente audire, quid horum damabilius sit, non facile dixerim. Et iterum: Lingua detractoris, & auditoris, diabolus sedet super utraque. Cavendum est etiam valde à verbis contentiosis & rixosis: quia occasionem dant multis malis. Unde Chrysostomus. Contentio, est altercatio longa. Nascitur autem ex vana gloria, quæ dicitur amor victoriæ: Nemo enim diu contentendit, nisi qui vincere concupiscit Gloriam tibi putas esse si vicisti: sed occidisti gladio amicam & amicitiam ejus in ipso: & ideo quasi de amico occiso debis rationem. Nam si hominem non occidisti ferreo gladio: amicum tamen occidisti gladio contentioni sermonis: Hæc Chrysostomus. Multum insuper debemus, ne proximo verbo vel cogitatu judicemus, Unde Chrysostomus: Ex sermonibus tuis condemnaberis, ait: Non audis quoniam & Phariseus, vera locutus est: sed tamen ultimam dedit vindictam. Etenim habet judicem qui deliquit. Ne igitur capias dignitatem unigeniti: illi judicii thronus consructus est. Sed si vis judicare: est tibi iudicium multum lucrum habens. Sedere fac in conscientia tua intellectum discernentem: & affer in medium omnia delicta tua: & investiga omnia peccata animæ: & expete cum diligentia noxas, & dic: Propter hæc

Chryso. ho.

43. in Mat.

Prover. 12.

Chryso. ho.

43. in Mat.

Gregor. 1.7.

moral. c. 27.

Ps. 140.

Chryso. ho.

46 in Mat.

Origin. ho.

in Exod:

Ambr. in

psal. 38 Au.

gust. ser. de

iractione.

Detractor

undidid.

& Bernard. ser.

de custodia

lingua.

Contentio vi-

tula, Indi-

catio vitia-

da. Chryso.

ho. 43. in

Math.

tu facere ausus es? Et si hæc quidem fugerit omnia: quæ autem aliorum sunt
Accusa & investigaverit, dic ad eam: Non pro his te iudico: non pro his intrasti te ac-
judica *te*-cusarura. Quid enim si ille debeat: tu cur hæc deliquisti? Excusante te accusa:
ipsum quæ tui ipsius sunt intueri, non quæ aliorum. Et continuè in hanc deduc ago-

niam. Deinde si nihil habere dicat: sed retardatur: dilania flagella eam ve-
 lut quandam ancillam elatam & fornicatam. Et hoc secundum unamquam-
 que diem constitue iudicium: & subscribe flumen ignis, vermè conscientie
 venenum emittentem, & alia loca tormentorum: & ne dimittas eam esse cum
 diabolo: Et si doluerit hæc audiens, ne subtrahas, manum. Non enim mori-
 etur si percusseris: à morte autem eam eripies. Et parvorum magnas expete
 noxas: ut neq; propter magna deviet. Si hæc feceris, secundum unamquamq;
 diem cum libera propalatione stabis secus tribunal illud terribile. Ita Paulus
 factus est purus. Propter hoc & dixit. *Si nosmetipsos iudicemus, non utique*

1. Cor. 11. *iudicemur:* Hæc Chrysost. Moraliter autem in verbis, sive in loquendo, at-
 tendenda sunt quinq; scilicet quid, cui, ubi, quando, & qualiter dicatur. Isti

sunt quinq; digiti in manu linguæ. Quid determinat Apostolus, dicens: *Ser-*
mos *4.* *mo vester sit semper in gratia sale conditus, idest gratus, utilis, sine ociositate.*
 Ociosa sunt omnia quæ aut inutilia, aut inhonesta, aut nociva sunt. Inutilia
 sunt quæ nec loquentibus, nec audientibus pro sunt. Inhonestæ, quæ nec di-
 gnitati loquentis, nec audientis conveniunt. Nociva sunt, quæ vel ad erro-

rem, vel ad pravitatem ducunt. Cui determinat sapiens, dicens: *Cum stulto*
Eccl. 22. *ne multū loquaris.* Qui ergo ex causa alij loquitur: consideret an propter se, vel
 propter alium loqui habeat. Si propter illum, utrum sit talis qui sua corre-
 ctione indigeat vel qui correctione nō recipiat. Ubi: quædā enī sunt loca, ubi nul-
 lō modo, ut in factuario: quædā ubi rarō, ut in convivio: quædā ubi moderatē, ut

in locutorio est loquendū. Quando: determinat Ecclesiastes, dicens: *Tempus ta-*
Eccl. 3. *cendi, & tempus loquendi.* Tacendum est aliquando propter auditorum infirmi-
 tatem, aliquando propter vitandam præcipationē: aliquando propter perso-
 næ alterius reverentiam, aliquando propter auditorum indignitatem. Quo-
 modo autem loquendum, id est quo gestu, quo sono, qua significatione. Sic
 ergo gestus simplex & humilis, sonus mitis & suavis, significatio verax &
 dulcis. Compendium autem omnium prædictorum hoc esse videtur, ut tar-
 dē & rarō quis loquatur. Unde Seneca: Summa summarum hæc est tardilo-
 quum te esse jubeo. Et iterum: Quicquid dicturus es, antequam aliis, di-
 xeris tibi, Magna est res, vocis & silentii temperamentum. Et iterum: Quod
 tacitum esse vis, nemini dixeris, quia non poteris ab alio exigere silentium,

si tibi ipsi non præstas. Hæc Seneca. Sed heu sunt aliqui non solum sæcula-
Seneca epist. *40.* *Idē in* res, sed & religiosi, qui quandoq; etiam sine causa rationabili aliis irati tor-
Proverbiis. vos oculos & vultus ostendunt, ac insuper dentibus stridendo, voces furiosas
 emittunt, & sic dæmonem qui intus eos possidet, aliis extrā produunt. Hi
 tales bene in hoc Daciano in Beatum Vincentium sævienti assimilantur, de

quo in termone August. sic dicitur: per furiosas enim Daciani voces: per tru-
August. ser- *mo. de Sæcto* ces oculos & minaces vultus, & totius corporis motus ille habitator ejus in-
Vincentio. terior monstrabatur: & per hæc signa visibilia tanquam per sui vasculi quod
Tomo 10. impleverat crepantis rimulas videbatur. Hæc Aug. Tales etiam quandoq; lin-

guis acutis parcunt: & se abscondentes taciturnitati insistant, ac silentium
 quod boni ex religionis obedientia Deo sacrificant: ipsi ex perversitatis ma-
 litia dæmonij, & non Deo immolant. Unde in collatione abbatis Joseph, de
Cassian. col- *la 10. cap.* *18. & 19.* amicitia sic de talibus dicitur: illud verò quale est, quod interdum patien-
 tes esse nos credimus, quia respondere contemnimus laceffiti, sed ita com-
 motos fratres amara taciturnitate, vel motu gestuq; irrisorio subsannamus, ut

eos magis ad iracundiam vultu tacito provocemus, quam tumida potuissent
 incitare convicia: in eo nos æstimantes minime apud Deum reos, quia nihil
 ore protulimus, quod nos notare hominum iudicio aut condemnare potuisset.
 Ita igitur tacere nihil prodest: si idcirco nobis indicimus silentium, ut quod
 agendum convivio fuerat: hoc taciturnitate faciamus, assimilantes quosdam
 gestus, quibus & ille quem curare nos oportuit, vehementiore inardescat i-
 racundia. Utiq; non tale silentium erit æqualiter noxium: quia sicut exa-
 gerat in alterius corde tristitiam, ira in suo non permittit extinguī. Nōnul-

li quoq; cum contristati fuerint, vel irati: ab ipso etiam pertinaciter abstinēt cibo. In quo planē sacrilegii crimen evidenter incurrunt: jejunia, scilicet quæ soli Deo pro humiliatione cordis, & purgatione vitiorum, sunt specialiter offerenda, pro diabolico tumore tolerantes. Quod tale est, ac si orationes atq; sacrificia nō Deo, sed dæmonibus deferāt: illam quoq; Mosaicam increpationem merentur audire: *Sacrificaverunt demoniis, & non Deo: diis quos ignorabāt, Deu. 32. b.* Hæc ubi supra: Sic ergo prædicti miseri tam perversè litigando, quàm malitiosè tacendo dæmonibus serviunt: qui utrobq; se ingerēdo eis illudunt. Quorum illusiones non incurrerent, si non fictam, sed veram humilitatem & charitatem haberent: quia nec tunc ad tantam impatientiam devenirent. Et (quod adhuc pejus est) tales sæpe absq; fratris offensi recōciliatione accedunt ad altare, & sic accedentes iudicium sibi manducant & bibunt. Et insuper à diabolo excacati, quandoq; se excusando dicunt: quia nihil adver. 1. Cor. 11. sus alium habent: non intelligentes quia secundum evangelium attendere debent, si alius adversus eos quid habet? Aufer Domine opprobrium taliū perverforum à religione servorum tuorum.

DE JUDÆIS SIGNUM DE CÆLO QUÆ- rentibus, & de spiritu immundo olim ejecto ab eis.

Caput LXXIII.

Finitis autem verbis Domini adversus blasphemiam Scribarum & Pharisæorum quidam ex eis procaciores volentes experiri voluntatem Christi, & capere eum, dixerunt: *Magister, volumus à te signum videre, scilicet nō Matt. 12.* quodcūq;: sed de celo. Reputabant enim miracula Christi parva, eo quod erāt ut communiter circa inferiora: utpote circa sanitates corporum & similia. Ideo quærebāt ab eo signa fieri circa corpora cœlestia, fortè manā descēdere, ut tēpore Moysi: vel sonare tonitrua, sicut tēpore Samuelis, quod mag. *Exod. 16.* gnū fuit in Palæstina tempore æstatis, propter defectum materiæ, & potentiam *1. Reg. 12.* agentis, scilicet solis omnes vapores cōsumētis: vel ignē de sublimi, descēdere, *J. sue 10.* ut tempore Helix: vel solem stare: sicut tempore J. sue vel retrocedere, ut *4. Reg. 7.* tempore Ezechix: vel alia hujusmodi, quasi nō posset & illa calumniari & di- *4. Reg. 2.* cere, ex occultis & variis passionibus accidisse. Nam qui calumniatur ea quæ *4. Reg. 20. b.* oculis videt, manu tenet, utilitate sentit: quid facturus est de hijs quæ de celo venerint? Utrique respondebit, & magos in Ægypto multa signa fecisse de celo: vel calumniabitur alio modo. Unde Chryllo. Cū multa signa *Chryso. hō.* vidissent tanquā si nullū vidisset ita signum perebāt. Verè enim nullū vide- *44. in Mat.* rūt: corporali aspectu viderunt, nō spirituali affectu. Ubi sciedū quod aliqui malignātes detrahebāt miraculis Christi dupliciter. Uno modo attribuebāt ea virtuti dæmonis, ut visū est supra in præcedēti capitulo. Alio modo reputādo ea parva, ut dicitur hoc loco. Isti enim ac si signa ejus non vidissent, vel quasi quæ viderāt parva vel nulla fuissent, tētares Eum de celo signū quærūt, nō ex devotione ut ex hoc credāt, sed magis ex curiositate: & ut facilius quā primis cōtradictāt. Adulātes autē dicūt, magister: ut blāditiis alliciāt, quæ cōvitiis blasphemaverūt. Unde Chryso: Hi quos oportebat admirari cōsilio & obstupefcere, & *Chryso: ibi* credere: nūc à nequitia nō desistūt. Unde autē verba & adulatione & irōnia *idem.* plena, putabāt enim allisere per hoc. Et nūc quidē cōvitiātur, nūc adulātur, nūc autē dæmoniacū vocāt, nūc magistrū utraq; pernicioso: cōsilio & si cōtraria sint quæ dicebātur, propter hoc & eos, & vehemēter tetigit: Hæc Chryso. Et quia malè quærebāt, ideo non dat eis signū: sed, *respōdēs ait illis: Generatio mala:* in opere, & adultera, in fidē: quia relicto proprio viro, scilicet Deo, idolis serviebāt: et si idola non colebant, tamen à vero sponso Christo se alienabant, *signum de celo quæris,* ad calumniam contra me quasi alia quæ videntur signa nō fuerint. Vide quādo cū Judæi Christo cōvitiabātur, dicētes in principe dæmoniorū eiecit dæmones: māluetē eis responder per rationes improbās dictū eorū: hic vero cū laudādo adulātur, magistrū vocantes, asperē eos tangit: demonstrans, (secundum Chrysoft:) quod utraq; passione erat superior: & neque convitiis in iram conducitur, neque adulatione mollior: in quo ostendit amplectenda esse opprobria, & adulationes vitandas. Nam (ut ait Chrysoftom.) Vir sapiens in faciem ceditur, quan-

812 *Prima Partis, Caput septuagesimū quartum.*

Adulationes in facie laudatur. Non sic multi majores hujus temporis facient, qui bona iudicantes contemnunt: & eis tanquam convitiis irascuntur: sed mala suggerentes audiunt, & eorum adulatione molliuntur. Utinam attēderent consilium sapientis, qui dicit: *Melius est à sapiente corripī, quam stultorum adulatione decipi*, deinde subjungit. *Et signum non dabitur ei*, scilicet potestatis:

Eccles. 7. & de celestibus quale petit ad calumniam: nisi signum Iona Propheta, quod fuit humilitatis & abjectionis contra eorum superbiam, quasi diceret: Tu generatio prava petis signum potentiae vel gloriae de sublimi: & tibi non dabitur, nisi signum terrenū, & signum passionis & infirmitatis, significatum signo & facto Iona Prophetae Jonas enim fuit Ninivitis signum dupliciter, scilicet verbo & facto. Verbo, quia viva voce eis significavit quod perirent nisi converterentur. Facto, eo quod fuerit in ventre ceti tribus diebus & noctibus. Ubi fuerunt tria, scilicet absorptio, detentio, evomitio. Absorptio fuit signum mortis Christi: detentio, sepulturae: evomitio, resurrectionis. Et sic dabitur eis signum id est significatio in facto Iona: ut scilicet converterentur & salvarentur. Non hoc est dictum, quasi alia signa ante mortem Christi non fuerint data, sed quia mors & passio Christi fuit signum praeipuum & ultimum, & signum signorum, in quod omnia signa ducebant: ideo dandum Judaeis dicitur, quia si illi crederent salvarentur: si non crederent damnarentur: sicut Jonas fuit signum Ninivitis, ut si vellent credere, salvarentur: si autē, non subverterentur. Non ergo dat eis signum Divinitatis de coelo quod querebant: quia propter eorum curiositatem & malitiam videre indigni erant: sed de abyssu maris & profundo inferni, quale Jonas à cetu voratus, sed de abyssu mortis liberatus: & accepit & dedit signum videlicet incarnationis: non

Mat. 7. Divinitatis: passionis, non glorificationis. Discipulis autē suis signum de caelo dedit, quibus aeternae beatitudinis gloriam, & prius figuratē in morte transfiguratus: ac postea veraciter in caelum sublevatus ostendit. Quia enim Judaei terreni & infirmi erant, ideo de terrenis & infimis signum debebant habere. Unde dat eis signum de imo suae passionis & sepulturae dicens: *Sicut enim fuit Iona in ventre ceti, tribus diebus & tribus noctibus: ita erit filius hominis in corde terrae, tribus diebus & tribus noctibus*, per synecdochem, accipiendo scilicet partē sextae seriae, & totā diem sabati, & partem diei Dominicae Resurrectionis, pro tribus diebus & noctibus. Per istos qui querebant signum de caelo, signantur curiosi & superbi, qui supra vires caelestia rimantur, & nimis curiosē divina scrutantur de coelo: de celestibus ac secretis divinis disputantes, vel de revelationibus & visionibus praesumētes, omīssa via scilicet praeceptis Dñi & consiliis, quibus venit ad illa, propter quod opprimuntur a gloria, quia per hoc aliquādo labuntur in erronea documenta: vel quādoq; in peccata spiritualia & carnalia, propter quod dicitur eis, *generatio mala & adultera, &c.* quia quarunt quae non sunt seibilia, nec ad fidē vel mores utilia, & ideo non dabitur eis signum, nisi signum Iona Prophetae, quē deglutivit cetus: & sic deludit & deglutit eos diabolus. Deinde Judaeorum malitiam quā obstinātā, & obduratā. Dominus praevidit, exemplis quibusdā cōdemnat, quia cōversio. Ninivitarū & factū Reginae Austri ostendit istos in iudicio, in quo omnes tā boni quā mali surgent, graviter puniēdos: & cōdēnabunt eos, id est ostēdet cōdemnātes: quia ex illorum facto apparebit iusta istorū cōdēnatio. Unde dicit: *Viri Ninivite*, qui sunt Assyrii, *surgēt*, scilicet in resurrectione generali, *in iudicio*, futuro, *cū generatione ista*, scilicet Judaica, quae similiter tūc surget, & cōdēnabūt eā, id est cōdēnādā ostēdet, scilicet primō ex cōparatione populi ad populum quia ibi Ninivitarum, Gentiles, & Barbari: hic Judaei populus Dei. Secundō ex cōparatione praedicantis ad praedicatē, quia tibi Jonas Propheta purus homo: hic Christus Dominus Prophetarū, Deus & homo, ibi Jonas peregrinus hic Christus cōcivis suus. Tertiō ex cōparatione praedicationis ad praedicationē, quia ibi Jonas tantū tribus diebus: hic Christus tribus annis praedicavit, ibi Jonas nullū miraculū: hic Christus multa fecit. Quarto ex cōparatione effectus ad effectū, quia illi egerunt poenitentia: isti vero non, sed etiā addiderunt blasphemiam. Ubi Chrysost. Illi Prophetam susceperunt: isti Dominū Jesum repulerunt. Illi neq; in lege instructi, neq; Prophetis admoniti Dominū cōverti sunt, cognoscentes suū peccatū: isti tot praecceptis eruditi legis & Prophetarum, à Domino recesserunt. Illi qui semper fuerunt populus diaboli, infra tres dies facti sunt populus Dei: isti qui sepe videbatur populus Dei, infra tres dies facti sunt crucifixo Christo populus Satanarum.

Jonas fuit signum. Deinde

Mar. ult. *Iona 2.* *Ninivitarū cōparatio.*

Chrysost. ib.

Deinde subditur: *Regina austri*, in Regina Saba: cujus Regnum erat *3. Reg. 10.* in australi parte respectu Hierusalem, quæ non dubitatur electa esse, & secundum quosdam dicebatur Sybilla, *surget*, id est resurget, *in iudicio*, extremo, *cum generatione ista*, pessima & condemnabit eam, id est ostendet condemnandam, hoc est ex facto suo ostenditur iusta istorum condemnatio, *quia venit à finibus terræ*, id est à longinquis partibus, *audire sapientiam Salomonis*, qui tamen non fuit nisi solum forma Christi. Ex his aggravatur Judæorum malitia: quia illa mulier, isti viri: illa à remotis venit, isti præsentem habuerunt: illa cum labore, isti sine difficultate. Illa laudavit alienigenam, isti condemnaverunt proprium terrigenam. Illa ad ipsum venit, quem sola fama cognovit: isti probatum miraculis contempserunt. Illa ad purum hominem: isti ad Deum & hominem. Illa cum muneribus: isti cum opprobrijs & vulneribus. Et ecce plus quam Salomon hic, scilicet Christus præsentiahter positus quia hic Deus, ille homo: ille scientiam habuit terrenum, hic æternum: ille ædificavit templum defectibile, hic indefectibile. Ubi Chrysostomus: Regina Austri cum esset gentilis, & mulier ob tantam longitudinem itineris venire ad eum, nec propter infirmiores sexum impedita est: concupiscentia enim sapientiæ infirmitati dabat virtutem: isti autem viri & sacerdotes quorum proprium esse debuerat amare sapientiam ante oculos suos, & in medio gremio sapientiam positam contempserunt. Illa ad hominem cucurrit: isti à Deo recesserunt. Illa munera multa obtulit ut audiret eum: isti autem nec præmia Regni Cælorum accipere voluerunt nec credunt. Et iterum: Regina Austri venit à finibus terræ ad audiendum Salomonem, & Christiani nolunt venire de plateis ad audiendum Christum: multi etiam de Ecclesia exeunt, & ibi Christum solum relinquunt: Hæc Chrysost. Mystice hic damnata plebs Judæorum, Ecclesiæ mysterium secretum exprimitur, quæ in Ninivitis, & in regina Austri de totius finibus orbis congregatur, & in illis fides gentium Israël anteferitur. Duæ enim sunt partes Ecclesiæ vel duo genera hominum in ea, unum quod peccavit: sed desistit per penitentiam, & hoc signatum est per Ninivitas de quorum peccato legitur. Alterum quod mortaliter non peccavit, & hoc signatum est per Reginam Austri: de peccato cuius non legitur. Unde Ambrosius: Ecclesia fidelium ex gentibus collecta quæ Ninivitis per penitentiam præterita peccata delet, & in Regina Austri quæ electa esse non dubitatur, per sapientiam cavet futura: in iudicio condemnabit generationem hanc nequam: damnabit autem non sine potestate, sed operationis exemplo, quia præfertur Ecclesia Synagoga. Ex duobus igitur constat Ecclesia: ut aut peccare nescias, aut peccare desistas: penitentia enim peccata abolet, sapientia cavet. Hæc Ambrosius. Per Ninivitas etiam signantur peccatores ad vocem prædicatoris penitentiam agentes, & per reginam Austri simplices sapientiam Christi devotè quærentes, quorum salus secundum sententiam Salvatoris præponitur saluti eorum, qui videntur iusti vel sapientes, & de sua iustitia vel scientia præsumentes. Niivitæ quoque interpretantur germina pulchritudinis: ideo etiam significare possunt juvenes existentes in statu potissimo juventutis, qui solent de facili ad vitia declinare, & ad bonam intentionem de facili penitere, propter quod

Chrysost.
ibidem.
Regina.
Austri.

Ambrosius
lib. 7. in
Lucam.
in c. 11.

Ninivitas.

Morale.

Diabolus
invidens.Immundus
spiritus.Ambros. in
c. 11. Luta.

Mat. 23.

subditur quod fecerunt pœnitentiam ad prædicationem Jonæ, qui columba interpretatur: & ideo per eum simpliciter admonens significatur. Per Reginam verò Austri, signari potest anima rationalis, quæ si bene regat vires inferiores per dictamen legis naturæ, dicitur Regina: sed si hoc facit ex charitatis fervore, tunc dicitur Regina Austri, eo quod ab Austro provenit fervor caloris signans fervorem charitatis. Et hæc Regina venit ad verum Solomonem Jesum Christum per devotionem afferens ei aurum sapientiæ, & gemmas virtutum, & aromata bonæ famæ: istis utendo ad divinum honorem. Ex hoc facto igitur juvenum prædictorum, obstinati senes: ex facto animæ bene & ex charitate se regentis, anima frigida & neligens: condemnabiles ostenduntur: qui per generationem Judæorum signantur. Post hæc Dominus contra Judæos nolentes assimilari Ninivitis, quia eo pœnitentiam prædicante non pœnituerunt: vel Reginz Austri, quia eo docente non didicerunt, inducit exemplum ad arguendum ingratitude eorum: ostendens eos similes homini prius à dæmone obfesso: & post liberato, & iterum propter negligentiam plenius possessio. Nam primò diabolus habitavit in eis, quando erant in Aegypto viventes, secundum ritum Aegyptiorum, qui expulsus fuit ab eis quando in figura Christi mactaverunt agnum, & sanguine eius liniti sunt: quando & legem acceperunt, quæ excludebat cultum dæmonum, & inducebat ad colendum unum verum Deum: & sic ejectus transiit ad possidendum plenius gentiles, sine lege & Prophetarum oraculis viventes, & ideo eos tenebat in idololatria subiectos. Sed adveniente Christi prædicatione & Apostolorum, Judæi pro majori patre increduli permanserunt: Gentiles verò devotè fidem Christi acceperunt: & sic diabolus eiectus à gentibus, reversus est ad possidendum populum Judaicum errore excacatum, & facta sunt novissima hujus populi peiora prioribus: quia peior est modo, quàm à principio ante legem datam fuerit, status ejus. Unde ait: Cum immundus spiritus, scilicet diabolus immundum faciens, & immunditiam diligens vel inhabitans: dæmones enim dicuntur spiritus immundi, vel affectione, quia diligunt immunda, vel persuasione, quia suadent immunda, vel in habitatione, qui inhabitant corda immunda, exierit ab homine, scilicet à populo Judaico, quia secundum Ambros. In homine totius Judaici populi comparatio est, à quo vivente adhuc sub lege naturæ immundus spiritus exierat per susceptionem legis Mosaicæ, *ambulat per loca arida & inaquosa*, id est corda Gentilium prius humore gratiæ & virore fidei, ac pinguedine Spiritus sancti carentia ritum idololatriæ & maculas criminum eis immittendo, *quærens*, in eis, *requiem* id est perpetuam mansionem, appetens ibi finaliter manere per infidelitatem & dominationem, *& non invenit*, quia adveniente Christo, & prædicantibus Apostolis, suscepta Christi fide inde ejectus fuit. *Tunc dicit*, intra se. *Revertar in domum meam*, id est ad populum Judaicum, unde exivi, eos dimittendo. *Et veniens invenit eam vacantem*, ab observantia legis & operibus virtutum per negligentiam, ac fide & bonis operibus vacuum, & Christum, hospitem non habentem, *& scopis mundatam*, ab operibus vitiorum superficialiter, & secundum apparentiam, quia populus Judaicus habebat quandam exteriorem munditiam, sicut enim scopa non tollit tenaces lordes, sed superficiales, ita ipsi

ipfi quod de foris est scopabant & mundabant, ac munditiam exteriorem quærebant, sed intus sordidi manebat, & ornati exteriùs per hypocrisim & boni simulationem propter legis apparentiam, & traditionum Phariseorum observantiam Tangit ergo tria quæ dant locum diabolo, scilicet osiositatem, sanctitatis præsumptionem, & virtutis simulationem. Similiter hodie timendum est Ecclesiæ, ne olim expulsus ab ea diabolus eam inveniat vacantem ab observantia mandatorum Dei, & scopis mundatam, secundum exteriorem apparentiam, & ornatam, per exteriorem cultum & observantiam humanarum traditionum. Multi nempe hodie plus attendunt ad cultum Ecclesiæ corporalem, quàm spiritualem, quia parietes Ecclesiæ & altaria ornantur, & de oratione & purgatione ministrorum parum curatur. Sed econtrariò in Ecclesia fuit primitiva, major enim vis fiebat in ornatu spirituali & interiori. Et idèd multum distat nunc Ecclesia in hoc tempore malo à statu suo pristino. Unde Hieron. Christi Ecclesia prius nata, & post a. ^{Hieron.} dulta, persecutionibus crevit Martyrijs coronata est. Et postquã ^{adversus} ad Christianos principes venit, potentia quidem & divitijs major, ^{errores} sed virtutibus minor est facta. ^{Ioannis} Tunc, ut firmitus possideat Judæam ^{Ierosolymitani, tomor} os, vadit, per conatum & assumit septem alios spiritus, per quos universitas dæmonum & vitiorum quibus tentant intelligitur, quia univèrsitas hoc numero sæpe designatur, hæ sunt septem gentes pugnantes contra filios Israël. Iste autè septenarius septem donis Spiritus sancti expellitur. Et addit, nequiores se, vel propter numerum, vel propter conatum, vel propter effectum quem inducunt quia eos ad quos redeunt nequiores, quàm antè, faciunt. Et intrantes, seu ingressi, habitant ibi & sic omnia cumulantur in eis vitiis. Hæc est nempe intentio dæmonum, ut non transeant ad horam vel tempus modicum, sed ut immorentur usq; ad obitum. Et sunt novissima hominis, scilicet populi Judaici, peiora prioribus, quia Judæi ante legem datam fuerunt peccatis irretiti, & à diabolo possessi, sed post adventum Christi in peccato suo obstinati, sunt peiores facti, quia eorum peccata propter ingratitude sunt quasi duplicata, deteriores nempe sunt Israëlitz blasphemantes Christum in conventiculis suis, quàm olim fuissent in Aegypto ante notitiam legis, quia major infidelitas est venientem non suscipere quàm venturum non credere. Deinde similitudinem dictam, & quo tendat parabola exponit, quodq; hîc quasi de uno homine per similitudinem dictum de toto populo Judaico intelligatur, ostendit dicens: Sic erit generationi huic pessima, scilicet Judaicæ, prout supra dictum est de homine vno. Mala fuit generatio hæc in deserto, quando vitulum adoravit, quando contra Dominum murmuravit, quando terræ promissionis derraxit, sed peior in terra promissionis ante adventum Christi, quando filios & filias dæmonijs immolavit, sed pessima post advenum Christi, quando Dei filium ad eam missum Crucifixit. Moraliter exponitur istud exemplum de homine qui post gratiam baptismalem, vel pænitentialem, recidivat in culpam, sicut canis reversus ad vomitum, ante. diabolus nempe ab homine exit, quando in baptismo pompis illius, ^{Moraliter.} us, & præcedentium peccatorum illecebrishomo abrenunciat, vel ^{De recidivante.} quando per pænitentiam & confessionem à peccatis inundatur, proponens quod ab eis abstineat, qui ejectus, ambulat per loca arida. ^{Prov. 16.}

& inaquosa, quia corda iustorum ab omni carnalis concupiscentia amore siccata & immunia tentando explorat, si quos ibi nequitia suæ gressus figere possit. Sed in eis, tanquam per gratiam Dei solidatis, requiem non invenit, quia qui pravis cogitationibus & actibus pascitur, in mentibus fidelium omnia sua tentamenta cessare perpendit. *Et volens reverti in domum*, priorem, peccator enim est domus diaboli, sicut iustus templum Dei, *invenit eam vacantem*, à bonis actibus per negligentiam, & scopis mundatam, à sordibus vitiorum, secundum apparentiam, & ornatam, simulatis virtutibus, scilicet exterioribus & apparentibus, non interioribus & veris.

Tunc assumit alios septem spiritus nequiores se, id est universa vitia diabolo nequiora, quia diabolus solum suggerit malum, habitus autem vitiosi intranei cum quadam violentia ad malum inclinant, & ingressi inhabitant vacantem & torpentem, à tot enim demonibus homo possidetur, quot vitiis subiicitur, singulis enim vitijs singuli demones præsidere dicuntur. *Et sunt novissima hominis illius prioribus*, & hoc propter ingratitudinem doni & gratiæ præcedentis, graviora enim sunt crimina post baptismum, vel pœnitentiam quia melius est, id est minus malum est viam veritatis non agnoscere, quàm post agnitam retrorsum converti, id est levius est committere aliquod peccatum cum ignorantia, quàm idem cum scientia quod ad pœnam, minorem enim pro illo patietur pœnæ vindictam, quia per contemptum gratiæ, quam de se male vivendo pellit, deteriora supplicia meretur, & vulnus iteratum tardius sanatur. Unde Chrysost. Hæc autem non solum ad illos,

2. Pet. 2.

Chrysost.

hom. 44.

in Matt.

sed ad nos etiam dicta esse rationem habet, si illuminati, & à prioribus eruti malis, rursus ab eadem possideamur nequitia. Etenim difficilius iam erit pœna posteriorum peccatorum propter quod paralytico dixit Christus: *Ecce sanus factus es: noli peccare, ne deterius aliquid tibi contingat*. Et iterum. Cum semel aliquis liberatus à malis non sobrius efficitur, multo difficilius patietur prioribus.

Ioann. 5.

Exod. 5. et

sequon ibi-
dem.

Etenim difficilius iam erit pœna posteriorum peccatorum, hinc autem non solum pœnam excogita, sed etiam infinitam Dei longanimitatem. Sed ne confidamus, sed timeamus. Etenim Pharaon si in prima plaga eruditus fuisset, non utiq; accepisset experientiam posteriorum, non utiq; postea simul cum ipso exercitu submersus esset. Sed non rubrum mare iam pertransire nunc est, sed pelagus, non tale neque tantum, sed multo majus & sylvestrius. Id oro rogo ut compungantur, sermones gehennæ audientes. Nihil enim delectabilius est dispositione hac, quare hac nihil amarius. Convertit nempe animas nostras, & erigit intellectum, & perniciosam concupiscentiarum captivationem projicit, & medicina nobis hæc fit. Excogitemus igitur & mittamus principium vel nunc, & ostium pœnitentiæ, & tangamus viam arctam. Vtique quo lascivia, usquequo remissio, non impleti sumus pigritantes, deridentes, tardantes? Non eadem rursus erunt mensa & saturaio, & superabundantia, & pecuniæ, & possessiones, & fabricatiæ. Et quis finis? Cinis, & pulvis, & sepulchra, & vermis. Ostendamus itaq; novam quandam vitam, faciamus terram calum, & omnino assumamus virtutē, ut futuris potiamur bonis. Hæc Chrysostomus.

DE MULIERE VOCEM DE TURBA EXTOLLENTE:

ac de Matre, & Fratribus Domini, eum quærentibus.

Caput LXXV.

FActum est autem, cum Dominus Jesus hæc diceret, respondens blasphemis Judæorum, *extollens*, id est, ex corde tollens: ac constanter, & *alluce 11*, tē proferens vocem, in Christi commendationem, & Judæorum blasphemantium confutationem, *quadam mulier*, non dives, non potens, non Nobilis, sed pauper, *de turba*, & de communi plebe, & popularibus. Solent enim populares devotiores esse majoribus, prorupit in laudem Christi contra vituperium Judæorum. Et dicitur, fuisse Sancta Marcella, ancilla Beata Marthæ, quæ non potuit amplius blasphemias Judæorum, contra Christum sustinere, & contra blasphemos vocem extulit in laudem Christi, & Matris suæ: commendans Ejus conceptum, & Partum corporalem, & dicens: *Beatus est venter, qui Te Beatum portavit*, per quem omnes beatificamur, & *beata sunt ubera, qua suxisti*. Matrem beatificat, & laudat ex Filio, & non è cōverso, quia gratia, & gloria provenit principaliter ab ipso. Ubi apparet magnæ confidentia, & audacia, & fides, & devotio istius mulieris in duo *Fides, & devotio*. Primò, in eo, quod non silenter, & in aure loquebatur, sed extollens *mulieris*, vocem in altum non timuit, svavitate enim Verborum Christi accensa fuit. Secundò, in eo, quod Scribis & Phariseis, Dominum tentantibus, simul & blasphemantibus, ipsa magna fiducia Dei Filium confitetur, ut & præsentium Judæorum calumniam, & futurorum hæreticorum perfidiam confundat. Nam sicut tunc Judæi blasphemantes, & eum in Beelzebub eiicere dæmonia dicentes, negabāt eum esse Dei Filium: ita postea quidā hæretici negabant eum esse verum hominem, dicentes eum, non veram carnem ex Maria Virgine assumpsisse, sed corpus athereum attulisse. Hæc autem Mulier utrosque confutat, quia & verum Dei Filium, Patri consubstantiali adversus blasphemantes confitetur, cum ex Filio, tanquam principio ratione Divinitatis beatificat: & verum non phantasticum hominis Filium, Matri consubstantiali testatur, cum eum ventre portatum, uberibusque lactatum significat. Spiritualiter autem ista Mulier Sanctam Ecclesiam signat, quæ inter turbas Judæorum, paganorum, & hæreticorum credula voce Dominum Jesum Christum confitetur: cujus revera voce, venter Mariæ Virginis beatus prædicatur, qui totius mundi Redemptorem portare meruit, sicut Ipsa de se ait: *Ex hoc Beata me dicent omnes generationes*. Ubi Beda: *Beda in Luc.* Et nos igitur, extollamus vocem cum Ecclesia Catholica, cujus hæc Mulierem, *cap: 11* typum gessit: extollamus, & mentem de medio turbarum, dicamutquæ *Sal-Laud Maria*, vatori: beatus venter qui Te portavit, & ubera, quæ suxisti. Vere enim Beata Parens, quæ sicut quidam ait:

*Enixa puerpera Regem,**Qui Cælum terramque Regit per sæcula: cujus**Nomen ab aeterno completens omnia giro:**Imperium sine fine manet, qua ventre beato**Gaudia Matris habens, cum Virginitatis honore.**Nec primā similem visa est, nec habere sequentem.*

At Jesus confirmando verbum Mulieris, & cōmendando laudem Matris, ac fidem, & constantiam ejusdem Mulieris, aliorumque similitum dixit: *Quinimo, beati, qui audiunt Verbum Dei, & custodiunt illud*. Per quod signavit Beata Virginem se concepisse feliciter, per fidem, & devotionem spiritualiter, quam corporaliter. Ac si dicat, Juxta tuam sententiam principaliter Beata est Illa, cujus venter me portavit: sed non solum Ipsa Beata est, imò etiam omnes sunt beati in præsentem in spe, & tandem in futuro in re, qui *audiunt Verbum Dei*, corde credentes, & *custodiunt illud*, opere adimplentes. Beata quidem, & felix est Mater mea, quæ me portavit, & lactavit: sed magis ideo felix, atque Beata, quia Verbum Dei audivit, audiendo credi *Lue: 1. Beata* dit, credendo custodivit: hoc enim nisi fecisset, nec felix, nec Mater mea Maria, ex fuisse potuisset. Unde Elisabeth ad eam ait: *Beata qua credidisti, quoniam profici-de percipies*

Ttttttt

entur

818

Aug: lib: de

Chryf: hō: 4 s

11. Луца.

Verbum De

Robert, Præ

Verbum Dei

Psalm 50

Psalm 31

Psalm 30.

ribus es, sanat te dicens: Dominus sanat omnes lingvovos tuos. Si in paupertate te consumeris, consolatur te dicens: Dominus allevat de terra inopem, & de stercore erigit pauperem. Sic ergo Manna Verbi Dei reddet in ore tuo laporem, quemcunq; volueris. Hæc Origenes. Adhuc autem, Domino Jesu prædicante, & quæ supra dicta sunt, ad turbas loquente, Mater ejus, & Fratres, idest cõ sanguinei venerunt: quærentes eum, licet enim Pharisei essent mixti cum turbis, tamen principaliter prædicabat propter turbas erudiendas. Et quia faciliter eum adire præ turba non poterant, etiam ne fructum Divini Verbi impedirent, foris stabant, & miserunt ad eum vocantes ipsum. Fratres hic vocantur consobrini Domini, secundum morem scripturæ, quæ sæpe cõsan-
Fratres Dñi. gvineos solet fratres nominare. Et cum Dominus erat occupatus in officio prædicandi, primò unus, & post illum plures de turba dixerunt ei: Ecce Mater tua, & Fratres tui foris stant quærentes te. Isti insidias tendebant, ac malignose, & insidiando hæc dicebant, scilicet ad tentandum, & explorandũ, si carnis affectu prædicationem inceptam dimitteret, vel interromperet, ut si spirituali operi præferret carnem, & sanguinem, arguerent ipsum esse purum hominem, natum propter affectionem carnalem, & ut populus videns, quod Parentes carnales haberet, ipsum Filiũ Dei non crederet; cum Deus carnaliter non generet. Et ideo multas implicat circumstancias, quæ ipsum movere poterant ad cessandum dicentes: Ecce Mater tua, quæ præcipitur honorari, & Fratres tui, quos & natura, & lex jubet diligere, foris stant expectantes te in loco exteriori, ubi verecundum est stare, quærentes te, quasi propter te tantum venerint, & ideo debes meritò ad eos egredi. Unde Chrysostomus. Videns diabolus, quia persuadebat populo Christus, esse se Filium Dei, dicens: & ecce plus quàm Salomon hic, timens ne si Filius Dei in Matthei 12 cognosceretur, qui putabatur homo, ipse dereliqueretur ab omnibus, ad convincendos sermones ejus, subintroduxit Parentes ipsius carnales, ut per eorum contemplationem Divinitatis Ejus obscuraret naturam. Ideoq; venit aliquis, quasi diaboli advocatus, qui humano ore verba diabolica loqueretur dicens: Ecce Mater tua, & fratres tui foris stant volentes loqui tecum, ac si dicat, Quid gloriaris o Jesu de Cœlo dicens te descendisse, qui radices habes in terra? Ecce Mater tua, & Fratres. Non potes esse Filius Dei, quem homines genuerunt, non potes in te Filium abscondere, quem natura convincit. Hæc Chrysostomus. Sic & hodie multis prælatis procurat diabolus propinquorum multitudinem, ut in carnali affectione obscuret eorum dignitatem, & sanctitatem. Et bene dicitur foris stant, ad significandum, quod carnales amici clericorum debent esse remoti ab eis, vel saltem à cordibus eorum, quantum ad carnalem affectum, & tamen in multis videmus hodie contrarium. Mystice secundum Bedam: Mater, & Fratres Jesu possunt dici Synagoga, & Judæi, ex quibus secundum carnem est editus, qui foris stare dicuntur Christo prædicante, quia Gentibus Christo credentibus Synagoga cum Judæis, extra fidem mansit pro majori parte. Et notandũ de Beata Virgine, quod tanquam pia Mater, Filium quærebat parvulum, quia Ejus absentiam non sustinebat, scilicet quando Eum amiserat, quærebat adultum, quia Ejus præsentia satiari non poterat, ut hic patet, quærebat Magistrum factum, scilicet Crucifixum, quia jam Ejus præsentia amittebat, quando juxta Crucem stabat. Sed invenit primò in medio Doctorum interrogantem, nunc in medio populorum prædicantem, ultimo in medio latronum patientem. Primò, in Templo. Secundo, in domo. Tertiò, in patibulo. Ibi cupiebat invenire, & ideo laborabat, & dolebat in quærendo Filium, hic cupiebat videre, & ideo stabat foris expectando Ejus aspectum, ibi cupiebat simul crucifigi, & ideo stabat juxta Crucem, usque ad finem suum, Jesus autem ad requisitionem Matris vocatus, prædicationis officium, propter Matris affectum (licet eam summè diligeret & honoraret) re-
*Nō intermit-
tenda officia* linquere, vel interrompere noluit, quia nobiliora sunt opera misericordiæ spiritualis, quam corporalis, & utilitas Matris Ecclesiæ, præferenda est utilitati Matris propriæ. In quo fervor Christi apparuit, quem in prædicatio habuit. Unde insidiantes confutavit, & sicut qui intus pravam intentionem

vidit, malignum eorum verbum rationabiliter repulit; ostendens, quod spiritualis occupatio carnali affectioni, & opus Dei negocijs familiarium personarum præponi debet dicens: *Quæ est Mater mea, & qui sunt fratres mei?* Ac si diceret Matri, & proximis. Nescio vos in opere spirituali, & Patris mei prædicatio non est propter vos dimittenda, seu etiam interrompenda. Et, quasi ad protestandum veritatem: *extendens manus in discipulos suos*, qui in circuitu eius sedebant, *dixit: Ecce Mater mea*, scilicet hi qui me in suo corde concipiunt, & me per prædicationem in cordibus auditorum pariunt, & *Frates mei*, qui opera Patris mei faciunt, & mihi in Cælo cohæredes erunt, quasi diceret, intantum est mihi aliquis propinquus, inquantum est spiritualibus actibus intentus. Et ille est mihi magis propinquus, qui spiritualibus operibus est magis intentus. Spirituales proximos præfero carnalibus, & utiliora opera minus utilibus; adeo ut spirituali operi vacans o-

Matrē nosse multis carnalibus, postponam affectus. Dominus se nosse Matrem dissimulat, *dissimulat* & per cognationem proximos, dicens sibi proximos esse per spiritum con-

minus. junctos. Quò exemplo nobis monstravit, qui Verbo docuit, scilicet qui amat Patrem, aut Matrem, plus quam me, non est me dignus, id est, qui operi spirituali carnales præponit affectus. Qui ergo in cōferendis beneficiis, & dignitatibus Ecclesiasticis, personas accipit, præferens carnem spiritui, & opus minus utile utiliori, formam à Domino præscriptam relinquit, & ma-

Hieron: in c. ximè Deum offendit. Unde Hieronymus. Non Matrem negavit, ne natus *12. Matth.* de phantasmate putaretur, sed Apostolos cognationi prætulit, ut & nos in *Ambros: lib: 7* comparatione dilectionis carni spiritum præferamus. Unde & Ambrosius:

in Lucam. Nec tamē injuriosè refutantur Parentes, sed religiosiores copulæ mentium docentur esse quam corporum, nec putet esse aliquis offendiculum pietatis, ubi mandatum legis impletur. Unde etiam Chrysostom. Non spernens generationem carnalem, neque erubescens humanam conceptionē talē dedit responsum, sed volens ostendere, quia præponenda est cognatio spiritualis carnali. Deinde Dominus Jesus, quasi rationem dicti sui reddit quasi dicendo, nec solum Discipuli specialiter, sed etiam quicumque fideles, & iusti æternaliter sunt Mater mea, & Fratres mei. *Quicumque enim fecerit, corde, ore, & opere, voluntatem*, in præceptis, ac consiliis, & exemplis, *Patris mei, qui in Cælis est: ipse meus frater, & soror, & Mater est*: frater & soror cre-

Joannis 2. dendo, quia Filius Dei est, dedit enim eis potestatem Filios Dei fieri, hi, qui credunt in Nomine ejus. Frater quippe, & Soror dicitur, propter utrumque sexum, qui ad fidem colligitur. Qui autem Christi frater, & soror est credendo, Mater Ejus fit prædicando, & in cordibus proximorum dicto, vel exemplo eum generando. Igitur, qui filii, & filiae, ac hæredes Dei sunt per gratiam, & fratres, & sorores, & Matres, ac hæredes Christi sunt, quod est Dei Filius per naturam. Hinc etiam eos, & fratres, & sorores, ac Matres vocat, quia quasi fratres, & sorores, ac Matres diligit. Et

Amor spiri- his quidem verbis apertissime monstratur, quod carnali amor spiritualis a-

tualis præfe- mor debet præferri, & propinquitas charitatis propinquitati consanguini-

ritud carnali tatis. Eo enim amore, & Matrem, & fratres, omnesq: propinquos nostros, diligere debemus, quo Christus Matrem, & fratres suos dilexit. Diligebat enim eos, non quia magis secundum carnem propinqui erant, sed quia voluntatem Patris Ejus magis faciebant. Ille ergo magis Christo est propinquior, qui est melior, quia ut dicit Hieronymus. Non in sexibus, sed in factis discernit. Et ut ait Gregorius. Apud Dominum non gradus elegantior, sed vitæ melioris actio comprobatur. Hanc autem sententiam, secundum Chrysostomum. Dominus induxit, ut nullus de generis Nobilitate, aut in Sanctorum propagine, sine virtute confidat, docens nos in nullā cognatione confidentes virtutem negligere. Si enim Mariæ nihil prodesset Matre esse, nisi virtus adesset, quis utique alius per cognationem salvabitur? Una enim Nobilitas, sola est voluntatem Dei facere, & hic Nobilitatis modus est illo melior, & principaliter.

)(o)(+)(o)(
DE INCREPATIONE PHARISAEORUM, ET
legis doctorum. Cap. LXXVI.

827

CUM autem Dominus iam præmissa loqueretur, *rogavit eum quidam Phariseus ut pranderet cum illo.* Invitabant Pharisei ^{Luc. 11.} Dominum non ut resicerent: sed ut comprehenderent, accularent, ^{Mat. 23.} & perderent. Unde ad domum Phariseorum non intrabat nisi rogatus, sed ad convivium Publicanorum bene ibat etiam non invitatus. Supponendum est quodd Dominus post sermonem exiens de domo, in qua hospitatus fuerat & docuit, locutus est Matri, decentem honorem exhibens ei: & deinde iuit ad domum Pharisei, magis intendens resicere, quam refici. Unde Cyrillus: Sed Christus qui Phariseorum nequitiam noverat dispensativè concedit, fatagens commonere eos, ad similitudinem optimorum medicorum, qui gravius infirmantibus afferunt remedia lux industria. *Et ingressus, domum, recubuit, & requievit,* id est ad comedendum se posuit. Omisit autem lavare manus, ut illorum errorem corrigeret qui credebant, quodd illa lotio ad salutem necessaria esset, & ut per eam interior mundatio à peccatis fieret, & ut demonstraret quodd non lotis manibus manducare, hominem non coinquinat. Unde Phariseus intra se murmuravit, & reputavit magnam esse culpam quodd secundum traditiones Iudeorum non esset lotus ante prandium. Mira stultitia: filium Dei arguit, quia præcepta hominum non servat, qui traditionibus hominum subiectus non erat. Dominus autem cogitationi illius respondit: ostendens per hoc se esse Deum, cui nuda & aperta sunt secreta cordium, & arguit ipsos Phariseos, qui quodd foris erat à lordibus exterioribus mundabant: & quodd intus erat, à macula rapinæ, & iniquitatis & fraudis non mundabant: quia de munditia exteriori in vultu & corporibus suis erant multum solliciti & diligentes, & de munditia interiori ipsius mentis negligentes, & non curantes, cum tamen meritò deberet esse e converso, quia interior munditia est necessitatis: exterior autem solummodo honestatis, unde non interior, sed exterior sine peccato omitti potest. Et ideo Christus exteriorem lotionem omisit, ut haberet occasionem arguendi Phariseos: de exteriori munditia tantum curantes, & internam negligentes: exterius simulantes iustitiam, & sanctitatem, intus retinentes nequitiam & iniquitatem. Sed o Pharisee munda prius quodd intus est, scilicet cor & animam à fraude & malis desideriis ut mundum fiat, quodd est de foris, ut foris per opera veraciter sanctitatem ostendere possis. Qui enim utramque hominis naturam, scilicet Corpus & animam fecit, utramque mundari desiderat. Ubi Beda: Hoc contra illos qui corporalia peccata, ^{Beda in cap. 11. Luca.} fornicationem videlicet, immunditiam, libidinem, furtum, rapinam & cetera talia, quasi gravissima detestantur, spiritualia vero ^{Eph. 5.} quæ non minus damnat Apostolus, hoc est amaritudinem, iram, indignationem, clamorem, blasphemiam, superbiam, & avaritiam quæ est idolorum servitus, ut levia contemnunt: Hæc Beda. Per hoc etiam arguuntur illi qui de minoribus magnam vim faciunt & de maioribus parum curant. Sicut aliqui reliqui religiosi plus ponderant fractionem silentij, vel aliquid ejusmodi, quam injustum gravamen proximi, vel aliam etiam transgressionem præce-

Pharisaorū
similes.

ptorum Dei. Phariseis etiam similes sunt clerici, qui bene tonsio capite & rasa corona in veste alba & munda, & lotis manibus accedunt ad altare intus pleni avaritia & iniquitate, alijsqve immunditijs multifarie, ac legem Dei postponentes, & traditiones hominum in exterioribus sollicitè custodientes. Deinde Dominus, quasi bonus præceptor, docet qualiter nostri contagium corporis mundare debemus, dicens, *Veruntamen*, do vobis salutis cōsiliū, scilicet, *quod superest*, id est, de eo quod superest post aliorum restitutionem, *date eleemosynam*, quia primò debet fieri restitutio, & de eo quod remanet eleemosynarum elargitio: vel secundum Bedam, de eo quod superest victui & vestitui necessario. Neq; enim ita faciendū jubetur eleemolyna, ut teipsum consumas inopia: sed ut tui cura corporis expleta, inopem quantum vales sustentens. *Et ecce omnia munda sunt vobis*, quia eleemolyna magnam habet virtutem ad peccatorum remissionem. Unde in Daniele 4. Daniele dicitur: *Peccata tua eleemosynis redime*. Vel, *veruntamen*, consiliū & remedium, *quod superest*, & restat post tanta scelera do vobis: hoc scilicet, *date eleemosynam*, scilicet ordinatè ut incipiatis à vobis. Quòd dictum sic est intelligendum, ut prius homo sibi faciat eleemosynam mundando se interius per fidem & baptismum credendo in Christum: & si post baptismum immunditia innocentia fuerit fœdata, emundet conscientiam per poenitentiam: qui enim vult ordinatè eleemosynam dare, id est misericordiam facere, à seipso debet incipere, & eam primò sibi dare. Est enim eleemosyna omne opus misericordia. Unde in Ecclesiastico dicitur: *Miserere animæ tuæ placens Deo*. Nullum enim opus hominis Deo placere potest, nisi ipse prius placeat. Unde in Gen. legimus quod Deus prius respexit ad Abel quàm ad munera ejus. Et tunc superest, ut qui propriæ subuenit miseræ, subueniat & alienæ dando eleemosynam procedentem ex fide & charitate, & sic permisericordiam sui & proximi omnia munda sunt: & nullam mentem inquinant & immundam faciunt. Ergo misericordia & abolitio peccati promittitur omnibus misericordiam facientibus. Quod itaque hic dicitur, *date eleemosynam*, ad omnia quæ utili miseratione sunt ualet. Non enim solum qui dat esurienti cibum, & cætera huiusmodi: verumetiam & qui dat veniam peccanti, atque orat pro eo: & qui corripit, & alia emendatoria pœna plectit, eleemosynam dat. Unde Augustinus: *Facere eleemosynam, est facere misericordiam*. Si intelligas, à te incipe. Quomodo enim misericors es alteri si crudelis es tibi? Audi scripturam dicentem: *Miserere animæ tuæ placens Deo*. Redi ad conscientiam tuam quicunque malè aut infideliter vivis, & ibi inuenies mendicantem animam tuam: inuenies egentem, pauperem, ærumosam: inuenies fortè nec egentem, sed egestate obmutescentem: quando inuenieris animam talem intus in corde tuo, illi fac prius eleemosynam. In iudicio & charitate fac eleemosynam cum anima tua. Quid est iudicium? Displice tibi. Quid est charitas? Dilige Deum, dilige proximum. Hanc eleemosynam si prætermittis, quantumuis ames: nihil facis quando tecum non facis. Hæc August. Et quia Pharisei ex hypocrisis non solum quærebant exteriorem mundiciam, sed etiam apparentem iustitiam ac decimas dabant & eleemosynam faciebant: putaverunt Christum inaniter loqui, quasi eis qui eleemosy-

August.
serm. 30.
de verbis.
Domini.
Eleemosynā
facere.

mosynam non facerent, & eum in cordibus suis deridebant. Non solum enim triticum, vinum & oleum: sed etiam res contemptibiles: scilicet cuminum rutam, mentam, & huiusmodi decimabant: & de residuo eleemosynam faciebant, quod non facile facit Christianus aliquis, ut per hoc apparerent iusti, quasi volendo implere mandatum Dei de decimis reddendis, etiam circa minima, ut per hoc crederentur multum voluntarii ad implendum divina mandata, cum tamen essent transgressores in in maioribus, & ut de eis diceretur à videntibus, quoniam omnium decimas dant, qui etià olerum decimas dare non negligunt. Dominus verò cogitatum eorum sciens, subiunxit dicens: *Va, scilicet damnationis, vobis Phariseis, qui decimatis mentam, & rutam, & omne olus, scilicet minuta & contemptibilia fructuum vestrorum, et relinquitis graviora legis, scilicet, iudicium & iustitiam, subvertendo, ac charitatem, & opera misericordie omittendo.* Non est hoc facere misericordiam & eleemosynam, *hec*, enim scilicet iudicium & charitatem: oportet facere primo loco: quia hæc præcepta sunt ad Dei honorem, & illa scilicet decimam & eleemosynam non omittere, quæ sunt ad sacerdotum & proximi necessitatem. Illa facite, & ista præponite. Non enim per eleemosynam emittitur impunitas in iniquitate manentibus. Decimantes igitur & eleemosynam facientes, exteriora mundabant: sed quia iudicium & charitatem relinquebant, interiora non mundabant. Optimè autem conjunguntur iudicium & charitas, quia iudicium sine charitate vergit in crudelitatem: charitas sine iudicio in remissionem: charitas cum iudicio in æquitatem. Istud autem de decimatione potest dupliciter intelligi. Uno modo respectu sui, quia licet ministri templi acciperent decimas à populo, tamen de illis acceptis à populo, & de his quæ habebant ex labore suo, decimas reddebant sacerdoti summo, & ideo ad simulationem sanctitatis reddebant eis decimas de minimis. Hoc etiam faciebant ratione cupiditatis, ut per exemplum sui inducerent populum ad reddendum sibi decimas de omnibus usque ad minima. Alio modo potest intelligi respectu aliorum, quos per doctrinam suam inducebant ad decimas strictè sibi soluendas. Illud etiam quod de ommissione graviorum legis additur, similiter dupliciter intelligitur. Uno modo respectu sui, quia ista quæ erant magnæ necessitatis facere omittebant. Alio modo respectu aliorum, quia alios ad talia observanda inducere negligebant. Similiter hodie faciunt sacerdotes Ecclesiæ & prælati qui solliciti sunt circa subiectos de redditione decimarum, & similibus quæ eis debentur, & parum curant si in maioribus criminibus involvantur. Et quia honor est præmium virtutis, & ex appetitu apparentis iustitiæ, sequitur appetitus indebiti honoris: ideo consequenter arguit arrogantiam & ambitionem Phariseorum, comminando eis vix & pœnam æternam, dicēs: *Va, idest æterna damnatio imminet, vobis phariseis qui diligitis primas cathedras in synagogis.* Non dicit qui habetis cathedras: sed, qui diligitis: has enim appetere, ambitionis est, injunctas suscipere, charitatis. In quo reprimit omnem indebitum appetitum honoris, & instruit nos ut ambitione careamus, & primatum in Ecclesia non ambiamus. Vix ergo miseris ad quos Phariseorum vitia transferunt: qui per breve & incertum hujus vitæ suæ curriculum quo peccata humiliter deplangere debuerunt, ad prioratum aspi-

*Prælati
avaritia.*

rare, vel pro eo certare non metuunt. Et non solum volebant esse doctores & magistri in synagogis, volentes vocari ab omnibus Rabi, sed etiam quærebant, *salutationes in foro*, causarum & negotiorum, ex quo videtur quoddam idem erant in synagoga magistri, & in foro advocati. Sed non convenit ut litibus intendant qui divino officio mancipantur, nemo enim militans Deo implicat se negocijs sæcularibus. Unde Rabanus: Culpa non caret si in foro litibus intendant, qui in cathedra Moyſi & Synagoga magistri cupiunt appellari. Et quia vitia occulta punientur adeo gravius, quanto peccatores tales volunt alijs præferri in honoribus: ideo post hæc arguit eorum simulationem, comminando eis vix pænæ æternæ, quia erant quasi sepulchra quæ non apparent, scilicet exterius qualia sunt interius, quia aliquando exterius ornantur, & fatore interius replentur: & homines ambulantes supra, nesciunt qualia sunt intra. Sic quicumque decepti per Phariseorum & hypocritarum sententias eos imitantur, quasi supra sepulchra ignoranter gradiuntur. Et bene comparat eos mortuorum sepulchris, quia anima mortua est in corpore hypocritæ & peccatoris. Unde sepulchrum dicitur, quasi semipulchrum, & tales sunt hypocritæ exterius nitidi & interius fæidi. Tales non sunt filij sponsæ, idest Ecclesiæ, quæ dicit: Nigra sum, scilicet exterius: sed formosa sum, scilicet interius: sed isti e contrariò sunt dispositi. Hic reprehenditur quælibet sanctitatis simulatio falsa, ut abſtineamus ab ea. Unde Cyrillus: Per ea quibus illos reprehendit, nos facit meliores: vult enim ambitione nos carere, & non plus venari apparentiam, quàm veram existentiam, quod tunc Pharisei agebant. Unde & Chrysost. Sed quoddam tales extiterint Pharisei non est mirabile. Si autem nos digni reputati fieri templa: siamus repente sepulchra solum fatorem continentia, hoc est extremæ miseræ. *Quidam autem legisperitus*, dicta à Christo contra Phariseos in contumeliam legisperitorum, retorquet dicens: *Migister hæc dicens*, non tantum Phariseis, sed etiam nobis, legisperitis qui majores sumus, *contumeliam facis*. Hic legisperitus ignorabat imperitus legem veritatis, quia redargutio culpæ, non est contumelia personæ & qui erubescit redargui, cessat à culpa, nec offendit eum corripientis charitas, sed propria iniquitas. Ubi Beda: Quam misera conscientia, quæ audito Dei verbo, sibi contumeliam fieri putat, & commemorata pænâ perfidorum, se semper intelligit esse dampnam. Unde mihi meisq; similibus unum superest suffragium a Domino cum Propheta supplicare: *Vtinam dirigantur viæ meæ, ad custodiendas justificationes tuas, non confundar, dum respiciā in omnia mandata tua*. Hæc Beda. Cōmuniter scribæ & legisperiti erant doctores legis, quæstiones legis solventes: Pharisei vero, scilicet sacerdotes Judæorum, divisi ab alijs, quasi religiosi videbantur. Dominus autem liberrimus vitiorum corrector, nec legisperitorum altitudinem verebatur: sed eos redarguit, quia peccata eorum publica & manifesta erant, & ideo publicè eos arguendo, contumeliam eis non faciebat: prout iste legisperitus sibi imponebat. Sed non sic hodie nostri majores faciunt qui in corrigendo personas accipiunt. Unde August. Nostri principes cum pauperes delinquentes publicè arguant & confundant, divitibus majora peccantibus, nec putum faciunt. Quapropter Anaxagoras leges principū telis aranearum comparabat, quæ minora animalia capiunt, & majora tran-

Litibus abſtineat clericus.
Rabanus.
in Matt.

Simulatio
proſcribitur

Chryſoſt.
hom. 84.
in Matt.

Beda in c.
21. Luc.

Pſal. 118.

transmittunt. Unde Chrysost. Si possibile esset in divites vindictam procedere: videres ex eis repleri carceres universos. Sed cum omnibus suis hoc malum habent divitiarū, quod in malignitate peccantes ab ultionibus eruunt. Unde etiam Valerius Maximus narrat quod Socrates videns unum duci ad suspendium risti, & interrogatus cur rideret, respondit: Video magnos latrones ducentes parvum latronem ad suspendium. Minuta sacrilegia puniuntur: sed magna triumphis extolluntur. Unde & Augustinus: Remota ju-
Augu: lib: 4.
 stitia, quid sunt regna nisi magna latrocinia? & latrocinia quid sunt nisi par-
de Civit: c. 4.
 va regna? Ideo eleganter & veraciter Alexandro Magno quidam pirata com-
 prehensus, cum ab eo interrogatus quid sibi ut mare infestum haberet? ille li-
 bera voce respondit, quid tibi ut orbem terrarum? Sed quia ego exiguo na-
Pirata respō-
 vigio facio latro vocor: quia tu magna classe, Imperator. Et revera sic heu est
sum.
 & hodie: nam minores & pauperes pro levi transgressione graviter puniun-
 tur: sed majores, & potentes etiam pro enormibus nihil patiuntur. Sed non gloriantur, quia in presenti sic intacti permanent: nam in futuro penas debitas cum infura recipient. Tunc potentibus, qui hic perpetra-
 pauperes innocentes judicabant: nullum erit Consistorium, nullum Tribunal, sed coram illis tunc iudicio stabunt, quos hic suo perverso iudicio ne-
 dum judicabant, sed & sapientius condemnabant. O quot injustitiarū sunt ho-
 die in una Civitate, de quibus non esset mirum, si ipsa, & tota Patria re-
 digeretur in nihilum. Aliter enim judicant extraneo, quam domestico. A-
 liter minori, quam majori. Aliter per carnem conjuncto, quam remoto. A-
 liter pauperi, quam diviti: quod omnino, & manifestè est contra legē Dei
 Altissimi. Nullam quippe legem scriptam in iudicando respiciunt, sed secū-
 dum affectiones varias, quas ad diversas personas habent, sententias vari-
 as proferunt, dicentes sic, vel sic mihi videtur nec dicunt, sic vel sic in
 lege scriptum habetur. Quanta autem mala injustitia inducit, patet ex ho-
 mis, quæ justitia facit. De quibus Cyprianus sic ait: Justitia Regis, pax po-
Cypr: lib: de
 pulorum, tutamen Patriarū unitas plebis, munimentum gentis, cura langvo-
duodecim a-
 rum, gaudium hominum, temperies maris, æris serenitas, terræ fecunditas,
busonibus.
 solatium pauperum, hæreditas filiorum, & sibi metipsi spes futuræ beatitu-
 dinis. Hæc Cyprianus. Horum omnium contraria timenda, & exspectanda
 sunt de injustitia: quia in legē veteri, & Evangelica legitur populus puni-
 tus, propter mala iudicia. Et heu injustitia, & malorum consuetudo in
 multis locis, intantum excrevit, quod vix extirpari possit. Unde quia ma-
 la consuetudo, multa mala inducit, ideo apud Longobardos communiter
Consuetudo
 dici consuevit, quod melius est in Civitatem ignem ponere, quam malam
mala plus no-
 consuetudinem inducere: quia ad extinguendum ignem omnes currunt, ad
cet igne.
 malam verò consuetudinem ampliandam omnes intendunt. Sed utinam se-
 querentur doctrinam, & consilium Senecæ, qui sic dicit de consuetudine:
 Bona consuetudo excutere debet, quod mala induxit. Et primò redarguit
 Dominus legisperitos de immoderata dominatione, & inordinata austerita-
 te, comminando eis, v. e. damnationis, quia aliis onera importabilia impo-
 nebant, & ipsi nec uno digito tangere sarcinas curabant, id est alii impo-
 sita, nec in minimis proficiebant; aliis erant severi, & sibi nimis propitii:
 contra jus naturale in aliis fieri volebant, quod sibi nolebant, dicebant,
 & non faciebant: docebant grandia, & non faciebant minora. Isti diversa
 pondera habebant, aliter enim facta propria, & aliter aliena, ponderabāt.
 Ubi Theophilus: Quoties enim doctor facit, quæ docet, alleviat fascem,
 tradens ad exemplum seipsum. Quando verò nil agit eorum, quæ docet:
 tunc graves fasces videntur eis, qui doctrinā suscipiunt: ut pote, quæ nec
 à doctore possunt portari. Per istos signantur Prælati, aliis imponentes gra-
 via, & magna, & pauca facientes, aut nulla. Unde Greg: Nicenus: Tales
 sunt modo multi iudices severi peccantium, & debiles agonistæ, intolerabi-
 les legislatores, & debiles portitores, nec appropinquare volentes, nec
 palpare vitæ honestatem, quam irremediabiliter exigunt à subiectis. Dein-
 de redarguit legisperitos, condemnando eos de simulata devotione, & fal-
 sa religione, quia ob favorem vulgi captandum simulabant se horrere, &

condemnare acta, & peccata, ac perfidiam Patrum suorum, *monumenta Prophetarum*, quos occiderunt Patres, eorum, per hypocrisim, & non ex pietate, magnifice, ædificando, & ornando; quasi de morte innocentum Prophetarum dolentes, & dicentes, quod si fuissent in *diebus Patrum*, suorum, non, essent, *socii in sanguine Prophetarum*, ut viderentur justiores Patribus suis, qui occiderunt illos, sed ipso opere testificabantur, quantum Paternæ nequitie consenserint, persequendo Christum, Dominum. Prophetarum, eis promissū, & ab ipsis Prophetis prænunciatum. Defectus aliorum videbant, & non su-

Chrys: hō: 45 os. Quia ut dicit hic Chrysost. Alter alterius culpam facile intelligit, suam operis imper. difficile. Secundū literalem sensum hoc faciebāt, ut viderentur horrere crudelitatem Patrum suorum, & similiter faciunt, qui vitia verbis detestantur, ut ab eis immunes, ab ignorantibus videantur. Deinde redarguit legisperitos condemnando eos de prava, & perversa scripturarum expositione: quia gloriabantur se habere notitiam legis, & Prophetarum, quam Christus vocat clavem scientiæ, quia per hanc notitiam potuerunt in fidem, & veritatem Christi intrare, sed ipsi malitia excæcati hanc clavem abstulerunt: dicta legis, & Prophetarum, vel truncando, vel perversè intelligendo, & exponendo, ac Christi dogmata, & opera denigrando: ut ipsi ad intellectū veritatis, & fidem non intrarent, nec alios, qui intrare desiderabant, intrare permitterent, quia perversitate doctrinæ suæ prohibebant. Clavis ergo scientiæ, est autoritas docendi, per quam debet intellectus verus latens interius aperiri, & ipsi è contrariō clauderant perversè interpretando, & alios in errorem ducendo, ut patet circa præceptum de honore Parentum, quod per suam evacuabant doctrinam, & etiam circa alia plura

Beda in cap: 11. Luca. Domini præcepta secundū Bedam. Omnis etiam Doctor, qui auditores quos verbo ædificat, exemplo scandalizat, nec ipse Regnum Dei intrat, nec eos, qui poterant intrare permittit. De præmissis redargutionibus Scribarum, & Phariseorum, habes latius infra feria tertia post palmas, ubi ponuntur multa similia, sed non sunt eadem, quia diversis temporibus dicta. Ultimo exaggerat Phariseorum, & legisperitorum nequitiam, & obstinationem, qui ex verbis Christi non fuerunt emendati, sed magis pejorati, quia cū Dominus, hac, præmissa ad illos diceret, veritate offensi ceperunt Doctorem veritatis persequi, & dolosè sibi insidiari, quia ceperunt hæc graviter insistere, id est resistere, ac instare, & os ejus comprimere, id est sermonem ejus in pluribus interrompere, seu verba oris ejus calumniari, de multis insidiantes ei, & multa ab eo insidiosè, quærentes, ut eum terrent, & stupefacerent, quia conturbati minus prævident, & sic ex variis quæsitis, & objectis aliquid calumniabile de ore ejus extraherent, & in verbis eum cape-

Phariseorum rent, ut accusare eum possent. Doctrina ergo veritatis fiebant deteriores, obstinatio, qui inde debuerant fieri meliores. Unde Beda: Quam vera perfidiæ simu-

Beda in cap: 11. Luca. lationis, & impietatis suæ crimina audierint, ipsi testantur, qui tanto intonante turbine, non ipsi resipiscere, sed Doctorem veritatis insidiis moliuntur aggredi.

DE FRATRE PETENTE DIVIDI HÆREDITATEM, ET de divite volente horrea ampliare. Caput LXXVII.

Luca 12. mo 132. Quidam autem de turba cognoscens Jesum esse justum, dixit ei: *Magister dic fratri meo, ut mecum dividat hereditatem.* Non fuit iste expertus, quā bonum, & quā jucundum, habitare fratres in unum. Inconveniens autem petebat, quia nec tempus, nec locus erat, & Christus temporalibus non intendebat: imo ea contemnere docebat, qui etiam tantum colligere, & non dispergere venerat, & ideo respondit dicens: *Homo*, scilicet carnalis, & terrene, humum sapiens, & secundum hominem ambulans, *quis me constituit judicem*, scilicet litium, aut divisorem, scilicet facultatum super vos, scilicet, qui fratres estis, inter quos non iudex, sed pietas debet esse sequestra, quasi diceret: Non sum missus, sive constitutus ad iudicium terrenarum possessionum, sed Cœlestium. Non sum dissensionis Deus, sed collectionis, & pacis, & unitatis: qui veni homines pacificare cū Deo, &

Angelis, & ut multi cor unum, & animam unam habeant: non ut dividantur per diversa, sed ut colligantur, & habeant omnia communia; nec sit aliquis egens inter illos, sed dividatur singulis, prout unicuique opus fuerit. Ille, qui non colligit mecum, est fraternitatis divisor, & dissensionis *Astorum 4.* author. Ubi Beda. Qui Magistro supernæ pacis gaudia cōmendanti terre-Beda in cap: nā divisionis vult ingerere molestiam, merito homo vocatur secundum il- *12. Luca.* lud: *Cum sit inter vos zelus. & contentio nonne homines estis?* Ubi Ambrosius. Be-1. *Corint: 3.* ne ergo terrena declinat, qui propter divina descenderat. Nec iudex dignatus esse litium, & arbiter facultatum, vivorum habens mortuorumque; iudicium, & arbitrium meritorum: Non solum ergo quid petas, sed à quo postules intuendū est. Nec maioribus intento animo, putes minoribus obstrependum. Unde non immerito refutatur hic frater, qui dispensatorē Cœlestium gestiebat: corruptibilibus occupare. Hæc Ambrosius. Per hoc, quod CHRISTUS noluit se intromittere de divisione hereditatis terre-*Prædicatores* næ: ostendit, quod Prædicatores Evangelii, & spiritualibus dediti, non a secularibus debent se intromittere de negociis secularibus, ob quæ minus solliciti sint *abstineant.* de spiritualibus. Sic & Apostoli ut possent vacare Verbo Dei, curam temporalium à se abiecerunt dicentes: *Non est æquum nos derelinquere Verbum Dei, & ministrare mensis.* Sed heu hodie personæ Ecclesiasticæ litibus, & causis eousque occupantur, ut his solummodo vacare videantur, utiliora postponentes, & legem Dei, avaritia ad hoc tracti, & invitati. Primò quidem floruit Ecclesia in strage Martyrum. Secundò, crevit in persecutione hæreticorum: nunc autem corruptione falsorum fratrum litibus, & inutilibus crescere non desinit. Quamvis ergo Dominus poterat, tamen dividere volebat, ne, sicut multi faciunt, spiritualia propter temporalia intermitteret, & ne favere videretur avaræ cupiditati petentis, qui ad circumveniendū fratrem hoc petebat, & quem non tam ius, quàm res, & amor habendi trahebat, quique terrena, & non Cœlestia sapiebat, sicut terreni inter quos huiusmodi zelus & contentio dividendæ hereditatis esse solet. Unde & ex hoc consequenter avaritiam, quæ à Deo separat, statim reprehendit, & cavere docuit dicens, tam ad turbas, quàm ad Discipulos, quia avaritia commune vitium est, tam clericorum, quàm laicorum: tam Religiosorum, quàm Sæcularium: tam minorum, quàm majorum, quia omnes avaritiæ student. Unde eos secundū *Be-Beda in cap: dam*, occasione huius stulti petitoris adversus avaritiæ pestem, quæ radix *12. Luca.* omnium malorum est, præceptis pariter, & exemplis munire satagit dicens: *Cavete ab omni avaritia*, scilicet tam interiori, quàm exteriori, quæ consistit. *Timoth: 6.* in cupida acquisitione temporalium, & tenaci retentione eorum. Unde *Be-Beda ibidem* da: Dicit autem, *ab omni*, quia non nulla simpliciter ab hominibus geri videntur, sed internus arbiter, qua intentione fiant, quia cernit, dijudicat, vel secundum Cyrillum, dicit ab omni, scilicet magna, & parva. *Quia nō Matthæi 4.* in abundantiam divitiarum cuiusquam vita ejus est, scilicet spiritualis, per quam conjungitur Deo, quia non in solo pane vivit homo: nec etiam corporalis, quia temporalis vita divitiarum multitudine non protenditur, imo frequenter ex sollicitudinibus animarum, & delictis corporum, minuitur. Vita hominis temporalis non consistit in abundantia rerum, quia quandoque plus minuitur, & abbreviatur in prosperitate, quàm adversitate. Vita etiā spiritualis non consistit in abundantia, imo frequenter periclitatur. Unde *Chrysostomus: de his* Chrysostomus. Neque enim animæ soli, sed ipsi corpori sunt nocivæ delitiæ, *eo qui valant* quod ex forti sit debile, & ex sano ægrotivum, ex agili grave, ex formoso deforme, ex juvene veterosum, unde & Seneca. Potest nostra providentia longiorem prorogare huic corpusculo moram, si voluptates quibusta *Seneca de vi-* major pars perit, poterimus regere, & coercere. Hæc Seneca. Propter abundantiam quoque, & superfluitatem ciborum, & potuum, mors plurimum acceleratur. Plures enim ex repletionem, quàm ex attenuationem moriuntur, unde dicit Hipocrates, quod ex plenitudine, quæcunque ægritudines generantur. Vitæ etiam pauperum nullus fruit insidias, divites autem in omni loco, cibo, & potu timent eas, unde Theophilus: *Hoc dicit Theophilus: in* Dominus refellens avarorum intentiones, qui videntur coacervare diviti- *um locum.*

as, quasi diu victuri. Sed nunquid te opulentia longævum efficiet? Quid igitur manifestè sustines mala tam incertæ quietis. Nam dubium est an debeat attingere senium, cuius gratia thesaurizas. Et ad detestandum avaritiam, & ad suum propositum declarandū, inducit similitudinem, unde The-

Idem ibidem philus. Dico, quod ex affluentia opum non protelatur vita humana, ad huius fidem parabolam subdit. *Hominis cuiusdam divitis uberes fructus ager attulit*, id est abundantes, & multo plures, quàm solito cursu consuevit, & cogitabat præ sollicitudine, quia abundantia divitiarum inducit sollicitudinē, & per consequens animi anxietatem, quæ non suppleat indigentiam. Co-

Divites om gitabat inquam intra se dicens: non extra se profereñs, ne audiretur, dives enim formidolosi sunt vitem, & æstimat prædonem: videt pauperem, & suspicatur furem. Quid

Aug: ser: refaciam, quia non habeo, quod congregem fructus meos. Angustiabatur iste dives ex de verbis Dñi opulentia, infelix in præsentibus bonis, infelicior in futuris: ager enim

ei non tam redditus, quàm gemitus attulit graviores, & sollicitudo nimia crevit ei ex avaritia, & angustia ex satietate: *Destruam horrea mea, & majora faciam.* Non oportebat eum horrea dilatare, bene erant horrea parata, scilicet pauperum esurientium ventres, sed non meminit communis naturæ, nec sciebat cogitare, nisi de congregatione temporali, non de Cœlesti, cuius horrea sunt pauperes Christi. *Et illuc inquit congregabo*, cum è contrariò deberet dicere dispergam pauperibus, *omnia, quæ nata sunt mihi*, id est propter me solum, vel meo labore, & *bona mea*, in quo dicit mendacium, quia ex iniquitate dictum est meum, & tuum, cum omnia jure naturæ essent communia. Bona sua reputat temporalia, cum tamen hominis, ut homo est sint bona spiritualia, & non terrena. Unde Gregorius: Non est hominis ter-

Ambr: lib: 7: in Lucam. rena possessio, sed Cœlestis. Et Ambrosius: Non sunt bona hominis, quæ se cum ferre non potest, solâ misericordia est comes defunctorum. Unde dixit quidam Philosophus, qui de incendio evaserat, ego nihil perdidi, bona mea mecum sunt animo enim illa porto, non humeris. Bona nostra, bona interna sunt. Unde Seneca, Sapiens intra se omne bonum terminabit. Et

Eias.

dicit idem Seneca, quod quidam capta patria, & liberis amissis, cum ex incendio publico solus, & tamen beatus exiret, interroganti victori num aliquid perdidisset, nihil inquit perdidit, bona mea mecum sunt. *Et dicam anime mee*, id est animalitati meæ, vel mihi metipsi, secundum quod totus homo denominatur, à parte digniori. *Anima mea habes multa bona:* imo habebatur ab eis, posita, id est reposita, & congregata ad observandum avare, nō ad erogandum liberè, in annos plurimos, ubi Cyrillus. Dives igitur non parat permanentia horrea, sed caduca: & quod stultius est, vitæ sibi taxat, longitudinē. Sed o dives, fructus quidem habes in horreis, sed annos plurimos unde poteris obtinere? Hic arguitur habentium redditus sibi sufficientes reprehensibilis detentio, & collectio supra annum eorum, quæ singulis annis redeunt, & innovantur. Et subjungit: *Requiesce*, scilicet à labore, ubi pesti avaritiæ pestem jungit desidiz, ut nec temporalibus Deum interpellat, ecce ociositas: *comede*, ecce gulositas: *bibe*, ecce ebrietas: *epulare*, splendide, & superbe magno deliciarum apparatu, ubi prædictis malis etiam lasciviam, & voluptatem addit, ecce commestationis celebritas. Hic ergo exprimuntur quatuor mala, quæ evenire solent ex divitiarum abun-

Ezechiel: 16 dantia. *Hac fuit iniquitas Sodoma, superbia, in epulatione, saturitas panis, in comestione, & abundantia, in ebrietate, & ocium in requie.* Ubi Beda:

Eccles: 11. Cui simile est, quod in Ecclesiast: legitur: *est qui locupletatur parce agendo, & hac est pars mercedis illius in eo, quod dicit inveni requiem mihi, & nunc manducabo de bonis meis solus, & nescit, quod tempus prætereat, & relinquat omnia aliis.* Secundum eundem Bedam, non reprehenditur iste dives in eo, quod terram coluerit, & fructus servare voluerit: sed quod omnem vitæ suæ fiduciam in sua abundantia posuerit, fructusquē natos fructus suos, & sua bona computans, nihil pauperibus erogare constituerit, juxta imperiū Domini dicentis: *Quod superest date elemosynā, sed suæ in futurū elemosynæ reservare studuerit.*

Sed

Sed (ut dicit Basilius) dum in abscondito loquitur, eloquia ejus examinan-^{Basilius hō.} tur, unde sibi responsa proveniunt. Sequitur enim; *dixit autem illi Deus, 6. in diti-* id est contrarium suæ cogitationi fecit: dicere enim Dei, facere est: *secundūscientes.* illud Psal: *Ipse dixit & facta sunt. Stulte,* qui non cogitas de Dei providentia^{Psal. 148.} & justitia. Ubi Basilius. Audi conveniens tibi stultitiæ nomen, quod tibi^{Basilius ib.} nial us imponit hominum, sed ipse Deus, hac nocte repetent, scilicet exactores & dæmones à te animam tuam, tanquam suam, & sibi per peccatum venilitam & obligatam, ut de cætero tempus non habeas emendandi & re redimendi. Unde in Ecclesiastico, *nihil iniquius quàm amare pecuniam, hic enim animam su-* Ecclef. 10. *am venalem habet.* Ubi Beda: Qui multa tibi delictiarum tempora promittebas, Beda in cap. proxima hac nocte morte præreptus aliis congregata relinques. Hæc à Deo^{12. Lucæ.} ad homines dicere est parvas ejus machinationes subita animadversione compescere. Dies enim exitus tanquam fur in nocte comprehendit, quando stultorum animas futura non præmeditantes ejicit. Unde & Gregor: Eadem enim est nocte sublati, qui multa fuerat præstolatus, ut scilicet qui in 16. Gregor. 11b. gam sibi subsidia colligendo prospiceret, subsequenter diem vel unum mi-^{22. moral. 6.} nimè videret. In nocte autem ablata est anima, quæ in obscuritate cordis est evulsa. In nocte ablata est, quæ cōsiderationis lucem habere voluit, ut quod pati poterat prævideret. Hæc Greg. *Quæ autē parasti cujus erūt? nō erūt tua, quia nō portabis* Quasi diceret, nō portabis ea tecū: solas enī divitias virtutū portat homo secū. Unde Chrysost: Hic enim ea deferet, non solū nullū inde percipiens^{Chrysost. hō} commodum, sed etiam sarcinam peccatorum portans super humeros proprios, *mil. de La-* & quæ quidem à te congesta sunt plerumque in manus inimicorum perveni-^{zaro. Opum} ent: à te verò super his ratio requiretur. Unde & Ambrosius: Frustra e-^{congesta.} nim congregat opes, qui se his nescit usurum. Neque enim nostra sunt, ^{Ambros. lib.} quæ non possumus auferre nobiscum. Sola virtus comes est defunctorum: ^{7. in Lucam.} sola nos sequitur misericordia, quæ tabernacula defunctis acquirit æternā. Hæc Ambro. Hæc quaestio scilicet *quæ parasti cujus erunt*, potissimè potest fieri personis ecclesiasticis, quæ non possunt relinquere bona Ecclesiæ hæredibus suis. Unde in Ecclesiaste: *Unus est, & secundum non habet non filium, non fratrem, & tamen laborare non cessat: & non satiantur oculi ejus divitiis.* Et Ecclef. 4. applicando ad potissimum, subjungit: *Sic est,* videlicet similiter stultus, & ad similem finem venturus, ac in nocte & improvise à divinis iudiciis rapiendus, *qui sibi*, id est utilitati privatae, *thesaurizat*, scilicet bona temporalia non distribuens pauperibus, ut ab eis recipiatur in æterna tabernacula: talis enim in morte pauperrimus erit, quia thesaurizat, & ignorat cui ea congregabit: an tinea demolienti, an furi custodienti, an hosti diripienti, an igni devoranti. & non est dives in Deum, quia vacuus bonis spiritualibus, & sine thesauro meritorum, cujus expectatio non est Dominus, nec apud Deum est substantia ejus. In Deum namq; dives est, qui transitoria con-^{In Deum di} temnens pauperibus tribuit, cujus expectatio est Dominus, cujus^{ves.} substantia, id est conscientia fides, & possessio qua sustentatur & pascitur est apud Deum, non in sacculis & inferioribus terræ hujus. Sed (ut dicit Gregorius:) tanto quisq; minus doler, quod desunt æterna: quanto magis gaudet, quod adsunt temporalia, ubi Beda: Si is qui sibi thesaurizat, & non^{Beda in 6.} est in Deum dives, stultus est & in nocte rapiendus, ergo qui vult esse in^{12. Lucæ.} Deum dives, non sibi thesaurizat, sed possessa pauperibus distribuat, sic enim sapiens & filius lucis esse merebitur. Unde bene & Psalmista, cum de ava-^{Psal. 38,} ro quolibet divite præmisisset: *sed & frustra conturbatur, thesaurizat & ignorat* cui congregabit ea: mox ubi cordis sui thesaurum locasset aperuit, dicens: *Et nunc quæ est expectatio mea: nonne Dominus, & substantia mea apud te est?* Hæc Beda. Per istum ergo divitem intelligitur omnis homo congregans & conservans bona temporalia, ut inde ociose & deliciose vivat, & frequenter contingit quod tales subito moriuntur, & sic à proposito suo defraudantur. Cū isto enim divite, & multi hodie dicunt apud se: Epulare, latere quiesce, plenus es bonis, utere, laurus eris, non curo qualia sunt post me tempora, fiat tantum pax & fertilitas in diebus meis. Sed timeant ne subito & improvise animam ab eis rapiant dæmones exactores, Unde bene de calibus & simi-

& similibus, sic dicit Augustinus: Gaudet piscis quando hamum non videns escam devorat. Sed cum piscator eum adducere cæperit, viscera ejus torquentur primò: deinde ab omni læritia sua per ipsam escam de qua lætatus est ad consumptionem trahitur. Sic sunt omnes qui de bonis temporalibus beatos se putant. Hamum enim acceperunt & cum illo vagantur, venit tempus ut sentiant quanta tormentum cum aviditate devoraverunt. Hæc Augustinus. Quis intelligens hæc in divitiis spem suam ponet, cum & divitiæ aditæ facile amittantur, homo tam subito moriatur? Qui enim ista bene attendere, de facili ab avaritia caveret. Nam ut ait Hieron. Facile contemnit omnia, qui se cogitat moriturum. *Divitia ergo si affluant, noli cor apponere: & si non affluant, noli sollicitus pro eis esse ne immunda peste maculeris avaritiæ.* Nam ut ait Ambrosius: Omnes cupidi, omnes cupidi, omnes avari, Giezi lapram cum divitiis suis possident, Et, ut dicit Chrysost. Qui avaritiæ servit, & præsentibus compedibus constringitur, & futuris incendiis præparatur. Dicitur tantum malum esse in inferno quod temperant, & nunquam satientur: & hanc poenam avari jam sustinent, qui tantam cupiditatem acquirendi divitias habent, ut nullo modo satientur. Unde dicit Basilus de isto divite, quod horrea quidem crepabant præ copia conditorum: avarus tamen animus nequaquam implebatur. Quæ est ista aviditas hominum, cum ipsius belluæ modum non habeant. Tunc enim belluæ rapiunt, quando esuriunt, parcunt verò prædæ, cum saturitatem sentiunt. Inexplebilis est avaritia hominum, semper rapit, & nunquam satiatur, nec Deum timet, nec hominem reveretur, nec patri parcat, nec matrem agnoscit, non fratri obtemperat, non fidem amico servat, viduam opprimit, pupillum invadit. Quæ est insania hæc, acquirere aurum, & perdere cælum? ut autem dicit Petrus Damianus: Avaritia quasi biceps est coluber, utroq; consuevit ore mordere, utroque pestiferum virus influere, dum aliena res quaeritur, aut habita delectabiliter possidetur. Aliena etiam, secundum Gregorium, rapere convincitur, qui ultra sibi necessaria retinere probatur. Unde dicit hic Basilus: An injustus est Deus inæqualiter res nobis distribuens? Cur tu abundas: ille verò mendicat, nisi ut tu bonæ dispensationis merita consequaris: Ille verò patientiæ braviis decoretur? At tu nonne spoliator es, quæ dispensanda suscepisti propria reputando? Est panis famelici, quem tu tenes: nudi tunica, quam in conclavi conservas, discalciati calceus qui penes te marcescit, indigentis argentum quod possides, quocirca tot injuriaris, quot dare valeres: Unde & Bernardus: Clamant nudi, clamant famelici: conqueruntur, & dicunt divitibus: Nobis fame & frigore miserabiliter laborantibus, quid conferunt tot mutatoria, vel extensa in periculis, vel plicata in manticis? Nostrium est quod effunditis: nobis crudeliter subtrahitur, quod inaniter expenditis. Et nos enim Dei plasmatio. Christi nos sanguine redempti sumus. Nos igitur fratres vestri videre quale sit de fraterna portione pascere oculos vestros, vita nostra cedit vobis in superfluas copias. Nostri necessitatibus detrahatur, quicquid accedit vanitatibus vestris. Duo denique mala de una prodeunt radice cupiditatis: dum & vos vanitando peritis, & nos spoliando perimitis. Unde & Chrysostomus: Omnia quæ nobis Deus dat, per nos aliis dat, ut de eo quod accepimus partem impotentibus faciamus.

DE PROBATICA PISCINA, ET PARALYTICO.

Caput LXXVIII.

Joan: 5. **P**ost hæc ascendit Jesus in Hierosolimam, ad diem festum Judæorum, scilicet Pentecostes, & hoc erat festum novorum, quia in hac solennitate mensis primitivorum offerebantur primitiæ frugum. Ubi notandum quod apud Feste Iudæ Judæos erant præcipuè tria festa, in quibus debebat quilibet ascendere ad locum tria. cum statutum à Deo, sicut erat tunc templum, scilicet in solennitate azimorum, in solennitate hebdomadarum, & in solennitate tabernaculorum. Prima solennitas, scilicet azimorum, quæ vocabatur Phase, fiebat annuatim in primo mense, hoc est in Martio, ad commemorandum beneficium liberationis de Ægypto,

Ægypto, quia Phase interpretatur transitus. Istud festum spiritualiter celebramus, quando jam dimissis vitiis ad virtutes transimus. Secundum festum, scilicet hebdomadarum, hoc est Pentecostes, fiebat in memoriam legis daræ quæ data fuit quinquagesima die ab exitu de Ægypto: Hoc festum nos celebramus, cum legibus obtemperamus. Tertium festum, scilicet tabernaculorū, hoc est scenophegia fiebat ad rememorandum divinum beneficium protectionis, & deductionis per desertum: ubi in tabernaculis habitaverunt sub umbra ramorum ad signandum quod per aridam terram deserti eos duxerit ad terram promissionis. Hoc festum nos celebramus, quando per hunc mundum quasi peregrini transimus, & sic transeundo virides ramos habere, & de virtute in virtutem proficere debemus. Ad dies festos Judæorum Dominus ascendit homo cum hominibus, solemnitates celebrans, & cum eis dies festos agens, ne legi contrarius videretur, & ut populis undiq; tūc confluentibus fidei doctrinam annunciarer, & impartiretur: salutisq; mysterium panderet, & veritatis lumen ostenderet, ac virtutem suam manifestaret, & eos per doctrinā, & signa attraheret. *Erant autem in Hierusalem, juxta templum, probatica pisci-* *Piscina probatica,* in qua aquæ pluviales à templo & ædificiis templi stillantes colligebantur. Et dicebatur piscina, quia aqua non habens pisces in aliqua concavitate collecta, etiā piscina, quasi per contrariū dici solet. Et quod ex Græco, significat ovis Latine, dicebatur probatica, quasi ovina, seu oviaria vel peculialis, quia ministri, scilicet. Nathanaë, qui aquæ bajuli in templo erant, extra, & cada-vera pecudum, & præcipuè ovium quæ ut plurimum in sacrificiis offerebatur in ea ad sacrificium primò lavabant, & postea in luteribus in atrio sacerdotū existentibus: cujus interpretationem ponit, in Hebraico dicens: *qui cognominatur Hebraicè Betsaida*, id est domus pecorum, seu peculialis quia ibi corpora pecorum in porticu jacebant donec lavarentur à ministris. *Et habebat quinque porticus*, & aditus in circuitu, ut per plura loca possent ministri ad aquam descendere, & inde hostias ablueri. *In his*, scilicet porticibus, *jacebat*, in casulis, & locis ad quiescendum paratis, magna multitudo languentium, cecorum, elaudorum, aridorum, & aliorum infirmorum, expectantium aqua motum. Et subditur causa. *Angelus autem Domini secundum tempus*, aliquod, id est in diversis temporibus per interpolationem, *descendebat in piscinam*, & *movebatur aqua*: ex descensu Angeli qui dabat virtutem sanativam aquæ illi, & sanabatur, unus infirmus, scilicet qui primus descendebat in aquam post ejus ab Angelo motionem à quacunq; detinebatur infirmitate. Quia enim incertum erat tempus quo Angelus in piscinam descendere, & aquam movere debebat: ideo languentes continuè ibi jacebant ut parati essent, dicuntur autem languentes, diu ex quacunq; infirmitate infirmari: quia languor est longus angor. Causa vero descensus Angeli & ipsius miraculi assignatur à quibusdam *Langior Li-* dicentibus quod in piscina fuit lignum Dominicæ crucis: & propter ejus prægnum crucis sentiam & reverentiam fiebant ista. quod ibi per aquæ motionem enatavit tempore convenienti scilicet appropinquante passione Christi. Per hoc etiam ostendebatur quod natura humana à morbo peccati per lignum dominicæ crucis erat sananda. Et quia hoc autoritate non probatur: ideo potius est di- *Piscina move-* *venda causa.* cendum quod piscina reverentiam accepit, tum à facto, tum à mysterio. A facto autem duplici: scilicet ab ablutione sacerdotum, & hostiarum, & ab hospitalitate pauperum. A mysterio autē quia ibi Spiritus Sanctus dignitatē figuratū hostiarum ostendere voluit, propter dignitatem passionis Christi, quæ in eis significata fuit: & ideo Angelus locum illum visitavit, & movebatur aqua ut infirmi ex ipso aquæ motu scirent gratiam curationis adesse. Movebatur autem forti motu & turbabatur, quia à fundo commiscebatur quod relictum fuit ex ablutione de carnibus sanctis cum aqua sanctificationis & curationis, ut baptismus significaretur commixtus cum passione Christi qui curationem spirituales perfectam fuit exhibiturus. Voluit ergo Dominus expressam figuram baptismi in hac piscina ostendere, quæ conveniebat cum baptismo in murando & sanando virtute occulta Dei ad motionem Angeli: sicut baptismus sub sensibili elemento mundat animam virtute occulta verbi & aliquando cum hoc sanar corpus miraculose. Verumtamen quia figura est, *Piscina sa-* *deficit* *natiodescit*

832 *Prima Partis, Caput. Septuagesimū octavum.*

deficit à figurato: ideo ista piscina non sanabat nisi corpus, & una vice nō sanabat nisi unum. Baptismus autē pertingit ad animam, & sanat omnes quotquot veniunt ad ipsum: nisi ponant impedimentum, hæc itaq; piscina *Quinque de* sanans infirmitates, invisibili virtute apparuit ante baptismum Christi, ad *Christo te* signandum virtutem hujus baptismi, *significancia.* quinque porticus habens, id est aditus per quos signantur Lex, Prophetæ Agyographa, Evangelium, & Apostolica doctrina: hæc enim quinque mentionem faciunt de Christi baptismo quasi ad ipsum præbentes aditum: tria prima figurativè duo alia exhibitivè.

Esaia 9. Per Angelum descendente in piscinam, signatur Christus, qui dicitur magni consilii Angelus. Ipse enim descendens in Jordane vim regenerativam dedit aquis tactu sanctissimæ Carnis suæ. Sed quoniam divina virtus non alligatur Sacramentis: ideo ad hoc significandum languidus iste de quo hic agitur non fuit sanatus per descensum in piscinā: sed per Christi sermonē cum ei dixit: *surge tolle grabatum tuum, & ambula.* Multi erant ibi infirmi, sed unus sanabatur: quia solus in unitate fidei & Ecclesiæ, quæ unum Deum colit, consistens justificatur: unus Dominus, una fides, unum baptisma. Væ ergo illis qui unitatē odiant, & in hominibus partes faciunt.

Paralyticus *infirmitatis* *causa.* *Erat autem ibi, paralyticus* *jacens in grabato, & triginta octo annos habebat in infirmitate sua.* In quo ostenditur infirmi patientia, quod tot annis expectavit eripi & non desisterat: & per hoc dignior ad sanandum apparebat. Iste non propter peccatum præcedens infirmitatem incurerat, & diu punitus fuerat: & hanc pœnam patienter sustinuerat, ideo dignum erat ut ei subveniretur. Propter quod Dominus non solum oculo corporis, sed etiam miserationis eum videns, dixit ei: *Vis sanus fieri?* quasi diceret, in voluntate tua est: quia tu tibi propter peccatum fuisti causa infirmitatis, & ideo voluntatem ad me à peccato converte, sicut ad authorem salutis, & curaberis. Non petit quasi dubitans de voluntate, sed ut eum erigat in spem sanitatis, de qua jam quasi desperabat: & ut magis excitet desiderium ejus, quia per hoc dignior efficitur accipere Dei donum. Respondit ei Languidus, ostendens suum desiderium. *Domine hominem non habeo, ut cum turbata fuerit aqua, mittat me in piscinā, dum non venio ego, alius ante me descendit,* quasi diceret: Multum desidero & bene habeo voluntatem, sed inopia tanta est quod non habeo adjuvantem & portantem: & ego tam debilis sum, quod ita citò sicut alii veni-

Peccator o-re nō possum. Peccator enim omni destituitur auxilio humano, & hoc quidē *mihi auxilio* facit peccatum in homine ipso, quia tollit communionem factorum propter *destituitur,* quā deberet habere adiutorium ab alio, & vulnerat ipsā naturā per quā deberet habere auxiliū in seipso: hoc autē dicebat Paralyticus, quia videbat Jesū fortē, & aptū ad portandū eum: & magnū reputaret, si in hoc ei servire vellet: sed statim cōtulit ei majus beneficiū videlicet sanitatē perfectā. Unde sequitur: *Dixit* *Grabatū* *li-* *ei Iesus. Surge, restitutus sanitati, tolle grabatū tuū, restitutus pristino vigori & teraliter* *ambula,* ad declarationē divini miraculi. Grabatū Siriace dicitur à graba, quæ *quid.* est caput, quia est lectus portabilis in quo tantū capiti aliquid substratū est, & solū caput in stramēto requiescit, sicut pauperes infirmi habere solēt. *Et statim* *sanus factus est,* quia divina virtus infinita est, & in instanti operatur: sanitas autē quæ virtute naturæ restituitur in tēpore est, & nō in instanti acquiritur, & sustulit, seu portavit, grabatū suū & ambulabat, in signū restitutæ virtutis: Et sic portat pœnitens onus peccati in quo prius quievit, quādo inuncta sibi pro peccato pœnitentiā suffert, & ambulat, sicut gradu corporis: ita profectū virtutis.

Grabatum Grabatū enim in quo jacet peccator: est peccati delectatio, quia quādiu homo *moraliter* *quid,* portatur ab isto grabato, vel de eo surgere nō potest, infirmus est: sed cū surgit de eo, & portat eū, tunc est perfectæ curationis signū, sed multoties impeditur homo ne portet grabatū suū, propter peccati cōsuetudinem. Sic ergo factum est miraculum, & intus in anima, & exterius in corpore. Ad literā quippe præcepit ut surgeret, & colleret grabatū & ambularet: ut ostēderet perfectā sanitatē homini restitutā. In omnib; enī miraculis secūdū ipsius naturæ optimū, Dominus opus fecit perfectū: sicut de aqua perfectū fecit vinū, quia Dei pœnitēs triplex sūt opera. Nihilominus tamē hæc tria in justificatione præcepit peccatoris. *a faciat.* Primò, quod surgat: recedēdo à peccatis. Secūdò ut tollat grabatū: portado onus pœnitentiæ pro eo. Tertiò, ut ambulet: proficiēdo in bonū, & de bono in melius & eundo.

eūdo de virtute in virtutē. Cōsidera hic quod triginta octo annos i-
 sta infirmus habebat: & tamē nō desperabat: in quo pecca toribus. e-
 xēplū datur patiētiæ, & ut perseverēter insistat orationi cū spe sa-
 lutis cōsequēdæ ab eo qui ait: *Petite & accipietis, querite & invenietis* *Luce 11.*
pulsate & aperietur vobis. Unde Chrys. Ostenditur patientia Paralyti- *Paralyticū*
 ci: triginta enim & octo annos manens hic, & iecundum unum-*patientia.*
 quemq; alios quidem erutos videns: seipsum verò detentum agri *Chrysost.*
 tudine, neq; ita recedit, neque desperavit. Et nimirum non solum *ho. 36. in*
 præteritorum tristitia, sed & futurorum desperatio, sufficiens erat *Ioannem.*
 eum (nisi patiens esset) abigere ab hoc loco. Sed tunc quidem in-
 firmitatis impedimentum volenti curari fiebat: nunc autem potēs
 unusquisqve est accedere. Non enim Angelus est qui turbat, sed
 Angelorum dominator, qui omnia operatur. Non est nunc dicere,
 in quo venio descendere, alius ante me descendit: sed & si orbis
 terrarum universus veniat, gratia non consumitur, neque actio fi-
 nitur, sed simul manet, & talis qualis ante hoc: & sicut solares radij
 per unamquamque illuminant diem, & non consumuntur, neque à
 multa largitione minor eis fit lux: ita & multo magis spiritus actio
 in nullo minuitur à multitudine eorū qui purificantur ea. Et iterum *Orandum*
 Erubescamus dilecti & ingemiscamus in multa desidia. Triginta & *per severan*
 octo annos habebat assistens Paralyticus: & non peritus est his *tu.*
 quæ volebat, non à propria negligentia, sed præpeditus ab
 alijs, & vim patiens, & neque ita torpebat. Nos autem si
 decem diebus assiderimus studiosè pro aliquo rogantes: & non
 potiti fuerimus, negligimus de reliquo eodem uti studio. Et homi-
 nibus tanto quidem assidemus tempore militantes, & afflicti, & in
 fine multoties ab ipsa spe excidentes: dominatori verò clementi,
 ubi omnino est recipere retributionem multo maiorem laboribus,
 non sustinemus assidere cum decenti studio. Et quanto hæc sup-
 plicatio digna? Et si nihil suscipere esset, hoc ipsum, scilicet conti-
 nuè ei loqui, nonne infinitis dignum bonis esset æstimare? Sed la-
 boriosum ais, continua oratio. Et quæ tibi gratia utique esset, ut
 eius rei susciperes mercedem, si non laboriosa hæc res esset; Quo-
 niam circa illa magis anima affectuosè disponitur pro quibus labo-
 ravit. Hæc Chrysost. Considera etiam quod sicut Dominus requi-
 sivit infirmum si vellet sanus fieri, ita nobis sine nostro consensu
 salutem non dabit. Et faciliter consequitur homo veniam à Deo,
 dummodo velit, & obicem non ponat. Et ideo inexcusabiles sunt
 peccatores voluntati Domini, & suæ salutis non consentientes:
 quia, ut ait August. Qui creavit te sine te, non iustificabit te sine *August.*
 te. Moraliter probatica piscina, id est ovilis in qua oves lavaban- *serm 15.*
 tur, quæ in sacrificio Deo offerebantur, conversationem designat *verbis.*
 sanctam, & religiosam, in qua lavatur anima quæ ovis debet esse *Apostoli.*
 per innocentiam, ut offeratur Domino per operationem bonam. *Moraliter.*
 Habet ista piscina quinque porticus, propter quinq; sensus cor-
 poris, per quos omnis nostra actio ad effectum, seu profectum du- *Quinq; por-*
 citur. In his autem, id est sensibus nostris iacet multitudo magna *ticus, quin-*
 languentium, quia multiplex est corruptio sensuum corporalium. *que sensus.*
 Quotquot nempe in aliquo sensu illicitos appetitus quis habet,
 tot in eodem sensu languentes continet. Aqua in qua languidi sa-
 nabantur significat compunctionem: Angelus verò qui movebat a-
 quam, Spiritum Sanctum. Angelus Domini descendebat in pisci-

Peccati cau-
sa.

Saluandorū
paucitas.

nam, & mōuebatur aqua, & sanabatur infirmus. Sic Spiritus sanctus quoties in nos descendit, & in nobis excitat gratiam compunctio-
nis, sanatur noster animus, vel sensus à quacunque detinetur in-
firmitate corruptionis. Circa istos infirmos prædictos notatur mor-
bi diuersitas. Omne enim peccatum, aut sit per inertiam & desidi-
am, aut per ignorantiam, aut per infirmitatem humanam, aut per
certam malitiam, aut per consuetudinem longam. Illi qui peccant
per inertiam & desidiā, sunt languidi qui languent propter ino-
piam & defectum gratiæ & boni. Illi qui peccant per ignorantiam
intelliguntur per cæcos, quia cæci sunt qui lumen fidei non ha-
bent, vel qui nec Dominum nec eius mandata cognoscunt. Illi qui
peccant per infirmitatem humanam, intelliguntur per claudos, clau-
di enim sunt qui firmum gressum non habent, & in semita iustitiæ
ac bonorum operum gressus non dirigunt, vel qui quæ vident o-
perari non possunt. Illi qui peccant per malitiam, intelliguntur per
aridos, tales enim arefacti sunt ab homore gratiæ & voluntatis bo-
næ, nam aridi sunt, qui quidquid agant sine pinguedine charitatis
sunt & operantur, vel qui in bona actione, vel eleemosynarum lar-
gitione manus non porrigunt. Illi qui peccant per consuetudi-
nem inveteratam, intelliguntur per infirmum qui triginta octo an-
nos, in infirmitate sua habebat. Ideo autem potius sanauit istum
inveteratum, quàm aliquem cæcum, claudum, vel aridum, ad in-
nuendum quod si Deus aliquando iustificat hominem, qui pec-
cavit per consuetudinem longam, non debet desperare aliquis qui
peccavit, aut per desidiā, ut languidus, aut per ignorantiam, ut
cæcus, aut per infirmitatem, ut claudus, aut per malitiam, ut aridus.
Quod autem unus tantum sanatur de multitudine languido-
rum signat quod pauci saluantur de multitudine vocatorum, qui
languerat surgit, ac grabatum domū reportat & ambulat, cum ani-
ma à vitijs surgens, & à torpore ac prava consuetudine se erigens,
peccatorum remissione curata se ad internam sui custodiam cum
ipso corpore refert: ne quid iterum unde feriatur admittat, ac de
virtute in virtutem ambulans, & in bono opere proficiens, usque
ad visionem Dei festinat. *Erat autem sabbatum die illa*, quando fie-
bant ista in quo non est licitum opera facere seruilia. Dicebant
ergo Iudæi illi qui sanatus fuerat. *Sabbatum est*, id est dies feriatas:
non licet tibi, propter legis prohibitionem, *tollere grabatum tuum*,
quasi dicerent: Si sanitas non erat differenda, nunquid & opus fu-
erat imperandum? Sic dicunt mali consiliarij, festum est, non licet
tibi ieiunare, aut pœnitentiam facere. Isti falsum dicebant, quia o-
pera corporalia quæ ad cultum & honorem Dei sunt, in sabbato li-
citè fieri possunt. Sicut sacerdotes corporaliter operabantur in tem-
plo, ipsum templum ornando, hostias lavando & immolando, & cō-
similia faciendo. Similiter portatio illius grabati erat ad magnifi-
centiam divini miraculi, sicut & modo illi qui de carceribus & hu-
jusmodi liberantur, portant compedes suos publicè ad manifestati-
onem suæ liberationis miraculosæ. Sed etiam aliter se excusat i-
ste sanatus, quia authorem sanitatis suæ obijciens calumniantibus
& authorem dominicæ legis prætendens, *respondit eis dicens: Qui me
sanum fecit*, & per hoc se divinam virtutem habere ostendit, *ille*,
tantæ authoritatis & virtutis, *mibi dixit tolle grabatum tuum & am-
bula*, & huic obediētiū fuit, quasi diceret Ille qui me divina virtute sa-
navit,

navit, eadem virtute & autoritate mihi præcepit, & per consequens sibi qui tantus est, & beneficium mihi tale contulit, obedire teneor, nec sum transgressor. Quare: nempe non acciperem iussionem à quo acceperam sanitatem? Non cedit adversarijs, nec timet prædicare eum qui eum sanum fecit. Sed quis vel ubi est qui nunc contra sævitiam principum vel damnum proprium Eum prædicet? Et quia curatum hominem qui per curantem se convenienter excusabat calumniari non poterant, ideo Christum curantem calumniari nitentes, quærebant de eo, non quidem bona intentione ut proficerent, sed maligno animo ut perderent. Et hanc eorum malitiam ipsorum verba manifestant, cum nempe Dominus & sanaverit languidum, & tolli iusserit grabatum, primum virtutis divinæ ostensuum, & irrefragabile signum subtrahunt, & aliud quod transgressio legis videbatur replicant, interrogando eum dicentes: *Quis est ille homo qui tibi dixit: tolle grabatum tuum, & ambula?* quasi dicerent Malus homo est, qui talia præcepit. Non calumniantur de collatione salutis, sed de portatione lecti, & sic accipiebant quod possent saltem apparenter reprehendere, non quod poterant laudare. Sic mali homines & maliciosè contra aliquem agentes, frequenter notant & considerant in alijs, quod possint reprehendere & accusare, non quod possint laudare, & ad ædificationem trahere, si quid boni in eis vident, tacent, & mala si quæ vident, manifestant, & quandoque etiam bonum in malum convertunt. Ubi Chrysost. Videamus quantum livor malum, & qualiter animæ oculos excæcat, adversus ejus qui captus est salutem. Invidi enim propriæ rationem non faciunt salutis, & feris sunt deteriores. Illi quidem aut cibo indigentes, aut prius à nobis exacerbata ad versus nos armantur. Hi verò & beneficientes multoties his laqueis quæ sunt injusta facientium benefactores disposuerunt. Igitur feris quidem hi sunt difficiliiores, dæmonibus pares, fortassis autem illis deteriores. Illi enim ad nos quidem inexpressibilem habent inimicitiam, his autem qui sunt eiusdem generis, non insidiantur. Hi verò neque communionem naturæ verecundantur, neque sibi ipsi parcunt, prius enim quàm eorum quibus invident: suas ipsorum animas torquent, tumultu omni & tristitia implentes eas vanè & inaniter. Hæc passio, & fornicatione, & adulterio multum est deterior. Nam hæc quidem usque ad eum qui egit stant: livor verò tyranni Ecclesias integras evertit, & orbem terrarum uni versus læsit. Hæc homicidij Mater est: Interfecit fratrem Cain, ita Jacob Esau, ita Joseph fratres, ita homines universos diabolus. Et nimirum alijs est difficilior: Et si enim miserearis, et si vigiles, et si ieiunes: omnibus sordidior factus es invidens fratri. Hæc Chrysost. Is autem qui sanus fuerat effectus, nesciebat, de Jesu, quis esset, scilicet genere & patria, licet sciret in persona & præsentia, & quia diu languidus jacuerat, ideo & facta Christi, & ejus famam ignorabat. *Jesus autem*, nolens se iactare de miraculo, declinavit à turba constituta in loco, permittens, ab ipsis suum factum examinari, ut eo absente testimonium fieret insuspicabile, datus quoque exemplum non quærendi in bonis operibus laudem & favorem hominum, ac declinandi aliquando consortia calumniari volentium, & fugiendi oculos invidorum in operibus nostris, ne ex hoc invidia crescat in eis. *Postea*, propalato miraculo, & soluta

836 *Primæ Partis, Caput septuagesimū septimum.*

turba, invenit eum *Jesus in templo*, quia ad agendum gratias de san-
 nitate sibi collata frequentabat templum, quod est locus ad oran-
 dum. In turba positus non cognovit *Jesus*, sed post in templo
 invenit, & cognovit eum. In quo mysticè datur intelligi quod
Jesus in multitudine hominum, & in turbine cararum tempora-
 lium de facili non invenitur, sed in spiritali secreto, & in tem-
 plo cordis, quod Deus inhabitare dignatur. Unde Chrysostom.
 Invenit eum in templo, quod maximæ religionis est signum. Nō
 enim secessit ad nundinas & circuitiones: neque voluptati aut
 negligentia & remissioni dedit seipsum: sed in templo conversa-
 batur. *Jesus* in turba non cognoscebat: cognovit in templo,
 in loco sacro. Unde & August. Difficile est in turba videre *Je-
 sum*. Solitudo quædam necessaria est menti nostræ. Quædam
 solitudine intentionis videtur Deus. Turba strepitum habet, vi-
 sio ista secretum desiderat. Hæc August. In hoc ergo datur no-
 bis intelligi: quia si gratiam conditoris, cognoscere, & ad ejus vi-
 sionem venire volumus: fugienda est turba cogitationum & affe-
 ctuum pravorum: declinanda sunt conventicula hominum malo-
 rum: & fugiendum est ad templum cordis nostri, & internæ ora-
 tionis, id est ad secretum mundæ conscientia, ut nosiplos tem-
 plum Dei studeamus facere, quos Deus invisere, & in quibus ma-
 nere dignetur. Et dixit ei: instruens eum ad cautelam futuro-
 rum: *Ecce sanus factus es*, Dei beneficio: iam noli, id est non velis,
 peccare, de cætero: hoc est, habe voluntatem firmam non peccan-
 di: quia omne peccatum ex voluntate, sicut ex radice, proce-
 dit. Deinde ponit & ostendit, quam periculosa sit recidivatio in
 peccatum, dicens: ne deterius aliquid tibi contingat, vel hic, vel in
 futuro: quia in recidivante novissima sunt peiora prioribus. Et
 istud periculum attenditur. Primò ex parte Dei, quia recidi-
 vans graviter peccat, propter ingratitudinem: & ideo à Deo gra-
 vius punitur. Secundo attenditur ex parte diaboli, quia sicut mi-
 les castrum quod dicitur semel perdidisse, si postea illud recuperat
 fortius munit, & cautius custodit: sic diabolus fortius munit re-
 cidivantem, quia septem spiritus nequiores se ibi ponit, & ad o-
 mnia septem peccata mortalia ipsum trahit. Tertiò attenditur
 ex patre hominis, quia recidivans facilius postea in peccatum ca-
 dit: iam enim, ex quadam mala consuetudine, peccare pro nihi-
 lo ducit. In his ergo verbis suis innuit Dominus, quod propter
 peccata Paralyticus languebat: & quod infirmitas illa propter pec-
 cata inflata fuerat. Unde Chrysost. Ubi discimus quod ex pec-
 catis ei nata est hæc ægrotudo. Quia enim sæpius anima in no-
 bis ægrotante insensibiliter nos habemus: corpus autem si parvam
 Peccatum suscepit læsionem, omne facimus studium ut ab infirmitate libe-
 remus: propterea Deus punit corpus, pro his quæ anima deli-
 quit. Cum his & illud discimus, quod si gravem sustineamus
 pœnam pro prioribus peccatis: deinde in eadem inciderimus, gra-
 viora patiemur: & hoc deceter: qui enim neq; supplicio factus est me-
 lior, ut insensibilis de reliquo & cōtēptor, ad majus ducetur tormētū.

Si aut

Chrysost.
hom. 37.
in Ioann.

August.
tract. 17.
in Ioann.

Chrysost.
hom. 37.
in Ioann.

Peccatum
causa morbi.

Si autem hic non omnes pro peccatis torquentur, non confidamus, nihil enim nos hic pati pro peccatis, signum est majoris illic supplicii. Cavere ergo debemus, ne Deum in pœnis contemnendo, tanquam indurati in peccato permaneamus, vel sanati à Domino, tanquam ingrati, in peccatum relabamur, ne propter contemptum, vel ingratitude deterius nobis contingat, vel quia deteriores efficeremur, vel graviore supplicio hic, vel in futuro traderemur. Jesus ergo sicut exterius corpore, sic interius mente Paralyticum sanavit, præmonens ne iterum peccaret, & gravius judicium incurreret, quasi diceret: Præcedens peccatum est tibi dimissum, ne iterum peccando constituas te magis reum. Quis enumerare sufficiat mira, & magna opera Domini, exquisita in omnes voluntates ejus; quæ in materiam laudis suæ, & in usum necessitatis nostræ creavit? Vidit Deus omnia, quæ fecerat, & erant valde bona & nihil odit eorum, quæ fecit. Solum peccatum, quod nihil est, odit persequitur, & destruit. Unde cum sex diebus solo verbo cuncta creavit, annis plusquam triginta ad destruendum peccatum in mundo laboravit. Hoc solum est, quod ei displicet, quod oculos majestatis ejus offendit, quod ipsum mitem, & suavem, nobis asperum, & durum reddit: hoc est, quod de Angelo diabolum fecit, de amico inimicum, de libero, servum: de incorrupto, mortalem, & corruptum: de beato, miserum: de cive, exulem, & ejectum: de Filio Dei, filium diaboli: hoc est, quod nunquam impunitum est relinquendum, *Tunc abiit ille homo, ad publicandum Christi virtutem: & nuntiavit Judæis, quia Jesus esset, qui fecit eum sanum.* Ecce nunc in mente sanatus fide cognovit Dominum, & eo noto non est piger in annuntiando illum. Unde Augustinus: Nunc autem ille postquam vidit Jesum, & cognovit Eum salutis suæ Authorem, non fuit piger in Evangelizando, quæ viderat. Iste ergo nuntiavit salutem, ut sequeretur, sed illi è contra persequuntur. Unde sequitur: *Propterea persequabantur Judæi Jesum, tanquam violatorem legis divinæ: quia hoc faciebat in Sabbato, agens contra Deum, qui requievit in eo, opinantes quod nihil penitus esset in Sabbato faciendum, sed ab omni opere hominum vacandum, quantumcunque sit utile, & divinum. Malè de Sabbato intelligebant, quia hominem in Sabbato curare, ac pietatem, & misericordiam exercere, peccatum esse putabant. Judæi persequabantur Christum, opus ejus bonum pervertentes in malum, & adhuc multos habent sequaces, frequenter servos Christi propter opus bonum molestantes. Cum ergo arguerent eum, & murmurantes de hoc, quod in Sabbato operabatur, excusans se, ait illis: Pater meus, qui est in Cœlis, quamvis in Sabbato cessaverit ab omni opere creationis, dispositionis, & ornatus: tamen, usque modo operatur, gubernando, & instaurando, quod corrumpitur in opere, & propagando: & per hoc non solvit Sabbatum, ergo cum & ego operor, restaurans, & reparans corrupta, & sanans infirma, non solvo Sabbatum, sed in operando, me Patri conformo: & sicut in principio creando, disponendo, & ornando operatus sum cum ipso: ita facio & modo, ac si dicat: non tantum sex diebus primis (ut putatis) operatus est Pater meus, creaturas novas condendo, & producendo, à quibus requievit die septima, sed usque modo, & semper usque in finem continue operatur, in esse conservando, & gubernando, ut condita permaneant. Non solum enim Deus omnia fecit, sed & facta, ne deficiant, in esse conservat, ita quod si se rebus subtraheret, & eas manu regiminis non retineret: sicut de nihilo facta sunt, sic in nihilum universa tenderent, & defluerent. Unde sic Deum intelligendum est requievisse ab omnibus operibus suis, ut jam nullam novam creaturam conderet: non ut conditas continere, & gubernare cessaret, cum quo in cunctis pariter, & ego, operatus sum, & operor: quia sum Verbum Patris, per quod omnia facta sunt, & conservantur in esse, & ergo bonum est, quod ago: nec mirum si hominem in Sabbato sano, qui Deus cum Patre omnia semper operor. In nullis enim, quæ fiunt, operatio mea deest operationi Patris, sed in omnibus simul ego cum Patre operor, cum divina potentia nihil, nisi*

per sapientiam suam faciat. Si ergo me in aliquo, quod per me factum sit reprehendere præsumitis, reprehendite, & Deum Patrem, pariter mecum operantem, cujus vos populum peculiarem esse jactatis. Ubi & Augustinus. Quomodo ipse Pater, & Filius inseparabiles sunt, sic & opera Patris & Filii inseparabilia sunt, non tantum Patris & Filii, sed etiam Spiritus Sancti: sicut æqualitas, & inseparabilitas est Personarum, ita etiam opera inseparabilia sunt. Hæc August. Hinc autem totius Trinitatis opera indivisa, id est communia esse dicuntur, quia quidquid potentia agitur, idem sapientia moderatur, & bonitate conditur. Unde bene in his, quæ facimus, vel Deum facere exoramus, commemorationem Trinitatis facimus, dicentes. In Nomine Patris, & Filii, & Spiritus Sancti: vel in Nomine Sanctæ, & Individuæ Trinitatis: ut sicut Personarum indivisa est operatio, sic & earum sit inseparabilis invocatio. Et sic Christus excusatur in Sabbato operando, sed quia ex hac excusatione sequitur, quod Christus sit æqualis Deo Patri, ideo ex hoc verbo magis persequerentur eum, tanquam blasphemum, quia blasphemia majus peccatum est, & acrius punitur in lege, quam violatio Sabbati. Unde subditur: *Propterea ergo magis, id est avidiori animo, & ferventiori zelo, quàm prius pro opere Sabbati, quærebant Judæi interficere eum, quia non solum, ut eis apparebat, solvebat Sabbatum, sed & Patrem suum, naturalem, & sibi consubstantialem, dicebat Deum: non ut nos, qui adoptati Patrē vocamus eum, æqualem se faciens, & se ostendens Deū per æqualitatem, naturæ, & potestatis, quod illi blasphemiam esse dicebant.* Cum enim eum tantummodo hominem putarent, imponunt ei, quod rapinam faciat, se æqualem faciens Deo: quasi non esset, cum revera esset talis, quia ipse per naturam natus est ei æqualis. Duo quippe crimina in lege morte punita fuerant: scilicet crimen solutionis Sabbati, & magis crimē blasphemiz. Et hæc duo ei imponebant, & propterea eum occidere, quærebant. Et quia excusavit se de primo, consequenter excusat se de secundo, probans se esse Filium Dei, & æqualem Patri. Et ne Judæi dicerent. Tibi non credimus, nullus enim sibi testans dignus est fide. Ideo ad confirmationem propositi multiplex inducit testimonium, scilicet Joannis, & operum, ac Patris, & scripturarum. Dicit ergo: *Si ego testimonium perhibeo de me ipso, testimonium meum non est verum: id est efficax secundum reputationem vestram, quamvis in se sit efficacissimum.* Unde secundum Chrysostomum: hoc, quod dicit, non est in Joannem verum, non quantum ad dignitatem suam, sed quantum ad illorum susceptionem loquebatur. Nota ergo, quod in testimonio possunt quatuor reperi veritatis riri, scilicet veritatis demonstratio, veritatis confirmatio, veritatis immo-
Joannis 1. bilitas, & ipsa veritatis veritas. Demonstratio autem fiebat per Joannem. Ipse enim Joannes ad quem Judæi miserunt, & quem magis omnibus fide dignum putabant, testimonium perhibuit: non sibi, sed veritati Christo, sicut amicus veritatis. Confirmatio fiebat per opera fortissima. Quod enim cæcos illuminavit, aures aperuit, ora mutorum resolvit, dæmonia fugavit: mortuos resuscitavit, hæc opera testimonium Christo perhibebant. Immobilitas patebat per attestationem Patris, qui testimonium perhibuit de Christo, quia vox Patris audita est in baptismo, & in monte ipso Christo transfigurato. Veritas autem ostendebatur ex Scripturis, quæ mentiri non poterant, eo quod à Spiritu veritatis processerunt: Scripturæ enim legis, quæ datæ sunt per Moysen, & Prophetas, perhibent de Christo testimonium. Et sic penes hæc quatuor, quæ omne testimonium veritatis fulciunt, ista quatuor testimonia accipiuntur. Et quamvis essent per tot in contradi-
Matthæi 3. cibilia inducti, & convicti testimonia, tamen volebant credere in eum. Unde dicit: *& non vultis venire ad me, scilicet per fidem, id est, non vultis credere in me, & à me quærere veram salutem, ex sola malitia vestræ voluntatis, quia nihil aliud impedit vos, nisi odium contra me conceptum à vobis: non vultis, inquam credere in me, ut vitam æternam habeatis: nunc duritia* *Ju* in spe & in futuro in re, quæ habetur per fidem formatam charitate, ita deorum ad nec veritas vos convincit, nec promissio vitæ vos trahit. Deinde recedendum. darguit duritiam, & tarditatem ad credendum, dicens: *Ego veni in nomine* &

& ad honorem, *Patris mei*, ut per me Pater glorificetur, quod patet per prædicta testimonia, & non accipitis me, nec in me creditis, sed magis persequimini, quia dilectionem Dei non habetis. Et inde poena peccati vobis hæc erit: quia alium, id est Antichristum in nomine suo venientem, id est non habentem, prædicta testimonia, & suam gloriam propriam quærentem accipietis pro Christo, & vero Deo: ut secundum Apostolum credant mendacio, qui noluerunt credere veritati, quasi diceret. Quia non accepistis me, id est, quia non credidistis me esse Christum, hæc poena infligetur vobis, ut decepti pro Christo Antichristum recipiatis. Per hoc arguitur, quod Judæi primi erant, qui ad Antichristum convertentur. Judæi enim in fine Antichristum recipient, & Templum ei facient, quia faciet se circumcidi, *Judæi susci-* & dicet se eis promissum, & ei adhærebunt, quousque ejus falsitas dete *pient primi.* gatur per Enoch, & Heliam, secundum Augustinum. Antichristus ceremonias legis tentabit restaurare, ut Evangelium solvat, quæ res Judæos eum *Aug: tract: de Antichristo* pro Christo recipere suadebit. Deinde causam infidelitatis eorum subdit, *sto Tomo 9.* quia gloriam humanam ab invicem accipientes, & acceptantes, id est humilitatē, quæ est vera gloria, vel gloriam Cœlestē non quærebant. Non ergo, quia non est aperta veritas non credunt: sed quia superbia eos excecavit, quæ laudari, & se super alios efferre desiderat. Ideo enim in Christum crede *Cur in Christi* re non poterant, quia cum superba mens eorum gloriam, & laudem appetere non crederet, & sese super alios efferret, reputabant inglorium, & dedecus in Christum credere, qui abjectus, & pauper videbatur, & ideo ei credere non poterant, sed ille in eum credere potest, qui cor habens humile solius Dei gloriam quærit, & ei placere appetit. Ex quo apparet, quod multum periculosa est inanis gloria. Unde Chrysostomus. Nihil ita deformat animā, sicut *Chrys: hō: 37* gloriam desiderare terrenam, non enim est possibile, qui hanc gloriam *a-in Joannem.* amat, gloriam quærere crucifixi. Unde & Tullius, quod cavenda est homi- *Gloria vitia-* num gloria, quæ aufert animi libertatem, pro qua magnanimis viris omnis *da.* debet esse contentio. Et ideo secundum Glossam. Magnum vitium est jactantia, & humanæ laudis ambitio, quæ de se æstimari appetit, quod in se habet, & gloriam suam, non Dei, quærit. E contra verò, magna virtus est humilitas, quæ se nihil reputat, & solius Dei gloriam quærit, eique soli placere appetit. Hæc est etiā causa, cur mandata Dei non impleamus, quia non humiles, sed superbi, & ambitiosi sumus, præsumentes de industria, & viribus nostris: ut ad ea implenda nequaquam humiliati possimus. Vel hoc *Gloria tempo* impedivit Judæos à fide Christi in Patre: quia solum attendebant, & adhuc *cras à Juda-* intendunt ad gloriam, & exaltationem temporalem, dandam eis per Messiam. *is expectant:* Videbant autem Christum pauperem, & abjectum, & ideo non receperunt eum, non attendentes scripturas Prophetarum, quæ de ejus paupertate, & abjectione loquuntur. Gloria autem & exaltatio, quæ per Christum danda promittitur, illa est gloria Cœlestis, quam non intelligebant, & ideo gloriam, quæ à solo Deo est, non quærebant, & propter hoc in infidelitate permanerunt. Ipse solus potest Christo pauperi, & abjecto credere, qui non propriam, sed Dei gloriam quærit. Ubi de vitio vanæ, & humanæ gloriæ sic dicit Beda: Hoc autem vitium caveri melius non potest, quam ut *ut Beda in cap:* ad conscientias nostras redeamus, nosque pulverem esse consideremus, & *s. Joann.* si quid boni nobis inesse deprehendamus, non nobis, sed Deo ascribamus. Hæc Beda. Ubi Chrysostomus. Vanam gloriam fugiamus omni studio. Et qua- *Gloria super-* liter eam superabimus, ais: Si ad aliam respexerimus gloriam, quæ ex Cœ- *-randa via.* lis est, à qua eisdere nos hæc cogit. Quæ igitur nobis spes erit salutis, cum *Chrys: hō: 37* jussi esse ab his exteri, quæ hic sunt, exteri à Cœlis sumus, & coram quæ *in Joannem,* illic sunt. Quid hac insensibilitate deterius fiet unquam, cum secundum unamquamque diem, ea quæ judicii, ea quæ Regni audientes, eos, qui sub Noë, & in Sodomis erant imitemur, experientia rerum expectantes omnia discere. Et nimirum propter hoc omnia illa scripta sunt, ut si quis futuris decredit, ab his, quæ facta sunt manifestam, & de futuris demonstrationē accipiat. Hæc igitur intelligentes, & præterita, & futura, parum saltem respiremus à difficili hac servitute, & aliquam animæ faciamus à difficili

hac servitute, & aliquam animæ faciamus rationem, ut & præsentibus, & futuris potiamur bonis. Hæc Chrysostomus.

DE ARBORE INFRUCTUOSA, & MULIERE CURATA

Caput LXXIX.

Lucæ 13. **E**T relictis illis in incredulitate sua, iterum abiit; Jesus in Galilæâ. Cumque ibi maneret, & doceret, adierant eo tempore quidam, Judæi, nuntiâtes, Christo quod Pilatus, quoddam, de Galilæis, scilicet viginti Viros, dum sacrificarent, & in actu in sacrificiis occupati essent, interfecit, & sanguinem eorum cum sacrificiis miscuit: quia morte cum sacrificiis concurrente, sanguis interfectorum cum sanguine sacrificiorum mixtus fuit. Secundum Cyrillum, isti erant sequaces dogmatum Judæi Galilæi: cujus mentionem Lucas in actionibus Apostolorum facit, qui dicebant, quod illicitum erat Judæis cognoscere aliquem Dominum præter Deum, & multi consenserunt eis, intantum quod prohibebant oblationes statutas à populo fieri pro salute Romanæ Imperii. De quo Pilatus indignatus, venit super eos sacrificantes, secundum ritum suum, & inter ipsas victimas, quas ritu legis se offerre putabant, eos occidit, ita quod sanguis offerentium, oblatis victimis misceretur. Unde ortæ sunt inimicitie inter ipsum, & Herodem, quia Galilæi de Herodis potestate erant. Et quia aliqui de vulgo, illam occisionem subitam, & horrendam, horribilibus peccatis ipsorum occisorum imputabant, credentes iustissime eos talia passos esse, narraverunt hoc Salvatori, volentes percipere quid ei super hoc videretur. Dominus autem non negat, sed ponit eos peccatores fuisse, & propter hoc perisse, non tamen asserit talia esse passos eos, tanquam peiores non patientibus, quia talis mors non est argumentum sufficiens, quod gravius peccassent cæteris omnibus, quia frequenter Deus peccata minus gravia punit in præsentī vita, & graviora post vitam præsentem differt gravius puniendā. Mystice Pilatus signat diabolus, semper animas occidere paratum, sanguis exprimit peccatum, & sacrificia bonas actiones. Galilæi qui interpretantur transmigrantes, signant hujus mundi viatores, mors quoque istorum corporalis, signat spiritualem mortem eorum, qui non purè offerunt sacrificia. Pilatus ergo sanguinem Galilæorum, cum sacrificiis eorum miscet, quando diabolus preces, elemosynas, jejunia, cæteraque bona opera fidelium, vel mortifera carnis, & sanguinis delectatione, vel odii meditatione, vel invidiæ furore, vel humanæ laudis ambitione, vel sinistra intentione, vel alia qualibet nefaria peste commaculat, ut quamvis oblata Domino videantur, nil tamen prosint offerentibus, sed potius interdum fiant in peccatum. De Juda enim, qui inter sacrificia positus, prodicionem Domini sanguinis cogitabat, scriptum est: *Et oratio ejus fiat in peccatum.* Et ait Dominus eis, qui hæc sibi nuntiabant, Judæos non minus illis Galilæis sceleratos, & nisi de peccatis penituerint, similiter in corpore, & anima perituros. Sola enim penitentia liberat à periculo, quia est secunda tabula post naufragium. Illi quidem Galilæi, non solum, quia peccatores fuerunt, sed & in terrorem aliorum puniti sunt, quia frequenter moventur homines ad penitentiam ex morte aliorum horrida, & repentina. Unde Chrysost. In hoc autem ostendit, quod illos permisit talia pati, ut videntes, alienis periculis territi, fierent hæredes Regni. Quid igitur, dices, ut melior ego fiam, ille punitur? Non ideo, sed punitur quidē propter alia crimina, fit verò ex hoc videntibus salutis materia. Deinde ponit aliud exemplum de decem, & octo Hierosolymitis, qui dum ædificaret quandam turrin in Syloa, subito cecidit super eos, & oppressit, punitique sunt instrumento suæ ostensionis, quam ruinam aliqui imputabant enormitati peccatorum suorum, de quo similem sententiam dicit Christus, sicut & Beda in capitulo primo exemplo supradicto. Unde Beda: Illi etiam Hierosolymitæ à ruina turris oppressi, significant Judæos, qui penitere noluerint, cum manibus suis esse perituros: illa turris signat illum, qui est turris fortitudinis, quæ merito est in Syloa, quæ interpretatur missus, signat enim eum, qui missus à Patre, venit in mundum: qui omnes super quos ceciderit cõterat.

Hæc

Hæc Beda: Super quo dixit eis similitudinem ficulneæ fructum nō facientis, & terram inutiliter occupantis, quam Dominus vineæ succidi voluit, quia tertio anno fructum in ea quærens, non invenit: sed à cultore vineæ circa eam fodere, & stercora mittere volente: rogatus etiā ipso anno tertio, propter spē emendationis dimisit. Concludens quod Judæi similiter essent præcindendi de vita præsentis, & puniendi, nisi fructum pœnitentiæ & bonorum operum facerent. In hac similitudine, quanta sit Dei patientia, quanta sit hominis negligentia, manifestatur. Ficulnea plantata in vinea, est *Moraliter.* synagoga erecta in domo Israël & plebe Judaica: tres anni visitationis, sunt legis edicta, Prophetarum contestationes, & coruscantis Evangelij gratia: in quibus Deus quæsit fructum bonorum operum à Judæis, & non invenit, nisi in valde paucis, qui quasi nihil computabantur, respectu tantæ multitudinis. Et quamvis cultores ejus circa illam foderent ligone acutæ investigationis eam humiliando, & terrorem divinorum judiciorum sibi immittendo, ac stercora mitterent: fœditatem & abominationem peccatorum suorum ei ostendendo, per quæ solent humilitas & compunctio suscitari: & homines de peccatis suis pœnitere: parum tamen cultores profecerunt: & ideo Judæi succidi meruerunt. Dei etiam ager & vinea mundus dicitur: cuius arbores & vites sunt homines: & aliæ quidem fructuosæ, aliæ verò infructuosæ. Hujus verò cultores, sunt prælati & sacerdotes. Sed & cujuslibet anima est arbor, vinea, hortus, & ager illius qui illum excolere habet ut fructus faciat. Sed (heu) in multis terram inutiliter occupantibus: fructus non invenitur, & ideo timere habent pœnam quam eis Dominus comminatur. Unde Gregor. Tertio autem Dominus ad ficulneam venit: quia naturam generis humani ante legem, sub gratia excolendo, admonendo, visitando requisivit: sed tamen in tribus annis fructum se non invenisse conqueritur: quia quorundam pravorum mentes nec inspirata lex naturalis corrigit: nec præcepta erudiunt: nec incarnationis ejus miracula convertunt. Sed cum timore audiendum est quod dicitur: *Succide eam: ut quid terram occupat?* Unusquisque enim juxta modum suum si fructum bonæ operationis non exhibet, velut infructuosa arbor terram occupat. Hæc Gregor. Cultores verò sunt qui ficulneæ præsumunt, & ejus curam gerunt: vel sancti qui intra Ecclesiam orant pro eis qui extra eam sunt: qui omnes interpellant Dominum pro ficulnea, dicentes: *Domine dimitte illam hoc anno*, id est tempore isto sub gratia usque dum fodiam circa illam, excolendo, & vitia reprehendendo: *& mittam stercora*, per factorem peccatorum ad pœnitentiam suscitando. Circumfodere enim, est humilitatem pœnitentiæ & patientiam docere: fossa namque est humilis terra: stercores autem sordes sunt, & memoria peccatorum, & fructum dant. Quid enim stercore sordidius? & tamen si bene utaris, quid fructuosius. Unde Gregor. Ex stercore igitur ad fructum reviviscit arbor: quia de consideratione peccati ad bona se opera resuscitat. Vel fossio, est peccatorum recognitio: peccator enim peccata sua cooperit, sed fodiendo videbit abominationem peccatorum, & inde erubescet. Stercoratio autem, vel fimi appositio: est, mortis recordatio: in morte enim homo stercores efficitur & putredo: ipsa namque mortis memoria à peccato præservat, in bono opere solidat, & grati-

Moraliter.

am Dei conservat. Per arborem etiam fici moraliter potest quilibet persona in Ecclesia Dei ad fructificandum plantata signari: & per tres annos in quibus non facit fructum, iuventus & ætas media & senectus intelligi: propter quod meruit per mortem de presenti vita succidi: per cultorem autem, Angelus custos huius hominis accipitur: qui rogat ut adhuc in senio vivere dimittatur: ut per ejus diligentiam circa talem hominem se emendet, & fructificet: alioquin succidatur, & in ignem mittatur. Potest etiam moraliter arbor fici dici religio: quam Dominus ejus qui eam servat scilicet Christus, *habebat plantatam in vinea sua*, id est in Ecclesia: scilicet per Antonium, per Benedictum, per Augustinum: *Et venit quærens fructum*, scilicet religionis & sanctitatis, profectum in illa scilicet religione: *Et non invenit nisi folia tantum*, & nihil de veritate religionis, præter verba & exteriorem habitum. *Dixit autem ad cultorem vineæ*, scilicet ad cœtum prælatorum & doctorum: quorum officium est sarmenta amputare, spinas evellere, & cætera hujusmodi facere. *Ecce tres anni sunt*, scilicet tempus Antonij, Benedicti, & Augustini: *ex quo venio quærens fructum*, scilicet virtutum & operum: *Et non invenio illum*, nimis enim prope viam & mundum erat, & ideo fructus usque ad maturitatem & finem servare non poterat. Sed revera omni religioso timor incutitur, cum hic dicitur: *Succide ergo illam*, id est, succidendam annuncia: quia est infructuosa, *ut quid terram occupat?* & temporalibus utitur: quia locum quæ tenet, operibus bonis non exercet. Ut enim dicit August. peccator non est dignus pane quo vescitur. *Et respondens*, prælatus: quia prælati debent se opponere pro subditis, *dixit*, scilicet orando pro eis: *Domine dimitte illam Et hoc anno*, scilicet ut pæniteat & fructificet. (Sed heu quia concessio spatii pænitentiae multi abutuntur in superbia, se non emendando:) *usque dum fodiam circa illam*, scilicet per increpationem humiliando: & ab amore terrenorum revocando: qui enim fodit, terram extrahit, & fossam, id est humilitatem facit: & *mittam stercora*, scilicet malorum quæ fecit abominationem & fæditatem, & utilitatem ad memoriam reducendo. Sūt tamen multi qui nec sic pænitere volunt, sed murmurant contra illos qui eis peccatorum suorum abominationem ad memoriam reducunt, sive in prædicatione, sive in lectione, sive in correptione, sive in accusatione, & ideo timendum est eis ne succidantur, quia arbor quæ non facit fructum bonum, excidetur, & in ignem mittetur. Tres etiam anni possunt significare tria vota communia omnium religionis. super quibus Dominus quemlibet nostrum interrogabit cum exactione magna quod fuerint observata: sed timendum est multis, ne ista vota inveniat fracta, vel malè observata. Cultor etiam huius vineæ potest ipsa ratio esse, quæ debet fodere circa conscientiam suam, in faciendo foveam humilitatis: & ipsam evacuando ab omni appetitu mundi huius: & debet mittere circa illam stercora, considerando huius mundi miseriam, quia omnia mundana, secundum Apostolum, non sunt nisi stercora, & istorum consideratio & fossio prædicta, faciunt sicut conscientia religiosi fructificare. Et bene per arborem fici, intelligitur religio. Primum, quia sicut ficus sub uno cortice multa grana continet in quadam dulcedine, ita religio sub uno modo vivendi, & sub una regula, multos habet homines concorditer viventes. Secundo, quia folia

Spatio pænitentiae abutentes.

Vota omnium religionis.

Religio per arborem fici intelligitur.

ficus

ficus habent quasi similitudinem manus humanæ: sic verba religi-
 oforum, quæ per folia significantur, debent operibus adæquari: ut
 quidquid dicunt, illud faciant. Tertio, quia tauri ferocissimi dicun-
 tur mansuescere, quando ficui alligantur: sic juvenes insolentes &
 dissoluti mansuescunt, & Christi jugo humiliter subijciuntur, quā-
 do religionem ingrediuntur, & ceremonijs ordinis alligantur. Sed
 nota quod in Hieremia dicitur: Quid tu vides Hieremia? Ficus
 bonas, bonas valde: & ficus malas, malas valde, quia quando reli-
 giosus est bonus, non est melior eo: & quando est malus, non est
 peior eo. Unde August. Simpliciter fateor ex quo Deo servire
 cœpi, quoniam sicut difficile expertus sum meliores, quàm qui in
 monasterio profecerunt: sic non sum expertus peiores, quàm qui in
 eis defecerunt. Docemur ergo hic & monemur, ut non simus ste-
 riles, sicut arbor infructuosa: & terram inutiliter non occupemus.
 ne sine fructu bonorum operum inventi, succidamur, & in ignem
 mittamur. Quia (ut ait Bernard.) arbori infructuosæ duo deben-
 tur, securis, & ignis. Potest autem per terram sterili ficu occupa-
 tam, Ecclesia significari, quæ noxia prælatorum & præpositorum
 umbra premitur, ne lumen veritatis videat, & exemplis eorum im-
 peditur, ne sole dilectionis Dei caleseat, de quibus bene dici po-
 test: *Vae vobis scribe & Pharisei: qui clauditis Regnum Cælorum ante*
homines. Unde Ambros. Inutiliter terram occupat, qui locum, quē
 tenet, bonis operibus non exercet, qui exemplo pravitatis, impe-
 dimentum præstat cæteris. Sed ut ait Hierony. Qui viderit se insuf-
 ficientem esse, vel non proficere in loco in quo ministrare & alijs
 prodesse debet, tenetur cedere, ne melioris locum occupet. Ubi &
 August. Nihil est quod sic quisque cogitare debeat, nisi ut in se-
 metipsum oculos convertat, se discat, se quærat, & se inveniat, &
 quod displicet necet, quod placet, aptet & plantet. Cum enim se
 homo inanem invenerit meliorum bonorum, ut quid est avitus
 exteriorum bonorum? Ecce quid prodest plena bonis arca, si ina-
 nis est conscientia? Bona vis habere, & bonus non vis esse. Non
 vides erubescere te debere de bonis tuis, si domus tua plena est
 bonis. & te habet malum? Quid enim est quod velis malum habe-
 re, dic mihi: Nihil omnino. Non uxorem, non filium, non ser-
 vum, non villam, non tunicam, postremo non caligam, & tamen vis
 habere vitam malam. Rogo te præpone vitam tuam caligæ tuæ.
 Omnia quæ circumiacent oculis tuis elegantia & pulchra tibi cha-
 ra sunt, & tibi ipsi vilis es, fœdus es. Si possent tibi respondere bo-
 na, quibus plena est domus tua, quæ habere optasti, quæ perdere
 timuisti, nonne tibi clamarent, tu nos bona vis habere, sic & nos
 volumus bonum habere; Tacita voce interpellant contra te ad Do-
 minum suum: Ecce tanta bona dedisti huic, & ipse malus est. Quid
 nempe prodest quod habet, quando eum qui omnia dedit non ha-
 bet? Hæc August. Per hæc verba prædicta quendam lubricum à
 peccatis retraxit. August. in quodam sermone suo. *Erat autem do-*
cens in Synagoga eorum, in loco communi, ubi conveniebant Judæi
& in sabbatis, in quibus homines debent intendere divino cultui
ad audiendum verbum Dei: ut ibi prædictam similitudinem propo-
nens, eam ad synagogam pertinere indicaret: & quod synagogam
infructuosæ arbori compararet. Arboris enim succissio, significabat
synagogæ excisionem quo ad quosdam reprobos & dammandos, sed
mulieris de qua sequitur erectio, Ecclesiæ exaltationem & cujus

Tauri ad fi-
lii ligati
mansuescunt

Hiere. 24:

August. epis.
137.

Religiosi o-
ptimi, aut
pessimi,

Mat. 23. b.

August. ser.
144. de
tempore.

August.
verba quibus
lubricum
convertit,

Ambros.
lib. 7. in
Lucam.

libet fidelis animæ erectionem, sive ad fidem & gratiam, sive ad gloriam. Unde Ambros. Quam clemens Dominus, quam pius in utroque, cum aut miseretur, aut vindicat: in synagoga typo, arborem excidi jubet: in typo Ecclesiæ, fœminam salvat. Tunc ergo mulierem quandam, *qua habebat spiritum infirmitatis*, id est infirmitatem à spiritu maligno infictam & causatam: quia erat à Satana, *decem & octo annis*, vinculo infirmitatis alligata, & more brutorum incurvata, ita ut, *nec posset sursum respicere*, in Cælum, ad quod erat facta: quia terrena sapiens, & infima requirens, Cœlestia & superiora cogitare nondum sciebat, cum eam videret, vocavit ad se, & sanavit: & cum manus ei imponeret, *confestim erecta est: & glorificabat Deum*, pro beneficijs acceptis, solam enim gloriam retinet Deus de operibus suis, totam verò utilitatem concedit nobis. In hoc ostendit.

Humilitas
Domini.

Dominus suam humilitatem, quia infirmos non dedignabatur tangere, quantumcunque deformem vel gravem haberent infirmitatem. Licet autem ista inclinatio mulieris intelligatur de inclinatione infirmitatis, quam diabolo vexante sustinebat: tamen accipimus eam moraliter sic: quod utinam omnis mulier sic haberet vultum & oculos ad terram demissos, quod in perpetuum hominem

Aspectus
mulieris.

non respiceret: quia aspectus ejus valde est periculosus. Hic erudimur ne vita nostra sit terrenis implicata, sicut mulier terræ erat inclinata. Quia ut dicit Augustinus, quanto magis quisque terrenis occupationibus implicatur: tanto magis à sui conditoris visione præpeditur. Et ut dicit Gregorius. Concupiscens visibilia: invisibiles virtutes amittit. Ille quippe homo curvus est, qui inclinatus ad culpam, sursum respicere non potest per justitiam, quia

Gregor.
bo. 21. in
Evangelio.

terrenis voluptatibus deditus, sola terrena & transitoria cogitat & diligit: ad Cœlestia contemplanda, mentis oculos non erigit: & æternæ felicitatis divitias non requirit. Hunc autem si Dominus per gratiam tangat, & suæ misericordiæ manum super eum ponat, statim per justificationem erigitur, & terrenorum oblitus, Cœlestia contemplatur. Unde Gregor. Omnis enim peccator terrena cogitans, & Cœlestia non requirens, sursum respicere non valet: quia dum desideria inferiora sequitur, à mentis suæ rectitudine curvatur, & hoc semper videt quod sine intermissione cogitat. Et quia ad cæleste desiderium non assurgit, quasi mulier inclinata, sursum respicere nequaquam potest. Vilitata etenim culpa obligat mentē: ut nequaquam assurgere possit ad rectitudinem. Conatur & labitur, quia ubi diu sponte perstitit, ibi & cum noluerit coacta cadit. Si ergo iam bona patriæ Cœlestis agnovimus: displiceat nobis quod curvi sumus: Ponatur ante oculos mulier curva: & arbor infructuosa. Unde & August. ergo qui sterilis est agat pœnitentiam, & faciat fructum dignum pœnitentiæ. Qui curvus est ut terram intueatur: æterna felicitate lætetur & erigatur. Si per seipsum non potest, invocet Deum. Hæc August. Et meritò se erigere debet homo, habet enim faciem ad cælum erectam, ut plus intendat cælestibus & æternis, quam istis temporalibus & caducis. Unde August.

Gregor.
ibidem.

Erecta in cælum corporis forma, admonet quæ sursum sunt sapere. Belluas Dominus prostratas in faciem fecit, passum quærentes de terra: te in duos pedes erexit: tuam faciem sursum attendere voluit. Non discordet cor tuum à facie tua, ut habeas faciem sursum, & cor deorsum, Unde & Basilus: Bestiæ terrestres sunt ad

August.
serm. 31.
de verbis
Domini.

August. ibi-
dem.

Basilus:
hom. 9. in
exameron.

ter-

terram respicit, super ventrem vadit, & quidquid voluptuosum est, ex omni parte prosequitur. Tuum caput ad Cælum erectum est, oculi tui superiora contemplantur, ut si quando tu passionibus carnis teipsum convitaberis ventri serviens, & his, quæ sub ventre sunt, comparatus es bestiis insipientibus, id est non sapientibus, & assimilatus es eis, alia tibi sollicitudo est digna, quæ superius sunt querere, ubi Christus est, superque terrestria esse mente, ut formatus es ita disponere tuipsum vitam. Urbanitatem habes in Cælis, vera tua Patria, quæ superius est, Hierusalem. Unde & Bernardus Civitas animæ est, querere, & sapere, quæ super terrâ sunt. Bern: ser: 24. Turpe est in humano corpore, quod est erectæ formæ, belluinam mentem Curvitas agerere. Et iterum: Corporis staturam dedit homini Deus rectam, forsitan ut ista corporea exterioris viliorisq; rectitudo figmenti, hominem interiorem illum, qui ad Imaginem Dei factus est spiritualis suæ servandæ rectitudinis admoneret, & decor limi deformitatem argueret animi. Quid enim in decentius, quàm curvum recto corpore gerere animum? Perversa res, & foeda, luteum vas, quod est corpus de terra, oculos sursum habere, Cælos libere suspicere, Cælorumque luminaribus oblectare aspectus, spirituales verò Cœlestemque creaturam tuos è contrario oculos, id est internos sensus, atque affectus trahere in terram deorsum, & quæ debuit nutriri in croceis: hære luto, quasi unam de suis, amplexarique stercore. Hæc Bernardus. Unde & Boëtius.

Qui recto Cælum vultus petis, exerisque frontem,
In sublime feras animum, ne gravata pectus,
Inferior fidat mens corpore celsus levato.

Et Ovidius:

Pronaque cum spectent animalia cætera terram:
Os homini sublime dedit Cælumque tueri,
Jussit, & erectos ad sidera tollere vultus

Boët. lib: 5:
de consol: me-
tropol: 5.

Ovidius 1.
Metamorph.

Nota etiam, ut dicit Aristot: in libro de Animalibus, quod aves claudant Palpebra a-
nuclos cum palpebra inferiori, animalia verò grossa, cum palpebra super-
ori. Per aves, intelliguntur Viri spirituales, qui ad inferiora, & terrena ocu-
los claudunt, ac Cœlestibus, & superioribus intendunt. Per animalia ve-
rò grossa, intelliguntur Viri mundani, qui habent oculos clausos ad Cœle-
stia, & spiritualia, & apertos ad terrestria, & sæcularia. Per hanc mulierem Anima pecca-
trix. curvanti, signatur peccatrix anima, & mens avara. Mulier, quia propter
absentiam charitatis frigida. Inclinata, quia longo tempore diabolo procu-
rante, sic ad inordinatum amorem terrenorum est incurvata, quod propter
longam consuetudinē aspicere non potest superna, tanquam Cœli obli-
vis, & Esau, id est frugifer. Habens spiritum infirmitatis, quia ad spiritualia
infirmus. Decem & octo annis, quia valde diuturna, secundum enim Augu-
stinum: Cum cetera vitia, homine senescente, senescant: sola avaritia ju-
venescit. Sed Jesus eam tangit in Sabbato, quando ejus inspiratione quie-
scit à peccato, & sic erigitur sursum per Cœlestium appetitum. In sanatio-
ne autem mulieris, fecit Dominus quinque, vidit misericorditer, vocavit,
sanavit, tetigit, & erexit. Sic Dominus animam peccatricem perfecte cura-
turus. Primo, videt eam per pietatem. Secundo, vocat eam per internam
inspirationem. Tercio, sanat per peccati remissionem. Quarto, tangit per
satisfactionis dolorem. Quinto, erigit ad superna, per amoris fervorem.
Per Archisynagogum verò, de quo statim subditur, hypocrita, qui se super
alios extollit signatur, qui de hoc murmurat, quando malè judicat, & in-
terpretatur. Propter quod meritò arguitur de murmure tali, quia cura ma-
ior circa humanam naturam, quàm circa animalia bruta debet adhiberi.
Unde sequitur: Respondens autem Archisynagogus, id est Princeps Synagogæ, qui
ex invidia nitebatur gesta Christi decolorare, indignans, de hoc facto, quasi
ex legis zelo, dicebat turba, quod non venirent pro cura die Sabbati: sed
ex aliis diebus, in quibus licet operari, quasi indirectè arguens Dominum,
urbæ dicebat: quia eum personaliter, & directè arguere non audebat. Et
respondit illi Dominus, vocans eos hypocritas, quod bene licebat mulierem
ipsam

ipsam solvere à vinculo infirmitatis die Sabbati, quia & ipsi bovem, aut asinum tunc solvunt, à præsepio, & ducunt ad aquam. Ubi Ambrosius: Quæ
Ambr: lib: 7. in Lucam. dulcis parabola facilis, antem. Vinculum vinculo comparat, ut insimulatio Judæorum actu ipsorum redarguatur. Nam cum ipsi animalibus Sabbato solvunt vincula, reprehendunt Dominum, qui homines à peccatorum vinculo liberavit. Denique & Deus ab operibus mundi requievit, sed non ab operibus Sanctis, cujus sempiterna, & jugis operatio est, sicut filius ait:

Joannis 5. c. Pater meus usque modo operatur, & ego operor, ut ad similitudinem Dei, sæcularia opera nostra non Religiosa cessarent. Hæc Ambrosius: Archisynagogus ergo malè legem intelligebat, qui pietatis, & misericordiæ opera in Sabbato fieri volebat. Lex enim non filiale & liberale, sed servile, & noxiū opus Sabbato prohibebat, præfigurans tempus, quo nostra sæcularia opera, non Religiosa, & laudandi Deum cessabunt. In signum etiam hujus rei Dominus Sabbato curabat, unde curatio, & miraculorū operatio, quæ ordinatur ad Dei gloriam, & videntium devotionem excitandam, poterat fieri in die Sabbati, & convenientius in die illa, quàm in aliis: eò, quòd dies illa erat ordinata Divino cultui, & ad devotionem populi. Sed ipsi opus charitatis, scilicet satisfactionem hominis, non verentur postponere operi cupiditatis, scilicet pecoris, ideo bene eos hypocritas, id est simulatores vocat: quia cum Magistri plebeum videri appetunt, hominem bestiarum postponunt. Unde Chrysost. Bene dicit hypocritam Principem Synagoge, quia faciem habebat legis cultoris: mens verò ejus erat versuti, & invidi. Non enim turbatur propter Sabbatum, quia violatur, sed propter Christum, quia glorificatur. Hæc Chrysost. Similiter hodie multi non solum Sæculares, sed etiam Religiosi, sunt tales, magis de pecore, quàm de homine curantes.

Bern: lib: 1. ad Eugenium Unde Bernardus. Cadit asina, & est qui sublevet, petit anima, & non est qui curet. Ergo qui præponit curam equi, vel cujusunque pecoris sui, vel etiam corporis libentius sumptus faciendo, & laborando, ut liberetur à morbo, vel ab aliis periculis, quàm pro anima Christiani ut sanetur, & liberetur à diaboli laqueis: cum eam multo magisteneatur diligere, quàm corpus proprium, hyhocrita est, & grave facit peccatum. Et sciendum, quòd quando dicitur, Sabbata sanctifices: istud potest tripliciter accipi. Primò generaliter, ut cessemus à vitiis, & peccatis. Secundò specialiter, ut cessemus ab operibus corporalibus, quæ impediunt vacationem ad Deum, & ejus cultum, ut sunt opera mechanica, & agricultura, ac mercantium, & placitamentum, & hujusmodi. Tertiò specialissimè, ut est in viris contemplativis, qui ab omnibus mundanis se separant, ut totaliter Deo vacent. Prima vacatio, est necessaria. Secunda, debita. Tertia, perfecta. Et cum hæc diceret, erubescerant omnes adversarii ejus, confusi sua rationabili responsione, quia veritati apertæ non poterant contradicere. Et omnis populus, scilicet simplices, & humiles, gaudebant, in factis, & dictis suis gloriosis, tanquam amatores veritatis, in ipsa die accesserunt quidam Pharisæorum dicentes illi, scilicet Jesu: quidam fortè bono zelo, scilicet ut sibi consulere, quidam malo, scilicet ut probarent si timore mortis à doctrina cessaret: Exi, & vade hinc, scilicet ad locum, in quo Herodes partem non habet. Et ostendens se talibus non terri, ait illis: Ite, dicite vulpi illi. Per vulpem, intelligitur malus Princeps. Vulpes enim, est animal dolosum, rapax, tortuose incedens, & fatidum. Sic Princeps malus, qualis erat iste Herodes, est dolosus per machinationem mali, rapax æris alieni, tortuoso incedens, perversitate judicii, foetidus, per infamiam nominis sui. Qui etiam nititur Christum occidere in se, & in suis membris, quantum in ipso est. Unde Bernard. Patet, quantum noceat iniqua potestas, quomodo caput impium subjectos quosque suæ conformet impietati, mitera planè Civitas, in qua regnat Herodes, quoniam Herodiana particeps erit malitiæ. Herodiana verò malitia fuit, nascentem velle extinguere Religionem. Si quis ergo Religionis, vel sanctitatis ortum, vel profectum, vel consummationem impedit, vel persequitur: talis cum Herode Christum persequitur. Hæc Bernard. Dicite inquam vulpi illi: Ecce eicio demonio, & non possunt resistere, cum sint majoris potestatis, quàm Herodes:

Bern: ser: 3 de Epiphania iniqua potestas, quomodo caput impium subjectos quosque suæ conformet impietati, mitera planè Civitas, in qua regnat Herodes, quoniam Herodiana particeps erit malitiæ. Herodiana verò malitia fuit, nascentem velle extinguere Religionem. Si quis ergo Religionis, vel sanctitatis ortum, vel profectum, vel consummationem impedit, vel persequitur: talis cum Herode Christum persequitur. Hæc Bernard. Dicite inquam vulpi illi: Ecce eicio demonio, & non possunt resistere, cum sint majoris potestatis, quàm Herodes:

des: & ideo non habeo timere eum, & sanitates, scilicet in corpore, & anima, perficio hodie, & cras, id est paucis diebus, usque ad tempus passionis meæ, & tertia die consumor, per mortem, quasi diceret Herodes, non poterit me impedire, quin faciam, quod intendo. Tangit autem intentionem in tribus diebus. Prima constitit, in dæmonum expulsionē. Secunda, in infirmitatum curatione. Tertia, in officii sui per crucis patibulum consummatione: tunc enim consummata sunt omnia de ipso in lege, & Prophetis dicta. Unde dixit: *Consummatum est*. Et notandum, quod adverbia, hodie, & cras, singulatim reddenda sunt verbis, ut sit sensus, hodie elicio dæmonia, & cras perficio sanitates. Primò enim est dæmonum ejectio, postea, sanitatis collatio, tertio, sanitatis collatæ consummatio. Mystice, prima dieta, fuit hostis expulsio. Secunda, naturæ vulneratæ perfecta sanatio: Tertia, hominis ad Deum reconciliatio. Moraliter, prima dieta consistit in abjectione vitiorum. Secunda, in collatione virtutum, & exercitio morum. Tertia, in adeptione præmiorum. Vide in Osee: *Vivificabit nos post duos dies, & in die tertia suscitabit nos*, scilicet ad glorificandum. Vel isti tres dies, significant tres partes pœnitentiæ, quæ sunt contritio cum dolore, confessio cum pudore, satisfactio cum labore. Et subiungit de loco passionis, ubi consumabitur per mortem, dicens: *Vtrumtamen aporter me*, non facili necessitate, sed Patris, & mea voluntate, hodie, cras, & sequenti cras, id est paucis diebus, ambulare, scilicet ad locum passionis: *quia non capit*, id est non convenit, absolutè intelligendo, non transitive, *non capit inquam Prophetam*, scilicet me, *perire*, id est occidi, *extra Hierusalem*, ubi mei Prophetæ sunt occisi, ibi ego caput Prophetarum, de quo omnes Prophetæ scripserunt, debeo immolari, ubi scilicet non dominatur Herodes, sed Pilatus. Ex quo patet, quod mors mea non est in potestate ejus, sicut nec hora, nec tempus. quasi diceret. Bene scio, quando debeo mori, sed ipse non, bene scio locum passionis meæ, sed ipse non. Utinam, & hodie Prædicatores, & Prælati, ac fideles ceteri à doctrina, & confessione veritatis, timore Principum, & malorum hominum non cessarent, sed Christum imitando, veritatem, coram hominibus confiterentur audacter, & defenderent.

DE HYDROPICO, ET EXHORTATIONE ad humilitatem, & misericordiam. Caput LXXX.

DEinde ibat Jesus per Civitates, & Castella, docens, & indifferenter prædicans, non personas accipiens. Et factum est, ut dum intraret domum cujusdam Principis Phariseorum Sabbato manducare panem, necessitatis, non de litias, non fercula voluptatis. Nomine enim panis, vitæ necessaria exclusis superfluis, designantur: parvis quippe erat contentus, nec receptori onerosus. Supponendum est, quod intraverit ab eo invitatus, quia Dominus non venit ad convivium Phariseorum, nisi rogatus, qui invitabant Eum, non ex devotione, sed malitiose. Ad convivium autem publicanorum, accessit etiam non rogatus. Pharisei enim se justos, & sanos reputabant, nec medico egere, sed publicani se peccatores, & infirmos confitebantur, & medico indigere. Ideo istos, ut illuminet, præoccupat, illos autem rogat, ut se humilient, expectat. Et ipsi observabant Eum, insidiando, ut vel in Ejus factis viderent aliquid, unde eum reprehendere accusare potuissent. Magna malitia eorum, qui eum pascebant, & sibi insidias parabant, cum Eo comedebant, & ipsum mordere volebant. Et ecce homo quidam hydropicus erat ante illum, sperans de infirmitate sua remedium: Et respondens Jesus, non ad verba, quia sibi quæstio non proponebatur, sed ad cogitationes Phariseorum, & legisperitorum, quia cogitabant curationem in Sabbato esse illicitam. In quo Dei sapientiam se habere monstrabat, qui corda hominum intellexit, dixit ad eos: *Si licet Sabbato curare?* Sic interrogat, ut ex dictis pro-

Specialiter autem hydropicus avaritiam designat: quia hydropicus quanto magis abundat humore inordinato, & quanto plus bibit tanto amplius sitit: sic avarus, quanto est copiosior divitiis quibus non bene vititur: & & quò plus divitias adeptus fuerit: tanto ardentius eas concupiscit: quia ut Juvenalis dicit:

Crescit amor nummi, quantum ipsa pecunia crescit.

Ferocissima pestis est cupiditas: quæ eos quos capit, egenos efficere solet, dum finem inquirendi non invenit: sed eo magis quò fuerit locupletata mendicat: Et iste avarus stat ante Jesum cum convertitur ad Deum, paratus acquisita dispensare ad honorem Divinum: & sic recuperat sanitatem: quia de cupiditate mutatur in liberalitatem: & ideo ante Phariseos hydropicum curat: & mox eos per exemplum animalis bruti sic convincit: ut eosdè etià avaritæ cõdènet cõparatur etià hydropicus spiritualitèr ei quæ fluxus carnaliù voluptatù exuberans aggravat. *Ha enim sunt dua filia sanguisuga sepe dicentes: Prover. 30. affer affer, scilicet carnis voluptas, & avaritiæ cupiditas.* Designat quoque hydropicus specialiter superbiam: quia sicut in hydropico erat turgens corporis inflatio: sic in superbo est tumens mentis elatio: & ideo coram superbis Phariseis curat hydropicum corporaliter: ut hoc exemplo ipsi discant curari spiritualiter: & propter istius ægritudinem corporis, ostendit in illis ægritudinem mentis: quod enim iste in corpore, hoc illi gestabant in mente: Unde intendens quomodo primos accubitus, id est primas & honorabiliore sedes in conviviiis solemnibus eligerent, hortatur eos ad humilitatem, proponens exemplum uniùs operis humiliter facienti ubi loci superioris arcetur appetentia: ut ad similitudinem ejus fiant cetera: & docens humilitatem non solum apud Deum, sed etiam apud homines esse laudabilem. Non enim intendebat principaliter docere quod hic dicitur ad literam: sed mysticè aliud intendebat secundum spiritualem intelligentiam. Monet ergo invitatos ad nuptias, ut non in primo sed in novissimo recumbant loco: juxta illud Sapientis: *Quanto major es, tanto te humiliabis in omnibus.* Ut enim ait Chrysostomus: Nihil ita Deo amicum est, ut cum ultimis seipsum numeraret: hoc enim philosophiæ universæ principium est. Hoc autem non tantum corporaliter, sed & spiritualiter, intelligi debet. Multi enim cum jactantia & superbiâ cordis recumbunt in novissimo loco: nonnisi ut justi & humiles ab aliis videantur: & multi verè humiles recumbentes in cornu, conscientia & corde reputant se in novissimo loco esse. Unde Chrysostomus. Jube nos Dominus in ultimo loco recumbere: non solum ut corpore in novissimo jaceamus: sed etiam animo, ut novissimos nos esse omnium judicemus. Sine causa loco se humiliat, qui corde se præfert. Ubi notandum quod sunt quædam nuptiæ spirituales: & quædam cælestes. Spirituales sunt quas facit Deus in præsentem cum anima in thalamo conjunctionis. Conjunctio autem animæ cum Christo, fit per fidem & dilectionem. Ex qua conjunctione venit triplex bonum: scilicet fidei, prolis, & Sacramenti. Bonum fidei est ne diabolum adulterum suscipiat. Bonum prolis est, ut sponsa Christi per bona opera se exercent. Bonum Sacramenti est, ut inter sponsum & sponsam divisio nunquam fiat. Nuptiæ cælestes sunt refectio visionis Divinæ: ubi erit plena satietas: in nuptiis enim consueverunt omnia abundare. Via autem veniendi ad istas nuptias, est humilitas: quod notatur cum dicitur: *vade & recumbe in novissimo loco* Et concludendo subjungit rationem. *Quia omnis qui se exaltat superbiendo, humiliabitur, vel hic vel in futuro.* Non dicit, qui præest vel præstat quia secundum Gregorium. Non potestas sed elatio in crimine est. Et qui se humiliat, voluntariè: non qui humiliatur quasi ex necessitate, exaltabitur, in futuro: & quandoque etiam in hoc mundo. Hæc sententia infallibiliter est vera in conspectu Dei: in cujus judicio superbi abjecti sunt, & humiles accepti: quamvis in judicio hominum aliquando sit e contra: ut superbi sint in gloria, & humiles contempti. Et si superbi exaltantur in hoc mundo, humiliabuntur in inferno: & si humiles abjiciuntur in hoc mundo, exaltabuntur in celo. Unde Cyrillus: Hoc dicitur secundum divinum judicium.

um, non secundum humanam consuetudinem, secundum quam plures concupiscentes honorem consequuntur. Alij verò se humiliantes, inglorii remanent. Unde & Theophil. Porro non finaliter, nec omnibus hominibus est reverendus qui se honoribus ingerit: sed dum à quibusdam honoratur, alii detrahunt ei, & quandoq; etiam ipsi honorantes. Ubi nota quod cum quidam superbus per procurationem suam exaltatus audiret in ecclesia legi hæc verba Evangelii: *Omnis qui se exaltat humiliabitur: & qui se humiliat exaltabitur*, hoc verum esse non reputans: & quasi in verba blasphemie prorumpens dixit, quod si se humiliasset: & non se exaltasset, ad statum illum non pervenisset: & statim in e de loco cecidit: & à diabolo suffocatus expiravit. Heu quam multi hodie hoc dicunt corde vel facto, si non verbo: quasi nunquam exaltari possent, si ad hoc per se nihil facerent: Per primum ergo locum, non solum intelligitur hic honorabilior sessio in conviviis solenibus sed etiam quælibet dignitas in ecclesia, seu primatus. Ad dignitates enim nullus catholicus ad Christi & Ecclesiæ nuptias invitatus se debetingere: sed alios meliores præponere quantum in se est: alioquin invitator principalis, scilicet Deus, à quo est omnis potestas, dejiceret eum à sua dignitate, saltem spiritualiter, sententia æternæ damnationis: aliquando etiam dejicit tales pena damnationis & temporalis: Si autem humiliter & ex corde refugiens (sicut ut faciebant antiqui patres: ut Gregorius: & consimiles) dignitatem ex obedientia susceperit: & ex charitate fraterna bene ea usus fuerit: tandem celestem gloriam obtinebit. *Quia omnis qui se exaltat, præsumptione se dignitatibus ingerendo, humiliabitur*, modo prædicto: & qui se humiliat, non fallaciter & fide, sed veraciter & ex corde exaltabitur: quia secundum quod dicitur in Proverbiis, *humilem spiritu suscipiet gloria*. Ubi sciendum, quod humilitas meritoria cui debetur exaltationis gloria consistit in tribus. Primum, in propria estimationis annihilatione: & hæc inducit contemptum sui, ut homo nihil reputet seipsum: & omnium quæ habet recognoscat datorem esse Deum. *Quid enim habes*, inquit Apostolus, *quod non acceperis*? Secundò, consistit in dignitatum vilipensione: & hæc inducit honorem Dei, & habetur quando homo in magnis virtutibus, donis & honoribus constitutus inde non extollitur: sed totum illi infundit & integrum restituit, à quo omne bonum fuit. Tertiò, consistit in aliorum sibi prælatione: & hæc inducit proximæ appretiatione, quomodo enim servare poterimus quod dicit Apostolus, honore invicem prævenientes: nisi alios digniores nobis in virtutum meritis æstimemus? Homo enim illum quo se digniorem æstimat, vix honorat: sed potius contemnit. Potest & hoc quod dictum est de dignitate, etiam accipi de meritorum præsumptione. Unde Beda. Mystice quisquis nuptias Christi & ecclesiæ invitatus adierit, membris ecclesiæ per fidem conjunctus non se extollat quasi sublimior cæteris, gloriando de meritis. Dabit enim locum honorationi post invitato, cum illorum qui se in Christo secuti sunt, agilitate prætur. Et cum rubore novissimum locum tenet, quando de aliis meliora cognoscens, quicquid de sua operatione celsum sentiebat humiliat. Sed recumbit aliquis in novissimo loco secundum illud, quanto magnus es humili te in omnibus. Veniens autem Dominus quem humilem invenerit, amici nomine beatificans superius ascendere præcipiet. Quicumque enim humiliaverit se sicut parvulus iste, hic est major in regno cælorum. Pulchrè autem dicitur, *tunc erit tibi gloria*, ne nunc quarere incipias quod tibi servatur in fine. Potest etiam & hoc in hac vita intelligi: quia quotidie Dominus suas nuptias intrat superbos despiciens, & humilibus sæpe tanta sui spiritus oneras præstans ut discumbentium cætos eos admirando glorificet. Qui enim se de meritis elevat humiliabitur à Domino, & qui se de beneficiis humiliat exaltabitur ab eo. Hæc Beda. *Cum ergo invitatus fueris*, à Domino per prædicatores tuos ad nuptias spirituales, quæ consistunt in conjunctione Christi & ecclesiæ, ad quas nuptias invitati sunt omnes Christiani: quorum quidam cæteros dignitate præcedunt: alii verò merito virtutum, & excellit unus una virtute, & excellitur alia: alii verò excellent sacra intelligentia, non discumbas in primo loco, aut meritorum tuorum præsumptione, aut bonorum mundanorum, ambi-

ambitione, aut appetitu inanis gloriæ. Quare aut primus locus non sit ambiens. *Loco primo*
 dus, probat ex tribus. Primò, ex comparatione dignioris ne forte honoratior, nō appetēdus
 id est, dignior majori honore: sit invitatus ab eo, & talem debes tibi præpo-
 nere. Dignior enim majori honore est virtuosior, & ideo quilibet quantacun-
 que dignitate polleat, habet incitativum fugiendi honorem si attendat quod in
 congregatione esse potest aliquis eo honoratior. Non enim dignitati debetur
 excellentia honoris, nisi quia ipsa attestatur excellentiam virtutis. Secundò,
 hoc idem probat ex indigni ejectione: quia locus sublimis indigno non est sta-
 bilis, sed sæpe inde ejicitur. Unde dicitur. *Et veniens, per effectum, qui te in-*
vitavit & illum, dicat tibi: factò scilicet te humiliando, & alium tibi præferen-
 do, *da huic locum,* quo reputabas te dignum. Hoc sæpe evenit, quod qui puta-
 bat se dignum honore, ejicitur à sua cogitatione; & expellitur inde. Tertiò,
 hoc idem probat ex confusione quæ sequitur. Unde subditur: *& tunc incipias*
cum rubore novissimum locum tenere, erubescens scilicet, quando qui de te ma-
 jora præsumpsisti incipies humiliari, quasi dejectus in animo tuo, aut ejectus
 de tuo officio, aut dejectus post mortem in inferno. Deinde ostendit quid sit
 observandum ei qui vult honorem acquirere, quia debet humilia de se sen-
 tire. Unde dicit: *Sed cum invitatus fueris vide,* non te excusa, *& recumbe in*
novissimo loco, minorem te aliis reputando, & te esse in omnibus in imo me-
 rito, etsi forte sis excellentior dignitate vel originis nobilitate. Et notandū,
 quod triplex distinguitur novissimum: scilicet statuum, graduum, & locorū.
 Inter status locus novissimus est incipientium, medius proficientium, supre-
 mus perfectorum. Inter gradus locus novissimus est subditorum, medius præ-
 latorum minorum supremus majorum. Inter loca novissimus est
 inferni, medius mundi, supremus cæli. Recumbe ergo aut in novissimo pri-
 mo, scilicet in statu incipientium te reputando per humilitatem, aut in no-
 vissimo secundo, scilicet in gradu subditorum per Dei timorem, aut novissi-
 mo tertio, scilicet in inferno per jugem meditationem. Et adducit tria, pro-
 pter quæ novissimus locus est eligendus. Primum est, quia ex hoc habetur
 gratia amicitiae: *ut cum venerit, mentes visitando, vel merita post mortem di-*
scutiendo, qui te invitavit ad nuptias dicat tibi, amice, scilicet propter tuam hu-
 militatem. Secundum est consecutio loci dignioris, *ascende superius,* & in præ-
 senti per gratiam, & in futuro per gloriam: quia te humiliasti, & quia etiam
 amicus. Tertium est honoris gloria quæ sequitur dignitatem, *tunc erit tibi*
gloria, honoris, coram simul disumbentibus, in eadem fide, vel in eadem bea-
 titudine quiescentibus: tum quia humilis, tum quia amicus principis, tum
 quia alto gradu sublimatus. Et nota quod Dominus non intendit hic dicere, quo-
 modo acquirere debeamus humanam gloriam: sed exemplo acquirendi glori-
 æ istam humanam docet nos acquirere gloriam cœlestem, itaq; sicut humi-
 litas est necessaria ei qui cupit exaltari honore mūdi & terræ: sic est necessaria
 ei qui cupit exaltari honore gratiæ & gloriæ. Sed differentia est: quia qui
 cunq; se humiliat ut exaltetur promotione ecclesiastica, peccat: est enim falsa
 humilitas in qua latet immunda superbia, qui verò se humiliat ut exaltetur
 donis gratiarum & præmio gloriæ, habet rectam intentionem. Quia ut dicit
 Hieron: Sancta superbia est virtutes appetere. Ultimò assignat rationem di-
 cti, quantum ad omnia præmissa. *Quia omnis,* sive clericus, sive religiosus,
qui se exaltat, scilicet superbiendo, *humiliabitur,* nō sponte sed necessario, hic vel
 in futuro, *& qui se humiliat,* volutariè, non qui humiliatur quasi ex necessita-
 te, *exaltabitur,* vel hic vel in futuro: & hoc aut in officio, aut in merito, aut in
 præmio. Humiles d'cti sunt ab humo cui prostrati sunt, eoq; nihil inferius
 se nisi humum reputant, & se conculcandos omnibus exhibent, & propter
 hoc exaltari merentur: & ideo homo quod factus est de humo humiliari de-
 bet, & exaltatio non debetur ei nisi per humilitatis meritum: & talis humili-
 tas ducit ad lætabundum gaudium. Vnde Bernardus: Semper in corde tuo
 debes habere, quod sis peccator vilissimus, & omni dono & gratia Dei indi-
 gnus: nec ad hoc aliquo modo aptus, ut Deus orationem tuam exaudiat.
 Multum ergo debemus fugere superbiam, quæ nos derisibiles & inimicos Deo
 & hominibus constituit: & amplecti humilitatem, quæ nos desiderabiles & a-
 micos

*Novissimi
loci appetē-
di rationes.*

*Gloria cœle-
ste docet ac-
quirere.*

*Humiliandi
sui causa.*

*Alias appa-
rere.*

*Hieron. in
c. 1. Sopho-
nia.*

*Humiles un-
de dicti.*

852
Chrysof. hō. micos ejusdem facit. Unde Chryf. Ne timeas de honore tuo destructo si humili-
 66 in Mat. avertis te. psum. Ita enim magis extollitur gloria tua: ita major efficitur. Hæc
 Humilita- regni est janua Si voluerimus magni apparere, non erimus magni: sed & o-
 tis premia. nibus inhonorabiliores. Qui enim derisibiles sunt, & omnibus inimici: &
 ab inimicis facile captabiles, & immundi: apud Deum hi maximi omnium
 sunt. Quia autem humilibus: est delectabilis, aut beatius, cum humiles Deo
 si r desideras. Sed & ea quæ ab hominibus est gloria, hi maxime potun-
 tur: & omnes eos velut patres honorant, sicut fratres salutant, sicut propria
 membra amplexantur. Hæc Chrysof. Et quia Dominus intruxit & invitatos ad
 humilitatem: nunc instituit invitantes ad misericordiæ pietatem, & ad pau-
 perum ac debiliū potius quàm amicorū & divitū invitationem: ut con-
 vivia faciant, non propter hominū favorem & vanitatem, sed propter cha-
 ritatem & pauperum necessitatem: arguens per hoc Phariseos, quia faciebant
 convivā, non moti pietate, sed magis cupiditate, intendentes per hoc con-
 sequi utilitatem, seu honorem temporalem. Unde Dominus, ut pro refe-
 ctione corporali rependeret spiritualement, scilicet documentum pietatis, dicebat
 ei qui se invitaverat, & per hoc etiam alios assidentes qui erant in hoc culpa-
 biles arguebat. Cum facis prandium, aut cenam, noli vocare amicos, id est, pro-
 pter amicitiam tacularem, neque fratres tuos, id est, propter consanguinitatē,
 neque cognatos, id est, propter affinitatem, neque vicinos, id est, propter fami-
 liaritatem, neque divites, id est, propter aliquam utilitatem consequendam:
 hæc determinatio scilicet divites, omnibus prædictis videtur debere sub intel-
 ligi, & ita fratres, & cognatos, amicos & vicinos pauperes sicut & alios ege-
 nos vocare poterunt, ut eis sicut & aliis pauperibus distribuant pro Deo. Et
 sub hac causa, cum dicitur, ne forte & ipsi reinvitent te. Hæc enim est con-
 suetudo carnalium hominū: scilicet reinvitare invitantes se, & fiat tibi retri-
 butio, ab homine, non à Deo: in præsentī, non in futuro: ista namq; reinvitatio
 Ambro lib. intelligitur cuiusq; boni temporalis recompensatio. Unde dicit Ambrosius,
 7 in Luc. am. quod hospitalem remuneraturis esse, avaritiae est. Sed quid tamen,
 quod si vocentur prædicti ad convivā propter charitatem nunc dū nutriendam,
 meritorium est. Si autē ad convivā vel ad gulā exercendā, vel ad inanē gloriā, peccatū
 est: & invitās sustinebit poenā, si autē ad reinvitandū, receperit mercedē suā, si autē
 ad benevolentiam seu liberalitatē, indifferēs est: & potest bene fieri & malē, prout
 Bona eccles. ad finē ulteriorē ordinatur, qui potest esse bonus vel malus. Unde hæc invitatio
 expendatur permittitur nisi sit de patrimonio Christi, quod totū debet in usū pauperū expēdi:
 in pios vsus licet de testamento mihi commissio ad faciendū elemosynā, nō possit in alios usus
 expēdere quidquā. Sed cū facis convivū, motū pietate, voca pauperes, cū qui nō ha-
 bēt de suo ad vivendū, & debiles co natu: qui potētia nō habēt ad laborandū, & claudos,
 pressu: qui ireneque ut ad medicā. ū & caecos, visu: qui nō vident ad aliquod arti-
 ficium operandū, & beat g eris: scilicet in præsentī beatitudine spei, & in futuro beati-
 tudine rei: quia invitati, non habent retribuere tibi: & ideo Deum nunquā obli-
 2 in episto- scentiæ habebis debitorē, pietas enim ad omnia utilis est, promissio ē habēs vitæ
 lā ad Colosse quæ nunc est, & futura. Vbi Chryso: Non ergo turbemur cū nō recipimus be-
 neficii recompensationē: sed cū recipimus. Quoniam si receperimus, nō amplius
 recipiemus illic, sed si minis ē retribuit homo, tūc tibi Deus retribuet. Unde se-
 quitur: Reuribuetur enī tibi; scilicet à Domino, in resurrectione justorū, secundū Be-
 dā: Et si omnes resurgāt, singulariter tamē & quasi propriē nō immerito resurre-
 ctio justorū dicitur, qui in ea immutadi sunt, & se beatos esse futuros non dubi-
 tant. Ubi Gregor: Nisi unus: Nō ergo negligas jacētes, quasi nulli sint digni.
 Cogita quid sint, & preciositate eorū invenies. Salvatoris induerūt imaginē, fu-
 turorum bonorum hæredes, regni clavigeri, accusatores & excusantes ido-
 Chrysof. lo- nei: non loquentes, sed inspecti à iudice. Ubi & Chrysof. Deceret ergo
 co citato. eos suis in solario suscipere. Si nō placet saltem deorsum: ubi sunt sub-
 jugalia & famuli. Christum suscipias, fiat saltem pauper edituus. Ubi est
 elemosyna, non audeat intrare diabolus. Et si secum non sedeas, mitte ei
 de mensa ferula. Et iterum. Sed dicis: Immundus est pauper & sordidus.
 Lava eum & fac tecum in mensa sedere. Si vestes sordidas habet, mun-
 dum indumentum exhibeas. Christus accedit per eum, & tu frivola loqueris:
 Hæc

Hæc Chrysoſt. Moraliter, cum facis convivium, id eſt, cum accedis ad orationem, ut reſiciaris pane lachrymarum, & inebrieris vino compunctionis, *noli invitare amicos*, id eſt, noli orare tantum pro amicis & conſanguineis tuis: & pro divitibus, id eſt, pro juſtis qui ſunt divites in virtutibus: ſed pro inimicis & peccatoribus, qui verè pauperes ſunt. Unde ſubdit: *Sed voca pauperes*, id eſt, associa in tua oratione peccatores: & ſubdividit in tria genera peccatorum, dicens: *debiles*, id eſt, peccantes ex infirmitate, *claudos*, id eſt peccantes ex malitia, ſcilicet qui habent pedem intellectus ſanum: ſed pedem affectus infirmum, & *cacos*, id eſt, peccantes ex ignorantia. Prædicator etenim verbi divini facit ſpirituale convivium: ſed ſi facit hoc propter honoris vel lucri temporalis conſecutionem, non habebit à Deo mercedem: ſi verò facit propter animarum ſalutem, recipiet cum juſtis vitam æternam. Ex eo autem quod Dominus hic ait: *retribuetur in Reſurrectione juſtorum*: quidam de ſimul diſcumbentibus, rudis & carnalis, motus verbis Chriſti, credidit quod Reſurrectio futura eſſet ad vitam cibis corporalibus indigentem, & quod Chriſtus promitteret eſcas corporales in Regno Cælorum, & dicit ei, *beatus eſt qui manducat panem in Regno Dei*. Unde Cyrillus: Homo iſte animalis erat, non diligenter percipiens ea quæ Chriſtus protulerat, putavit enim corporeas eſſe remunerationes ſanctorum. Sed quidam dicunt, quod per panem iſte intelligebat beatitudinem veram quæ conſiſtit in viſione & fruitione deitatis Chriſti principaliter, & humanitatis ſecundario, qui vocat ſe panem vitæ. Unde Auguſt. quaſi in longinqua iſte ſuſpirabat, & pa- nis iſte, ſcilicet quem deſiderabat, aut illum diſcumbebat. Quis enim eſt panis Regni Dei niſi qui dicit: *ego ſum panis vivus, qui de Cælo deſcendi*? Noli patefacere fauces, ſed cor: Hæc Auguſtinus. *Beatus igitur qui hunc panem, qui reſectio animarum eſt, manducabit in Regno Dei*, videndò ſcilicet & fruendò, de quo dicitur in Eccleſia. *Qui edunt me adhuc eſurient*, non propter famis inedia, ſed propter ſtudiij abſentiam. Unde Beda: Panis qui manducatur in Regno Dei, non corporalis intelligendus eſt cibus, ſed ille utiq; qui ait: *Ego ſum panis vivus qui de Cælo deſcendi, ſi quis manducaverit, vivet in æternum*, id eſt, ſi quis meæ incarnationis Sacramento perfectè incorporatus meæ divinæ Majeſtatis viſione fru- meruerit, hic perpetua vitæ immortalis beatitudine gaudebit. Hæc Beda.

DE INVITATIS AD COENAM MAGNAM:

Cap. LXXXI.

ET quia nonnulli terrenis, vel voluptatibus mundi hujus dediti, hunc panem de quo dictum est, fide tenus quasi odorando percipiunt, dulcedinem verò attingere veraciter gustando fastidiunt: ideo ad ostendendum talium teporem Cœlestibus epulis non esse dignum, subiungit Dominus parabolam, in qua demonstrat divinæ largitatis effluentiam, & arguit multiplicem Judæorum ingratitude, qui præ cæteris gentibus fuerunt invitati ad cœlestem beatitudinem. Primò, per Prophetas. Secundò, per ipsum Christum. Tertiò, per Apostolos, & tamen renuerunt venire per fidem, & ita vocati sunt Gentiles, Dicit ergo. *Homo quidam*, id est, Christus *vetus homo & verus Deus*, qui dicitur homo ratione veritatis naturæ huma-

854 *Primæ Partis. Caput octuagesimum primum.*

humanæ, quidam, ratione singularitatis personæ respectu aliorum, fecit cenam magnam, id est, præparavit futuram gloriæ & vitæ æternæ refectioem, & cælestem seu æternam beatitudinem, quam sanctis animabus ab æterno præparavit Dominus: Quæ vocatur cæna eo quod est refectio ultima, quia sicut cæna paratur declinante die, post quam nulla refectio sequitur, sic vita æterna datur post diem præsentis vitæ, ubi nihil aliud expectatur. Item dicitur cæna magna imò sic maxima, ut ejus immensitas in cor hominis non possit ascendere, & vocavit multos, quia vult omnes homines salvos fieri & beatos. Vocavit Dominus quosdam per Angelos, quosdam per patres, quosdam per Prophetas, quosdam per seipsum, quosdam per Apostolos, quosdam aliorum Prædicatorum verbis, quosdam inspirationibus internis, quosdam beneficijs & prosperis, quosdam flagellis & adversis. Et misit servum suum, id est, Prædicatorem Evangelicum, & licet plures sint servi personarum statuum & habituum diversitate, unum tamen debent esse fidei & charitatis unitate: hora cænæ, id est, ultima ætate & tempore gratiæ. Hora cænæ est finis sæculi, scilicet ultima ætas. Nam etsi homines in alijs ætatibus ad cænam invitabantur, nullus tamen recipiebatur ad cænam, sed omnes ad limbum descendebant, dicere invitatis ut venirent, id est, ut ad veniendum per bona opera se præpararent: quia iam parata sunt omnia. Ante adventum Christi, nondum erat cæna Christi parata, quia nullus poterat ingredi vitam æternam, sed agno Christo immolato apertus est regni cælestis aditus, & tunc missi sunt Apostoli ad quos antè fuerant Prophetæ missi. Sicut nempe Christus missus fuit à Patre ut invitarer ad cænam, ita ipse servos suos Apostolos suos misit & mittit prædicatores, ut dicant nobis, Venite ad cænam quia parata sunt omnia. Consistit autem illa cæna in tribus, scilicet in beata visione divinarum personarum, in societate Angelorum, & in consortio sanctorum, quæ omnia ut hic dicitur sunt parata. Et cæperunt se simul omnes excusare, id est, per mala opera se retrahere, quia plus dilexerunt terrena & corporalia, quam cælestia & spiritualia. Omnes se excusant & si non verbo saltem cogitatu vel facto: Omnes dicit, id est, pro majori parte, quia pauci salvantur respectivè secundum Gregorium. Multi vocantur sed pauci veniunt, quia multi qui per fidem ei subijciuntur, malè vivendo eius convivio contradicunt. Sed vix nobis, quia secundum eundem Gregorium, Ecce divites invitat, & pauper occurrere festinat, ad Dei invitamur conuiuium, & excusamus. Dominus clementer omnes invitat, sed qui venire nolunt excusant, & sic æternum convivium quod Deus non rogatus, sed gratis offert volentibus, sibi intercludunt. Excusatio enim ista est indispositio voluntaria, qua alij cadunt in superbiam, alij in avaritiam, alij in luxuriam. Primi signantur per villam emptam videntes. Secundi, per juga bouum emptam probantes. Tertij, per uxorem ducentes, & omnes isti ad cænam Dominicam sunt inepti. Unde consequenter excusantium causæ subduntur, cum dicitur. Primus dixit: Villam emi, & necesse habeo exire, & videre illam, ubi notantur superbi amatores mundi, in quibus est ambitio dignitatum & huiusmodi, in villa enim emptam dominatio notatur & superbia, quia superbi volunt alijs dominari. Et alter dixit: Juga bouum emi quinque, & eo probare illa. Ubi intelliguntur avari & cupidi quinque, sensibus, & terrenis nimis intenti, in quibus

Cæna magna.

Vocatio Domini.

Cæna tæpus.

Cæna cælestis consistit in tribus.

Omnes pro plurimis.

Gregor. bo. 36. in Evangelia.

Excusatio à cæna.

Villam emit amator mundi superbus.

Juga bouum avarus.

bus est cupiditas terrenorum & mundanorum, per boves enim qui terram versant terrena signantur. Et alius dixit. *Vxorem duxi, & Vxorem dū-ideo non possum venire.* Ubi notantur carnales & luxuriosi delitijs carxit-carnalis. nis dediti, in quibus est amor voluptatum carnalium, uxor enim ad voluptatem carnis pertinet. Dicit autem secundum Basilium, non possum venire, eo quod intellectus humanus vergens ad humanas illecebras, debilis est ad agendum divina. Omnes ergo prædicti sunt indigni cenæ nuptiarum agni. Unde sunt versus isti:

Villa, boves, uxor, cenam claufere vocatis,

Mundus, cura, caro, cælum claufere renatis.

Ad ista verò tria vitia, reducuntur omnia à beatitudine cœlesti excludentia. Quia (ut ait Joannes:) *Omne quod est in mundo, aut est* ^{1. Ioan. 2.} *concupiscentia carnis, aut concupiscentia oculorum, aut superbia vitæ.* Unde Augustinus: O qui ad cenam Dei venitis, nolite diligere mundum, neque ea quæ in mundo sunt. Amor rerum terrenarum, viscus est spiritualium pœnarum: quoniam omnia quæ in mundo sunt, ^{Augustinus: serm 33. de verbis Domini.} concupiscentia carnis sunt, & concupiscentia oculorum, & ambitio sæculi. Concupiscentia carnis, uxorem duxi, concupiscentia oculorum, quinque juga bouum emi, ambitio sæculi, villam emi. ^{Amor terrenarum.} Tolamus ergo de medio excusationes vanas & malas, & veniamus ad cenam, quia intrinsecus saginabimur. Non nos impediat extollentia, non superbia extollar, non nos teneat curiositas illicita & avertat à Deo: non nos impediat voluptas carnis à voluptate cordis. Veniamus & saginemur: Hæc August. Secundum Chrysost. Quamvis videantur rationabiles excusantium occasiones esse, tamen hinc discimus, & si necessaria fuerint quæ detinent, omnibus primo facere spiritualia. Excusat quippe omnis qui plus terrena, quam cœlestia diligit, etiam si se ad cœlestia tendere dicit. Quod hodie clericis & religiosi multis obijci potest, qui curam & sollicitudinem tantam habent de terrenis & omnibus quibus laici occupantur, ut nulla differentia inter hos & illos videatur. Unde Gregor. ^{Gregor. ho. 36. in Evang.} Sed ecce inter hæc pensare possumus, quid sibi corda nostra respondeant. Occultis enim fortasse sibi cogitationibus dicant: Excusare nolumus: ad illud nempe supernæ refectiois convivium & vocari & venire gratulamur. Loquentes nobis talia, mentes nostræ verum dicunt: si non plus terrena, quam cœlestia diligunt: si non amplius rebus corporalibus, quam spiritualibus occupantur; Hæc Gregor: *Et reversus servus, nuntiavit hæc Domino.* Prædicatores exeunt ad prædicationem: revertuntur ad Dei contemplationem: nunciant quid egerunt per interiorem confessionem. Tunc iratus paterfamilias, scilicet Christus (cujus familia sunt omnes Angeli, omnes electi fideles) contra suæ cenæ contemptores iratus non affectus, sed effectus, quia punit ut iratus. Nam secundum August. Ira Dei est vindicta peccati. Et justè irascitur Deus de negligentijs hominum, quod paratam pro eis æternæ vitæ cenam contemnuunt, & vilibus cibis mentem implent. Iratus (inquit) dixit servo suo, scilicet prædicatori evangelico: *Exi citò, scilicet ab ostio studij & contemplationis, ad publicum actionis & prædicationis, in plateas & vicos, civitatis.* Per vicos & plateas civitatis, quæ scilicet clausuram habent, intelligitur vocatio Judæorum qui clausi erant legalibus observantijs, & ^{Judæorum} quasi Dei cives, ut pote ejus legem tenentes: quorum quidam erant ^{vocat ibi} in plateis, id est in lata via prosperitatis & voluptatis: quidam in vicis;

356 *Primæ Partis, Caput. octuagesimū primum.*

viciis, id est in angustia adversitatis & tribulationis. Vicus nempe
arctior est, quàm platea: & pauperes propter defectum gratiæ &
virtutis: ac debiles, propter defectum bonæ operationis: & cæcos,
propter defectum veræ cognitionis: & claudos, propter defectum
rectæ affectionis & intentionis: hoc est humiles, qui se tales repu-
tant, & intrare desiderant, introduc huc: tales enim vult Dominus
ad pœnitentiam vocari, & ad suum convivium introduci. Nam
principibus & sacerdotibus, ac legisperitis Judæorum, propter in-
gratitudinem & superbiam dimissis à Deo, & relictis: humiles, sim-
plices, & publicani illius populi sunt vocati: ut patet in Apostolis
& pluribus alijs ex decursu Evangelij. Unde Gregor. Quia ergo
venire superbi renuunt pauperes eliguntur, quia infirma mundi eli-
git Deus, ut confundat fortia: peccatores superbi respuuntur, &
peccatores humiles eliguntur: hos itaque elegit Deus, quos despi-
cit mundus, quia plerumque ipsa despectio hominem revocat ad
semetipsum. Pauperes ergo & debiles, cæci, & claudi, vocantur, &
veniunt: quia infirmi quique, atque in hoc mundo despecti, plerumque
tanto celerius vocem Dei audiunt, quanto in hoc mundo non ha-
bent ubi delectentur. Unde & August. Et qui venerunt nisi men-
dici, debiles, claudi, cæci; Illi autem non venerunt divites, sani,
quasi bene ambulantes, & acutè cernentes, multum de se præsumen-
tes: & ideo tanto despectiores, quanto superbiores. Veniant men-
dici, quia ille invitat qui propter nos factus est pauper, cum dives
esset: ut illius paupertate mendici ditaremur. Veniant debiles:
quia non est opus sanis medicus, sed malè habentibus: Veniant clau-
di, qui ei dicant: compone gressus meos in semitis tuis, Veniant
cæci, qui dicant: *illumina oculos meos ne unquam obdormiam in morte:*
Hæc Augustinus. *Et ait servus: Domine factum est ut imperasti: sed*
etiam eo modo ut imperasti: & sic notatur perfecta obedientia sci-
licet in opere & in modo: & adhuc locus est, quasi dicat: Multos in-
troducimus de Judæis, sed adhuc est locus, ubi recipiantur Gentiles,
hoc etiam ideo dicitur: quia Ecclesia plures recipere semper est
parata. Et ait Dominus servo: Exi cito in vias & sepes, id est extra Ju-
dæam discurrendo ad Gentilem populum. Per vias enim & sepes
intelligitur vocatio Gentilium qui tanquam agrestes in vijs & se-
pibus erant dispersi, & direptioni hostium expositi in vijs, scilicet
mundanæ prosperitatis, & sepibus adversitatis: & compelle intrare,
instantia & importunitate prædicationis. Vocantur enim, qui à ma-
lo retrahuntur ferventibus exhortationibus: compelluntur, qui tra-
huntur duris comminationibus. Unde Judæos monet vocari, & Gē-
tiles compelli: quia Judæis tanquam legem & Prophetas habenti-
bus, levior vocatio debebat sufficere, quæ non sufficiebat gentibus,
ut impleatur domus mea, scilicet cælum & cœlestis patria, ubi sit æter-
num convivium debito numero prædestinatorum, qui numerus
non remanebit in expletus. Vel compelluntur intrare hæretici: qui
per Ecclesiam puniti resipiscunt, vel quicumque alij qui hujus mū-
di adversitatibus fracti, ad Dei amorem redeunt. Felix necessitas,
quæ ad meliora compellit. Multi enim qui in securitate & prospe-
ritate mundo vivunt, instante adversitate & periculo ad Deum fu-
giunt. Unde Chrysostomus: Multo laboriosius est in securitate cō-
cupiscentias vincere, quàm in periculo divitias posse contemnere.
Ipsæ enim timor periculi adiuvat animum, & facile vincitur de-

Gregor. 10.
36. in E-
vangelij.
Pauperum
electio.
1. Cor. 1.

August.
serm. 33.
de verbis
Domini.

1. Cor. 8.

Matt. 9.

Psal. 10.

Psal. 12.

Vocatio
Gentilium,

Intrare
compulsi.

Tribulatio-
num bona.

Statio corporalis. Quot enim sunt qui in securitate non fuerunt contenti pauperes esse: & tamen videntes persecutionem, magis contenti fuerunt bona sua dimittere, quàm perire. Illos tales sciens Deus, frequenter præcidit divitias eorum: ut à sollicitudinibus relevati, securius & melius permaneant Deo: Hæc Chrylost. ^{Li. Gregor. ho. 36. in E. vangelia.} quet ergo (ut ait Gregorius) quoddam alij vocantur, & venire contemnunt ut qui donum intellectus accipiunt, sed eundem intellectum operibus non sequuntur, alij vocantur & veniunt ut qui acceptam intellectus gratiam operando perficiunt, alij intrare compelluntur, ut quos Ecclesia temporaliter punit. In fine autem concludendo, subiungit: *Dico autem vobis*, cuius dicere infallibile est, quod nemo virorum illorum qui vocati sunt, & se excusantes venire noluerunt, gustabit *Cenam meam*, imò nec videbit: sed sancti gustant & vident etiam in præsentia, secundum illud Psal. *Gustate & videte quoniam suavis est Dominus.* Implenda est enim domus Dei numero prædestinatorum, sed superbi peccatores qui vocati venire noluerunt, seipsos irrecoverabiliter excusant. Hæc sententia Domini (ut ait Gregorius) valde timenda est. Nemo ergo venire contemnat, ne dum vocatus excusat, cum voluerit intrare non valeat. Et certe qui non intraverit, famelicus & inanis à refectioe Divinæ fructio nis & visionis remanebit. Ecce, quàm periculosum est contemne re invitationem Iesu Christi: tales enim à refectioe ejus in præsentia per gratiam, & in futuro per gloriam merentur excludi. Hæc igitur omnia, & ad quæ vocati sumus, diligenter consideremus: & præsentia despicientes, ad futura nos præparemus. Unde Chrysostomus: Permaneamus igitur custodientes eam quàm initio suscepimus dignitatem & futura quotidie Regna quæramus. Omniaq; præsentia, umbras esse prorsus ac somnia judicemus. Neque enim si rex terrenus aliquis, assumens te pauperem ac mendicum, repente sibi adoptaret in filium: tu iam ad tugurij tui respiceres vilitatem. Ita nunc igitur nihil præsentium putes esse pretiosum. Longè quippe majora sunt ad quæ vocatus es capeffenda. Hæc Chrylost.

DE SCENOPEGIA FESTIVITATE. Iudæorum. Cap. LXXXII.

Post hæc ambulabat & manebat adhuc Iesus in Galilea, docendo in synagogis eorum: non enim volebat in Iudæam ambulare: quia Iudæi querebant eum interficere. Licet enim posset inter eos sine nocumento esse, voluit tamen aliquando ante tempus passionis, se ab eis subtrahere. Primò, ratione sui: quia nondum venerat tempus quo volebat occidi. Secundò, ratione nostri: ut nostram consolaretur infirmitatem: dando nobis exemplum, quoddam possumus aliquando declinare persecutionem. Tertio, ratione Iudæorum: ne manens in medio eorum, magis eos incitaret in odium. *Erat autem in proximo dies festus Iudæorum scenopegia*, id est festivitas tabernaculorum, quando habitabant filij Israël in tabernaculis septem diebus, sub umbra ramorum, in similitudinem & memoriam tabernaculorum, in quibus habitaverunt patres eorum, cum educti ex Aegypto peregrinarentur in eremo, velut reminiscens beneficia Domini, qui erant Dominum occiduri. Et est scenopegia dictio

Nam. 13.

Bedam in
c. 7. Ioan.
Amicorum
carnalium
consilium,

Chysof.
ho. 47. in
Ioannem.

græca, composita à scenos quod est umbra: & phagin quod est comedere: quia in umbraculis comedebant, durante illa festiuitate. Et celebrabatur collectis fructibus anni in Septembri mense septimo: quia illo tempore quo uvæ erant colligendæ, exiverunt de eremi tabernaculis & venerunt in terram promissionis, unde exploratores portaverunt in veste uvas. Et tunc Judæi habitabant in umbraculis: quia patres eorum per quadraginta annos habitabant in tabernaculis. Imminente igitur scenopegia, *fratres*, id est consanguinei Domini, non Apostoli, sed alij propinqui ejus cognatione ex parte virginis Mariæ: quia viderunt ipsum non esse paratum ad ascendendum, invitabant eum ut ad diem festum in Hierusalem, quæ caput regni est, ascenderet: ibiq; gloriam miraculorum ostenderet, & se manifestaret. Christus enim habebat quosdā cognitos secundum carnem, qui more Judæorum fratres dicebantur. Et dixerunt ad eum: *Transi hinc, & vade in Judæam*, hoc est Hierusalem Judææ metropolim: *ut & discipuli tui*, id est turbæ te sequentes seu alæ undecunqve illuc convenientes, *videant opera tua*, & miracula. Ac sic (secundum Bedam) dicant: Tu signa facis: & pauci ea vident. Transi ergo ad regiam urbem ubi sunt principes: ut visis signis laudem consequaris ab eis: carnales amici gloriam ejus quærentes, ut illius participes fierent: & per miracula ejus magnificarentur, carnale consilium dabant, quod Salvator noster mundi gloriam acquireret, & suum nomen longius dilataret, ideoq; non in occulto & abscondito, sed palam & in conventu multorum, miracula Dominum. Etiam facere admonebant. Est namqve proprium inanis gloriæ cupidorum, ut quidquid gloriosum suum vel suorum extiterit, ostendatur in publico. *Neque enim fratres*, id est, consanguinei, *eius*, humanam & mundanam gloriam requirentes fideliter, *credebant in eum*, æstimantes eum vanè gloriosum, & gloriæ hominum amatorem & cupidum. Facis inquit miracula, sed in abscondito: innotesce & appare hominibus, ut laudari possis ab hominibus. Putabant enim quod laus & favor mundi esset fructus virtutum, & miraculorum suorum. Et quia suggerebant ei malū, scilicet gloriam mundanam quærere, ideo recusavit, & eis non acquievit, ut daret nobis exemplum non quærendi gloriam huiusmodi, dicens: *Tempus meum*, id est gloriæ meæ manifestandæ, *non dum advenit*, quia post Resurrectionem manifestanda erit, *tempus autem vestrum*, scilicet mundanæ gloriæ, quod & mundi laudem, hominumq; favorem & vanam gloriā decipiamini, *semper est paratum*, id est mundi gloria quam affectatis & quæritis, semper est parata vobis. Ea nempe quæ omnibus horis mundus exhibet quæritis scilicet honores, divitias, & delicias: & ideo sicut vos temporari parati estis, ita tempus paratum est vobis. Mundani ergo habent tempus gloriæ paratum, quia eadem amant quæ mundus & mundo consentiunt, & ideo quod quærunt, semper inveniunt, sancti verò, qui quærunt gloriam spiritualem, non habent hic tempus paratum, quia vituperant quæ mundus amat, & mundum contemnant. Et ideo dicit: *Non potest mundus*, id est mundani, *odisse vos*, quia cum mundo convenitis, & de amatoribus ejus estis, & similium in voluntate, & voto, & opere non est odium, sed amor & amicitia. Unde Chrysof. Qualiter eos mundus odit, qui eadem cum mundo volunt & pro eo student? *me autem, & meos odit*, propter dissimilitudinem.

rudinem quæ est in voluntate, voto, & opere, quia opera ejus mala non approbamus, sed magis redarguimus. Sicut autem duæ gloriæ, ita & diuersa sunt festa. Mundani enim habent festa temporalia, scilicet gaudere, epulari & huiusmodi delicias exteriores, sancti verò habent festa spiritualia, quæ consistunt in delectationibus spiritus. Et ideo bene subdit: *Vos, qui gloriam mundi & festa gaudiorum mundanorum quæritis, ascendite ad diem festum hunc*, in quo videri & vivere in vanitate & concupiscentia vultis, id est ad festum lætitiæ temporalis. Ubi laus humana & voluptas quæritur, ubi carnalia gaudia extenduntur, ego, qui talibus non delector, non ascendam, scilicet vobiscum, *ad diem festum istum*, & hoc modo sicut vos vultis, scilicet quærens gloriam, *quia tempus meum*, id est gloriæ meæ secundum humanitatem, ad quam perveniendum est, impleta prius humilitate, *nondum est impletum*, non enim nisi impleta humilitate passionis, sequitur tempus gloriæ & immortalitatis. Vel *vos ascendite ad diem festum hunc*, id est ad principium solennitatis hujus: quia Iudæi magis vacabant epulis & lætitiâ in principio festi quàm in fine: *ego autem non ascendam ad diem festum istum*, scilicet primum: *quia tempus meum nondum est impletum*. Tempus enim aptum doctrinæ veritatis, propter quam Saluator venerat, non erat sic in principio solennitatis propter prædicta, sicut circa finem: quia tunc paratiores sunt omnes ad doctrinam. Dicendo autem, *vos ascendite*, non consulit nec præcipit: nec eos ad talia invitat: sed prædicat & præmitrit, & ostendit quid ipsi quærebant qui mundana ad huc tantum sapiebant. Isti semper volebant esse in festo, & non in vigilia, qui semper volebant habere mundi laudem & voluptatem, & nullam ferre mundi molestiam. Similes sunt multi in præsentī vita, qui semper volunt habere festa, & ideo in futuro facient vigiliam: volunt enim modo esse in comestatione, & ebrietate, ac risu, & vanitate: & ideo semper erunt in fame, & siti, & fletu, & tribulatione. Istud autem festum diabolicum triplici de causa non est faciendum. Primò, quia hæc vita est vigilia: ideo debemus ieiunare, & peccata nostra plangere, vt possimus ad festum Cælestis patriæ pervenire. Unde Matthæus. *Beati qui lugent, ecce Festum di-*
vigilia, quoniam ipsi consolabuntur, ecce festum. Sed vani homines diabolicum.
volunt hic festum facere: & ideo venient ad vigiliam. Unde Lu. *Matt. 5.*
cas. Væ vobis qui saturati estis, ecce festum: quia esuriatis, ecce vi-
gilia. Secundò, quia ista vita est exilium: & stultus esset peregrinus qui in exilio positus veller facere festum, sed debet expectare quousque ad patriam suam redeat: patria autem nostra, est regio Cælestis, quæ nos expectat: & quia peccatores de hoc exilio patriam faciunt, ideo à patria Cælesti exules & banniti semper erunt. Tertiò, quia ista vita est locus laboris, & ideo serui Dei sunt in la-
bore continuo, & de labore veniunt ad quietem: vani autem ho-
mines volunt esse in ocio, & ideo de ocio veniunt ad laborem. Hic
ergo ostenditur discretio seu distinctio bonorum à malis, tempus,
nempe gloriæ malorum semper est in præsentī, vbi dies mali sunt,
& mali florent: tempus verò gloriæ bonorum erit in futuro, quan-
do cum Christo regnabunt, ad quam gloriam per passiones & tri-
bulationes perveniunt. Dicant ergo devoti alijs ad convivia & la-
scivias eos invitantibus: *Vos ascendite ad diem festum hunc*, nos qui
italia non appetimus, non ascendimus. Non nempe debet servus
Christi.

Christi in talibus delectari: quia delicatus uales est, qui vult simul
Iob. 21. b. gaudere cum sæculo, & regnare cum Christo, cum dictum sit: *Vobis
 qui in bonis ducunt dies suos, quia in puncto horæ descendant ad inferni*
August. *novissima:* receperunt enim bona in vita sua. Unde August. Simus
tract. 28. recte corde, tempus gloriæ nostræ nondum venit. Dicatur amatoribus
in Ioan. huius sæculi, quales erant fratres Domini: Tempus vestrum
Tempus no- semper est paratum: tempus nostrum nondum venit. Audeamus
stris non- nempe & hoc dicere & nos. Et quoniam corpus Domini nostri
dum venit. Jesu Christi sumus, quoniam membra ejus sumus, quoniam caput
 nostrum gratanter agnoscimus, dicamus prorsus, quoniam propter
 nos & ipse dignatus est dicere, quando nobis insultant amatores
 huius sæculi, dicamus eis: Tempus vestrum semper est paratum:
 tempus nostrum nondum venit. Hæc August. Tempus etiam divitum
 semper est paratum, quia est in bursa eorum, si enim est frigus,
 bene se induunt, vel aliter calefaciunt: si est calor, habent domos
 frigidas, vel subventiones alias: & similiter in alijs defectibus
 corporum, promptum habent remedium, & ideo tempus eorum
 semper est paratum: pauperes verò totum habent contrarium, sed
 aliter erit in alio sæculo. *Hæc cum dixisset Jesus, mansit in Galilæa,*
ex ratione supradicta. Postquam autem ascenderunt fratres ejus,
duobus diebus transactis, latenter ascendit sine eis. Sicut enim noluit
esse in principio festivitatis, ne fratribus suis malum persuadentibus
videretur favere: sic noluit se omnino subtrahere: nec doctrinam salutis
omittere, quam venerat docere. Ascendit ergo ad diem festum: sed non ad illum ad quem
fratres ejus ascenderunt: nec ut illi, scilicet manifestè & cum magna comitiva:
nec ut videretur ab hominibus, ne occasionem majoris invidiæ daret
Judæis: quia non cupiebat gloriari temporaliter: sed aliquid docere
salubriter: homines corrigere, de festo æterno admonere: amorem ab hoc
sæculo avertere: sed ascendit quasi in occulto: in hoc condescendens
fidelibus qui timore mortis occultandi erant: & ne se hominibus ostendens,
favorem humanum quæreret, quia dies festus Domini, non exterius, sed interius,
non facile, sed in mente agitur: de quo in Psalmo dicitur: Quoniam co-
b. Festa se- *gitatio hominis consitebitur tibi, & reliquæ cogitationis diem festum ac-*
cretè agenda- *gent tibi. Sic ergo age diem festum, si ad tuam festivitatem vis*
venire Jesum. Qui enim agunt in manifesto, & ut ab hominibus
Beda in c. videantur, receperunt mercedem suam. Ubi Beda: Mysticè autem
7. Ioan. designatur quod singulis quibusque carnalibus, humanam gloriam
Mysticè. quærentibus, Dominus manet in Galilæa, quæ interpretatur
 transmigratio facta, id est in membris suis, quæ transmigrant de
 vitijs ad virtutes, & in eis proficiunt. Postmodum verò Dominus
 ascendit, quia membra Christi non huius vitæ, sed æternæ gloriæ
 quærunt, occultè autem Dominus ascendit, quia omnis gloria
 ejus ab intus, id est de corde puro, & conscientia bona, & fide
 non ficta: Hæc Beda. Nota quia Dominus docturus miracula, imo
 in omnibus magnis operibus potentie & virtutis suæ gloriæ fugit,
 nolens socios habere, vel nuncios præambulos, ut patet hic &
Eccles. 3. in pluribus alijs, quasi diceret: *Quanto majores, humilia te in omnibus.*
 In operibus verò humilitatis, turbam comitè habuit, veniens ad passionem;
 & discipulos præmisit, ut sibi asinam & pullum adducerent. Etiam comesturus
 agnum paschalem, præmisit qui præpararent locum, sed hoc fecit in

tanti Sacramenti mysterium, quod non debat sumi, nisi cum magna præparatione virtutum & bonorum operum. Iudæi ergo, communiter, querebant eum in die festo, antequam ascenderet, quia non viderant eum adesse cum fratribus: & dicebant: Ubi est ille? scilicet talis & tantus prædicator, & miraculorum operator. Non nominant eum nomine proprio, tam quærentes eum animo bono, quam malo. Quidam nempe querebant Deum desiderio addiscendi, ut ejus doctrinam deuotè audirent, alii desiderio malignandi, ut eum interficerent, alii vana curiositate, ut eum viderent. Illi ergo qui querebāt eum ex odio, dedignabātur eum nomine proprio nominare, quia nomen suū fuit eis grave. Sed illi qui querebāt eum ex deuotione, nō audebāt eum nominare, vel ita reputabāt eum famosū & authenticū quod nō oportebat nomē proprium exprimere. Vani autem non curabant de suo nomine. Et erat murmur de eo in turba, & dissensio propter contrarietatem opinionum de eo: quidam enim, scilicet quæ pia intentione querebant eum, dicebant quia bonus est, approbantes ejus doctrinam & miracula: alii autem, scilicet qui mala intentione querebant eum, dicebant, non, sed seducit turbas, dicta ejus persequentes & opera. Ubi Chryl. Chrysost. hō: stomus: Illam quidem æstimo opinionem multitudinis esse: hanc verò principum & sacerdotum. Vides utiq; principatum corruptum, eos autem qui principatui subiiciuntur sanos iudicio. Nemo tamen, scilicet illorum qui dicebant quia bonus est, palam loquebatur de eo propter metum Iudeorum, scilicet principalium, ne extra synagogam & congregationem fieret aliorum. Ex quo pater quod principes populi illius, dicebant eum seductorem: & major pars dicebat contrarium. Seducit turbas, clarius sonabant: sed bonus est, pressius susurrabant. Ecce quantum deprimitur veritas, & extollitur falsitas. Quidam erant ibi formidolosi & timidi qui in Christum credebant, sed veritatem dicere non audebant, & ideo in veritate peccabant. Tribus enim modis (secundum Chrysostomum) in veritate quis peccare potest. Aut veritatem præ timore tacendo. Aut ipsam veritatem in mendacium commutando. Aut ipsam veritatem non defendendo. De primis dicitur: alii dicebant quia bonus est, nemo tamen palam loquebatur de illo propter metum Iudeorum. Ut dicit August. Uterque est reus apud Deum, & qui veritatem taceret, & qui mendacium dicit: ille quia prodesse non vult, iste quia nocere desiderat. De secundis subditur: alii autem non, sed seducit turbas. De talibus dicit Apostolus: Rom. 1. Commutauerunt Dei veritatem in mendacium. De tertiis dicitur: multum murmur erat de eo in turba. Murmurabant quidem de eo quod Pharisei Christum persequiebantur, sed tamen eum non defendebant, nec apertè resistere audebant, cum tantum dicat Sapiens: Usque ad mortem certa pro iustitia. De omnibus servis Christi, hoc idem dicitur, Sed non mirum si de eis iniqui homines aliquando malè loquuntur, cum de ipso Dei filio talia loquerentur. Unde August. De omnibus seruis ejus intelligendum hoc dicitur modo. Quicumq; apparuerit in aliqua gratia spiritali, alii dicunt bonus est, alii, non, sed seducit turbas. Quod dictum est ergo de Domino, valet ad consolationem nostram, de quocunq; hoc dictum fuerit Christiano: Hæc August. Sed si bene consideras, hæc malorum derogatio commendatio est. Unde Gregor. Stultum valde est si illis placere quærimus, quos non placere Deo scimus. Perversorum autem derogatio, vitæ nostræ approbatio, quia jam ostenditur aliquid iustitiæ nos habere, si illis displicere incipimus, qui non placent Deo. In omni igitur quod de nobis dicitur, semper tacitè recurrere ad mentem debemus, interiorum testem & iudicem quærere. Quid enim prodest si omnes laudent, cum conscientia accuset? Ad quid poterit obesse si omnes derogent, & sola conscientia defendat? Unde & Boetius: Itaq; nihil est quod admirearis, si in hoc vitæ solo circumstantibus agitemur procellis, quibus hoc maxime propositum est pessimis displicere. Unde etiam Seneca: Tam turpe est laudari à turpibus, quam laudari ob turpia, vel esse turpem. Et iterum: Nemini mihi plus videtur æstimare virtutem, nemo illo magis deuotus, quam qui boni viri famam perdidit ne conscientiam perderet. Honestæ turpitudinis est pro bona causa: Hæc Seneca. Iam autem die festo mediante, id est in medio solennitatis, scilicet die quarta, quando etiam Deus ab initio mundi

coruscare fecit lumen in cælis, ascendit Iesus in templum, publice, quia ibi erat locus cõmunis aptus doctrinæ, & docebat, quia in principio festi huius, quæ festi erant magis intendebant, & ideo postea Christum attentius audiebant.

*Scenophegia
duratio.*

Evangelistæ quandoque more Judæorum dies septem, quibus celebritas durabat, diem festum propter unam festivitatem appellaverunt. Octavus autem dies de integritate scenophegiæ non erat, & tamen totus celebris manebat. Fiebat enim in eo collecta ad opus pauperum, & in necessitates fabricæ & utensilium ejus. Et quidam de turba dicebant eum verè prophetam & Christum. Alii dicebant eum habere dæmonium, quod patet manifestè factum, quia dæmonia expellebantur per ipsum. Dominus autem non turbatus, sed tranquillus non reddidit maledictum pro maledicto, sed tranquille ad omnia respondit. In quo secundum Bedam nobis patientiæ reliquit exemplum, ut quoties nobis ab aliquo falsa objiciuntur convitia, patienter tolleremus, & vera quæ possumus non objiciamus, sed salutaria monita prædicemus. Et querebant apprehendere eum, ad occidendum, sed repressi sunt divina virtute: & nemo misit manus in illum, quia nihil ei facere poterant, nisi quantum & quando ipse permittebat: quia nondum venerat ejus hora, id est ab eo ordinata de captione sua. Voluit nempe præmissa longa serie præconum, opportuno tempore nasci, & similiter prædicato evangelio opportuno tempore mori. Quidam autem de turba, humiles & pauperes, prædicatione, & miraculis ejus moti, credebant in eum verba & facta ejus glorificantes. Non dicit de principibus, quia quanto majores erant, tanto magis insaniebant. Audientes autem principes & Pharisei, turbam de illo bona secreto murmurantem, & eum glorificantem, quia turbæ non audiebant confiteri palam, & propter contrarias de eo opiniones dissensionem in turba factam, invidia commoti miserunt ministros, scilicet satellites præsidis, quos ad hoc conduxerant, ut eum apprehenderent. Non sunt ausi ire personaliter ad capiendum Christum timore turbarum, sed miserunt ministros, tanquam periculis expositos, quia tales personæ plene precio non timeant se periculis exponere. Ipsi quidem majores stantes in littore, non timeant alios submergere. Insani audito murmure quod Christus à turba glorificaretur, & tanta bona de ipso diceret, doluerunt valde, & querebant eum occidere. Dixit ergo eis Iesus: erudiens ad salutem etiam pertinacium pervicaciam. *Adhuc modicum tempus vobiscum sum, quid festinatis me interficere? parvum tempus, scilicet septem mensium, expectate, quod modo facere vultis, facturi estis, non modo, quia jam nolo quasi dicere. Non modo implebitis quod vultis, quia ad huc modico tempore volo manere in populo, ad docendum, & miracula faciendum. In vanum laboratis & vos & principes vestri: quia non in vestra sed in mea potestate est ut me apprehendatis. Expectate dum tempus adveniat: citò vos relinquam & perfecto opere redemptionis, propter quod vobiscum sum, vado, quasi spontaneus, scilicet per passionem & mortem, ad eam qui misit me, scilicet ad Patrem. Implere debeo meam dispensationem, prædicando scilicet & miracula faciendo. & sic pervenire ad meam passionem completo dispensationis officio:*

*Quærentes
& non invenientes
Christum.*

Quæretis me & non invenietis. Hoc secundum Augusti: fuit post Christi ascensionem, quando multi Judæi compuncti ad prædicationem Apostolorum crediderunt. Istud autem quotidie accidit: quia Christum multi quærunt & non inveniunt: quia quærunt eum non ibi ubi est: sed ubi non est. Christus, non est in deliciis, nec in divitiis, nec in honoribus: & ideo non ibi inveni-

Unde in Job: *Non invenitur in terra suaviter viventium* quantum ad delitiosos: *abyssus dicit non est in me*, quantum ad avaros: quorum cupiditas non habet fundum: & *mare loquitur non est mecum*, quantum ad superbos, qui semper sunt tumidi & inflati. Invenitur autem in humilitate, paupertate, & as-

*Christi locus
Luca 1.*

peritate: quia ibi est, ista enim tria Christus in hunc mundum veniens secum portavit: & cum istis nasci voluit. Unde in Luca: *Invenietis infantem, ecce quanta humilitas: pannis involutum, ecce quanta paupertas: & positum, in praesepio, ecce quanta asperitas. In novissimo autem die festivitatis, scilicet die septimo: qui sicut primus erat celeberrimus: & in quo major erat populi concursus. vel in novissimo, id est in octavo: quia peractis septem diebus festivitatis*

eatis tabernaculorum, in octavo die erat festum coetus vel collectæ: & dice-
 batur illa dies sanctissima in lege: quia figurabat congregationem sanctorum
 in superna felicitate: *stabat IESUS*, firmè, qui se nunquam deflectabat à rectitu-
 dine, & constanter, *clamabat*, prædicando verbum Dei publicè. Vocat Do-
 minus IESUS non utrumque loquendo: sed clamando vocis intentione: ut o-
 mnes possent eum audire. In quo ostendit sui fervoris desiderium, & affectus
 magnitudinem, ad nostram informationem & salutem. Secundum Chrysost:
 Primo die laudibus & sacrificiis dediti erant: inter mediis diebus epulando co-
 ram Domino voluptati vacabant: in ultimo die ferventius audiebant: ut do-
 ctrinæ aliquid serum recedentes portarent: & ideo illo die Dominus magis
 doctrinæ instabat, & quasi viatica salutis in doctrina dabat: quæ præcipientes
 secum meditarentur usq; ad aliud festum, quo iterum doctrinam perciperent. *Septem fe-*
 Septem autem isti dies, significant septem festa cordis, quæ Domino agimus. *sta cordis.*
 in quorum primo sacrificium laudis offerimus, quinque autem sequentibus re-
 fectiones coram Domino accipimus. Primo quidem in pane lachrymarum
 pro peccatis. Secundo, in confortatione conscientia, & refectione virtutis.
 Tertio, in pane serenatae conscientia à peccatorum reliquiis. Quarto, in
 refectione desiderii. Quinto, in consolatione Spiritus Sancti. Sexto, in
 refectione Sacramenti. Septimo die surgit IESUS, reficiens in pane ver-
 bi. Quod autem docebat, subditur: *Si quis sitit*, scilicet intus, id est de-
 siderat aquam gratia, doctrinam vitam, & gratiam Spiritus Sancti neminem
 compello: sed si quis multum desiderat, & fervens desiderium habet, hunc
 ego voco: generaliter loquitur si quis, nullum excipiendo, cuiuscunq; sta-
 tus & conditionis quilibet secundum suam sitim potum inveniet apud De-
 um. *Si quis inquam sitit, veniat ad me*, fontem aquæ vivæ: veniat autem,
 non corporis, sed fidei formatae passibus: non pedibus, sed affectibus;
 non migrando, sed me amando, & ab amore mundi recedendo, & bibat,
 abundanter aquam sapientia salutaris: & Spiritum Sanctum, non solum ad
 sufficientiam, sed etiam ad redundantiam: & tunc, *flumina aquæ vivæ*, pur-
 gantis mentes, ac vivificantis, & semper agentis: scilicet doctrina sacra,
 & dona gratiarum, ac benevolentia: quæ vult consulere proximis, *fluent*
abundanter de ventre ejus, interioris hominis scilicet conscientia cordis: ad ali-
 os per redundantiam: quia fides & bonitas unius fidelis debet ad alios
 derivari: non enim fluunt aquæ vivæ de ejus ventre: qui quod bibit, pu-
 rat: sibi soli sufficere. Si autem proximo consulere festinat: ideo non
 siccatur: quia manat. Propter quod admonendo dicit Petrus: *Vnus. 2. Pet. 4.*
quisque sicut accepit gratiam in alterutrum illam administrantes: Dominus vo-
 cat illos sitientes qui sunt vacui ab amore mundi: ad aquas gratia sci- *Augustinus*
 licet ad amorem Dei. Unde August: Si habitat amor mundi in te: non trahit: 32.
 est quod intret amor amor Dei in te. Vas es, sed plenus es: funde quod *Amor secu-*
 habes, ut recipias quod non habes: funde amorem sæculi, ut amore Dei effundus
 implaris. Hæc August: Vocatur autem secundum Chrysost: Spiritus San- *est Chrysost:*
 ctus flumen, quia sicut flumen non revertitur, nec stat, sed semper cur- *hom: 50. in*
 rit: sic & illi qui habent Spiritum Sanctum, non revertuntur ad pecca- *Joan.*
 ta, nec stant per ocium, sed semper currunt ad fortia, dicitur quoque *Flumen est*
 Spiritus Sanctus aqua viva, quando aliquis habet gratia continuationem *Spiritus sa-*
 & perseverantiam: sine qua nihil valerent omnia præcedentia. Unde Be- *Perseveran-*
 nardus: Tolle perseverantiam, nec obsequium mercedem habet: nec be- *ne-*
 neficium gratiam, nec laudem fortitudo. *Ministri*, ergo sermonibus ejus *justia necessa-*
 delactati, & doctrinæ suæ verbis capti redierunt, se excusantes & dicen- *via est*
 tes: quia, *nunquam sic locutus est homo sicut hic homo loquitur*: quasi dice- *Bernard: 6.*
 rent. Ita bene loquitur, quod non videtur homo purus, sed plus: pro- *pist: 129.*
 pter quod temerarium esset ponere super eum manus: utinam & vos præ-
 sentes fuissetis, utinam & vos ejus verba audissetis: nunquam fortasse
 ulterius adversus eum aliquid ageretur. Pharisei ergo invidia mori reu-
 rabant eos seductos: sicut & turbam, quæ de facili potest seduci, per i-
 gnorantiam, quos & maledictos dicunt. Secundum illud Deuteronomij: *Deut: 27.*
Maledictus qui non permanet in lege. In me (ut dicit Augustinus) sit illa
 Ggggggggg 2 male.

Esaia 1.

maledictio. Ita etiam & nunc est in Ecclesia, quod simplices & laici, sunt aliquando devotiores, quam alij. Secundum illud Esaia: *Cognovit bos possessorem suum, & asinus praesepe Domini sui, Israël autem me non cognovit.* Et quia Christi doctrina, ministrorum praconia, populorum fides, Phariseos à sua malitia non traxerant: surgit ad hoc Nicodemus, qui ad JESUM nocte venerat: qui & unus ex ipsis erat, & legis auctoritate nititur eos à persecutione & captione Christi compescere, ac Christum in quem occultè credebatur excusare ex lege, dicens: *Nunquid lex nostra hominem judicat, nisi prius audierit ab ipso, & cognoverit quid faciat?* Nemo enim secundum legem condemnatus: nisi ex se confessus, vel ab aliis convictus: & praesens, non abuens: quia in damnatione hominis non leviter est procedendum. Nam etiam secundum leges civiles diligens inquisitio debet praecedere sententiam: Sed illi volebant perver- se esse damnatores, quam cognitores. Credebatur Nicodemus, si tantum modo Dominum JESUM vellent patienter audire, quod verbum Christi esset tantæ efficaciae, quod fortè similes fierent illis, qui ad tenen- dum eum missi fuerant, ad verba ejus conversi sunt in eo facto ad quod missi erant, & crederent, sicut illi crediderunt. Et ideo volebat per hoc eos inducere ad audiendum Christum, ut converterentur per verba ejus: sicut etiam ipse fuit conversus. Pharisei verò invidia & iracundiâ agitati non recipientes de veritate persuasionem: sed magis Nicodemo contradicentes: tandem, *reversi sunt confusi in domum suam, & in propria, nullo perfecto negotio, vacui fide, & fraudati à malo desiderio suo, vel in domum suam, idest in propriam cordis malitiam, scilicet in infidelitatem & impietatem suam: valde dolentes, quod facere non potuerunt voluntatis suae propositum: quia consilium eorum per divisionem fuit dissipatum.* JESUS autem, qui misericordiae visce- ribus abundabat, *perrexit in montem Oliveti, in cujus latere Bethania, erat, & domus Marthae in qua hospitari solebant: nam Dominus hanc sibi consuetudinem fecerat, ut per diem quando Hierosolymis erat in diebus festis in Templo praedicaret: signa & miracula ostenderet, & in sero revertebatur in Bethaniam, ut ubi hospitando quiesceret.*

Consuetudo Domini.

DE MULIERE IN ADVLTERIO

deprehensa.

Caput LXXXIII.

Joan: 8.

Sequenti autem die, iterum diluculo venit JESUS in Templum, in quo ostenditur in eo zelus animarum, & omnis populus venit ad eum, in quo patet devotio audientium, & sedens docebat eos, de salute anima- rum: Scriba verò, qui habebant notitiam scripturarum, & Pharisei, qui videbantur praeter alios religiosi invidentes & insidiantes Ei: quia sciebant eum mansuetum, & misericordiae praedicatorem: & ob hoc habere po- puli gratiam & favorem, adduxerunt ei mulierem in adulterio deprehensam, & ob hoc secundum legem lapidandam: & statuerunt eam in medio, ut o- mnium ore condemnaretur ad mortem: tentando expectantes Christi sententiam, & quærentes quid de ipsa faciendum esset: ut si eam la- pidari judicaret, quasi crudelem & contrarium misericordiae eum irride- rent, & non habentem misericordiam quam populo praedicabat: pro- pter quam etiam populus eum diligebat: si autem dimitti decerneret, quasi contrarium justitiae, & pravaricatorem legis, quæ adulteram la- pidari praecipit, cum ipsa adultera reum mortis judicarent. Putabant DEUM vel immisericordem esse in judicando, vel injustum.

De ju-

De iustitia facienda non curabant: sed Christum in sermone ca-
pere volebant. Ipse autem utramq; calumniam prudenter evita-
vit: quia & iustitiam in iudicio servavit, & à misericordia non de-
clinavit. Protulit enim iustum iudicium salva misericordia: & sic
suum sermonem temperavit, ut & legi non contradiceret, & pie-
tatem non amitteret. Non etenim statim iudicavit: sed prius, in-
clinans se, humiliter à rigiditate iustitiæ, digito scribebat in terra, scribendi
tanquam (secundum Aug.) illos tales in terra scribendos signi-
ficaret: non in cælo. Secundum Alcuinum: Per terram cor hu-
manum ostenditur, quod bonarum vel malarum actionum
solet reddere fructus: per digitum autem qui articulorum com-
positione flexibilis est, sublimitas discretionis exprimitur. Nos
ergo instruit: ut auditis malis proximis non statim ea temerè ju-
dicemus, sed prius ad conscientiam cordis humiliter reversi digi-
to discretionis ea sollicitè disquiramus: nos etiam ipsos si sine pec-
cato sumus, intus discutiamus. Iudex igitur qui audit accusantes,
non debet statim dare sententiam, sed discutere & ea quæ audit
debet in corde scribere, id est discrete inquirere, & quæ agenda
sunt videre. Digito quidem Dominus in terra scribebat, ac si eis
diceret: Vos legis mihi testimonia affertis, & legis verba narra-
tis, qui legem ipsam non intelligitis: hic est digitus ille qui quõ-
dam ipsam legem scripsit in lapide. Præcepit enim lex mulierem
huiusmodi lapidari: sed non sicut vos intelligitis, neq; à talibus
quales vos estis prævaricatores legis, legem implere cupiebat.
Unde, cum, in temeritate, perseverarent interrogantes eum erexit se,
ad eorum importunitatem reprimendam: & proposuit eis senten-
tiam iustitiæ, dicens: qui sine peccato est vestrum, primus in illam lapi-
dem mittat, sine peccato, id est sine crimine: potest nēpe aliquis sine
crimine esse, sed vix sine peccato: quasi diceret ascendat unusquisq;
tribunal mentis suæ, & inveniet se peccatorem esse. Aut ergo istā
dimittite, aut simul cum illa pñam legis accipite: puniatur pec-
catrix, sed non à peccatoribus: impleatur lex quam allegatis, sed
non à legis prævaricatoribus. Prius iusti sitis: postea ream puni-
atis. Ecce plena iustitia, ut iustus mala puniat non reus. Ubi
Aug. Non dixit, non lapidetur, ne contra legem dicere videre-
tur: absit autem ut diceret lapidetur, venit enim non perdere quod
invenerat, sed querere quod perierat. Hæc Augustinus: Siquis
ergo in mortali est, neminem iudicare debet: quia qui alium ju-
dicat de illo, vel consimili, quo ipse tenetur obnoxius: seipsum in
hoc damnat, vel damnuandum ostendit: ergo antequam aliquem
iudicemus, conscientiam nostram videamus, & iusta examinatio-
ne dirimamus. Rigor enim divinæ iustitiæ exigit, ut nemo alium
de crimine arguat, acculet, testimonium ferat, iudicet, si de pariti-
a divina.
vel de majori redarguendus est. Sed nos hunc rigorem nimis te-
peramus, & magis quam iustum est relaxamus. Audi de hoc Se-
necam: Te primum exhibe bonum, & sic quære alterum similem
tui. Vide si adhuc malus es, & similibus parce. Hæc Seneca. Quod
autem Dominus in terra scripsit, ad literam incertum est. Augu-
stinus tamen dicit, quod scripsit illud, quod voce expressit, & eis
respondit, scilicet quod qui sine peccato est vestrum, & cætera.
Et sic ipse secundum modum iudicalem suam sententiam primò
scripsit, secundo protulit Hieronymus autem in quadam epistolâ
Hhhhhhhh vide

Prudentia
in Christi
sermone.

In terra
scribendi
ratio.

Aug tra-
cta. 33.
in Ioann.

Sententia
non præci-
pitanda.

August.
ibidem.

Luca. 16.

Rigor iusti-
tiæ divina.

Scriptum à
Domino in

Quadrera.

August.
ibidem.

Hoc habet;

*Ambrosii
epist. 58.*

*Bis scripsit
in terra.*

*Judicare
quis debet
seipsum: sed
an peccator
alium.*

*Judicaturus
disquirat.
duo aut tria*

videtur velle eum scripsisse: terra terra, absorbere viros istos abdicatos. Vel secundum Ambrosium: Terra, terram accusas: vel secundum quosdam: primo se inclinans scripsit verba hæc: Terra, terra, terra, mea est æquitas: meum est iudicium, meum est iudicare illum vel illam: secundò verò se inclinans scripsit, terra terram accusat: meum autem est iudicium: vel secundum glossam scribebat peccata eorum, ut eos ostenderet ineptos ad hujus sententiæ executionem, quæ illi legentes præ verecundia exierunt. Et erat illa scriptura tantæ virtutis, quod quilibet eorum cognoscebat in ea peccata sua. Non scribebat per singula, sed potuit facere virtutem divina quòd in aliqua figura ab eo protracta quilibet eorum videret sua propria peccata, & non alia. *Et iterum se inclinans scribebat, eadem denuò, in terra,* quasi diceret: Si ista est peccatrix, & vos similiter estis peccatores. Eadem denuò inclinatus scripsit: ut ostenderet majorem sententiæ suæ firmitatem: & eos sua visione indignos esse. Unde cum eos zelo justitiæ percussisset, non est dignatus eos attendere: sed obtutum ab eis avertit. In quo docet nos, sicut prius ante correptionem alterius: ita & post nos ipsos humiliter investigare, ne idem vel aliquid simile in nobis sit. Inclinauit se, & vultum aliò vertit: benignus Dominus etiam pro æmulis & adversariis suis, quasi dissimulans ut à stulticia sua declinarent, & ut eorum verecundiæ consulens liberam exeundi facultatem eis daret: quos citius exituros quam plura interrogaturos prævidebat. Si enim eos intueretur in facie, magis erubescerent exire: fac simile, ac confusis condole, & in faciem nolte respicere. Hic instruimur ex Christi actione qualiter in judicandis proximorum defectibus fidelis quisque debeat se habere. Ad quod sciendum quod primò debet homo ante oculos cordis peccata & defectus proprios scribere, ut sic seipsum judicet: & tunc dignior sit alios judicare. Quæstio: Vtrum peccator possit judicare, & reprehendere alios? Ad quod dicendum quod judicans aut est irritus solùm communibus peccatis & levibus: & tunc ad corripendum non redditur indignus, aut eodem peccato vel majori de quo corripit alium, & tunc aut peccatum corripientis est manifestum aut occultum. Si manifestum, tunc non potest corripere propter proximi scandalum. Si occultum, aut pœnitet. & tunc potest cum humilitate corripere alios, ut & ipsi de suis peccatis pœniteant. Aut non pœnitet: & tunc nullo modo dignus est alios reprehendere: quia talis correctio non procedit ex charitate, vel vitij detestatione: quam alias prius detestaretur, in se quam alio: nec homo debet plus diligere proximum quam seipsum: immo in hoc casu in quo ipse alium judicat, seipsum condemnat. Ex hac autem propriorum defectuum consideratione innascitur humilitas: & hæc humilitas docetur in inclinatione Domini deorsum usque ad terram. Secundò debet etiam homo antequam alium corripiat disquirat. cum summa, discretionis disquirere duo, primo personæ dispositionem, an scilicet sic sit dispositus ut ex hoc emendetur, aut non: secundò facti qualitatem & circumstantiam, an scilicet factum quod reprehendit in alio, sic secundum se malum: & tunc debet corripere aut ad vtrumlibet, vt scilicet bene fieri possit & malè tunc est in meliorem partem interpretandum. Tertio debet disquirere propriam intentionem: an scilicet ex charitate movebatur

tur ad talem correptionem, vel ex propria ostentatione, vel ex passione, vel suspicione: de talibus judicijs temerarijs dicitur alibi: *Nolite judicare, non judicabimini.* At illi, discesserunt omnes unus post alium, quia omnes peccatores se esse sciebant: quod & ipso abscessu de se confessi sunt, incipiens à senioribus, tum quia gravioribus implicati erant peccatis & criminibus, tum quia melius cognoscebant æquitatem sententiæ prolatae, & evanuerunt eorum astutia. Et remansit Iesus solus, scilicet ab illis calumniatoribus, quia discipuli & multitudo populi manserunt cum eo. Et mulier stans in medio. Relicti sunt duo, scilicet Iesus misericordia, & mulier miseria. Et meritò remansit misericordia cum miseria, quia miseria necessaria est misericordia. Posito ergo timore justitiæ, consequenter Christus ipsum temperat dulcore misericordiæ. Nam confutatis calumniatoribus, erigens se iterum Iesus dixit: *Mulier, ubi sunt qui te accusabant;* quasi diceret: *Qui venerant ad quærendum justitiam, fugati sunt iudicio justitiæ.* Ille autem qui adversarios repulerat lingua justitiæ, levans in illam oculos mansuetudinis, interrogavit eam, dicens: *nemo te condemnavit?* Quæ respondit, *nemo Domine,* iam enim recesserant, & quilibet eorum se similiter inquinatum sciebat. Unde Augustinus: Ideo enim liberavit Dominus peccatricem, quia non erat qui iuste mitteret lapidem. Quomodo lapidaret, qui se lapidandum cognosceret? Hæc Augustinus. Et quia mulier territa poterat timere ne ipse qui sine peccato est, eam puniret: & timens ei dicere nemo quippe me condemnavit, tu autem qui sine peccato es si vis potes, quia tibi soli peccavi, ideo subditur Christi absolutio. Audivimus ergo supra vocem justitiæ, audiamus nunc vocem misericordiæ. Nam dixit ei Iesus, *nec ego te condemnabo:* à quo fortè te damnari timuisti, quia in mer peccatorum non invenisti, nec mirum, quia veni peccatores saluare non condemnare. Noli timere, sed securus sis: crede tantummodo meis consilijs: non abijcio peccatores, sed suscipio penitentes, quasi diceret: Illi dimiserunt te indamnatam propter peccata tua: & ego te absolvo ex misericordia mea. Vade, absoluta à culpa & à pœna, & iam amplius noli, id est non velis, peccare, hoc est non sit tibi voluntas peccandi. Magnum ergo peccatum est voluntas peccandi. Facta securus de præterito, cave de futuro: delevis quod commisisti, observa quod præcepi, ut invenias quod promisi. Ergo & Dominus damnavit, sed peccatum non hominem, salvando enim naturam, damnavit culpam, qui ergo amant in Domino mansuetudinem, timeant & veritatem: etenim dulcis & rectus est Dominus. Erectus itaq; dedit sententiam justitiæ in accusantes: & iterum erectus sententiam misericordiæ circa accusatam, quia hoc utrumque facere divinæ est potentia & æque utrumque proprium est Deo, punire scilicet & parcere, & æque justum est servare misericordiam sicut justitiam. Punit iuste, & parci piè. Et sicut primò protulit iudicium justitiæ salva misericordia, sic secundo protulit iudicium misericordiæ salva justitia, scilicet ut misericors peccata dimittens, & ut iustus ne amplius peccaret interdicens, nam universæ viæ Domini misericordia & veritas. Sic ergo liberata est misera jubente misericordia. Licet autem Deus sit iustus, sit & misericors, tamen dicitur ei proprium esse potius misereri, quam iustum esse, quia nihil requiritur ad complendum opus misericordie,

Hhhhhhhh a

dix,

August.

trac. 23.

Liberatio

peccatricis.

Psal. 50.

Vox mise-

ricordia

Dominica.

Psal. 27.

*Bonitas
Christi in-
effabilis.*

*Penitentia
est iniun-
genda.*

Moraliter.

diæ, nisi voluntas ejus tantum, sed ad complendum opus justitiæ requiritur etiam aliquid ex parte hominis, scilicet exigentia meritorni. Unde Anselmus: Occurrat iam nunc memoriæ mulier illa in adulterio deprehensa, & JESUS rogatus sententiam ferre, quid egerit, quod dixit recordare. In terram oculos iecit, sine fortè accusatam respiciens nimis confunderet. Cum nempe scribens in terra terrenos eos, non cælestes, prodidisset, qui sine peccato, inquit, est vestrum, primò in illam lapidem mittat. O mira & ineffabilis Christi bonitas. Quam condemnare justè potuit, adverte quàm piè, & quàm cautè liberavit. Cum nempe omnes sententia tenuisset & expulisset de templo, imaginare quàm pius oculos in illam levaverit, quàm dulci & suavi voce sententiam absolutionis ejus protulerit. Puta quod suspiraverit, quòd lachrymatus fuerit eum diceret. Nemo te condemnavit mulier & cætera. Fœlix (ut ita dicam) hæc adultera mulier, quæ de præteritis absoluitur, secuta efficitur de futuris. JESU bone te dicente, nec ego te condemnabo, quis condemnabit? Deus est qui justificat, quis est qui condemnet? Audiatur tamen de cætero vox tua: vade, & iam amplius noli peccare. Hæc Anselmus. Et quamvis Dominus JESUS mulierem à culpa absolviendo, & ne amplius peccaret interdicens, nullam aliam iniungeret ei penitentiam seu penam: tamen hoc factum Christi non est trahendum ad consequentiam & in consuetudinem, ut exemplo Domini aliquis absque confessione, & pœnæ inflictione quemquam absoluat, quia Christus excellentiam in Sacramentis habuit, & potuit conferre effectum Sacramenti sine Sacramento, quod nullus purus homo potest: imo debent sacerdotes in foro penitentiali imponere penitentiam, secundum conditionem peccantis, & peccati, quia non habent talem potestatem remittendi. Poterat etiam Christus illi mulieri tantam contritionem dare quod sufficeret ad deletionem totius culpæ & pœnæ, & illam contritionem cognoscere, non sic autem alius sacerdos potest, qui nec movet cor, nec videt. Simili modo quotidie Dominus recipit adulteram, cum per gratiam recipit quamlibet animam à diabolo corruptam per culpam. Per mulierem enim in adulterio deprehensam, significatur quælibet persona Christo per fidem desponsata, sed postea per mortale peccatum cum diabolo adulterata, per scribas vero & Phariseos significantur demones qui dicuntur hic scribæ quia peccata nostra retinent memoriter tanquam firmiter scripta, & Pharisei, id est divisi rectè dicuntur, quia à Christo & sanctorum consorcio separantur. Hi mulierem ad judicium adducunt, quia damnationem hominum sollicitè quærun. Et quia Dominus non vult mortem peccatoris, sed ut magis convertatur & vivat: ideo ei dicit, *vade & amplius noli peccare*, quia sibi sufficit vera penitentia de præteritis, & cautela contra recidivam pro futuris.

DE QVIBUSDAM VERBIS DOMINI,
pro quibus volebant eum Judæi lapidare.

Cap. LXXXIII.

Ioan. 8.

QVia vero, secundum Alcuinum, JESUS mulierem abolverat à crimine: ne aliqui dubitarent, an ille quem videbant verum hominem, posset peccata dimittere, dignatur ipse apertius divini

tatis

tatis suæ potentiam demonstrare. Unde dicitur: *Iterum ergo locu-* *lux mundi*
cutus est eis Iesus dicens: Ego sum lux mundi, scilicet totius, non *Christus*.
 particulariter gentis unius. Et idè accedens ad eum per fidem
 & devotionem, ab eo illuminatur ad salutem, ab eo verò recedens,
 obtenebratur ad gehennam. Christus secundum utramq; na-
 turam dicitur lux, quia secundum divinitatem illuminat intus
 animam, & secundum humanitatem informat exterius vitam,
 & hoc tripliciter scilicet miraculis, prædicationibus, & exem-
 plis, & primum est potentia, secundum sapientia, tertium bo-
 nitatis. Ipse quippe est lux, quæ illuminat omnem homi- *Ioan. 1*
 nem venientem in hunc mundum quia ipse universaliter omnes
 illuminat, & est solus lux per essentiam, quia ab ipso omnis noti-
 tia derivatur, cuius participatione alij ab hac luce illuminati dicun-
 tur lux, sed non per essentiam ut ipse, quia ipse est verbum à pa-
 tre progrediens, sicut lux à luce. Unde secundum Aug. Lux mū- *August.*
 di à patre egrediens nube carnis tegitur: & sic temperata to- *trac. 342*
 leranda hominibus efficitur, ut per hominem veniatur ad Divini- *in Ioan.*
 tatem. Illa ergo luce illuminante illuminamur modo collyrio fidei,
 quod de Adam cæci nati sumus: & sequitur tam verbis quam exē-
 plis obediendo: ut exclusis ignorantia, vel peccatorum tenebris,
 in futuro manifesta visione Deitatis illuminemur, itaq; subiungit:
Qui sequitur me, scilicet credendo, amando, & imitando: *non ambu-*
lat in tenebris, scilicet ignorantia: quia ego sum veritas: nec cul-
 pæ, quia ego sum via: & per consequens non venit ad tenebras
 gehennæ, quia ego sum vita: fructus autem huius lucis subditur,
sed habebit lumen vitæ, nunc & in futuro, quia habebit Christum
 Dei sapientiam: qui est lumen indeficiens & inextinguibile: hic per
 fidem, & ibi per speciem. Unde hoc quod dicit, *qui sequitur me*: per-
 tinet ad meritum: quod verò dicit, *habebit lumen vitæ*, pertinet ad
 præmium. Ubi Aug. Ergo fratres mei, quoniam Dominus brevi- *August.*
 ter ait: *Ego sum lux mundi, qui me sequitur non ambulat in tenebris*: *ibidem.*
sed habebit lumen vitæ, quibus verbis aliud est quod iussit, aliud quod *Sequendus*
 promissit: faciamus quod iussit, ne impudenti fronte desideremus *est Christus.*
 quod promissit: ne dicat nobis in iudicio suo: Fecistisne quod iussi,
 ut expetas quod promissi; Quid igitur iussisti Domine Deus noster;
 dixi tibi ut sequereris me: ergo modo faciamus, sequamur Domi-
 num: solvamus compedes quibus impedimur. Sequamur Christū
 lumen mundi ne ambulemus in tenebris: tenebræ metuendæ sunt,
 sed morum non oculorum. Et si oculorum, non exteriorum, sed
 interiorum: unde discernitur non album & nigrum, sed iustum &
 iniustum. Hæc Augustinus. De superexcellencia autē citius lumi- *Lucis æternæ*
 nis nobis promissi dicit idem Augustinus: Tanta est jucunditas lu- *in jucun-*
 cis æternæ, ut etiam si non liceret in ea amplius manere quàm *ditas.*
 unius diei mora: propter hoc solum innumerabiles anni huius
 vitæ pleni delitijs & circumfluentia bonorum temporalium rectè
 meritoq; contemnerentur. Deinde post aliqua iam incipiens ad
 certam. n passionis Judæos provocare, dixit eis: *Cum exaltaveritis*,
scilicet in Cruce, filium hominis, id est filium virginis, secundum
 cuius carnem debebat patri: & exaltari in Cruce, in qua fuit exten-
 sus, & exaltatus in aëre, propter quod & exaltatus est à Deo Patre:
tunc cognoscetis, scilicet aliqui ex vobis per fidem: *quia ego sum*, sci-
 licet verè Christus: *ego sum*, sub carne Deus absconditus: ubi præ-
 dicit

August.
trac. 40
in Ioan.
Cognosci no-
luit, ut cru-
cifigatur
Ostendimus
Deum tri-
pliciter.

dicat quosdam de eis quos passionem suam cognituros quis esset, & credituros in eum: prænunciando eis per quæ debeant pervenire ad fidem, quia per suam passionem. Unde August. Differo cognitionem vestram, ut impleam passionem meam: hoc oportebat impleri per manus eorum, qui postea fuerant credituri. Quare hoc? nisi ut nemo desperaret in quocumque scelere male sibi conscius, quando videt eis donari homicidium qui occiderant Christum. Hæc Aug. Tribus modis nos offendimus Deum, & ipsum humiliamus, scilicet malis cogitationibus, malis verbis & malis operibus. Quando veto conterimur: confitemur, & satis facimus, tunc ipsum exaltamus in anima, ipsum super omnia diligendo, & per consequens cognoscimus ipsum super omnia venerando. Si ergo vis cognoscere Deum, exalta eum tribus modis prædictis, scilicet cordis contritione contra malas cogitationes, oris confessione, contra malas locutiones: & corporis satisfactione, contra malas operationes. Deinde quibusdam Judæis, tunc in se credentibus, dicebat, *si vos manseritis in sermone meo*, id est, si perseveraveritis usque in finem in fide, quæ in vobis cepit esse per sermonem, à doctrina & disciplina mea non recedendo: nullisque tentationibus cedendo, tunc, *verè discipuli mei eritis*, hoc dixit, quia aliqui eorum fide credebant, & isti verè discipuli non erant, *& vos cognoscetis veritatem* quæ modo carne recta loquitur vobis, & latet vos, vel veritatem doctrinæ quam ego doceo, & fidei quam modo creditis, *& veritas cognita, liberabit vos* id est liberos faciet, quia in præsentia liberat à servitute culpæ, & dat libertatem gratiæ, tunc vera libertas inchoatur, & in futuro liberabit à servitute miseræ, & dabit libertatem gloriæ & tunc vera libertas perficietur. Responderunt, alij non credentes, & ita stando dixerunt se esse *semen Abrahæ*, & nemini unquam servisse, quasi liberi essent, & liberatione non indigerent. Sed manifestè pater dictum eorum fallum esse, quam primò in Ægypto fuerunt in magna servitute, & iterum in Babylone. In terra etenim sua servierunt Regi Assyriorum, & nationibus alijs: & iterum Romanis, solventes tributa eis, Dominus autem proposuit eis servitutem difficiliorem quàm hominum, dicens: *Amen dico vobis, quod omnis qui facit peccatum*, cuiuscumque conditionis ille sit, sive nobilis, sive ignobilis, Judæus vel Græcus, dives vel pauper, Imperator vel mendicus, *servus est peccati*. Unde Chrysost. Omnis qui diaboli sequitur voluntatem, servus est, etsi sit liber. Qui autè Deo obedit, ille verus ingenuus est, etsi fuerit servus. Ingenuitatem enim spirituales non sordidat servitus corporalis, nec turpitudinem spirituales honestat corporalis libertas. Servitutem nempe non Dei dispositio, sed humana violentia introduxit. Omnis nempe homo liber creatus est, quem Deus in libero arbitrio posuit, nisi ipse se fecisset servum. Unde & August. Bonus etiam si serviat, liber est, malus autem, etiam si regnet, servus est, nec vnius hominis, sed quod est gravius, tot dominorum, quot vitiatorum. Servus essem utinam hominis, non peccati. Et iterum: *Omnis qui facit peccatum, servus est peccati*. O miserabilis servitus: Plerumque homines cum Dominos malos patiuntur, venales se petunt, non quærentes Dominum non habere, sed saltem mutare. Servus peccati quid faciat? quem interpellat? apud quem venalem se petat? Deinde servus hominis aliquando sui Domini duris imperijs fatigatus fu-

Servitus
Iudaorum.

Chrysost.
hom. 41.
operis im-
perfect.

August.
trac. 41.
in Ioan.

Servitus
peccati pe-
ccati.

glen-

giendo requiescit. Servus peccati quò fugit? secum se trahit quocumque fugerit. Non fugit seipsam mala conscientia, non est quo sequatur se, immo non recedit à se. Peccatum enim quod facit, intus est, fecit peccatum ut aliquam corporalem caperet voluptatem, voluptas transit, peccatum manet. Præterijt quod delectabat, remansit quod pungat. Mala servitus. Ad Christum omnes fugiamus, contra peccatum Deum liberatorem interpellamus: venales nos petamus, ut ejus sanguine redimamur. Liberat ergo ab hac servitute solus Dominus. Qui illam non habuit, ipse de illa liberat. Solus enim in hac carne venit sine peccato. Hæc Augustinus. Peccator ergo, ut dictum est, servus est, tot domino ^{Peccator} rum, quot vitiorum. Unde legitur de Diogene Philosopho, quò ^{servus.} cum Alexander diceret se dominatorem orbis, ille ait, nequaquã ^{Diogenis ad Alexandrũ} es Dominus, sed servorum meorum servus. Superbia enim domi- ^{responsum.} na tua & ancilla mea, te circumducit, ego autem eam superavi, carnalis concupiscentia & gula sunt Domine tuæ, & ancillæ meæ, quæ te ducunt & tibi dominantur: ego autem eas superavi & vici, & ideo tu es servorum meorum servus. Deinde ostendit pœnam hujus servitutis dicens: *Servus autem, scilicet culpæ, non manet in domo, id est in Ecclesia, in æternum, licet modo ad tempus in quantum est de numero fidelium, quia modo sunt admixti mali cum bonis, & in futuro ab invicem separabuntur, sicut oves ab hædis: Filius autem, scilicet Dei naturalis: manet in æternum, quia solus est sine peccato, & sic habet potestatem alios liberandi à peccato, faciendo eos filios Dei per gratiam adoptionis, ut secum maneant in domo libertatis, & hoc est quod concludit, dicens: Si ergo filius, qui verè liber est, & potens in domo libertatis: vos liberavit, à servitute culpæ: verè liberi eritis, non à barbaris, sed à diabolo, non à corporis captivitate, sed ab animæ iniquitate, ut peccatum non dominetur in vobis, quia in hoc consistit vera libertas. Unde dicit Gregorius: Quem conscientia defendit, etiam in-* ^{Gregorius: epist. 39 lib. 9} *ter accusatores liber est. Unde & Boetius: Liber est qui habet li-* ^{beram conscientiam,} *beram conscientiam, patet ergo quòd mundana libertas, de qua gloriabantur, non est vera libertas, nec carnis nobilitas, est vera nobilitas. Sed hodie heu sunt multi qui de carnali nobilitate & libertate quærunt extolli, non verecundantes de servitute peccati. Secundum Augustinum: Qui ex amore peccat, non ex languore* ^{August.} *naturæ, nec ex ignorantia levi, servus est peccati, alia enim sunt* ^{traht. 41.} *peccata infirmitatis, alia imperitiæ alia malitiæ, infirmitas & im-* ^{Peccati di-} *peritia contraria sunt virtuti & sapientiæ, malitia contraria est boni-* ^{fferentia.} *tati. Deinde ostendit eos non esse filios Abrahæ, de quo gloriabatur, sed potius degeneres, quia cum operibus fidei non imitantur. Vera enim filiatio declaratur per imitationem paternæ conditio-* ^{Filiatio,} *nis, quia imitatio patris est signum veræ filiationis: Judæi autem* ^{vera.} *non imitabantur facta Abrahæ, quia quærebant eum interficere, quod Abraham non fecit, ex quo Salvator concludit quod ejus verè filij non erant quamvis ab eo carnaliter descendissent. Unde erant filij Abrahæ tantum modo carne, sed non operum & fidei imitatione. Caro quidem illorum ex ipso erat sed vita non erat. Ex hoc patet quod frustra quis gloriatur: quia secundum habitum est filius Augustini, vel Benedicti, seu alterius sancti: nisi opera ipsius secundum suam possibilitatem studeat imitari. Videntes autem*

Judæi quod ex operibus filiationem arguebat. ideo dixerunt se filios Dei, cujus legem & ceremonias ſervabant: non ſicut alij idololatriæ dediti, unde dicunt ei: *nos, unius Dei cultores, ex fornicatione, ſcilicet ſpirituale gentilitatis, quæ fornicatur cum multis dijs: nati non ſumus, idola colentes ſicut ipſi, in fide unius Dei: fornicationem enim vocant idololatriam, ſicut & frequenter nominatur in ſacra ſcriptura, quia anima ſeparatur à Deo per eam, unum Deum patrem, ſpiritualem, habemus Deum, quem colimus: quia non colebant pluralitatem deorum, ſicut gentiles. Sed hanc paternitatem Salvator excludit: & Deum non eſſe eis patrem oſtendit, quia nō diligunt, nec cognoscunt ejus filium, ſcilicet ipſum Chriſtum ab eo miſſum: nam dilectio & notitia Chriſti, eſt ſignum filiationis Dei: eorum nempe quæ ab uno procedunt mutua eſt dilectio in illo à quo procedunt.*

Filij diaboli Deinde oſtendit cujus ſint filij, & dicit eos ex patre diabolo eſſe: non creatione, ſed imitatione: qui deſideria patris ſui, ſcilicet diaboli, volunt perficere, & innocentem occidere: quod probat conſequenter, conditiones diaboli explicans, & poſtea ad ipſos applicans: unam autem conditionem diaboli primò tangit dicens: *Ille homicida erat ab initio, mundi, & conditi hominis: primos homines malis ſuaſionibus occidendo, & eis immortalitatem auferendo.* Homo nempe in ſpecie humana reponitur per animam: & ideo magis propriè eſt homicida, qui animam per peccatum mortale occidit, quàm ille qui occidit corpus, per quod hominem brutis convenit. Ubi Auguſt. Noli ergo putare non eſſe homicidum, quando fratri tuo malè perſuades. Si fratri tuo malè perſuades occidis: & ut ſcias quòd occidis, audi pſalmum: *Filij hominum, dentes eorum arma & ſagitta & lingua eorum machera acuta.* Aliæ conſuetudines diaboli tangitur, cum ſubditur, *& in veritate, operis & juſtitiæ non ſtetit*, id eſt in debita obedientia ad Deum: quia non eſt veritas in eo. Res enim dicuntur veræ, in quantum conformantur Veritati primæ: à qua ſunt, à qua veritate deviauit diabolus per peccatum ſuperbiæ, & deſeruit ordinationem naturæ ſux: quæ erat ut Deo ſubjiceretur continuè, nec ſtetit in veritate vocis & loquelæ: quia mendax eſt, & pater, id eſt inuentor ejus, ſcilicet mendacij ſicut Deus pater eſt veritatis. Ante ipſum non erat mendacium: ab ipſo, & per ipſum eſt factum, ut ſit omnis homo mendax. Ille quidem dicitur mendax, non tantum pater mendacij, qui mendacium ab alijs in mentem refert, ſed mendax eſt & pater mendacij, quia non ſolum refert illud, ſed & facit: & propter hæc diabolus dicitur pater mendacij: quia primum mendacium adinvenit dicens mulieri. *Nequa quam moriemini.* Hanc ergo proprietatem, hanc nefariam hæreditatem filijs ſuis diabolus reliquit, ut mentiantur & patrem ſuum diabolum mentiando ſequantur. Cū enim mentiuntur à diabolo accipiuntur, & eum imitantur. Attendant mendaces illud verbum Chriſti dicentis: *Ego ſum via, veritas, & vita*, qui recedendo à veritate, recedunt à via & vita. Tales ergo tanquam illegitimi in religione Chriſtiana meritò ſunt habendi: quia à Deo patre degenerantes, facti ſunt filij diaboli. O quam multi ſunt hujusmodi filij diaboli etenim religioſi, & quàm plenus eſt de eis mundus. Et vtinam omneſtales characterem patris ſui diaboli in fronte geſtarent ut cognoscerentur, ne alij per eorum mendacia deciperentur. Sed heu aliqui habent frontem mere-

meretricis, & parum erubescunt de mendacijs. Ut quid terram occupant tales pestiferi seductores, errantes & in errorem mittentes: ac si patrem suum qui universum orbem seducit imitantes. Mendax ergo in loquendo, & mendacia fingendo, proprietatem diaboli assumit malè vivendo. Unde dicit Augustinus, Quod diabolus non speciale nomen est, sed commune: & in quocunque opera diaboli fuerint inventa, diabolus est appellandus: operis enim nomen est, non naturæ. Erubescite ergo o Christiane, & maxime tu religiose, de hoc nomine: & ab omni mendacio abstinete: quia in quolibet Christiano debet esse veritas tanta, ut inter iuramentum & simplicem affirmationem nulla sit differentia. Et quia solent innocentes antequam subeant iudicium passionis, expetere iudicium examinationis: ideo Dominus noster sciens Judæos in mortem suam conspirasse, iudicium examinationis ab eis expetit: ad ostendendam suam innocentiam, & Judæorum malitiam, & ad convincendam apertius eorum iudicariam injustitiam. Quamvis enim ultro mortem pati voluerit: ipse tamen Christus suam innocentiam omnibus manifestam esse voluit. Unde dicit: *Quis ex vobis*, coram quibus palam docui, & miracula feci, arguet, & reprehendere potest me de peccato? quasi diceret: vos vultis me interficere: ostendite peccatum quo meruerim mortem: quod si non poteritis, manifestum erit, quod me innocenter occiditis. Secundum Gregorium, Pensanda est mansuetudo Dei qui venerat peccata relaxare, quia non dedignatur ex ratione ostendere se hominem in peccatorem non esse, qui etiam ex virtute divinitatis poterat peccatores justificare. Et ideo cum non possitis me de peccato arguere, si, id est, quia veritatem dico vobis, quoniam scilicet dico me filium Dei, quare vos non creditis mihi, & in me, ex quo non sum peccator sicut ceteri. Et subdit causam dicens: *Qui est ex Deo*, non natura, sed fide: non ore, sed amore & per conformitatem voluntatis, verba Dei audit, & hoc aure cordis, non solum corporis audit ea libenter & amat, quia quilibet libenter audit doctrinam ad quam affectum habet, quia quasi connaturalis est. Ille enim qui veraciter in Deum credit, ac veraciter Deum timet & diligit: Dei verba libenter audit. Qui vero non habent fidem nec amorem, sicut Judæi erant: verba Dei audire non possunt. In his verbis Domini unusquisque conscientiam suam probare potest, utrum ex Deo sit an non: qui enim verba Dei & cælestem patriam desiderare, carnis desideria & mundi gloriam contemnere, aliena non appetere & propria largiri, & alia huiusmodi iubentis libenter audit, & libentius opere complet: nullo modo se ex Deo esse dubitet. Qui vero vecors & durus verba Dei audire contemnit: vel si hæc aure corporis audierit, & tamen nullo studio vel labore in opus mittere conatus fuerit: profecto se ex Deo non esse ostendit. Et tales erant isti, de quibus concludendo à Domino hic dicitur: *Propterea vos non auditis*, id est non recipitis verba Dei ex ore meo, & mihi non creditis, quia ex Deo non estis, propter vitium quod à Deo non est: sed à diabolo suggeritur, & à mala voluntate perficitur. Et quia non estis ex Deo, non habentes fidem nec amorem. sequitur quod sitis ex diabolo, non per creationem, sed per imitationem. Unde Augustinus: Cum dicit ex Deo non estis, non attendere naturam, sed vitium: ex Deo quidem sunt secundum naturam, sed ex Deo

Kkkkkkkk

Deo

August. de
quest. Evan-
gelicis. c. 90
Diabolusnomen com-
mune est iij.
Veritas in
Christiano.Gregorius;
sehom. 18 in
Evangelia.
Mansuetu-
do Christi.August.
tract. 42,
in Ioan.

Affectuum gradus. Deo non sunt vitio & prava affectione. Est autem secundum Gregorium triplex gradus malè affectuum. Nam sunt nonnulli qui

Gregor. hom. 18. in Evangelia. præcepta Dei nec aure corporis, id est exteriori auditu percipere dignantur, quidam verò percipiunt, sed nullo mentis desiderio cōplectuntur, non habentes voluntatem implendi quæ audiunt: quidam autem libenter audiendo compunguntur, sed post lachrymas tribulationibus pressi aut delitijs allekti ad iniquitatem reuertuntur: hi profecto verba Dei non audiunt, quia exercere se in opere contemnunt. Licet ergo omnes sint filij Dei per naturam: illi tamen ex diabolo per vitium sunt, qui verba Dei non diligunt. Qui verò ex Deo generatione adoptionis renati sunt, audiunt verba Dei & custodiunt. Dum terra est sub tecto & non compluta, latet quos fructus sit ferre apta: sed si est sub aere nudo & compluta, patet quis fructus veniat ex ea. Igitur si divinus sermo sit tibi gravis, & quasi farcinat aures: time ne sis præscitus cum Judæis quos imber verbi compluit, & ipsi spinas & tribulos exercuerunt: quo patuit quod terræ maledictio proxima erat quam ignis devastare debuit. Et quia Judæi convicti sunt non esse filij Abraham vel Dei, sed diaboli: ideo nescientes contradicere veris, contradicunt iniurijs: & ingerunt convitia, quia resistere non possunt ex veritate aliqua. Modus enim hominum qui nesciunt rationabiliter respondere, est ad convitia se convertere: & ideo Judæi non habentes quod rationabiliter Christo responderent, ad convitia se convertunt. Unde contradicentes dicunt eum Samaritanum esse, & dæmonium habere: licet nempe Christus esset genere Judæus & non Samaritanus: tamen vocant eum Samaritanum ex causis pluribus. Samaritani nempe qui erant Gentiles, Judæis infesti & odibiles erant, eo quod terram eorum possidebant: & ideo vulgare erat apud Judæos, quod homines malos & eis odibiles etiam si Judæi essent vocabant Samaritanos: talis autem erat Christus secundum opinionem eorum, quem credebant arguere eos propter odium: ideo vocabant eum Samaritanum, & quasi adversarium. Vel quia Samaritani partim legem servabant, & partim non servabant: videntes Judæi Christum in aliquo legem servantem, & in aliquo dissolventem, vocabant eum Samaritanum, quasi à lege divina alienum. Vel à Samaritanis cum quibus conversatus erat, eum Samaritanum quasi peccatorem vocabant, quia peccatores illos reputabant, nec eis conjungi volebant. Dicebant etiam eum dæmonium habere, propter mirabilia quæ sciebat, quæ magicis artibus imputabant, vel quia cogitationes & secreta eorum revelabat & frequenter dicebat: quod dæmoni attribuebant, cui tamen cordium occulta sunt abscondita. Vel quia aliquando quædam alta, & subtilia loquebatur quæ non intelligebant, credebant quod quasi dæmonio plenus loqueretur, & eum arreptitium reputabant. Dominus autem hic, sicut & ubique, ad patientiæ & mansuetudinis exemplum nos provocat, quia mansuetà iniuriam declinat. Accepta injuria non irascitur, neque convitijs convitia reddit, & ut dicit Petrus, cum malediceretur non maledicebat. Et attende quod licet Dominus Judæos sæpe docendo, vel corrigendo durè & asperè reprehenderit: tamen dura verba vel facta inferentibus, nunquam vel hic vel alibi durè vel asperè respondit. Erudiens nos secundum Chrysostomum, quæ ad Deum pertinent, vindicare: quæ verò ad nos, despicere.

Convictorū de peccato

modus.

Samaritanus curvatus

Christus.

Dæmonium

habere dici

tur Salvator

1. Pet. 2.

Responsio

Christi sem

Chrys. st.

hom. 54.

in Ioan.

spicere. Unde cum in veritate eis respondere posset, vos dæmoniū
 habetis, tamen noluit, sed malū quod in eis esse cognovit, pati-
 enter tacuit, imitabilem nobis patientiam ostendens, ut quoties
 à proximis injurias patimur, eorum etiam vera mala patienter ta-
 ceamus, ne fortè talis correptio non ex dilectione, sed ex odio nata
 videatur. In his ergo, secundū Gregorium, superbia nostra con-
 funditur, quæ si exagitata vel leviter fuerit, atrociores injurias red-
 dit quā accepērat, facit mala quæ potest, & minatur facere quæ
 non potest. Duo quippe ei illata fuerant, unum negavit, & aliud
 tacendo consensit. Tacuit quod recognovit, & patienter repulit
 quod dictum fallaciter audivit. Dæmonium se non habere respon-
 dit, sed tamen Samaritanum esse non negavit. Quia nempe Samari-
 tanus interpretatur custos, & ipse præcipue custos noster est, non e-
 nim dormitat qui custodit Israël: ideo se Samaritanum esse non ne-
 gavit. Negavit autem dæmonium habere: diabolus nempe honori
 Dei resistit: qui ergo honorem Dei quærit, alienus à diabolo est, &
 ideo Christus qui honorificat patrem suum, scilicet Deum, dæmo-
 nium non habet. Unde ait: sed hononorifico Deum, *Patrem meum*,
 declarando ejus virtutem in miraculis, & omnia ei attribuendo, pro
 cujus honore, *vos me inhonorastis*, per falsa opprobria, & quod vir-
 tuti divinæ attribui debet, dæmoni adscribendo. Imò in hoc quod in-
 honorastis me, inhonorastis & Patrem meum: qui nempe non ho-
 norificat filium, non honorificat Patrem qui misit illum. Item ha-
 bens dæmonium, qui est rex super omnes filios superbiæ, superbus
 est, & se extollit quærendo gloriam suam: *ego autem non*, nō sic enim,
quæro gloriam meam, sicut simulatores, qui se ostendunt & quærunt
 videri quod non sunt. Et verè non quærit, qui semetipsum exina-
 nivit formam servi accipiens. Non quæsit in isto mundo gloriā,
 nec ullam magnificentiam, venit enim ut doceret omnem mundi
 gloriam contemnendam. In quantum homo est loquens dicit: *ego*
gloriam meam non quæro, solus nempe Deus est, qui potest gloriam
 suam quærere absque culpa & peccato: alij autem non nisi in Deo.
 Sed, *est qui quærat*, veram & debitam gloriam meam, & *judicet*, scili-
 cet judicio discretionis, id est à gloria vestra humana: & secundū
 sæculum discernat & separet, scilicet pater meus qui me & glorificā-
 tes me remunerat, & vos, & omnes qui me non glorificant damnat.
 Cum itaque filius Dei multa signa faceret, & virtutes multas osten-
 deret, gloriam suam non quæsit, ut nos ejus exemplo instructi dis-
 camus de bono quod agimus non gloriari, & cum à patre omne ju-
 diciū, sibi datum esset, illatas injurias patris judicio servavit, ut no-
 bis insinueret quantum nos esse patientes debemus, dum se vlcisci
 non vult & ipse qui judicat. Accepta ergo contumelia meditemur
 in opere vocem Domini illam, *ego non quæro gloriam meam*, est qui quæ-
 rat & *judicet*. Et quia, secundū Gregorium, cum malorum perversitas
 crescit, non solum prædicatio frangi non debet, sed etiam auge-
 ri: ideo Dominus postquam habere dæmonium dictus est, prædica-
 tionis suæ beneficia largiū impendit. In quo ostenditur magna Chri-
 sti benignitas, quia illis à quibus tantum receperat convitium, non
 negavit suæ doctrinæ beneficium. unde dicit: *amen amen*, id est fide-
 ter, *dico vobis*, si quis sermonem meum servaverit, non solum fide, sed eti-
 am virā & opere: *mortem non videbit*, id est non experietur, in æternum
 hoc est æternæ mortis amaritudinem, sed vitam habebit æternam.

Deinde ex his verbis Domini volentes ostendere eum habere dæmonium, dixerunt: *Abraham mortuus est & propheta*, sed fundabant rationem suam super falsum, scilicet quod Christus dixisset de morte temporali, qui tantum intellexerat de morte æterna, & post pauca subiungit: *si ego*, scilicet solus, sine patre meo, *glorifico meipsum*, scilicet inaniter, & quero gloriam meam præter regulam divinæ veritatis, ut vos mihi imponitis, *gloria mea*, quam dicitis *meam nihil est*, & falsa, quia falsum est non ens & nihil. Gloria mundi nihil est, quia est fumus transiens, & ventus tumens, & ad nihil culpæ & ad infernum deducens. Sed gloria mea est à Deo Patre, à quo nullum falsum potest esse. *Est enim pater meus*, substantialis, *qui glorificat me*, vere & per miraculorum operationem, & postea glorificabit per resurrectionis, & ascensionis gloriam, *quem vos dicitis, quia Deus vester est*, per operum imitationem, sed hoc est falsum quod probat dicens: *& non cognovistis eum*, scilicet per fidem formatam, in qua consistit Dei simulatio per adoptionem, quia dicentes, *numquid tu major es patre nostro Abraham?* reputabant Dominum eo minorem, ideo ostendit se esse majorem quā Abraham, quia Abraham ab eo tanquam a majore bonum redemptionis expectat sibi promissæ unde dicit, *Abraham pater vester*, secundum carnem, de quo scilicet gloriamini, credens, *exultavit*, in spiritu sperando, *ut videret diem meum*, intelligendo & cognoscendo tantum mysterium, quia desideravit cognoscere tempus adventus Christi, quod est videre Christum in spiritu, & vidit in figuris & fide diem æternitatis, & diem futuræ temporalis mex nati-
 Gen. 18. vitatis quando in figura trium Angelorum, sibi apparentium, cogno-
 Gen. 22. vit Trinitatis mysterium, & quando dictum est ei, in semine tuo be-
 Gen. 26. nedificentur omnes gentes terræ: & in oblatione Isaac, in loco qui i-
 deo dictus est Dominus vidit. Quia Dominus fecit Abraham videre occultum Christi mysteriū, & gavisus est, propter beneficiū à me ut à majore sibi promissum. Ineffabili namq; gaudio exultare potuit, quando & verbū apud patrē manens, & idē aliquando in carnē vēturū nec de patris gremio recessurū perspexit, quando eum de stirpe sua nasciturū pravit, per quem non solum ipse salvaretur, sed etiā totus mūdus redimeretur, & facta ejus de Christo repromissio im-
 Gaudium
 Abrahæ de
 Christo.
 pleretur. Et cum Judæi solam in eo ætatem carnis non divinā natu-
 ram pensantes & de verbis suis mirantes dicerent ad eū, *quinquagin-
 ta annos nondum habes, & Abraham vidisti?* qui scilicet ante mille ānos
 Esse & fieri est mortuus, quasi dicerent, hoc est impossibile, volens eos ab intu-
 itu carnis ad deitatē trahere respondit eis: *Antequā Abrahā fieret*: sci-
 licet temporali generatione, *ego sum*, æternaliter manens, non dicit
 Abrahā esset, sed fieret: quia Abrahā creatura fuit: nec dicit ego fio,
 sed ego sum quod est verbū substantivū, quia non creatura, sed cre-
 ator est omniū. Ubi ostenditur ejus æternitas conjungendo verbum
 præsentis, scilicet ego sum, cum verbo præteriti, scilicet antequam
 Esse Dei: fieret, quia æternitas omni tempori assistit. Unde Deus solus habet
 esse perfectū, quia illud perfectū est, cui nihil deest extra ipsum: &
 ideo divinū esse cum totū simul sit, nec quidquam de illo præterito
 erit aut futurum sit, perfectissimum est: nostrum autem esse quia
 habet aliquid extra se imperfectum est: deest enim nobis aliquid
 quod de nostro esse iam præterijt, vel quod futurum est.
 Quantum ergo ad substantiam divinitatis Christus est ante
 Abraham: sed secundum naturam assumptam fuit post Abraham.
 Unde

Unde Christus vidit Abraham oculo divinitatis, & Abraham vidit Christum oculo cordis, fide videlicet illuminatus. At infideles intensati Judæi considerantes quod æternitas non nisi Deo convenit, & quod se per æternitatem Deum esse profiteretur & ostenderet: istaque æternitatis verba intelligere & sustinere non valentes, reputabant ea blasphemiam: quodque pro tali blasphemia esset lapidandus: & ideo secundum legis mandatum eum tanquam blasphemum lapidare volentes, *tulerunt lapides ut jacerent in eum*, sicut in blasphemum & mortis reum. Quia enim non valebant sapientiæ quæ loquebatur resistere: nec sciebant verbis ejus rationabiliter contradicere loquendo: ideo convertentes se ad lapides contradixerunt corporaliter persequendo: & quem intelligere cujusque sermoni resistere non poterant, eum lapidibus obruere quærebant. Lapidem enim cordis contra veritatem, ac dum *Lapides Iudæi* & inflexibiles ad credendum erant: & eorum animus facto eorundem *cōgru-* sonabat. Unde ad hoc significandum lex scripta est in tabulis lapideis *perentes*. Dominum. Ubi Augustinus: Tanta duritia quod curreret, nisi ad lapides *Aug: tract: 43. in Ioan:* sibi similes? Sed Dominus qui solo verbo eos superare poterat, vindicare se nonuit: quia pati venerat, & hostes suos non potestate sed humilitate vincere: & ideo abscondit se ut homo & ut humilis: & *exivit de templo*, quia commendanda erat patientia, non exercenda potentia. Abscondit se: non *Dominus abs-* timore mortis: neque impotentia resistendi eis, sed cedens furori eorum *con-* fusio. utque dum veniret hora passionis, & docens nos furorem hostium quando que. & pro tempore declinare, & *exivit de templo*, ab eis, designans derelictionem Judæorum, & transitum ad gentes. Notandum autem quod Dominus aliquando fugiebat, aliquando occurrebat, aliquando se occultabat. Fugiebat quidem honores, ut quando venturi erant ut facerent eum regem; *Fuga Domi-* occurrebat suis crucifixoribus, quando volebant capere eum: abscondebatur *seni,* sicut hic patet à Judæis furentibus, ut occasionem furendi subtraheret ab eis. Per ista tria exempla, dat nobis tria salutaria documenta: scilicet ut fugiamus mundi prospera: desideremus pro Christo pati adversa, & vitemus iurgia. Nos autem contrarium facimus, quia honores appetimus & procuramus: adversa fugimus & vitamus: & litigijs nos immiscemus. Considera hic (ut ait Gregorius) Salvatoris nostri mansuetudinem & humilitatem: *Greg: hō. 18* qui cum potentia divinitatis nutu tacite mentis suos persecutores posset subi- *in Evang:* cō in pœnas mortis obruere, tanquam pavidus humiliter se abscondit. Hoc autem fecit propter tria. Primò, quia tempus mortis suæ nondum advenerat. Secundò, quia tale genus mortis non elegerat. Tertiò, ut daret nobis intelligere, quod liceat persecutores declinare: & hoc quando est persecutio personalis, secundum illud quod dixit discipulis: Si vos persecuti *Matt: 10:* fuerint in una civitate, fugite in aliam. Sed quando non est persecutio per- *Ioann: 10:* sonalis: tunc prælati non licet fugere, ut patet de mercenario & pastore. Ideo etiam abscondit se ab eis corpore, quia non merebantur eum videre mente. Unde Gregorius: Illis ipsa veritas absconditur, qui ejus verba sequi *Gregor: ibi,* contemunt, quia eam quam non invenit humilem veritas fugit mentem: Et Augustinus: Tanquam homo à lapidibus fugit: sed ve illis à quorum *Aug: tract: 43. in Ioan,* lapideis cordibus Deus fugit. Secundum August. Non abscondit se in angulo templi quasi timens, aut in domunculam fugiens, vel post murum aut columnam divertens: sed coelica potestate se invisibilem insidiantibus constitutus, per medium illorum exivit: à suis tamen discipulis videbatur, quia illi eum sequebantur. Hoc ergo exemplo suo Dominus nos instruit ut locum iræ de- *Abscondēdi* mus: & ut persecutorum ac malorum sævitiam quantum sine fidei periculo *occafio.* fieri potest fugiamus. Unde Gregorius: Quid autem nobis hoc exemplo *Greg: hom: 18. in Evā:* loquitur: nisi ut etiam cum resistere possumus, iram superbientium humiliter declinemus? Quanta humilitate iram proximi fugere debeat perpendat homo, si furores irascentium abscondendo se declinavit Deus. Nemo ergo se contra acceptas contumelias erigat. nemo conviciis convicium reddat. Imitatione etenim Dei gloriosius est injuriam tacendo fugere, quam respondendo superare. Hæc Gregorius. Sunt autem multi qui Judæorum duritiam reprehendunt, sed suam minime attendunt. Unde Gregorius: Quam multi *Greg: ibidē,* sunt

sunt hodie, qui Judæorum duritiam detestantur, quia prædicationem Domini audire noluerunt: & tamen quales illos arguunt fuisse ad fidem, tales ipsi sunt ad operationem. Præcepta Dei audiunt, miracula cognoscunt: sed converti à suis pravitatibus renuunt. Hæc Greg: Conspice hic Dominum IESUM bene, & cum vehementi dolore, quomodo volens Judæorum furori cedere abscondit se: & intueri ipsam ad discipulos tanquam imbecilles mæstè & inclinato capite recedere: & eis ex corde compati.

DE CÆCO A NATIVITATE ILLUMINATO.

Caput LXXXV.

Ioannis 9. **E**T præteriens inde IESUS, in exitu Templi, vidit hominem cæcum à nativitate, qui ibi sedebat mendicans eleemosynam ab ingredientibus in Templum, & diligenter intuitus est eum IESUS, ut dicit Chrysost: quasi vellet aliquid agere circa eum, ut ex hoc te misericordem ad miserum ostenderet, & discipulos in admirationem, & ad quærendum provocaret, & ideo discipuli moti sunt ad quærendum de causa cæcitate eius dicentes: *Rabbi quis peccavit: hic an parentes ejus, ut cæcus nasceretur.* in vindictam scilicet talis sui, vel parentum peccati. Putabant enim pœnam sine culpa non infligi, & ideo crediderunt quod peccatum ipsius, vel parentes ejus essent causa hujus cæcitate. IESUS autem non negat simpliciter ipsum peccasse, vel parentes ejus, sed solum ad id de quo est interrogatus, dicens: *Neque hic peccavit, neque parentes ejus,* scilicet ut idéo cæcus nasceretur, quasi diceret. Neque peccato proprio cæcus natus est, quia ante nativitatem peccare non potuit, in quo apparet quæstio Apostolorum simplex quantum ad hanc partem, nec mirum, quia adhuc rudes erant ante Spiritus Sancti receptionem, vel potest esse sensus talis: *Rabbi quis peccavit, &c.* Hoc est, utrum peccatum originale hujus: an peccatum actuale in parentibus fuerit causa cæcitate istius? Omnes enim filii iræ nascimur: filius autem iræ meritò punitur. Et si obijcitur quia sic quilibet puniendus esset, cum quilibet in originali concipiatur. Dicendum quod misericordiae divinæ est, quando alicui parcitur: justitiæ autem est, quando aliquis punitur. Unde in Threnis: *Misericordia Domini multa quod non sumus consumpti.* Apostolus: *Omnes peccaverunt, & egent gratia Dei:* & sic quæstio ad hanc partem fuit bona. Neque peccato parentum hoc contigit licet peccaverint. Ubi sciendum quod est duplex pœna, qua homines puniuntur. Una spiritualis, quantum ad animam, qua nunquam filius pro patre punitur, quia anima filii non est ex patre, sed à Deo, scilicet per creationem. Alia corporalis quantum ad corpus, qua filius, cum quantum ad corpus sit res quædam patris, pro patre punitur temporaliter, hoc est malus pater in filio, ut filium videndo torqueatur. Sed, hæc causa cæcitate hujus, scilicet, *ut manifestentur opera Dei in illo,* in ejus illuminatione mirabili, ac si dicat. Non est cæcus natus ad punitionem peccati, sed potius cæcitas ista dispensativa, ut manifestato opere mirabili, in ejus illuminatione Filius Dei manifestetur, & divina ejus virtus declaretur, & sic ad fidem homines ædificentur. Ubi considerandum quod egrediens de templo studiosè venit ad opus sui manifestativum. Ipse enim vidit cæcum, & non cæcus accessit ad eum. Unde dicit Chrysostomus: Quod exiens de Templo curavit cædum, & absentatione furorem mitigans per operationem signi duritiam & insanabilitatem eorum molliens: & his quæ dicta sunt fidem faciens. Et expuit in terram: ut ostenderet quod virtus sanativa quodammodo erat ab ejus humanitate, in quantum est organum divinitatis: saliva enim fluit à capite, & fecit lutum ex sputo, ut ostenderet se esse illum qui formavit primum hominem de limo, & linivit lutum super oculos ejus: sic & homo excæcatus per peccati delectationem apponere debet, pro remedio peccati utilitatē: & misit eum ad natatoria Siloe, ad lavandum: ut cæcus transeundo sic per civitatem linitus luto, à multis videretur: & per consequens miraculum magis, divulgaretur & firmaretur,

Ioannis 9.

Chrysost hō:

ss. in Ioan:

Tren: 3.

Rom: 3.

Pœna duplici

homines puniuntur.

Chrysost: hō:

ss. in Ioan:

retur, quod interpretatur missus: hoc addit Evangelista volens interpretari nomen Hebraicum, & ad designandum mysterium Christi, missi ad salutem hominum: & abiit & lavit, & venit videns: non virtute luti vel aquæ, sed virtute divina qua fuit illuminatus. Est autem Siloa fons ad Siloa quod est pedem & radicem montis Sion descendendo in vallem Josaphat, qui non jugibus aquis, sed in certis horis per concava terrarum ebullit, quia non singulis & continuis, sed interpolatis diebus, ter vel quater in hebdomada dulces aquas ex visceribus suis emittit: de quibus cum excipiuntur, quasi stagnum non longè à fonte constructum erat quam collectionem modo piscinam, modo natatoria scriptura vocat. Ibi est & fons Virg: Mariæ, Fons Mariae de quo ipsa aquam pro se, & pro suo filio hauriebat, & suos pannos lavabat. Erat autem sabbatum, quando hæc fiebant: & ideo Pharisei hæc cognoscentes reprehendebant, sed errabant, quia opera ad Dei magnificentiam ordinata licite in sabbato fiebant. Unde Augustinus: Ipse potius August. tract. sabbatum custodiebat qui sine peccato erat. Sabbatum enim observare 44. in Ioan. spiritualiter, est non habere peccatum: & hoc admonet Deus, quando Ioan. 8. commendat sabbatum: omne opus servile, non facietis in eo. Quid sit opus servile, à Domino audite: Omnis qui facit peccatum, servus est peccati. Sed isti sabbatū carnaliter observabāt, spiritualiter violabāt. Hæc Chryso. Ecce quomodo hi traditionibus suis innitebantur, ut nullo modo violari eas permitterent: & mandata Dei magis necessaria omitebant, colantes culicem, & glutientes camelum. Sic & hodie multi suas traditiones & instituta magis sequuntur & observant, quam Dei mandata: similes in hoc Phariseis in opere, sed timeant ne etiam in mercedis retributione. Et cū schisma & dissensio inde fieret, cæcus illuminatus constanter & viriliter etiam contra majores Judæorum partem Domini defendit. In quo gratitudo ejus magna apparuit: & per hoc etiam ostendit quod quilibet grātanter & constanter beneficium divinum recognoscere debet. Constans athleta & immobilis confessor veritatis, apertè fatetur beneficium, ne incurrat ingratitudinis damnum. Annunciat gratiam, Evangelizat & cōfiteatur liberè veritatem ad gloriam Dei & laudem: hoc non nisi à Domino, nec à discipulis, nisi Deus esset in eis, fieret. Unde Chrysostomus. Vides præconem veritatis: vides quanta audivit ex initiis, & quanta passus est, & per verba, & per opera: & qualiter testatus est: non nempe præconem verecundatus de priori cæcitate, neq; formidavit furorem plebis, neque Chryso. hom. renuit ostendere seipsum, ut prædicet benefactorem: hæc autem scripta 56. in Ioan: sunt, ut & nos imitemur. Et iterum hæc veritatis est natura, per quæ putatur insidias ab hominibus pati, per hæc fortior fit: per hæc claret, per quæ obumbratur. Mendacium verò sibi ipsi obviat: & per ea quæ lædere veritatem videtur, per ea clariorem eam ostendit: quod & nunc factum est, secundum eundem Chrysost. Ex ista cæci constantia apparet, quàm Idem ibidem forte quid sit veritas, quæ si despectos assumpserit, claros, & fortes eos Veritatis fir facit & ostendit, & quàm imbecille quid sit mendacium: quod etsi cum mitas. fortibus fuerit, imbecilles eos monstrat, & reddit. Tandem post longam concertationem maledixerunt ei, secundum suam reputationem: licet magis esset benedictio, secundum veritatem, & dixerunt: tu discipulus illius sis. Unde Augustinus: Maledictum est, si cor discutias, non si verba perpendas. Tale maledictum sit super nos, & super filios nostros. Et sequi-44. in Ioan: tur, nos autem Moyses discipuli sumus. Moyses prædicavit servantibus legem, fertilitatem, & bona temporalia, & propter hoc habet plures discipulos quam Christus, qui prædicavit paupertatem, & similia: & injustè condemnantes, eiecerunt eum foras, extra synagogam, id est extra societatem Judæorum, tanquam excommunicatum & reprobatum, quod apud eos erat maximum opprobrium, sicut apud nos excommunicatio, & ejectio à societate & communione Christianorum. Ob confessionem quidem veritatis: & quia Domino adhæsit immobilis, ejectus est foras à Judæis. Ipse ne Deum contemneret, voluit contemni ab hominibus: nos verò ne ab hominibus contemnamur, Deum contemnimus. Deinde cum cæcus curatus

tus foras à Judæis ejectus esset, & ad Jesum venisset, ab eo interrogatus & instructus etiam lumen fidei recepit: & fidem suam quam corde credidit, ore confessus est dicens: *Credo Domine*, & opere protestatus: quia *proci dens adoravit eum*: adoratione & servitute latræ: per hoc ejus divinā virtutem ostendens & verbo opus adjungens: nam prostratio & adoratio debetur soli Deo & creatori: in signum quod manu ejus de nihilo sumus erecti: sicq; eum credidit, & confessus est, verum Deum & hominem. Quem ergo Judæi repellebant, hunc Christus recipiebat: quanto magis enim quis propter Deum ab hominibus contemnitur, tanto magis à Deo diligitur, & quanto amplius ab illis ejicitur, tanto amplius ab ipso re-

Chrysost: bō: cipitur. Unde Chrysostomus: Qui propter veritatem & Christi confessio-
28. in Ioan: nem injuria opprimuntur, hi maximè honorantur: quod in cæco factum est. Ejecerunt enim eum ex Templo Judæi, invenit eum Dominus templi & eum suscepit: sicut agonotheta athletam multum laborantem, & coronavit: Hæc Chrysostomus. Christus itaque hunc totum sanat: extrahit oculos, & intus cor appetit. Jam Dominus agnus missus ad tollenda peccata mundi, lavat inuncto faciem cordis: Jam mentis oculos illuminat, & ille confitetur non tantum filium hominis, sed etiam Dei. Et commendando cæcum ex devotione, & fidei illuminatione, dixit ei *Jesum*. In *judicium*, scilicet discretionis non damnationis: *ego in hunc mundum*, qui cōplectitur bonos & malos, *veni*, scilicet per assumptionem carnis, ut, simplices & humiles, qui non vident, id est se non videre reputant & confitentur, ac medicum requirunt, ut *videant*, & illuminentur per fidem & veritatis cognitionem: ac legisperiti & sapientes superbi, qui vident, id est se videre præsumunt, & jactant, ac medicum non querunt, *cæci fiant*, amplius, id est in sua cæcitate permaneant, & indurentur per infidelitatem: & quantum ad intuendam veritatem nolentes sustinere veritatis lucem, ut patet impletum in hoc cæco nato: & in Apostolis qui propter suam humilitatem à Christo sunt illuminati. Sacerdotes autem & legisperiti, propter suam superbiam sunt excæcati. Item exponitur hoc de illuminatione Gentilium, per fidei susceptionem, & obtenebrationem Judæorum per fidei refutationem, quia antè reputabantur Gentiles, cæci, & Judæi videntes: modo conversò Gentiles vident, & Judæi cæci sunt, unde non accipitur hic judicium condemnationis & præmiationis manifestum, quod in secundo adventu expectatur futurum, sed judicium discretionis credentium, & non credentium occultum, quod in primo adventu est factum, quasi diceret: In hoc quod te illuminavi, intellige quod ego veni separare pauperes spiritu

Excæcati a à superbis, ut illi illuminentur, isti cæcentur. Et notat hic causam, quia *licet* *causa* ad hoc non venit finaliter, ut aliquis excæcetur: sed notat terminum, *nō venit Christus* quia adventus ejus fuit ad hoc terminatus, sicut boni medici operatio in *fus Luc. 12.* desperatis terminatur ad mortem. Et audientes Pharisei, repugnaverunt dicentes: *nunquid & nos cæci sumus?* qui religiosi & literati in lege sumus, & spiritualem visum illuminatum habemus. Sed ex eorum responsione eos confutat dicens: *Si cæci essetis*, id est ignorantes scripturas & prophetias de me: *non haberetis peccatum*, scilicet tantum quantum habetis: *nunc vero quia dicitis videmus*, id est reputatis vos intelligere scripturas, *peccatum vestrum manet*, id est aggravatur, & magis punietur. Ex quo patet quod scientes scripturas, & non observantes eas, gravius delinquant, & gravio-rem pœnam incurrunt, secundum illud: Servus qui scit voluntatem Domini sui, & non facit, vapulabit plagis multis. Potest etiam exponi de corporali visione miraculorum & operum Christi: quia si ea non vidissent, haberent aliquam excusationem de hoc quod ei non crediderunt, nunc autè quia viderunt, ideo peccatum eorum aggravatur & magis puniendi sunt: *vel si cæci essetis*, vestra reputatione, id est si ex humilitate vos cæcos ad-verteretis, seu reputaretis, *recognoscentes per humilitatem peccatum vestrum*, & currentes ad veniam & medicum, *non haberetis peccatum*, quia ego veni auferre peccatum, quod remittitur per gratiam, quæ non datur nisi humilibus, & de se non præsumentibus. *Nunc vero*, quia superbe dicitis,

videmus.

videmus, id est vós videre reputatis, ac veniam & medicum non queritis: peccatum vestrum manet: id est, non remittitur, & in cæcitate infidelitatis vestræ permanetis. Mysticè cæcus iste à natiuitate, humanum genus est, Mysticè. habens cæcitatem ab Adam, unde secundum mentem cæci nati sumus: hæc cæcitas enim cæcitas contigit in primo homine per peccatum: de quo omnes originem traduximus, non solum mortis, sed etiam iniquitatis. Cæcus etiam ideo nascitur omnis habens peccatum originale, quia privatus est Dei visione. Cæcum ergo à natiuitate, id est omne genus humanum, Dominus in hunc mundum veniens illuminavit. Sicut in terram, Deitatem associam naturæ humanæ: ac de saliva & terra lutum fecit: contemperando terram sapientiæ divinæ: id est Deus homo factus est: per sputum enim quod est saliva de capite descendens, significatur verbū quod de Deo Capite omnium rerum procedit, & sapientia quæ ex ore altissimi prodit: saliva enim est humor falsus: & sal sapientiam significat: per terram verò caro & humanitas, quam pro nobis suscepit: linivit autem seu unxit oculos, scilicet cordis ipsius cæci: id est generis humani, per fidem incarnationis Christi, quando fecit catechumenum, quod interpretatur instructus: qui fidem habet, sed nondum baptizatus est: & ideo mittit eum ad piscinam, ut lavetur & illuminetur, id est baptizetur, & in baptismo plenam illuminationem recipiat. Unde secundum Dionysium: Baptismus dicitur illuminatio, quæ piscina vocatur Siloe, quod interpretatur missus: quia quicumque baptizantur, oportet quod baptizentur in Christo, qui est missus à Patre: & tunc eum illuminat: nisi enim ille fuisset missus: nemo nostrum esset ab iniquitate dimissus: Qui ergo de limo terræ hominem formavit, per idem genus luti humanum genus reformavit: & reformando significavit, unde pulverem massans de sputo, linivit super oculos cæci: quasi dicat, ei! ego sum qui pulverem de terra accipiens hominem plasmavi. In facto etiam huius cæci illuminati, significatur modus curationis cuiuslibet peccatoris iustificati: qui bene per cæcum intelligitur: peccatum enim, mentis oculos obtenebrat & obscurat. Ubi notandum quod cæcitas spiritualis causatur tribus modis. Primò, à pulvere cupiditatis terrenæ. Secundò, ex igne carnalis concupiscentiæ. Tertio ex tumore superbiæ. Plerumque etiam peccator, vel ex consuetudine peccandi, vel ex obstinatione mentis, vel etiam ex obexatione diaboli, peccatum suum non videt: quia videre non vult, nec peccatum, reputat peccatum. Unde Gregorius: Cum in grave peccatū miser homo labitur, suadet ei diabolus ne poeniteat, ne confiteatur peccatum: leve & modicum in corde affirmat, misericordiam prædicat, longum spatium vitæ promittit, ut permaneat in peccato suggerit: ut sic eum in contemptum Dei, & desperationem sui inducat, & perdat. Ad huius cæci illuminationem tria necesse est concurrere. Primum est, divinæ gratiæ prævenientis respectio. Et secundum est, cordis de peccatis compunctio. Tertium est, pura peccatorum confessio: hæc tria per ordinem designavit Dominus in curatione istius cæci. Primum significavit in eo quod dicitur, quod vidit cæcum oculo, scilicet misericordiæ & gratiæ prævenientis, quæ ante omnia præexigitur, ad conversionem peccatoris: homo enim per se potest in peccatum labi, sed per se resurgere non potest sine auxilio gratiæ Dei. Nisi ergo Dominus peccatorem oculo misericordiæ respiciat, resurgere non valebit. Secundum designavit Dominus per hoc quod expuens in terram, fecit lutum ex sputo, quo linivit oculos cæci. Per sputum vel salivam, quæ à capite in os defluit, intelligitur divina sapientia, quæ ex ore altissimi prodit: per terram autem, intelligitur corpus humanum, quæ duo commixta fuerunt in Christo: scilicet verbū æternum, quod per salivam: & caro humana, quæ per terram intelligitur: & hoc benedictum lutum est remedium cæcitatæ nostræ, si tamen super oculos cordis nostri liniatur: quod fit quando peccatum ad considerationem Dei, per peccatum offensus, ad recognitionem utilitatis suæ, propter peccatum inducitur, tunc enim nobile lutum Christi, supra vile lutum peccatoris ponitur, ex quo compunctio causatur. Prædicto igitur luto suo,

Cæcitatæ
spiritualis
causa.

Illuminatio
necessaria.

Compunctio

tunc **DEUS** oculos peccatores linit, quando eum ad considerationē suæ offensæ, & vilitatis peccati, ac miseræ sui status instigat & inducit. Ut autem peccator plenè illuminetur ad rectam cogitationem, veram cō-

*Consideranda
peccatori se
ptem.*

*2. Paral: 36
in oratione
Manasses.
Luce 15.*

punctionem: oportet quòd ex gratia Dei consideret hæc septem. Primò, ut consideret peccatum quòd commisit, ut possit videre peccati multitudinem, & omissionem boni, & commissionem mali cogitatione, locutione, & operatione, quinque sensibus contra decem præcepta, contra septem sacramenta, in operibus misericordiz: & tunc dicat: peccavi super numerum arenæ maris, & cætera. Item peccati magnitudinē, quòd tam magna peccata fecit, & contra tam magnum Dominum, & dicat: pater peccavi in cælum, coram te: & non sum dignus, & cætera. Item peccati turpitudinem, quòd tam turpia peccata fecit. Secundò, ut videat tempus quòd amisit: vide ergo quot dies, quot menses, quot annos inaniter consumpsisti. Et quia secundum Bernardum: Omne tempus perdidisti, in quo de Deo non cogitasti. Tertiò, ut videat pulchritudinem animæ, quam polluit, quæ pulcherima fuit & dignissima, quia ad imaginem Dei creata: & quòd se sic turpiter vilificavit. Quartò, ut videat gratiam quam amisit, & quantā bona per peccatum perdidit. O quā multam gratiam multi negligunt: Deus enim semper paratus est dare, sed pauci volunt accipere. Quintò, ut videat iram Dei, quam provocavit: & quòd beneficiis Dei ita ingratus fuit. Sextò, ut videat pœnam, quam meruit, quæ est æterna, amara & diversa. Septimò, ut videat gloriā, quam perdidit, quæ est infinita: pro cuius gustu ad unam horam, secundum Augustinum, contemnenda essent omnia. His septem consideratis, bene durum & lapideum cor haberet homo, qui non amara contritione compungeretur de peccatis suis: Tertium, quòd est pura peccatorum confessio: designavit Dominus per hoc quòd istum cæcum sic linitum misit lavare se per confessionem apud sacerdotē. Quamvis enim Deus dimittat peccatum ad contritionem peccatoris: obligat tamen eum ad confessionem homini vice Dei faciendam. Et talis absolutio facta in confessione (secundum Augustinum) reducit hominem ad baptismi puritatem. Præmissis autem tribus peractis, tunc incipit peccator videre: & sic à suā cæcitāte divina grātia curatus procidat humiliter, & adoret suppliciter gratias agens Deo. Signum verò est quòd peccator sic illuminatus est, quando clarè videt & cognoscit. Illa autem cognitio in duobus consistit, scilicet in cognoscendo Deum, & in cognoscendo seipsum. Cognoscere Deum in præsentī, est cognitio suæ potentiz & suæ bonitatis.

Cognitio claritatis.

Cognitio autem potentiz generat in nobis timorem, qui timor facit recedere à malo: cognitio bonitatis generat in nobis amorem, qui amor ducit nos ad bonum faciendum. Cognitio autem nostri generat in nobis

Cognitio duhumilitatem.

humilitatem, quæ est mater omnium virtutum. Et sic patet quòd hæc duplex cognitio, scilicet Dei & nostri, est causa totius nostræ salutis: nam cognitio potentiz Dei generat timorem, qui facit vitare malum: cognitio bonitatis Dei generat amorem, qui facit operari bonum: cognitio nostri generat humilitatem, quæ nos conservat in evitatione mali & in operatione boni.

Temporis u-

one boni. Tempus igitur observemus, & ab intemporeis absteineamus: ne cum cæcis Judæis illud in vanitatibus consumentes, cum ipsis in cæ-

Chrysost. hō-

citate maneamus. Unde ait hoc loco Chrysost: Dedit tibi vitam Deus ut se coleres, tu eam in cæsum & inutiliter consumis. Queris quòd sit dānum? Si parum argenti temere consumpseris, id omnino damnum appellas: si totos dies in diaboli operibus consumpseris, nihil amisisse opinaris. Opus est in sacrificiis & orationibus vitam omnem impendere, tu ad clamores, perturbationes, obscæna verba, contentiones in tempestivas voluptates vitam tuam temere consumis, & in tuum convertis detrimentum, & cum hæc comiseris, quòd damnum acceperis interrogas, neque intelligis omnia potius amittenda quam tempus. Aurum amittis, poterit recuperari: amissum tempus difficulter. Breve nobis in præsentī vita præstatur, quo nisi in necessariis utamur, quid illuc migrantes faciemus. Dic quæso si cui filiorum tuorum præciperes, ut aliquam artem disceret, ille

ille autem vel domi vel alibi tempus frustra consumeret, posset ne apud magistrum excusari? Nonne diceret, convenimus, tempus statui. Si tibi non curæ est, ut apud me arti incumberet filius, quomodo eum erudiemus? Et qua gratia nobis brevè tempus præscripsit Deus? O stultitiam! ô insipientiam! pro quò maximæ gratiæ habendæ sunt, quod labores nobis & sudores minuit, quod requiem nobis & æternitatem largitur, id reprehendis & molesto fers animo. Hæc Chrysostomus. Unde & Seneca: *Etiam si Seneca epist.* multum superesset ætatis, parè dispensandum erat ut sufficeret necessariis: *59.* nunc quæ dementia & supervacua discere in tanta temporis egestate? Eo magis itaque indignor aliquos ex hoc tempore quod sufficere ne ad necessaria quidem potest, etiam si custoditum diligentissimè fuerit: in supervacua maiorem partem erogare. Non tam benignum ac liberale tempus natura nobis dedit, ut aliquid ex eo vacet perdere. Et vide quàm multa etiam diligentissimis pereant. Aliud valetudo sua cuique abstulit, aliud suorum. Aliud necessaria negotia, aliud publica occupaverunt. Vitam nobiscum dividit somnus. Ex hoc tempore tam angusto & rapido & nos auferente, quid juvât maiorem partem mittere in vanum? Hæc Seneca.

DE PASTORE OVIVM

Caput LXXXVI.

ET quia cæci & increduli Pharisei & Judæi non accedentes ad lucem *Joannis 19.* Christum qui est via, veritas, & vita: nec intrantes in ovile ovium ut oves Domini fierent: jactabant se videre sine Christo, & per consequens posse ad veritatem pervenire sine eo: ideo Christus qui supra incœpit disputare contra superbiam & jactantiam eorum: nunc ut hanc magis retundat proponit contra eam, similitudinem humilitatis de ovili & ostio ejus: quorum utrumque est humile, nec admittit nisi humiliantes se, ac si eis diceret. Si vultis intrare per humile ostium in humile ovile ovium: oportet ut vos humilietis, nec tam alta de vobis sentiat. Et non tantum inducit hanc similitudinem ad humilitatis insinuationem: verumetiam ut ostendat per quod ostium in ovile ovium sit intrandum & exprimitur in ea distincta conditio furis & Pastoris omnium, propter diversum ipsorum ingressum & officium. Dicit ergo. *Amen amen dico vobis, qui non intrat per ostium in ovile ovium, ille fur est & latro* Non enim venit propter bonum: ideo querit indebitum ingressum: *qui autem intrat per ostium, pastor est ovium*, querens bonum earum. *Huic ostiarius aperit*, quia scit eum ovibus benevolū: & oves vocem ejus audiunt, id est cognoscunt, quia bruta animalia suos benefactores recognoscunt: & proprias oves vocat nominatim, quia distinctè eas cognoscit, quod alienus non facit, & educit eas ad pastum vitæ huic necessarium, & cum proprias oves emisit, ante eas vadit, quia cōmuniter solent pastores præcedere greges, & ad Pastorum gressum oves diriguntur: ideo subditur, & oves illum sequuntur, quia sciunt, & cognoscunt, vocem ejus: *alienum autem*, id est furem, non sequuntur, sed fugiunt ab eo, quia non noverunt vocem alienorum Pastores se mentientium. Ostendit itaque Christus Phariseis: quia nec sapientia, nec observatio legis, nec bona vita quidquam valet nisi per eum: & quod impossibile est eos videre sine Christo, & ad veritatem pervenire sine eo, dicens: *Qui non intrat per ostium, id est per Christum: in ovile ovium, id est in ecclesiam & ostium.* congregationem fidelium: *ille fur est & latro*, quales sunt omnes infideles, & etiam mali fideles. Ubi Augustinus. Intrat per ostium, qui intrat per Christum, qui imitatur passionem Christi, qui cognoscit humilitatē Christi. *qui autem intrat per ostium, id est per fidem Christi & humilitatem, & alias ejus virtutes, in ovile ovium, ad pascendum eas, pastor est ovium*, secundum veritatem. Non omnis qui intrat per ostium pastor est, quia & oves intrant: verumtamen unitas universitatis Ecclesiæ verbo & exemplo pascit

quotidie. Huic, scilicet pastori, ostiarius, Spiritus Sanctus revelando, aperit, ostium veritatis ad rectè intelligendum, & iustitiæ ad bene operandum, ut oves pascere possit, & oves vocem ejus audiunt, id est doctrinam recipiunt: & vocat eas nominatim, condescendēdo familiariter subditis singulis: ut ex familiaritate unicuique det ausum veniendi ad se, & educit eas per instructionem de tenebris erroris in lumen veritatis, & ex maiore servitutis in regnum libertatis, & cum proprias oves emisit, de tenebris ignorantie ad lumen vitæ, & de carcere culpæ ad libertatem gratiæ: ante eas vadit, per exempla bonorum operum & vitæ, & oves illum, ac vestigia ejus, sequuntur, per imitationem & rectam operationem, quia sciunt vocem ejus, id est cognoscunt & in ea delectantur: alienum autem, voce & vita, non sequuntur, recipientes ejus doctrinam vel exempla: quia verba inducunt ad errorem, & exempla ad malum, sed fugiunt, ab eo tanquam à latrone & inimico, quia non noverant, approbando, vocem, & doctrinam, alienum.

Ovile est ecclesia.

ergo ovium commune est ecclesia catholica, sub uno pastore Christo: ecclesiæ autem congregationes particulares continentes sunt etiam ovilia & taulæ ovium: sicut conventus religiosorum & ecclesiarum conventualium & parochialium: in quibus fecit Deus accubare suas oves: hoc est fideles simplices & mansuetos, subjectos & humiles. Qui ergo non intrat per ostium: hoc est qui per principia religionis Christianæ non venit, sicut per principia veritatis non venit hæreticus: per principia gratiæ non venit simoniacus: per principia libertatis non venit potenter vel armatis præbus intrusus: per principia simplicitatis non venit dolosus, sed a se aliunde, quidam enim ad intrandum desuper per scalas ascendunt, sicut ambitiosi cum Lucifero ac cum Datan & Abiron, quos propter ambitionem vivos terra absorbit: quidam parietem irrumpunt, sicut avari cum Simone Mago: quidam fundamenta suffodiunt, sicut hæretici cum

Fur quis dicitur. Ario: ille fur est & latro, qui in hoc differunt, quia fur est qui in furto

Latro quis dicitur. Latro autem est qui violentiam in-

fert & manifestè contrectat Domino invito. Et ideo fur est qui ovile o-

vium suffodit, ac oves & utilitatem ovium clam invito Domino contrectat: & iste est occultus & subdolos, vel hypocrita, vel hæreticus: quia uterq; oves & utilitatem ovium furatur. Latro autem est qui violentiam facit

ut rapiat: & tales sunt qui potenter se intrudere volunt. Fur ergo & latro per ostium non intrat, quia vel ambitiosè suffodit occulte, vel violentia irrumpit manifestè, ut intrudet se.

Qui autem intrat per ostium, in catholicam vitam & dignitatem, pastor, verus, ostium: & iste introitus est veritatis, liberatis, gratiæ bonitatis, & simplicitatis. Intrat autem ostium

veritatis per catholicam fidem intrat ostium libertatis per supernam vocationem: intrat ostium gratiæ bonitatis, nulli propter hoc faciens aliquam

promissionem: intrat ostium simplicitatis, non obtinens per aliquam dolositatem Christus autem est ostium veritatis & libertatis & gratiæ

Ostium veritatis Christi bonitatis & simplicitatis. Si verò aliquis aliter intraverit dicetur ei illud:

Amice, quomodo huc intrasti non habens vestem nuptialem? & ejicietur extra oves in tenebras exteriores. Huic verò pastori ostiarius aperit, qui est triplex:

Ostiarius triplex. Christus quidem exemplo, scriptura, doctrina, & Spiritus Sanctus inspiratione, isti enim sunt ostiarii Ecclesiæ. Christus dat claves, hoc est ligandi

Claves ecclesiæ. & solvendi potestatem, scriptura docet clavesolvere, & seras referare: unde etiam una clavium est autoritatis discernendi, quæ est scientia:

fit. Spiritus autem Sanctus dignitatem & idoneitatem confert ad intromittendū: sicut janitor fidelis, cui committitur custodia rerum. Talis ergo ostiarius e-

xemplo Christi, doctrina scripturæ, & dignatione Spiritus Sancti aperit tali pastori: aperit autem ostium humile, ad quod superbi impingunt, vero pa-

stori humili, ut non impingat, aperit ostium arctum, per quod avari intrare non possunt, pauperi paupertate spiritus, ut non constru-

atur, ut humilem & constructum in vita recipiat, & alios repellat.

Hic

Hic etiam nota quod tribus modis munera captantur in officiis ad *Munera ca-*
 quæ à plerisque; festinatur. Est enim munus à corde, scilicet favor & *ptantur tri-*
 gratia: munus ab ore, scilicet popularis adulatio: munus à manu, *placiter.*
 scilicet præmij donatio. Qui ab his se excusserit, & sine horum in-
 tentione intraverit, beatus erit: qui autem horum intentione in-
 greditur: fur est & latro. *Hoc proverbium dixit eis Jesus:* prover-
 bium dicitur, quando verbum pro verbo ponitur. Sic est in para-
 bola, quando per vocem unam rem significantem aliud designa-
 tur. Et quia illi non intellexerunt: consequenter exponit dicens:
Ego sum ostium ovium, per doctrinam & exemplum, per quod osti-
 um est intrandum. *Omnes quotquot venerunt,* non per me, & non in-
 trantes per ostium, sed præter me divinam auctoritatem & suspi-
 cationem, non cum intentione divinæ gloriæ quærendæ, sunt quipa-
 pe non à Deo missi, sed propria sponte ingerentes seiplos impudi-
 cæ, *fures sunt,* alienum, scilicet oves Dei, sibi usurpando, & *latro-*
nes, malo exemplo & perversa doctrina quantum in se est occiden-
 do, *sed non audierunt eos oves,* id est fideles in ovili Ecclesiæ perma-
 nentes, illi scilicet de quibus dictum est: *Novit Dominus qui sunt*
ejus. Deinde probat se esse ostium, quia officium ostij est servare
 ea quæ sunt intradomum, & quod per ipsum sit ingressus & egres-
 sus: sic autem est de Christo, quia per ipsum fideles servantur &
 salvantur, & similiter per ipsum est ingressus ad fidem & egressus
 ad gloriam. Per Christum enim qui solus est ostium, *si quis intro-*
ierit, & perseveraverit, *salvabitur,* quia non est aliud nomen sub
 cælo datum hominibus in quo oporteat nos salvos fieri: & *ingredi-*
etur, hic ad fidem & Ecclesiam, & *egredietur,* ab ista miseria ad glo-
 riam & vitam æternam, à fide ad spem, à credulitate ad contem-
 plationem: *ingredietur,* etiam per studium contemplationis, & se-
 cretum orationis, & *egredietur,* per exercitium boni operis, & exē-
 plum bonæ actionis: & *sic inveniet,* in æterna refectioe pascua viri-
 ditatis, scilicet mel divinitatis, & lac humanitatis: quia beati refi-
 ciuntur interiorius in aspectu divinitatis, & exteriorius in aspectu hu-
 manitatis Christi, per quam sunt salvati, & ideo dicit *pascua* in plu-
 rali. Uel in Ecclesia militante inveniet pascua, scilicet doctrinæ &
 gratiæ, & in Ecclesia triumphante, scilicet gaudij, & gloriæ. Unde *Aug. tracta.*
Aug. Quævis ergo & hic in ipso ovili non desinunt pascua, inve-
 nient tamen pascua, ubi saturentur, qualia invenit cui dictum est, *Pasce in-*
hodie mecum eris in paradiso. *Fur non venit,* ad populi salutem, *Pasce in-*
venienda.
 sed magis ad ejus destructionem, scilicet *ut furetur,* quod non est
 suum sibi usurpando, non de præceptis Christi suos sectatores in-
 struens, sed suis exēplis eos pervertere suadens, & *malet* pravo exē-
 plo, & mala doctrina ad malum trahendo: & *perdat* in æternam da-
 mnationem mittendo. *Ego veni,* non sicut fur, sed pro hominum
 salute missus à Patre, *ut ingredients in ovile, vitam, gratiæ habe-*
ant, in præsentem per fidem in spe, quia justus ex fide vivit: & *egre-*
dientes de corpore, vitam gloriæ, abundantius habeant, in futuro
 per spem in re, quia gloria, est gratia consummata. Unde *Grego- Abac. 2.*
rius: Oves ergo ejus pascua invenient, quia quisquis illum corde *Gregor. hom*
 simplici sequitur, æternæ viriditatis pabulo nutritur. Attendamus *14 in*
 ergo animus fratres, inardescat ad superna nostra desideria. Ah *Evangelia,*
 æternæ solennitatis gaudio, nulla nos adversitas revocet, quia si
 quis ad bonum propositum ire desiderat, ejus desiderium quælibet

Christus pa-
stor.

Chryso-
stomus.
hom. 58.
in Ioan.

Bonus pastor
quis sit.

Mori per
gr. ge. domi-
nico triplici-
ter possumus.

Tuga pas-
toris non mala.

Mat. 10.

Mercenari-
us unde di-
ctus.

Gregor. hō.
14. in Evan-
gelia.

vix asperitas non immutat. Nulla nos prosperitas blandiens se-
ducat, quia stultus viator est, qui in itinere amœna prata conspi-
ciens, obliviscitur quod tendebat. Ut si cœlestis pastoris veraciter
oves sumus, quia in via delectationis non figimur, æternis pascuis
in perventione satiemur. Hæc Gregorius. Deinde ostendit se e-
tiam esse pastorem: hoc autem patet per hanc rationem, quia si-
cut per pastorem grex gubernatur & pascitur: ita etiam per Chri-
stum fideles reguntur, & spiritali cibo, ac etiam corpore & sangui-
ne suo reficiuntur: sed ad differentiam mali pastoris, & furis, ad-
dit bonus. Bonus quidem non solum in natura & gratia: sed & in
pastorali cura, quia implet boni pastoris officia. Unde Chryso-
stomus: Pastorem seipsum, & ostium, indifferenter prædicat. Quia
enim adducit nos Patri, ostium se dicit: quia verò procurat, Pa-
storem: & ponit conditiones boni & mali pastoris quia bonus &
verus Pastor, qui attendit ad præmium gloriæ: debet habere affe-
ctionem, ad gregem intantum, quod pro eo, si necesse est sustine-
at mortem. Bonus enim Pastor animam suam propriam, id est vitam
corporalem, dat cum opus est: semper autem paratus est dare: pro
ovibus suis & earum salute. Si hæc est descriptio boni pastoris &
signum, valde timendum est de paucitate bonorum pastorum.
Cadit enim bestia proximi, & multi eam sublevant: cadit anima
iusti, & non est ex omnibus charis ejus qui eam relever: cum ta-
men quilibet plus tenetur diligere animam proximi, quam cor-
pus proprium. Sed quomodo pro ea corpus meum ponam, qui
nec rem temporalem dare volo ut eam à peccato eripiam? Et no-
ta quod mori pro grege dominico potest esse tripliciter: aut pro
ipso de bono in melius promovendo: & sic est supererogationis,
quantum ad omnes prælatos: sed ad opera supererogationis nul-
lus tenetur, nisi voto se adstrinxerit. Aut pro ipso ab imminente
periculo liberando: & sic tenetur quilibet prælatus, quia suscepit
curam dominici gregis: & de manu ejus requiretur sanguis. Aut
pro ipso in extremo articulo necessitatis constituto: qui non po-
test evadere damnationem, nisi homo morti se exponat, & sic est
necessitatis: sicut vendere sua, & dare pauperibus in extrema ne-
cessitate existentibus. Sed sciendum quod si est persecutio gene-
ralis, quæ populo indicitur: tunc debet pastor se opponere, & ani-
mam suam ponere, ne totus grex dispergatur: si verò est persecu-
tio personalis, & ipse solus quæritur: tunc licet fugere persecuti-
onem, exemplo Christi, qui à facie Herodis fugit in Aegyptum:
& exemplo Pauli, qui dimissus fuit per murum: oves namque pa-
stori in cælo sedenti orationibus commendabat: se autem utilitati
earum fugiendo servabat. Hinc ait Dominus: Si vos persecuti fu-
erint in una civitate, fugite in aliam. Aliquando autem debet fuge-
re, nec animam suam ponere: sed patienter expectare, quando
scilicet tantum lana, id est temporalia diripiuntur, non personæ.
Mercenarius autem à mercede dictus, vel quia mercede conductus
est, vel quia mercedem terrenam sperat, & qui non est propriè Pa-
stor, quia non attendit ad præmium gloriæ cœlestis, sed ad commo-
dum rei temporalis. Talis enim secundum Gregorium, meritò no-
men Pastoris perdit, eo quod terrenam substantiam plus quam o-
ves diligit: & ideo ejus, non sunt oves propriæ, sed tantum usurpari-
væ, quod probat per effectum: quia videns lupo venientem, scilicet

dia-

diabolum, ut oves rapiat, vel hæreticum ut decipiat, vel tyrannum ut corporaliter affligat: & timens damnum rerum vel corporis incurrere. *dimittit oves*, direptioni patere, & fugit, tacendo, non resistendo, & auxilium debitum subtrahendo. Dum enim sola exteriora commoda requirit, interiora & etiam exteriora gregis damna negligenter patitur: & contra hæc nullo zelo accenditur, nullo fervore dilectionis excitatur: quia mercenarius est, solum curans de mercede ac lucro & commodo temporali, & non pertinet ad eum, id est ad ejus curam, de ovibus, de quarum perditione non sollicitatur & curat: quia non amore earum, sed pro sua mercede temporali laborat: nam secundum Augustinum. Non diligit in ovibus Christum, sed lac & lanam: & lupus rapit, ad malum & periculum pertrahendo & dispergit oves, ab unitate charitatis, & Ecclesie separando vel affligendo, Sed bonus pastor, adversus prædicos lupos, animam suam ponit, quia resistit tentationibus diaboli, arguendo & increpando vitia, resistit fallacijs hæreticorum, prædicando vera: resistit persecutionibus malorum, orando & implorando cæleste beneficium. Bonus pastor querit utilitatem ovium: sed malus pastor & mercenarius, commodum proprium: bonus pastor videns lupum venientem, id est tentationem diabolicam, deceptionem hæreticam, vel sævitiam tyrannicam: opponit se, & subditos contra hunc lupum triplicem tuetur & defendit: sed malus pastor fugit & dimittit oves, nec adversarijs resistit. Unde in Zacharia: *O Zacharia: 2 pastor es idolum derelinquens gregem*: quasi diceret, Non es pastor, sed similitudinem & idolum geris pastoris: bonus pastor non querens, quæ sua sunt, sed quæ Jesu Christi, supra gregem suum sollicitè vigilat: cogitans quotidie quam rationem de commissis Deo reddat. Unde August. dicebat: Et pertinetis ad curam nostram, ut rationem de vobis bonam reddamus: tota autem ratio nostra quæ est scitis. Domine scis quia dilexi, scis quia non tacui, scis quia ex animo dixi: scis quia fleui cum dicerem, & non audire: ipsa puto quod integra ratio mea est. Hæc Aug. Mercenarius vero, sua non quæ Jesu Christi querens, supra gregem non vigilat: nec de grege sollicitus cogitat quam rationem de eo reddere valeat, quia non propter Deum, sed propter mercedem temporalem, quam hic recipit, Deo militat. Unde Greg. Mercenarius quippe est qui locum pastoris tenet, sed lucra animarum non querit. Terrenis commodis inhiat: honore prælationis gaudet: temporalibus lucris pascitur: impensa sibi ab hominibus reverentia lætatur. Istæ sunt etenim mercedes mercenarij, ut pro eo ipso quod in regimine laborat, hic quod querit inveniat: & ab hereditate gregis in posterum alienus existat. Hæc Gregor. Deinde quod dixerat probat per signa dicens: *Ego sum pastor bonus & subditur signum hujus: & cognosco oves meas*, non solum scilicet noticia visionis, qua omnia nuda & aperta sunt oculis ejus, sed etiam noticia approbationis & dilectionis, qua cognoscit solum dignos vitam æterna promissa eis: cognoscit etiam Christus oves suas per imaginem & similitudinem suam, quam eis impressit: per arma & vestimenta virtutum, quibus fideles ornavit, per signa bonorum operum, quibus eos decoravit: per doctrinam suam, & specialiter per charitatem adinvicem, qua eos informavit: quæ omnia in eis invenit. Et cognoscunt me meæ, quia verè fideles cognoscunt Christum,

August.
tract. 45.
in Ioan.

O Zacharia: 2

August.

serm. 49:

de verbis

Domini.

Gregor. hom.
14. in Evā.
gelia.

stum, notitia per dilectionem operante: & ideo decepti non possunt: beneficia quoque ejus manifestè cognoscunt. Boni ergo pastores signum est, mutua cognitio ipsius & ovium suarum: quod provenit ex hoc quia pastor frequenter & sollicitè oves suas visitat: & sic particulariter cognoscit eas, & individualiter & conditiones earum, ac diligit, & oves ex frequenti imaginatione beneficii pastoris ipsum attendunt, & specialiter recognoscunt, ac diligunt. Sic autem est de Christo & verè fidelibus, & ergo est pastor bonus, & verus. Secundum signum boni & veri pastoris est, affectio quam ostendit ad oves: quæ non potest esse major quàm se exponere pro ovibus: sic autem est de Christo & fidelibus: & ideo subdit, *Et animam meam pono pro ovibus meis*: solis enim ovibus Christi, proficit passio ejus. Unde Petrus Ravennas: Ecce pastor bonus animam suam pro ovibus suis dat, quod utique facit vis amoris, quia nil durum, nil amarum, nil grave, nil letale computat amor: verus: quod enim ferrum, quæ vulnera, quæ pœna, quæ mortes, amorem prævalent superare perfectum? Amor est impenetrabilis: amorica: respuit iacula, insultat periculis, mortem ridet. Hæc Petrus. Sed cum homo habeat tria, scilicet res, propinquos, & personam propriam: ista tria pro ovibus sunt, ponenda: sua autem pro ovibus non ponunt, qui temporalia eis non tribuunt: suos non ponunt, qui consanguineos insufficientes promoveri faciunt: personam non ponunt, qui malis non resistunt. Christus autem ista tria pro ovibus posuit. Unde in Hieremia: *Reliqui domum & familiam meam, scilicet Angelos: dimisi hereditatem meam, scilicet ecclesiam substantiam: dedi dilectam animam meam in manus inimicorum meorum*. Tertium signum boni & veri pastoris est: quia oves omnes ad ovile deducit. Unde Christus ne crederetur quoddam pro solis Judæis mori deberet, subiungit: *Et alias oves habeo, iam in prædestinatione ex gentibus mihi credituras, quæ non sunt ex hoc ovili, scilicet non de synagoga Judæorum, sed de populo Gentium: & illas oportet, id est opportunum est: me adducere, in fidem & Ecclesiam cum populo Judæorum: quod factum est per prædicationem Apostolorum Christo principaliter operante in prædicatione eorum: secundum Chrysostomum hoc quod dicit, oportet, non est necessitatis demonstrativum, sed confirmativum ejus quoddam omnes oves suas salvas faceret. Et subdit, & vocem meam audient, & ad fidem venient: quia Gentiles ad prædicationem Apostolorum devotè fidem receperunt: & fiet unum ovile, & fidelium receptaculum, id est una Ecclesia ex Judæis & Gentibus collecta: & unus pastor, qui in Cælo est Christus, quia ipse est pax nostra qui fecit utraque unum, in terra autem est Papa Christi Vicarius. Bonus etiam pastor gregem suum pascere debet. Unde & à pascendo nomen accepit: hinc ait Dominus Petro, quando pastorem Ecclesiæ ipsum instituit: *Pasce oves meas*. Secundò debet ipsum diligere: ideo Petrus quando debuit præfici Ecclesiæ, fuit examinatus de charitate: *Petre amas me?* Tertio debet gregem à lupo custodire & defendere. Unde Dominus ait Petro, *Et tu aliquando conversus, confirma fratres tuos*: scilicet contra quorumcunque luporum turbationes. Hæc autem tria per quandam excellentiam facit nobis Dominus noster, ut merito bonus pastor dici debeat: etenim nos pascit, nos diligit, nos defendit: ostendit itaque Christus sub metaphora prædicta, quoddam per eum*

Cognitio
gregis, signum
boni pastoris

Amor verus,
secundum
signum.

Petrus
Ravennas
Chrysologus
serm. 40.
Tria pro
ovibus po-
nenda.

Hier. 12.

Signum ter-
tium boni
pastoris.

Chrysost.
hom. 69.
in Ioan.

Ioan. 21.

Luca 22.
Pastor bonus
Dominus.

eum tanquam per ostium sit intrandum, & quod ipse Pastor bonus sit sequendus: bonum ergo Pastorem Christum sequamur: sub ejus disciplina maneamus, & vocem præceptorum, ac consiliorum ejus audiamus; ut ab ipso pasci mereamur. Quanta vero fuerit hujus piissimi Pastoris ad perditas oves sollicitudinis cura, quantaque clementia: ipse bonus Pastor alibi in parabola pastoris & ovis centesimæ perditæ: multaque curâ quæsitæ, ac tandè inventæ, & in humeris cum gaudio reportatæ, pia metaphorâ indicat, sed hic sermone expresse aperte declarat cum dicit: *bonus Pastor animam suam dat pro ovibus suis*, & in eo illud propheticum verè & perfectè impletur: sicut pastor gregem suum pascet: nam propter hoc labores, lassitudines, & inedia passus: inrer Pharisæorum insidias, & pericula multa Evangelizando regnum Dei, civitates circuibat & castella, noctes ducebat in oratione pervigiles, nec Pharisæorum veritus murmur & scandalum, publicanis se præbebat affabilem: asserens propter malè habentes se venisse in mandû: ad pœnitentes quoque paternum prætendebat affectum: apertum eis ostendens divinæ misericordiæ signum. Audite hæc Pastores, & ab uno Pastore boni Pastores esse discite quod ipse fecit, hoc & vos, si necesse fuerit, facite. Ut autem Hugo dicit, animam pro ovibus ponit, qui periculosum regiminis locum ascendens, clauso silentij ostio claudraliū gregem in pace custodit: animam ponit, qui solus inter mundana pericula exteriora ne-
Animā pro ovib9 ponere
gotia curans, necessaria quærit: animam ponit, qui ad sustinenda jurgia rei familiaris exit: qui inter adulantium & detrahentium linguas medius incedit: quod pro infirmis laborat, & laborantes pascit, consolatur pusillanimes, & cum superbis increpando contendit. Hæc Hugo Nempe ad onus curæ pastoralis portandum, & salutem proximorum quærendam, hortatur Bernardus ad quendam Abbatem, sic scribens: Pascas verbo, pascas
*Bernard: ex-
pist: 201.*
Orationis
excellētia.
exemplo: pascas & sanctarum fructu orationum. Monent itaque tria hæc: pif: 201.
verbum, exemplum, oratio: major autem his est oratio: nam etsi vocis virtus sit opus: operi tamen & voci gratiam efficaciamque promeretur oratio.
Quid causaris te aliquorum, qui tecum sunt, magis gravari consortio, quā frui solatio? Denique inquantum gravaris, intantum lueraris, & inquantum juvaris, intantum tua tibi præmia minuis: elige ergo quos eligas: an qui gravando juvant, an qui juvando gravant. Hi tibi promeritores, illi frandatores meritorum existunt. Nam quod socii laboris, proculdubio & mercedis participes erunt. Sciens ergo te missum juvare, non juvari: illum te & agnosce vicariū, qui venit ministrare, & non ministrari. Beati si sic permanferimus usque in finem: semper & ubique quærentes non quæ nostra sunt sed quæ JESU Christi. Hæc Bernardus. Sed ad hæc facienda necesse est habere cor bene sibi consciū, & conscientiam securā. Unde idem Bern: In omnibus actis, vel dictis tuis, nihil suū quis quærat, sed etiam aut Dei honorem, aut salutem proximorum, aut utrumque nec purè valet Dei, vel proximi quærere lucra, qui propria nō contempserit. Bona oblivio si teipsum nescias, ut proximo proffis. Sane in tanta oblivione, sui necesse est cor bene esse consciū sibi, quo se in lucra securius foras expendat cum securam intra se reliquerit conscientiam. *Quid e. Matt: 16.*
nim prodest homini si mundum universum lucretur: anima autem sue detrimentum patitur? Sed & ordinis exigit ratio, ut qui ad sui mensuram proximum jubetur diligere: prius seipsum diligere norit. Itaque duo sunt, quæ post peccata bonam reddunt conscientiam: pœnitere de malis, & abstinere à malis, hoc est (ut verba loquar beati Gregorii) & commissa flere, & flenda non committere, horum neutrum sufficit. Utriusque virtutis bene conscius animus, securè jam seipsum deserat, & quodammodo perdat, ut alios lucrifaci-
Cōscientiam bonā faciūt duo.
at. Hæc Bern Caveant autem pastores ne subditos scandalizent, vel occasione ruinæ eis præbeant. Væ enim æternæ damnationis eis imminet, per quos scandala veniunt, & animarum pericula procedunt, nam secundū Gregor: tot mortibus prælati digni sunt, quot ad subditos suos perditio-
Greg: 3. par-
te pastoral.
Christi ad monit: 5.
inflammant, & Deo subtrahunt magis peccant, quā qui carnem

crucifixerunt: Et secundum Isidorum: Qui exemplis vitam moresq; bonorum corrumpunt, deteriores sunt his qui substantias aliorum prædiaz; diripiunt. Non præsumant tales de quibusdam iustitiis & operibus suis, nec sperent salvari, aliis neglectis: Nam ut ait Gregor. Nihil ei sua iustitia suffragatur, de

Chrysof. hō. cuius manu anima pereuntis exigitur. Unde & Chrysof. Sacerdos & si pro-
51. operis. priam bene dispensaverit vitam: aliorum verò non cum diligentia curam ha-
imperf. buerit, cum perniciosus in gehennam vadit. Hæc Chrysof. Attendant et a
Prælatorum pastores, quia subditorum culpas Deus per ipsos levius vindicat, sed præla-
culpa. torum mala per semetipsum gravius damnat. Unde Gregorius. Qui modo
Greg. lib. 12 subditorum culpas per præpositos ulciscitur: tunc præpositorum mala per se-
epist. 31. metipsum lævens damnat. Attendant autem subditi ne propter negligentes
 & malos pastores à cursu certaminis sibi præpositi deficiant, sed aspicientes
 in Jesum totius boni speculum: etiam talium iudicium patienter suscipiant,
 quia tunc postmodum non habebunt aliud iudicium, cum non puniat De-

Esa 28. alius bis in idipsum. Unde super illud verbum Elaiæ: *Nunquid tota die arabit a-*
as glosator. vans, ut ferat? dicit glosator arans. De milio autem & vitio non dicit tex-
Herveda tus an trituretur, quia subditi quotidie de suis actibus infirmis, per prælatos
millio, &c iudicantur. Et si præsens iudicium patienter susceperint, ac de cætero mores
 emendaverint, non ultra iudicabuntur: alioquin & ipsi iudicabuntur. Attē-
 dant etiam subditi & humilientur, quia defectus & negligentia pastorum, sæ-
 pe provenit de meritis subditorum: & à Deo idcirco permittitur, quia bonos
 pastores habere non merentur. Unde Gregor: clero Mediolanensi, pastorem
 ab eo postulanti, inter cætera scribit: Verumtamen quia antiquæ meæ deli-
 berationis intentio est, ad suscipienda pastoralis curæ onera pro nullius unquā
 misereri persona: orationibus prolequar electionē vestram, ut omnipotens De-
 us talem vobis pastorem præbeat, in cuius lingua & moribus exhortationis
 divinæ pascua valeatis invenire: Sed quia juxta meritum plebium solent su-
 perno iudicio personæ provideri pastorum: vos spiritualia quærite, cælestia a-
 mate, temporalia & fugitiva despiciate, & certissimum tenete, quia placentē
 Deo pastore habebitis: si vos in vestris actibus Domino placebitis. Hæc Greg.

DE ENCÆNIIS IN QUIBUS VOLVERUNT JU- dai Jesum lapidare. Caput LXXXVII.

Ioann. 10. **F**acta sunt autem encænia in Hierosolymis, & hyems erat. Encænia dicuntur
Encænia un ab en, quod est in, & neos quasi dicitur est novum, interposita ce sylla-
de dicatur. bica adjectione, & sonat innovationes, quando, scilicet aliqua res nova
 suo usui applicatur, vel aliqua res à communi usu ad celebrem & divinū nō-
 pe Latinus dicit dedicationem, Hebræus vocat inchoationem usus novæ rei,
 seu innovationem. Unde & usus habebat hoc verbum, ut si quis nova veste
Encænio. indueretur, encæniare diceretur: Est igitur encænio, as, are, id est initiare
 & aliquid de novo facere. Unde vestem novam encæniat, qui primò eam ve-
 stem portat, & Episcopus Ecclesiam encæniat, quando eam dedicat: hic igi-
 tur encænia vocantur festum dedicationis Templi, quia in dedicatione Tē-
 plū, applicatur divino usui, quod festum annuatim solēniter celebrabāt Judæi.
 Et dicitur encænia encæniorum in plurali, quia istud festum per plures dies
 solebat agi, hoc autem non ad primam, neq; ad secundam, sed ad tertiam

Dedicatio spectabat, dedicationem. Legitur nempe triplex dedicatio templi, facta à
templi tripl: diversis temporibus. Prima à Salomone decima die Septēbris, quæ celebraba-
 batur eadem die, quotannis usque ad eversionem templi factam à Babylonibus.
 Secunda, tempore Esdræ à Neemia, & Zorobabel, & ab his qui redierunt
 de Babylonica captivitate reparato Templo, ab eis facta est duodecima diē
 Martij, & eadem diē quotannis celebrabatur, quousque illud polluit Antio-
 chus, ponens in Templo idolum Jovis. Tertia propter hanc contaminatio-
 nem, facta est à Juda Machabeo, qui Templum prophanatum à gentibus
 mundavit; quintadecima diē Decembris, & eadem diē exinde celebrata est
 quotannis, & hæc dedicatio tempore Christi celebrabatur, unde hic agitur:

Templum. Tunc, ambulabat Jesus in Templo, scilicet, in portu Salomonis, id est in por-
 ticu

ticu templi, ubi Salomon ad orandum stare solebat: nomine enim Templi nō solum corpus ipsius, sed etiam porticus, & atria, seu loca circumstantia & ad domum Domini pertinentia, intelliguntur: in quibus populus stabat ad orandum, non in templo, non enim licebat ingredi templum, nisi solis templi ministris. Alij autem orabant extra in porticibus, seu atrijs templum cingentibus, ubi Rex Salomon sibi oratorium facerat, quod hic appellatur porticus, in quo oratorio die dedicationis columnam, seu basem æneam, habentem quinque cubitos longitudinis, & tres cubitos latitudinis, & tres cubitos altitudinis erexit, super quam genibus flexis oravit, qui locus etiam regis oratorium dicebatur. Ubi Theophilus: Satagas ^{Oratorium} tu quoque dum hyems imminet id est vita præsens turbinibus iniquitatis ^{Regis} eocussa, spirituales encenias tui templi celebrare, semper renovando teipsum, & ascensiones in corde tuo disponens: tunc Jesus erit præsto in porticu Salomonis, pacificum statum tibi tribuens sub regimine proprio, in sæculo autem futuro nemo renovationis solennia perficere poterit. *Circumdederunt eum ergo Judæi*, comprimentes, animo dicumveniendi & persequendi, ut citius eum in verbis caperent, & dicebant ei: *Quousque animam nostram tollis*, id est ^{Prover. 11} crucias, dimittendo nos in suspenso dubitationi; certificandi enim sumus de te. Adulatoriè loquuntur, volentes per hoc ostendere se desiderare veritatem de ipso, quasi diceret anima nostra est in suspenso desiderij, quamdiu victos nos derelinquis. *Spes que differtur affligit animam*: per hoc innuentes quod vellent ejus dicto stare, & eum libenter sicut Christum recipere, cum tamē contrarium haberent in corde. *Si tu es Christus*, id est Rex & unctus: quem enim nos regem dicimus, Judæi appellant Christum, id est unctum, quia unctio debebatur regibus, *dic nobis palam*, ut sciamus quem sequamur: palam enim annuntiandum est de veritate, quasi dicerent, peccamus si tu es Christus & Messias in lege promissus, & tibi non credimus. Insidiosè hæc ab eo quærebant, ut si se Christum diceret, quasi se regem faciens, Cæsari contradiceret, mox teneretur: & Romanorum ministris occidendus traderetur. Unde glosa: Non veritatem desiderabant, sed calumniam præparabant: & quia dolo loquebantur, ideo responsum temperavit dicens: *Loquor vobis*, ut verbum Dei, & dico vobis veritatem, & qui sim probo per opera, & non creditis mihi. *Opera que ego facio in nomine patris mei*, & ad gloriam ejus, confitendo eū, & gloriam ejus non aliam ubi quærendo: eiq; omnia tribuendo, *has testimonia perhibent de me*, & de mea deitate: quia scilicet non possunt nisi à Deo fieri, & ideo manifestè apparet quod à Deo veni, quasi dicat: Vultis à me audire si ego sum Christus: & ego respondeo vobis, quod non oportet ut ego dicam verbis, quia *opera que ego facio, illa testimonium perhibent de me*. Et si operibus non creditis, qualiter verbis crederetis? & sic non dixit expressè se esse Christum, quod quærebant: sed dixit aliquid æquivalens, vel majus, quod tamen eis non sufficiebat: ut veritatem responderet, & calumniæ malitiam excluderet. Sic ergo temperavit responsum ut nec illis sit calumniæ locus: ^{Responsi tē} & fidelibus propter quos hæc referuntur, manifestè appareat quod ipse sit Christus: non homo tantum, ut illi putant, sed verbum Patris, & Dei filius. Illi enim Christum purum hominem credunt venturum, sed præ omnibus regnaturum: non ergo propter illos tantum respondit eis: sed & propter posteros fideles. Alia testimonia quod sit verus Deus, & verus homo, ponit Joannes. ^{Joan. 5} dicens: *Tres sunt qui testimonium dant in celo: pater, verbum, & Spiritus Sanctus. Et tres sunt qui testimonium dant in terra: Spiritus, aqua, Sanguis*. quod et à Christus fuerit cælestis, id est, verus Deus, testimonium dedit pater, quando dixit, *Hic est filius meus dilectus*. Testimonium dedit Spiritus Sanctus, quando in specie columbæ super ipsum baptizatum descendit. Testimonium de ^{Math. 3. 16} ^{Joan. 1. 9} dedit ipse filius quando dixit, ego & pater unum sumus. Quod autem fuerit terrestris, id est verus homo, tres testes sunt: scilicet spiritus, id est anima quam in cruce emisit. Aqua, quæ de ejus latere, & sanguis qui de ejus venis effluxit. Causa autem incredulitatis eorum subditur, *sed vos non creditis: quia non estis*, nec esse vultis, *ex oculis meis*, id est, innocentes & humiles, sed superbi & maligni, & ideo Dei judicio excæcati. *Oves meæ*, id est humiles quibus re-

velatur veritas à me, *vocem meam audiunt*, credendo corde; & obediendo opere, & ego cognosco eas, non solum notitia visionis, sed etiam approbationis, & sequuntur me, imitando hic in presenti per gratiam, & in futuro per gloria: ideo sequitur, & ego vitam aeternam do eis, hic in pastu mei corporis & sanguinis, & in futuro in dulcedine fructificationis, & ideo non peribunt in aeternum, quia prædestinatio de eis frustrari non potest. Et, ideo, non rapiet eas quisquam de manu, id est potestate mea, per violentiam hic trahendo, ad culpam, vel in futuro ad pœnam: quod probat dicens, *Pater meus quod dedit mihi, majus omnibus est*, id est, Deitas quam habeo à Patre: quia omnia excedit in infinitum.

Aug. tract. 44. in Joā Unde Augustinus: Dedit mihi, ut sim verbum ejus: ut sim unigenitus filius ejus, ut sim splendor lucis ejus. Et nemo potest rapere de manu patris mei per *Personæ involentiam*, cum sit infinitæ potentia, ergo nec de manu mea continente eas & Deo plures, conservante. Ego enim & Pater unum sumus, scilicet in virtute & potentia, sicut in deitate & essentia. Notandum autem, quod ex hoc verbo Salvatoris, ego & Pater unum sumus, excludantur duo errores contrarii circa articulum Sanctissimæ Trinitatis. Sabellius enim posuit in Deo unitatem Personæ, sicut & essentia: & hoc removeretur cum dicitur: ego & Pater sumus: si enim Pater &

Essentia una filius essent una persona, dixisset sum in singulari. Arius autem è contra posuit diversitatem essentiarum, sicut & personarum: & hoc excluditur cum dicitur, unum: si enim Pater & filius haberent diversas essentias, non diceret unum neutraliter, sed plura igitur per, ego & Pater sumus, discretio & æqualitas

Unus & unus personarum exprimitur, per, unum, unitas Divinæ substantiæ intelligitur. In Theologia enim per neutrum genus dicitur substantia divina, per masculinum personæ, per femininum notio. Unde patet, quod non debet in hymno cantari unus Patri cum Filio, sed unum: quia Pater & Filius non sunt unus in persona, sed unum: quia Pater & Filius non sunt unus in per-

Aug. tract. 36. in Ioā sona, sed unus in substantia. Unde Augustinus, utrumq; audi, & unum sumus, quod dixit unum, liberat te ab Ario, quod sumus, liberat te à Sabellio. Si unum ergo non diversum, si sumus: ergo Pater & Filius. Oves ergo Dei per *Ovis Dei* si signa quatuor cognoscuntur, quæ hic per ordinem tanguntur. Primum, per bona quæ quatuor opera quæ faciunt, cognoscuntur quia oves Christi sunt, istud signum ponit Dominus de se, qui est Pastor, cum dicit, *opera quæ ego facio, testimonium perhibent de me*. Notandum tamen est, quod sunt quædam opera quæ hominem Sanctum ostendunt, sed non faciunt, sicut sunt opera miraculorum, quæ etiam aliquando mali faciunt virtute fidei. Alia sunt opera quæ Sanctum faciunt, sed non ostendunt, sicut est simplicitas & humilitas sanctorum hominum, & ceteræ virtutes eorum quæ faciunt hominem sanctum coram Deo: sed sæpe reddunt despectibilem coram mundo. Alia sunt opera quæ hominem sanctum faciunt, & ostendunt, sicut sunt opera pietatis, quæ ex charitate fiunt. Secundum signum est, quod oves Christi sunt, quando vocem ejus audiunt,

Voces Christi unde subditur: oves meæ, vocem meam audiunt. Quatuor autem voces iste Pastor dat ovibus suis. Prima, est exterior exhortatio. Secunda interior inspiratio. Tertia, est beneficiorum elargitio. Quarta, est corporalis flagellatio: sed multi sunt qui istas voces non audiunt, ideo Dominus conqueritur dicens: *Vocavi*, scilicet per exteriorem exhortationem, & renuistis: *extendi manum meam*, multa bona faciendo, & non fuit qui aspiceret: despexistis omne consilium meum quo vobis bona proposita inspirabam, & increpationes meas neglexistis, per quas aliquando vos arguebam, & flagellebam, ideo subditur magna comminatio, ego quoque in interitu vestro ridebo. Tertium signum est, quod aliqui sint oves Christi, quando Christus qui est Pastor eas cognoscit, unde sequitur: & ego cognosco eas. Cognoscit autem, ut etiam supra dictum est fideles suos per imaginem & similitudinem suam, quam eis impressit, per arma virtutum, quibus eos ornavit, per signa bonorum operum, quibus eos decoravit, per charitatem adinvicem, qua eos instruxit. Quartum signum est, quod sint oves Christi, quando ipsum verum pastorem sequuntur, unde subditur: & sequitur me, mali autem nolunt sequi Christum sed ab eo fugiunt & se avertunt: boni verò sequuntur ipsum per imitationem bonorum operum.

Christum etiam quidam sequuntur fide, sicut hypocritæ: quidam lente, sicut tepidi & negligentes, quidam sollicitè, sicut amore Dei ferventes. Hæc autem prædicta domini verba quando dixit, ego & Pater unum sumus, *Judæi*, cætera ferentes iam non tulerunt: sed lapides sustulerunt, & durissima intentione fecerunt, scilicet ut lapidarent eum, sicut blasphemum, moti livore invidiæ, non amore justitiæ, quia absque legis ordine: quia nempe duri erant, & profunda Domini verba intelligere non poterant, lapidibus similes ad lapides currebant. Respondit eis *Jesus*, dulciter eos reprimendo, multa bona opera ostendi vobis, ad vestram utilitatem, ex Patre meo, hoc est virtute Patris mei facta: scilicet veritatem docendo, infirmos curando, & alia miracula faciendo, propter quod hominum, operum, me lapidatis, cum tamen ob hoc me honorare deberetis. Ubi sciendum, quod sunt qui reddunt mala pro malis, & istud est prohibitum, quia Deus vindictam sibi reservavit, & dicit: *Me Deut. 23.* hi vindictam, & ego retribuam. Alij sunt qui reddunt bona pro bonis & istud est quoddam naturale debitum, & non meritorium: quia & publicani hoc faciunt. Alij sunt qui reddunt bona pro malis: & istud est perfectæ charitatis indicium: sic fecit Christus, & docuit suos discipulos. Alij sunt qui reddunt mala pro bonis, & istud est valde iniquum, & tales erant *Judæi* circa Christum, & ideo eos arguit dicens, multa bona opera, &c. Responderunt ei *Judæi*, dicens: De bono opere non lapidamus te, sed de blasphemia: quia tu homo cum sis, facis teipsum Deum. Afferens enim se esse unum cum Patre, innuit se esse Deum, non autem ipse seipsum fecit Deum, sed Pater generans eum, fecit ipsum Deum. Dominus autem volens eorum furorē temperare, respondit eis, se non esse blasphemum, dicendo se esse Deum, vel Dei filium naturalem, quod probat primò per scripturam quia scriptura sacra, cum sit inspirata, non potest esse falsa, & hæc tribuit hominibus sanctis, & Prophetis deitatem participativè: ergo multo magis, quem Pater sanctificavit, id est, sanctum ab æterno genuit, secundum deitatem, & iam sanctificavit, id est, plenitudine gratiæ replevit, quantum ad humanitatem. & misit in mundum, ad salvandum & sanctificandum ipsum, sicut erat per Prophetas dictum, potest dici Deus propriè, cum tamen dicatur homo Deus, & verbum Deus dissimiliter, quia homo adoptione, verbum naturaliter. Si inquit, adoptivi filij, dij dicuntur, quare naturalis filius Deus non dicatur; Scriptura quidem sacra attribuit hominibus sanctis deitatem participativè dictam, sed Christo attribuit Deitatem propriè dictam: secundum enim August. tribus modis dicitur Deus: natura, ut Deus omnipotens: adoptione, ut particeps deitatis: de quibus in Psalmista dicitur, dij estis: optione, seu nuncupatione, ut idola & Dæmones. Deinde hoc idem ostendit per rationem, scilicet ex operibus Patris quæ faciebat. Omnia enim, secundum Philosophum, determinantur proprio opere: & ideo per propriam operationem certificamur de natura rei, Christus autem faciebat opera divinitatis propria: scilicet miracula, totam facultatem creaturæ transcendētia, & virtute propria: non solum obsecrando divinam potentiam, sed aliquando imperando: ex quo concluditur, quod in eo verè erat natura divina, & per consequens non erat blasphemus dicendo se esse Deum, vel filium Dei: ac si diceret, non tantum per verba me esse filium Dei

Filij Dei
participa-
tivè.

Psal. 81.

Pppppppp

creda-

credatis: sed etiam per opera, quæ & modo quo ea facio, & factio ipso ostendunt in me naturam & virtutem Dei esse. Si non vultis credere verbis, fidem adhibete operibus, ut merito fidei, amplius cognoscendo opera, veniatis ad fidem deitatis, ut cognoscatis & credatis quia in me est Pater per naturæ inseparabilitatem, & sui consensus voluntatem in omnia facta mea, & ego in Patre, sicut à quo habeo naturam, & veritatem, & opera. In eo est Pater, & ipse in Patre, in quantum est una natura amborum sicut una operatio. Qui ergo magis diligit, vel credit, amplius cognoscit. Vide hic mirabilem Judæorum insaniam. Ipsi volebant scire si esset Christus: & quia verbis & operibus hoc probabat, eum lapidare volebant. Ipsi verò nec verbis, nec operibus inducebantur ad credendum, sed tanquam obstinati, querebant, studiosè, eum apprehendere, non bona apprehensione, scilicet ad credendum & intelligendum, sed mala, scilicet ad lævandum & occidendum. Tu apprehendas ut habeas, illi apprehendere volebant ut non haberent. Et exiit de manibus eorum, virtute divina transiens per ipsos, sicut alias fecerat: ut ostenderet se non posse detineri: nisi quando vellet: & ut daret nobis exemplum declinandi malorum lævitiam, quando sine fidei periculo fieri potest. Non enim apprehenderunt: quia manus fidei non habuerunt. Et relicta Judæa, propter incredulitatem eorum, abiit iterum trans Jordanem, in locum ubi Joannes primum baptizaverat: & ibi, ad tempus cum discipulis suis, manebat, ut populi venientes ad ipsum, recordarentur de testimonio Joannis, & de testimonio Dei patris, & alijs ibi factis: & dictis: & sic habita primorum & novissimorum collatione, confirmarentur in fide ipsius. Conspice igitur tam eum, quam discipulos suos moestos recedere, & eis toto posse compateri. Et multi venerunt ad eum, non tam corpore, quam mentis devotione, & crediderunt in ipsum, ex corde. Ecce isti apprehenderunt permanentem, ut haberent: sed iniqui Judæi apprehendere voluerunt discedentem, ut non haberent. Mysticè autem secundum Theophilum, recedens ab Hierosolymis Dominus, hoc est, à plebe Judaica, ad loca fontes habentia se transfert: id est, ad Ecclesiam ex gentibus, quæ habet fontem baptismi, per quem multi ad Christum accedunt, quasi transeuntes Jordanem. Sciendum est hic, quod mali Judæi sunt non solum illi qui literæ legis & circumcisioni carnis innitentes Christum blasphemant, sicut isti de quibus hic dicitur: sed etiam omnes mali Christiani, qui solo nomine Christiani sunt: & solum nomen habent Christi, à quo appellantur Christiani: qui verbis consentunt Christum, factis autem negant: de quibus etiam verificatur quod hic dicitur: quia sustulerunt lapides, ut lapidarent Jesum Unde Ambrosius. Quod fecerunt tunc Judæi persequentes: hoc verè faciunt hodie mali Christiani male viventes: Christum enim lapidant & occidunt. Quid est Christus? Veritas, pax, & justitia. Qui ergo pro falsitate veritatem derelinquunt, pro discordia odiunt unitatem & pacem. pro temporali precio relinquunt justitiam: nil aliud facere videntur quam lapidare, crucifigere, & occidere Christum: quia ipsius dona extinguunt in seipsis. Hæc Ambrosius. Et tales sunt in triplici genere. Quidam enim lapidant Jesum corde, quidam ore, & quidam manu. Primi sunt, corda sua pravis cogitationibus, & malis voluntatibus indurantes: secundi sunt, verba blasphemæ in De.

Judæi mali
qui dicendi

Titum. 1.

Lapidantes
Christum
triplices.

Deum & sanctos proferentes: vel præceptis majorum & prælati
suis recalcitrantes: tertij sunt, per oppressionem violentiæ proxi-
mos lædentes. Primi ergo lapidant Dominum Jesum: quælibet
enim mala cogitatio, & mala voluntas, est unus lapis qui iacitur
contra eum. Unde Beda: Quæ quot malas cogitationes quis assu- *Beda in cap.*
mit, quasi tot lapides in Christum mittit. Et ideo beatus Ambro. *10. Ioan.*
suis nos admonet dicens: Videte fratres ne per opera, vel cogita-
tiones malas, lapidatis, Jesum. Sed dices, quomodo tam grave
judicatur peccatum cogitationis, si ad opus non procedit? Ad hoc
dicendum, quod tota ratio peccati est in corde: actus autem exte-
rior non aggravat peccatum, nisi extensive. Et quia Christus ha-
bet domicilium suum in corde, dicente Apostolo: Vos estis tem- *1. Cor. 4.*
plum Dei vivi: hinc est quod sicut Christus invitatur ad templum,
suum, per cogitationes & voluntates bonas: ita expellitur per ma-
las. Et secundum hoc quælibet mala voluntas, est quasi lapis quo
Dominus Jesus lapidatur, & expellitur de templo suo. O quam
detestabile est Dominum domus lapidare, & eijcere de hospitio
suo? Nam sicut dicit Apostolus: Quis consensus templi Dei, cum *Ibidem.*
idolis; Quid autem aliud sunt cogitationes quas quis format in
corde quasi quandam imaginationem contra honorem Dei, nisi
quædam idola; Et cum talibus idolis, Christus in eodem templo
habitare designatur. Unde ad conservandam Christi præsentiam
in templo suo, hortatur nos Apostolus Petrus: Dominum, inquit, *1. Pet. 3.*
Jesum sanctificate in cordibus vestris. Ille Dominum Jesum in
corde suo sanctificat: qui nihil nisi quod sanctum & Deo placitum
est, in corde versat. Secundi lapidant Dominum Jesum multipli-
citer, secundum quod blasphemia in Deum multis modis com-
mittitur. Primum enim committitur, quando Deo negatur quod si-
bi convenit sicut qui negaret in Deo omnipotentiam, & omnem
scientiam, vel providentiam. Et ad hanc speciem blasphemæ per- *Blasphemia-*
tinent illi qui in adversis successibus dicunt in animo suo, verè De- *rum species.*
us non curat res humanas, vel similia: de quibus dicit Augu. Item *August.*
illi de quibus dicit Bern. qui vellent Deum peccata sua vel vindi- *in ps. 31.*
care non posse, aut nolle, aut ea nescire. Vult ergo eum non esse *Bernard.*
Deum, qui quantum in ipso est vult eum aut impotentem, aut in- *in Cant.*
justum, aut insipientem esse. Crudelis plane, & omnino extranea
malitia: quæ Dei potentiam, justitiam, sapientiam perire deside-
rat. Qui autem vult Deum esse injustum, vult Deum non esse
Deum: & qui Deum desiderat non esse, nonne quantum in se est
Deum lapidat & occidit? Hæc Bernardus. Secundo modo, blas-
phemia in Deum committitur quando Deo attribuitur quod sibi
non convenit: sicut illi qui dicunt Deum esse authorem peccati.
Ad quam speciem blasphemæ pertinent illi qui peccata sua in De-
um retorquent, dicentes: Deus sic voluit ut adulterarer, furarer,
vel occiderem, & ut sic confunderer & turbarer: & ita omnia fato
ascribunt. Ad hanc etiam pertinent lutores, qui cum non ad vo-
rum prosperantur Deo maledicunt, & conuitia in sanctos profe-
runt. Similiter & illi qui jurant per Deum verbis execrabilibus &
vituperosis: scilicet per nares Dei, per iecur Dei, vel per brachia
Dei, & similia: quæ sunt execrabilia auditui. Tertio modo, bla-
sphemia in Deum committitur, quando illud quod Dei est aliquis
sibi vel alteri creaturæ attribuit: sicut illi qui sibi divinum honore

usurpare præsumpserunt, ut Simon Magus & omnes idololatræ. Et ad istam speciem pertinent ambitiosi, ac superbi, & vanè gloriosi: qui sibi gloriam attribuunt, quasi eam ex seipsis & meritis suis habeant, cum tamen gloria sit Dei propria. Item ad hanc partem pertinent iracundi, qui sibi usurpant vindictam, quæ propria est Dei. Similiter & illi temerarij, qui præsumunt & volunt de aliorum cordibus judicare, cum hoc sit proprium Dei tantum. Præter hæc est & aliud blasphemix genus, quod committitur in sanctos regnantes cum Christo, & in quibus regnat Christus. Unde in eis Christus laudatur, ac etiam blasphematur. & in prælatos, qui serviunt Deo in subditis, & vice Dei supra subditos positi sunt: ac per hoc in eis Deus honoratur, ac etiam blasphematur. Tertio similiter lapidant Dominum Jesum, sicut Judæi lapidaverunt Stephanum: sic enim mali Christiani spiritualiter nunc lapidant Stephanum, imò ipsum Christum, quando vi opprimunt & affligunt proximum. Lapis enim dicitur à lædendo. & ideo cum proximus qui est membrum Christi læditur, ipse Christus in membro suo lapidatur. Sed sæpe tristitia taliter oppressorum convertitur eis in gaudium, sicut lapides quos mittebant Judæi contra Stephanum ad afflictionem carnis, dulces illi fuerunt ex gaudio mentis, & convertebantur in lapides preciosos ad coronam capitis: quia posuit Deus in capite ejus coronam de lapide precioso, &c. Posset etiam dici, quod universaliter homo Christianus in omni peccato mortali lapidat Christum. Unde Ambrosius. O quam pauci sunt in tanta multitudine Christianorum, qui Jesum non persequantur & lapident & occidant. Huiusmodi etiam lapidatio sic declaratur. Cum enim Christus sit advocatus noster, & propitiatio pro peccatis nostris, qui interpellat pro nobis apud Patrem: idcirco ipse de peccatis dolet & luget, sicut e converso de nostra conversione gaudet. Quotiescunque enim peccamus, Christum contristamus & lædimus, ac per hoc eum quoddammodo lapidamus. Et intelligenda sunt hæc sanè, non quod Christus in corpore suo iam glorioso lædatur sensibiliter, cum corpus illud sit impassibile: vel quod in ipsum cadant passionēs animæ, vel partem sensitivam, & quasi sic peccatis nostris lapidetur. Sed huiusmodi lapidatio est metaphorica, sicut & Crucifixio: quemadmodum dicit Apostolus de quibusdam baptizatis & prolapsis, rursus crucifigentes in semetipsis Filium Dei. Ubi glossa: Non quod crucifigant Filium Dei, sed quia similes sunt crucifixoribus: crucifigunt autem in semetipsis, id est, quantum in ipsis est. Sic in proposito quando mortaliter peccamus, Christum lapidamus & lædimus & contristamus: quia quantum in nobis est, eum gaudio quod ipse de nobis expectat privamus. In quo etiam sensu loquitur Bernardus in persona Christi sic alloquens peccatorem. Nonne propter te vulneratus sum; Nunquid non pro iniquitate tua afflictus sum; ut quid addis afflictionem afflictio? Magis aggravant me vulnera tui peccati, quam vulnera corporis mei. Hæc Bernardus. Sed vix omnibus istis Dominum Jesum lapidantibus: quia abscondit notitiam suam talibus, exiit de templo cordium eorum, & manifestat se amatoribus suis, & habitat in illis.

DE TRADITIONIBUS PHARISAEORUM,

etiam contra Dei mandatum: Cap. LXXXVIII.

Quia verò scribæ qui putabant se habere perfectionem scientiæ, *Matt. 15.*
 & Pharisei qui simulabant se habere perfectionem vitæ, *Do- & Marci 7.*
 minum Jesum in templo reprehendere non potuerunt: venien-
 tes ab Hierosolymis in Galilæam eum insequuntur. In quo nimia
 apparet malitia eorum: quia descendentes ab Hierusalem civita-
 te sancta, relinquentes templum sequebantur eum, & quia senio-
 res populi & legisdoctores erant, & non ad sciendum, sed ad repre-
 hendendum Dominum venerunt, observando & insidiando ut eum
 caperent in sermone vel facto. Unde ut saltem ex discipulis ma-
 gistrum tanquam contemptorem doctrinæ seniorum arguant, &
 sic eum populo odiosum reddant: videntes discipulos ejus com-
 munita gentilibus non lotis manibus manducare: quia Judæi com-
 munita Gentilibus immunda reputabant: ei dicebant: *Quare disci-*
puli tui transgrediuntur traditiones seniorum? Non enim lavant manus,
cum panem manducant. Ubi Beda: Spiritualia enim Prophetarum *Beda in c. 7.*
 verba carnaliter accipientes, quæ illi de cordis & operis castigatio-*Mar. Esaiæ*
 ne præcipiebant dicentes: lavamini, mundi estote & mundamini *1. Ejesaem*
 qui fertis vasa Domini, isti de solo corpore lavando servabant. *Su. 52.*
 perstitiosa ergo hominum traditio ob manducandum panem præ-
 cipit crebrius lavare, sed necessarium est eos qui panem de cælo
 descendentem participare desiderant, crebro eleemosynis, lachry-
 mis, & alijs justitiæ fructibus sua opera purgare. Hæc Beda. Isti
 gerunt typum eorum qui plus zelant transgressionem humanarum
 traditionum quam divinarum præceptorum, plus decretalium
 quam Evangeliorum, plus consuetudinum quam utilitatum. Per
 istos etiam multum sollicitos de munditia exteriori & modicum
 de interiori, signantur hypocritæ & simulati, arguentes alios de
 levibus, cum tamen sint infecti gravibus, videntes festucam in al-
 terius oculo, & non trabem in suo. His quoque similes sunt mul-*Luca. 6.*
 ti, qui volunt habere exteriora pulchra, interiora autem habent
 fœtida. Discipuli autem Domini instructi ea quæ virtuti tantum
 sunt operari, non lotis manibus manducabant, quia hoc non perti-
 nere ad veritatem vitæ intelligebant. Unde Chrysost. Ideo autem *Chrysost.*
 discipuli non lotis manibus manducabant, quia iam superflua de-*hom. 52.*
 spicebant, ea solum quæ sunt necessaria attendentes, & neque la-*in Matt.*
 vari neque non lavari pro lege habentes, sed ut contingebat alte-
 rutrum facientes. Qui enim & ipsum necessarium cibum conte-
 mnebant, qualiter circa hoc studium haberent; Et quia hæc tra-
 ditio, scilicet jubere manus lavari, non erat contraria legi, ideo
 Dominus aliam traditionem legi contrariam ducit in medium, &
 quasi clavum clavo retundens dicit eos deficere: quia faciebant
 transgredi mandatum Domini propter mandatum hominum, quod
 non erat faciendum: quia secundum Bern. nihil placet Deo quod *Bern. de-*
 cunque ei obtuleris, neglecto eo quod teneris. Unde, *respondens præcepto*
ait illis, quare & vos transgredimini mandatum Dei, propter traditione & dispensa-
vestram? quasi diceret secundum glossam: Si vos contemnitis man-
 data Dei pro traditionibus hominum, quare arguitis discipulos
 meos, qui mandata hominum dimittunt ut præcepta Dei custo-
 dian? Et Dominus quidem non reprehendit munditiam corpo-

Qqqqqqqq

ralem,

*Honoratio
parentum.*

ralem, sed hoc reprehendit, quod relicta munditia interiori putabant sufficere tantum exteriorem. Deinde hoc quod dixit, probando subdit: *Nam Deus dixit, honora*, scilicet necessaria dando, & reverentiam exhibendo: nam honor iste non solum intelligitur reverentia, sed etiam necessariorum administratio. *Patrem & Matrem*, in quibus etiam proximus quilibet intelligitur: sed illi nominantur quibus obligamur. *Et qui maledixerit Patri, vel Matri*, non tamen verbo vel signo, quam facto, *moritur*, Dominus enim imbecillitati & penuriae parentum consulens, hoc per Moysen præcepit, & ideo vix illis qui parentes debiles vel pauperes contemnunt, & debitis obsequiis, scilicet reverentia & necessariorum, exhibitione defraudant. Hanc autem legem Pharisei cupidi per suam doctrinam falsam subvertentes ut suæ avaritiæ consulerent, & sub nomine pietatis impietatem inducerent: docebant filios parentum, & dicebant quod melius erat bona parentibus administrando Deo favere & offerre, tum quia est Pater principalis & spiritalis, tum quia licet per talem oblationem parentes sustinerent detrimentum corporale, consequerentur tamen bonum spirituale, in quantum illud quod erat in eorum necessitate convertendum, Deo offerebatur: ut ita parentibus suis ab eis necessaria exigentibus eo negare possent, & ditiores frequentius offerrent: ex quo parentes egeni fiebant, & oblatio filiorum sub prætextu religionis in lucra sacerdotum cedebat. Unde instruebant filios quid egenis parentibus responderent. & hoc est quod Salvator dicit: *Vos autem*, scilicet adversative, *dicitis*, id est, in translatione vestra alios instruitis falso, scilicet exponendo mandatum Dei pro lucro vostro, *quicumque dixerit*, id est dicere poterit, *Patri vel Matri, & Pater & Mater qui indiges & petis munus à me*, *munus quodcumque est ex me*, id est, ex mea devotione Deo scilicet consecratum & oblatum, *tibi proderit*, scilicet ad utilitatem animæ, magis quam si daretur tibi quia tunc prodesset soli corpori. Vel potest legi interrogative, sic, *munus quodcumque est ex me*, id est, ex meis rebus iam devotum Deo, *tibi proderit?* quasi dicat: Quod vovi Deo vis tuis usibus applicare, & tibi prodesse; absit, quia sacrilegium faceres si acciperes. Sic dicebant parentibus: ut illi timentes accipere quod Deo videbant mancipatum, & sacrilegij crimen incurrere, inopem magis vellent vitam ducere quam de Sacramentis comedere. Et est hic constructio defectiva: unde est sensus. *Quicumque dixerit, &c.* scilicet licite, & bene potest dicere illud, & implet præceptum divinum & legem, & est dignus vita æterna & Regno Cælorum: quod tamen est falsum, quia secundum veritatem est transgressor præcepti, & hoc est quod subditur, & sic per vestras suasiones filius postea non honorificabit Patrem suum & Matrem, illud quod erat sibi debitum subtrahendo, & ita quod, *irritum fecistis mandatum Dei*, de parentibus honorandis & sustentandis, propter traditionem vestram, quæ vestræ servit avaritiæ: quasi diceret mandatum pietatis deferitis propter cupiditatem impietatis. Sed vide ne hac auctoritate (ut plurimi faciunt) abutaris, supra modum de rebus Ecclesiæ & pauperum erogans parentibus. Ad maiorem autem intellectum est considerandum, quod Pater per se tenetur filijs providere: quia est causa eorum quantum ad esse, & ideo debet eis nutrimentum & documentum. Filius autem tenetur providere parentibus

*Parentum
sustentatio.*

tibus de necessarijs per accidens: scilicet si illi indigeant, & ipse sit potens. Et ideo si Pater iam necessitatem incurreret: bona de quibus filius potest ei administrare, iam sibi debita sunt. De alieno autem nullus potest Deo facere sacrificium, & ideo talia offerre non est licitum: quia hoc est transgredi præceptum de honore parentum. Secus autem si filius bona sua vovisset antequam parentes in necessitate positi essent: quia tunc non esset licitum de eis providere parentibus. Deinde redarguens eos de sanctitatis simulatione subdit, *hypocrita, bene prophetizavit de vobis Esaias dicens: populus hic labijs me honorat, cor autem eorum longè est à me*: quia ostendebant sanctitatem in verbis & exteriori conversatione, cum tamen corrupti essent mala intentione. Hoc potest dici de illis qui benè docent, & malè vivunt: labijs enim & non corde Deum honorare, est bene loqui, & malè vivere. *Sine causa, & frustra, colunt me*, non habentes fructum inde: sicut enim medicina dicitur frustra, & sine causa propinari, quæ non confert sanitatem: sic cultus divinus qui non ducit ad felicitatem: *docentes doctrinas & mandata hominum*, & per hæc transgredi Dei mandatum propter avaritiam & lucrum. Et confutatis superbis & superstitiosis, Scribis & Phariseis, qui ad partem videntur sibi prædicta contra discipulos dixisse: convertit se ad turbam humilem & simplicem, volens eos à falsa doctrina Phariseorum revocare, & convocatis eis dixit: *Audite exterius aure corporis, & intelligite, interius aure mentis: audite vocem: & intelligite virtutem. Non quod intrat in os*, corporis, scilicet cibus corporalis, *coinquinat hominem*, spiritualiter: scilicet in anima & apud Deum, nisi in quantum per delectationem malè afficitur quis ad cibum, vel alias esset sibi prohibitum: quia non intrat in cor ^{Intrant per os, non co-} ^{inquinat.} *jus*, hoc est in animam, quæ causa est omnis immunditiæ spiritualis. Unde corporales sordes non coinquinant spiritualiter, & ideo non est curandum utrum lotis, vel non lotis manibus corporalis accipiatur cibus: *sed quod procedit ex ore*, cordis: & ab interiori radice voluntatis, *hoc coinquinat hominem*, scilicet verba malæ cogitationis, quæ sunt malitiæ interioris significativa, quia ex cibo secundum se non est culpa, sed ex his quæ procedunt ex ore cordis & corporis: & ideo os ipsum est diligenter custodiendum. Et quia non sufficit custodia humana, petenda est custodia divina: sicut petebat Propheta dicens: *Pone Domine custodiam ori meo. Tunc, Ps. 140.* scilicet, quando audierunt illorum religione evacuati, *acceperunt discipuli*, simplicitate moti & dixerunt ei: Scis quia Pharisei, quorum magna est religio in cibis, audito hoc verbo, quod scilicet evacuat discretionem ciborum, & traditionem seniorum: scandalizati sunt, id est indignati, vel offensi. Istud non erat scandalum activum, quia neque ex facto, neque ex dicto minus recto: sed potius passivum, quia audito verbo veritatis, pietatis, & æquitatis scandalizati sunt: quia oculis agris odiosa est lux: Unde non dicunt, tu scandalizasti, sed scandalizati sunt. Et propter tale scandalum aliorum veritas vitæ justitiæ, & doctrinæ non est dimittenda: quia procedit ex ipsius scandalizati malitia. Unde Gregorius: ^{Grégor.} Si de veritate scandalum oritur rectius oriri permittitur quam ^{hom. 7. in} quod veritas relinquatur. *Et Dominus respondens ait: Omnis planta-Ezechielem.* *ratio*, traditionum humanarum, id est doctrina ab homine inventa, quæ legi Dei non est consona, *quam non plantavit Pater meus Cele-* ^{stis.}

stis, imò consuluit tepiditas carnalis, eradicabitur, cum plantatoribus suis: & hoc à fundamento Christo, per reprobationem: à fidelibus, per separationem: à terra viventium, per privationem: quia non habet firmum fundamentum & radicem. *Sinite illos, in præcipitium damnationis ire, & doctrinam illorum evitate: Cæci sunt, in se carentes vero intellectu legis & duces cæcorum in regimine aliorum, quia alios suo errore excecant, & eos ad præcipitium ducunt. Cæcus autem, ut prælatus, si cæco, ut subdito, ducatum præstet, ambo in foveam cadunt, sicut obliquitas linear, procedit ex obliquitate regulæ.* Unde Gregorius: Cum pastor per abrupta vitiatorum

Gregor. 2.
parte pasto-
ral. Abusi-
ones.

graditur, consequens est ut grex in præcipitium ducatur. Et Bernardus. Ridiculosa res est, imò magis periculosa, speculator cæcus, doctor inscius, præcursor claudus, prælatus negligens, præcomutus. Sed heu quia sicut claudi volunt præire, ita fatui præesse. Deinde Petro exigente exposuit discipulis parabolam prædictam.

Mich. 7.

Quia *omne quod in os intrat, id est, aliqua pars de omni quod intrat in os, in secessum per evacuationem tanquam superfluum, emittitur & aliud tanquam necessarium retinetur, & neutrum istorum coinquinat hominem spiritualiter: & iste modus loquendi frequens est in scriptura, ut Michæa: Omnes sanguini insidiantur: id est, de omnibus multi: & similia. Quæ autem procedunt de ore, intus nascuntur, & de corde exeunt, id est, de cordis immunditia, sicut fumus de igne, & fætor de latrina: & ea hominem iam inquinatum cogitatione prava: coinquinant, id est simul & magis inquinant locutione fordida: quia sunt conceptus mentis, & malæ cogitationis significativa. Ex cogitationibus enim malis proveniunt & mala verba, & mala facta: & in actu interiori principaliter est culpa, cujus ea quæ extrâ apparent sunt testimonia. Unde subiungit: De corde enim, in quo est sedes animæ, & de libero arbitrio, exeunt cogitationes malæ: sicut principia malitiæ: & ex cogitationibus malis mali actus, & verba procedunt ulterius, scilicet homicidia, adulteria, fornicationes furta, falsa testimonia, blasphemia, avaritia, in quantum aliqua injustè detinentur, nequitia, cum malum affectamus, & implere non possumus: dolus, qui consistit in deceptione proximi: impudicitia, in cogitationibus, in verbis, in aspectu, in tactu, & quantum ad quamlibet corruptionem mentis & corporis: oculus malus, id est odium & adulatio: nam qui odit, oculum invidum & malum habet ad eum quem odit: & adulator non recto oculo videns quæ sunt proximi, ad malum ipsum deducit: superbia, in verbis, factis, vel signis: stultitia cum scit malum, & non cavet: vel stultitia est cum non rectè sentitur de Deo: contrariatur enim sapientiæ, quæ est divinarum cognitio. Omnia hæc mala, & huiusmodi transgressiones præceptorum Dei, in corde generantur, & abintus à corrupta voluntate procedunt, ac spiritualiter hominem coinquinant: id est: immundum, & impurum, reddunt. Hoc enim in culpam homini imputatur, quod in sua potestate existit: talia autem sunt quæ procedunt ab interiori voluntate, per quam homo est actuum suorum Dominus: & ideo causa immunditiæ spiritualis non est nisi mala voluntas. Igitur Scribarum & Phariseorum verba maledicta, quæ ex iniqua voluntate contra Christum & discipulos ejus procedunt, illa eos coinquinant. Non lotis autem manibus manducare, & huiusmodi transgressiones superstitionum,*

Peccata in
corde gene-
rantur.

non

non coinquinant hominem immunditia spirituali, nec faciunt impurum: quasi diceret, Ex quo nullus cibus coinquinat spiritualiter hominem: ergo à majori non lotis manibus manducare non coinquinat eum: & sic ostendit quòd spiritualia literaliter intelligi non debent. Unde quando præcipitur in scriptura lotio absolute, magis de spirituali quàm de corporali intelligendum est lotionem. Sed ut dicit Chrysostomus. Videmus multos ut intrant Ecclesiam lavantes manus & os: qualiter autem mundam offerant animam, curam nullam facientes. Marcus pro non lotis ponit communibus: & pro coinquinat, ponit communicat, juxta Hebræorum idioma, qui commune immundum dicebant. Judæi enim partem se Dei esse jactitantes, communes cibos vocant quibus omnes utuntur homines: quos ideo quia in lege prohibiti erant, immundos judicabant. Commune ergo quod cæteris hominibus patet, & quasi de parte Dei non est immundum appellant. Ex eo autem quò dictum est, de corde exeunt cogitationes malæ, &c. colligitur quòd etsi diabolus quandoq; immittit homini cogitationem malam, cogitationem tamen malam non potest immittere: quæ mala fit tantum per consensum qui est in corde. Unde quando dicitur cum mississet diabolus in cor Judæ: & in Psalmista: Immissiones per Angelos malos: immissio accipitur pro suggestionem: aliter enim non potest illabi animæ. Ubi Hieronymus. Ex hac sententia arguendi sunt qui cogitationes à diabolo immitti putant: & non ex propria nasci voluntate. Diabolus adjutor & censor malarum cogitationum esse potest, author esse non potest. Si autem semper insidiis positus levem cogitationum nostrarum scintillam suis fomitibus inflamat, non debemus opinari eum cordis quoq; occulta rimari: sed ex corporis habitu & gestibus æstimare, quid versemus intrinsecus. Verbigratia, si pulchram mulierem nos crebrò viderit aspicere: intelligit cor amoris iaculo vulneratum. Unde & August: Internas animæ cogitationes diabolus non videre certissimus: sed motibus eas corporis & affectionum indicibus, ab illo colligi experimento didicimus. Secreta autem cordis solus novit ille ad quem dicitur: Tu solus nosti corda filiorum hominum. &c. Hæc August: Solet quippe diabolus antequam veniat præmittere sui adventus præcursores, scilicet malæ cogitationem: quam si quis in corde susceptam nutrierit, diabolus in corde suo habitaculum præparavit. Et quavis diabolus quandoque sit adjutor, & occasio malarum cogitationum, non tamen omnium: quia quandoque procedunt ex nobis tantum. Unde August: Non omnes malæ cogitationes nostræ, à diaboli instructu excitantur: sed aliquoties ex nostri arbitrii motu emergunt, bonæ autem cogitationes semper à Deo sunt. Qualiter autem cogitationibus malis resistendum sit docet Anselmus dicens: Quomodo autem pravam voluntatem, aut malam cogitationem à vobis excludatis, hoc parvum consilium quòd vobis do, intelligite & tenete: nolite litigare cum perversis cogitationibus, vel perversa voluntate: sed cum vobis infestæ sunt, aliqua utili cogitatione & voluntate mentem vestram donec illæ evanescant fortiter occupate. Nunquam enim expellitur cogitatio vel voluntas, nisi alia cogitatione vel voluntate, quæ non concordat illi. Sic ergo vos habete ad inutilis cogitationes: ut toto nisu intendendo ad utiles mens vestra dedignetur eas saltem recordari, vel aspicere. Cum autem vultis orare, aut in aliquam bonam meditationem intendere, si vobis tunc importunæ sunt cogitationes quas non debetis suscipere, nunquam propter illarum importunitatem bonum quoddicere incepistis velitis dimittere: ne instigator earum diabolus gaudeat, quia vos ab incepto facit deficere: sed eo quem dixi modo illas contemnendo eas superare: neque doleatis, nec tristemi de illarum infestatione, quamdiu illas, sicut dixi, contemnendo nullum eis assensum præbetis, ne occasione tristitiæ iterum redeant ad memoriā, ut suam importunitatē resuscitent. Hanc enim habet mens hominis consuetudinem: ut hoc unde delectatur aut contristatur sæpius ad memoriā redeat, quam hoc quod negligendum sentit aut cogitat. Similiter se debet habere persona in sancto proposito, studiosa in quolibet motu indecenti

corpore vel anima sicuti est stimulus carnis, iræ, vel inanis gloriæ. Tunc enim facillimè extinguuntur, cum & illos velle sentire, aut de illis cogitare, vel quid eorum suasionem facere dedignamur: neque timeatis quod huiusmodi motus, vel cogitationes vobis ad peccatum imputentur, si nullatenus voluntas vestra se illis associat: quoniam nihil damnationis est his qui sunt in Christo JESU, qui non secundum carnem ambulant. Secundum

Ambulare secundum carnem enim ambulare, est carnis voluntati obtemperare. Carnem autem vocat Apostolus omnem vitiosum motum in anima, vel in corpore, cum dicit: *Caro concupiscit adversus spiritum, & spiritus adversus carnem.* Facile quippe

Caro. huiusmodi suggestiones extinguimus, si principium earum secundum prædictum consilium conterimus: difficile verò postquam caput earum, intra mentem admittimus. Hæc Ansel: Unde & Hieronymus. Ad peccatum quod opere perpetratur nunquam pervenies, si incentiva vitiorum statim in mente jugilabis, & parvulos Babylonis ad petram allides: in qua serpentis vestigia non reperiuntur: & tandem Deo promittis: si mei non fuerint dominati, tunc immaculatus ero. Hæc Hieron: Ad vitandum etiam cogitationes malas multum habere valet cor unitum cum Deo, quia hoc ipse à nobis præcipue requirit. Unde Hugo. In omni creatura quæ sub cælo vanitatibus humanis occupatur, nihil humano corde sublimius, nil nobilius, nihilq; Deo similis reperitur: quare nihil aliud querit à te nisi cor tuum. Et universaliter in omni tentatione remedium salubre est Deo

Psalm. 18. inhærere. Unde August: Cum inhæsero tibi exonero me, & omnino nusquam erit mihi labor & dolor. Moraliter autem in hoc Evangelio ponit Dominus quædam ad increpationem Phariseorum, quædam ad instructionem discipulorum. Increpat verò Phariseos, de tribus principaliter. Primo de impietate, cum dicitur: *quare & vos transgredimini.* Secundò, de simulatione, cum subditur: *hypocrita, bene prophetavit de vobis Esaias.* Tertiò de superstitione, cum subiungitur: *& convocatis turbis.* In primò suggillantur tyranni, qui mala statuta faciunt. In secundò falsi fratres, qui simulant exterius quod intus non sunt. In tertiò hæretici, qui prohibent homines à cibis quos Deus creavit, & non abstinere à falsis doctrinis, quibus se, & alios corrumpunt. Circa secundum ponit triplicem instructionem: unam in destructione gulositatis, cum dicit, *omne quod in os intrat:* aliam in refrenationem oris, cum subdit, *quæ autem procedunt de ore.* Tertiã in custodiam cordis, cum subiugit: *de corde enim exeunt, &c.*

DE MULIERE CHANANÆA, ET EJUS FILIA. Caput LXXXIX.

Matth. 15. **E**T relictis Scribis ac Phariseis calumniatoribus, propter ingratitude eorum egressus inde Jesus, scilicet à partibus Judæorum, abiit & cessit in partes Tyri, & Sidonis, ut Tyrios Sidoniosque curaret, & gentibus beneficeret. Tyrus enim & Sidon urbes fuerunt Chananæorum, & gentilium, sitæ tamen in terra promissionis prope montem Libani in corde maris: quia filii Israël non potuerunt totaliter expellere, & exterminare gentiles de terra promissionis. Et cum ingressus esset quandam domum causa quietis ex labore viæ, accessit ad eum, mulier, Gentilis non edocta per Prophetas & legem, Chananæa natione, Syrophenissa genere: quia Chananæi quandoque Syriam & Phœnicem tenebant, ut dicatur Syrophenissa: quia à Syris & Phœnicibus descenderat. Syria quippe est nomen generale Provinciæ, Phœnis nomen cujusdam specialis contratæ, in illa Provincia sitæ: & ideo componitur Syrophenissa, id est de tali contrata oriunda, à finibus illis egressa, non solum à civitatibus pro peccatorum dimissione: sed à finibus per elongationem, & occasionum vitiationem, quia istud in finibus gestum est gentilium ubi mulier sequebatur Jesum. *Mulier à finibus illis,* scilicet gentilium & peccatorum egressa, significat animam peccatricem, à finibus peccatorum per poenitentiam se avertentem. Non enim sufficit homini à peccatis se avertere, nisi etiam exeat à finibus peccato-

cātorum, qui sunt occasiones peccandi & causæ. Vnde Aug: Fines peccatorum; exire, est causas peccatorum excindere, & eorum suggestionibus aditum non indulgere. Ubi notandum, quod quando supra dixit Dominus: *In viam gentium ne abieritis*, scilicet ad prædicandū: istud verbum prohibet invitationem, non receptionem si venirent: unde Dominus mulierem exterius non invitavit: sed venientem recepit, & hoc significatur in adventu Magorum, qui à Domino sunt recepti quasi primitiæ gentium. Ista enim mulier famam & miracula Jesu audiverat: ideo firmiter credebat quod filiam suam sanare poterat. Vnde clamavit dicens ei: *Miserere mei*, quia misera sum: & in hoc quod dicit, mei patet vehementia affectus sui: quia malum alienum, scilicet filix reputat suum: sic debet facere prælatus quilibet Domine, propter naturam divinam, *Fili David*, propter humanam: sed simul Domine Fili David, propter personam in duabus naturis unitam, quasi diceret: ex divina habes potestatem, quia potens es Domine: ex humana voluntatem, quia David mansuetudinem: ex unionem commissionem, quia ideo Deus factus est Filius David, ut nos salvet. Filium autem David appellat: quia Christum promissum Judæis descendere de genere David audiverat. Magna fides Chananæa hic notatur: quia verum Deum, & verum hominem Jesum confitetur: Deum credit ubi Dominum vocat, hominem credit ubi filium David dicit. Nihil ex merito postulat, sed solum Dei misericordiam efflagitat dicens: *miserere*, quasi diceret: non allego meritum, non peto iudicium, non obliviscor defectum: sed postulo beneficium, & ideo, *miserere mei*. Unde Chrysostomus: *Miserere mei Domine Fili David*. O præclara confessio! Evangelista fit mulier, deitatem ejus, & dispensationem annuncians: confitetur enim & damnationem, & Incarnationem ejus: *miserere mei*. Vides philosophiam mulieris dicentis, *miserere mei*. Non, inquit, habeo conscientiam bonorum operum: nec rectæ vitæ fiduciam. Ad misericordiam confugio, ubi cessat iudicium: ad misericordiam confugio, ubi ineffabilis salus est: *miserere mei*. Modicus sermo, sed immensum benignitatis continet pelagus: ubi enim misericordia postulatur, ibi universa comprehensa sunt bona. Hæc Chrysostomus. Et ut magis eum ad compassionem moveat, totum ei dolorem enarrat dicens: *Filia mea*, non ancilla, non extranea, sed filia: quod est mihi gravius, male vexatur, non quocunque dolore: sed à *demonio*, quod est ei periculosius. In quo vulnera medico detegit, & magnitudinem & qualitatem morbi qui premit. *Iesus autem non respondit ei verbum*, non propter indignationem: sed ut ejus constantiam probaret, & probatam manifestaret, & ut ex perseverantia in prece ostenderetur fides ejus, & devotio dignior exauditione: & in illo silentio secundum Augustinum, Christus exivit domum cum discipulis: quos mulier sequens in via nihilominus instabat & perseverabat clamans, in tantum ut discipuli misterii ignari, misericordiæ moti, importunitate mulieris victi, rogarent pro ea dicentes: *Dimitte eam*: quam tenes non exaudiendo, quia clamat post nos, præ angustia quæ eam tenet premendo. Fac quod ipsa petit, & sic recedat: moti nempe erant ad hoc, videntes ejus fidem & devotionem. *Iesus autem respondens ait*: non sum missus nisi ad oves domus Israel ad Judæos, qui perierunt, scilicet per infidelitatem à Deo recedentes, ad illos potius venire debuit quibus promissus fuit. In hoc vita scandalum Judæorum quantum est in se & reddit eos inexcusabiles. Loquitur de sua missione ad prædicandum in persona propria, quia non fuit missus nisi ad Judæos primò & personaliter: sed ex consequenti & per Apostolos ad gentes, & ideo Judæis tanquam eorū Apostolus principaliter missus, in propria persona tantum prædicavit, & miracula fecit: nisi in casu ex aliqua causa speciali. etiam circa alios hoc ageret: ut scilicet ecclesiam in fide gentiū esse fundandā ostenderet, sicut habetur hic & supra ubi Christus prædicavit Samaritanis devotè eum recipientibus, post mortem autem Christi prædicata est fides publicè gentilibus. Ac illa misera misericordiā sequitur, repulsa non erubescit, importunè clamat, Salvatorē adoratione patriæ adorat, dicens: *Domine adjuva me*, se adjuvari postulat.

postulat: infirmitatem enim filia suam reputat, & per consequens etiam sanitatem, quasi diceret. Si usque modo non fui, tamen modo volo esse ovis Dei: *Missus ad Iuin* in signum huius adoro te sicut ovis pastorem: & ideo, Domine adjuva me, sicut *duos Christus* Pastor adjuvat ovem suam debilem & infirmam. Qui respondens ait: Non est bonum, quia est contra ordinem juris, & etiam naturae, sumere, & auferre, panem, id est, verbum Dei & salutis, seu doctrinam & mirationem miraculosam filiorum, id est, Judaeorum: quia promissa sunt Judaeis, tanquam spiritualibus filiis propter cultum unius Dei, & mittere canibus, id est, dare gentilibus qui ante conversionem di-

Chananaea lucebantur canes ratione immunditiae, ratione savitiae in sanctos. At illa dixit, *milis ex* ecce humilitas mulieris quae tanto plus magnificatur, quanto major fuit objur- *milis,* gatio, quae quanta fuit patet ex tribus: quia non filia, non pane digna, sed potius canis est dicta: & ipsa concessit omnia. Unde sequitur, etiam Domine, quasi diceret, verum dicis: quia sum canis. Canem me vocas, canis tuus esse vole: ergo me canem tuum nutris: quia non possum relinquere mensam Domini mei. Domini canes non expellunt: & si expelluntur per unam portam, ipsi revertuntur per aliam. Si ergo sum canis non debes me expellere a te: & si expellis me a te: protinus redibo ad te. Nam & catelli edunt de micis, quae cadunt de mensa Dominorum suorum. quasi diceret: Domine, non peto panem, sed micam: quia istud quod peto, est tibi quasi mica parva: & quia consuetudo est quod Domini dant canibus & catellis suis saltim micas, ergo da mihi istam micam quam peto: scilicet filiae meae curationem. Vel, etiam Domine, id est, bonum est in casu: unde non est contrarietas in verbo Christi & mulieris: quia verbum Christi est intelligendum, quod non erat regulariter & universaliter bonum cum Christus esset Apostolus Judaeorum, sed verbum mulieris intelligendum est in casu, scilicet propter petentis devotionem: & ut ostenderet Ecclesiae gentium futuram foundationem. nam & catelli edunt, &c. quasi diceret. Si catelli aliqua modica, scilicet micas cadentes de cibo filiis concessio percipiunt: ita etiam gentiles aliqui saltim modicum de beneficiis Christi percipere debent. Unde sic intelligi potest, nam & catelli, id est, gentiles immundi & miseri, edunt, id est, edere debent, de micis, id est, de reliquiis, quae cadunt de mensa Dominorum suorum, id est: Judaeorum, quibus mensa scripturae & fercula miraculorum, & alia quae ad salutem nostram pertinent posita sunt, quasi diceret: debemus habere aliquam micam tuae largitatis. Unde & si non vis facere nobis sicut Judaeis varia miracula: saltim unum fac, sana filiam meam. Non peto panem integrum cum filiis in mensa Patris: sed micas & reliquias sub mensa ejus cum catullis, quasi diceret: Non in dignitate mea, sed tantum in misericordia tua confides gratiam tuam peto. In me servetur ista similitudo panis & canis, & si indigna sum ut panem integrum praebear: vel micam tribue filiam meam sanando, quod quasi mica reputabitur respectu mirabilium quae fecisti. Ubi

Chrys. h. 5. Chrys: Vide mulieris patientiam & humilitatem. Deus enim vocat Judaeos filios, & illa in Mattheum Dominos: nec doluit de inimicorum laudibus, nec de suo molestata est convicio: Humilitas imo amplius se humiliavit. Nam Deus gentiles vocat canes, & ista catellos ille panem, & patientia haec mensa dixit. Unde & Hier: Mira sub persona mulieris Chananae Ecclesiae Chananae. fides, patientia, humilitas Fides, qua credit sanari posse filiam suam: patientia, qua toties Hieronymus in c. cōcepta precibus perseverat: humilitas, qua se non canibus sed catulis comparat. Scio in c. 15. me, inquit, filiorum panem non mereri, nec integros capere cibos posse, nec sedere ad mensam cum Patre: sed cōtenta sum reliquiis catulorum, ut per humilitatem micam ad panis integri veniam magnitudinem. Hae Hieronimus: Et nota hic triplicem mulieris petitionem. In prima, petit liberari dicens, miserere mei Domine Fili David. In secunda, petit ad-

Petitio tri. juvari dicens: Domine adjuva me. In tertia, petit satiari dicens, nam & catelli edunt &c. *plex Chananae.* In prima cōstitetur se miseram: ideo ait, miserere, in secunda infirmam: ideo addit, adjuva me, in tertia medicam: ideo superaddit, nam & catelli, &c. quasi diceret, & si a mensa, non tamē a micis excludas. Hic nepe est ordo: primo fit homo miser per peccatum, secundo impotens ad resurgendum, & tertio medicus ad relevandum. In illis ergo petitionibus significatur ordo effectuum gratiae. In prima petit gratiam remissionis, & haec pertinet ad gratiam justificationis. In secunda gratia operationis, & haec ad gratiam operantis. In tertia gratia consolationis, & haec ad gratiam cōsummatam. Et quia sic prudenter habuit

Fides Chananae: ideo tandem benignum audire responsum meruit. Tunc enim, respondens Iesus ait *na.* O mulier, illi, magna est fides tua, quod Patet ex verbo & facto suo: quia non fuit retardata a fervore petendi, primo propter taciturnitatem, nec postea propter ejus negativam responsum, nec propter illarum convicium.

Iam te non voco canem, sed mulierem fidelem: quia tanta est fides tua, quod me superavit & vicit, & ideo *fiat tibi sicut vis*, quasi diceret: Fides tua hoc meretur, quod patet ex facto cum subditur. *Et sanata est filia ejus ex illa hora*, ex qua scilicet Dominus dixit, *fiat tibi sicut vis*. dicere enim Dei est facere. quia enim à fervore petitionis non refriguit, sed perseveravit, & valde se humiliavit: ideo divina pietas se amplius continere non potuit, quæ semper in orationem humilium respicit, & preces eorum non despicit. Igitur quia magnam fidem habuit, hoc quod petijt impetravit: imò plus obtinuit quam postulavit. Nam postulavit filiz suæ corporis sanitatem: & non solum hanc ei obtinuit, sed etiam mentis justificationem & sibi ipsi plenam conversionem. Sæpe enim propter magnam fidem petentis Deus plus exaudit, & plus concedit quàm ille petit. Unde Chrysost. O mulier magna est fides tua: non vidisti mortuum suscitatum; nec leprosum mundatum; nec prophetas audisti: nec legem meditata es: neque mare in divinationibus scindi vidisti: nihil horum contemplata es, insuper & despecta & contempta es à me, & non recessisti, sed perseverasti petendo: & quia magna est fides tua, copiosa effusa est gratia, & *sanata est* (inquit) *filia eius ex illa hora*, non ex qua venit Mater in domum ejus: sed ex qua Domini sermo processit. Et iterum: Chanaanæ mulierem magno dono impletam remisit. In hoc evidenter ostendit, quoniam Deus etiam illa quæ anobis petita non sunt, dare possit, si vehementius postuletur: non est, inquit, bonum tollere panem filiorum & dare canibus: & tamen dedit: quia illa vehementer exegit. Judæis verò è regione monstravit, quia desideriosis nec illa quidem tribuat, quæ eis fuerant præparata. Denique illi nihil acceperunt, imò etiam propria perdiderunt. Et ideo quia minimè quæsierunt, ne sua quidem acceperunt: illa verò quia vehementer incubuit vendicare, & rem filiorum accepit canis: tantum quippe bonum est fides sedula, & deprecatio perseverans. Et iterum: Tu autem intende qualiter Apostolis viſtis, & non perficientibus ipsa perficit: tam magnum quid est instantia orationis, etenim pro nostris noxijs à nobis vult magis rogari, quam ab alijs pro nobis. Hæc Chryſ. De Sarepta ad duas leucas est Sidon civitas, ante cujus portam ostenditur vna capella, in loco ubi locutus est Dominus Chanaanæ: & deinde sanavit filiam ejus in via, quæ ducit Cæsaream Philippi in Ituræam: sicut autem fides matris cooperatur filiz, sic fides Ecclesiæ parvulis qui baptizantur in ejus fide. Unde secundum Remigium: Datur hic exemplum catechizandi, & baptizandi infantes: ut fideles pro suis parvulis Deo fidentem promittant: quatenus sicut fide istius mulieris sanata est filia ejus, ita & fide catholicorum virorum peccata parvulis relaxentur. Per fidem enim Ecclesiæ, & confessionem: seu responsionem offerentium in baptismo, liberantur à dæmonio parvuli, quia nec dum per se sapere, vel aliquid agere possunt boni aut mali. Autem, secundum eundem Remigium: Hæc mulier sanctam Ecclesiam signat de gentibus congregatam. Per hoc enim quod Dominus relictis Scribis & Phariseis, venit in partes Tyri & Sidonis: signat quia relicturus erat Judæos, ac transiturus ad gentes. Est autem hæc mulier egressa à finibus suis: quia sancta Ecclesia recessit à pristinis erroribus & vitijs, Rogat quoque pro filia, id est, pro populo.

Sssssss

popu-

Chrysost.
hem 17.
ex varijs
Matt. locis.

Matt. 15.

Sidon & capella eius.

Remigius
in Matt.
Catechi-
zandi argu-
mentum.

Allegoricè.

populo suo nondum credente, ut & ipsi absoluantur à fraudibus diaboli. Et si ad primam petitionem Ecclesie Dominus salutem animæ differt dare, non est desperandum, vel à petendo cessandum, sed magis precibus insistendum, & ad Deum, & ad sanctos recurrendum: & tunc perficietur oratio, ut sequatur effectus quantumcunq; fuerit Chanaanus, gentilis, canis & immundus. Merito autem magna dicitur fides Ecclesie de gentibus: quia cum gentes nec lege fuerint imbutæ, nec Prophetarum vocibus instructæ: ad prædicationem mox Apostolorum, in auditu auris obdierunt ideoq; salutem impetrare meruerunt. Moraliter autem filia est anima, vel conscientia cuius libet intra Ecclesiam diabolo mancipata: pro qua Mater Ecclesia orat, vel ipse homo pro fædata conscientia. Unde Rabanus: Si quis conscientiam habet alicujus vitij sorde pollutam, filiam habet à dæmonio vexatam. Et si quis bona quæ gessit peccatorum peste fœdavit, filiam habet immundi spiritus furijs agitatam. Ideoq; necesse est, ut ad preces lachrymasq; confugiat: sanctorumq; intercessionem & auxilia quærat. Unde & Chrysostomus. Imitare Chanaanem, vir mulierem. Sed forsitan dicis: Non habeo filiam quæ dæmonio plena sit: sed habes animam peccatis refertam. Dicito & tu: miserere mei Domine, quia anima mea à dæmonio vexatur: grandis nempe dæmon peccatum est. Hæc Chrysostomus. Malè autem vexatur, anima, quando vexatio non sentitur: peius, quando morbus desperatur: pessimè, quando in medicus contemnitur. Secundum Theophilum quoq; unusquisque nostrum cum peccat, mulier est anima ejus peccatrix: id est, fragilis, infirma: cujus filia est operatio prava, quæ filia à dæmone est possessa: quia actus pravi dæmonum sunt. Peccatores nos autem existentes, nuncupamur catelli, impleti immunditijs: propter quod non sumus digni panem Dei recipere, aut participes fieri immaculorum mysteriorum Dei. Si verò cognoscentes nosmetipsos per humilitatem esse catulos, humiliter confiteamur peccata nostra, tunc sanatur filia: quia deletur operatio prava. Secundum verò Augustinum, per mulierem Chanaanem potest intelligi ratio superior, quæ legibus æternis inspicendis & consulendis intendit: per dæmonem autem intelligenda est ipsa sensualitas, quæ etiam per serpentem signatur. Sic ergo pariformiter filia mulieris Chanaanæ vexatur, quando per sensualitatem inferior ratio ad consensum peccati mortalis impellitur; cujus sanatio per Matrem, id est, rationem superior à Domino petitur: nam ratio superior ad optima deprecatur. Et sicut Dominus distulit exaudire petitionem mulieris Chanaanæ, ut eius fides clarius appareret: sic & Dominus aliquando dimittit impulsus rationis inferioris per sensualitatem diutius protrahi, ut augeatur meritum tentati: propter quod Paulo petenti stimulum carnis à se auferri dicit Dominus, virtus in infirmitate perficitur. Imitemur ergo & nos Ecclesie filij hanc mulierem, quæ de gentibus credendo Mater nostra in fide effecta est: quia de gentilitate venimus. Habeamus fidem, ut unum & trinum Deum credentes, quicquid iuste ab eo petimus, nos impetrare posse credamus. Habeamus constantiam, ut si divina dispensatio preces nostras tardius exaudierit, tamdiu preces precibus jungamus, quousq; hoc quod petimus impetremus. Et si ad impetrandum nos idoneos non sentimus, spirituali-

um fratrum orationis adiutorium quaeramus: ut sicut ista mulier Apostolis pro se intervenientibus quod petebat promeruit, ita & nos communibus precibus magis quam singularibus & proprijs adjuvari credamus. Habeamus humilitatem, ut alijs de nobis maiora existimantibus, nos minores judicemus, exemplo hujus mulieris: quæ cum à Domino canibus comparata esset, ipsa de se humiliter sentiens, catellis se coequavit: hanc humilitatem in corde habebat, qui despectus ab alijs dicebat: *Ludam & vilior sum plus quam factus sum, & ero humilis in oculis meis*. Oremus instanter Dominum, ut sanet filias nostras: Oremus, ut sanet à peccatis, & liberet nostras animas quæ malè à dæmonijs & vitijs vexantur. Clamemus humiliter & perseveranter ad eum, dicentes: cum Chananea, miserere mei Domine fili David: & Domine adjuva me. Illa enim anima à dæmonio vexatur, quæ peccare non cessat, & in crimine perseverat: quæ si bene conversa fuerit, & de Christi misericordia non desperaverit, dicetur ei à pijsimo Domino, fiat tibi sicut vis: & sanabitur ex illa hora: quia peccator quacunque hora conversus fuerit & ingemuerit, vita vivet & non morietur, Noli ergo desperare, vel à petendo cessare: quia si corde integro, fidei, & puro, in oratione perseverans, coram Deo tuo humiliaveris, reputans te indignum omni beneficio suo: certissime credas, quod quæcunque petieris obtinebis. Et sicut Apostoli rogaverunt pro Chananea, sic & Angelus pro te rogabit: & orationem tuam Deo offerens utilitatem tuam procurabit.

David:

Reg. 6.

Eze. 18

DE SURDO ET MUTO, A DÆMONE.

posse. Cap. XC.

ET iterum, exiens Iesus de finibus Tyri, venit per Sidonem ad mare Galilææ inter medios fines Decapoleos. Decapolis nomen est regionis decem urbes continentis, & dicitur à Decas quod est decem, & polis quod est civitas, & hujus regionis una pars est ultra Jordanem, & alia citra. Igitur mare Galilææ, quod est quidam lacus per quem transit Jordanis fluvius, respicit utriusque partis regionis prædictæ fines, & terminos. Et adducunt ei, per fidei suæ devotionem, surdum & mutum. Non erat iste talis à nativitate, nec ab infirmitate superveniente, sed à dæmone ipsum obsidente, ac ejus auditum & loquelam impediente, & in ipso tria miracula concurrunt, quia auditus & affatus fuit ei redditus, & à dæmone fuit liberatus. Et deprecabantur eum, ut imponat illi manum, omnipotentem quæ condiderat eum: efficax est enim manus Christi ad salvandum. Sanatur quem tangit Iesus, sanatur quem tangit Salvator, quia ipse est salus & vita, non aliunde quaerit herbas: ipse est & medicus, & medicina. Tangit, & sanat: respicit, & medetur. Moraliter omnis Christi actio, nostra est instructio: si ergo tu vis curari, sequaris exemplarem instructionem medici. Exeas de Tyro, id est de peccato, per contritionem: interpretatur enim angustia, venias per Sidonem, id est confessionem: interpretatur enim venatio: & confessio venatur circumstantias peccatorum, ad mare Galilææ transmigrando per satisfactionem, à delectationibus carnis ad opera satisfactoria per medios fines Decapoleos, observando scilicet decem præcepta: conducant autem te timor & amor. Et apprehendens eum Iesus de turba seorsum misit digitos suos in aurículas ejus, & expuens tetigit sputo linguam ejus. Christus aliquando sanavit

Marei. 7.

Decapolis.

Mare

Galilææ.

Sensus

moralis.

*Tangendo
sanati.*

*Sanandi-
modus.*

Exodi 8.

*Gemitus
Christi.*

Effeta.

infirmos tangendo eos corporaliter, ut ostenderet humanitatem suam esse deitatis instrumentum: quia per humanitatem faciebat miracula instrumentaliter, sed per Deitatem principaliter: *Et suspiciens in Cælum ingemuit*, ex compassione: ut quærens à Deo auxiliū, ostenderet se verum hominem, *Et ait epheta: quod est, adaperire*, scilicet tam in vinculis aurium, quam in vinculis linguæ, ut audias & loquaris perfecte. In quo ostendit se esse verum Deum, curando per imperium. Hoc uno sermone curavit eum, quia statim ad eius imperium, *aperta sunt aures eius*: & soluta est lingua ejus, & loquebatur. Rectè Mysticè per surdum, & mutum accipitur genus humanum, quod monita salutis non audierat: & à laude Dei cessabat, pro quo deprecabantur Patriarchæ & Prophetæ incarnationem Christi desiderantes, ut imponat illi manum misericordiæ, quæ hominem sanat per adventum ejus in carnem: sed & varia peste, & omnium fere morbo in primo parente percussus est genus humanum. Cæcatur, dum videt non videnda. Surdus fit, dum audit non audienda. Dum odorat, emungitur. Obmutescit, dum loquitur. Mancus fit dum manum erigit, & ad vetitum pomum extendit. Incurvatur, dum superbia erigitur. Hydropicus fit, dum concupiscit. Claudus fit, dum progreditur. Lepra suffunditur, dum virtutibus nudatur. Dæmone impletur, dum Deitatem appetit. Moritur, dum audacter peccatum exultat. Circa sanationem istius languidi, plura hic tanguntur. Primum est, ejus adductio ad Deum, per preces patrum sanctorum. Secundum est, apprehensio, ut enim genus humanum liberaret, naturam nostram apprehendit. Tertium est, ipsius à turba sequestratio, ut doceret nos fugere inanem gloriam, in actibus nostris. Quartum est, digitorum immissio, ut doceret in ejus membris Divinitatem habitare, licet potens esset etiam verbo sanare. Digiti etiam, qui in aures mittuntur, dona Spiritus sancti sunt: de quo dicitur, *digitus Dei est hic*. Et ita digitos in aurículas mittit: cum per dona Sancti Spiritus aures cordis ad intelligendum verba salutis aperit, & præceptis suam gratiam obediendi tribuit. Quintum est tactus linguæ ejus cum saliva, ut ostenderet quod omnia membra sacri corporis ejus divina existunt & sancta, & etiam sputum quod vinculum soluit: etenim omne sputum superfluitas quædam est: sed in Domino omnia sunt divina Saliva etiam ex capite in os defluens divina sapientia est, quæ vincula labiorum soluit. Et sic expuens linguam tangit, cum ad fidei confessionem & prædicationem sapientiam dat, & ora relaxat. Sextum est, aspectus in cælum, ut inde cunctis infirmantibus medelam, ac omne remedium quærendum esse ostenderet, & in Cælum thesaurum cordis nostri erigere, & ad Deum intentionem nostram semper dirigere doceret. Septimum est, gemitus, non quia ipsi opus esset cum gemitu aliquid petere a Patre, qui cuncta petentibus dat cum Patre, sed ut gemere nos doceret, & gemendi exemplum nobis daret, cum pro nostris seu aliorum excessibus & erroribus, vel desiderio patriæ cælestis supernæ, pietatis præsidia invocamus. Ingemuit etiam, nostram causam suspiciens in seipso: ac naturæ misertus humanæ, & compassus miseriæ tantarum infirmitatum, in quas genus humanum incidit propter peccatum. Octavum est, Christi imperium, cum ait, *effeta*, quod est Hebreum, & idem quod *adaperire imperativum passivi verbi*, id est,

est, sis apertus, quod licet propriè loquendo ad solas aures referatur, tamen per verbum istud Dominus intellexit, quòd vtraq; infirmitas curaretur: quod patet per effectum subsecutum. Ubi secundum Bedam, vtraque natura vnius & ejusdem est Christi manifestè distincta. *Suspiciens enim in Cælum*, quasi homo Deum precaturus, *ingemuit*, sed mox uno sermone, quasi potens divina maiestate curavit. Aures denique infirmi ad audiendum aperiuntur, & lingua ad loquendum soluitur: dum surdus qui præceptis divinis aures cordis non commodat, & mutus qui clausa in divinis laudibus orat tenet, per gratiam Dei justificatus vtrumque operatur. Vinculum quoq; linguæ soluitur quando ad orationem, ad proximi ædificationem, ad peccati confessionem, & ad Dei laudem lingua utimur. Hinc igitur docemur, ut quoslibet peccatores quotidie per prædicationem nostram Deo adducere studeamus, & pro illis jugiter exoremus. Deprecatio nempe adducentium, significat Ecclesiæ intercessionem. Unde Beda: Surdus & mutus est, nec aures habet audiendi verba Dei: nec os aperit pro loquendis: quales necesse est, ut hi qui loqui iam & audire divina eloquia didicerunt, Domino salvandos offerant. Unde & Gregor. Sed cui aures cordis ad obediendum apertæ fuerint, ex subsequenti proculdubio etiam linguæ ejus vinculum soluitur: ut bona quæ ipse fecerit, etiam facienda alijs loquatur. Unde & bene subditur: *Et loquebatur re etc.* Ille enim rectè loquitur Dominum confitendo, vel alijs prædicando: qui prius obediendo fecerit, quæ loquendo admonet esse facienda. Quilibet etiam peccator, quòd ad Deum surdus est, qui ob-
Locutio Dei ad nos.
turat aures suas ne audiant Deum sibi loquentem, sive per prædicationem, sive per scripturam, sive per instinctum internum: his enim tribus modis Deus loquitur nobis, & surdi sunt qui eum non audiunt. Sunt etiam muti, qui Deo per multa beneficia eos ad se vocanti non respondent per gratiarum actionem, & debitam recognitionem: quantum ad vtrumq; defectum conqueritur Dominus per Esaiam dicens: *Locutus sum*, inquit, *& non audierunt: vocavi, & non erat qui responderet.* Surdus igitur est inobediens & mutus, laudes debitas Dei omittens, & nec aures, nec os ad Dei verba audienda & pronuncianda aperiens, sed tactu Christi vtrumq; tollitur impedimentum, quia cum Christus sua gratia tangit cor hominis, fit humiliter obediens, & devotè Deum laudans: talis vero adducitur & sanatur in provincia, ubi sunt decem vrbes, decalogum significantes. Qualiter autem peccator de utroq; defectu, per divinam clementiam curari habeat, processus sanationis hujus infirmi declarat, in quo plures concurrunt circumstantiæ signanter attendendæ. Primò nempe infirmus ad Salvatorem adducitur. Secundò, Salvator pro illius salvatione rogatur. Tertiò infirmus à Salvatore comprehenditur, & à turba sequestratur. Quartò, Salvator digitos in auriculas ejus mittit. Quintò, linguam ejus saliva sua tangit. Sextò, in Cælum suspicit. Septimò, gemit. Octavò dicit, effeta: & sic nonò infirmus perfectam sanitatem recepit. Et hæc omnia circa sanationem hujus infirmi gesta corporaliter, explentur in salvatione cujuslibet nostrum spiritualiter. Primò ergo ad salvationem peccatoris excitatur, ut Salvatori adducatur: quod fit pluribus modis. Aliquando virtute prædicationis: aliquando correptione infirmitatis, & præcipuè cum timetur ne sit ad mortem.

TTTTTTT

Ali.

Aliquando hoc fit exemplo alterius, vitam præteritam corrigentis. Aliquando fit eleemosynarum largitione. Aliquando ductu propriæ conscientiæ. Secundò Salvator rogatur, nam sæpe precibus sanctorum salus alicui impetratur: Deus: nempe vult rogari, licet tamen velit facere. Tertiò, infirmus à turba sequestratur, quòd fit cum Dominus quemlibet impium justificans de societate malè viventium dividit, vel à consuetis malis moribus evocat & retrahit: quia secundum Hieronymum: Seorsum semper à turbulentis cogitationibus, & actibus inordinatis sermonibusq; incompositis, quasi de turba educitur qui sanari meretur. Hic datur documentum pœnitentibus, abstrahendi se à pravis mundanorum hominum societatibus. Sed quia non omnes qui per pœnitentiam adducuntur ad Deum, possunt se segregare à turbis fuga corporali, saltem hoc debent facere abstractione mentali, & sufficit ad salutem. Quartò, Salvator digitos suos in aurículas peccatoris mittit: quòd fit quando Deus considerationem peccatorum suorum ei immittit, quasi omnia peccata sua in corde suo digito Dei scripta videat. Quintò, Salvator saliva sua linguam hominis tangit, cum ipsum ad confessionem instruit. Et rectè cognitionem veritatis digito Dei per aures immisam, debet sequi confessio, quæ per tactum linguæ significatur. Est autem triplex confessio, scilicet peccatorum, fidei, & laudis divinæ. Sextò, Salvator in cælum suspicit: docens per hoc peccatorem conversum, oculos intentionis & desiderij, sursum ad cælestia debere erigere. Quid nempe prodesset à terrenis fore ereptum: sed non animum habere ad cælum erectum? Septimò, Salvator ingemiscit infirmum sanandum: docens per hoc nos gemere debere pro incolatu præsentis miseriæ, dicendo cum David: *Heu mihi quia incolatus meus prolongatus est.* Præmissis septem peractis, dixit Salvator, effeta: quasi per hoc verbum dans peccatori plenam absolutionem, à pœna & culpa. Unde mox sequitur: *Et statim aperta sunt aures ejus, & solutum est vinculum linguæ ejus: et loquebatur rectè.* Et sic peccator restitutus est perfectæ sanitati, & non restat ei nisi evolare. *Et præcepit eis, non præcepto observationis, sed instructionis, ad humiliandum se in factis exemplo ipsius, ne cui dicerent: & per hoc non iactare bona sua discerent: quia iactantiâ*

Psal. 119. *Præcipiendi in omni opere bono prohibuit. Præcepit ne cui dicerent: Primò, ne cui dicerent non esse gloriandum in virtutibus, sed in cruce & humiliatione. Secundò, ut doceret quod beneficia largientes, de eis laudem propriam non debent quarere. Sed quia accipientes convenit laudare benefactores, ideo bene subditur: Quanto autem, ex abundantiore humilitate, eis præcipiebat, tanto magis prædicabant, gloriam ipsius & dilatabant: quia humilitas semper gloriam præcedit. Per hoc autem ostenditur, quòd beneficiatus de beneficijs debet se gratum ostendere, & benefactorem laudare, quamvis hoc benefactor non quærat, aut velit. Unde Theophilus: Docemur autem ex hoc, cum alicui beneficia elargimur, minimè applausus & laudes appetere: cum verò accipimus beneficia, benefactores prædicare & laudare, quamvis nolint. Per hoc etiam monemur, ut frequenter prædicemus Christi gloriam, qui ab ipso mandatum habemus, dum eos quibus datum erat præceptum silentij, prædicasse conspicimus. Unde August. Hoc habet. Sciebat ille qui optit. 7. Marc imnia novit antequam fiant, quia magis prædicarent: sed hoc præ-*

cipiendo pigris voluit ostendere quanto studiosius, quantoque fer-
 ventius prædicare debeant, qui jubentur ut prædicent: quando-
 quidem illi qui prohibebantur, tacere non poterant. Et quantum
 ipse ex humilitate non dilatari præcipiebat, eo amplius admiraban-
 tur dicentes, & eum laudando prædicantes: Bene omnia fecit, & fa-
 cere probavit: quia, surdos fecit audire, & mutos loqui, quotquot vo-
 luit & sibi placuit. Licet nempe hic non exprimat nisi vnum sur-
 dum, & mutum esse curatum: tamen plures fuerunt surdi, & mu-
 ti, ac cæci, & claudi, alijque infirmi curati: ut patebit in capitulo se-
 quenti, sed inter illos erat vnus cuius cura fuit mirabilior inter
 ceteros: quia in ipso, secundum Hierony. tria concurrerunt mi-
 racula, scilicet in reparatione auditus & loquelæ, ac liberatione à
 demone. Et notanter dicitur, bene omnia fecit: quia non sufficit
 bona facere, nisi bene fiant: bene autem fiunt, quando Dei adiuto-
 rium postulatur, & quando humana gloria fugitur. Hic ergo do-
 cemur vanam gloriam fugere, & hominum iactantiam declinare.
 Qui si aliquid dignum laude aliquando fecerimus: hoc non ad vul-
 gi favorem extollere & prædicare, imò humiliter abscondere &
 cælare debemus. Et hoc totum vertitur in contrarium: quia plus
 laudantur illi qui facta sua abscondere volunt, quam illi qui ea pro
 vana gloria manifestare contendunt. Si gloriam mundi fugis, ipsa
 te sequitur: & si eam sequeris, ipsa te fugiet. Unde Augustinus:
 Virtutes habenti magna virtus est contemnere gloriam: quia cō-
 temptus ejus in conspectu Dei est, iudicio autem non aperitur hu-
 mano. Et qui contemnit iudicia laudantium, contemnit etiam su-
 spicantium temeritatem. Neque est vera virtus, nisi quæ ad eum
 finem tendit ubi est bonum hominis quo melius non est. Unde & Chrysostomus:
 Versuta est & vana gloria, & ad ea quæ valde sunt manifesta excæcat mentem eorum,
 qui ab ea capiuntur. Ebrietas enim quædam profunda est, ideoque difficilè reducibilem eum, qui
 captus est facit hæc passio. Hæc eorum quæ capiuntur animam
 abscondens à cælis terræ affigit, & lucem respicere veram non di-
 mittit. Hæc passio avaritiam genuit, livorem, accusationem, in-
 dias: hæc eos qui nihil mali passi sunt, adversus eos qui nihil mali
 fecerunt armat, & irritat. Neque amicitiam novit, qui in hanc
 ægritudinem incidit: non verecundari ob aliquem vniversaliter
 scit, sed ab animo ejus eiiciens bonum, ad omnes bellatur, insta-
 bilis & sine amicis existens. Vigilemus itaque dilecti, & sumamus
 sensum humilitati nobis à Deo datæ. Contemnamus multorum
 gloriam: nihil enim ita derisibilem & dehonorablem facit ut hæc
 passio, nihil ita confusione plenum. Quoniam gloriam quidem cu-
 pere ingloriatio est: gloria autem vera est hanc despicere, & nul-
 lam ejus facere curam: sed ad id quod Deo placet omnia dicere &
 facere. Ita enim poterimus & mercedem recipere, ab eo qui no-
 stra videt diligenter, cum eo solo contenti fuerimus inspectore.
 Nos verò talem habentes Dominum, precor alios ne inquiramus
 inspectores, qui prodesse quidem nobis nihil: nocere verò ex in-
 spectione eorum possunt, & omnem evacuare laborem nobis. Sed
 vnde habemus mercedes suscipere, hunc vocemus laudatorem eo-
 rum quæ sunt, hunc inspectorem. Nihil nobis & humanis oculis sit.
 Si enim volumus & hac potiri gloria, tunc hæc fungemur cum eâ
 quæ à Deo est, quærimus solam. Hæc Chrysostomus.

Hierony. in
 cap. 7. Mat-
 21. Bene
 facere,

Gloriam nō
 querentē de-
 mus.

August. lib.
 5. de civita-
 te cap. 19.

Chrysost.
 hom. 2. in
 Ioan.
 Vitanda
 gloria diffi-
 cultas:
 Gloriatia
 cuius malis,

DE REFECTIOE QVATVOR MILIUM.

hominum. cap. XCI.

Mat. 17. **D**Einde ascendens Iesus in montem, & desertum locum &: *sedebat ibi*, ad quietendum, & accesserunt ad eum turba multa, quia *Marc. 8.* de multis civitatibus, & castellis & villis venerant ad impetrandū sanationem infirmorum, *& Luca 9.* habentes secum, *mutos, claudos, cecos, ac debiles, & alios multos*, infirmos: quod addit Evangelista ad includendum omnia infirmitatum genera, quæ hic non sunt nominata, & proiecerunt eos ad pedes Iesu, ut fidem & devotionem non solum verbo: sed & facto ostenderent. Felices pedes Iesu ubi peccata purgantur: ut ibi, stans retro secus pedes Iesu. Ubi morbi curantur: ut hic. Ubi verba sancta discuntur: ut ibi, quæ sedens secus pedes Domini. Ubi gaudia renovantur: ut ibi, accesserunt & tenuerunt pedes ejus. *Et curavit eos*, solo verbo. Ille enim solo verbo poterat curare, qui totum mundum solo verbo de nihilo potuit creare, *ita ut turba mirarentur, videntes*, omnes sanatos, & glorificabant Deum Israël: quia secundum Chrysostomum, Multitudo eorum qui curabantur, & facilitas sanationis eos in stuporem mittebat. Hic enim in quodam generali multiplicantur multa miracula, & diversorum generum, quæ propter multitudinem in particulari describi non poterant: quia si in particulari explicarentur, unum magnum librum impleant: propter quod dicit Joannes, quod si omnia facta Christi essent scripta, totus mundus non posset capere libros, qui scribendi essent. Ponit ergo hic multipliciter infirmorum, & specialiter tangit quatuor: scilicet, *mutos, claudos, cecos, & debiles*. Spiritualiter mutos habemus, ex defectu boni sermonis: claudos, ex defectu boni operis: cecos, ex defectu veræ cognitionis: debiles, ex defectu bonæ voluntatis. Et notandum, quod secundum Origenem, primo est debilitas in voluntate, deinde sequitur cecitas in ratione, & sic claudicat in operatione: & ex his sequitur mutitas à divina laude: sed hic ordinantur secundum magnitudinem nocimenti. Ubi glossa: Muti autem sunt, *Muti. Caci.* qui non laudant Deum. Cæci, qui non intelligunt viam vitæ. *Claudi.* Claudis, qui per devia boni operis, & non rectè euntes. *Debiles.* Debiles sunt, qui infirmi sunt in bonis operibus. Mutos ergo curat, cum eorum linguas in laudem sui creatoris soluit. Cæcos illuminat, cum ignorantibus cognitionem suæ salutis infundit. Claudos sanat, cum in via iustitiæ gressus eorum dirigit. Debiles fortificat, cum pigros & acediosos operari bonum viriliter facit. Turbæ verò mirantur & Deum glorificant, cum ex talibus mutationibus quæ sunt dexteræ excelsi Deum laudant. Ubi & Rabanus: Ascendit autem in montem: ut scilicet auditores suos erigat ad superna & cælestia meditanda. Sedebatq; ibi, ut demonstraret non nisi in cælestibus requiem esse querendam. *Eo autem sedente in monte*, id est, in Cœlorū arce: accedunt turbæ fidelium, devota mente illi appropinquantes, ducētes secū mutos, & cecos, & alios infirmos, eos ad pedes Iesu proieciūt quia peccata cōfiteātes ipsi soli curādos subiiciūt

Quos

Quos ita curat, ut turbæ mirentur & magnificent Deum Israël: quia fideles quando viderint eos qui spiritualiter agrotaverant, diversis operibus virtutum ditatos, laudem Deo decantant. Cum ergo turba multa esset, cum Jesu, nec haberent, quod manducarent, convocatis discipulis, loquebatur cum eis de hoc quod facturus erat: secundum Glossam prius Christus infirmorum debilitates abstulerat, postea verò sanatis cibos offert: quia prius removenda sunt peccata, & postea anima verbis Dei nutrienda. Voluit autem Dominus prius discipulos convocare, & cum eis loqui pluribus de causis. Prima, secundum Hieron: ut magistris tribuat exemplum nō *Hieron. in e.* semper spernere cum minoribus consiliari, & de agendis quandoque eos *15. Matth.* consulere. Secunda, secundum eundem, ut ex colloctione intelligant si *Discipulis* gni magnificentiam. Tertia, ut ostendatur magnitudo misericordiae suae, *alloquēdi cam* quæ diutius intrinsecus latere non potuit. Et ait illis: Misereor super tur- *sa.* bam. Ecce verbum miræ dulcedinis & amoris, procedens ex intimis cor- *Domini mi-* dis medullis, & pertingens suo vigore usq; ad intima nostra. Neq; enim *sericordia.* alius est qui nostris miseriis sit sic miserator, quemadmodum Conditor noster, cujus miserationes super omnia opera ejus. Hoc verbum dixit Apostolis, ut eorum animos ad pietatem & misericordiam induceret & inclinaret. Secundum Glossam, Compatitur ut verus homo, pascit ut Deus. Et subiungitur ratio miserationis duplex, scilicet longanimitas: *quia iam triduo* *sustinent me,* pro curatione suorum quos attulerunt expectando, & perseverant mecum me sequēdo, verba mea audiendo, miracula videndo. Alia verò ratio miserationis est, necessitas: quia, *non habent quod manducent,* & ta- *Populi ser-* men non sollicitantur: & ideo congruit eis providere. Ex quo patet eo- *vor.* rum devotio, & quanto ei adhærebant desiderio, audientes svavem doctrinam, contemplantes gratiosam faciem: videntes ejus opera mirabilia, ad quæ intantum afficiebantur, ut quasi extra se rapti de alimonie defectu solliciti non essent, & per tres dies ad loca propria non redirent, manētes cum Christo in loco deserto, & sub dio ac sine cibo: sed non poterant in victu deficere, quia erant cum Jesu Salvatore. Cibaria quippe quæ de domibus suis apportaverant, jam consumpta erant, & in deserto loco victum acquirere non poterant: & ideo prima die vel secūda hoc miraculum non fecit, tum quia alimenta adhuc habebant, tum quia miraculum magis apparuit quando eis victus omninō defecit. *Et si dimisero eos jejunos,* sic labore & fame affectos, deficient in via, & ideo refectio est eis necessaria. Tanta est Creatoris virtus, quod si creaturam defereret, omnino deficeret. *Quidam enim ex eis de longē venerunt,* & à domibus suis longē distabant, qui fortē die præcedenti etiam parum comederant. Fama Christi à remotis diffusa erat, & ideo multi de longē venerant. *Et dixerunt ei discipuli.* Unda istos poterit quis hic saturare panibus in solitudine? Quasi dicerēt, locus est desertus, & multum distant villæ: & ideo non possumus per humanam providentiam necessaria habere. Ipsi hoc infirma cogitatione dixerunt: non enim adhuc intelligebant, neq; virtuti ejus propter propria miracula credebant. *Et interrogavit eos.* Quot panes habetis? Non interrogavit Dominus quasi nesciens quid haberent: sed ad hoc, ut eum septē responderent, quō pauciores panes dicerent, eo magis miraculum declamarent & notius fieret, & ut ex eorum responsione de modo provideret. *Qui dixerunt, septem:* quod erat quasi nihil respectu tantæ multitudinis: & paucos pisciculos, non multos, nec magnos, quia pauci erant in numero, & parvi in quantitate. In quo apparet sobrietas & temperantia discipu- *Discipulorū* lorum, quia non utebantur carnibus, sed piscibus: & illis non magnis, sed *sobrietas,* parvis, & ipsis paucis. Omnia ista dicuntur ad majorem declarationē miraculi, quod ex tam parvo cibo potuerit tanta multitudo satiari, & hoc fuit per multiplicationem cibi in manibus Christi. *Et praecepit turba super terram discumbere.* In alia pastione circa pascha herba super terram erat, nunc autem jam herba defecerat: quia secundum Origenem, & plures alios, in hyeme, scilicet in die Epiphaniæ hoc miraculum factum est, quando & plura alia miracula per Dominum sunt facta. *Et accipiens septem panes, & piscu-* *los,*

Iacobi 1.

lōs, ut multiplicentur contractu manuum beatarum, & gratias agens. in quo dedit nobis exemplum gratiarum actionis, ostendens nos differre à bestiis, ut cognoscentes à quo, & quid datur, gratias Patri luminum referamus: à quo est omne datum optimum, & omne donum perfectū: benedixit, ut benedictione sua crescerent, & fregit, per minutias, ad distribuendum inter plures: sed modo unus solus totum colligere conatur, quod in omnes indigentes à Christo frangitur, & dedit discipulis, non ut sibi retinerent sed ut tanquam ministri distribuere, & turba apponerent: & manducaverūt quatuor millia hominū, absque mulieribus & parvulis, & saturati sunt, nec mirū quia bonum provisorum habuerunt. De fragmentis quoq; residuis, tulerūt discipuli septem sportas plenas, ut darent pauperibus: in quo bene apparet eos fuisse saturatos. Ecce quantum valet eleemosyna, & communicatio mutua: quia res distributæ crescunt & superabundat, coacervatæ verò putrescūt, & inopiam faciunt. Et dimisit eos. Magna namq; suavitate verbi, & admiratione vehementi virtutis Christi detinebantur: ita ut nisi Christo iubente non redirent. Mystice hoc miraculo designatur, quod viam vitæ præse-

Mystice.

Gratia Dei tis aliter incolumes transire nequimus, nisi nos gratia Redemptoris nostri opus est nobis alimento suo misericorditer reficiat. Triduo autem turba Dominum sustinet: quia tertium tempus est quo fidei Christianæ gratia data est. Primum tempus est ante legem. Secundum, sub lege. Tertium, sub gratia. Et quia restat quartum quo ad caelestem Hierusalem venturi sumus: dicit se turbam reficere, ne deficiant in via: in præsentem enim vitam quasi in viam sumus, quia ad patriam pergimus. Igitur ne fideles in via deficiant, per Prælatos & Doctores pane Eucharistiæ, & doctrinæ pascendi sunt: quo septiformis gratia Spiritus Sancti augetur. Et quia ad hoc turba sustinuerat Dominum, ut infirmos sanaret, ideo si infirmitates tuas spirituales vis sanari, exēplo turbæ sustine Dominum triduo. Ut primus dies, sit dolor contritionis. Secundus, pudor confessionis. Tertius, labor satisfactionis. Istud est triduum quo in desertum itur, ut Deo gratum sacrificium offeratur. Vel secundum Glossam: Turba triduum Dominum sustinet, cum multitudo fidelium peccata sua per poenitentiam declinans ad bonum se in opere, in locutione, &

Triduum cogitatione convertit. Invenitur nihilominus triduum multiplex, scilicet *multiplex.* poenitentium, operantium, contemplantium, prælatorum, prædicatorum. Poenitentium: contritio, confessio, satisfactio. Operantium: cognitio sancta, locutio vera, actio bona. Contemplantium: meditationis, & locutionis orationis. Prælatorum: discretio in intellectu, zelus in affectu, iustitia in effectu. Prædicatorum: paupertas, castitas, & obedientia. Quidam autem de propè veniunt, ut qui baptismalem innocentiam servaverunt: quidam de longinquo, ut qui post multa flagitia poenituerūt, quia quanto plus quis peccavit, tanto longius à Deo recessit. Sed discipuli reputabant quasi impossibile, quod

Panis cogni- quis eos saturaret panibus, qui nō inveniebatur in solitudine. Ubi moraliter *tionis.* notandum, quod cum panis animæ sit cognitio veri, & amor boni: in rei veritate non invenitur in solitudine præsentis sæculi; unde quis eturientē animā pascit, & satiare possit. Panis enim veritatis mundanæ scientiæ multis est admixtus erroribus; quia diminutæ sunt veritates, à Filiis hominum.

August: in Rursus panis amoris creaturæ multas habet amaritudines. Unde, August. *Psal: 26.* Miser est omnis animus victus amicitia rerum mortalium, & dilaniatur cū eas amittit. Nec est igitur hic panis cognitionis, nec amoris, qui animā nostram satiare possit. Et cū Dominus cognosceret discipulos habere septē panes, & paucos pisciculos, accepit eos in manus suas; in quo ostendit se panum, & omnium Dominum & factorem; quia in manu. Ejus sunt omnes fines terræ, & gratias egit Deo Patri à quo sibi potestas est, ut & ipse quantum de salute generis humani co gaudeat, ostenderet, & nos ad agendas

Fractionis Deo semper gratias de omnibus à Deo datis informaret. Deinde benedixit, *causa.* in quo virtutem multiplicationis eis dedit. Quia verò fregit, cū dare vellet discipulis; apertionem designat Sacramentorum, quibus nutriendus erat mundus. Vel etiam fregit, ut multiplicationem panum sua virtute fiedam ostenderet. In eo autem quod dedit discipulis, ut turbæ apponerent;

eos honoravit, significans quod spiritualis dona scientiæ tribuens Apostolis per
 eorum ministerium voluit Ecclesiæ suæ per orbem vitæ cibaria distribui. Et *Icannis 17*
 hoc signatum est, in distributione panum, ut hic & supra in solutione mor. *Matt: 11,*
 tuorum: ut ibi, solvite eum & finite abire, & in adductione vehiculorum: ut
 ibi, solvite & adducite mihi. Eorum enim ministerio, & sit adductio ad fidē,
 & solutio ad reconciliationem, & distributio ad refectioem. Dedit panes, quia
 panis est cibus quo sustentatur vita: pisces verò dedit in condimentum cibi,
 ad ostendendū quod panis verbi Dei addendū est condimentum boni exempli:
 magis enim svadent opera, quàm verba. Et apposuerunt turbæ, in qua appo *Multiplica-*
 sitione creverunt per novæ materiæ creationem, & ad illos additionem, nontio panum.
 enim creverunt per rarefactionem, quia tunc corpus illorum fuisset subtilius
 & rarius corpore aliorum. Unde Augustinus: Nil absurdius quàm dicere, quod *August. l. 10*
 aliquid crescat nullo superaddito, & non rareseat. Studeamus ergo & nos ce- *de Genesi ad*
 ptum panem divinæ scientiæ, per prædicationem aliis apponere, ne per nostrā *litera. ca. ult.*
 negligentiam in via deficient, & fame pereant. Conversi namque peccatores
 in præsentis vitæ via deficiunt si in sua conscientia sine doctrinæ pabulo je-
 juni & vacui dimittantur. Ne igitur lassentur in hujus peregrinationis itine-
 re, pascendi sunt sacra admonitione. Hoc verò inter hanc refectioem, & il- *Panū nume-*
 lam de quinque panibus & duobus piscibus discat, quod ibi per quinque pa- *rus mysticus:*
 nes significatur doctrina veteris testamenti secundum quinque libros Moysis, & *discretio*
 hic per septem panes doctrina novi testamenti, in quo plenius & revelatur & *conformis*
 datur septiformis gratia Spiritus Sancti. Item propter septem beatitudines, *miraculo ali-*
 & propter septem Sacramenta, & propter septem virtutes, scilicet tres Theolo- *bi facto.*
 gicas & quatuor cardinales: propterea illi hordeacei, isti triticei erant: quia
 delitiosior, sapidior, & manifestior est doctrina novi testamenti quàm veteris.
 Ibi per duos pisces, duæ personæ quæ populum pascebant intelliguntur, sci-
 licet Rex & Sacerdos qui ungebantur: hic per paucos pisciculos intelliguntur
 sancti fluctibus sæculi tursi, qui de turbulentis fluctibus erepti, refectioem
 nobis internam exemplo suæ vitæ, ac sopore mortis ac patientiæ præbent: do-
 ctrinamq; novi testamenti tanquam panem condiunt: quorum ipsa scriptura
 fidem, vitam, & passionem continet: qui dicuntur pisciculi, propter humilita-
 tem: sed pauci, propter perfectionem: quia stultorum infinitus est numerus:
 & multi sunt vocati, pauci verò electi. Ibi super fœnum, sed hic non jã su-
 per fœnum, sed super terram discumbit: ad ostendendum quod in veteri lege
 terrena promittebantur, sed in nova lege illa contemni, & subjugari docentur:
 quia convivæ novi testamenti, divitiis & delitiis ac etiam ipsam carnem,
 quæ fœnum est, calcare & relinquere jubentur: quos omni cupiditate æterna-
 li remota spei permanentis firmamentum, tanquam terræ sterilitas nullo fœ-
 no interposito continet. Ibi fuerunt quinq; millia hominum, juxta numerum
 panum, & juxta numerum quinq; sensuum quibus inhærebant: hic quatuor
 millia, qui significant spirituales, propter quatuor Evangeliorum perfectionē,
 vel propter quatuor cardinalium virtutum quibus in hac vita spiritualiter vi-
 vitur, exercitationem. Per quatuor etiam millia hominum, qui Christum sūt
 secuti, significatur multitudo credentium in Christum, de quatuor partibus
 mundi. Erant autem tot, exceptis parvulis & mulieribus, qui non numerā-
 tur in lege: neminem nempe dimittit Christus jejunum: sed omnes vult suā
 gratiā saturare. Ibi cophinos æquales discipulis fecit: ut sicut duodecim erant
 Christi Apostoli, sic duodecim fragmentorum cophini: hic verò panibus, ut si *Fragmentorū*
 cut fuerant septem panes, sic septem sportæ. Quod autem turbis saturatis A- *collectorum,*
 postoli fragmenta colligunt, & septem sportas implent: triplici de causa factū *causa.*
 est. Primò, propter mysterium: quia sunt altiora perfectionis præcepta & cō-
 filia, quæ communis turba nequit servanda adimplendo attingere,
 quorum executio respicit viros spirituales propriè: & ideo Apostoli su-
 stollunt & implent septem sportas, id est, perfectos septiformis spiritus gratiā
 illustratos, & tamen turba saturata esse memoratur: quia etsi sua relinquere
 nequeunt, tamen audiendo mandata ad vitam sempiternam proficiunt. Secun-
 dō, propter exemplum: ut ea quæ nobis supersunt, vel quæ jejunando nobis
 subtrahimus, pauperibus erogemus. Tertiò, propter documentum: ut ex hoc
 instruamur.

instruamur, quod illis qui sunt pauperibus misericordes, bona temporalia multiplicentur. Unde datur intelligi, quod pauperes magis pascunt eleemosynarios, & quam econverso, spiritualia bona eis impetrando, vel bona tempora-

Cur utraque multiplicando. Quamvis autem, ut visum est, hæc refectio à superiori in refectio in multis pluribus distet, tamen utraque in monte celebrata est: quia utriusque testamento facta fuit. *menti scriptura rectè intellecta altitudinem nobis celestium præceptorum & præmiorum docet, & altitudinem Christi qui est mons in vertice montium, consona voce prædicat.* Considera nunc hæc quos Dominus pascere dignatur, & quibus gratiæ suæ alimentum impartitur. Utique qui in deserto cū quæ-

runt, & cum Eo triduo perseverant: quod sit cū fideles Trinitatem credentes, ac contriti & confessi pro peccatis suis secundum posse satisfaciētes, se ad Deum in cogitatione, & opere convertunt: ac Dei bonitatem expectantes necessitate tentationis imminente non recedunt. Quorum miseretur Deus, & pascit eos septem panibus, id est, septem donis sancti Spiritus, ne deficiant in via mundi hujus: quibus & septem dotes per septem sportas remanentes si-

Ambr: in c. 2. Luca. gnificatæ reservantur, post hanc vitam dandæ quæ sunt clara Dei visio, fructio, tentio quantum ad animam: impassibilitas, agilitas, subtilitas, claritas quantum ad corpus. Unde Ambrosius: Gratia celestis impartitur alimentum, sed *Gratia qui-*bus impartitur adverte. Non otiosis, non in civitate quasi in Synagoga, *tur.* vel sæculari dignitate residentibus: sed inter deserta quærentibus Christum.

Qui enim non fastidiunt, ipsi excipiuntur à Christo. Dividit ergo escas Dominus IESUS. Et ille quidem vult dare omnibus, negat nemini: dispensator enim est omnipotens. Sed cū ille panes frangat & det discipulis, si tu manus non extendas ut accipias tibi escas, deficiēs in via. Nec poteris in eum culpam referre, qui miseretur & dividit. Sed his dividit qui cum eo etiam in deserto permanent, qui primo & secundo die, & tertio non recedunt. Non vult jejunos dimittere, nec vult ut deficiant in via. Noli ergo deficere à disciplina Dei, neque fatigeris cū habens increparis: ne satageris nunc, ne postea fatigeris. Hæc Ambrosius. Considera etiam utilitatem & parsimoniam mearum e-

Chrys: serm. contra luxum & crapulam. orum, & voluptatem sperne: quia inimica est & corporis & animæ. Unde Chrysostomus. Nihil ita corpori inimicum & nocivum est, ut voluptas: nihil enim ita rescindit & suffodit, id est, corrumpit. Et primum pedes punit: *to. 5.* Volu- qui portaverunt nos ad pernicioſa illa convivia: deinde manus quæ ministrant *ptatis dete-*ventri quia talia & tanta attulerunt cibaria. Multi autem & ipsum os *statio.* perverterunt, & oculos & caput. Hæc Chrysostomus. Unde & Horatius:

Horatius in epiſt. Sperne voluptates, nocet empta dolore voluptas.

De aliis ad meditationem pertinentibus patet supra, in alia passione de quibus panibus. Adhuc autem hæc per septem panes, intelliguntur septem poenitentiarum partes. Primus panis, est malæ vitæ sollicita emendatio. Secundus, vera & humilis defectuum accusatio. Tertius, contra excessum commissum jugis indignatio. Quartus, non relabendi anxia trepidatio. Quintus, amplius proficiendi affectio. Sextus, sanctorum virorum imitatio. Septimus, suorum

*Partes poen-*malorum & aliorum punitio. Iste sunt septem spicæ pullulantes in culmo *utia septem-*no. Iste sunt septem gradus in scala, per quos in cælum ascenditur septem peccatorum mortalium culpa diluitur: septiformis Spiritus Sancti gratia insun-

*Pisciculorū*ditur, & virtutum septenarius acquiritur. Sed cum istis panibus erant pisci- *gnificatio.*culi pauci, saltem duo: qui significant timorem & amorem, qui cum istis panibus debent edi. Primus piscis, est timor poenarum inferni, & iste capitur in aquis inferni. Secundus piscis est amor & desiderium æternorum, & iste capitur in fluvio paradisi: & dicuntur pisciculi, non pisces: quia timor est parvulus, eo quod hominem parvulum & humilem reddat: & amor ratione sta-

*Panes mysti-*tus quia parvus est respectu amoris futuri sæculi. Insuper sciendum, quod *ci septem.*sunt septem panes mystici cujuscunque status: scilicet, incipientium, proficientium & perfectorum: de quibus Dominus pascit fideles secundum diversitatem statuum eorundem. Primos septem panes Beatus Bernardus proponit clau- *Bernard ser.*strallibus, qui gerunt formam incipientium, quantum ad initium suæ conver- *1. de septem-*sionis. Primus est panis verbi, in quo vita hominis est: quia non in solo pane *panibus.*vivit homo, sed in omni verbo, quod egreditur ex ore Domini. Et ut tace- *Matt: 4.*amus

taceamus de verbo vocali, quo Deus aliquando locutus fuisse legitur Moyfi, Abraham, & alijs: five per Angelos, five per se, five alio modo: ad præfens dicere possumus quod verbum egreditur ex ore Dei dupliciter. Uno modo immediatè, quando videlicet Deus loquitur per instinctum ad cor hominis, inspirando ei quid facere debeat. Hoc modo Deus loquitur peccatoribus & hominibus mundanis, incitando eos ad penitentiam. Alio modo loquitur Deus per aliquem hominem, scilicet prælatum vel prædicatorem, vel doctorem, vel aliquem amicum: per quem quasi per referendarium Deus verba sua transmittit ad aures hominis. Est & tertius modus quo Deus loquitur hominibus præcipuè claustralibus, scilicet per scripturas, quæ ad omnia recipienda sunt sicut verba Dei, cujus inspiratione sunt scripta, ad pascendum videlicet legentes panem vitæ spiritualis. Secundus panis, secundum eundem Bernardum, est obedientia, qui bene comitatur primum. Quid enim prodest verba Dei audire, nisi quis eis velit obedire, & secundum ea vitam suam dirigere; Tertius panis est meditatio, & hic bene comitatur duos præcedentes. Nam postquam verba Dei commendata sunt cordi, & eis homo statuit obedire: necesse est hominem continuò meditari qualiter vitam suam secundum Dei beneplacitum disponat. Quartus panis est orantium lachrymarum, qui panis bene adiungitur præcedenti. Cum nempe meditatur peccatorum suorum sarcinam, præfentis incolatus miseriam, & vitæ æternæ gloriam, suam imbecillitatem, & Dei erga se bonitatem: in tali meditatione exardescit ignis devotionis, & resoluitur cor in lachrymas compunctionis: & tunc recurrit ad præsidium orationis. Quintus panis est labor penitentiarum, & hic panis utique necessarius est incipientibus etiam post alios præmissos: quia secundum Aug. Non sufficit mores in melius commutare, & à malis factis recedere: nisi & de his quæ facta sunt satisfacias Deo per penitentiam, laborem, & dolorem. Sextus panis est jucunda vnanimitas socialis: & hic bene dicitur panis: quia pascit & confortat in vita spirituali viventes in congregatione: quantum ad claustrales: etiam viventes in communione Ecclesiæ, & quantum ad alios incipientes. Septimus panis est Eucharistia: & de hoc pane satis dicitur alibi in diversis locis. Prolatis septem panibus incipientium, consequenter degustandi sunt alij septem proficientium. Ubi sciendum quod sicut dicit Apostolus. Non est volentis, neque currentis, sed miserentis Dei: oportet enim currere volentem in via profectus spiritualis, totaliter inniti divinæ misericordiæ: & de bonis iam præstitis misericordias Domini, cum gratiarum actione jugiter ante mentis oculos habere, & sic semper ad meliora poterit proficere. Propter quod beatus Bernardus omnes miserationes Domini erga se recogitans, reducit eas ad septem panes, quibus eum Dominus misericorditer reficere dignatus fuit. Et nos de eisdem panibus vesci debemus, si in vita spirituali proficere velimus, ut dicamus cum Psalmista: Veniant mihi miserationes tuæ, & vivam. Primus panis, vel prima misericordia secundum Bernardum est præservatio à multis peccatis, in quæ incidisset si eum Dei misericordia non custodisset: hujus panis secundum eundem Bernardum tria sunt fragmenta. Tribus inquit modis à peccatis me memini conservatum: occasione subtractione, resistendi data virtute, & affectionis sani at-

Proficientium
panes septem,
Rom. 9.

Psal. 13.
Bernardus
sermo. 2.
de septem
panibus.

Secundus panis est, pia Dei dissimulatio circa peccantem: quia tardabat ultionem, & indulgentiam cogitabat: habet & hic panis tria fragmenta: videlicet longanimitatem, quam exhibuit: electionem prædestinationis, quam impleri voluit: & charitatem nimiam, qua nos dilexit. Tertius panis est miseratio, qua convertit ad poenitentiam. Hic etiam panis habet tria fragmenta: quia cor concutit, excitans illud ut advertat suorum vulnera peccatorum, & vulnorum dolorem sentiat: terret, deducens ad potras inferi, & præparata iniquis supplicia monstrans: & spem dat intelligentiæ. Quartus panis est indulgentia peccatorum, quod videlicet Deus poenitentem eum misericorditer suscepit. Et hic panis habet tria frag-

Bernardus: Quia, ut dicit Bernardus: Sic ex toto Deus indulgit, & tam
ibidem. liberaliter omnem donavit injuriam: ut iam nec damnet ultiscendo, quod est primum: nec confundat impropetando, quod est secundum. nec minus imputando, quod est tertium. Quintus panis est continentia à peccando, seu virtus continendi & emendatus vivendi, ne reciduum pateretur. Et hic panis etiam habet tria fragmenta. Nam hæc continentia habet tres oppugnatores, scilicet carnem, mundum, & malignum spiritum, quibus resistere nostra virtute non valeamus: sed pane isto divinæ misericordiæ confortati, habemus in Domino hanc virtutem. Sextus panis est gratia promerendi: qua videlicet minus bonæ conversationi indulget. Quam gratiam dicit Bernardus in tribus maximè consistere, tanquam fragmentis: videlicet in odio præteritorum malorum, in contemptu bonorum præsentium, & desiderio futurorum. Septimus panis est spes obtinendi: qua Deus donat homini indigno & peccatori de sua toties experto bonitate usque ad Cœlestia speranda præsumere. Cujus etiam tria, secundum Bernardum, sunt fragmenta. Tria, inquit, considero, in quibus tota spes mea consistit: charitatem adoptionis, veritatem promissionis, potestatem redditionis. Refecti duobus septenariis panum, à beato Bernardo nobis appositis, videlicet incipientium, & proficientium: festinemus nunc utcumque gustare septem alios à Spiritu Sancto nobis proponendos, quibus reficiuntur animæ perfectorum: qui panes sunt septem dona Spiritus Sancti: Felix anima quæ his saturari meruerit. Et bene hæc dona nomine panum describuntur, quia delectabiliter reficiunt animam in præsentibus, & satiant in futuro. Primus panis est timor Domini: timor inquam filialis: nam timor servilis incipientium est. Et hic est timor castus quo quis ex timore timeret à Deo separari: & ideo declinat à malo, quod contrariatur Deo. Sed quia oportet etiam benefacere: sequitur secundus panis, qui est donum pietatis, quo monet nos Spiritus Sanctus ut operemur bonum ad laudem Dei, & ad utilitatem omnium proximorum: & hæc est pietas quæ ad omnia utilis est, & procedit ex pio corde, in quo Deus tantum inuenitur: corporalis autem exercitatio, scilicet sine pietate ad modicum utilis est. Tertius panis est donum scientiæ: hoc donum comitatur duo prædicta, quia ut dicit Chrysostomus, nemo potest cavere malum, nisi cognitum: neque bonum facere quod ignorat, & hoc datur per donum scientiæ, quo datur homini rectum habere iudicium de istis inferioribus, ad cognoscendum quid noxium, & quid expediens sit ad salutem. Quartus panis, est donum fortitudinis. Et bene fortitudo sequitur scientiam. Nam

cogni-

cognito per donum scientiæ quæ mala cavenda sunt, & quæ bona prosequenda, opus est spiritu fortitudinis quo possit prosequi, quæ cognovit tam in vincendo mala, quàm in aggrediendo bona. Hoc dono dotati fuerunt sancti Martyres: quos nulla tormenta poterant superare. Quintus panis est donum consilij, per quod homo dirigitur, quasi consilio à Deo accepto, in his ad quæ humana ratio non sufficit. Et bene consilium sequitur fortitudinem: quia secundum Gregorium: Valde fortitudo destruitur, nisi consilium fulciatur, quia quò plus se posse conspicit, eo virtus sine moderamine in præceptis ruit: & mens quæ intus sedem consilij perdidit, foras, se per desideria innumerabiliter spargit. Sextus panis est donum intellectus, & illud donum sequitur donum consilij, & duo bona facit in anima. Primum, quia illustrat intellectum ad sanè capiendum consilium Spiritus Sancti speculativè. Secundum, quia deputat affectum ad agendum practicè consultum. Septimus panis est donum sapientiæ, quod sequitur donum intellectus, & omnia dona alia, quæ sine sapientia nihil sunt. Sapientia est cognitio suavitatis divinæ per experientiam habita. Unde dicitur sapientia, quasi sapida scientia. Nam per donum sapientiæ juvatur homo, non solum ad cognitionem divinorum, sed etiam ad gustationem eorundem.

DE FERMENTO CAVENDO, ET CÆCO Bethsaidæ illuminato. Cap XCII.

ET post miraculum de passione ostensum, dimissa turba, statim, Mat. 16. ascendit Iesus cum discipulis, in naviculam, fugiens turbæ applausum & reverentiam, & ut à turba remotus doctrinæ vacaret discipulorum: dans in hoc nobis simile faciendi doctrinam & exemplum. Et venit in fines, seu partes, Magedam, seu, Dalmanutha, quod secundum Augustinum, idem est secundum rem, & eadem terra, dupliciter vocata: Sed secundum alios sunt duæ regiones distinctæ: sed in extremitatibus conjunctæ: & ideo existens in consilio utriusque usque dicitur esse in fine istius vel illius: & in tali loco erat Iesus. Et accesserunt ad eum, non tanquam devoti & simplices, ut addiscerent, sed tanquam invidi & insidiantes, ut ipsum tentarent, Pharisæi & Sadducei tentantes: scilicet si possent eum capere in aliquo, & rogaverunt eum ut ostenderet eis signum de cælo, declarando, scilicet tempus adventus sui ex aliquo Cælesti signo. Ac si dicant: Si de Cælo venisti, proba in hoc quòd signa de cælo ostendas. Ubi advertendum, quòd aliqui Scribæ & Pharisei, omisso studio legis & Prophetarum, studebant in Astrologia: unde & usque hodie aliqui eorum in hoc sunt valde curiosi, & quia astrologi aliquando per considerationem astrorum volunt judicare de inchoatione legum & lætarum diversarum, ideo isti per astra volebant prænosticare de adventu Christi, quod erat impossibile, quia ad talia non se extendit virtus cæli: licet se extendat ad prænosticandum de futura dispositione aeris ut siccitate, & pluvia, & huiusmodi. Vel ad cognoscendum ipsum esse Christum in lege promissum, petebant de cælo signum Maiestatis suæ, ut fulgura & pluvias, vel huiusmodi simile, vel quod in exemplum Moyse manna cælitus emisso omnem populum reficeret multo tempore, vel quòd solem stare faceret.

XXXXXXXXXX 2

sicut

sicut Iolue, vel retrocedere sicut Elaias, vel quod daret ignem de cœlo, sicut Helias. Dominus verò respondens; & eos redarguens, ait: *Facto vespere dicitis*, id est aliquod de futura temporis dispositione prædicere per considerationem cœli potestis, videlicet, *serenum erit: rubicundum est enim cœlum*, quia talis dispositio in vespere frequenter est signum serenitatis futuræ: licet impediatur quandoque, & mane, scilicet dicere potestis: *hodie tempestas erit: rutilat enim cœlum*, quia hoc ut plurimum est tempestatis signum. Et est ratio talis: Ex signis cœli in quibus non estis edocti scitis iudicare tempora prænotificando de serenitate vel pluvia: multo magis ex scriptura legis & prophetarum in qua estis edocti, debetis cogitare me esse Christum ab eis promissum. Unde sequitur argutio eorum. *Faciem ergo cali*: id est dispositionem aeris, *dijudicare nostis*, prænotificando de futuris per signa, quæ tamen sunt fallibilia: *signa autem temporum*, scilicet adventus meï à prophetis prædicta à me in effectu exhibita (primus enim & secundus adventus Christi sunt quasi duo tempora) *non potestis scire*: facultatem vobis hæresi & invidia auferente. Ex dictis enim prophetarum & visis miraculis quæ nemo alius fecisset, Salvatoris adventum cognoscere debuerunt, & iudicare quod ipse esset Christus in lege promissus. Moraliter hic reprehendit Dominus istos, qui per signa apparentia in cœlo quæ sunt fallibilia, de futuris iudicabant, & ex his quæ habebant in scripturis de Christo, quæ quidem scripturæ sunt infallibiles, iudicare nesciebant: & significant illos qui de factis aliorum se intromittere volunt, & de proprijs conscientijs in quibus possent legere non iudicant. Unde Hieronymus: Vix invenies qui irreprehensibilem vitam suam exhibere velit, ut libenter non reprehendat alienam: tamque hujus mali libido mentem hominum invasit, ut etiam qui procul ab alijs vitijs recesserunt: in illud tamen quasi extraneum laqueum diaboli incidant. Istud etiam dicitur contra illos qui solliciti sunt futuram aeris, vel aliarum rerum qualitatem considerare, & de tempore suæ mortis vel futuri iudicii nolunt cogitare. Sed ut dicit August. Laudabilior est animus, cui nota est infirmitas propria, quam qui Cælorum constellationes, & terrarum fundamenta scrutatur. Moraliter, vesper est hominis senectus. mane, juvenus: rubor, est feruor charitatis: serenitas, tranquillitas mentis. Quando ergo in mane juvenutis rubet Cælum, signum est futuræ tribulationis. Unde in Eccle. 2. *Fili accedens ad servitutem Dei, sta in iustitia, & timore: & præpara animam tuam ad tentationem*. Quando vero in sero & in fine rubet charitas: signum est serenitatis futuræ, quæ sequitur tempestatem. Unde in Tob. *Post tempestatem tranquillum facis*: & in Salm. *Extrema gaudij luctus occupat*: & e converso, & in Joan. *Tristitia vestra convertetur in gaudium*: similiter quando est serenitas prosperitatis in vita præsentis: signum est pænæ & tempestatis in vita futura: & e converso quando est serenitas in vespere & tarde, scilicet in vitæ fine, signum est serenitatis, & consolationis vitæ futuræ. Et, Dominus, *ingemiscens spiritu*, quia sicut de hominum salute lætatur, ita super eorum dolet erroribus, ait: *Generatio mala*, quo ad morum perversitatem, & *adultera*: quo ad fidei violationem, recedens à Deo vero sponso animarum, per infidelitatem, *signum quarit*, quod ad maiestatis indicationem: & *signum nō dabitur ei, nisi*

Moraliter.
Scriptura
potius quā
astrologia
credas.

Hierony.
epist. ad
Celsantiam
de institu-
tione ma-
tris fami-
lias.

Vesper
moraliter

Eccles. 2.

Tob. 3.

Prou. 15.

Joan. 16.

nisi Jona propheta, id est signum infirmitatis. De quo Psalmista dicit: *Psal. 137.*
Fac mecum signum in bonum, & cetera. Hoc enim est signum passi-
 onis, per quod omnis homo est adiutus, & consolatus. Simile ha-
 bes supra, ubi plura de hac videas materia. Et tanquam obstina-
 tos relinquens Phariseos & Sadduceos, quod ad corporis præsenti-
 am & gratiæ effectum: *Et ascendens iterum navem,* cum discipulis su-
 is, abiit, ab illis, *trans fretum,* id est ultra stagnum Genezareth, re-
 licto strepitu mundano. *Et cum venissent discipuli trans fretum obliti*
sunt panes accipere, id est fragmenta panum septem sportarum, *et*
non habebant, nisi panem unum. Causa autem hujus oblivionis potuit
 esse multiplex: una, prohibitio sollicitudinis de crastino. Alia, oc-
 cursus pauperum, quibus reliquias dimiserunt: tertia, spes de Do-
 mino quia iam visis miraculis certi erant quod nihil eis deficeret:
 quarta, interna dulcedo unius & veri panis habentis in se omne
 delectamentum, quem secum habebant: illo enim capti, de exteri-
 ori pane non cogitabant. Unde Beda: Unus panis quem secum *Beda in c. 8.*
 habebant in navi, mysticè ipsum panem vitæ Dominum, videlicet *Marci.*
 Salvatorem designat: cujus amore, quia semper intus reficiebantur
 in corde, minus de terreno pane, quod corpus pasci solet, curabāt.
 Hæc Beda. In quo ostenditur in eis feruor & desiderium superius
 doctrinæ, & contemptus deliciarum mundi hujus: cum etiam circa
 vitæ necessaria parum fuerunt studiosi, & eorum devotio ad præ-
 sentiam Christi, quia sic inseparabiliter adhaerebant ei, quod ne-
 cessaria vitæ fuerant obliti: & quàm modicam carnis curam habe-
 bant, in relictis necessarijs, qui nec viaticum sumplerunt inten-
 tione Dominici comitatus. Unde Remigius: Tanto enim amore *Remigius:*
 magistri detinebantur, ut nec etiam ad punctum vellent ab eore. *in Matt.*
 cedere. Animadvertendum est ergo, quantum alieni essent ab ap-
 petitu deliciarum, cum tam parvam haberent de necessarijs curam,
 ut etiam obliti sint panes accipere, sine quibus humana fragilitas
 subsistere non potest: Hæc Remigius. Horum ergo discipulorum
 exemplo, & tu magis cura de cibo mentis, quàm ventris: & ma-
 gis de virtute animi, quàm viatico corporis. Nam secundum Chry *Chrysost. 1*
 sostomum, hoc loco: virtutis possessio omnem tristitiam, & tolli *hom. 54. 1*
 citudinem expellit, ac lætitiā & spem magnam immittit: Deo-
 quæ, & hominibus acceptabiles facit. *Et dixit eis, Jesus, intuemini,*
 per diligentem considerationem mentis, *et caveo,* per fidei puri-
 tatem: *a fermento,* id est a corruptione & doctrina corruptente,
Phariseorum & Sadduceorum: fermentum enim quandoque propter
 corruptionem significat doctrinam malam, ut hic quandoque pro-
 pter calorem inclusum significat fervorem fidei, ut supra: *et a fer-*
mento, & corruptione, *Herodis,* scilicet pravis moribus. Et sic ha-
 betur triplex fermentum. Primum Sadduceorum, qui dicunt non *Fermentum*
 esse Resurrectionem: neque Angelos: neque Christum: Prophe-
 tas spernunt: spe præsentium Deo serviunt. Secundum, Phariseo-
 rum, qui decreta legis divinæ traditionibus hominum postponunt:
 legem prædicant verbis, & impugnant factis: in quorum doctrina
 duo erant, scilicet perversitas doctrinæ, & simulatio vitæ. Terti-
 um est Herodianorum, quod est adulterium, homicidium, temeri-
 tas jurandi, simulatio religionis. Primum est erroris. Secundum,
 simulationis. Tertium, pravi moris. Primum corrumpit rationem.
 Secundum, intentionem. Tertium, operationem. De his tribus
 Yyyyyyyyyy dicit

1. Cor. 5. dicit Apostolus: Non in fermento veteri, quantum ad primum; neque in fermento nequitiae, quantum ad secundum: & malitiae, quantum ad tertium. Vel secundum quosdam fermentum Herodiani. Herodiani vocat etiam doctrinam corruptivam Herodianorum, dicentium Herodem Christum. Isti Herodiani, secundum eos fuerunt quidam Judaei: fingentes quandam sectam novam, dicentes de Herode Ascalonita, quod erat Messias: moti falso intellectu illius, quod dicitur in Genesi: *Non auferetur sceptrum de Juda, & cetera.* Ubi dicitur quod ablatio regni, à tribu Judae erat signum adventus Messiae. Iste autem Herodes obtinuit Regnum illud, cum tamen alienigena erat, quia Pater ejus fuit Idumaeus, & quia Messiam promissum intelligebant illi regnare temporaliter: nec videbant alium tunc regnare in Judaea, nisi Herodem: ideo dixerunt cum esse Messiam, cum tamen prophetia Jacob praedicta esset, secundum veritatem de Christo, tempore Herodis nato, intelligenda. Ab his ergo omnibus monet discipulos cavere, ne in his consentiant; vel haec in eis approbando, vel in his eos imitando. Non enim vivendum est in fermento veteri, quantum ad perversam doctrinam: neque in fermento malitiae, quantum ad morum pravitatem: & nequitiae quantum ad simulatam justitiam: sed in azymis synceritatis, quo ad vitam & intentionem: & veritatis, quo ad doctrinam. At illi, id est discipuli dictum Domini intelligentes de pane fermentato, & materiali, cogitabant intra se dicentes, quodam occulto murmure: quia hoc ideo dicit, quia panes non accepimus: non vult quod de pane Phariseorum fermentato accipiamus. Putabant enim se esse tacite notatos de panum oblivione: & quod ad literam de pane fermentato loqueretur, ne ab eis acciperent, eo quod panes secum non accepissent. Errabant Apostoli in duobus: quia & de panum defectu dubitabant, eo quod panes non attulerant: & quia verbum Domini de fermento ad literam capiebant. Primum ergo arguuntur de primo: scilicet quod timebant panis defectum materialis. Sciens autem Jesus, cogitationes eorum, tanquam Deus, arguit eos de fidei modicitate, quia eo praesente & cum eo timebant posse egerere, dicens: *Quid cogitatis modicae fidei, quia panes non habetis: & me dixisse de panibus terrenis, de quibus dubitare non deberetis. Panem vitae, quae est causa omnium panum, secum habebant: & ideo de panum defectu dubitare non debebant.* Hoc autem, secundum Chrysostomum, Dominus facit, ut sollicitudinem escarum ab eis abiciat: quasi diceret. Ex factis meis praecedentibus, & doctrina debetis sic esse illuminati, verbum meum intelligatistis non de pane materiali, quia de hoc possum vobis sufficienter providere. Quod probat duplici exemplo, in quo magnam multitudinem satiavit parvo cibo. Unde subdit. *Nondum intelligitis, scilicet mysterium.* Nam si per panes intelligitur doctrina sana: necessario per fermentum intelligitur corrupta, neque recordamini, scilicet virtutis in multiplicatione panum. Unde sequitur, *quinque panum scilicet distributorum, in quinque millia hominum: & quot cophinos sumpsistis, de residuo: neque septem panum, scilicet distributorum, in quatuor millia hominum, & quot sportas sumpsistis fragmentorum.* Reducit eos ad memoriam miraculorum de quinque & septem panibus, ut confidant quod ipse pascet eos qui pavit turbas. Quasi diceret: Non est vobis timendum, cum de tam paucis panibus, tan-

tas feci abundare reliquias. Unde Chrysostomus: Per hoc *in me* Chrysost. moriam eis reducit ea quæ præterierunt, & ad futura attentiores *ibidem*. facit. Deinde arguuntur de secundo, scilicet quod habebant defectum intellectus spiritualis: cum dicitur. *Quare non intelligitis*, scilicet, *quia non de pane dixi vobis*. Quasi diceret, non est vobis dubitandum de pane materiali, quia ita possum eum multiplicare sicut vidistis: nec de illo ego sollicitor, nec loquor vobis: ideo potius de alio pane & fermento intelligere debuistis: scilicet doctrinæ perversæ, quæ more fermenti se veri panis substantiam simulat habere. Sed re vera totam substantiam Iesus cui admiscetur corrumpit, & ad saporem suum trahit. Hoc est de quo Apostolus, *1. Cor. 5.* cit: *Modicum fermentum totam massam corrumpit*. Ab isto ergo sicut à nocivo cibo summè est cavendum. Unde Ambrosius: Cibus cor- *Ambr. in* poralis nocivus cum magna sollicitudine cavetur: quanto magis *sc. 9. Luca* spiritualis; *Tunc intellexerunt, quia non dixerat cavendum à fermento* scilicet materialium: sed à doctrina Phariseorum & Sadduceorum, quæ ratione prædicta vocatur fermentum. *Et venerunt Bethsaidam, Cæci illi ubi cæcum ei adducunt: rogantes ut illum tangeret, firmiter credentes* quoddam ad tactum ejus sanus fieret. *Et apprehensa manu ejus eduxit eum extra vicum*, id est extra vicinitatem & tumultum malorum. *Et expuens in oculos ejus, impositis manibus super oculos interrogavit eum, si quid videret. Et aspiciens*, id est aspiciere incipiens, ait, video homines velut arbores ambulantes. Non enim distinguere poterat lineamenta humanorum corporum, videbat obscure corpora eorum moveri de loco ad locum: & postea perfectè illuminavit eum. Nam, iterum manus super oculos ejus imposuit, & clare omnia *Cur prius* vidit. Per hoc arguitur ignorantia discipulorum factum, quoddam *imperfectè* præsentibus illuminavit cæcum: primò imperfectè, & postea perfectè *illuminatus* factè. Certum est enim quoddam Christus poterat eum statim perfectè *perfe-* *fit cæcus.* illuminare: sed per talem modum voluit facere, ut designaret discipulos adhuc in parte obscuratos caligine ignorantie, & ad clare intelligendam indigere majori illuminatione. Unde & post Resurrectionem suam aperuit illis sensum, ut intelligerent scripturas. Alij dicunt illuminationem hujus cæci successivè factam, propter parvitatem fidei hujus cæci & offerentium ipsum Christo: & potest esse quoddam ista causa & prædicta concurrerunt ad istum effectum in ipso. Per hoc etiam signatur quoddam Dominus aliquando dat suam gratiam augmentando prius datam. *Et mittens illum in domum suam iussit, ut nemini diceret*, ad vanitatis iactantiam, ut mundi gloriam nos doceret fugere: sed tamen dicere poterat, & debuit, ad prædicationem laudis divinæ: hoc nondum intelligunt, qui omnia opera sua, ut ab hominibus videantur, faciunt De quibus *Matt. 6.* Dominus ait: *Receperunt mercedem suam*. Ne ergo hic recipias mercedem, & recipiendo perdas æternam: vitiositatem tuam potius enarra, quàm virtutem: exemplo Apostoli dicentis: qui fui blasphemus, & persecutus sum Ecclesiam Dei. Unde Augustinus: Vis *1. Tim. 1.* virtutes tuas augeri, prodere noli, fuge videri quod esse meruisti. Quod manifestando potes amittere, tacendo custodi. Vbi Beda: *Beda in eccl.* Cuncti qui à Domino curantur languores, spiritualium sunt signa *signa*. *8.* langvorum, quibus anima per peccatum æternæ morti propin- *March.* quat. Sicut enim in furdo & muto à Domino sanato: sanatio mentis insinuat eorum, qui neque audire verbum Dei, neque loqui

*Tangimus
Dominum.*

Mysticæ.

noverant: & mox in refectioe turbæ esurientis, quæ Dominum secuta fuerat levitas figuratur illa, qua diligentium se & quærentium solet corda nutrire: ita & in hoc cæco paulatim curato à Domino, illuminatio designatur cordium stultorum, ac longe à via veritatis aberrantium. Rogabant autem eum ut illum tangeret: scientes quia tactus Domini, sicut leprosum mundare, ita etiam cæcum illuminare valeret. Tangimus autem Dominum nos, cum ei fide integra & sincera adhaeremus: tangit nos, cum mentem nostram afflatu sui spiritus illustrat, atq; ad cognitionem nos propriæ infirmitatis studiumque bonæ actionis accendit. Apprehendit manum cæci, ut eum ad exultationem bonæ operationis confortet. Eduxit extra vicum, ut à vita vulgari segregatus voluntatem sui conditoris, qua illuminari meretur, liberius sedulo corde scrutaretur. Quilibet enim lumen æternitatis videre desiderat: non exempla turbarum, sed ducatum necesse est semper sui Redemptoris sequatur. Ideo autem cæcum hunc paulatim, & non repente curat, quem mox uno verbo, si vellet, poterat curare, ut magnitudinem humanæ cæcitatæ ostenderet: quæ quasi pedetentum, & per quosdam profectuum gradus ad lucem divinæ visionis solet pervenire. Sputum quippe ab intus de capite Domini procedit: manus verò sunt membra corporis, exterius posita. Expuens ergo in oculos cæci Dominus, imponit manus suas ut videat quia cæcitatem generis humani, & per invisibilia divinæ pietatis dona, & per exhibita foris sacramenta assumptæ humanitatis absterfit. Quod autem eum in domum ire præcepit, mysticè admonet omnes quod cognitione veritatis illustrantur, ut ad cor suum redeant: & quantum sibi donatum sit, sollicita mente perpendant: donatis collatisque sibi beneficijs digna operum executione respondeant. Quia verò eum (sicut & multos alios quos sanavit) sanationem suam silentio tegere jubet: exemplum suis tribuit ne de his quæ faciunt miranda, favorem vulgi requirant: sed divinis tantum aspectibus, ubi & merces restat, sint placere contenti. Hæc Beda.

Finit Prima Pars Vitæ JESU Christi.



IN-

e. VI. 26



96194 Bibliotheca 600,-
P.P. Camaldulensium in Bielany

Depozyt w Bibliotece Jagiellońskiej



08766

